

ولیتفقہا فی الدین

# اشرف النوری

شرح اردو

## قدوری

تالیف

حضرت مولانا عبد الحفیظ صاحب

ناشر

مدنی کتب خانہ آرام باغ کراچی

وَلْيَتَّقُوا فِي الدِّينِ

# اشرف النورى

شرح اردو

## قدورى

اول حصہ

تالیف

حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب

ناشر

مدنی کتب خانہ آرام باغ کراچی



# عَرَضِ نَاشِر

فقہ جو دراصل قرآن وحدیث کا پجور ہے۔ اسے آغاز اسلام ہی سے امتیازی حیثیت حاصل رہی اور عہد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی صحابہ کرام کی کثیر تعداد کے درمیان فقیہ و مفتی صحابہ کی مختصر اور ممتاز جماعت تھی۔ پھر در صحابہ و تابعین میں بھی یہی حال رہا۔

دور تابعین کے ایک ممتاز فرد حضرت امام ابو حنیفہؒ ہیں۔ ان کی دقیقہ رسی اور دیر درسی سے ہر ذی فہم دشوار اور صاحب علم ان کی امتیازی خصوصیات تسلیم کرنے اور یہ ماننے پر مجبور ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں اس علم کی اشاعت کیلئے ہی پیدا فرمایا تھا۔ حضرت امام صاحبؒ اور ان کے تلامذہ کے ذریعہ فقہ کی خوب خوب اشاعت ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ نے فقہ حنفی کو سب سے زیادہ مقبولیت عطا فرمائی۔

علامہ قدوریؒ کا سلسلہ تلمذ بھی چند واسطوں سے حضرت امام عہدؒ سے جاملتا ہے جو امام صاحبؒ کے یگانہ روزگار شاگردوں میں ہیں۔

علامہ قدوریؒ کے دوسرے علوم کیساتھ فقہ میں امتیاز اور لوگوں میں بحیثیت فقیہ ہر دلعزیزی کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ہر دور میں قدوریؒ کو معتبر قرار دیا گیا۔ اور اسٹھ معتبر کتابوں کے اس انتخاب کو ارباب علم نے انتہائی پسندیدگی کی نظر سے دیکھا اور درسی کتابوں کا ہمیشہ جز و بدلے رکھا۔ آج بھی اس کتاب کی ہر دلعزیزی بدستور قائم ہے۔ اسی معتبر اور مقبول ترین کتاب کی عمدہ شرح قارئین کے سامنے اس اعتماد کے ساتھ پیش ہے کہ شاید ابتک اتنے سہل انداز سے کوئی اور شرح سلسنے نہ آئی ہو۔ اس میں زبان و بیان کی سلاست کے ساتھ عنوانات، ہر مسئلہ کی دل نشین وضاحت اور ایسا طریقہ اختیار کر نیک اہتمام کیا گیا کہ ارباب ذوق کی تشنگی بھی کما حقہ دور ہو اور علامہ قدوریؒ کے بیان کردہ مضامین دلوں میں اترتے اور ذہن نشین ہوتے چلے جائیں۔ حسن کتاب و طباعت کے پورے اہتمام کیساتھ قدوریؒ کی ایک عمدہ شرح پیش کی گئی ہے۔

خدا کرے یہ شرح بھی اصل کتاب کی طرح قبول عام حاصل کرے۔ اور ہم نے جس عرق ریزی اور جذبہ صادق کے ساتھ یہ علمی تحفہ ہدیہ ناظرین کیا ہے اس کی قدر دانی اور پذیرائی کی جلتے۔

”وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَمِينُ“

## فہرست مضامین اشرف النوری شرح اردو فدوری جلد اول

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۲۳	نماز کے مستحب اوقات کا ذکر	۵۴	مکذون غسل کا ذکر	۷	دیباچہ
۱۲۶	باب الاذان	۵۷	پانی کے شرعی احکام	۷	مقدمہ
۱۳۰	نماز کی ان شرطوں کا ذکر جو نماز پر مقدم ہو گاتی ہیں	۶۵	چمڑے کے دباخت دینے کا ذکر	۸	موضوع فقہ
۱۳۱	نماز کی شرائط کی تفصیل	۶۷	کنوئیں کے مسائل	۸	علم فقہ کی مضر
۱۳۶	باب صفة الصلوٰۃ	۷۱	جانوروں کے جھوٹے کے احکام	۸	فقہ کے بارے میں شرعی حکم
۱۳۷	نماز کے فرائض کا ذکر	۷۵	باب التیمم	۹	غلطی فقہ
۱۴۸	جہری اور ستری نمازوں کا ذکر	۸۱	قیم کو توڑنیوالی چیزوں کا بیان	۱۰	خیر القرون میں فقہ کا درجہ
۱۵۰	نماز وتر کا ذکر	۸۴	باب المسح علی الخفین	۱۰	سات فقہاء
۱۵۶	امام کے پیچھے قراوت	۸۷	مسح علی الخفین کی مدت کا ذکر	۱۰	اہلیت کا اشرف
۱۵۷	باب الجہاد عتبا	۹۲	باب الحیض	۱۱	امتیزی حیثیت
۱۵۹	وہ لوگ جنہیں امام بنانا مکروہ ہے	۹۴	حیض کے رنگ	۱۳	فقہاء کے سات طبقے
۱۶۱	تنہا عورتوں کی جماعت کو کیا حکم	۹۵	احکام حیض کا بیان	۱۴	کتب مسائل کے طبقات
۱۶۲	صفوں کی ترتیب اور محاذات کا بیان	۹۹	طہر متخلل کا ذکر	۱۴	مفتی پر مسئلوں کے درجات
۱۶۲	{	۱۰۲	استحاضہ کے خون کا ذکر	۱۵	مذہب کی ترجیح
۱۶۸	نماز میں وضو ٹوٹ جائیگا بیان	۱۰۳	استحاضہ والی عورت اور {	۱۵	فقہی احکام کی قسمیں
۱۷۰	نماز کو فاسد کر نیوالی چیزوں کا بیان	۱۰۴	معذوروں کے احکام	۱۶	بعض اصطلاحی باتوں کی وضاحت
۱۷۲	بارہ مسئلے اور ان کا حکم	۱۰۶	نفاس کا ذکر	۱۷	صاحب قدوری کے مختصر حالات
۱۷۳	باب قضاء الفوائض	۱۰۹	باب الاغتباہیں	۱۸	فقہ میں علامہ قدوری کا مقام
۱۷۴	ان اوقات کا ذکر جن میں نماز مکروہ ہے	۱۱۳	نجاست مغلطہ و مخففہ کا ذکر	۱۹	مختصر القدوری کے مسامحات
۱۷۷	باب النوافل	۱۱۵	استنجہ کا ذکر	۲۳	حواشی و شروحات
۱۸۲	باب مسجد و السهو	۱۱۶	كتاب الصلوٰۃ	۲۴	كتاب الطہارۃ
		۱۱۷	وقت نماز فجر کا ذکر	۲۴	وضو کو توڑنیوالی چیزیں
		۱۱۷	اوقات نماز ظہر و عصر کا ذکر	۲۶	فرائض غسل اور اس کی سنتوں کا ذکر
		۱۲۳	وقت نماز عشاء کا ذکر	۵۲	غسل کے موجبات کا ذکر

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۱	طواف زیارت کا ذکر	۲۶۲	باب صدقۃ الفطر	۱۸۶	باب صلوٰۃ المریض
۳۰۲	تین جمروں کی رمی کا ذکر	۲۶۵	کتاب الصوم	۱۹۱	باب سجود التلاوة
۳۰۴	طواف صدر کا ذکر	۲۶۷	چاند دیکھنے کے احکام	۱۹۵	باب صلوٰۃ المسافر
۳۰۵	باب القراءات	۲۶۸	روزہ نہ توڑنیوالی چیزوں کا بیان	۲۰۱	باب صلوٰۃ الجمعة
۳۰۷	قرآن کا تفصیلی ذکر	۲۶۹	قضا کے اسباب کا بیان	۲۰۲	شرائط جمعہ کا تفصیلی ذکر
۳۰۸	باب التمتع	۲۷۰	قضا و کفارہ واجب کرنیوالی چیزوں کا بیان	۲۱۰	باب صلوٰۃ العیدین
۳۰۹	جمع تمتع کا تفصیل کے ساتھ ذکر	۲۷۳	وہ عوارض جن میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے	۲۱۶	باب صلوٰۃ الکسوف
۳۱۱	تمتع کے باقی ماندہ احکام	۲۷۵	روزہ سے متعلق متفرق مسئلے	۲۱۸	باب صلوٰۃ الاستسقاء
۳۱۳	باب الجنایات	۲۷۸	باب الاعتکاف	۲۲۰	باب قیام شہار رمضان
۳۱۴	ایسی جنایات کہ ان میں فقط جبری یا عمدہ کا وجوب ہو	۲۸۲	کتاب الحج	۲۲۲	باب صلوٰۃ الخوف
۳۱۶	جمع کو فاسد کرنیوالی اور نہ فاسد کرنیوالی چیزوں کا بیان	۲۸۳	حج کی شرطوں کا ذکر	۲۲۵	باب الجنائز
۳۱۷	وہ جنایات جن کے باعث عتدہ اور جبری واجب ہے	۲۸۵	احرام کے میقاتوں کا ذکر	۲۲۷	میت کو نہلانی کا بیان
۳۲۰	شکار کی جزا کا ذکر	۲۸۷	احرام کی کیفیت کا ذکر	۲۲۹	مرد اور عورت کے کفن کا ذکر
۳۲۲	وہ حال و جگہ جہاں سے عمرہ پر کچھ واجب نہیں ہوتا	۲۸۹	تلبیہ کا ذکر	۲۳۲	بخارہ کی نماز کا طریقہ کیلئے
۳۲۳	شکار کے احکام کا تتمہ	۲۹۱	احرام باندھنے والے کیلئے ممنوع چیزوں کا بیان	۲۳۵	باب الشہیدین
۳۲۵	باب الاحصاء	۲۹۲	محرم کے واسطے مباح امور	۲۳۸	باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ
۳۲۷	جمع و عمرہ سے رک جانیکا ذکر	۲۹۳	طواف قدوم کا ذکر	۲۴۰	کتاب الزکوٰۃ
۳۲۸	باب الغوات	۲۹۴	کوہ صفا و مردہ کے بیچ میں سعی کا ذکر	۲۴۲	باب زکوٰۃ الابل
۳۲۹	باب الہدی	۲۹۷	عزہ کے وقوف کا ذکر	۲۴۵	باب صدقۃ البقرہ
۳۳۱	ہدی کے باقی احکام	۲۹۹	مزدلفہ میں ٹھہرنے اور رمی کا ذکر	۲۴۶	باب صدقۃ الغنم
۳۳۳	کتاب البیوع			۲۴۷	باب زکوٰۃ الخیل
				۲۵۱	باب زکوٰۃ الفضل
				۲۵۲	باب زکوٰۃ الذہب
				۲۵۳	باب زکوٰۃ العروض
				۲۵۵	باب زکوٰۃ الزروع والثمار
				۲۵۸	باب من یجوز دفع الصدقات من ولا یجوز۔



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۰	تنگ دست قرضدار کے احکام	۳۷۲	بیع سلم کی شرائط کا بیان	۳۴۰	بیع کے تحت داخل ہونی والی اور نہ داخل ہونی والی اشیا
۳۰۱	تنگ دست مقرض سے متعلق احکام	۳۷۳	بیع سلم کے باقیماندہ احکام کا بیان	۳۴۲	باب خیامہ الشرط
۳۰۲	کتاب الاقصر			۳۴۵	باب خیامہ الرذیۃ
۳۰۴	اقرار کے احکام کا تفصیلی ذکر	۳۷۵	باب الصوف	۳۴۸	باب خیامہ العیب
۳۰۶	استنثار اور استنثار کے مراد معنی	۳۷۸	بیع صرف کے احکام کا تفصیلی ذکر	۳۵۱	خیار عیب کے باقی احکام
۳۱۲	مرض الموت میں مبتلا کے اقرار کا ذکر	۳۸۰	بیع صرف کے باقیماندہ احکام کا بیان	۳۵۲	باب بیع الفاسد
		۳۸۱	کتاب الرهن		بیع فاسد اور بیع فاسد کے حکموں کا بیان
۳۱۵	کتاب الاجامات	۳۸۳	رهن شدہ چیز کے ضمان کا ذکر	۳۵۸	مکرہ بیع کا بیان
۳۱۶	علم منافع کے تین طریقے		جن اشیا کا رهن رکھنا درست ہے اور جن کا درست نہیں	۳۵۹	باب الاقالة
۳۲۰	اجیر مشترک اور اجیر خاص کا تفصیلی ذکر	۳۸۴	رهن رکھی ہوئی چیز میں تصرف کا ذکر	۳۶۰	باب المراجعة والتولية
۳۲۲	اجرت کے مستحق ہونیکا بیان	۳۸۸		۳۶۳	باب الرجوع
۳۲۴	اجرت کسی ایک شرط پر متعین کرنے کا ذکر	۳۸۹	مرہونہ شے میں نقصان پیدا کرنے اور دوسروں کے ذمہ مرہون کی خلیات	۳۶۴	رہن کی علت کی پوری تحقیق
		۳۹۰	مرہون چیز میں اضافہ کے احکام	۳۶۷	کیل والی اور وزن والی ہونے کا معیار
۳۲۵	مکان کو کرایہ پر دینے کے احکام	۳۹۲	رهن سے متعلق متفرق مسئلے	۳۶۸	رہن کے بارے میں تفصیل و توضیح احکام
		۳۹۳	کتاب الحجز		باب السلم
۳۲۶	وہ اشیا جن کی اجرت حاصل کرنا جائز نہیں یا جائز نہیں		تصرفات قوی سے بار رکھنے کا بیان	۳۷۰	ایسی اشیا جن میں سلم درست اور جن میں نہیں
۳۲۹	وہ منکلیں جن کے اندر اجیر کا عین شے کو رکھنا درست ہے	۳۹۵	محجوزین کے تصرفات سے متعلق احکام	۳۷۱	
		۳۹۸	بالغ ہونیکا مدت کا ذکر		

شدی کتب خانہ - مقابل آرام باغ کراچی

## دیباجہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأُمُورِ وَأَسْأَلُكَ عِزَّ سِمَةِ الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ  
 وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ لِسَانًا صَادِقًا وَقَلْبًا سَلِيمًا وَخُلُقًا مُسْتَقِيمًا وَأَعُوذُ بِكَ  
 مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ مَا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ  
 علم فقہ کا جہاں تک تعلق ہے فقہ و حدیث کو مستثنیٰ کر کے دینی علوم میں اور کوئی علم اس کے ہم  
 پلہ نہیں، پھر فقہی کتابوں کے معتبر مستند متون میں جو اعتماد بالافتان اور جامعیت مختصر القدری  
 کو بجانب اللہ عطا ہوئی اس سے اہل علم اچھی طرح واقف ہیں۔ قدوری کی عربی شرحیں بہت سی ہیں مگر  
 اردو میں اب تک اس کی کوئی اچھی شرح سلسلے میں نہیں آئی، بعض ترجمے ہیں مگر وہ صرف ترجمے تک  
 محدود ہیں۔ عربی کے مبتدی طلباء کے لئے ترجمہ کے ساتھ ساتھ سہل زبان میں تشریح کی کمی شدید  
 ضرورت تھی، اس شدید احتیاج کے پیش نظر اس شرح میں امکانی حد تک کوشش کی گئی ہے کہ  
 جہاں متن کا مطلب بیان کیا جائے اُس کے ساتھ تشریح بھی اس طرح کردی جائے کہ طلباء اس  
 سے کما حقہ فائدہ اٹھا سکیں۔

اللہ تعالیٰ اس حقیر سعی کو قبولیت سے نوازے اور خصوصیت کے ساتھ طلباء کے واسطے زیادہ  
 فائدہ بخش بنائے۔ آمین

## مقدمہ

باعتبار انت معنی فقہ الفقہ کسی شی کا جاننا اور سمجھنا۔ کہا جاتا ہے فقہ عنہ الکلام: اس نے  
 اس گفتگو کو سمجھ لیا۔ فقہ وہ عالم کہلاتا ہے جسے احکام شرع کا علم دلائل و  
 تفصیل و ہمارت کے ساتھ ہو۔ الفقہ: بہت سمجھ دار ذکی عالم، علم فقہ کا جاننے والا (مصباح اللغات)  
 معنی فقہ بلحاظ اصطلاح شرعی اصطلاح میں فقہ تفصیلی دلائل کے ذریعہ فروعی احکام کے علم کا  
 نام ہے۔ فروعی احکام وہ کہلاتے ہیں جو عمل سے متعلق ہوتے ہیں  
 اور اصلی وہ کہلاتے ہیں جو اعتقاد سے متعلق ہوا کرتے ہیں۔ احکام کے تفصیلی دلائل حسب ذیل

چار شمار ہوتے ہیں ۱، قرآن کریم ۲، حدیث ۳، اجماع ۴، قیاس۔ ذکر کردہ تعریف کے دو جز ہیں۔ اول فروعی احکام شرعیہ کا علم، اس جز کی رو سے وہ احکام جو اعتقاد سے متعلق ہیں مثلاً وحدانیت باری تعالیٰ، رسولوں کی رسالت، قیامت کا علم وغیرہ انھیں اصطلاحی مضمون فقہ سے الگ قرار دیا جائے گا۔ دوسرا جز۔ تفصیلی دلائل و احکام کا علم۔ یعنی عملی اور فروعی تفصایا میں سے ہر ہر قضیہ کے متعلق تفصیلی اادل سے واقفیت ہو، مثال کے طور پر جس وقت کسی نے یہ کہا کہ سود کی مقدار کم اور زائد دونوں حرام ہیں، تو حرام ہونے کی دلیل میں کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ یا صحابہ کے فتوے دعل کا حوالہ دیا جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ علم فقہ کی بنیاد دو وضع کا تقاضہ یہ ہے کہ اعمال کے ہر ہر جزو کے حرام، حلال، واجب و مکروہ وغیرہ کے بارے میں حکم بتایا جائے اور دلائل ذکر کئے جائیں۔

**موضوع فقہ** | اس کا موضوع ایسے شخص کا فعل و عمل ہے جسے شرعی اعتبار سے مکلف قرار دیا گیا ہو، مکلف کے حالات اس علم میں زیر بحث آتے ہیں۔ مثال کے طور پر اس کے فعل و عمل کا درست ہونا نہ ہونا، حلال ہونا یا نہ ہونا، حرام ہونا یا نہ ہونا، فرض و واجب ہونا یا نہ ہونا وغیرہ۔ مکلف سے مقصود ایسا شخص ہے جو عاقل بالغ ہو، لہذا علم فقہ کے موضوع سے پاکل اور اسی طرح نابالغ، بچہ الگ شمار ہوں گے، اس لئے کہ فقہ میں جہاں ان دونوں کے احکام سے بحث ہوتی ہے وہ ان کے مکلف ہونے کے اعتبار سے نہیں ہوا کرتی۔ مثلاً چیز کے ضائع ہونے پر ضمان کا لازم ہونا اور بیویوں کا نفقہ تو ان کے ادا کرنے کے مخاطب ان کے ادلیا ہوا کرتے ہیں یہ خود نہیں ہوتے، رہا بچوں کو "اقیموا الصلوٰۃ" کے تحت نماز اور "فلیصمہ" کے تحت روزے کا حکم جبکہ وہ اس کے مخاطب نہیں تو وہ اس بنا پر ہے کہ بچے نماز روزے کے عادی ہو جائیں اور بالغ ہونے کے بعد نماز روزہ نہ چھوڑیں۔

**علم فقہ کی غرض** | دین و دنیا کی سعادت حاصل کرنا کہ فقیہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ جہالت کے اندھیروں سے نکلنا اور روشنی علم سے خود فیضیاب ہونا نیز لوگوں کو اسے سکھانے کی غرض سے فائز ہونا ہے، اور آخرت میں وہ ان لوگوں میں سے ہو گا جسے حق شفاعت حاصل ہوگا۔ غرض کی تغیر یوں بھی کر سکتے ہیں کہ اس کا منشاء شرعی احکام کے مطابق قوت عمل و مہارت کا حصول ہے۔

**ماخذ فقہ** | علم فقہ کا ماخذ یا چار بنیادی اصول۔ یہ چار ہیں ۱، کتاب اللہ ۲، سنت رسول اللہ ۳، اجماع ۴، قیاس۔ علماء دین اور ائمہ مجتہدین نے شرعی مسائل کی تحقیق اور احکام شرعیہ کے استنباط میں پوری عرق ریزی و کاوش سے کام لیکر کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع ان یمنوں کی روشنی میں قیاس یعنی ان چاروں کی بنیاد پر اصول و قواعد مرتب کئے۔

فقہ کے باریک شرعی حکم | رسول اکرمؐ کا ارشاد مبارک ہے من یرد اللہ بہ خیرا یفقدہ فی



الدين "کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کا فہم عطا کر دیتا ہے۔ یہ دین کا فہم یا الفاظ دیگر علم فقہ ہی آدمی کو اپنے ہمعصروں میں ممتاز کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ علم فقہ کی طرف خاص اعتناء کیا گیا، بہت سی طویل و مختصر بیش قیمت کتابیں لکھی گئیں، علم فقہ کا حصول فرض عین کے زمرے میں بھی داخل ہے اور فرض کفایہ کے بھی۔ اس قدر دینی معلومات کا حصول جن کی ہر دم ضرورت رہتی ہے یہ فرض عین اور اس سے زیادہ کا حصول کس سے دوسرے لوگوں کو فائدہ پہنچے یہ فرض کفایہ قرار دیا گیا۔ علم فقہ کی ساری نوعوں یعنی نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کی معلومات اور ان میں مہارت یہ دائرۂ استعجاب میں داخل ہے حرام و حلال میں امتیاز کی خاطر اور حرام سے حفاظت کے پیش نظر تاہم کے لئے لازم ہے کہ وہ یح و شراب کے مسائل سے واقف ہو، صاحب نصاب مسائل زکوٰۃ و حج سے اور نکاح کریم والا نکاح و طلاق کے مسائل سے آگاہ ہو۔

**عظمت فقہ** ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى الْحِكْمَةِ فَقَدْ اتَّخَذَ خَيْرًا كَثِيرًا (الانبیاء، لفظ حکمت کی تفسیر میں مختلف منئے بیان کئے گئے ہیں۔ تفسیر بحر محیط میں جو تمام اقوال مفسرین جمع کئے ہیں وہ تقریباتیں ہیں، کسی جگہ اس سے مراد قرآن، کسی جگہ علم صحیح، کہیں قول صادق، کہیں عقل سلیم اور کہیں فقہ فی الدین اور کہیں اس کے علاوہ ہیں۔ ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شیطان کے لئے ہزار عابدوں کے مقابلہ میں ایک فقیہ بھاری ہوتا ہے، اس لئے کہ فقیہ اس کی گمراہی قبول نہیں کرتا اور اس کے علاوہ وہ لوگوں کو راہ راست دکھاتا اور اس کی گمراہی کی نشاندہی کر کے لوگوں کو اس کے شر سے بچاتا ہے۔ علاوہ ازیں فقیہ اور زاہد میں فرق یہ ہے کہ زاہد کی عبادت تو بصیرت کے بغیر ہوا کرتی ہے اس واسطے شیطان پر یہ بات بہت سہل ہوتی ہے کہ اسے راہ سے بٹھکا دے اور شکوک و شبہات کا ایسا جال بچھائے کہ اس کے لئے اس سے ٹکنا دشوار ہو جائے۔ اس کے برعکس فقیہ بصیرت اور مسائل سے آگاہ ہونے کی بنا پر اکثر و بیشتر گمراہی سے محفوظ رہتا ہے اور شیطان کے مکر و فریب کے جال میں نہیں پھنستا۔

حضرت امام شافعیؒ کا ارشاد ہے کہ علم تو دراصل دو ہیں۔ ان میں سے ایک تو علم فقہ ہے، کہ اس علم کے بغیر احکام شرعیہ سے لاعلمی رہتی ہے۔ دوم طب کا علم کہ انسانی صحت کی بنیاد اس پر ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے اس ارشاد کا منشاء دراصل یہ بتانا ہے کہ ان دو کا حاصل کرنا ناگزیر ہے اور ہر ایک کے واسطے ان کا درجہ واجب کا ہے اور ان دو کے علاوہ دوسرے علوم واجب کے درجہ میں نہیں۔ اگر انھیں حاصل کیا جائے تو بہر حال مفید ہیں لیکن اگر حاصل نہ کریں تو دینی اور جسمانی ضرر بھی نہیں۔

خیر القرون میں تفقہ کا درجہ

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دو طبقوں پر تقسیم تھے۔ صحابہ کی ایک جماعت تو وہ تھی جو دن رات احادیث کے حفظ اور روایت میں مشغول رہتی تھی، گویا یہی ان کا اور حنا بچھونا تھا۔ ان صحابہ میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید خدری اور حضرت انس رضی اللہ عنہم وغیرہ مشہور ہیں۔ دوسری جماعت ارباب افتاء و فقہاء کی تھی جو غور و فکر و تدبر کے ساتھ جزوی احکام کلام اللہ اور سنت رسول اللہ کی روشنی میں مستنبط فرماتے اور روز و شب اسی میں صرف فرماتے۔ مثال کے طور پر حضرت علی، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعود اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ۔

تابعین کا زمانہ

مدینہ منورہ کو جہاں یہ امتیاز حاصل ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دارالہجرت ہے وہیں اسے منبع علوم نبوت ہونے کا امتیاز بھی میسر ہے۔ خلفاء راشدین میں سب تین کا دار الخلافہ اور عالم اسلام کا مرکز مدینہ منورہ رہا اور خلیفہ رابع امیر المؤمنین حضرت علی کم اللہ وجہہ نے آغاز خلافت کے کچھ بعد کو نہ کو دار الخلافہ بنایا، و در صحابہ میں تو یہ شہر علوم نبوت کا مرکز تھا ہی مگر تابعین کا دور بھی اس کے لئے مشہور ہے، فقہاء سبعہ جو دور تابعین میں علم فقہ و حدیث کے مرجع تھے وہ مدینہ طیبہ ہی میں قیام فرماتے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ کسی اہم مسئلہ میں یہ ساتوں فقہاء فکر و غور فرمایا کرتے اور جب تک یہ حضرات غور و فکر کے بعد مسئلہ کا حل طے نہ فرمالیتے قاضی اس کے بارے میں کسی فیصلہ کا نفاذ نہ کیا کرتا۔ سات فقہاء یہ ہیں ۱) حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ، ۲) حضرت خارجہ بن زید بن ثابتؓ، ۳) حضرت سالم بن عبداللہ بن عمرؓ، ۴) حضرت عروہ بن زبیر بن العوامؓ، ۵) حضرت سعید بن المسیبؓ، ۶) حضرت سلیمان بن یسارؓ، ۷) حضرت عبید اللہ بن عتبہ بن مسعودؓ۔

اولیت کا شرف اسلام کے ساتھ ساتھ اگرچہ علوم اسلامیہ کا آغاز ہو چکا تھا اور وحی نازل ہونے کے دور ہی سے تعلیم فقہ و حدیث و تفسیر و عقائد کا بھی آغاز ہو چکا تھا مگر دور رسالت میں اور زمانہ خلافت راشدہ میں ان علوم کی تدوین مخصوص ترتیب کے ساتھ نہیں ہوئی تھی اور نہ ہی انھیں حشمت فن حاصل ہوئی تھی، اسی بنا پر ان کا اقتساب کسی مخصوص شخص کی جانب نہ ہو سکا، پھر پہلی صدی ہجری کے اختتام اور دوسری صدی کے آغاز سے باقاعدہ تدوین و ترتیب کے کام کی ابتدا ہوئی تو وہ حضرات جنھوں نے مخصوص علوم کو جدید اسلوب فکر سے مرتب کیا، انھیں کی جانب بانی و مدون کی نسبت کی گئی، اسی بنیاد پر حضرت امام ابو حنیفہؒ بانی فقہ کھلائے گئے۔

پھر ائمہ اربعہ میں جو شہرت و ہر دلعزیزی اللہ تعالیٰ نے حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مسلک مذہب کو

بخش اور جو امتیاز اس کو عطا ہوا وہ ان تین ائمہ کو بھی امام موصوف سے کم ملا۔ امام ابو حنیفہؒ پہلے شخص ہیں جنہوں نے چالیس ممتاز علمائے مجتہدین کی ایک مجلس بنا کر علم فقہ میں تصنیف و تالیف اور تدوین فقہ کا آغاز کیا۔ علماء احناف کو ہی فقہ و اجتہاد اور رائے و حدیث میں اولیت کی نفیست حاصل ہے۔ فقہائے احناف نے مختلف شہروں اور ممالک مثلاً عراق، بغداد، بلخ، خراسان، سمرقند، بخارا، رے، شیراز، طوس، زنجب، ہمدان، استرآباد، بسطام، مرو، فرغانہ وغیرہ میں پھیل کر فقہ و حدیث کی اشاعت کی اور تصنیفات و تالیفات سے خدمت انجام دیں۔ فقہاء کے اس جلیل القدر طبقہ سے بیشمار لوگوں نے استفادہ کیا۔ یہ افادہ اور استفادہ کا سلسلہ درجہ بدرجہ خوش اسلوبی سے چلتا رہا اور فتنہ تاتار تک یہ حسن انتظام برقرار رہا۔

**امتیازی حیثیت** | اس عنوان پر علامہ کوثری مصری مقدمہ زلیلی میں تحریر فرماتے ہیں کہ فقہ حنفی دراصل صرف ایک شخص کی رائے کا نام نہیں بلکہ چالیس مستند و ممتاز علماء کی جماعت شریعت پر مرتب کیا ہے، حضرت امام طحاویؒ سے مع السند منقول ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی اس مجلس میں کل افراد کی تعداد چالیس تھی اور یہ اس دور کے ممتاز فقہاء و محدثین تھے۔ مثال کے طور پر حضرت امام ابو یوسفؒ، امام زفرؒ، داؤد الطحاویؒ، یوسف بن خالد التیمیؒ، اسد بن عمروؒ، یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہؒ، عافیہ ازدیؒ، علی بن مسہرؒ، منذل جان اور قاسم بن معن اس کے ممتاز افراد تھے۔

طریقہ یہ تھا کہ اہل حضرت امام صاحب کے سلسلے ایک مسئلہ اور اس کے بہت سے مختلف جوابات پیش ہوئے اور پھر اخیر میں اس مسئلہ کے متعلق امام صاحب اپنا انتہائی محقق جواب پیش فرماتے اور پوری جہان پھٹک اور بحث، مباحثہ کے بعد وہ مسئلہ لکھ لیا جاتا۔

حمیدی کا بیان ہے کہ امام صاحب کے شاگرد مسائل میں ان سے بحث و مباحثہ کیا کرتے، اس بحث کے موقع پر اگر قاضی عافیہ بن یزید حاضر نہ ہوتے تو امام صاحب ارشاد فرماتے کہ ابھی اس مسئلہ کے بارے میں فیصلہ کو آخری شکل نہ دو پھر قاضی عافیہ کے اتفاق کے بعد آپ لکھنے کے لئے ارشاد فرماتے حضرت یحییٰ بن معین التاریخ والعلل میں لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے ایک دن امام ابو یوسفؒ سے فرمایا۔ اے یعقوب! جو کچھ مجھ سے سنا کر دو فوراً نہ لکھ لیا کر دیکھوں کہ کبھی ایک مسئلہ کے متعلق میری رائے آج کچھ ہوتی ہے اور کل کچھ ہو جاتی ہے، اس روایت سے موافق مکی کے بیان کی تائید ہوتی ہے کہ امام صاحب کا مسلک شورائی ہے، اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام صاحب نے اپنے تلامذہ پر اپنے مسائل تسلیم کرنے کے متعلق کبھی جبر نہیں کیا بلکہ ہمیشہ اس کی پوری آزادی دی کدہ بہت خوشی سے اپنی رائے پیش کریں پھر اس پر خوب جرح قدح ہو اس کے بعد اگر سمجھ میں آئے تو قبول کر لیں۔



مذکورہ بالا بیان سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ امام صاحب کی اس مجلس کو نقلی اور عقلی دونوں اعتبار سے مکمل کہا جاسکتا تھا۔ اس میں اگر ایک طرف حفاظِ حدیث اور ماہرینِ تفسیر و عربیت کی جماعت تھی تو دوسری جانب عقل کی کسوٹی پر پرکھنے والے امام زفرؒ وغیرہ جیسے افراد بھی تھے، ان ممتاز علماء، فقہاء اور ماہرینِ علماء کے باہم بحث و مباحثہ اور تبادلۂ خیالات ہی کے نتیجہ میں ہر مسئلہ پوری طرح نکھر کر سامنے آتا اور اس میں منفع و نقصان کے ہر پہلو کی مکمل رعایت پیش نظر ہوتی تھی۔

خطیب بغدادیؒ امام ابو یوسفؒ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ کسی شخص نے دُعی سے کہا ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ میں غلطی کی تو حضرت دُعیؒ نے فرمایا، ابو حنیفہؒ غلطی کیسے کر سکتے ہیں جبکہ ان کے ساتھ ابو یوسفؒ و زفرؒ جیسے قیاس کے امام، یحییٰ بن ابی زائدہؒ، حفص بن غیاثؒ، جان، ہزل جیسے حفاظِ حدیث اور قاسم بن معن جیسے لغت و عربیت کے جاننے والے۔ داؤد طائیؒ اور فضیل بن عیاضؒ جیسے زاہد و متقی شامل ہوں، اگر وہ غلطی کھائیں گے تو کیا یہ لوگ انکی اصلاح نہ کریں گے۔ دراصل فقہ حنفی کی مقبولیت کا منجملہ دیگر اسباب کے ایک سبب یہ بھی ہے

یہ مسئلہ بہت اہم اور طویل ہے کہ فقہ حنفی کے امتیازی اصول کیا کیا ہیں۔ مثال کے طور پر یہاں ایک دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں جن پر غور کرنے کے بعد فقہ حنفی کی گہرائی، بخوبی معلوم ہوتی ہے اور اس کے بعد یہ یقین کرنا بھی آسان ہو جائیگا کہ محدثین کی فقہ حنفی سے برہمی اور حنفیہ کی معذوری دونوں اپنی اپنی جگہ بجا ہیں۔

امام شاطبیؒ ابن عبد البرؒ سے نقل کرتے ہیں کہ بہت سے محدثین امام صاحبؒ پر طعن کرنا اس لئے جائز سمجھتے تھے کہ ان کے نزدیک آپؒ نے بہت سی صحیح اخبار احاد کو ترک کر دیا تھا حالانکہ امام صاحبؒ کا ضابطہ یہ تھا کہ آپؒ پہلے خبر واحد کا اس باب کی دوسری حدیث کے ساتھ موازنہ کر کے دیکھتے، قرآن کریم کے بیان سے بھی انکو ملائے، اگر وہ قرآن کریم اور ان احادیث کے بیان کے مطابق ہو جاتیں تو ان پر عمل کر لیتے ورنہ انھیں شاذ قرار دیتے اور عمل نہ کرتے۔

مثلاً نماز میں بات کرنے کا مسئلہ ہے۔ عام طور پر احادیث سے نماز میں بات کرنے کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں بھی یہاں کسی استثناء کی طرف ادنیٰ اشارہ نہیں ملتا، صرف ایک ذوالمیدینؒ کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ نماز میں کسی کو سہواً اور کسی کو عمداً بات کرنے کی نوبت آگئی تھی اس کے باوجود ان کی نمازوں کو فاسد نہیں سمجھا گیا دیگر ائمہؒ نے ایک جزئی واقعہ کی وجہ سے اصل قاعدہ ہی کی تخصیص و توجیہ شروع کر دی۔ حنفیہ نے یہاں بھی قاعدہ میں کوئی تخصیص نہیں کی بلکہ اس کو بدستور اپنی عمومیت پر قائم رکھا اور اس ایک واقعہ ہی کی توجیہ یا تاویل مناسب خیال کی۔

اب اس کا نام ترک حدیث رکھے یا عمل بالحدیث رکھے۔ اس قسم کے امتیازات ہیں جن کی بناء پر ہر دور میں امت کا نصف حصہ اس فقہ پر عمل پیرا رہا ہے اور اسی اصولی نظر کی وجہ سے حنفی فقہ میں جتنی لچک ہے اتنی دوسری فقہ میں نہیں۔

**فقہاء کے سات طبقے** علامہ شمس الدین محمد بن سلیمان نے جو ابن کمال باشا کے نام سے مشہور ہیں وقف البنات میں قوت تخریج اور بصیرت و درایت کے لحاظ سے فقہاء کی تقسیم سات طبقات کی ہے ان کی ترتیب یہ ہے۔

۱، سب سے اعلیٰ طبقہ مجتہدین فی الشرع کہلاتا ہے، مثلاً امام اربعہ اور ثوری اور اوزاعی اور ابن ابی لیلیٰ وغیرہ۔ ان حضرات نے کسی تقلید کے بغیر اولہ اربعہ سے استنباط احکام کے قواعد و اصول تیار فرمائے اور نہ اصل میں انھوں نے کسی کی تقلید کی اور نہ فروع میں کسی کے مقلد بنے۔ انھیں بالفاظ دیگر مجتہد مطلق بھی کہا جاتا ہے۔

۲، مجتہدین فی المذہب۔ مثلاً امام ابو یوسف، امام محمد اور سارے اصحاب ابو حنیفہ۔ یہ حضرات اپنے استاذ کے مقرر کردہ قواعد کی روشنی میں اولہ اربعہ سے احکام کا استنباط کرتے ہیں۔ اگرچہ فروعی احکام میں بعض جگہ اختلاف بھی کرتے ہیں مگر اصول میں اپنے استاذ کا اتباع کرتے ہیں۔

۳، مجتہدین فی المسائل۔ یہ حضرات ان مسائل میں استنباط سے کام لیتے ہیں جن کے بارے میں کوئی صریح روایت صاحب مذہب کی موجود نہ ہو، مثلاً خفاف، ابو جعفر الطحاوی، شمس اللامہ السرخسی، شمس اللامہ الحلوانی، فخر الاسلام البرزوی، ابوالحسن الکرخی اور فخر الدین قاضی خان وغیرہ یہ لوگ اسی زمرے میں داخل ہیں۔

۴، اصحاب التخریج۔ مثلاً الرازی اور ان جیسے دوسرے حضرات۔ ان حضرات کو اجتہاد پر تو قدرت نہیں لیکن اصول اور ماخذ پر انکی پوری نظر ہونے کی بناء پر اس پر ضرور قادر ہیں کہ کسی مجمل قول کی وضاحت و تفصیل بیان کر دیں، یا ایسے حکم میں جس میں دو باتوں کا احتمال ہو ان میں سے ایک کی تعیین کر دیں۔ ہدایہ میں جہاں کذا فی تخریج الکرخی اور تخریج الرازی ہے اس کا یہی مطلب ہے۔

۵، اصحاب التزیج۔ مثلاً ابوالحسن القدوری اور صاحب ہدایہ وغیرہ۔ یہ حضرات اپنی وسعت نظر اور وسیع مطالعہ مذہب کی بناء پر اس پر قادر ہیں کہ بعض روایات کا بعض پر افضل ہونا۔ ہذا اولیٰ، ہذا اصح، ہذا اوضح، ہذا اوفق للقیاس اور ہذا ارفق للناس سمجھ کر ثابت کر دیں۔

۶، اصحاب تمیز۔ یہ اس پر قادر ہیں کہ اقویٰ، قوی، ضعیف اقوال میں امتیاز کر سکتے اور ظاہر مذہب، ظاہر روایت اور روایات نادرہ میں ایک سے دوسرے کو ممتاز کر سکتے ہیں اس زمرے میں اصحاب متون معتبرہ مثلاً صاحب الکفر، صاحب الوقایہ اور صاحب الجمع آتے ہیں۔ ان حضرات

کی شان یہ ہے کہ یہ اپنی کتابوں میں نہ رد شدہ اقوال لاساتے ہیں اور نہ ضعیف روایات۔  
 (۷) طبقہ مقلدین۔ یہ حضرات ادب و ذکر کردہ باتوں میں سے کسی پر قاصر نہیں اور انھیں قوی و ضعیف  
 قول میں امتیاز پر قدرت نہیں بلکہ رات میں نکلڑیاں چننے والے کی طرح ہر طرح کے اقوال نقل  
 کرتے ہیں۔ ان حضرات کے صرف نقل پر اعتماد کرتے ہوئے عمل کرنا دانستہ ہلاکت مول لینا ہے۔  
 کتب مسائل کے طبقا مسائل فقہ احناف کی تقسیم تین طبقوں پر کی گئی۔ ان میں طبقہ اول مسائل

اس سے مراد حضرت امام محمدؒ کی ان چھ کتابوں میں ذکر کردہ مسائل ہیں جو کتب ظاہر الروایۃ سے  
 موسوم ہیں یعنی جامع صغیر، جامع کبیر، سیر کبیر، سیر صغیر، زیادات، مبسوط۔ انھیں کتب ظاہر الروایۃ  
 یا کتب اصول کہنے کا سبب یہ ہے کہ ان میں ان مسائل کا اہتمام کیا گیا جو اصحاب مذہب یعنی  
 حضرت امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ سے بطریق تو اتر منقول ہیں، ان کتابوں کا مقصد علیہ  
 ہونا دلوں میں جائز ہے اور یہ مسائل عموماً علمائے احناف کے نزدیک مسلم ہیں۔

۲۲ دوم۔ مسائل نواذر۔ اس سے مراد ایسے مسائل ہیں جو انھیں تینوں امام محمدؒ کی ذکر کردہ ان چھ  
 کتابوں کے علاوہ میں مروی ہیں۔ مثلاً کیسانیات، ہارونیات، جرجانیات اور رقیات میں موجود ہیں  
 (۳) سوم۔ فتاویٰ اور واقعات۔ یہ ایسے مسائل کہلاتے ہیں جنھیں متاخرین مجتہد فقہار نے متقدمین  
 اصحاب سے روایت نہ ملنے کی بنا پر مستنبط کیا۔ مثلاً عصام بن یوسف، ابن رستم، محمد بن سباعہ،  
 ابوسلمان الجوزجانی اور ابو حفص بخاری کے یہاں اس طرح کی بہت سی مثالیں مل جائیں گی۔ اس  
 طرح کی سب سے پہلی کتاب فقیہ ابواللیث السمرقندی کی کتاب النوازل ہے۔ اس کے بعد اسی سنج پر  
 اور کتابیں سلسلے آئیں مثلاً الناطقی کی "مجموع النوازل" اور صدر الشہید کی "الواقعات"۔

مفتی بہ مسئلوں کے درجہ مفتی بہ مسئلوں کو چار درجوں پر تقسیم کیا گیا ہے۔  
 (۱) وہ مسائل جن کا ثبوت ظاہر الروایت سے ہو تو بہر صورت قابل  
 قبول ہوں گے خواہ انکی تصحیح و وضاحت نہ بھی ہو مگر شرط یہ ہے کہ غیر ظاہر الروایت کے مفتی بہ ہونے کی  
 صراحت نہ ہو۔ اگر ردۃ شاذہ پر فتویٰ ہو تو اسی پر عمل ہو گا۔

۲۲ وہ مسائل جنھیں بروایت شاذہ روایت کیا گیا ہو۔ انھیں اصول کے مطابق ہونے کی صورت میں قابل  
 قبول قرار دیا جائے گا ورنہ قابل قبول نہ ہوں گے۔

۳۴ متاخرین فقہاء کے وہ استنباطات جن پر جمہور فقہاء بھی متفق ہوں، ان پر بہر صورت فتویٰ دیا  
 جائے گا۔

۴۴ فقہاء متاخرین کی ایسی تحریجات جن پر جمہور فقہاء کا اتفاق نہ ہو۔ ان میں یہ دیکھیں گے کہ یہ متقدمین



کے کلام اور اصول موافق ہیں یا نہیں۔ موافق ہونے کی صورت میں قابل قبول قرار دیں گے ورنہ نہیں متون کی ترجیح | شہادات الخیر میں ہے کہ اصحاب متون نے ظاہر روایات کی نقل کا اہتمام فرمایا اس واسطے ان میں جو روایات بیان کی گئیں وہ معتد ہیں اور ان پر عمل چاہیے لہذا اگر متون اور مسائل فتاویٰ میں تعارض پیش آئے تو متون میں جو ہوگا اسے قابل اعتماد قرار دیں گے۔ متون معتبر سے مراد بادیہ، مختصر القدوری، نخار، النقایہ، الکفر اور الملتقی ہیں۔

فقہی احکام کی قسمیں | احکام شرعیہ کی دو قسمیں ہیں (۱) مثبت۔ یعنی جن کے کرنے کا حکم فرمایا گیا (۲) منفی۔ یعنی جن سے روک دیا گیا اور جن کی ممانعت کی گئی۔ مثبت کی دو شکلیں ہیں۔ (۱) رخصت۔ (۲) عزیمت۔ فقہاء کی اصطلاح میں عزیمت اسے کہا جاتا ہے جس کی طلب اصلاً نہ دہراؤ راست ہو۔ (۲) کسی عذر کے باعث سہولت کے لئے کسی امر میں تغیر اس کا نام رخصت ہے۔ عزیمت حسب ذیل چار قسموں پر مشتمل ہے۔

(۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت (۴) نفل۔ علامہ معنی فرماتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں فرض وہ کہلاتا ہے جس کا ثبوت ایسی قطعی دلیل سے ہو رہا ہو کہ اس میں کسی طرح کا شک و شبہ باقی نہ رہے، مثلاً قرآن کریم یا متواتر حدیث سے ثابت ہو۔ واجب وہ کہلاتا ہے جس میں باعتبار دلیل اس طرح کی قطعیت نہ ہو۔ مثال کے طور پر وتر کی نماز کہ یہ بذریعہ خبر و احداث ثابت ہے۔ باعتبار عمل جس طرح فرض پر عمل کرنا ضروری ہے ٹھیک اسی طرح واجب پر بھی عمل لازم ہے۔

سنت باعتبار لغت اس کے معنی ہیں خصلت، طریقہ، طبیعت۔ اور اصطلاح میں سنت اسے کہتے ہیں جس کا ثبوت رسول اکرم کے قول یا فعل سے ہو رہا ہو، نیز یہ نہ واجب ہو اور نہ مستحب اصطلاحی اعتبار سے اس کی تعریف مختلف طریقوں سے کی گئی ہے۔ صاحب غایہ کے نزدیک سنت سے مراد مذہب اسلام کا جاری طریقہ ہے لیکن اس تعریف کے زمرے میں تو فرض اور واجب بھی جلتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ”کشف“ نامی کتاب میں یہ قید موجود ہے کہ جو نہ فرض ہو اور نہ واجب۔ علامہ عینی ہدایہ کی شرح میں چند تعریضیں بیان کر کے بعد فرماتے ہیں کہ سنت کی سب سے اچھی تعریف وہ ہے جو خواہر زادہ نے فرمائی۔ کہ سنت ایسے کام کو کہا جاتا ہے جس پر رسول اکرم نے ہمیشگی فرمائی ہو اور یہ کہ اس کا کرنا باعث ثواب ہو اور نہ کرنا مستحق طاعت نہ ہو۔

سنت دو قسموں پر مشتمل ہے (۱) پہلی قسم سنت ہدیٰ کہلاتی ہے (۲) اور دوسری قسم کا نام سنت زائدہ ہے، سنت ہدیٰ متعلق عبادات ہے، اور سنت زائدہ متعلق عادات ہے۔ سنت ہدیٰ بھی دو قسموں پر مشتمل ہے۔ اول سنت مؤکدہ، دوم سنت غیر مؤکدہ۔ صاحب بحر فرماتے ہیں۔ سنت ہدیٰ

اسلام کے اس مروج طریقہ کا نام ہے جس پر رسول اکرمؐ واجب قرار دینے بغیر عمل پیرا ہے ہوں، اس پر اگر رسول اکرمؐ کی مداومت رہی ہو تو اسے سنت مؤکدہ سے تعبیر کرتے ہیں اور گناہے گا ہے ترک فرمانے کی صورت میں اسے غیر مؤکدہ یا مستحب کہتے ہیں۔ باعتبار لغت نفل کے معنی اضافہ کے آتے ہیں اور شرعی اصطلاح میں نفل اسے کہا جاتا ہے جو فرض و واجب سے زائد ہو۔ پھر منفی دو قسموں پر مشتمل ہے۔ اول حرام، دوم مکروہ۔ حرام اسے کہتے ہیں جس کی ممانعت بذریعہ دلیل قطعی ثابت ہو۔ مثال کے طور پر سود وغیرہ کی حرمت۔ اسی طرح مکروہ دو قسموں پر مشتمل ہے۔ (۱) مکروہ تحریمی (۲) مکروہ تنزیہی۔ مکروہ تحریمی اسے کہتے ہیں جس کی ممانعت ظنی دلیل کے ذریعہ ثابت ہو۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ تحریمی حرام ہی کی ایک نوع ہے۔ مکروہ تنزیہی اسے کہا جاتا ہے کہ جسے چھوڑنا اس پر عمل پیرا ہونے سے ادنیٰ و بہتر ہو۔

بعض اصطلاحی باتوں کی وضاحت | متقدمین کا اطلاق ان لوگوں پر ہوتا ہے جو حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کے دور میں ہوں اور ان کے فیض یافتہ ہوں۔ جو حضرات ان تینوں ائمہ کے فیض یافتہ نہ ہوں انھیں متأخرین کہا جاتا ہے۔ میزان الاعتدال میں علامہ ذہبیؒ نے کہا ہے کہ تیسری صدی سے قبل تک کے علماء پر متقدمین کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور تیسری کی ابتداء سے متأخرین کا دور شروع ہوتا ہے۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ ائمہ اربعہ کہنے کی صورت میں چار معروف مسلکوں کے بانی یعنی حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ مراد ہوا کرتے ہیں اور جس وقت ائمہ ثلاثہ کہا جائے تو اس سے حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ، اور حضرت امام محمدؒ مراد لئے جاتے ہیں۔ اور شیخین سے مقصود حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کی ذات گرامی ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے علاوہ امام ابو یوسفؒ کے سامنے بھی امام محمدؒ نے زائے ملتزم طے کیا ہے اور ان کا شمار امام محمدؒ کے اساتذہ میں ہوتا ہے۔ صاحبین سے مراد امام ابو حنیفہؒ کے ممتاز شاگرد امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ ہوتے ہیں۔ طرفین سے مراد امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ ہوا کرتے ہیں۔

کسی مسئلہ میں اگر ایسا ہو کہ امام ابو حنیفہؒ کے قول کی روایت کے بعد ائمہ ثلاثہ کہا جائے تو اس سے مقصود امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ ہوتے ہیں۔

فقہاء کے درمیان ایک اصطلاح یہ بھی معروف ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے لیکر حضرت امام محمدؒ تک برتو سلف کا اطلاق ہوتا ہے اور حضرت امام محمدؒ کے بعد سے لیکر شمس الاممہ حلوانیؒ کے دور تک پرخلف کا اطلاق ہوتا ہے۔

مسائل کے ساتھ ساتھ فقہاء کی ان معروف اصطلاحوں کو بھی ذہن نشین رکھنا چاہئے تاکہ مطالعہ کتب کے دوران جب یہ اصطلاحات سامنے آئیں تو کسی دشواری کا سامنا نہ ہو، فقہی مسائل اور کتب فقہ کے مطالعہ کیلئے فقہی ذہن بنانا اور ان مردِ جہاد اصطلاحات سے واقف ہونا بھی ناگزیر ہے

## صاحب قدوری کے مختصر حالات

**نام و نسب** ابو اکسین احمد بن محمد بن احمد البندادی القدوری۔ قدورہ۔ بنداد کے ایک دیہات کا نام ہے جس کی جانب نسبت کے باعث قدوری کہلاتے ہیں۔ ایک قول کے مطابق ہانڈیاں فروخت کرنے کی بنا پر قدوری کہے جاتے ہیں۔

**ولادت** الانساب میں ہے کہ علامہ قدوری ۱۲۶۲ھ میں پیدا ہوئے اور صاحبِ وفیات الاعیان کے قول کے مطابق ۵ رجب بروز اتوار ۱۲۶۸ھ میں انتقال ہوا۔

**حصولِ علم** علم حدیث دفعہ میں علامہ قدوری کے استاذ ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ الجرجانی ہیں۔ ان کا سلسلہ شاگردی حضرت امام محمد تک اس طرح پہنچتا ہے کہ محمد بن یحییٰ کے استاذ ابو بکر احمد جصاص، ان کے استاذ شیخ ابوالحسن عبید اللہ، ان کے استاذ علامہ کرخی، ان کے استاذ شیخ ابوسعید بردعی، ان کے استاذ موسیٰ رازی اور ان کے استاذ حضرت امام محمد ہیں۔ اس طرح علامہ قدوری نے فقہ میں صرف پانچ واسطوں سے حضرت امام محمد سے فقہ کی تحصیل کی ہے۔

علم حدیث میں ان کے استاذ عبید اللہ بن محمد جوشنی اور محمد بن علی بن سدید ہیں۔ علامہ قدوری کے تلامذہ میں بڑے بڑے جلیل القدر علماء نظر آتے ہیں جس سے آپ کی جلالتِ علمی کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ ان کے شاگردوں میں ابو عبد اللہ محمد بن علی بن محمد دامغانی، قاضی مفضل بن مسعود بن محمد بن یحییٰ بن ابی الفرج تنوخی اور ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب البندادی جیسے لوگ شامل ہیں۔

**علامہ قدوری پر اعتماد** علامہ خطیب البندادی کا بیان ہے کہ میں نے علامہ قدوری سے احادیث لکھی ہیں۔ آپ ردائیت حدیث کم کر نیوالے اور صدوق تھے۔ علامہ قدوری کے بارے میں لکھتے ہیں کہ آپ کا شمار فقیہ صدوق میں ہوتا ہے۔ آپ کے دور میں عراق میں مذہبِ احناف حدِ کمال تک پہنچا۔ لوگوں کے دلوں میں آپ کی بڑی قدر تھی، آپ کو حسنِ تحریر و تقریر کی دولت عطا ہوئی تھی۔ تلاوتِ قرآن کریم آپ کا معمول تھا۔

**اہل علم کی عزت افزائی** اسلاف کا یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ جزوی اختلافت کے ہوتے ہوئے بھی اہل علم کی قدردانی میں بخل سے کام نہ لیتے تھے بلکہ کھلے دل سے انکی عزت افزائی فرماتے اور ان کے کمالِ علمی کا اعتراف کرتے تھے۔ شیخ ابو حامد اسفرائینی اور



علامہ قدوری ہمعصر ہیں اور ان کے درمیان علمی مناظرے اکثر و بیشتر رہے لیکن اس کے باوجود علامہ قدوری ان کے ساتھ عزت و تکریم کا برتاؤ فرماتے تھے۔

فقہ میں علامہ قدوری کا مقام | فقہین ان کا امتیاز اس سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ فقہاء کے پانچویں طبقہ میں مبنی اصحاب ترجیح میں شمار ہوتے ہیں۔ رسم المفتی میں علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں۔

الخامسة اصحاب الترجيح من المقلدين صاحي الحسن القدوري وصاحب الهداية وشأنهم تفضيل بعض الروايات على بعض آخر يقولهم هذا اولي، هذا اصح روايته وهذا اوفق للقياس وهذا اوفق للناس۔ د فقہاء کا پانچواں طبقہ اصحاب الترجیح کہے مثلاً (علامہ) ابوالحسن القدوری اور صاحب ہدایہ وغیرہ۔ ان کی شان امتیازی یہ ہے کہ یہ بعض روایات کو بعض پر یہ کہہ کر ترجیح دیتے ہیں کہ یہ روایت دوسرے کے مقابلہ میں اولیٰ، اور زیادہ صحیح اور زیادہ واضح اور زیادہ قیاس کے موافق ہے اور اس میں لوگوں کے لئے زیادہ سہولت ہے۔

تصنیفات | علامہ قدوری کی متعدد جلیل القدر تصانیف ہیں، ان میں سے چند کے نام یہ ہیں۔ (۱) کتاب التقریب۔ اس کتاب میں علامہ نے مسائل دلائل کے ساتھ بیان فرمائے ہیں (۲) مسائل الخلاف۔ اس کتاب میں علامہ نے علل ودلائل ذکر کئے بغیر محض یہ بیان فرمایا ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور اصحاب ابو حنیفہؒ کے درمیان فروعی اختلاف کیا ہے۔ (۳) بحرہ۔ یہ علامہ قدوریؒ کی بڑی بیش قیمت تصنیف ہے۔ اس کی کل سات جلدیں ہیں اور اس میں علامہ نے احکامات و شوافع کے درمیان جو مسائل مختلف فیہ ہیں ان پر بڑی محققانہ نظر ڈالی اور عالمانہ بحث و تجزیہ کیا ہے۔

مختصر القدوری کا مقام | یہ انتہائی قدیم اور معتبر ترین متن ہے۔ اس میں علامہ نے بڑی عرق ریزی اور دیدہ وری سے اکتھ کتابیں چھان کر بارہ ہزار ضروری مسائل منتخب فرمائے۔ اس انتخاب کے معتمد اور ہر دلعزیز ہونے کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ زمانہ تالیف سے لیکر آج تک اس کا درس دیا جا رہا ہے۔ حنفی مسلمانوں میں اس کی مقبولیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ صاحب مصباح الزوار الادعیہ بیان فرماتے ہیں کہ اس کتاب کو حفظ کرنے والے کی فخر و نفاذ سے حفاظت رہتی ہے۔

شرح ہدایہ میں علامہ عینیؒ علامہ قدوریؒ کا یہ واقعہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ مختص القدوری کی تصنیف سے فراغت کے بعد حج کے لئے تشریف لے گئے اور یہ کتاب ان کے ساتھ تھی۔ طواف سے فراغت کے بعد انھوں نے بارگاہ ربانی میں دعا کی کہ کتاب میں جہاں کہیں بھول چوک ہو گئی انھیں اللہ تعالیٰ اس سے مطلع فرمادے۔ اس کے بعد انھوں نے کتاب کا ایک ایک ورق ازاد لے کر پڑھا اور

کہو لا تو کل کتاب میں پانچ یا چھ جگہیں ایسی تھیں کہ ان کا مضمون مٹ گیا تھا۔ اسے علامہ کی بڑی کرامتوں میں شمار کیا جاتا ہے۔

مختصر القدوری کے مسامحاً "قدوری" میں ہے "اقل الحیض ثلاثۃ ایام"۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیض (ماہواری) کی کم سے کم مدت تین دن اور تین رات ہے۔ حالانکہ یہ درست نہیں بلکہ اگر بجائے تین دن تین رات کے تین دن اور دو رات خون آیا ہے تب بھی اسے حیض ہی قرار دیا جائیگا، اس کا سبب یہ ہے کہ دنوں کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ راتوں کا۔ اب رہا صاحب قدوری کا قول تو اس کی تاویل یہ کی جائے گی کہ "ولیا لہا سے مراد یہ صورت ہے کہ عورت نے دن کے بعض حصہ میں خون دیکھا ہو، کیونکہ ایسی شخص میں تین روز و شب کا ہونا ناگزیر ہے۔

۲۵) اسی طرح قدوری میں ہے "لم یجز فیہ الا السماء قدوری کے بعض نسخے ایسے ہیں کہ جن میں اس کے بعد "ادالہ" کا بھی اضافہ ہے۔ یہ اضافہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق تو درست ہو گا، امام محمدؒ کے قول کی رو سے نہیں، اس لئے کہ پانی امام محمدؒ کے قول کے مطابق متعین ہے۔

۲۶) قدوری میں ہے "اذا البس الخفین علی طہارتہ"۔ قدوری کے بعض نسخوں میں ایسا بھی ہے کہ اس کے بعد کلمۃ کی قید لگائی گئی ہے۔ جبکہ مسح درست ہونیکے لئے یہ لازم نہیں کہ موزے پہنتے ہوئے طہارت کا ملہ ہو، بلکہ دراصل ضروری یہ ہے کہ بوقتِ حدث طہارت کا ملہ ہو حتیٰ کہ اگر کوئی شخص صرف پاؤں دھو کر موزے پہنے لے اور اس کے بعد وضو مکمل کرے پھر وہ بے وضو ہو جائے تو اس کے وضو کو بوقتِ حدث کامل قرار دیں گے کیونکہ بوقتِ موزے پہننے کے وضو ناقص ہونے کے باوجود اس کا مسح کرنا درست ہو گا۔

۲۷) قدوری میں ہے "وینقض التیمم کل شیء ینقض الوضوء"۔ وقایہ وغیرہ میں بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے کہ ہر اس چیز سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے جس سے وضو ٹوٹتا ہے۔ لیکن شرح نقایہ وغیرہ میں یہ ہے کہ تیمم ہر اس چیز سے ٹوٹے گا جس سے اصل ٹوٹ جائے، چاہے یہ اصل وضو ہو یا غسل۔ شرح نقایہ کا قول اچھا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ تیمم بعض اوقات وضو کا ہوا کرتا ہے اور بعض اوقات غسل کا ہوتا ہے۔ لہذا تیمم وضو کا ہونے کی صورت میں بقدر وضو پانی مہیا ہونے پر ٹوٹ جائے گا اور تیمم غسل کا ہونے کی صورت میں تا وقتیکہ بقدر غسل پانی میسر نہ ہو تیمم نہ ٹوٹے گا۔ اس اعتبار سے یہ کلیہ بھی درست نہ رہا کہ وضو کو ٹوٹنے والی ہر وہ چیز ہے جس سے وضو ٹوٹ جائے۔

۲۸) قدوری میں ہے "لا یجوز الا بالتزاح والرمل خاصۃ"۔ قدوری کے اکثر نسخوں میں عبارت اسی طرح ہے مگر صاحب جوہرہ "والرمل" بیان نہیں فرماتے اور ان کا بیان نہ کرنا ہی بہتر معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ حضرت امام ابو یوسفؒ پہلے تو مٹی کے ساتھ ریت سے تیمم درست ہونے

کے قائل تھے لیکن بعد میں امام ابو یوسفؒ نے اپنے اس قول سے رجوع کرتے ہوئے کہا کہ تیمم محض مٹی کے ساتھ درست ہے۔

(۶) علامہ قدوریؒ فرماتے ہیں وقت افت الامامة وسطهين الى "الامامة" میں مؤنث کی تاز یا دہر اس لئے کہ لفظ امام کا جہاں تک تعلق ہے اس کا اطلاق مذکر و مؤنث دونوں پر ہوتا ہے۔

(۷) علامہ قدوریؒ فرماتے ہیں صلی علی قبرہ المثلثا ایام الہ یعنی تدفین کے بعد تین روز تک قبر پر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ تین دن کی قید بعض فقہاء کے قول کے مطابق ہے لیکن زیادہ صحیح قول کے مطابق تین دن کی تعیین نہیں بلکہ جس وقت تک یہ ظن غالب ہو کہ میت بھولی پھٹی نہ ہو تو نماز پڑھ سکتے ہیں کیونکہ موسم اور جگہ دونوں کے اعتبار سے اس میں فرق ہو سکتا ہے۔

(۸) قدوری میں ہے "إذا اشتد الخوف الكافي، كنز اور قدوری میں برائے صلوة الخوف جو خوف کی شدت کی قید لگائی گئی اس کے قائل بعض فقہاء ہیں۔ اکثر کے نزدیک یہ شرط نہیں، تحیط وغیرہ میں صلوة الخوف کے جواز کے لئے محض یہ شرط ہے کہ دشمن مقابل موجود ہو۔

(۹) قدوری میں ہے "اجزأت، النية، ما بين، وبين الزوال الی۔" جمع وغیرہ میں بھی اسی طریقہ سے بیان کیلئے مگر اس کا بہتر عنوان وہ ہے جو صاحب الكنز نے اختیار فرمایا ہے یعنی نصف النہار سے پہلے تک نوالہ جاری صغیر صاحب ہدایہ نقل فرماتے ہیں کہ زیادہ صحیح قول کے مطابق نصف النہار سے قبل نیت کی جائے۔ وجہ یہ ہے کہ دن کے اکثر حصہ میں نیت پائی جانی چاہئے اور یہ اسی صورت میں ممکن ہے۔

(۱۰) قدوری میں ہے "وإذا تغیرت العین المغصوبة، إلى ملكها الغاصب الی اس کے بارے میں شیخ نجم الدین النسفیؒ کہتے ہیں کہ ہمارے محققین اصحاب کی تحقیق و رائے کے مطابق غضب کرنے والے کو غضب کردہ چیز پر ملکیت حاصل نہیں ہوتی۔ البتہ ضمان ادا کرتے وقت یا اس صورت میں کہ قاضی تاوان کا حکم کر دے یا یہ کہ ضمان پر فریقین راضی ہو جائیں تو غضب کر نیوالا مالک ہو گا ورنہ مالک نہ ہو گا۔

(۱۱) علامہ قدوریؒ فرماتے ہیں ولا يجوز ذبحه هدي التطوع والمتمتع والقربان الا في يوم النحر الی اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر ہی تطوع بھی یوم نحر سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں حالانکہ طحاوی اور موسط وغیرہ میں اس کی صراحت ہے کہ ہر ہی تطوع (نفل ہری) یوم نحر سے قبل بھی ذبح کرنا درست ہے صاحب ہدایہ نے اسی قول کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

(۱۲) قدوری میں ہے "ان شاء جهر واسمع نفسها" الی اس عبارت میں جہر کی حد یہ بتائی گئی کہ پڑھنے والا خود سن لے لیکن اس کے متعلق شیخ ابوالحسن کرخی کے قول کی رد سے شیخ ہندوانی، جہر

کی حد یہ قرار دیتے ہیں کہ آواز دوسرے شخص تک پہنچ جائے اور دوسرا شخص سن لے۔  
 (۱۳)، تدوری میں ہے ”و یستحب لہما ان یراجعہما“ بعض فقہاء مستحب قرار دیتے ہیں اور زیادہ صحیح قول کے مطابق رجوع مستحب نہیں بلکہ واجب ہے۔

(۱۴)، تدوری میں ہے ”و یقع الطلاق اذا قال ذویت بہ الطلاق“ اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ اگر مکروہ بحالت اکراہ، یا شراب نوش، بحالت نشہ طلاق دینے کے بعد کیفیت اکراہ دور ہونے اور نشہ کا نور ہونے پر نیت طلاق کا اعتراف کرے تو علامہ طحاویؒ اور امام کرخیؒ اس کی تصدیق کرتے ہوئے وقوع طلاق کا حکم فرماتے ہیں۔ اس قول کی نقل سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ قدوریؒ کے نزدیک بھی راجح یہی ہے۔ مگر اکثر اخلاف فقہاء اس سے ہٹ کر یہ فرماتے ہیں کہ بحالت اکراہ اگر زبان سے طلاق دیدے اور اس طرح شراب نوش بحالت نشہ طلاق دیدے تو خواہ نیت طلاق نہ ہو تب بھی طلاق ہو جائے گی اور یہ بھی ممکن ہے کہ صاحب قدوری کا قول علامہ طحاویؒ و امام کرخیؒ کے مطابق نہ ہو اور کتابت کی غلطی سے کتاب میں اس طرح لکھ دیا گیا ہو۔ قدوری کے بعض نسخوں میں عبارت اس طرح ہے ”و یقع الطلاق بالکنایات اذا قال ذویت بہ الطلاق“ یعنی الفاظ کنائی بول کر اگر یہ کہے کہ میری طلاق دینے کی نیت تھی تو طلاق واقع ہو نیکیا حکم ہو گا۔ یہ بات ابن جلیجہ بالکل درست ہے اس لئے کہ الفاظ کنایات میں ہی نیت کی ضرورت ہوا کرتی ہے صریح میں نہیں البتہ اس جگہ یہ عبارت مکرر آگئی۔ اس واسطے کہ صاحب قدوری اس سے قبل وضاحت کے ساتھ یہ لکھ چکے کہ ”والضرب الثانی للکنایات ولا یقع بہا الطلاق الا بالنیۃ ابد لہ الحال“ یعنی الفاظ طلاق کی دوسری قسم کنایات ہے، اس میں بشرط نیت یا بشرط دلالت حال طلاق واقع ہوتی ہے، اس کے بغیر نہیں۔ اور قدوری کے بعض نسخوں میں عبارت اس طرح ہے ”و یقع الطلاق بالکنایات اذا قال ذویت بہ الطلاق“ یعنی اگر کسی نے اپنی زوجہ کو دیوار وغیرہ پر طلاق لکھ کر کہا کہ یہ اس نے بہ نیت طلاق لکھا ہے تو اس کی بیوی پر طلاق پڑ جائے گی ورنہ واقع نہ ہوگی۔

(۱۵)، قدوری میں ہے ”ولا یحل لہ الانتفاع بہا حتی یودی بدلہا“ اس عبارت سے اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ خواہ قاضی حکم ضمان کیوں نہ کر دیا ہو مگر اس کے باوجود غضب کر نیوالے کیواسطے یہ حلال نہ ہو گا کہ وہ غضب کردہ چیز سے نفع اٹھائے البتہ ضمان کی ادائیگی کے بعد اس کے واسطے نفع اٹھانا درست ہے جبکہ اصل حکم اس طرح نہیں۔ بسط میں اس کی صراحت موجود ہے کہ قاضی کے حکم ضمان کے بعد غضب کر نیوالے کے واسطے یہ حلال ہے کہ وہ اس چیز سے نفع اٹھائے۔

(۱۶)، قدوری میں ہے ”و یستحب المتعۃ لكل مطلقۃ الا لمطلقۃ واحدة دہی الی طلقہا“



قبل الدخول ولم یسم لهما مهراً إلّا: علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ مطلقہ کی چار قسمیں ہیں۔

۱، ایسی مطلقہ جس سے ہمبستری نہ کی گئی ہو اور نہ اس کے مہر کی تعیین ہوئی ہو۔ اس کے واسطے متہ (قمیض) ازار، چادر، دینا ضروری ہے۔

۲، ایسی مطلقہ عورت جس کے مہر کی تعیین ہو چکی ہو، اسے اگر متہ دیا جائے تو وہ دائرۃ استحباب میں داخل ہوگا۔

۳، ایسی مطلقہ جس سے ہمبستری ہو چکی ہو مگر مہر کی تعیین نہ ہوئی ہو اسے بھی مستحب ہے کہ متہ دیا جائے۔

۴، ایسی مطلقہ جس سے ہمبستری نہ ہوئی ہو مگر مہر کی تعیین ہو چکی ہو۔ صاحب کتاب (علامہ قدوری) کی عبارت سے اس کی نشان دہی ہوتی ہے کہ اسے بھی متہ دینا دائرۃ استحباب میں داخل ہے۔

مگر محیط، مبسوط وغیرہ، دیگر معتبر کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے متہ دینا نہ تو واجب ہے اور نہ دائرۃ استحباب میں داخل۔

۱۷، قدوریؒ میں ہے "حتی تلعن او تصدقہ إلّا: اور اس کے بعض نسخوں کے اندر فتح "بھی آیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے خاوند کی تصدیق کرنے کی صورت میں اس پر حد کا نفاذ ہوگا لیکن یہاں لفظ "حد" درست نہیں۔ اس لئے کہ حد کا نفاذ تو ایک بار کے اعتراف پر بھی نہیں ہوتا تو محض تصدیق کی صورت میں کیسے نفاذ ہوگا۔

۱۸، قدوریؒ میں ہے "واذا جاءت بها لتام سنتین من یوم الفراق لم یثبت نسبہا إلّا علامہ قدوریؒ کو اس جگہ سہو پیش آیا ہے اس لئے کہ دوسری کتابوں میں موجود ہے کہ بچہ کی پیدائش دو سال میں ہونے پر بھی وہ طلاق دہندہ سے ثابت النسب ہوگا اور وجہ ظاہر ہے کہ مدت حمل دو برس ہے۔

۱۹، قدوریؒ میں ہے "فان جامع الی ظاہر منها فی خللی الشعر لیلۃً عاملاً او نھاذا ناسیاً استاء" عبارت میں عاملاً کی لگائی گئی قید استرازی شمار نہ ہوگی بلکہ اتفاقی قرار دیا گیا یعنی مقصود یہ گز نہیں کہ شب میں قصداً ہمبستری تو کفارہ کے حق میں ضرور ساقط ہے اور سہو میں کوئی حرج نہیں۔

قبستانی وغیرہ نے اسی طرح بیان فرمایا ہے اور کتب فقہ کی معتبر و مستند کتابوں بحر، تحفہ، عنایہ بدائع وغیرہ میں وضاحت ہے کہ عندا اور سہوا دونوں کا حکم یکساں ہے اور اس سے حکم میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

۲۰، قدوریؒ میں ہے "ومنخلت هذا الثوب وحملتک علی هذه الدابة اذ المبرد به الهبة إلّا صاحب قدوریؒ کا قول "اذ المبرد به الهبة" دراصل "حملتک علی هذه الدابة" اور "منخلت هذا الثوب" دونوں ہی کی جانب لوٹ رہا ہے لہذا از روئے قاعدہ اس طرح ہونا چاہئے تھا "اذا

لمبرد بهما" تو اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سے درحقیقت ہر واحد مقصود ہے۔

۲۱، قدوریؒ میں ہے "ومنخلت هذا الثوب وحملتک علی هذه الدابة اذ المبرد به الهبة إلّا صاحب قدوریؒ کا قول "اذ المبرد به الهبة" دراصل "حملتک علی هذه الدابة" اور "منخلت هذا الثوب" دونوں ہی کی جانب لوٹ رہا ہے لہذا از روئے قاعدہ اس طرح ہونا چاہئے تھا "اذا

لمبرد بهما" تو اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سے درحقیقت ہر واحد مقصود ہے۔

۲۲، قدوریؒ میں ہے "ومنخلت هذا الثوب وحملتک علی هذه الدابة اذ المبرد به الهبة إلّا صاحب قدوریؒ کا قول "اذ المبرد به الهبة" دراصل "حملتک علی هذه الدابة" اور "منخلت هذا الثوب" دونوں ہی کی جانب لوٹ رہا ہے لہذا از روئے قاعدہ اس طرح ہونا چاہئے تھا "اذا

لمبرد بهما" تو اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سے درحقیقت ہر واحد مقصود ہے۔

حواشی و شروحات | غذائتہ فخر القدوری کی مقبولیت کی اس سے بڑی دلیل کیا ہو سکتی ہے کہ علماء نے اس کی شروحات اور حواشی کی طرف پورا اعتناء کیا اور یگانہ روزگار علماء و فقہاء نے اس کی مفید ترین شرحیں اور حواشی پیش کر کے اس کتاب کی اہمیت کی جانب لوگوں کو متوجہ کیا اس طرح کے علماء کی ایک طویل فہرست ہے۔ اس میں سے کچھ نام مع اسمائے کتب ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

- (۱) الجوہرۃ النیرہ :- از شیخ ابو بکر علی حدادی، یہ دو جلدوں میں قدوری کی بڑی جامع شرح ہے۔
- (۲) جامع المضرات :- از یوسف بن عمر الکادوری۔ قدوری کی عمدہ شروحات میں سے ہے۔
- (۳) نفع القدوری :- از علامہ زین الدین بن قاسم۔ علامہ زین الدین کی عمدہ ترین تصانیف میں اس کا شمار ہوتا ہے۔

- (۴) شرح القدوری۔ از شہاب الدین احمد سمرقندی۔
- (۵) الکفایہ - از علامہ اسمعیل بن الحسین البیہقی۔
- (۶) زاد الفقہار - از علامہ بہار الدین ابوالعالی۔
- (۷) التفسیر - از محمود بن احمد قولوی۔ اس شرح کی چار جلدیں ہیں۔
- (۸) النوری شرح القدوری۔ از محمد بن ابراہیم رازی۔
- (۹) شرح القدوری۔ از عبدالکریم بن محمد الصیغی المعروف بکرن الائمہ۔
- (۱۰) شرح القدوری۔ از ابوالعباس محمد بن احمد المجوبی۔
- (۱۱) لمتمس الاخوان - از عبدالرب بن منصور غزنوی۔
- (۱۲) السراج الوہاج - از شیخ ابو بکر بن علی حدادی۔ قدوری کی بہترین شروحات میں سے شمار کی جاتی ہے۔
- (۱۳) اللباب - از محمد بن رسول الموقانی۔

- (۱۴) الینایح فی معرفۃ الاصول والتفاریح - از بدر الدین محمد بن عبداللہ شبل طرابلسی۔
- (۱۵) شرح القدوری - از ابوالاسحق بن ابراہیم بن عبدالرزاق الرسی۔ یہ شرح اپنی جگہ اچھی ہے مگر نامکمل ہے۔

- (۱۶) شرح قدوری۔ از احمد بن محمد المعروف بابن النضر الاقطع۔ اس شرح کی دو جلدیں ہیں۔
- (۱۷) شرح قدوری۔ از محمد شاہ بن حسن رومی۔

- (۱۸) البحر الزاخر - از احمد بن محمد۔
- (۱۹) تنقیح الفردی - از حضرت مولانا نظام الدین کیرانوی۔ قدوری کا بہترین حاشیہ۔

- (۲۰) حاشیہ قدوری - از حضرت مولانا محمد اعجاز علیؒ۔ یہ تفصیل مشتمل نمونہ از خردارے۔ مگر علامہ قدوریؒ اور انکی کتاب کی مقبولیت کا اندازہ اس قدر بھی کافی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ ۱۰ مصنف قدوری نے کتاب کی ابتداء تسمیہ اور تحمید دونوں سے کی ہے جس میں قرآن شریف کی پیروی کے ساتھ ساتھ حدیث کی بھی پیروی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "كُلُّ أَمْرٍ عِذَا لَمْ يَبْدَأْ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَقْطَعُ" کہ جس عظیم الشان کام کا آغاز بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہ کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ ایک حدیث میں بالحمد، ایک میں بحمد اللہ اور ایک میں بالحمد للہ آیا ہے اور ایک حدیث میں "اقطع" کی جگہ "اجزم" ہے۔ یہ ساری احادیث شیخ عبدالقادر رہاوی کی "الاربعین" نامی کتاب میں منقول ہیں۔ اس حدیث کے راوی حضرت کعب بن مالکؓ بھی ہیں۔ البتہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی حدیث زیادہ معروف ہے یہ روایت ابن ماجہ اور ابوداؤد کی سنن میں اور مسند امام احمد و ابن حبان میں منقول ہے۔ امام نسائیؒ کی "عمل الیوم واللیلہ" اور "الجامع لاحکام الراوی واداب السامع" میں علامہ خطیب بغدادی نے لی اور مدنی شیخ ابن مسعود سے بھی مروی ہے یہ روایت مرسل بھی منقول ہے اور مرفوع بھی۔ مرفوع بھی باعتبار اسناد عمدہ ہے۔ ابن صلاح، ابوعوانہ، ابن ماجہ وغیرہ اس روایت کی تصحیح اور الطحاوی میں شیخ تاج الدین سبکی تعریف فرماتے ہیں، اس وجہ سے علماء کا اس پر عمل ہے۔ پھر روایت کی ساری اسناد کو دیکھتے ہوئے منشاء حدیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر کام کا آغاز ذکر اللہ سے ہو چاہے وہ بشکل تسبیح و تقدیس ہو یا بصورت تہلیل و تکبیر و تسمیہ و دعا۔ ایک حدیث میں "لا یبدؤ فیہ بذکر اللہ" کی وضاحت ہے۔ البتہ یہ مقصد حاصل کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہو گا کہ آغاز بسم اللہ اور حمد دونوں سے کیا جائے یا ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ ابتداء ہو۔

زرقانی شرح مؤطا میں بیان کیا گیا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک عادت یہ تھی کہ زیادہ تر خطبات کا آغاز تحمید سے فرمایا کرتے اور خطوط کا آغاز تسمیہ سے فرماتے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو خط ملکہ سبا بقیس کے نام لکھا ہے اس میں بھی آغاز بسم اللہ سے فرمایا ہے۔ ارشاد ربانی ہے اِنَّ اَوْلٰی سُلَیْمَانَ وَ اِنَّ اَوَّلَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ باعتبار ترکیب بسم اللہ با حروف جو ہے جس کا استعمال بہت سے معنی کیلئے ہوا کرتا ہے (۱) الصاق کے واسطے۔ یہ باب کے شہور ترین معنی ہیں۔ سیویہ تو اس کے یہی معنی ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ باب کے یہی معنی ہمیشہ اس میں پائے

جائیں گے۔ شرح کتاب اللب میں ہے۔ الصاق یہ ہے کہ ایک معنی کا دوسرے سے تعلق ہو۔ کبھی یہ حقیقی ہو اگر تائب مثلاً "وَاسْتَوَارِدُ سَكْمَ" یعنی اپنے سرور پر الصاق مس کر و۔ بعض اوقات معنی مجازی ہوتے ہیں مثلاً "وَإِذَا مَرَدَّاهُمْ" یعنی جس وقت وہ اس مقام سے نزدیک ہوتے ہیں۔

(۲) تقدیر کے واسطے مثلاً "ذُنُوبُ الشَّرِّ يَتَوَرَّجُ" مراد ہے اَذْهَبُوا۔

(۳) سببیت کے لئے۔ جسے تعلیلیہ بھی کہا جاتا ہے مثلاً كَلَّا أَخَذْنَا بِنَبِيہ۔

(۴) مصاحبت کے واسطے مثلاً اَهْبَطْ بِسَلَامٍ۔

(۵) ظرفیت کے لئے۔ چاہے وہ زمانی ہو مثلاً نَجَّيْنَاهُمْ بِسَجَرٍ۔ یا ظرف مکانی ہو مثلاً نَصَرَ كُمْ اللَّهُ بِبَدْرٍ۔

(۶) استعلاء کے واسطے مثلاً "مَنْ إِنْ تَأَمَّنْ بِمُقْنَطَارٍ۔"

(۷) مجاوزت کے واسطے مثلاً فَاسْتَلْ بِهَا خَيْلًا "مراد ہے" عَنْهَا۔

(۸) تبعیض کے لئے مثلاً عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَآ عِبَادُ اللَّهِ "مراد ہے" مِنْهَا۔

(۹) غایت کے لئے مثلاً وَقَدْ أَحْسَنَ بِي "مراد ہے" إِلَىٰ

(۱۰) مقابلہ کے لئے، یہ بطور عوض و مجاز و الیاء پر آیا کرتی ہے مثلاً اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔

(۱۱) تاکید کے واسطے۔ اسے زائد بھی کہا جاتا ہے، یہ بعض جملوں میں فاعل کے ساتھ لازم ہوا کرتی ہے۔ اور زیادہ تر اس کے آنا درست ہوتا ہے۔ ضروری مثلاً أَتَيْنَهُمْ بِهَمٍّ وَابْتِصَاءٍ۔ اور جائز مثلاً كَفَىٰ بِاللَّهِ شَعِيذًا۔

(۱۲) استعانت کے لئے۔ یہ آلہ فعل پر آیا کرتی ہے۔ بسم اللہ میں آیہ والی با اسی معنی میں ہے۔

فائدہ: بسم اللہ میں آیہ والی با حرف جر ہے اور اس کا عامل پوشیدہ ہے۔ ابن القیم "الفوائد البدیعیہ" الجزیہ میں لکھتے ہیں کہ اس جگہ عامل پوشیدہ و سنا بہت سی حکمتوں پر مشتمل ہے۔

(۱) یہ اس طرح کا موقع ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ کے ذکر کے علاوہ کاپیلے ہونا موزوں نہیں، اس لئے کہ موقع کی مناسبت کا تقاضہ یہ ہے کہ فقط اللہ تعالیٰ ہی کا ذکر ہو اور بیان فعل اس منشاء کے منافی ہو نیکی بنا پر اسے محذوف کیا تاکہ ہر اعتبار سے اللہ تعالیٰ ہی کے نام سے آغاز ہو اور لفظ و معنی شاکست رہے، اسی کی نظیر تبحر تحریر ہے کہ نماز پڑھنے والا نماز کی ابتداء میں اللہ اکبر کہتا ہے۔ یعنی اللہ ہر چیز سے بڑا ہے مگر وہ اس پوشیدہ معنی کو اس واسطے بیان نہیں کرتا کہ زبان کے الفاظ دلی منشاء کے موافق ہو جائیں۔ نماز کا منشاء اصل یہی ہے کہ دل اللہ تعالیٰ کی یاد کے علاوہ سے خالی ہو۔

(۲) حکمت دوم یہ ہے کہ عامل کے محذوف کر دینے پر کوئی فعل مخصوص نہ رہا بلکہ اس کے ذریعہ ہر عمل



اور ہر قول کا آغاز درست ہوا۔ لہذا ذکر کے مقابلہ میں فعل کے محذوف کر دینے میں تعمیم اس موقع کے منشاء کے مطابق ہے۔

۳، حکمت سوم یہ کہ بولنے والا تسمیہ فعل محذوف کر کے اس کا مدعی ہوتا ہے کہ مجھے فعل کے تلفظ کی احتیاج نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ بولنے والے کے حال اور مشاہدہ سے اس کی نشان دہی ہوتی ہے کہ اس عمل اور اس کے سوا ہر عمل کی ابتداء اللہ تعالیٰ ہی کے نام سے ہو رہی ہے اور اس صورت میں بلا غنت زیادہ ہے۔

الرحمن باعتبار لغت رحمت دل کی رقت کا نام ہے اور یہ بحق پروردگار محال ہے لہذا اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت کی صورت میں احسان و تفضل اس کے ذریعہ مقصود ہوا کرتا ہے۔ رحمن: رحم سے مشتق بروزن فعلان ہے یعنی ایسی ذات ہر چیز پر جس کی رحمت محیط ہو مثلاً غضبان، غضب سے بھرے ہوئے کو کہا جاتا ہے۔ رحیم بروزن فعلیل مثلاً مریض بروزن فعلیل۔ مرض سے۔

پھر بمقابلہ رحیم کے رحمن میں مبالغہ کا پہلو زیادہ ہے۔ اس واسطے کہ رحیم میں فقط ایک اضافہ اور رحمن میں دو اضافے ہیں اور اس سے ہر ایک واقف ہے کہ لفظ کے اضافہ سے معنی کے اضافہ پر نشان دہی ہوتی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاء کے الفاظ ہیں: "یا رحمن الدنیا رحیم الآخرۃ" اس لئے کہ دنیاوی طور پر جو رحمت خداوندی مومن و کافر دونوں کو شامل ہے اس کے برعکس رحمت آخرت، کہ وہ مومنین کے ساتھ مخصوص ہوتی۔ علامہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ رحمن باعتبار تسمیہ مخصوص ہے کہ یہ فقط اللہ ہی کے لئے بولا جاتا ہے اور معنی اس میں تعمیم ہے اور رحیم کا حال رحمن کے برعکس ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ،

سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پالنے والا ہر سارے جہان کا اور اللہ سے ڈرنیوالوں کا انجام بخیر ہے۔

الحمد لله۔ معنی حمد تعریف کردہ شخص کی اختیاری خوبیاں بذریعہ زبان ظاہر کرنے کے آتے ہیں۔ چاہے یہ بمقابلہ لغت ہو یا اس کے علاوہ ہو۔ الحمد کا الف لام برائے جنس بھی ممکن ہے یعنی وہ اسبت و حقیقت جو باری تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے اور برائے عہد بھی ممکن ہے یعنی ایسی حمد جو ذات و صفات خود باری تعالیٰ نے فرمائی ہے، اور استغراق کے واسطے بھی ہونا ممکن ہے۔ یعنی ساری تعریفیں اللہ کے ساتھ خاص ہیں چاہے واسطہ کے بغیر ہوں یا واسطہ کے ساتھ۔ پہلی شکل صاحب کشف نے اختیار فرمائی ہے اس لئے کہ مصدر پر آنے والے لام اصل برائے جنس ہونا ہو اور شکل دوم صاحب مجمع نے اختیار فرمائی ہے اس لئے اصول میں یہ چیز مسلم ہے کہ عہد بہر حال

استغراق پر مقدم ہوا کرتا ہے۔ جمہور فقہاء کے نزدیک سوم پسندیدہ ہے۔ بہر حال تینوں صورتوں میں حمد کی تخصیص واضح ہوتی ہے

اشکال :- حمد سے صفت کی نشان دہی ہوتی ہے اور لفظ "اللہ" سے ذات کی اور ذاتِ قدرتی طور پر صفت سے پہلے ہوا کرتی ہے لہذا اس کا بیان بھی پہلے ہونا چاہئے تھا؟

جواب :- حمد پہلے لانا حکم کے اہتمام کے باعث ہے کہ یہ موقع حمد کا موقع ہے اور بلاغت موقع کے مقتضی کی رعایت ہی کو کہتے ہیں۔

اشکال :- ظرف پہلے لانے سے اختصا ص کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

جواب :- صاحب کشفات اور دوسرے وضاحت کرتے ہیں کہ الحمد اللہ سے بھی تخصیص کی نشان دہی ہوتی ہے۔ لفظ اللہ باری تعالیٰ کا علم ہے یہ دراصل "الہ" تھا۔ لاوہ یعنی معبود کے معنی میں۔ مثلاً کتابِ مکتوب کے معنی میں۔

حمد کی اقسام علامہ داؤد قیسری کے نزدیک حمد تین قسموں پر مشتمل ہے (۱) فعلی (۲) حالی (۳) قولی۔ قولی حمد اسے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی زبان سے اپنی ذاتِ عالی کی جو ثنا فرمائی ہو انہیں الفاظ سے اپنی زبان میں حمد باری تعالیٰ کی جائے۔ اور فعلی حمد اسے کہتے ہیں کہ بدنی اعمال اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے واسطے کئے جائیں اس لئے حمد باری تعالیٰ جس طریقہ سے انسان پر بواسطہ زبان ضروری ہو اسی طریقہ سے ہر ہر عضو اور ہر حالت سے اس کی حمد ناکر رہے۔ اور حمد حالی اسے کہتے ہیں کہ جو بہ لحاظِ قلب درود ہے مثلاً اخلاقِ ربانی کے ساتھ انصاف اور اس کے سانچے میں ڈھل جانا۔

رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ امام راغب اصفہانی فرماتے ہیں کہ رب کا لفظ درحقیقت ترمیم کے معنی میں آیا ہے یعنی کسی شے کی آہستہ آہستہ اس طریقہ سے پرورش کہ حدِ کمال تک باقی رہے لہذا باری تعالیٰ رب کا کائنات ہے کہ بقائے وجود و حیات کے سارے اسباب کیساتھ پرورش فرماتے ہیں۔ ظاہر کی پرورش بواسطہ نعمت، باطن کی بواسطہ رحمت، عابدین کے نفوس بواسطہ احکامِ شرع، مشتاوتوں کے دلوں کی بواسطہ آدابِ طریقت اور مجین کی بواسطہ الوارِ حقیقت کرتے ہیں۔ لہذا رب کا لفظ مصدر جو فاعل کے واسطے بھی استعمال ہوتا ہے اور جس وقت یہ مطلق آئے تو باری تعالیٰ کے ساتھ نفوس ہو گا۔ البتہ بصورتِ اضافت دوسروں کے لئے بھی اس کا استعمال ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر اَنْجَمِ الرَّحْمٰنِ رَبِّ النَّوْبِ، رَبِّ الْفُرْسِ۔

عالم کا اشتقاق علامت سے ہوا، بروزن فاعل۔ اس کا استعمال برائے آکر ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر خاتمِ کیوں کہ ساری کائنات بنانے والے کے وجود کی نشان دہی ہوتی ہے۔ اس واسطے اسے عالم کہا جاتا ہے۔ حضرت وہب فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اٹھارہ ہزار عالم بنائے اور

ان میں ایک عالم دنیا سے موسوم ہے

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ  
اور رسول خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل و اصحاب سب پر درود و سلام

وَالصَّلَاةُ - اللہ کی جانب صلوٰۃ کی نسبت اگر ہو تو رحمت کے معنی میں اور فرشتوں کی جانب ہو تو استغفار کے معنی میں اور مومنین کی جانب ہوئے پردے کے معنی میں آتا ہے۔ یعنی ایک طرح رحمت، استغفار و دعا کو فردِ صلوٰۃ کہہ سکتے ہیں تو صلوٰۃ میں تعظیم کے معنی میں اشتراک ہے۔ خلاصہ یہ کہ لفظ صلوٰۃ میں باعتبار معنی اشتراک ہے، لفظی اشتراک نہیں۔ لہذا آیت مبارکہ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ پُر کیا جانے والا یہ اشکال کہ اس کے اندر ایک مشترک لفظ واحد استعمال کے ساتھ دو معنی میں لیا گیا ہے وہ باقی نہ رہا۔ صاحبِ تدویری کے بموجب درود صلوٰۃ و سلام دونوں کے بیان کی وجہ یہ ہے کہ ذکر کردہ آیت میں ان کے لئے ارشاد ہوا ہے۔

اشکال :- نماز میں پڑھے جانے والے تشہد میں صلوٰۃ کے ساتھ متصلاً سلام نہیں ہے۔  
جواب :- نماز کے درود سے پہلے تشہد کے کلموں یعنی اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ سَلَامٌ اَلِیَّا صحابہ کرام نے اسی واسطے خدمتِ اقدس میں عرض کیا تھا کہ ہمیں آپ پر سلام کا طریقہ تو معلوم ہو گیا۔ آپ پر درود کس طرح پڑھیں۔

صاحبِ روح البیان فرماتے ہیں کہ بارگاہِ ربانی سے آنحضرت کو صلوٰۃ و سلام کا عطا فرمودہ اعزاز حضرت آدم علیہ السلام کے لئے ملائکہ کو حکم سجدہ سے بڑھ گیا ہے۔ اس لئے کہ اس اعزاز میں ذاتِ باری تعالیٰ کی بھی شرکت ہے۔ اس کے برعکس حضرت آدم کے لئے اللہ تعالیٰ نے محض ملائکہ کو حکم سجدہ فرمایا۔

محمد - رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی علم ہے۔ علامہ ابن العربی کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ایک ہزار ناموں کی طرح آنحضرت کے توقیفی ناموں کی تعداد بھی ایک ہزار ہے اور ان سب اسماء گرامی میں زیادہ معروف و افضل دو نام ہیں یعنی محمد اور احمد۔ لفظ محمد کے بارے میں صاحبِ مفردات تحریر فرماتے ہیں کہ اس کے معنی خصائلِ محمودہ کے مجموعہ کے آتے ہیں مثلاً انچ خوباں ہمہ دارند و تنہاداری مصنف ردّ الوضو الالف علامہ ابوالقاسم سہیلی کے واسطے سے حافظ نعیمی فرماتے ہیں کہ بجز تین لوگوں کے پہلے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد رکھا گیا اور ان تین کے ماں باپ بذریعہ اہل کتاب آپ کا اسم گرامی سنا تو یہی نام رکھ دیا۔

علامہ ابن قتیبہؒ نے اپنی مشہور کتاب "کتاب المعارف" میں ان تین کے نام بیان فرمائے ہیں یعنی محمد بن حمران بن ربیعہ (۲)، محمد بن سفیان بن جاشع (۳)، محمد بن اجمہ۔  
حافظ ابن سید الناس "عیون الاثر" میں فرماتے ہیں کہ حق جل شانہ نے عرب اور عجم کے دلوں اور زبانوں پر ایسی مہر لگائی کہ کسی کو محمدؐ اور احمدؑ نام نہ آیا اسی وجہ سے قریش نے متعجب ہو کر عبد المطلب سے یہ سوال کیا کہ آپ نے یہ نیا نام کیوں تجویز کیا جو آپ کی قوم میں کسی نے نہیں کہا لیکن ولادت باسعادت سے کچھ عرصہ پہلے لوگوں نے جب علمائے بنو اسرائیل کی زبانی یہ سنا کہ عنقریب ایک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم محمدؐ اور احمدؑ کے نام سے پیدا ہوںیو اے ہیں تو چند لوگوں نے اسی امید پر اپنی اولاد کا نام محمد رکھا۔ تفصیل کے لئے دیکھیے فتح الباری ص ۴۴۴ ج ۶

قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْأَجَلُّ الزَّاهِدُ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ جَعْفَرِ الْبَغْدَادِيِّ  
أَيُّ قَوْمٍ كَيْفَ شَيْخٌ قَوْمٌ كَيْفَ مُقَدِّمٌ نِيكَ خَوَا أَبُو الْحَسَنِ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ جَعْفَرِ الْبَغْدَادِيِّ جَوْ قَدُورِي  
الْمَعْرُوفُ بِالْقَدَا وَهَمِي -  
کیساتھ معروف ہیں انکا ارشاد ہو۔

قَالَ الشَّيْخُ - شَاخ - شَيْخُ شَيْخَا وَشَيْخُوهُ وَشَيْخُو خِيَمَةٍ - لَفَتْ فِيهِ اس کے معنی بوڑھا ہونے کے آتے ہیں  
تعلیم کے لئے "یا شیخ" استعمال کیا جاتا ہے۔ اصطلاحی طور پر شیخ، استاذ، عالم، سردار قوم اور ہر  
اس شخص کے لئے ہوتا ہے جو لوگوں کے نزدیک فضیلت علمی اور باعتبار مرتبہ بڑا ہوتا ہے۔ شیخ  
بوڑھا۔ جمع شیوخ، اشیاء، شیخان، جمع الجمع مشائخ اور اشیائخ۔ ایسا شخص جو اپنے علم و  
فضل میں ممتاز ہو کہ اہل فضل کے زمرہ میں شامل ہو جائے اسے بطور تشبیہ واستعارہ اظہار تعظیم  
کی غرض اور استحقاق تعلیم ثابت کرنے کی خاطر شیخ کہتے ہیں۔  
تنبیہ ماہ فلاسفہ و حکماء بلا کسی قید لفظ شیخ بولیں تو اس سے مقصود ابو علی ابن سینا ہوتے ہیں اور  
اہل معانی یہ لفظ مطلقاً استعمال کریں تو اس سے عبدالقادر جبر جانی مراد ہوتے ہیں۔ اور اہل سیر لفظ  
شیخین بولیں تو انکی مراد حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے ہوتی ہے۔  
اور محدثین کی اصطلاح میں اس سے مراد امام بخاری و امام مسلم ہوتے ہیں اور فقہاء حنفیہ کی اصطلاح  
میں اس سے مراد حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ ہوتے ہیں۔ علامہ سخاویؒ فرماتے  
ہیں کہ لفظ شیخ عبدالسلام میں سب سے قبل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لئے استعمال ہوا۔  
الامام - بروزن آلہ پیشوا کو کہا جاتا ہے۔ یعنی جس کی اقتداء کی جائے۔ ارشاد ربانی ہے "إِنِّي جَاءْتُكَ





للائس اماماً۔ کتاب پر بھی امام کا اطلاق اس معنی کے اعتبار سے ہوتا ہے کہ اس میں ذکر کردہ مضمون کی پیروی کی جاتی ہے۔ اس کے معنی واضح راستہ کے بھی آتے ہیں۔ علاوہ ازیں امام کا اطلاق اس تدویری پر بھی ہوتا ہے جس کے ذریعہ معمار عمارت کی سیدھ برقرار رکھتے ہیں۔ امام مذکور مؤنث دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

تنبہ ماہ منطقیوں کی اصطلاح میں لفظ امام مطلق بولنے کی صورت میں اس سے مقصود فخر الدین رازی ہوا کرتے ہیں، اور فقہاء حنفیہ کی اصطلاح میں جب لفظ امام مطلق بولا جائے تو اس سے حضرت امام ابو حنیفہؒ مراد ہوتے ہیں۔

ابوالحسن - مختصر القدوری کے اکثر و بیشتر نسخوں میں یہی کنیت ملتی ہے مگر علامہ سمعانی کی انساب اور تاریخ ابن خلکان وغیرہ میں علامہ کی کنیت ابوالحسن بیان کی گئی ہے اور یہی درست ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی "رسم المفتی" ص ۲۷ پر اس طرح تحریر فرماتے ہیں "هو احمد بن محمد بن احمد ابوالحسن البغدادی القدوری۔ علامہ شامی کے نزدیک بھی ابوالحسن کنیت ہی صحیح اور رائج ذکر کردہ عبارت سے معلوم ہوتی ہے۔

## کتاب الطہارۃ

اس کتاب میں پاکی کا بیان ہے

لغت کی وضاحت - یہ مبتداء مخذوف کی خبر واقع ہوئی ہے۔ یعنی ان کتاب الطہارۃ (یہ کتاب الطہارۃ پر) کتاب - لغت کے اعتبار سے کتاب مصدر ہے جمع کے معنی میں۔ جیسے کہا جاتا ہے کتبت الخلیل ای جمعتها میں نے خیالات جمع کئے، اس میں کیونکہ حروف اکٹھے کئے گئے ہیں اس لئے کتاب کہا گیا پھر اس کا اطلاق مکتوب د لکھے ہوئے پر ہونے لگا۔ مثلاً ارشاد ربانی ہے ذلک الكتاب لا یشئ فیہ۔ کتاب کا مصنفین کی اصطلاح میں ان مسائل پر اطلاق ہوتا ہے جن کی تعبیر مستقل ہو خواہ بہت سی انواع پر مشتمل ہوں یا نہ ہوں۔ یہ کتاب فقہ سے متعلق ہے جس میں بندوں کے افعال کے احوال سے بحث کی جاتی ہے اور افعال کی دو قسمیں ہیں۔ ۱، عبادات (۲، معاملات۔ اور عبادات معاملات سے پہلے بیان کرنے چاہئیں۔ عبادات میں سب سے افضل نماز ہے کیوں کہ نماز ارکان اسلام کا ستون ہے اس لئے مصنف نے اسے ساری عبادتوں پر مقدم رکھا اور مشروط (نماز) کا وجود شرط کے لئے جانے پر موقوف ہے اور نماز کی اہم شرطوں میں طہارت (پاکی) ہے۔ طہارت کا اطلاق وضو غسل اور تیمم سب پر ہوتا ہے اس بنا پر کتاب الطہارت کو کتاب الصلوٰۃ پر مقدم کر دیا۔

**توضیح و تشریح** | طہارت کی بہت سی قسمیں ہیں۔ اور طہارت وہ پاک مختلف نوعوں کی ہوتی ہے۔ مثلاً کپڑے کی پاک، بدن کی پاک، مکان کی پاک۔ اور طہارت صغریٰ (معمولی درجہ کی پاک، اور طہارت کبریٰ (بڑے درجہ کی پاک، پانی کے ذریعہ پاک، اور مٹی کے ذریعہ پاک۔ یہاں طہارت لفظ مفرد اس لئے لایا گیا کہ طہارت مصدر ہے اور مصدر نہ تثنیہ ہوتا ہے اور نہ جمع۔ اس قول کا تقاضا یہ ہے کہ مصدر کی جمع صیغہ نہ ہو مگر درست یہ ہے کہ جمع نہ لانا رائج اور جمع لانا مرجوح ہے۔

**اشکال**۔ اگر کوئی یہ کہے ہم اسے تسلیم نہیں کرتے کہ مصدر کا تثنیہ اور جمع نہیں آتی حالانکہ ہم فقہاء کا یہ قول دیکھتے ہیں ”کففت سجدة واحدة عن ثلاثین وتلاوات فی مجلس واحد۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مصدر میں دو اعتبار ہیں۔ ان میں سے ایک کا اعتبار دلالت علی الماہیت کے طور پر ہے اس لحاظ سے مصدر کا تثنیہ و جمع نہیں آتا۔ اور دوسرے یہ کہ تعدد کا اعتبار کیا جائے۔ اس اعتبار سے اس کی جمع لانا درست ہے۔ اس طرح یہ اشکال کہ مصدر کا تثنیہ و جمع نہیں آتا ختم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ اسم منس ہے جو ساری قسموں اور افراد کو شامل ہوتا ہے لہذا لفظ جمع کی احتیاج نہیں۔ ابن ابی حدید نے ”الفلک السائر علی مثل السائر“ میں صراحت کی ہے کہ مصدر اشخاص پر نہیں بلکہ ماہیت پر دلالت کرتا ہے۔ صاحب کتاب نے ”کتاب الطہارة“ کہہ کر اس طرف اشارہ فرمایا کہ کتاب کے تحت دو چیزیں ہیں۔ **باب** جو انواع پر مشتمل ہے۔ فصل جو افراد پر مشتمل ہے۔

**طہارۃ** : کیونکہ اسم جنس ہے اس واسطے کتاب الطہارة کہنا کافی ہے۔ اور صاحب ہدایہ کی طرح کتاب الطہارات کہنے کی ضرورت نہیں بلکہ جیسا کہ اوپر بیان کیا مفرود لانا ہی رائج اور افضل ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ  
إرشاد ربانی ہے۔ اے ایمان والو جب تم نماز کو اٹھنے لگو تو اپنے چہروں کو دھوؤ اور اپنے ہاتھوں کو بھی کہیں  
إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ۔  
سمیت اور اپنے سروں پر ہاتھ بھیرو اور اپنے پیروں کو بھی ٹخنوں سمیت دھوؤ

**لغات کی وضاحت** : إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ : یعنی جب تم نماز کیلئے کھڑے ہو نیکا ارادہ کرو اور تمہارا وضو نہ ہو۔

فَاغْسِلُوا : غَسَلَ غَسْلًا وَغَسْلًا۔ کے معنی پانی کے ذریعہ میل کچیل دور کرنے کے آتے ہیں۔

الْقَبْلَةِ : زمین کے کسرہ کے ساتھ۔ ہاتھ منہ دھونے کی چیز۔

وَجُوهَكُمْ : جمع وجہ : یعنی چہرہ۔ اَيْدِيَكُمْ : جمع ید : ہاتھ۔ الْمَرَافِقِ : جمع مرفق : کہنی۔

و امسحوا : تر ہاتھ پھیر لینا۔ برؤ سکم۔ جمع رأس ، سر و ارجلکم۔ جمع رجل : پیر۔ الی الکعبین۔ تشبیہ کعب : پڑیوں کا جوڑ ، قدم کے اوپر ابھری ہوئی ہڈی ، ٹخنے۔ جمع کعب ، کعبہ ، کعب ، الی الکعب : دو پوروں کے درمیان کی گرہ ، ہر بلند و مرتفع چیز ، بزرگی و شرف۔ کہا جاتا ہے ”اعلیٰ اللہ کعبہ“ (اللہ انہی شان بلند کرے) اور رجل عالی الکعب ”مرد بزرگی والا“۔

**تشریح و توضیح** قال اللہ تعالیٰ۔ طہارت دو قسموں پر مشتمل ہے۔ طہارت صغریٰ۔ یعنی وضو۔ اور طہارت کبریٰ۔ یعنی غسل۔ صاحب کتاب نے وضو کا ذکر غسل سے پہلے فرمایا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ وضو کے بارے میں آیت مبارکہ اور حضرت جبریل کی تعلیم میں پہلے وضو ہے۔ علاوہ ازیں غسل کے مقابلہ میں وضو کی ضرورت زیادہ ہوا کرتی ہے۔ اور علامہ قدوریؒ نے حصول برکت کی خاطر بحث کا آغاز آیت مبارکہ سے فرمایا۔ پھر باعتبار مرتبہ۔ کیونکہ دلیل پہلے آیا کرتی ہے اس واسطے پہلے آیت کریمہ بیان فرمائی، پھر وضو کے فرض ہونے کے دعوے کا اس پر ترتیب فرمایا آیت مبارکہ میں اس طرح کی آٹھ اشیاء بیان فرمائیں کہ ان میں سے ہر ایک شئی ہے (۱) دو طہارتیں یعنی وضو اور غسل (۲) دو پاک کرنوالی چیزیں۔ یعنی پانی اور مٹی (۳) دو حکم۔ یعنی دھونا اور مسح (۴) جن سے غسل یا وضو واجب ہو یعنی جنابت اور وضو ٹوٹنا (۵) دو مباح۔ یعنی سفر اور مرض (۶) دو دلیلیں یعنی غسل اور وضو کے وجوب کی دلیلیں (۷) دو اشارے۔ غائلہ کہ اس سے بشری ضرورت کی جانب اشارہ ہے۔ ملاست کہ اس سے ہمبستری کی جانب اشارہ ہے (۸) دو کرامتیں۔ یعنی گناہوں سے پائی اور نعمت کی تکمیل۔

**تنبیہ** : اگر شرط کے پائے جائیں یاقین یا ظن غالب ہو تو وہاں ”اذا“ استعمال کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وضو کے بارے میں ”اذا“ استعمال ہوا اور اس سے اس کی جانب اشارہ ہے کہ نماز کا جہاں تک تعلق ہے وہ امور لازمہ ثابۃ میں داخل ہے، اور اگر شرط کے پائے جانے کا یقین نہ ہو اور اس کے پائے جانے یا نہ پائے جانے میں شبہ ہو تو وہاں ”ان“ متعلیٰ ہوتا ہے۔ اسی بنا پر سلسلہ جنابت ”ان“ استعمال ہوا۔ جس سے ادھر اشارہ مقصود ہے کہ اس کا پایا جانا کم ہے۔ اور اس کا شمار عارضہ امور میں ہے۔

**اشکال** : ذکر کردہ آیت پر یہ اشکال کیا گیا کہ مفسرین اس کے مدنی ہونے اور بعد ہجرت اس کے نزول پر متفق ہیں اور نماز نزول آیت سے بہت قبل مکہ مکرمہ میں فرض ہو گئی تھی۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آیت کے نازل ہونے تک آپ وضو کے بغیر نماز پڑھتے رہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس سے آپ کا بغیر وضو نماز پڑھنا ہرگز واضح نہیں ہوتا اس لئے کہ ممکن ہے وضو بواسطہ دجی غیر متلو ثابت ہوا ہو یا اس بارے میں سابق شریعت پر عمل رہا ہو اور

اس کی دلیل وہ روایت ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کے اعضاء تین مرتبہ دھوئے اور ارشاد ہوا کہ یہ میرا اور انبیاء سابقین کا وضو ہے۔

دارجلکم۔ نافع، ابن عمر، کسائی، یعقوب اور قرأت حفص بنص اللام ہے۔ یعنی "وارجلکم" اور دوسرے قراء کی کسر کے ساتھ یعنی "وارجلکم"۔ قرأت اولیٰ میں پیروں کو دھونیکے فرضیت کا حکم ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں ارجلکم۔ دجو حکم پر معطوف ہوگا اور دوسری قرأت سے مسح کی فرضیت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ اس صورت میں اس کا عطف دوسم پر ہوگا۔

بخیرت احادیث دھونیکے فرضیت اور مسح کے ناکافی ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ اہل سنت والجماعت کا اسی پر اجماع ہے۔ اجماع کے خلاف ہاتھوں، پاؤں اور چہرے کے صرف مسح کا قائل جماعت سے بچنے والا اور گمراہی کے گڑھے میں گر نیوالا شمار ہوگا۔ بہر حال احادیث صحیحہ سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ پیروں کا دھونا بھی ہاتھ اور چہرہ کی طرح لازم ہے۔

مسلم شریف میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ہم مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوٹے۔ راستہ میں ایک چشمہ پر گزر ہوا تو لوگ غلبت کے ساتھ عصر کے واسطے وضو کر کے لوٹے اور پانی ان کے نگوں تک نہیں پہنچا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ملاحظہ کر کے ارشاد فرمایا: "ویل للاحقاب من النار اسبغوا الوضوء"۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ میں پاؤں کاٹ ڈالنا اس کے مقابلہ میں پسند کرتی ہوں کہ پاؤں پر مسح موزے نہ پہننے ہوئے ہونے کی صورت میں کروں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ انھوں نے وضو فرمایا اور دونوں پیر دھونیکے بعد ارشاد ہوا کہ میرا شمار تمہیں یہ دکھانا تھا کہ آنحضرتؐ کا طریقہ وضو کیا تھا جس طریقہ سے میں وضو کر چکا ہوں۔ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔

اسی طریقہ سے بواسطہ حضرت حارثؓ حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ جس طرح تمہیں دونوں پیر دھونیکا حکم ہوا ہے اسی طریقہ سے دھویا کرو۔

ایک واقعہ: صاحب التبیح الضروری اپنی کتاب میں یہ واقعہ تحریر فرماتے ہیں کہ روافض کا ایک مجتہد ان کی مشہور کتاب "کلینی" کا درس دے رہا تھا، طلباء کا اس وقت کافی مجمع تھا۔ اچانک حضرت علیؓ کی یہ روایت کلینی میں نکل آئی۔ سارے طلبہ حیرت سے ایک دوسرے کو دیکھنے لگے کہ یہ روایت مذہب اہل سنت والجماعت کے عین مطابق تھی۔ سارے طلباء نے مجتہد سے اس کے متعلق پوچھا تو وہ بولا اسکی شرح لے کر آؤ۔ شرح میں یہ بات نکلی کہ اس وقت حضرت علیؓ تقیہ کئے ہوئے تھے۔ پھر مجتہد اس جواب پر خود حیرت زدہ ہوا اور سر جھکا کر غور و فکر کرتے ہوئے بولا کہ میرے خیال کے مطابق اس کا جواب



صرف یہ ہو سکتا ہے کہ اس روایت کے راویوں میں کلام کیا جائے (نوذباتہ)

فَفَرَضُ الطَّهَارَةِ غَسْلُ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ وَمَسْحُ الرَّاسِ وَالْمَرْفَقَيْنِ وَالْكَعْبَيْنِ بِلَا خِلَالٍ وَضُمِّينِ أَعْضَاءِ ثَلَاثَةٍ كَادُحُونًا أَوْ سَرَّكَامًا مَسْحَ فَرَضٍ هَبْ - اور ہمارے علمائے ثلاثہ کے نزدیک فی فرض الغسل عند غلما ثلثہ خلافاً للفرقہ - کہنیاں اور ٹخنے دھونیکے فرضیت میں داخل ہیں امام زفر کا اس میں اختلاف ہے۔

**تشریح و توضیح** وضو کے فرائض فرض الطہارۃ . وضو میں چار چیزیں فرض ہیں ۱، چہرہ کا ایک بار دھونا (۲) ہاتھ مع کہنیوں کے ایک بار دھونا (۳) دونوں پیر مع ٹخنوں کے دھونا - ۴، سر کے چوتھائی حصہ کا مسح - شرح و قایہ اور بایہ وغیرہ میں چہرہ کی حد اس طرح ذکر کی گئی ہے کہ طول میں سر کے بالوں کے منتہی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور عرض میں بالوں کی جڑوں سے کان تک غسل الاعضاء بتین اعضاء سے مقصود ہاتھ ، پیر اور چہرہ ہیں۔ اشکال - وہ اعضاء جنہیں دھویا جائے دراصل ان کی تعداد پانچ ہے ، تین نہیں۔ جواب - علامہ قدوری کے انھیں تین شمار کرنا سبب یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں پیر ایک عضو کے حکم میں ہیں اس لئے کہ جب متفرق چیزیں ایک خطاب کے تحت آرہی ہوں تو وہ ایک ہی چیز کے حکم میں ہو جایا کرتی ہیں۔

وَالْمَرْفَقَانِ - آیت مبارکہ "وَالْبِرَّاسُ الْوَسْطَانِ" میں امام ابو حنیفہ ، امام ابو یوسف ، اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ہاتھ اور پیر دھونے کے حکم میں کہنیوں اور ٹخنوں کو بھی داخل قرار دیا جائے گا۔ اور امام زفر فرماتے ہیں کہ انھیں داخل قرار نہ دیں گے۔ کیونکہ غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتی۔ یعنی جب کسی شے کی انتہاء ذکر کی جائے تو اس میں خود انتہاء کو داخل قرار نہیں دیا جاتا۔ مثال کے طور پر ارشاد ربانی "شَمَا تَسْمُوا الصَّبَا" الی اللیل کہ اس میں رات روزہ میں داخل نہیں۔

اور یہ تینوں ائمہ فرماتے ہیں کہ ذکر کردہ دونوں غایتوں کے درمیان فرق واضح ہے دونوں یکساں نہیں کیونکہ اگر غایت پر کوئی ایسا کلمہ نہ آتا جو صدور و آغاز کلام کی نشان دہی نہ کرتا تو غایت مغیا میں داخل نہ ہوتی۔ اور اگر صدور و آغاز کلام کو شامل ہونے والی آیت متنازع فیہ ہوتی تب بھی مغیا کے تحت داخل ہوتی۔ ایک کو دوسرے پر قیاس کر لینا درست نہ ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ ہاتھ پاؤں کا اطلاق سارے اعضاء پر ہونیکے بنا پر حد کا بتانا ضروری تھا۔ حد نہ بتانے کی صورت میں سارے ہی اعضاء مراد لئے جاتے۔ اس واسطے کہ اس جگہ الی غایت کے اسقاط کے واسطے نہیں ہے بلکہ اس کا

مقصد غایت کے علاوہ کا اسقاط ہے۔ یعنی دھونے کے حکم میں ٹخنے اور کہنیاں دونوں ہیں اور ان کے علاوہ دھونے کے حکم سے خارج ہے۔ اس کے برعکس روزے کا اطلاق اس پر بھی کیا جاسکتا ہے کہ ذرا دیر کے لئے کھانے پینے سے رک جائے کیونکہ اس جگہ الیٰ حکم کی درازی کے واسطے آیا ہے، برائے اسقاط نہیں۔ یعنی روزہ کا صبح سے شام تک حکم ہے اور رات اس میں داخل نہیں۔  
**تذنیہ:** اس بنیاد پر الیٰ کے متعلق چار مذہب ہو گئے، (۱) الیٰ کا بعد ماقبل میں مجازاً داخل ہوگا۔ (۲) مجازاً داخل نہ ہوگا (۳) اشتراک (۴) اگر البعد ماقبل کی جنس سے ہو تو داخل ہوگا اور البعد ماقبل کی جنس سے نہ ہو تو داخل نہ ہوگا۔

یہ چوتھا مذہب اسکے موافق ہے جو دلیل (رات) اور المرافق کے متعلق بیان کیا جا چکا۔ امام زفر کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ مرفقین اور کعبین غسل کی غایت ہیں اور غایت مغیا کے تحت داخل نہیں ہوتی اگر اس سے کلیہ مراد لیں تو اللہ تعالیٰ کے ارشاد "سبحان الذی اسرئ بعبدہ لیلان المسجد الحرام" سے اس کا باطل ہونا ظاہر ہے تو کہا جائے گا کہ اس سے مراد کلیہ فقیدہ ہے یعنی دلیل اس کے خلاف نہ ہو تو کلیہ مراد لیں گے ورنہ نہیں

والمفروض فی مسح الرأس مقدار الناصیۃ وهو ربع الرأس لمأوی المغیرۃ بن  
 اور سر کے مسح میں مقدار ناصیہ یعنی چوتھائی سر کا مسح فرض ہے اس لئے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے بڑی  
 شعبۃ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أتى سباطۃ قوم فبال وتوضأ ومسح علی الناصیۃ وخفیہ  
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کی کوڑی پر آئے تو پیشاب کے بعد وضو فرمایا اور بعد ناصیہ سر کا اور موزوں کا مسح فرمایا۔

لغات کی وضاحت: الناصیۃ: پیشانی یا پیشانی کے بال جبکہ لمبے ہوں، سر کا اگلا حصہ جس میں  
 بال آگے کی جانب نکلتے ہوں۔ المغیرۃ: حضرت مغیرہ بن شعبہ معروف صحابی۔ عذوہ: حزاب  
 کے موقع پر اسلام لائے۔ کوفہ میں قیام فرمایا اور وہیں ۳۷ھ میں بصرہ ۷۰ سال وفات پائی۔ سباطۃ: کوڑا  
 کرکٹ۔ کوڑا خانہ۔ فبال: پیشاب کیا۔ خفیہ: یہ دراصل تشیہ خف ہے۔ خفین کا وزن بجانب  
 ضمیر اضافت کے باعث گر گیا۔ والمفروض: سر کے مسح میں مقدار ناصیہ مسح فرض ہے اور اس کا مثل  
 حضرت مغیرہ بن شعبہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی کوڑا کرکٹ کی جگہ  
 آئے اور پیشاب سے فارغ ہو کر وضو فرمایا اور اس میں مقدار ناصیہ (پیشانی)، سر کا مسح فرمایا اور موزوں  
 پر مسح فرمایا۔ یہ روایت بالاتفاق صحیح اور حضرت امام شافعی کے خلاف دلیل ہے کہ ان کے نزدیک  
 تین بالوں پر مسح کرنا کافی ہے اور اسی طرح حضرت امام مالک پر حجت ہے جن کے نزدیک سارے

سر کا مسح فرض ہے۔

ایک اشکال : حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا شمار اخبار اعداد میں ہے اور خبر واحد سے کتاب التذکرہ اضافہ درست نہیں پس یہ درست نہیں کہ اس کے ذریعہ چوتھائی سر کے مسح کا فرض ہونا ثابت کیا جائے۔

جواب : درحقیقت یہ کتاب التذکرہ اضافہ نہیں بلکہ کتاب التذکرہ میں اس بارے میں اجمال ہے اور ذکر کردہ روایت اس کے واسطے توضیح ہے۔

ضروری تنبیہ : عند الاحناف سر کے مسح کی مقدار سے متعلق تین روایات ہیں۔ روایت اول جو سب بڑھ کر معروف ہے اور جس کا ذکر معتبر متون فقہ میں ملتا ہے وہ چوتھائی سر کا مسح فرض ہونے کی ہے دوسری روایت بقدر ناصیہ کی ہے۔ علامہ قدوریؒ اسی کو رائج فرماتے ہیں اور علامہ قدوریؒ نیز صاحب ہدایہ اسی کو چوتھائی سر قرار دیتے ہیں مگر حقیقت ناصیہ کی مقدار چوتھائی سے کم ہوتی ہے۔ تیسری روایت تین انگلیوں کے بقدر کی ہے۔ بدائع میں اس کو روایت اصول قرار دیا ہے اور ظہیرؒ میں اسے مفتیؒ یہ کہتا ہے مگر خلاصہ میں اسے روایت امام محمدؒ شمار کیا ہے۔ اسی بنیاد پر بعض متاخرین کہتے ہیں کہ یہ امام ابوحنیفہؒ کی نہیں بلکہ امام محمدؒ کی ظاہر الروایت ہے۔

دفاع ۸ : ذکر کردہ روایت سے یہ چھ باتیں معلوم ہوتیں۔ (۱) دوسرے کی ملوکہ جگہ میں شرط ہے وہ ویران و خراب ہو بلا اجازت مالک بھی داخل ہونا درست ہے (۲) ایسی جگہ پیشاب کرنا درست ہے، پاخانہ کرنا درست نہیں اس لئے کہ زمین پیشاب کو جذب کر لیتی ہے اور اوپر اس کا اثر برقرار نہیں رہتا (۳) پیشاب سے وضو ٹوٹ جاتا ہے (۴) پیشاب سے فارغ ہو کر وضو کر لینا باعث استحباب ہے (۵) سر کا مسح بقدر ناصیہ فرض ہے (۶) موزوں پر مسح درست ہے۔

لہذا ردی المغیرۃ۔ اس پر اشکال کیا گیا کہ دلیل اور دعوے میں مطابقت نہیں اس لئے کہ دعوے میں بقدر ناصیہ ہے اور دلیل سے مسح عین ناصیہ پر معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ مقصود چوتھائی سر ہے اور ناصیہ پر مسح بظاہر چوتھائی سر کے بقدر ہوتا ہے پس دونوں میں مطابقت موجود ہے۔

وَسَنُّ الطَّهَارَةِ غَسْلُ الْيَدَيْنِ ثَلَاثًا قَبْلَ ادْخَالِهِمَا الْإِنَاءَ إِذَا اسْتَيْقَظَ الْمُتَوَضِّعُ مِنْ نَوْمِهِ  
اور سنن وضو ہاتھ برتن میں ڈالنے سے قبل تین مرتبہ دھونا ہے جبکہ وضو کر نیوالا سوکر اٹھا ہو۔

لغات کی وضاحت : سنن۔ سنت کی جمع : دستور و طریقہ۔ ادخال : ڈالنا۔ الاناء : پانی کا برتن۔ استيقظ : جاگنا۔ نوم : نیند۔ ناسئہ کی جمع یا اسم جمع۔ رجل نوم و نواۃ (بہت سوئی والا مرد)۔

تشریح و توضیح

وسنن الطہارۃ۔ سنن۔ جمع سنۃ۔ لغوی اعتبار سے اس کا اطلاق مطلق طریقہ پر ہوتا ہے۔ چاہے یہ مستحسن ہو یا غیر مستحسن۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جس نے اچھا طریقہ ایجاد کیا تو اس کو اس کا ثواب اور اس پر عمل کرنے والے کا ثواب قیامت تک ملتا رہے گا اور جس نے برا طریقہ ایجاد کیا تو اس کا گناہ اور اس پر عمل کرنے والے کا گناہ قیامت تک ملتا رہے گا۔ شریعت کی اصطلاح میں سنت وہ طریقہ کہلاتا ہے کہ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادت کے طور پر ہمیشہ کیا ہو البتہ کبھی اسے ترک کیا ہو۔ قید عبادت کی بنیاد پر وہ طریقہ نکل گیا کہ جس پر بطور عادت عبادت فرمائی ہو۔ مثلاً دائیں جانب کا خیال کہ اس کا فائدہ استحباب ہے۔

علامہ قدوریؒ وضو و غسل کے فرض ذکر کرنے کے بعد سنتیں بیان کر کے اس جانب اشارہ فرماتے ہیں کہ وضو و غسل دونوں میں واجب کوئی چیز نہیں۔ ہونے کی صورت میں فرض کے بعد اسے بیان کرتے اور پھر سنتوں کا ذکر فرماتے، کیونکہ واجب بمقابلہ سنت زیادہ قوی ہوتا ہے۔ پھر صاحب کتاب یسن یعنی صفیہ جمع استعمال فرمایا اس واسطے کہ سنت حکم اور دلیل دونوں اعتبار سے الگ ہے۔ ارکان وضو کی دلیل تو محض ایک وضو کی آیت ہے اور سنتوں کے دلائل یعنی احادیث الگ ہیں۔ علاوہ ازیں ہر سنت کا نتیجہ و ثواب بھی الگ ہے کہ اگر ایک سنت کو ادا کیا اور دوسری کو ترک کر دیا تو ادا کردہ کا ثواب ملے گا۔ اس کے برعکس ارکان وضو میں سے کوئی سا ترک ہو گیا تو ثواب ہی نہ ملے گا۔

غسل السیدین۔ وضو کی بہت سی سنتیں ہیں، آغاز و منویں پہنچوں تک دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھونا۔ اس لئے کہ ہاتھ پاک کرنا آگہ ہے پس آغاز اس کی طہارت سے کیا جائے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو ہاتھ برتن میں ڈالنے سے قبل انھیں دھو لے کیوں کہ تم میں سے کوئی یہ نہیں جانتا کہ رات میں اس کا ہاتھ کہاں رہا۔ علامہ قدوریؒ نے اس میں حدیث کے مطابق نیند سے بیدار ہونے کی جو قید لگائی ہے وہ دراصل احترازی نہیں بلکہ اتفاتی ہے، اس لئے کہ یہ ہاتھوں کا دھونا نیند سے بیدار ہونے کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر وہ شخص جو وضو کرے اس کے واسطے مسنون ہے اسی لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو میں دست مبارک پہلے دھونا نیند کی قید کے بغیر منقول ہے۔ بعض کے نزدیک یہ ہاتھ دھونا استغناء سے قبل مسنون ہے اور بعض استغناء کے بعد کہتے ہیں مگر صاحب مجتبیٰ نے قول اکثر فقہاء پر نقل کیا ہے کہ دونوں صورتوں میں مسنون ہے۔ قاضی خاں اس کی تصریح فرماتے ہیں۔ واضح رہے جمہور فقہاء اس کے قائل ہیں کہ نیند سے بیدار ہونا خواہ شب میں ہو یا دن میں ہو حکم یکساں ہے۔ البتہ حضرت امام احمدؒ کے نزدیک دن میں نیند سے بیدار ہونے پر مستحب ہے اور رات میں نیند سے بیدار ہونے پر وجوب کا حکم ہے۔



ذکر کردہ حدیث صحاح ستہ میں مروی ہے۔ البتہ بخاری شریف کی روایت میں تین مرتبہ و ہونیکا ذکر نہیں ابوداؤد، نسائی اور دارقطنی میں تین مرتبہ دھونا مروی ہے۔ ترمذی وابن ماجہ میں دو یا تین مرتبہ دھونا اور طحاوی میں عمدہ سند کے ساتھ ایک دو، اور تین مرتبہ دھونا مروی ہے۔

وَلْتَمِيتَ اللّٰهَ تَعَالٰی فِیْ رَابِعِ الْوُضُوْءِ وَالسَّوَاكِ وَالْمَضْمُضَةِ وَالِاسْتِشْقَاقِ وَ  
اور آغاز وضو میں بسم اللہ پڑھنا اور مسواک و کلی اور پانی ناک میں پہنچانا اور  
مَسْحُ الْأَذْنِیْنِ وَتَخْلِیْلُ اللَّحْمَةِ وَالْاَصْبَاحِ -  
مسح دونوں کانوں کا اور داڑھی اور انگلیوں میں خلال کرنا۔

لغات کی وضاحت : تسمیہ، اللہ تعالیٰ کا نام لینا یعنی بسم اللہ پڑھنا۔ السواک : دانت صاف کرنے کی لکڑی۔ مسواک۔ مضمضہ، کلی۔ استنشاق : پانی ناک میں پہنچانا۔ اذنین، دونوں کان واحد اذن۔ تخلیل اللحمۃ : داڑھی میں خلال کرنا۔ اصباح، انگلیاں۔ واحد اصبع  
تشریح و توضیح : تسمیۃ اللہ تعالیٰ اس میں تین قول ہیں (۱) مستحب ہے (۲) سنت مؤکدہ ہے۔ اکثر فقہاء اسی کے قائل ہیں (۳) واجب ہے۔ امام ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ اللہ کا نام نہ لے (بسم اللہ نہ پڑھے) اس کا وضو نہیں۔ یہ روایت ابوداؤد، ترمذی، دارقطنی اور ابن ماجہ میں موجود ہے۔ بزارؒ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو شروع فرماتے وقت بسم اللہ پڑھا کرتے تھے۔ بعض روایات سے بسم اللہ العظیم اور الحمد للہ علیٰ دین الاسلام پڑھنا بھی ثابت صاحب ہدایہ وضو کے شروع میں تسمیہ کے استحباب کے قائل ہیں۔ علامہ عینیؒ کہتے ہیں کہ اسے مستحب قرار دینا کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ تسمیہ مسنون ہونا بکثرت احادیث سے ثابت ہے۔ اگر ان کے مقابلہ میں کوئی اور حدیث نہ ہوتی تو ان روایات کا تقاضہ یہ تھا کہ اسے واجب قرار دیتے جیسا کہ علماء کا ایک گروہ وجوب کا قائل ہے۔ پس علامہ قدوریؒ کی رائے کے مطابق اسے مسنون کہنا ہی درست ہے۔

وَالسَّوَاكِ - مسواک کرنے پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت ثابت ہے۔ علاوہ ازیں آنحضرتؐ کا ارشاد گرامی ہے کہ اگر مجھے اپنی امت کی مشقت کا خیال نہ ہوتا تو انھیں یہ حکم دیتا کہ ہر وضو کی وقت مسواک کریں۔ اصل اس بارے میں وہ قولی اور فعلی احادیث ہیں جو صحاح ستہ وغیرہ میں ترغیب مسواک کے سلسلہ میں آئی ہیں۔ مسواک کے سنت ہونے کے سلسلے میں تین قول منقول

ہیں۔ (۱) مسواک سنن وضو میں سے ہے۔ احاث کی اکثریت اسی کی قائل ہے (۲) سنن نماز میں سے ہے۔ شوافع یہی کہتے ہیں (۳) سنن دین میں سے ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ روایات میں مسواک کی بہت فضیلتیں آئی ہیں۔ بیہقی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ نماز جو مسواک کر کے پڑھی جائے اس نماز کے مقابلہ میں جو مسواک نہ کر کے پڑھی گئی ہو ستر گنا برکتیں ہوئی ہے۔ نیز حضرت عائشہ صدیقہؓ سے بخاری، نسائی، دارمی، مسند احمد میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسواک سے منہ صاف ہوتا ہے اور خوشنودی رب حاصل ہوتی ہے۔ صاحب نہر الفائق نے اس کے جھنڈے فوائد بیان کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ اس کا ادنیٰ درجہ کا فائدہ تو یہ ہے کہ اس سے منہ کی بدبو دور ہوتی ہے اور اعلیٰ فائدہ یہ ہے کہ بوقت انتقال تذکیر شہادت کی دولت نصیب ہوتی ہے۔

والمضمضة والاستنشاق۔ کلی اور ناک میں پانی پہنچانا دو طریقہ سے ہوتا ہے (۱) تین بار کلی کرے اور ہر بار نیا پانی لے۔ ایسے ہی ناک میں پانی پہنچائے۔ احاث اسی کو افضل قرار دیتے ہیں۔ (۲) ہر جلو کے پانی سے کلی کرے اور ناک میں پانی پہنچائے۔ مزنی کی روایت کے مطابق حضرت امام شافعیؒ اسی کو افضل قرار دیتے ہیں۔ کلی اور ناک میں پانی پہنچانا دونوں کو سنت مؤکدہ قرار دیا گیا ہے بلکہ حضرت امام مالکؒ تو انھیں فرض قرار دیتے ہیں۔ پس صلیع مسلک کے مطابق انھیں ترک کر دینا باعث گناہ ہے کیونکہ سنت مؤکدہ بدرجہ واجب ہوا کرتی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے بارے میں روایت کرنیوالے صحابہ کرام کی تعداد بائیس ہے جو آنحضورؐ کے وضو میں ان دونوں کو بیان فرماتے ہیں۔ علامہ عینیؒ نے ہدایہ کی شرح میں ان بائیس صحابہ کرام کے نام گنائے ہیں جن سے یہ روایت نقل کی ہے۔

ومسح الاذنین۔ اور کانوں کا مسح اس پانی سے کرے جو سر کے مسح کے لئے لیا گیا ہو کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔ الاذان من الراس دکان سر میں سے ہیں (ابن ماجہ، دارقطنی، الصرائی، ابو داؤد، ترمذی، شرح معانی الآثار میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نیا پانی لئے بغیر سر کے پانی سے کانوں کا مسح فرمایا۔ اسے بھی سنت مؤکدہ کہا گیا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام مالکؒ یہی فرماتے ہیں۔ علامہ ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء کا مسلک یہی ہے۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت ابو ثورؒ نیا پانی لیکر کانوں کے مسح کو مسنون فرماتے ہیں اور استدلال میں حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی یہ روایت پیش کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو فرماتے دیکھا تو آپؐ نے کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لیا۔ احاث اس روایت کا جواب دیتے ہیں کہ یہ عمل بیان جواز کے لئے ہے۔ احاث کا مستدل یعنی حدیث "الاذان من الراس" صحیح

سند کے ساتھ آٹھ صحابہ کرام سے مروی ہے۔

وتخليل الحية. ڈاڑھی کے خلال کے بارے میں فقہاء کے یہ چار قول منقول ہیں (۱) خلال کرنا سنون ہے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی یہی فرماتے ہیں۔ امام محمد سے بھی اسی طرح کی روایت ہے اور زیادہ صحیح یہی ہے اس لئے کہ سترہ صحابہ کرام کی روایات سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خلال پر مداومت معلوم ہوتی ہے۔ ابو داؤد میں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو تھیل میں پانی لیکر تالو کے نیچے داخل فرماتے تھے (۲) خلال مستحب ہے۔ امام ابو حنیفہ سے یہی فرماتے ہیں (۳) خلال واجب ہے۔ اس کے قائل حضرت سعید بن جبیر اور حضرت عبدالحکم مالکی ہیں (۴) خلال جائز ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ خلال کرنا لادعتی نہیں کہلائے گا۔

ضروری تنبیہ: ابو داؤد کی حدیث اگرچہ بظاہر خلال کا واجب ہونا معلوم ہو رہا ہے اور دو فقہ سعید بن جبیر اور عبدالحکم مالکی اسے واجب ہی فرماتے ہیں لیکن آیت وضوء ڈاڑھی کے ظاہر کے دھوئے کی فرضیت ثابت ہو رہی ہے اور با خلال تو یہ خبر واحد سے ثابت ہے اس لئے اگر واجب ہونا ثابت کریں تو حکم کتاب اللہ پر اضافہ لازم آئے گا اس واسطے موزوں یہ ہے کہ اسے سنت ہی کہا جائے والا صابغ۔ یعنی دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیاں۔ خلال کی کیفیت یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں پھنسانی جائیں۔ پاؤں کی انگلیوں کا خلال اس طرح ہو کہ بائیں ہاتھ کی خنجر سے خلال کیا جائے۔ دائیں پیر کی خنجر سے شروع کر کے بائیں پیر کی خنجر پر ختم کرے۔ خلال کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ انگلیوں کے جہنم کی آگ سے حفاظت کی خاطر ان کا خلال کیا کرو۔

وتكرار الغسل المثلث ويستحب للمتوضئ ان ينوي الطهارة وليستوعب راسه بالمسح  
اور تین مرتبہ اعضاء کا دھونا اور وضو کرنے والے کے لئے نیت طہارت باعث استیجاب اور سار کا مسح

وتكرار الغسل اور تین مرتبہ دھونا سنت مؤکدہ ہے۔ اکثر فقہاء یہی فرماتے ہیں۔ اصل اس میں ابو داؤد کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین بار اعضاء کو دھو کر ارشاد فرمایا کہ یہ وضو ہے جس نے اس پر اضافہ کیا یا کم کیا تو اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔ نہایت میں ہے کہ اگر ایک بار اعضاء دھوئے ٹھنڈک یا پانی کی کمی کی وجہ سے یا ضرورت کی بنا پر تو مکروہ نہیں ورنہ مکروہ ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر عادت بنالی ہو تو گناہ ہے ورنہ نہیں۔ اور خلاصہ میں بیان کیا گیا ہے کہ تین بار سے زیادہ بدعت ہے۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار اعضاء وضو دھو کر ارشاد فرمایا کہ اس وضو کے بغیر بارگاہ ربانی میں نماز قبول نہ ہوگی اور دود بار اعضاء دھو کر ارشاد فرمایا کہ اس وضو پر منجانب اللہ دوسرا نواب عطا ہوگا اور تین تین بار اعضاء دھو کر ارشاد ہوا کہ یہ میرا اور انبیائے سابقین کا وضو ہے اس میں کمی بیشی کرنا اظلم و تعدی کا ارتکاب کر لیا۔

تتبعاً وضو میں دھوئے جانے والے اعضاء کا ایک ایک مرتبہ دھونا فرض، دوبار دھونا مسنون اور تین بار دھونا کامل ترین وضو ہے۔ بعض علماء دوسری بار کو مسنون، تیسری بار کو نفل قرار دیتے ہیں۔ اور بعض نے اس کے برعکس فرمایا ہے۔ شیخ ابو بکر اسکان کے نزدیک تین بار دھونا فرض ہے۔ وضو کے مستحبات :- **آن یؤتی الظم آمناً**۔ اس جگہ سے وضو کے مستحبات ذکر کئے جا رہے ہیں علامہ قدوریؒ نے مستحب چھ بیان فرما رہے ہیں (۱) نیت طہارت۔ از روئے لغت نیت قلب کے پختہ ارادہ کو کہا جاتا ہے اور شرعی اعتبار سے اطاعت ربانی یا تقرب خداوندی کے ارادہ کا نام ہے۔ وضو میں کس بات کی نیت کی جائے اس کے متعلق تبیین میں تحریر ہے کہ ایسی عبادت جو بلا طہارت درست نہ ہوتی ہو اس کی یا ازالہ حدث کی نیت مقصود ہے۔ فتح القدیر میں مذکور ہے کہ وضو میں ازالہ حدث کی نیت ہونی چاہئے۔ علاوہ ازیں اخاف، اوزاعی، سفیان ثوری اور حسن نیت وضو کو مسنون قرار دیتے ہیں۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ربیع، ابو ثور، اسحق، لمیت، زہری، داؤد ظاہری اور ابو عبیدہ نیت وضو کو فرض قرار دیتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی بنیاد پر انما الاعمال بالنیات (اعمال کا مدار نیتوں پر ہے)، اخاف کے نزدیک وضو دو جہتوں پر مشتمل ہے۔ ایک تو یہ کہ وضو مستقل عبادت ہے۔ دوم یہ کہ وسیلہ نماز ہے۔ باعتبار عبادت وضو نیت کے بغیر درست نہ ہو گا یعنی وضو کرنا نیت کے بغیر نواب وضو سے محروم رہے گا مگر وسیلہ نماز نہ نیک اس پر مدار نہیں بلکہ طہارت کا حصول نیت کے بغیر بھی ہو جائے گا اس لئے کہ پانی میں خود پاک کرتے کی صلاحیت ہے چاہے اس کا قصد ہو یا قصد نہ ہو۔ حکم نیت میں تفصیل یہ ہے کہ برائے عبادت نیت فرض قرار دی گئی۔ ارشاد ربانی ہے: **وَمَا مَرَدُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** اور اخلاص سے مراد نیت ہے اور عبادت کے علاوہ میں یہ کس جگہ مسنون اور کس جگہ مستحب ہے مقام نیت دل ہے اور زبان سے اس کا اظہار مسنون ہے۔ نیت کا وقت عبادت کا آغاز ہے۔ مگر نیت کی شرط یہ ہے کہ نیت کرنا مسلمان اور صاحب تمیز و شعور ہو اور نیت کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ عبادات اور عادات میں امتیاز ہو جائے مثال کے طور پر کبھی برائے اعکاف مسجد میں بیٹھا جاتا ہے اور کبھی استراحت کی خاطر تو ان دونوں کے درمیان امتیاز بذریعہ نیت ہی ہو سکے گا۔



علامہ قدوری نیت وضو، سارے سر کے مسح اور وضو میں رعایت ترتیب کو مستحب قرار دے رہے ہیں۔ اس تعریف پر صاحب فتح القدیر اشکال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نہ روایت سے اس بات کی کوئی سند ہے اور نہ درایت۔ بلکہ روایات مشائخ سے اس کا مسنون ہونا متفق علیہ ہے مگر اس کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ دراصل یہ فرق متقدمین اور متأخرین کی اصطلاحات کے اعتبار سے ہے۔ متأخرین کی اصطلاح میں مستحب بمقابلہ سنت مراد ہوتا ہے اور اصطلاح متقدمین میں استحباب کے معنی عام ہیں کہ اس کے زمرے میں سنت اور واجب بھی آجاتے ہیں۔

دیسو تعب۔ صحیح قول کے مطابق سارے سر کا ایک مرتبہ مسح سنت مؤکدہ ہے تو علامہ قدوریؒ کے نزدیک معنی استحباب متقدمین کے معنی عام کے اعتبار سے ہیں۔ پورے سر کا مسح ایک بار صحیح روایات سے ثابت ہے۔ اس کی کیفیت یہ ہے کہ پھیلیاں اور انگلیاں سر کے اگلے حصہ پر رکھ کر انھیں پیچھے کی طرف اس طرح کھینچے کہ پورے سر کا استحباب ہو جائے، پھر انگلیوں سے کانوں کا مسح کرے۔ سنن ابن ماجہ میں حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت سلہ بن الاکوعؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ مسح فرمایا۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جیسے اعضاء وضو تین بار نئے پانی سے دھونا مسنون ہیں ایسے ہی سر کا مسح بھی تین بار نئے پانی سے مسنون ہے یعنی انھوں نے سر کے مسح کو دوسرے اعضاء وضو پر قیاس فرمایا ہے۔ حالانکہ مسح کئے جانے والے کو مسح کئے جانے والے پر قیاس کرنا چاہئے۔ نہ کہ دھوئے جانے والے اعضاء پر۔ حضرت امام شافعیؒ کا مستدل حضرت عثمانؓ کی مسلم اور ابوداؤد میں مروی یہ روایت ہے کہ انھوں نے سر کا مسح تین مرتبہ فرمایا اور پھر فرمایا کہ میں نے ایسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو فرماتے دیکھا۔

احناف کا مستدل حضرت انسؓ کی یہ روایت ہے کہ انھوں نے اعضاء وضو تین بار دھو کر اور ایک مرتبہ سر کا مسح کر کے فرمایا کہ آنحضرتؐ کا وضو یہی ہے۔ ایسے ہی حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک کا مسح صرف ایک مرتبہ فرمایا۔ تنبیہ: معروف تو سر کے مسح کے بارے میں یہی ہے کہ اس کا آغاز سر کے اگلے حصہ سے ہو۔ نسائی میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت اور عام فقہاء کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس طرح مسح فرمایا اور حضرت طلحہ بن مطرفؓ کی حدیث میں آغاز سر کے اگلے حصہ سے کرتے ہوئے گدی تک لیجائے کے بعد ہاتھ کانوں کے نیچے سے نکالنا ذکر کیا گیا ہے۔ اور نسائی میں حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے مروی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سر کا مسح کرتے ہوئے اول ہاتھ آگے لیگئے پھر پیچھے لا کر انھیں گدی تک کھینچا اس کے

بعد گدی سے سر کے پچھلے حصہ سر تک انھیں لوٹایا۔ لیکن ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول بیچھے سے مسح کیا اور اس کے بعد آگے سے کیا۔ احناف کے نزدیک حضرت عبداللہ بن زیدؓ کی روایت رائج قرار دی گئی۔

و یرتب الوضوء فیبتداً بيمينى بئذ الله تعالى بئذ كبراً وبالميا من والتوالى ومسح الرقبه۔  
اور وضو مع الترتیب۔ لہذا اس سے آغاز کرے جسے اللہ نے اول بیان فرمایا اور ابتداء میں وضو کرے اور پے درپے دھوئے اور گردن کا مسح کرے۔

**تشریح و توضیح** | و یرتب۔ اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ مسنون ترتیب وہ ہے جو آیت میں ذکر کی گئی۔ یعنی پہلے چہرہ دھوئے پھر دونوں ہاتھ پھر سر کا مسح کرے، پھر پیر دھوئے امام شافعی، امام احمد، اسحق، ابو ثور، ابو عبیدہ اور قتادہ ترتیب کو فرض قرار دیتے ہیں لیکن ان کے نزدیک اگر رعایت ترتیب کے بغیر وضو کیا تو وضو ہی نہ ہوگا۔ احناف کے نزدیک وضو تو ہو جائے گا لیکن ترتیب کی رعایت کے بغیر وضو کی صورت میں ثواب نہ ملے گا۔ لہذا مستحب یہ ہے کہ وضو میں اسی ترتیب کی رعایت کی جائے۔ حضرت ربیعہ، زہری، عطاء، مکحول، مالک، اوزاعی، ثوری اور لیث رحمہم اللہ یہی فرماتے ہیں۔

وبالمیامن۔ مستحبات وضو میں اسے شمار کیا گیا کہ اعضاء وضو دھوتے وقت دائیں جانب سے ابتداء ہو۔ ابو داؤد، ابن خزیمہ، ابن ماجہ اور ابن حبان میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو دائیں جانب سے شروع کرو۔

والتوالی۔ یعنی اعضاء وضو اس طرح پے درپے دھونا کہ دوسرا عضو خشک نہ ہو۔ سنن ابو داؤد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اس حالت میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ اس کے عضو کا کچھ حصہ خشک رہ گیا تھا تو آپ نے اسے وضو اور نماز لوٹانے کا حکم فرمایا۔

علامہ قدوریؒ ذکر کردہ اصطلاح کے مطابق اسے مستحب فرما رہے ہیں مگر یہ بھی عند احناف مسنون ہے۔ حضرت امام مالکؒ اس کے فرض ہونیکے قائل ہیں۔ ان کا استدلال حضرت عمرؓ کا یہ اثر ہے کہ انھوں نے ایک شخص کو وضو کرتے ہوئے دیکھا اور اس کے پاؤں میں ناخن کے بقدر خشکی رہ گئی تھی تو حضرت عمرؓ نے اعادہ وضو کا حکم فرمایا۔

احناف کا استدلال ”موطا“ میں حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے وضو کیا تو چہرہ اور ہاتھ دھوئے، سر کا مسح کیا۔ پھر مسجد میں داخل ہوتے ہوئے جنازہ آگیا تو آپ نے

موزوں پر سج فرمایا۔ اس سے تو آلی کا فرض نہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ شرح مہذب میں علامہ نوویؒ نے اس اثر کو صحیح فرمایا ہے۔

ومسح الرقبۃ۔ گردن کے مسح کو بھی مستحبات وضو میں شمار کیا گیا ہے۔ صاحب محیط کہتے ہیں کہ گردن کے مسح کے باریں امام محمدؒ نے تو اگرچہ اپنی کتاب میں کچھ بیان نہیں فرمایا مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ نے گردن کے مسح کو مسنون قرار دیا ہے اکثر فقہاء کا راجح قول یہی ہے۔ فقید ابوبکر بن سعید اسے مسنون قرار نہیں دیتے علماء کی ایک جماعت اسی کی قائل ہے۔ خلاصہ میں علامہ عصام گردن کے مسح کو ادب قرار دیتے ہیں۔ فتح القدیر میں لکھا ہے کہ مسح رقبہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا باعث استحباب ہے اور حلق کے مسح کو بدعت شمار کرتے ہیں۔ حضرت وائل بن حجرؒ کی روایت میں صراحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح گردن کے ظاہری حصہ پر کیا۔

ضروری تفسیر: عام طور پر متون میں مستحبات وضو کے ذیل میں تیامن اور مسح رقبہ کا بیان ملتا ہے مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ وضو کے مستحبات محض یہ دو ہیں۔ تنویر البصار کے مصنف نے ان کی تعداد پندرہ لکھی ہے اور صاحب درختار نے ان پر اٹھ کا اضافہ فرمایا اور طحاوی نے مزید چودہ شمار کرائے ہیں اس طرح مستحبات کی مجموعی تعداد سینتالیس ہو گئی۔

وَالْمَعَانِي النَّاقِضَةُ لِلْوُضُوءِ كُلِّ مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ۔  
اور وضو پیشاب یا خانہ کی راہ سے نکلنے والی ہر چیز سے ٹوٹ جاتا ہے۔

«: وضو کو توڑنیوالی چیزیں»

توضیح لغات: المعانی۔ معانی، ناقضہ سے مقصود علتیں ہیں مگر عموماً فقہاء فلسفیوں کی اصطلاح سے اجتناب کرتے ہوئے لفظ "علل" کے استعمال سے بچتے ہیں، یا اس کا سبب یہ ہے کہ حدیث کی پیروی مقصود ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں "لا یحل دم امرہ وسلم الا باحدث ثلث معان" آیا ہے۔ الناقضۃ۔ صفت کا مینہ نقض سے شق ہے۔ یعنی توڑنیوالی اشیاء۔ اضافت نقض جسوں کی تباہی ہونے پر ان کے اجزائے مرکبہ کو الگ کر دینا مقصود ہوا کرتا ہے اور بجانب معانی اضافت کی صورت میں مثلاً نقض عہد وغیرہ تو اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ جس فائدہ کا ارادہ کیا گیا تھا وہ باقی نہ رہا مثلاً نقض وضو کی صورت میں فائدہ وضو یعنی نماز کا درست ہونا باقی نہ رہا۔

سبیلین: مقصود پیشاب یا خانہ کا راستہ ہے۔

تشریح و توضیح | والمعانی۔ صاحب کتاب فرائض، سنتوں اور وضو کے مستحبات و فرائض

ہو کر اب وضو کو توڑنیوالی چیزیں بیان کر رہے ہیں۔ وضو توڑنیوالی چیزیں تین قسم کی ہیں (۱) جسم سے نکلنے والی چیزیں (۲) جسم میں پہنچنے والی اشیاء (۳) انسانی حالات۔ پہلی قسم کی دو شکلیں ہیں (۱) محض پیشاب پاخانہ کی جگہ سے نکلنے والی (۲) جسم کے کسی حصہ مثلاً منہ اور زخم وغیرہ سے نکلنے والی۔ پھر انکا نکلنا عادت کے طور پر ہو مثلاً پیشاب پاخانہ، یا عادت کے خلاف ہو مثلاً پیپ اور کیرا وغیرہ۔ دوسری شکل کی بھی دو قسمیں ہیں (۱) پیشاب پاخانہ کے راستہ سے داخل ہوں مثلاً خفقہ (۲) پیشاب پاخانہ کے راستہ سے علاوہ سے اندر پہنچیں مثلاً کھانا۔ پھر تیسری شکل کی بھی دو قسمیں ہیں (۱) عادت کے طریقہ سے ہو مثلاً سونا وغیرہ (۲) عادت کے طور پر نہ ہو مثلاً مغلوب العقل ہو جانا۔

علامہ قدوریؒ کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اول ایسے مسائل ذکر فرماتے ہیں جن پر سب کا اتفاق ہو اور پھر اختلافی مسائل بیان کرتے ہیں۔ پیشاب پاخانہ کے راستہ سے نکلنے والی چیز سے وضو ٹوٹ جاتے۔ پر سب کا اتفاق ہے۔ اس واسطے اسے بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سبیلین سے نکلنے والی ہر چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے ”أَوْجَاءُ أَحَدِكُمْ مِنَ الْغَائِطِ“ دیا تم میں سے کوئی شخص استنجاء سے آیا ہو، اس جگہ نکلنے سے مقصود محض عیاں ہو جانا ہے۔ یعنی پیشاب پاخانہ کے راستہ سے نجاست ظاہر ہونے پر خروج کا اطلاق ہو گا اور وضو باقی نہ رہے گا خواہ سیلان نہ بھی ہوا ہو اور عبارت میں آیا ہو لفظ ”کل“ اس میں عموم ہے اور اس کے زمرے میں معاد اور غیر معاد دونوں آتے ہیں۔ سبیلین سے بقید حیات شخص کے پاخانہ پیشاب کا راستہ ہے اس تعریف سے مردہ خارج ہو جائے گا کہ اس سے نکلی ہوئی نجاست سے اس کا وضو نہ ٹوٹے گا بلکہ نجاست کی جگہ دھو دی جائے گی۔

معتاد کی تعریف میں منی، مزی، ریح، ودی اور پیشاب پاخانہ آجاتے ہیں اور سب کے نزدیک بالاتفاق ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ غیر معتاد کی تعریف میں کیرے وغیرہ آجاتے ہیں۔ اخات کے نزدیک ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت امام شافعیؒ، امام احمدؒ، ابن المبارکؒ، اوزاعیؒ سفیانؒ، اسحقؒ، ابو ثورؒ یہی فرماتے ہیں۔ مگر امام مالکؒ اور حضرت قتادہؒ کے نزدیک غیر معتاد سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام مالکؒ کے نزدیک تو وضو ٹوٹنے کے لئے معتاد ہونی کو شرط قرار دیا گیا ہے۔ صاحب کتاب کی عبارت اس شکل میں باعث اشکال ہے زیادہ صحیح قول کے مطابق مرد یا عورت کی پیشاب گاہ سے کیرا نکلے یا ریح خارج ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ صاحب فہم القدیر اس شکل کو لکھ سے مستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔

والدم والقیح والصدید إذا خرج من البدن فتجاوز إلى موضع يليقها حكمه  
اور خون اور پیپ اور کیرا لہو جب جسم سے نکلے اور ایسے مقام کی جانب بہ جائے جسے پاک کرنے



التطهير والقى اذا كان ملاً الفم -  
کا حکم ہوا اور منہ بھر کر ہونے والی ہے ۔

لغات کی وضاحت : الدام : یعنی خون ۔ القیح : پیپ جس میں خون کی آمیزش نہ ہو ۔ ملاً : پُر ہونا ۔ فم : منہ ۔

تشریح و توضیح | والدام - یہ سبیلین کے علاوہ نکلنے والی چیز کا بیان ہے کہ اگر پیشاب پاخانہ کے راستہ کے علاوہ جسم کے کسی حصہ سے ناپاکی جیسے خون وغیرہ بہہ کر ایسے حصہ کی جانب پہنچ جائے جسے وضو یا غسل میں دھونے کا حکم ہو تو اس کی وجہ سے بھی وضو جاتا رہیگا ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ” (وضوء من کل دم مائل) (وضو ہر بہنے والے خون کے خروج سے ضروری ہے) اس جگہ نکلنے کا مطلب ناپاکی کا محض عیاں ہونا نہیں بلکہ اُس میں بہنے کی بھی شرط ہے ۔ لہذا مثلاً خون زخم کے منہ پر ہو مگر بہا نہ ہو تو اس کی وجہ سے وضو ساقط نہ ہوگا ۔ البتہ سیلان و بہنے میں یہ شرط نہیں کہ وہ بالفعل بہا بھی ہو بلکہ اگر وہ اتنی مقدار میں ہو کہ بہہ سکتا ہو اور پھر اسے کسی طریقہ سے بہنے سے روک دیا تب بھی وضو برقرار نہ رہے گا ۔ امام محمدؒ اپنی معروف کتاب ” اصل “ میں اس کی صراحت فرماتے ہیں کہ خون بتدریج نکلنے اور بار بار صاف کرنے کی بناء پر نہ بہنے کی صورت میں بھی وضو باقی نہ رہے گا ۔

والقی - منہ بھر کرتے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے ۔ حدیث شریف میں ہے کہ جسے قے ہو جائے یا کھیر کا عذر پیش آگیا ہو یا متلی کے بغیر قے ہو گئی یا نڈی نکل گئی تو اسے وضو کے واسطے ہٹ کر از سر نو وضو کر کے نماز پڑھنی چاہئے ۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک خروج من غیر السبیلین سے وضو نہیں ٹوٹتا ۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ قے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ وہ منہ بھر کر ہو یا نہ ہو ۔ منہ بھر کی حد یہ بتائی گئی ہے کہ اسے بلا تکلف منہ میں روکنا ممکن نہ ہو ۔ صاحب مینا بیع فرماتے ہیں درست قول کے مطابق منہ بھر قے اسے کہا جاتا ہے جسے روکنے پر قادر ہی نہ ہو بعض کے نزدیک اسے کہتے ہیں کہ اس کے ہوتے ہوئے گفتگو ممکن نہ ہو ۔

ضروری تنبیہ : قے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) بلم کی قے (۲) پت کی قے (۳) صفرا کی قے ۔ (۴) خون کی قے (۵) کھانے کی قے ۔ قے پانی ، کھانے یا پت و صفرا کی ہونے کی صورت میں منہ بھر کر ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا ورنہ باقی رہے گا ، بلم کی قے کے متعلق امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر یہ منہ بھر کر کیوں نہ ہو اس سے وضو نہ ٹوٹے گا ۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا مگر فقہار کا یہ اختلاف اسی صورت میں ہے کہ اس قے کا

تعلق عدہ سے ہو، اور اگر اس کا تعلق دماغ سے ہو تو کسی کے نزدیک بھی اس سے وضو نہ ٹوٹے گا۔ خون بستہ کی تہ منہ بھر ہونے کی صورت میں وضو ٹوٹ جائے گا۔ امام محمدؒ کے نزدیک بستہ والے خون کی تہ میں یہ شرط ہے کہ وہ منہ بھر کر ہو۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ قید نہیں ہے۔  
(فائدہ ۸) اگر تہ تھوڑی ہو اور جمع کرنے پر اس کی مقدار منہ بھرتے کے بقدر ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اتحاد مجلس کا اعتبار ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا ورنہ نہ ٹوٹے گا۔ تو یہ چار شکلیں ہوں گی ۱) اتحاد مجلس اور غثیان (مثلی)، تو اس میں بالاتفاق جمع کریں گے ۲) مجلس اور غثیان الگ الگ ہوں تو بالاتفاق جمع نہیں کریں گے۔ ۳) مجلس متحد ہو اور مثلی الگ، تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمع کریں گے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک جمع نہیں کریں گے ۴) مجلس مختلف ہو اور مثلی ایک تو امام محمدؒ کے نزدیک جمع کریں گے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمع نہیں کریں گے۔

وَالنَّوْمُ مَضْطَجِعًا أَوْ مُسْتَنِدًا إِلَى شَيْءٍ لَوْ أَنَّهُ بِلَ لَسَقَطَ عَنْهُ وَالْغَلَبَةُ أَوْ كَرُوثٌ سَوْنًا يُمَكِّدُ لَكَرِي يَأْسِي شَيْءًا سَهْدًا لِيَكْرَهُ أَسْهَانًا بِرِيءٍ بِرِيءٍ أَوْ بِهَيْشِي عَلَى الْعَقْلِ بِالْأَعْمَاءِ وَالْجُنُونِ وَالْقَهْقَرَةِ فِي كُلِّ صَلَوةٍ ذَاتِ رُكُوعٍ وَسُجُودٍ - کے سبب مغلوب العقل ہونے پر اور پاگل پن سے اور رکوع و سجدہ والی نماز میں قہقہہ سے۔

لغات کی وضاحت : مضطجعاً، کر دھ سے۔ مستنداً، ٹیک لگانا۔ اغماء، بیہوشی، جنون پاگل پن۔ قہقہہ، زور سے ہنسنہ۔

تشریح و توضیح | وَالنَّوْمُ - حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص کر دھ سے سوئے اس پر وضو واجب ہے کیوں کہ سونے کی وجہ سے جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔ یہ روایت ترمذی دارقطنی میں موجود ہے اور بیہقی کی روایت کے الفاظ اس روایت کے قریب قریب ہیں۔ اس باب میں دوسری احادیث ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر وہ میند جس میں اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہوں ناقض وضو ہے اور یہ وضو ٹوٹنے کا حکم رکھ خارج ہونے کے مظنہ و گمان پر ہے۔ پس ہر وہ ہیئت ناقض ہوگی جس میں جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہوں۔ اس جگہ صاحب کتاب ان چیزوں کا ذکر فرما رہے ہیں جو باعتبار حکم وضو کو توڑتی ہوں۔ سونے کی حالت کی تعداد مکمل تیرہ ہے۔ ۱) یعنی کر دھ سے سونا ۲) ٹیک لگائے ہوئے سونا ۳) چہار زانو سونا ۴) ایک سرین کے

سہارے سونا (۵) پاؤں پھیلانے ہوئے سونا (۶) بیٹھے ہوئے سونا (۷) جھک کر سونا (۸) پیدل سونا (۹) کتے کی ہیئت پر سونا (۱۰) بحالت سواری سونا (۱۱) بحالت قیام سونا (۱۲) بحالت رکوع سونا (۱۳) بحالت سجدہ سونا - سرین کے سہارے یا ٹیک لگا کر سونے یا کروٹ سے سونے میں وضو ٹوٹ جائیگا، اس لئے کہ اس طریقہ سے سونے پر جوڑ ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔

وَالْغَلْبَةُ عَلَى الْعَقْلِ بِالْأَغْمَاءِ - وہ قوی کمزور ہونے کے باعث بیماری ہی کی ایک قسم ہے اس میں عقل ختم نہیں ہوتی بلکہ مستور ہو جاتی ہے۔ اس کے برعکس جنوں و پاگل پن میں عقل رائل ہو جاتی ہے۔ ان دونوں کا حکم اختیار اور قدرت کے فوت ہونے میں نیند کا سا ہے بلکہ اس پر بھی سخت ہے کیونکہ سونو الا بیدار ہو کر ہوشیار ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس بد ہوش اور بخون بھر بھی ہوشیار نہ ہوگا۔

وَالْقَهْقِرَةُ - عاقل بالغ نماز پڑھنے والے کی نماز میں قہقہہ سے اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ یہ قہقہہ سلام پھیرنے کی وقت ہی کیوں نہ ہو۔ "فی کل صلوٰۃ ذات رکوع وسجود" کی قید سے نماز جنازہ نکل گئی کہ اس میں قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ قہقہہ میں تقاضائے قیاس تو وضو کا نہ ٹوٹتا ہے کہ اس کی وجہ سے کوئی ناپاک چیز نہیں نکلتی۔ اسی بنا پر حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد اسے ناقض وضو نہیں مانتے لیکن قہقہہ کا ناقض وضو ہونا چھ صحابہ کرام کی مرفوع روایت سے ثابت ہے اس وجہ سے احناف قیاس سے احتراز فرماتے ہیں۔

طبرانی میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ اس دوران کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مات فرما رہے تھے ایک شخص آکر مسجد کے گڑے میں گر گیا۔ اس کی بصارت میں کچھ نقص تھا، بہت سے لوگ بحالت نماز ہنس پڑے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہنسنے والا شخص وضو اور نماز دونوں ٹوٹا ہے۔ دارقطنی، عبد الرزاق اور ابوداؤد نے اسی طرح روایت کی ہے۔

ہنساتین قسموں پر مشتمل ہے (۱) اس قدر زور سے ہنسا کہ اپنے علاوہ آس پاس کے دوسرے لوگوں تک اس کی آواز پہنچ جائے (۲) ضحک۔ ایسی ہنسی جسے وہ خود سنے اور دوسروں تک آواز نہ پہنچے اس سے نماز باطل ہو جائیگی مگر وضو نہ ٹوٹے گا (۳) تبسم۔ ایسی ہنسی جس سے محض دانت کھنٹے ہوں اور آواز قطعاً نہ ہو۔ اس سے نہ وضو ٹوٹتا ہے اور نہ نماز باطل ہوتی ہے۔

وَقَرَضُ الْغُسْلِ الْمَضْمُومَةِ وَالْأَسْتِشَاقُ وَغَسْلُ سَائِرِ الْبَدَنِ وَسَنَمُ الْغُسْلِ اِنْ اِدْرُغِلَ فِي كَلْبٍ اَوْ رِيَانٍ اَوْ سَائِرِ بَدَنِ كَاَدْوَانِ فَرَضِ هِيَ اَدْرُسُونِ طَرِيقَهُ غَسْلُ هِيَ يَبْدَأُ الْمَغْتَسِلُ بِغَسْلِ يَدَيْهِ وَفَرْجِهِ وَيَزِيلُ النِّجَاسَةَ اِنْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهَا طَرَحَ هِيَ كَيْفَ غَسَلَ كَرِئَ الْاَسْبَحْنَ بَكِ اَمْتَهُ اَوْ شَرَّكَاهُ دَعُوْا اَوْ نَافَاكِي بَدَنِ هِيَ اَوْ تَوَاسَعِ دَرَكِ رَكْعَةٍ -

ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة إلا غسل رجلَيْه ثم يفيض الماء على رأسه وعلى سائر  
 أس كے بعد نماز کا سا وضو کرے لیکن پاؤں ابھی نہ دھوئے پھر سر اور سارے بدن پر تین بار پانی  
 بد نہ، ثلثاً ثم يتنحى عن ذلك المكان فيغسل رجلَيْه۔  
 بہاے، پھر غسل کی جگہ سے ہٹ کر پیر دھوئے۔

لغات کی توضیح : یزید، زائل و صاف کرے۔ رجلیہ۔ تثنیہ رجل : پاؤں۔ يتنحى : ہٹ کر  
 الگ ہو کر۔

### فرائض غسل اور اسکی سنتوں کا ذکر

وفرض الغسل۔ غسل کے مقابلہ میں احتیاج وضو زیادہ پیش آتی ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے  
 قرآن شریف میں وضو کا بیان غسل سے پہلے فرمایا۔ ارشادِ ربانی ہے "وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا"  
 علامہ قدوری نے اسی کے مطابق پہلے وضو کے متعلق بیان فرمایا۔ حیض، نفاس یا جنابت کے غسل  
 میں فرض کی تعداد تین ہے (۱) کلی کرنا (۲) ناک میں پانی پہنچانا (۳) سارے بدن کو ایک بار  
 دھونا، کلی اور ناک میں پانی دینا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہیں۔ اس اختلاف  
 کی رعایت کرتے ہوئے صاحب کتاب نے فرائض غسل کی الگ الگ صراحت فرمائی۔  
 تنبیہ : اختلاف کے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا وضو میں مسنون ہے اور غسل  
 کے اندر یہ فرض ہے۔ ان دونوں کے درمیان فرق کا سبب یہ ہے کہ وضو کے متعلق ارشادِ ربانی  
 ہے : فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ۔

وجہ : اسے کہا جاتا ہے جس کے اندر مواجہت پانی جائے۔ منہ اور ناک کے اندر کے حصہ میں نہوا  
 کا نہ پایا جانا عیاں ہے اس واسطے وضو میں ان کے دھونے کو فرض قرار نہیں دیا۔ اس کے بر  
 عکس غسل کے سلسلہ میں ارشاد ہے "وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا" یہ ارشاد مبالغہ کے طور پر  
 ہے۔ پس جس قدر حصے دھوئے جاسکتے ہوں ان کے دھونے کو واجب قرار دیا گیا۔ کیونکہ  
 منہ اور ناک کے اندر کے حصوں کو دھویا جاسکتا ہے۔ پس غسل ان کے دھونیکو واجب کہا جائیگا  
 ثم يتوضأ وضوءاً۔ نماز کا سا وضو کہہ کر اس جانب اشارہ مقصود ہے کہ ظاہر الروایۃ کی مطابق  
 وضو کرتے ہوئے سر کا مسح بھی کرنا چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت حضرت حسن نے  
 مسح نہ کرنے کی بھی نقل فرمائی ہے کہ سارے جسم پر پانی بہانے کی صورت میں مسح کا عدم ہو جا  
 گا اور اول مسح کا کوئی فائدہ نہ ہوگا لیکن صحیح قول کے مطابق وہ مسح بھی کریگا۔ فتاویٰ قاضی  
 خاں وغیرہ میں اسی طرح ہے۔



الاعسل رجلیہ۔ اس صورت میں یہ استثناء ہے جبکہ وہ پانی کے بہاؤ کے مقام پر بیٹھا ہوا نہ ہو جیسے کہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں تصریح ہے لیکن اگر غسل کر نیوالا تختہ یا کسی پتھر وغیرہ پر بیٹھا ہوا ہو تو پہلے ہی پیر دھو لے اور اس صورت میں پاؤں دھونے میں تاخیر کی احتیاج نہیں۔

الاعسل رجلیہا سے اس کی طرف اشارہ ہے کہ غسل کے بعد وضو کا اعادہ نہ ہوگا جیسا کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کے بعد وضو کا اعادہ نہیں فرماتے تھے۔ یہ روایت ترمذی شریف اور ابن ماجہ شریف میں موجود ہے۔

ولیس علی المرأة أن تنقض وضوءاً نزلها فی الغسل اذا بلغ الماء أصول الشعر۔ اور غسل میں عورت پر اپنی مینڈھیوں کا کھولنا واجب نہیں جبکہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچ جائے۔

لغات کی وضاحت : ضفائر۔ ضفیرہ کی جمع : گندھے ہوئے بال۔ انضغیر : گندھا ہوا ہونا بڑا ہوا ہونا۔ اصول : اصل کی جمع۔ اصل : جڑ۔ وہ چیز جو فروع کے مقابل ہو۔ وہ قوانین جن پر کسی علم و فن کی بنیاد ہوتی ہے۔

تشریح و توضیح : ولیس علی المرأة : وہ عورت جس نے بال گوندھ رکھے ہوں درست قول کے مطابق غسل میں اس پر بال کھول کر جڑوں تک پہنچانا لازم نہیں کہ اس میں مشقت ہے۔ اس کے برعکس اس میں کوئی مشقت نہیں کہ ڈاڑھی کے بالوں کے درمیان پانی پہنچایا جائے۔ ترمذی شریف میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسولؐ میں مضبوطی سے مینڈھیاں باندھنے والی عورت ہوں۔ کیا میں انھیں غسل جنابت کیلئے کھولوں؟ آپ نے فرمایا۔ نہیں۔ بلکہ تیرے لئے تین مرتبہ چلو سے پانی ڈالنا کافی ہے۔ پھر اپنے سارے بدن پر پانی بہا کر پاک ہو جاؤ۔

جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حکم ہر غسل کا ہے خواہ حیض کی وجہ سے ہو یا نفاس کی وجہ سے ہو۔ حضرت عائشہؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ام سلمہؓ رضی اللہ عنہم سے سنن داری میں منقول ہے کہ مینڈھیوں میں عورتوں کو کھلے بال کھولنے میں بڑی دشواری ہے اور اسی لئے دھونے کا حکم ان سے ساقط ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک عورت کے حائضہ ہونے پر بال کھول کر پانی پہنچانا لازم ہے اور جنابت کی صورت میں لازم نہیں۔ علامہ قدوریؒ نے عورت کی قید کے ذریعہ یہ بتا دیا

کہ مرد برینڈھیوں اور گیسوؤں کا کھولنا اور سب کو دھونا واجب ہے۔  
غسل تکی دس قسمیں: غسل کی دس قسمیں ہیں۔ پہلی قسم فرض۔ چار حالتیں ایسی ہیں کہ ان میں غسل فرض ہوتا ہے (۱) آلہ تناسل کا ختنہ والا حصہ یا خاندان یا پیشاب کے راستہ میں داخل ہو جائے تو دونوں پر غسل فرض ہوگا۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ نفس اداخل موجب غسل ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ حدیث میں ہے کہ جب دونوں شرمگاہیں مل جائیں اور حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو گیا (۲) مع الشہوت انزال۔ چاہے یہ بشکل احتلام ہو یا بذریعہ مشیت زنی یا بوجہ بوس و کنار ہو (۳) نفاس کی وجہ سے غسل (۴) حیض کے باعث غسل۔

مسنون غسل کی بھی چار قسمیں ہیں (۱) جمعہ کے دن غسل (۲) عید الفطر و عید الاضحیٰ کے دن غسل (۳) احرام کے لئے غسل (۴) عرفہ کے دن غسل۔ جمعہ کے لئے غسل سنت مؤکدہ ہر اصل اس باریک احمد و طبرانی وغیرہ کی یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن عید الفطر کے دن اور عید الاضحیٰ و عرفہ کے دن غسل فرماتے تھے اور ترمذی شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے لئے غسل فرمایا۔

غسل کی تیسری قسم واجب ہے۔ یعنی میت کو غسل دینا۔ چوتھی قسم مستحب غسل۔ اس کی متعدد شکلیں ہیں۔ مثال کے طور پر کافر کے دائرہ اسلام میں داخل ہونے وقت غسل مستحب ہے اسی طرح بچہ کے جد بلوغ پر پہنچنے پر اس کے لئے غسل مستحب ہے۔ ایسے ہی پاگل کو جب پاگل پن سے آفاقہ ہو تو اس کے لئے غسل مستحب ہے۔

وَالْمَعْفَى الْمَوْجِبُ أَنْزَالُ الْمَنِيِّ عَلَى وَجْهِهِ الدَّفْقُ وَالشَّهْوَةُ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ اور منی کے کوہر شہوت کے ساتھ نکلنے پر خواہ مرد ہو یا عورت غسل واجب ہوتا ہے اور دونوں و التَّقَاءُ الْمُخْتَلِئِينَ مِنْ غَيْرِ أَنْزَالٍ وَالْحَيْضُ وَالنَّفَاسُ کی شرمگاہیں ملنے پر چاہے انزال نہ ہو اور حیض و نفاس کے ختم ہونے پر

تشریح و توضیح وَالْمَعْفَى الْمَوْجِبُ: منی کا نکلنا، شرمگاہوں کا ملنا اور حیض و نفاس دراصل غسل کے اسباب نہیں صحیح مسلک کے مطابق۔ ان کا شمار جنابت کے اسباب میں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ ان سے تو طہارت زائل ہوتی ہے پس ان کا موجب طہارت ہونا کیسے ممکن ہے۔ مگر انزالی اس کی تاویل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ان چیزوں سے وجوب غسل کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ ان کے ہونے کے باعث غسل واجب ہوتا ہے یعنی ان کا شمار موجبات

وجود غسل میں نہیں بلکہ یہ غسل کے واجب ہونے کے موجبات ہیں۔ خلاصہ یہ کہ انزال وغیرہ کا شمار موجب جنابت کے اسباب میں ہے اور جنابت کے باعث غسل واجب ہوتا ہے۔ لہذا ان امور کو علت کی علت یا سبب السبب کہا جائیگا۔

**غسل کے موجبات کا ذکر**  
انزال المني۔ غسل کے اسباب میں سے منی کا منع الشهوت کو ذکر نہ کرنا بھی ہے یہ منی خواہ مرد کی ہو یا یہ عورت کی ہو۔ اس میں دونوں میں سے کسی ایک کی تخصیص نہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ منی خواہ مع الشهوت نکلے یا بلا شهوت بہر صورت غسل واجب ہو گا کیونکہ مسلمین۔ حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ عورت پانی دیکھے تو اس پر غسل واجب ہو گا۔

احناف کے نزدیک آیت کریمہ **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا** کے حکم میں جنی داخل ہے اور ازرو لغت جنابت مع الشهوت خروج منی کو کہا جاتا ہے۔ لہذا غسل جنابت کی حالت میں واجب ہو گا اور جنابت مع الشهوت منی نکلنے پر ثابت ہوگی۔

اور ذکر کردہ حدیث اپنے عموم پر محمول نہ ہوگی ورنہ اس کے ذیل میں مذی اور ودی بھی آجائیں گی اور ان کے نکلنے پر کوئی بھی غسل کو واجب نہیں کہتا بلکہ اس سے مخصوص پانی مراد ہے اور آیت مبارکہ اور لغت سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔ یعنی مع الشهوت نکلنے والی منی۔ علاوہ ازیں یہ بھی ممکن ہو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق **لَمَاءٍ مِنْ لَمَاءٍ** محض احتلام کے ساتھ ہی خاص ہو یا یہ حکم آغاز اسلام میں رہا ہو اس کے بعد منسوخ ہو کر یہ حکم باقی نہ رہا ہو۔ چنانچہ تین واضح روایات سے حکم نسخ معلوم ہوتا ہے۔ ابو داؤد وغیرہ میں حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ **السماء بالسماء** کی رخصت و رعایت آغاز اسلام میں تھی۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **السماء بالسماء** کے اعتبار سے بلا انزال ہمبستری پر غسل واجب نہ ہونے کا حکم فرمایا اور پھر حکم غسل فرمایا۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بعد فتح مکہ مکرمہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا انزال ہمبستری پر غسل فرمایا اور دوسرے لوگوں کو بھی اسی کا حکم دیا۔

**علو جبہ الدفق**۔ ابن نجیم اس کے اوپر یہ اشکال فرماتے ہیں کہ اس میں عورت کی منی داخل نہیں اس لئے کہ اس جگہ قید دفق موجود ہے اور عورت کی منی میں دفق نہیں ہوتا اور وہ بلا دفق سینہ سے شرمگاہ کی جانب جاتی ہے۔ علامہ شامی اس کا جواب دیتے ہوئے منیر الخالق میں فرماتے ہیں کہ دفق اگرچہ عام طور پر متعدی مستعمل ہوتا ہے لیکن اس جگہ دفق کے معنی میں لازم

استعمال ہوا ہے اور یہ کہنا کہ عورت کی منی کا خروج کو ذکر نہیں ہوتا بعض حضرات کو اس تعریف سے اتفاق نہیں۔ تعالم التزئیل، جامع، غایۃ البیان اور بعض دوسری کتابوں میں یہ قول لیا گیا کہ عورت کی منی کا خروج بھی کو ذکر ہوتا ہے یہ الگ بات ہے کہ کثادتگی مقام کے باعث یہ محسوس نہ ہو۔ لہذا یہ کے معروف شارح چلی کے اتباع میں آیت کریمہ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ کو دلیل میں پیش کرتے ہوئے کہا کہ آیت میں عورت کی منی کی جانب بھی دَفَقَ کا انقباض ہے مگر صاحب درنخار اسے تغلیب پر محمول کرتے ہیں۔ (سعیات) میں یہ مسئلہ بہت تفصیل کے ساتھ علامہ عبدالحی لکھنویؒ نے بیان فرمایا ہے۔

والشہوة۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ و حضرت امام محمدؒ کے نزدیک منی کے اپنے مستقر سے جدا ہوتے وقت شہوت ہونا شرط ہے اور حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک منی کے آلہ تناسل سے جدا ہونے کے وقت شہوت ہونا شرط ہے حتیٰ کہ اگر اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہو اور آلہ تناسل کے سرے کو وہ شخص جسے شہوت ہوئی ہو پکڑ لے یہاں تک کہ شہوت دور ہو جائے اور پھر منی بلا شہوت کے نکلے تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واجب نہ ہوگا اور اگر پیشاب کرنے سے قبل غسل کر لیا پھر باقی منی نکلی تو دوبارہ غسل واجب ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یہی حکم ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دوبارہ غسل واجب نہ ہوگا اور اگر یہ صورت نیند کی حالت میں پیش آئے تب بھی یہی حکم رہے گا۔ یہ حکم مرد اور عورت کے لئے برابر ہے۔

والتقاء الختانین۔ غسل کے واجب ہونے کے اسباب میں سے سبب دوم شرمگاہوں کا مل جانا ہے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفس اذخالی موجب غسل ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جب دونوں شرمگاہیں مل جائیں اور حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو گیا۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ مرد کے عورت کے ہاتھوں پاؤں کے درمیان بیٹھنے اور بہمستر ہونے پر غسل واجب ہوگا چاہے انزال نہ بھی ہو۔ حشفہ سے مراد آدمی کا حشفہ ہے پس اگر کوئی کسی جانور کی شرمگاہ میں دخول کرے تو تا وقتیکہ انزال نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا۔ نہایہ میں اس کی صراحت ہے۔

ترمذی اور ابن ماجہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب شرمگاہ شرمگاہ سے مل گئی تو غسل واجب ہو گیا۔ بخاری شریف و مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عورت (بیوی) کے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان بیٹھے پھر ہمبستری کرے تو غسل واجب ہو گیا اگرچہ انزال بھی نہ ہو۔  
 (تنبیہ) التقاء ختائین سے ان کے معنی حقیقی مقصود نہیں بلکہ انکاملنا مراد ہے لہذا اگر مرد و عورت ختنہ شدہ نہ ہوں تب بھی مرد کے حشفہ کے عورت کی شرمگاہ میں داخل ہونے سے غسل واجب ہو جائیگا۔ دخول کے بغیر محض اتصال سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ اگر کسی شخص نے جنتیہ سے صحبت کی تو جنتیہ پر غسل واجب ہوگا۔ "آ کام المرجان فی احکام الجان" میں اس کی صراحت ہے۔

وَسَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُسْلَ لِلْجَمْعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْأَحْرَامِ  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ اور عیدین اور احرام اور عرفہ کے دن غسل  
 وَعَرَفَةَ وَلَيْسَ فِي الْمَذْيِ وَالْوَدْيِ غُسْلٌ وَفِيهِمَا الْوُضُوءُ  
 کو مسنون فرمایا اور غسل مذی اور ودی میں واجب نہیں۔ مذی اور ودی میں وضو ہے۔

لغات کی وضاحت۔ سن: دستور، طریقہ، عرفۃ، لا ذی الحجۃ۔ مذی: ایک طرح کا قیق  
 اور سفید مادہ۔ اس کا خروج اکثر بیوی سے ہنسی مذاق کی وقت اچھلے بغیر ہوتا ہے۔ ودی: منی سے  
 مشابہت رکھنے والا گاڑھا مادہ۔ اس کے ایک آدھ قطرہ کا خروج پیشاب کے بعد ہوتا ہے۔  
 مسنون غسل کا ذکر

تشریح و توضیح | و سنن الحج: جمہور علماء جمعہ کے دن غسل کو مسنون فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ سے  
 منقول ہے کہ حضرت امام مالکؒ اس کے وجوب کے قائل ہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا ارشاد گرامی ہے کہ جمعہ میں آئینا لے شخص کو چاہئے کہ غسل کرے۔ نیز بخاری و مسلم میں حضرت ابو سعید  
 خدریؓ سے روایت ہے کہ ہر بالغ شخص پر جمعہ کا غسل لازم ہے۔  
 احناف کا مستدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ جمعہ کے دن یہ بھی کافی  
 ہے کہ وضو کر لیا جائے۔ البتہ غسل کرنا افضل ہے۔ اس روایت کے راوی سات صحابہ کرام  
 کی جماعت ہے۔ لہذا وجوب والی روایت کے بارے میں کہا جائیگا کہ اس سے مقصود اظہار  
 الفضلیت ہے اور وجوب والی روایات میں مقصود معنی لغوی ہیں، اصطلاحی معنی مراد نہیں  
 یا یہ کہا جائیگا کہ وہ دوسری روایات سے فسوخ ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت ابو داؤد

میں اسی طرح ہے۔

فائدہ کا ضمیمہ دیکھا :- حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ غسل جمعہ برائے نماز جمعہ ہے اور حضرت حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ غسل برائے روز جمعہ ہے۔ فقہاء کے اس اختلاف رائے کا نتیجہ ایسے شخص کے حق میں عیاں ہو گا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا ہو مگر اس کا وضو باقی نہ رہا ہو اور اس نے دوبارہ وضو کر کے نماز پڑھی ہو۔ کہ امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق اس صورت میں سنت غسل ادا نہ ہوگی اور حسن بن زیادؒ کے قول کی رو سے سنت غسل ادا ہو جائے گی۔ فتاویٰ خانہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص بعد نماز جمعہ غسل کرے تو امام ابو یوسفؒ اور حسن بن زیادؒ دونوں فرماتے ہیں کہ یہ غسل قابل اعتبار نہ ہو گا۔ صاحب بحر اس غسل کے حسن بن زیادؒ کے نزدیک معتبر نہ ہونے کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے غسل کا حکم اس بنیاد پر ہے کہ آدمی کے جسم سے میل پھیل زائل ہو جس سے شریک جماعت لوگوں کو اذیت ہو تی ہے اور بعد نماز جمعہ غسل کی صورت میں یہ مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے۔ حسن بن زیادؒ اگرچہ یہ فرماتے ہیں کہ غسل جمعہ کے دن کے واسطے ہے برائے نماز نہیں مگر ان کے نزدیک بھی نماز سے قبل ہونے کے ساتھ مشروط ہے۔

تنبیہ ضمیمہ دہائی :- علامہ قدوریؒ نے اس کی صراحت فرمائی کہ غسل جمعہ، عیدین، احرام اور غفر مسنون ہیں۔ وقایہ اور خلاصہ وغیرہ میں بھی ان کے مسنون ہونے کی وضاحت ہے۔ مگر بعض حضرات چاروں کو دائرۃ استحباب میں داخل کرتے ہوئے مستحب قرار دیتے ہیں۔ علامہ ابن الہمامؒ نے فتح القدیرؒ میں زیادہ ظاہر مستحب ہونے ہی کے قول کو قرار دیا ہے۔

حضرت امام محمدؒ اپنی معروف کتاب مبسوط میں جمعہ کے غسل کے متعلق لفظ حسن فرماتے ہیں۔ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مقصود مسنون ہونا ہے اور مستحب ہونا بھی محتمل ہے۔ وجہ یہ ہے کہ متقدمین فقہاء کے نزدیک حسن معنی عموم میں مستعمل ہے اور اس کے تحت مسنون و مستحب دونوں آجاتے ہیں بلکہ اس میں واجب بھی آجاتا ہے۔

مزید تنبیہ :- حضرت امام مالکؒ کا قول صاحب ہادیہ نے غسل کے واجب ہونے میں بظاہر ناقابل اعتماد کتاب سے نقل فرمایا کیونکہ ابن عبد البر مالکیؒ "استدراک" میں تحریر کرتے ہیں کہ کسی شخص کا جمعہ کے غسل کو واجب کہنا میرے علم میں نہیں سوائے جماعت ظاہریہ کے نیز ابن ذہب سے منقول ہے کہ امام مالکؒ سے جمعہ کے غسل کے وجوب کے متعلق پوچھا گیا تو ارشاد ہوا کہ مسنون اور خیر کی بات ہے۔ کہا گیا کہ حدیث میں تو اسے واجب قرار دیا ہے۔ ارشاد ہوا یہ لازم نہیں کہ حدیث میں آنی والی ہر بات واجب ہی ہو۔ علاوہ ازیں حضرت اشہب سے بھی منقول ہے کہ امام مالکؒ جمعہ کے غسل کو واجب نہیں بلکہ حسن فرماتے تھے۔

والعیدین :- عید الفطر اور عید الاضحیٰ کیلئے بھی غسل مسنون ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے واسطے غسل فرمایا کرتے تھے۔ اسی طرح احرام باندھتے وقت بھی غسل کرنا مسنون ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھنے سے قبل غسل فرمایا کرتے تھے اور ایسے ہی وقوف عرفہ کیلئے غسل کرنا مسنون ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن، عید الفطر و عید الاضحیٰ و عرفہ کے دن غسل فرماتے تھے اگر حسن اتفاق سے جمعہ، عید اور جنابت اکٹھے ہو جائیں تو ایک مرتبہ کے غسل سے فرض بھی ادا ہو جائے گا اور سنت بھی۔ جس طرح کہ حیض اور جنابت جمع ہو جائیں تو ایک مرتبہ غسل کرنا دونوں کے واسطے کافی ہو جائے۔ ان دونوں کے یکجا ہونے کی شکل یہ ہے کہ حیض ختم ہونے کے بعد ہمبستری ہو یا احتلام ہو گیا ہو۔

ولیس فی المذی والودی المذی اور ودی خارج ہو تو انکی وجہ سے غسل فرض نہ ہوگا بلکہ محض وضو کافی ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں کثیر المذی شخص تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے ہوئے مجھے شرم آتی تھی کہ آپ کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں۔ میں نے مقدادؓ سے کہا۔ انھوں نے آپ سے پوچھا تو ارشاد ہوا کہ آلہ تناسل دھولے اور وضو کر لے۔

ایک اشکال :- مذی و ودی کے باعث وضو کا واجب ہونا صاحب کتاب کی عبارت "کلُّ مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ" معلوم ہو چکا تو اس جگہ اس کے ذکر کی کیا احتیاج تھی؟  
جواب :- سابق عبارت سے وضو کا واجب ہونا ضماً معلوم ہوا اور اس جگہ الگ سے اسے بیان فرمایا اشکال :- ودی کے باعث وضو میں فائزہ کیلئے جبکہ پیشاب کی بنا پر وجوب وضو ہو ہی چکا، جواب :- پیشاب کے باعث وجوب وضو اس کے منافی ہرگز نہیں کہ ودی کے بعد وجوب وضو نہ ہو بلکہ وجوب وضو دونوں کے باعث ہے اس کی مثال پیشاب کے بعد نکسیر آنا یا نکسیر کے بعد پیشاب آنا ہے۔ اگر کوئی یہ حلفت کرے کہ وہ نکسیر کو وجہ سے وضو نہ کرے گا، پھر اسے نکسیر آئے اور اس کے بعد وہ پیشاب کرے یا اس کے برعکس صورت ہو تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور دونوں کے باعث وضو کرنا ثابت ہوگا۔

والطہارۃ من الاحداث جائزۃ بماء السماء والاودیۃ والغیون والابار وماء اور ہر طرح کے حدث سے حصول طہارت بارش کے پانی اور دلدیوں، کنوؤں اور چشموں اور سمندروں کے البحار ولا تجوز الطہارۃ بماء اعتصر من الشجر والتمر ولا بماء غلب علیہ غیرہ پانی سے درست ہے اور حصول طہارت ایسے پانی سے جائز نہیں جو رخت اور بھل سے پختا ہوا ہو اور نہ ایسے پانی سے جس پر

فَاخْرَجَهُمْ مِنْ طَبْعِ الْمَاءِ كَالْأَشْرَبَةِ وَالْخَلِّ وَالْمَرْقِ وَمَاءِ الْبَاقِلَاءِ وَمَاءِ  
کسی اور چیز نے غلبہ کر کے اس کی طبیعت بدل دی ہو مثلاً شربت اور سرکہ اور شوبہ اور لوبیا کا عرق اور  
الوساد و ماء الزمرد ج  
ملاب کا عرق اور گاجر کا عرق۔

لغات کی وضاحت - احداث - حدث کی جمع - مراد ناپاکی - ماء السماء - بارش کا پانی - الادیج  
جمع وادی - از روئے لغت وہ وسعت کہلاتی ہے جو بہاڑوں اور ٹیلوں کے - یج میں ہوا کرتی ہے  
اس جگہ مقصود بارش کا وہ پانی ہے جو بارش کیوجہ سے بہہ کر اکٹھا ہو جاتا ہے - عینون - عین کی  
جمع - چشمہ - آبآر - بئر کی جمع - بمعنی کنواں - بحار - بحر کی جمع - سمندر - دہاد - گلاب - زردج  
گاجر کو کہتے ہیں۔

### پانی کے شرعی احکام

تشریح و توضیح

وَالطَّهَارَةُ مِنَ الْاِحْدَاثِ الْاَلَا - طہارت کے ذکر سے فروع ہو کر اب ان پانیوں  
کی تفصیل فرما رہے ہیں جس کے ذریعہ حصول طہارت و پاکی درست ہے - بارش کے پانی کی تعلق  
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوْرًا" (الایہ) جو اس پانی کے پاک ہونے  
کی دلیل ہے - نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ پانی پاک ہے اسے کوئی شے ناپاک  
نہیں کرتی - سمندر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ پانی پاک ہے اسے  
کوئی شے ناپاک نہیں کرتی - سمندر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اس کا  
پانی پاک اور اس کا میتہ (مجمعی) حلال ہے - یہ روایت ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ میں ہے۔  
ایک اشکال - علامہ قدوری کنوئیں، چشمہ، سمندر، اور وادی کے پانی مارالسماء (بارش) کو  
الگ شمار فرما رہے ہیں - جبکہ ارشاد ربانی ہے "الْمُتَرَانِ اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَ  
يُنَابِيعٌ فِي الْاَرْحَافِ" (الایہ) آیت کریمہ سے پتہ چلتا ہے کہ سارے پانیوں کا نزول درحقیقت آسمان  
سے ہوتا ہے۔

جواب - ذکر کردہ پانیوں کی جو تقسیم کی گئی وہ بہ لحاظ حقیقت نہیں بلکہ ظاہری مشاہدہ کے لحاظ  
سے ہے - لہذا یہ اشکال درست نہیں۔

بماء اعتصی من الشجر الخ - ایسا پانی جو کسی درخت سے حاصل کیا گیا یا کسی پھل سے پھوڑ کر نکالا  
گیا ہو تو متفقہ طور پر سب کے نزدیک اس سے وضو جائز نہیں - اس لئے کہ یہ مطلق پانی کے  
زمرے میں داخل نہیں - اعتصی مجہول کے صیغہ سے پتہ چلا کہ ایسا پانی جسے پھوڑا نہ گیا ہو مثلاً



انگور وغیرہ ہے خود ٹپک گیا ہو تو اس کے ایک نوع کا قدرتی پانی ہونے اور مصنوعی طریقاً بنائے بغیر نکل آنے کی بنا پر اس سے وضو درست ہوگا۔ صاحب ہدایہ اس کی وضاحت فرماتے ہیں اور اسی طرح جوامع ابو یوسف میں یہ مسئلہ ملتا ہے۔ البتہ نہر، تکانی، محیط وغیرہ معتبر فقہی کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ اس سے بھی وضو درست نہیں۔ جائز نہ ہونے ہی کو شرح منیہ میں اشتہار کیا گیا اور نقایہ کے شارح علامہ قہستانی کے نزدیک بھی یہی قول معتد ہے اور اسی طرح شرنبلالیہ میں بحوالہ برہان نقل کیا گیا ہے۔

دلائل بقاء غلب علیہ غیہ اور نہ اس پانی سے وضو جائز ہے جس کی طبیعت (یعنی رقت و سیلان) دوسری چیز کے غالب آنے کی وجہ سے زائل ہو گئی ہو مثلاً مشروبات اور سرکہ وغیرہ کہ ان پر عرف کے اعتبار سے پانی کا اطلاق نہیں ہوتا۔ غلبہ غیر کی قید لگانے کا سبب یہ ہے کہ اگر پانی غالب اور دوسری چیز مغلوب ہو تو اس سے حصول طہارت درست ہے۔

تنبیہ ضروری: پانی پر اگر دوسری چیز غالب آگئی اور پانی مغلوب ہو گیا تو اس کو وضو درست نہ ہوگا۔ البتہ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ ادھاف کے لحاظ سے غلبہ کا اعتبار کیا جائیگا یا اجزاء کے لحاظ سے۔ صاحب ہدایہ تو ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ غلبہ بہ لحاظ اجزاء معتبر ہوگا اور درست یہی ہے۔ امام محمدؒ کے متعلق فتاویٰ ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ وہ رنگ کو معتبر قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اعتبار اجزاء ہوگا۔ علامہ قدوریؒ کے کلام سے اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ لحاظ ادھاف کا ہوگا مگر زیادہ صحیح قول کے مطابق ادھاف کا نہیں بلکہ اجزاء ہی کا ہوگا لہذا پانی میں مخلوط ہونیوالی شے کے سیال اور آدمی سے کم ہونیکی صورت میں اس سے وضو درست ہوگا اور آدمی یا آدمی سے زیادہ ہونے پر وضو درست نہ ہوگا۔ امام محمدؒ ادھاف کو معتبر قرار دیتے ہیں کہ اگر مخلوط ہونیوالی شے کے باعث پانی کے تینوں یا دو دھف بدل گئے تو اس سے وضو درست نہ ہوگا اور صرف ایک دھف کے بدلنے پر وضو درست ہوگا۔ ان دونوں قولوں کے درمیان مطابقت کی شکل یہ ہے کہ اگر مخلوط ہونیوالی شے سیال اور پانی کی جنس سے ہو۔ مثال کے طور پر تر بوز کا پانی تو بلحاظ اجزاء غلبہ کو معتبر قرار دینگے جیسے کہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں۔ اور پانی کی جنس سے نہ ہونیکی صورت میں مثال کے طور پر دودھ ہو تو غلبہ باعتبار ادھاف معتبر ہوگا جیسے کہ امام محمدؒ کے نزدیک۔ علامہ قدوریؒ نے امام محمدؒ کے قول کو لیا ہے۔

فائدہ ضروری :- اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ مطلق پانی سے حصول طہارت جائز ہے اور مطلق پانی کے علاوہ سے درست نہیں۔ اب یہ کہ پانی کا اطلاق کس شکل میں برقرار رہتا ہے اور کس صورت میں باقی نہیں رہتا۔ اس بارے میں فقہاء کی عبارات میں اختلاف ہے۔

بحوالہ شارح کنز صاحب فتح القدر ایک ضابطہ بیان فرماتے ہیں جس کے ذریعہ ماہر مطلق ہونے اور نہ ہونے کے معیار کا پتہ چلتا ہے وہ یہ کہ درحقیقت پانی کے اطلاق کے ختم ہونے کے دوسبب ہیں۔ ایک تو انتہاء درجہ امتزاج اور باہم ملا کر شناخت کا زائل کر دینا اور دوسرے مغلوط کا غلبہ انتہائی امتزاج کی دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ کسی ایسی شے کو ملا کر بیکار یا گیا ہو کہ اس کے ذریعہ نظافت مقصود نہ ہو۔ مثلاً لو بیا کو پانی میں جو ش دینا۔ دوسری صورت یہ کہ نباتات میں پانی اس طرح جذب ہو جائے کہ بخور طے بغیر نہ نکل سکے۔ مثلاً تر بوز کا پانی، تو ان پر مطلق پانی کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ ان اشیاء کی جانب اضافت کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اس طرح کے پانی سے وضو درست نہ ہوگا۔ دوسرے ماننے والی شئی کے زیادہ مقدار میں ہونے کے باعث پانی پر غالب آنا ہے تو اگر کوئی سوکھی چیز پانی میں مل گئی اور اس کی بنا پر اس کی صفت رقت وسیلان باقی نہ رہے تو اسے مطلق پانی نہ کہیں گے۔ اور سیال شے ملنے کی صورت میں یہ کہیں گے کہ پانی کے سارے اوصاف اپنی جگہ باقی ہیں یا نہیں۔ اگر باقی ہیں تو باعتبار اجزاء دیکھ کر غالب کے اعتبار سے فیصلہ ہوگا اور پانی کے اکثر اوصاف میں تغیر ہو گیا تو وہ مطلق پانی کی تعریف سے خارج ہو جائے گا۔

وَجَوْنُ الطَّهَارَةِ بِمَاءٍ خَالِطٍ شَيْءٍ طَاهِرٌ فَغَيْرُ أَحَدٍ أَوْ صَافٍ كَمَا عَاءُ الْمَدِّ وَ  
اور اس پانی سے حصول طہارت درست ہو جس میں پاک شئی نے مغلوط ہو کر اس کے ایک وصف کو بدل دیا ہو مثلاً  
الماء الذي يَخْتَلِطُ بِهِ الْأَشْيَاءُ وَالصَّابُونَ وَالزَّعْفَرَانُ وَكُلُّ مَاءٍ دَائِجٍ إِذَا  
سیلاب کا پانی اور آب پانی کہ اس میں اشنان اور صابون اور زعفران مل گیا ہو اور ہر آب کا ہوا پانی جس میں  
وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ لَمْ يَحْزِ الوُضُوءُ بِهِ قَلِيلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
کچھ ناپاکی اگر مل گئی ہو اس سے وضو درست نہ ہوگا چاہے یہ قلیل ہو یا کثیر اسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِحِفْظِ الْمَاءِ مِنَ النِّجَاسَةِ فَقَالَ لَا يَبُولُونَ أَحَدًا لَمْ فِي الْمَاءِ  
ناپاکی سے پانی کی حفاظت کا حکم فرمایا ہے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ تم میں سے کوئی رکے ہوئے پانی میں  
الدَّائِجُ وَلَا يَغْتَسِلُ فِيهِ مِنَ الْجَنَابَةِ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا اسْتَقْبَضَ أَحَدُكُمْ  
پیشاب نہ کرے اور نہ اس میں ناپاکی کا غسل کرے۔ اور آنحضرت کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کوئی منہ سے  
مِنْ مَنَامِهِ فَلَا يَغْسِنُ يَدَا فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاسِتٌ  
بیدار ہو تو وہ تین مرتبہ ہاتھ دھوئے بغیر تین میں نہ ڈالے اس لئے کہ اسے خبر نہیں کہ اس کا ہاتھ رات  
کد لے  
بھر کہاں رہا۔

لغات کی وضاحت - خالطہ - خالطہ مخالطہ و خلاطہ - ملنا - میل ملاپ کرنا - ساتھ رہنا - اوصاف - وصف کی جمع - المدا - سیلاب - جمع مدود - غتہ - الاشتان - ایک قسم کی نباتات جس کو ہاتھ دھونے میں استعمال کرتے تھے - باتت - شب بسر کرنا -

تشریح و توضیح | وجون الطہارۃ - اس طرح کے پانی سے وضو کرنا درست ہے جس میں کوئی پاک شے اتنی مقدار میں مخلوط ہوئی ہو کہ اس نے پانی کے تین اوصاف یعنی

رنگ، بو اور مزہ میں سے کوئی ایک وصف میں تغیر کر دیا ہو۔ اگر بجائے ایک کے دو وصف بدل گئے ہوں تو علامہ قدوسی نے اس طرف اشارہ فرمادیا کہ اس سے وضو درست نہ ہوگا۔ مگر مستثنیٰ میں ہے کہ درست قول کے مطابق پھر بھی وضو درست ہوگا۔ اور پت جھڑکے موسم میں اگر درخت کے پتے گر جانے کے باعث پانی کے سارے ہی اوصاف متغیر ہو گئے ہوں تو عام فقہاء کے نزدیک زیادہ صحیح قول کے مطابق وضو درست ہوگا لیکن محمد بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ اگر پانی کارنگین ہونا پھیلی میں اٹھانے سے دکھائی دیتا ہو تو اس سے وضو کرنا تو جائز نہ ہوگا البتہ پی لینا درست ہوگا۔ نہایہ میں نقل کیا گیا ہے فقہاء کسی نیکر کے بغیر اس طرح کے پانی سے مسلسل وضو فرماتے رہے ہیں جسے پت جھڑکے موسم میں پتے تالاب یا حوض کے پانی کے اوصاف ثلاثہ کو متغیر کر دیتے ہیں بلکہ رقت و سیلان پانی کا بانی رہنے کی صورت میں امام طحاوی بھی اس کے درست ہونے کی جانب اشارہ فرماتے ہیں۔

والماء الذی یختلط بہ اور ایسا پانی جس میں اشتان گھاس مل گئی ہو اس سے وضو کرنا درست ہے۔ اس واسطے کہ تھوڑی مقدار ان چیزوں کے پانی میں مخلوط ہو جانے کی کوئی اہمیت اور کوئی وزن نہیں۔

علاوہ ازیں اس طریقہ کی معمولی آمیزشوں سے احتراز بھی دشوار ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک زعفران وغیرہ اس طرح کی اشیاء کی آمیزش سے جنھیں زمین کی جنس سے شمار نہیں کیا جاتا، وضو کرنا درست نہیں۔ اس لئے کہ انھیں مطلق پانی نہیں کہتے بلکہ مقید کہتے ہیں۔ چنانچہ آپ زعفران وغیرہ کہا جاتا ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ آپ زعفران بھی مطلقاً پانی ہی کہا جاتا اور سمجھا جاتا ہے۔ رہ گیا اضافت کا معاملہ تو محض اضافت کے باعث اس کو مقید نہیں کہتے، بلکہ اس کی اضافت ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح کنویں اور چشمہ کی جانب ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے۔ کنویں کا پانی تو اس اضافت کی بنا پر پانی کو مقید نہیں کہا جاتا۔

وکل ماء اذا وقعت - وہ پانی جو رکا ہوا ہو اور اس میں نجاست گر گئی ہو تو اس سے



وضو کرنا جائز نہ ہو گا چاہے اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ ہو۔ البتہ اگر دس ہاتھ لانا اور دس ہاتھ چورا ہو اور چلو سے پانی لینے وقت زمین نظر نہ آئے تو اس کا حکم جاری پانی کا سا ہو گا اور اس سے وضو کرنا درست ہو گا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کے نجاست سے تحفظ کا امر فرمایا ہے۔ ارشاد ہوا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے۔ یہ روایت ابو داؤد وغیرہ میں ہے۔ یہاں استدلال یہ کیا گیا کہ جنابت کے غسل سے حتیٰ کہ اگر پیشاب بھی کیا جائے تو پانی کے اوصاف ثلاثہ میں کوئی خاص تغیر نہیں ہوتا۔ اس کے باوجود آنحضرت نے اس میں غسل جنابت کی ممانعت فرمائی۔ پس اگر پانی کسی صورت بھی نجاست کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتا تو پھر آنحضرت کی ممانعت کا کیا فائدہ ظہور پذیر ہوا۔ اور جو وقت تک کوئی اور دلیل اس کے خلاف پیش نہ ہو نہی کے صیغہ سے حرمت ہی ثابت ہوگی اور اسے تنزیہی ممانعت پر اس واسطے حمل نہیں کیا جاسکتا کہ رُکے ہوئے پانی کی قید کے ذریعہ جاری پانی کا حکم اس سے بالکل الگ ہو گیا لہذا اگر حرمت مقصود نہ ہوتی جاری اور غیر جاری دونوں پانی یکساں ہو جاتے اور دائم کی قید بھی بے فائدہ ہوتی جبکہ شارع کے کلام میں اس طرح کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو تین مرتبہ ہاتھ دھوئے سے قبل برتن میں نہ ڈالے۔ پس جب صرف نجاست کے احتمال کی بناء پر پانی میں ہاتھ ڈالنے کی ممانعت کر دی گئی تو واقعہ پانی میں گرنے پر تو پانی بدرجہ اولیٰ ناپاک ہو جائے گا۔ ایک اشکال : دونوں روایات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بشکل ممانعت ہے پھر علامہ قدوسی نے امر کیسے کہہ دیا۔

جواب : کیونکہ عموماً فقہاء کے نزدیک کسی چیز کی ممانعت سے مقصود اس کی ضد اور خلاف کا حکم کرنا ہوا کرتا ہے۔ علاوہ ازیں ٹھہرے ہوئے پانی کا اوپر ذکر کردہ حکم غذا الا خات ہے۔ امام مالک کے نزدیک اگر نجاست کے باعث پانی کے اوصاف ثلاثہ میں سے کسی وصف میں تبدیلی نہیں ہوئی تو اس سے وضو کرنا درست ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اگر پانی دو ملکوں کے بقدر ہو تو اس سے وضو درست ہے اور کم ہو تو درست نہیں۔

حضرت امام مالک کا مسئلہ یہ روایت ہے کہ "الماء طہور لا یجسہ شیء" (پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی)، اس روایت کا جواب یہ دیا گیا کہ اس روایت کا تعلق بے رضاع سے ہے کہ اس کے جاری پانی سے باغات سیراب ہوتے تھے اور جاری پانی میں نجاست گر جلنے پر اس کے ناپاک نہ ہونیکا حکم عیاں ہے۔ امام شافعی حدیث



”اذا بلغ الماء قلتین لا يحمل خبثاً“ سے استدلال فرماتے ہیں تو اس روایت کا متن و سند حامل ضعف اضطراب ہے اور درست تسلیم کرنے پر معنی یہ ہوں گے کہ قلتین (دو ٹکے) کی مقدار متمثل نجاست نہیں ہو سکتی۔

وَأَمَّا الْمَاءُ الْجَارِيُّ إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ جَازَ الْوُضُوءُ مِنْهَا إِذَا الْمَرِيضُ اور نجاست جاری پانی میں گرنے پر اس سے اس وقت تک وضو درست ہے جب تک کہ نجاست کا لُهَا أَثَرٌ لَأَنْهَا لَا تَسْتَقِرُّ مَعَ جَرِيَانِ الْمَاءِ وَالْغَدِيرُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَا يَتَحَرَّكُ أَحَدُ اثر اس میں دکھائی نہ دے اس لئے کہ نجاست پانی کے بہاؤ کے ساتھ نہیں ٹھہرتی اور ایسا بڑا تالاب طَرَفِيٍّ بِتَحْرِيكِ الطَّرَفِ الْآخِرِ إِذَا وَقَعَتْ فِي أَحَدِ حَانَتَيْهَا نَجَاسَةٌ جَازَ الْوُضُوءُ جس ایک جانب کو پلانے سے دوسری جانب پہلے تو جب اس کے کسی ایک جانب نجاست گر گئی ہو تو دوسری مِنَ الْحَانَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ الظَّاهِرَةُ أَنَّ النَجَاسَةَ لَا تَصِلُ إِلَيْهَا وَمَوْتُ مَا لَيْسَ لَهَا جانب وضو کرنا درست ہے اس لئے کہ بظاہر نجاست دوسری جانب نہیں پہنچے گی اور پانی میں ایسے جانور کی نَفْسٌ سَأَلَتْهُ فِي الْمَاءِ لَا يَفْسِدُ الْمَاءُ كَالْبَقِ وَالذَّبَابِ وَالذَّنَابِيدِ وَالْعَقَارِبِ موت سے جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو اس سے پانی خراب نہ ہوگا مثلاً بچھر اور مکھی اور بھڑ اور بچھو اور وَ مَوْتُ مَا يَعِيشُ فِي الْمَاءِ إِذَا قَامَتْ فِي الْمَاءِ لَا يَفْسِدُ الْمَاءُ كَالسَّمَكِ وَ پانی ہی میں زندگی گزارنے والا جانور مر جائے تو پانی خراب نہ ہوگا مثلاً مچھلی اور الضفدع والسرطان۔ مینڈک اور کیڑا۔

لغات کی وضاحت :- اثر: یعنی پانی کے تین وصف۔ رنگ، بو، مزہ۔ جریان: جاری ہونا، بہنا۔ الغدیر: نہر، تالاب، پانی جس کو سیلاب چھوڑ جائے۔ عقارب: عقرب کی جمع۔ بچھو: السرطان، کیڑا۔ اسے عقرب المار بھی کہا جاتا ہے اور عروا اسے السلطعون کہتے ہیں۔ السرطان، ایک برج، آسمان کا نام، ایک پھوڑے کا نام جس میں کیڑے کے ٹانگوں کی طرح رگیں دکھائی دیتی ہیں۔

توضیح و تشریح :- وَاَمَّا الْمَاءُ الْجَارِيُّ: جاری پانی میں اگر نجاست گر جائے تو اس سے وضو کر لینا درست ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ اس ناپاکی کا کوئی اثر ظاہر نہ ہوا ہو۔ وجہ یہ ہے کہ پانی کے بہاؤ کے مقابلہ میں وہ ناپاکی رکش کے گی۔ رہی یہ بات کہ جاری پانی کسے کہا جاتا ہے۔ اس میں متعدد قول ہیں (۱) جاری پانی وہ کہلاتا ہے جسے عرف کے اعتبار سے رواں و جاری کہا جاتا ہو (۲) جاری وہ ہے جس میں سوکھے ٹکے بہہ جائیں (۳) پانی

اس قدر ہو کہ وضو کر نیوالے کے دوبارہ چلو میں پانی لینے پر پہلے پانی کے بجائے رواں کے باعث نیا پانی ہاتھ لگے  
برائے اور بحر وغیرہ میں قول اول کو زیادہ ظاہر اور دوسرے کو زیادہ مشہور کہا گیا ہے۔ علامہ ابن ہمام جاری  
پانی کیواسطے نہر و چشمہ وغیرہ کے تعاون کی شرط لگاتے ہیں کہ ان کے تعاون سے پانی جاری رہا ہو اور  
ان کے نزدیک نثار قول یہی ہے مگر صاحب تحفیس اور صاحب سراج اُن کے معاون نہ بننے کی شرط کو صحیح  
قرار دیا ہے۔ تو اس جگہ دونوں اقوال کی تفصیح پائی گئی۔

والغدير العظيم۔ ایسا حوض یا بڑا تالاب کہ اس کی ایک جانب کو ملانے سے دوسری جانب نہ پہلے۔ اور  
اس کا اثر وہاں تک نہ پہنچے۔ ایسے تالاب یا حوض میں کوئی نجاست گر گئی ہو تو اس کی ایک جانب سے وضو  
کر لینا درست ہو گا۔ اس لئے کہ ایک جانب کی حرکت سے دوسری جانب کا متحرک نہ ہونا اس کی کھلی  
علامت ہے کہ نجاست کا اثر دوسری جانب نہ پہنچے گا۔ وجہ یہ ہے کہ اگر حرکت نجاست کے مقابلہ میں  
یزئی سے پہلے ہے۔ پھر امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل کے باعث جو حرکت ہوگی اس  
کا اعتبار ہو گا اور امام محمدؒ کی رو سے غسل ہاتھ کی اور دوسری روایت کے لحاظ سے وضو  
کی وجہ سے جو حرکت ہوگی اس کا اعتبار ہو گا۔ پہلے قول کا سبب یہ ہے کہ حوض کی احتیاج بمقابلہ وضو برآ  
غسل زیادہ ہوا کرتی ہے۔ بعض فقہاء لوگوں کی سہولت کی خاطر اس کی پیمائش دس ہاتھ لانا اور  
دس ہاتھ جوڑا (دو در دو) قرار دیتے ہیں اور مفتی بہ قول یہی ہے۔ اور گہرائی کی حد یہ قرار دیتے ہیں  
کہ چلو سے پانی لیتے وقت زمین نظر نہ آئے۔

جاء الوضوء من الجانب الآخر۔ صاحب ہدایہ کی وضاحت کے مطابق اس عبارت سے اس طرف  
اشارہ مقصود ہے کہ نجاست گرنے کا مقام ناپاک ہو جائیگا چاہے یہ نجاست نظر آنیوالی ہو یا نظر  
نہ آنیوالی ہو۔ عراق کے فقہاء نیز کرخی، صاحب بدائع وغیرہ کے نزدیک تا وقتیکہ اثر نجاست عیاں  
نہ ہو جائے حکم ناپاک نہ ہوگی۔ ابن ہمام اسی قول کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ الدر میں فتوے کے  
واسطے اسی قول کو زیادہ رائج قرار دیا ہے۔ مفتی کی عبارت بھی اس قول کی مؤید ہے۔ فقہائے  
بلخ و بخارا کے نزدیک نجاست اگر نظر نہ آنیوالی ہو تو نجاست گرنے کی جگہ وضو کرنا درست ہے۔  
اور اگر نظر آنیوالی ہو تو وضو کرنا درست نہ ہو گا۔ اسی قول کو صاحب سراج الوہاب نے زیادہ صحیح  
قرار دیا ہے۔ علامہ امیر حاج کی رائے کے مطابق اسی ظن غالب کا اعتبار ہو گا کہ نجاست پانی میں  
گئی ہے یا نہیں۔

وموت مالئس لها نفس سائلة۔ ایسا جانور کہ جس کے اندر سینہ والا خون موجود نہ ہو پانی میں اس کی موت  
سے پانی ناپاک نہ ہو گا۔ مثلاً بچہ، مکھی وغیرہ۔ علامہ عینیؒ کے کتب کے مطابق امام شافعیؒ کے اقوال میں سے  
ایک قول اخاف کا سبب اور جمہور شوافع اسی کو معتبر قرار دیتے ہیں۔ دوسرے قول کے مطابق پانی

کی ناپاکی کا حکم ہو گا۔ دیانی و محاطی نے اسی قول کو رائج قرار دیا ہے۔ اخاف کا مستدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے۔ آپ نے حضرت سلمان سے فرمایا کہ اے سلمان! کھانے پینے کی اشیاء میں بلا خون والے جانور کے مر جانے سے اس شے کا کھانا پینا اور اس سے وضو کرنا درست ہے۔ اور پانی ایسے جانور کے اس میں مرے سے ناپاک ہوتا ہے جس میں بہنے والا خون ہو۔ اور اگر ذکر کردہ جانوروں میں خون (بچنے والا) نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ کا مستدل یہ ہے کہ حرام ہونے کے واسطے یہ لازم نہیں کہ وہ چیز ناپاک ہو۔ جیسے کہ کوند، مٹی وغیرہ کا کھانا جائز نہیں حالانکہ ان کے حرام ہونے کی بنیاد ان کا احترام نہیں کہ جس کے باعث انکو ناپاک قرار دیا جائے۔

**ایک اشکال :-** ذکر کردہ حدیث کے ایک راوی بقیہ کو ابن عدی، دارقطنی، اور سعید بن ابی سعید مجہول قرار دیتے ہیں۔  
**جواب :-** ابن صہام اور عینی فرماتے ہیں کہ بقیہ بن الولید اس پایہ کے شخص ہیں کہ ان سے ادزاعی، وکیع اور ابن المبارک و ابن عیینہ جیسے ممتاز علماء روایت کرتے ہیں جو ان کے ثقہ ہونے کی دلیل ہے۔ لہذا یہ طعن قابل اعتناء نہیں۔

و موت ما یبعث فی الماء واللہ۔ پانی ہی میں زندگی گزاریں والے جانور مثلاً مچھلی، مینڈک اور کیکڑا وغیرہ ان کے پانی میں مرے پر پانی ناپاک نہ ہو گا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مجزئہ مچھلی کے اور جانوروں کے پانی میں مرے پر پانی ناپاک ہو جائیگا۔

والماء المستعمل لا یجوز استعمالہ فی طہارۃ و الإحداث و الماء المستعمل کل ماء أزيل بہ اور مستعمل پانی کا استعمال طہارت احداث میں درست نہیں۔ اور مستعمل پانی وہ کہلائے جسے ازالہ نجاست کیلئے استعمال کیا گیا یا حدث أو استعمال فی البدن علی وجہ القربۃ۔  
حصول قربت (عبادت) کی خاطر بدن میں استعمال کیا گیا ہو۔

## مستعمل پانی کا ذکر

## تشریح و توضیح

والماء المستعمل اللہ۔ مستعمل پانی کے پائیس چار باتوں میں بحث کی گئی (۱) وجہ استعمال (۲) استعمال کے وقت کا ثبوت (۳) اس پانی کی صفت (۴) اس پانی کا حکم۔ پہلی بات کی وضاحت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قربت (عبادت) کی نیت یا ازالہ حدث کے لئے استعمال کرنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔ پس اگر بے وضو شخص بلا نیت بھی وضو کرے تو پانی مستعمل ہو جائیگا۔ اور اگر با وضو شخص نیت وضو (تازہ) وضو کرے تب بھی پانی مستعمل ہو جائیگا اور امام محمدؒ کے نزدیک محض نیت عبادت سے پانی مستعمل ہو گا۔ امام زفرؒ کہتے ہیں کہ محض ازالہ حدث سے پانی مستعمل ہو جائیگا خواہ نیت قربت ہو یا نہ ہو۔ دوسری بات کی وضاحت اس طرح ہے کہ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جس وقت پانی عضو سے الگ نہ ہو اس وقت تک اسے مستعمل نہ کہیں گے۔ البتہ فقہاء کی رائے اس میں مختلف ہے کہ عضو سے الگ ہونیکے بعد اسے مستعمل کہیں گے یا نہیں۔ تو فقہاء بخلاف دیکھ کے نزدیک پانی جس وقت تک عضو سے الگ ہو نیکیے بعد کہیں رک نہ جائے اسے مستعمل نہ کہیں گے۔ اس سے قطع نظر کہ وہ برتن ہو یا زمین یا وضو کر نیوالے کی تھیلی۔ ابراہیم غفرلہ، امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ، سفیان ثوریؒ کا مسلک نیز صدر الشہید اور صاحب کنز رائج قول ہے۔ اور ظہیر الدین مرغینانی نے اسی

قول کی مطابقت فتویٰ دی ہے۔ صاحب خلاصہ کا پسندیدہ قول بھی یہی ہے مگر درست قول کی مطابق عضو سے علیحدگی کے ساتھ ہی پانی استعمال ہوتا ہے۔ ظہیر یہ اور محیط وغیرہ میں اسطرح ہے۔ تیسری بات کی متعلق تحقیق امر یہ ہے کہ حسن بن زیاد کی روایت کی مطابق امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ نجس منقطع ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی روایت کی مطابق یہ نجاست خفیفہ اور امام محمدؒ کی روایت کے اعتبار سے یہ ظاہر شمار ہوتا ہے مگر اس میں پاک کرنیکی صلاحیت نہیں۔ فقہاء روایت امام محمدؒ کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ شرح جامع صغیرؒ فراموش فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو راجح قرار دیتے ہیں۔ کتب امام محمدؒ میں عموماً اسطرح ذکر کیا گیا ہے۔ صاحب محیط فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کا یہ قول مشہور ہے۔ اکثر کتب میں مفتی بہ یہی قول ہے۔ چوتھی بات کی تشریح اسطرح ہے۔ امام محمدؒ کے مسلک اور امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت کی مطابق یہ پانی خود ظاہر و پاک ہے لیکن اس میں دوسرے کو پاک کرنیکی صلاحیت نہیں لہذا اس سے دوبارہ غسل یا وضو کرنا درست نہ ہوگا۔ البتہ نجاست حقیقی اس سے زائل کر سکتے ہیں۔ ابن نجیمؒ کہتے ہیں کہ امام مالکؒ کی ایک روایت اسطرح کی ہے۔ اور امام شافعیؒ و امام احمدؒ کا ایک قول اسی قسم کا ہے۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے ایک قول کی مطابق با وضو کر نیوالے کا استعمال پانی خود بھی پاک ہے اور اس میں پاک کرنیکی صلاحیت بھی ہے اور بے وضو شخص کا استعمال پانی خود تو ظاہر ہو گا لیکن اس میں دوسری چیز کو پاک کرنیکی صلاحیت نہ ہوگی۔ علامہ نوویؒ کے نزدیک امام شافعیؒ کا یہ قول درست ہے۔ ایک قول امام مالکؒ، امام شافعیؒ، اور احنافؒ اور ابو ثور کا یہ ہے کہ وہ خود بھی پاک ہے اور اس میں پاک کرنیکی صلاحیت بھی ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ ظہور مبالغہ کا صیغہ ہونیکی بنا پر اس کے معنی ہوں گے بار بار پاک کرنیوالی شے۔ اس کے جواب میں کہا جاتا ہے کہ بیشک پانی دوسرے اشیاء کو پاک کر نیوالا ہے مگر اس کا سبب یہ نہیں کہ ظہور سے مراد مظهر ہے بلکہ اس بنا پر کہ آیت مبارکہ میں لفظ ظہور لا کر معنی مبالغہ کی جانب اشارہ فرمایا۔

وَكُلُّ أَحَابٍ دُبْعٌ فَقَدْ طَهِّرَ جَازَتْ الصَّلَاةُ فِيهِ وَالْوُضُوءُ مِنْهُ إِلَّا جِلْدَ الْخَنَزِيرِ وَالْأَدْمَى  
اور ہر وہ چیز جسے دباغت دیدی گئی وہ پاک ہو گیا، ہر نماز پڑھنا بھی درست ہو اور اس کے ذریعہ وضو کرنا بھی درست ہے مگر خنزیر اور آدمی  
وَشَعْرُ الْمَيْتَةِ وَعَظْمُهَا طَاهِرٌ  
کی جلد کے اور میت کے بال اور اس کی ہڈی پاک ہے۔

## تشریح و توضیح | بہ حرمے کی دباغت دینے کا ذکر

وکل احاب دبع فقد طهر جازت الصلوة فيه والوضوء منه الا جلد الخنزير والادمي  
(۲) کمال وغیرہ پہن کر نماز کا درست ہونا، یہ کتاب الصلوٰۃ سے متعلق ہے (۳) حرمے کی مشک یا ڈول وغیرہ  
میں پانی لینے اور پھر اس سے وضو کے درست ہونیکا تعلق پانی کے احکام سے ہے۔ اس مناسبت کے  
باعث حرمے کے مشکوں کو پانی کے مشکوں کے تحت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ دباغت کے بعد



ہر طرح کی کھال پاک ہو جاتی ہے اور شرعاً اس سے فائدہ اٹھانا درست ہو جاتا ہے، اس پر نماز پڑھنا بھی درست ہے اور اس کی شک و دل بننا کر وضو کرنا بھی درست ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جو چیز اوباحت دیا گیا وہ پاک ہو گیا۔ البتہ آدمی اور خنزیر کی جلد ناقابل انتفاع ہے۔ خنزیر کی تو اس بناء پر کہ نجس العین ہے اور دباغت کے بعد بھی اس کی کھال پاک نہیں ہوتی، اور آدمی کی کھال اس کے اکرام کے باعث حلال نہیں۔ علاوہ ازیں وہ انتہائی پستلی ہوئی کے باعث ناقابل دباغت ہے۔

دبغ: دباغت کی دو قسمیں ہیں، حقیقی دباغت کہ وہ مختلف مصالحوں کے ذریعہ ہوتی ہے (۲)، حکمی دباغت جس میں یہ مصلح استعمال نہیں ہوتے بلکہ محض نمک، دھوپ اور ہوا و مٹی سے ہو جاتی ہے۔ علامہ قدوریؒ کی مراد عموم دباغت ہے۔ لہذا حکمی دباغت کے بعد بھی چمڑے کے پانی میں گر جلنے سے روایات اس پر متفق ہیں کہ ناپاک نہیں ہوگا۔ ہند یہ میں اسکی صراحت ہے کہ دباغت حقیقی کے بعد پانی لگنے کی وجہ سے یقینی طور پر چمڑا ناپاک نہ ہوگا مگر زیادہ ظاہر قول کے مطابق حکمی دباغت کے بعد بھی چمڑے کا ناپاک نہ ہونا موزوں ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں مضمرات کے حوالہ سے علامہ قہستانی نے اسی کو زیادہ صحیح کہا ہے اور بخاری نے اسی کو زیادہ ظاہر قول بتایا ہے۔

جاءت الصلوۃ فیہ۔ قدوری کے بعض نسخوں میں فیہ کی جگہ ”علیہ“ آیا ہے۔ لیکن یہ بھی باعث اشکال نہیں یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ جب دباغت دی ہوئی کھال پہن کر یہ درست ہے کہ نماز پڑھ لی جائے تو اس کے مصلیٰ بنانیکو بدرجہ اولیٰ درست قرار دیں گے۔ اس واسطے کہ طہارت لباس نص قطعی و ثبایک فطہر سے ثابت ہو رہی ہے۔ اور مصلیٰ کا پاک ہونا بذریعہ دلالت النص۔

الاجلہ الخنزیر۔ علامہ قدوریؒ استثناء میں اول خنزیر کو بیان کر رہے ہیں۔ اس کے بعد آدمی کا ذکر ہے وجہ یہ ہے کہ مقام تذلیل ہے یعنی نجاست کے اظہار کا موقع ہے اور اس مناسبت سے اول خنزیر کا ذکر بلاغت کا تقاضا ہے۔

وشعوا المیتۃ۔ میتہ (مروار) کی یہ چیزیں پاک ہیں، ۱، بال (۲)، ہڈیاں (۳)، کھر (۴)، سینگ (۵)، اون (۶)، ناخن (۷)، پر (۹)، چوچ۔ حاصل یہ کہ ہر ایسی شے پاک ہے جس میں حیات نہ ہو۔ البتہ خنزیر اس حکم سے مستثنیٰ ہے امام شافعیؒ ان سب کو ناپاک قرار دیتے ہیں۔ اخاف کا مستقبل یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کے لئے ہاتھی دانت کے دو ٹکڑے خریدے۔

وَ اِذَا وَقَعَتْ فِي الْبَيْرِ نَجَاسَةٌ نَرَحَتْ وَ كَانَ نَزْخٌ مَا فِيهَا مِنَ الْمَاءِ طَهَارَةً لَهَا فَانْ مَانَتْ  
اور کنوئیں میں نجاست گر گئی ہو تو اس کا تمام پانی نکال دیا جائے اور کنوئیں کا پانی نکالنا ہی کنوئیں کا پاک ہونا ہے۔ اور اگر  
فیہا فَارَةٌ اَوْ عَصْفُورَةٌ اَوْ صَعْوَةٌ اَوْ سُوْدَانِيَّةٌ اَوْ سَامٌ اَبْرَصٌ نَزْخٌ مِنْهَا مَا بَيْنَ عَشْرَيْنِ  
اس میں جو یا یا چڑیا یا مولہ یا بھنگا یا چھکلی مر جائے تو بیس ڈول سے

دلوا الی ثلثین بحسب کبر الدلو وصغرھا وان ماتت فیھا حمامة او دجاجة او سنور  
تیس ڈول تک ڈول کے بڑے اور چھوٹے ہونیکے اعتبار سے نکالے جائیں اور کبوتر یا مرغی یا بلی مر جانے پر  
نزع منها ما بین اربعین دلوا الی خمیسین وان ماتت فیھا کلب او شاة او آدمی نزع جمیع  
چالیس سے پچاس ڈول تک نکال دیئے جائیں، اور کتا یا بکری یا آدمی مرنے پر کل پانی نکالا جائیگا  
ما فیھا من الماء وان انتفخ الحیوان فیھا او تفسخ نزع جمیع ما فیھا صغر الحیوان او کبوتر  
اور جانور کنویں میں گر کر پھول یا پھٹ گیا ہو تو خواہ جانور چھوٹا ہو یا بڑا کل پانی نکالا جائیگا۔

لغات کی وضاحت :- نزع: گدلا پانی۔ کنواں جس کا زیادہ یا کل پانی نکال دیا گیا ہو۔ جمع انزاع  
عصفورۃ: چڑیا، کبوتر سے چھوٹا ہر پرندہ۔ جمع عصافیر۔ صقوة: مولا، چھوٹے چڑھے۔ جمع صعوات  
سودانیة۔ السودایة: بھنگا۔ شاة: بکری۔

تشریح و توضیح  
کنویں کے مسائل :-

نزع: پانی ہی سے کنویں کا تعلق ہونے کی بنا پر اس کے احکام کا بیان بھی علامہ قدردی نے پانی کے احکام  
کے ساتھ فرما دیا۔ نزع کی نسبت کنویں کی جانب موقوفہ بیان اور بقصد حال مجازی کی گئی ہے۔ مثال کے  
طور پر کہتے ہیں۔ سال المیزاب۔ ارشاد ربانی ہے "واسئل القریة" کنویں کے وہ درود سے کم ہونے کی صورت  
میں نجاست گر گئی تو سلف اس پر متفق ہیں کہ سارا پانی نکالیں گے۔ اور پانی کے نکلنے ہی کو اس کا پاک ہونا  
قرار دیا جائیگا۔

تنبیہ ضروری :- کنویں کے احکام و مسائل کا مدار قیاس و رائے پر نہیں۔ بلکہ سلف اور آئندہ و نقول پر ہے لہذا  
کنویں میں بکری یا اونٹ کی ایک دو میٹگی گرنے پر از روئے قیاس کنویں کے ناپاک ہونے کا حکم ہونا چاہئے مگر  
کنویں کو استعمال ناپاک قرار نہ دیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ عموماً جھگ کے کنویں کی من نہیں ہوتی کہ نجاست کے  
گرنے سے روک بن سکے اور بولیشی آس پاس میٹگیاں اور گوبر کرتے رہتے ہیں اور بذریعہ ہوا ان کے  
کنویں میں گرنے کی بنا پر معمولی نجاست کو نظر انداز کرتے ہوئے فقہاء نے گنجائش دی ہے اور سہولت کا پہلو  
میں نظر رکھا ہے۔ پس اگر کنویں میں چڑیا یا کبوتر کی بیٹ گر گئی ہو تو اس کی وجہ سے بھی کنویں کی ناپاکی کا حکم  
نہ ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک کنویں کی ناپاکی کا حکم ہوگا۔ اور اس کے بدبو اور فساد و خرابی کی جانب  
انتقل ہونے کی بنا پر اس کا حکم مرنے کی بیٹ کا سا ہوگا جو متفقہ طور پر ناپاک ہے۔ اخاف فرماتے ہیں کہ عموماً  
مسلمانوں میں یہ طریقہ مردن ہے کہ مسجدوں میں کبوتر پلے ہوئے ہوتے ہیں اور کسی نے بھی اس دستور پر  
بیکر نہیں فرمائی۔ اور ابو داؤد شریف میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت اور حضرت سمرہؓ کی روایت

میں ہے کہ گھروں میں مسجدیں بناد اور انہیں پاک صاف رکھو۔ تو فعل اس اجماع سے انکی بیٹ کا پاک ہونا ثابت ہوتا ہے۔ رسی معمولی سی بدلو تو یہ ٹھیک اسی طرح ہے جیسے کسی حد تک کیچڑ میں ہوتی ہے اور وہ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی پاک ہے۔ اسی پر اس کو قیاس کر لینا چاہئے۔

فان ماتت فیہا قارۃ - چو پایا اس کے مانند کوئی پڑیا کنوئیں میں گر جانے پر یہ حکم ہے کہ میں سے تیس ڈول تک نکلے جائیں۔ حضرت انسؓ کی روایت میں ہے کہ چو ہے کے کنوئیں میں گر کر مرنے اور فوری طور پر نکلنے کی صورت میں میں سے تیس ڈول نکلے جائیں اور باعتبار جسامت چڑیا بھی چو ہے کی طرح ہوتی ہے۔ پس چڑیا کا حکم بھی چو ہے کا سا ہو گا پھر میں سے تیس ڈول نکلنے واجب اور میں نکلنے مستحب ہیں۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی روایت میں حکم اسی طرح ہے۔ اگر کنوئیں میں کتا یا بکری یا آدمی گر کر مر گیا یا کوئی جانور پانی میں گرا اور مر کر پھول یا پھٹ گیا تو سارے پانی کے نکلنے کا حکم ہو گا۔ مکہ مکرمہ میں زمزم کے کنوئیں میں ایک وحشی گر کر مر گیا تو حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اور حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے سارا پانی نکلنے کا حکم فرمایا۔ ابن ابی شیبہ، بیہقی، دارقطنی، طحاوی اور عبدالرزاق نے یہ روایت کی ہے۔

تنبیہ ضروری : چو ہے کے بار میں اوپر ذکر کردہ حکم اس صورت میں ہے کہ چو یا بلی سے خائف ہو کر یا زخمی ہو کر کنوئیں میں نہ گرے ورنہ خواہ وہ زندہ نکل آیا ہو تب بھی سارا پانی نکلنے کا حکم ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ چو یا بلی کے خوف کے باعث پانی میں پیشاب کر دینا اور پیشاب ناپاک ہے۔ ایسے ہی اگر بلی کتے سے خائف یا بھڑکا ہو کر نہ گرے تو مذکورہ بالا حکم ہے ورنہ سارا پانی نکلنے کا حکم ہو گا۔ علامہ قدوریؒ ان جانوروں کے مرنے کی قید لگا رہے ہیں کیونکہ کتے اور خنزیر کے علاوہ اگر جانور زندہ نکل آیا ہو تو کنوئیں کی ناپاکی کا حکم نہ ہو گا۔ پھر کتے اور خنزیر کے سوا دوسرا جانور ہو تو یہ دیکھیں گے کہ اس کے منہ کے پانی تک سینچنے اور اس کے جھوٹے کے ناپاک ہونے کی صورت میں پانی ناپاک قرار دیا جائیگا۔ اور مکروہ ہوتا ہو تو پانی مکروہ ہو گا، اور مشکوک ہوئی صورت میں مشکوک قرار دیکر پورا پانی نکالیں گے۔ اور منہ کے پانی تک نہ پہنچنے کی صورت میں پانی نکلنے کی احتیاج نہیں نہ زیادہ مقدار میں اور نہ کم، پھر کنواں اسی وقت سے پاک شمار ہو گا جبکہ آخری ڈول پانی سے الگ ہو گیا ہو یا وہ آخری ڈول کنوئیں سے باہر آ گیا ہو۔ تو امام ابو یوسفؒ دوسری صورت معتبر قرار دیتے ہیں اور امام محمدؒ پہلی صورت۔ اس اختلاف کا نتیجہ اس صورت میں عیاں ہو گا جبکہ آخری ڈول کے پانی سے الگ ہونے پر اگر کنوئیں سے اس کے باہر آنے سے پہلے پانی نکالیں کہ امام ابو یوسفؒ اسے ناپاک اور امام محمدؒ پاک قرار دیتے ہیں۔ پھر عند الاضافہ ڈول بے درپے نکلنے کی شرط نہیں۔ البتہ حسن بن زیاد شرط قرار دیتے ہیں۔

وان مات فیہا کلب - علامہ قدوریؒ کتے کے بار میں اگرچہ مرنے کی قید لگا رہے ہیں مگر کتے اور ایسے جانور کے بارے میں جس کے جھوٹے کو نجس کہا گیا مرنا ضروری نہیں۔ زندہ نکل آنے کی صورت میں بھی سارا پانی نکالیں گے۔

وعد الدلاء باعتبار بالد الوسط المستعمل للأبار فی البلد ان فان نرح منها بد الوظیم اور ڈول کی تعداد اوسط درجہ کے ڈول کے اعتبار سے معتبر ہوگی جس کا استعمال یہوئس کنوئس ہو اگر تاہم لہذا اگرچہ نہ کہ قدامائیس من الدلاء الوسط احتساب بہ وان کان البیر معیناً لا ینرح ووجب نرح ما فیہا سے اوسط درجہ کے ڈولوں کے بقدر پانی نکال دیا گیا تو اوسط درجہ کے ڈول کو نکالائیں گے۔ اگر کوئی چشمہ دار (اور جاری) ہو کہ سارا پانی نہ نکال سکے اخرجوا مقدار ما فیہا من الماء وعن محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ انہ قال ینرح منها توبانی کی وجہی مقدار نکالی جائے گی۔ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ دوسو سے تین سو

مائتا دلوالی ثلثاً  
ڈول تک نکالے جائیں گے

لغات کی وضاحت۔ معین، بہتا ہوا پانی۔ کہا جائے "ما معین" جاری پانی۔ سقاء معین، بہتے ہوئے پانی والا شکیہ۔ آبار، بئر کی جمع بنواں۔ بلد، آن۔ بلد کی جمع: شہر۔ اس کی جمع بلاد بھی آتی ہے۔ الدلاء، دلو کی جمع: ڈول۔

تشریح و توضیح

وعد الدلاء یعنی وجہی مقدار نکالنے کی صورت میں اوسط درجہ کا ڈول معتبر ہوگا۔ ایسا ڈول جس کا استعمال عموماً شہروں میں ہوا کرتا ہے اور کسی کنوئس کا ڈول مقرر نہ ہونے کی شکل میں وہ معتبر ہوگا جس میں ایک صاع پانی آجائے ہو۔ اور صاع سے کم زیادہ والے ڈول کا حساب ایک صاع والے ڈول سے کریں گے۔ لہذا اگر بہت بڑے ڈول کے میں یا چالیس ڈولوں کے مساوی ہونے پر محض ایک ڈول نکال دینا کافی ہو جائیگا کہ اس طرح بقدر واجب پانی نکلیں گے۔ پھر ڈولوں کی مقدار میں بھی اگر اکثر ڈول بھرے ہوئے ہوں تو لاکھ حکم اکل کے اعتبار سے اسے کافی قرار دیں گے۔

وان کان البیر معیناً لا ینرح الخ۔ اگر کنوئس کے چشمہ دار ہونے کی وجہ سے پورا پانی نہ نکال سکے تو اس وقت موجود پانی ہی نکالنے کو کافی قرار دیں گے۔ اور موجود پانی کی مقدار کے بار میں پھر قول منقول ہیں، کنوئس کے حال سے واقف لوگوں کے قول کا اعتبار ہوگا جبکہ وہ پانی کے نکالنے کے بعد یہ کہتے ہوں کہ کنوئس میں پانی کی مقدار اس سے زیادہ نہ تھی، اس طرح کے دو آدمیوں کو کنوئس میں اتاریں جن میں پانی کے بار میں پوری بصیرت و واقفیت ہو اور وہ جتنی مقدار پانی کی نکالنے کے بعد یہ کہتے ہوں کہ اس سے زیادہ پانی کی مقدار نہ تھی اسے معتبر قرار دیں گے۔ امام ابو حنیفہ سے یہ دونوں طریقے مروی ہیں۔ صاحب ہدایہ دوسرے قول کو اشبہ بالفقہ اور مبسوط کے شارح اصح قرار دیتے ہیں اور درختی میں اس کا مفتی یہ ہونا منقول ہے (۴)، کنوئس کے قریب گڑھا کھود کر کنوئس سے پانی نکالتے اور بھرتے رہیں (۵)، کنوئس کے اندر بانس ڈالیں اور پانی کی بمائش کر کے نشان لگادیں۔ اس کے بعد کنوئس سے دس ڈول نکالے جائیں اور دوبارہ بانس ڈال کر پانی گھٹے کا انداز



کیا جائے۔ اسی طرح اندازہ سے دس دس ڈول نکالیں۔ امام ابو یوسفؒ سے ان دونوں طریقوں کو نقل کیا گیا ہے (۵) دوسو سے تین سو ڈول تک نکالیں (۶) ڈھائی سو ڈولوں سے تین سو ڈول تک نکالیں۔ تخمینہ کے یہ قول امام محمدؒ سے منقول ہیں۔ درختار میں لکھا ہے کہ سہولت کے باعث مفتی بہ امام محمدؒ کا قول ہے۔

وَإِذَا وَجِدَ فِي الْبَيْرِ فَاسْمَةً مِيتَةً أَوْ غَيْرَهَا وَلَا يَدْرِي مَا دُونَ مِيتَةٍ وَقَعَتْ وَلَمْ تَنْفَسْ وَلَمْ تَنْفَسْ  
اور اگر کنویں میں مرا ہوا چوہا وغیرہ ملے اور گرنے کے وقت کاپتہ نہ چلے جب کہ وہ پھولا پھٹا نہ ہو تو ایک  
اعادہ و اصلوۃ یوم و لیلۃ اذ اکالوا تو وضو اٹھائیں غسل واکل شے اصحابہ ماؤھا وان انتفت  
روز و شب کی نمازیں وہ لوگ دہرائیں جو اس سے وضو کر چکے ہوں اور ہر وہ شی دھوئیں جس تک یہ پانی پہنچ گیا ہو اور جانور پھولے  
اور تفسخت اعادہ و اصلوۃ ثلثۃ ایام و لیلۃا فی قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ وقال ابو یوسف  
یا یحییٰ براہم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق تین دن رات کی نمازوں کا اعادہ کریں اور امام ابو یوسفؒ  
و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ لیس علیہم اعادۃ شے حتی یتحققوا مِيتَةٍ وَقَعَتْ۔  
اور امام محمدؒ کہتے ہیں کہ جب تک گرنے کا وقت معلوم نہ ہو ان پر کسی چیز کا اعادہ لازم نہیں۔

## تشریح و توضیح

وَإِذَا وَجِدَ فِي الْبَيْرِ۔ اگر کنویں میں چوہا وغیرہ گرا ہوا اور مرا ہوا ملے مگر یہ پتہ نہ ہو کہ وہ کس وقت  
گرا اور وہ پھولا پھٹا نہ ہو تو ایک روز و شب پہلے سے کنواں ناپاک قرار دیا جائیگا اور پھولنے پھٹنے  
کی صورت میں تین روز و شب پہلے سے کنویں کو ناپاک تسلیم کیا جائیگا اور اس درمیانی مدت میں جس قدر نمازیں اس  
کنویں کے پانی سے غسل یا وضو کر کے پڑھی ہوں ان تمام کا لوٹانا لازم ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت  
امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک جب وقت تک یقینی طور پر اس کا حل نہ ہو کہ یہ جانور کس وقت گرا ہے اس وقت تک  
کسی چیز کا لوٹانا لازم نہ ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ سارا سابق کام پانی کو یقینی طور پر پاک سمجھتے ہوئے ہوا ہے تو ”الیقین لا یرذل  
بالشک“ کے قاعدہ کے مطابق یہ یقین اس گمان و شک کی وجہ سے ختم نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کسی شے کے  
سبب حقیقی کے پوشیدہ ہونے پر اسے سبب ظاہری پر حمل کرتے ہوئے اس کی مطابق حکم ہوگا۔ اس جگہ جانور کے مرنے  
کے حقیقی سبب کا اگرچہ علم نہیں مگر پانی میں گر جانا اس کے مرنے کا ظاہری سبب یا ایگا پس اس کی موت کا انتساب  
اسی کی جانب ہوگا۔ رہا یہ کہ ایک روز و شب یا تین روز و شب کی قید کیوں لگائی گئی تو اس کا سبب یہ ہے کہ اسکے  
پھولنے اور نہ پھٹنے سے قریبی وقت میں گرنیکا اندازہ ہوتا ہے اس واسطے ایک روز و شب کی مقدار متعین کی گئی اور  
پھولنا یا پھٹنا زیادہ وقت گزر جانیکے علامت ہے۔ پس اسکی ادنیٰ مدت تین دن رات تسلیم کی گئی۔ مثلاً اگر کوئی میت  
نماز پڑھے بغیر دفن کر دی گئی تو اس کی قبر پر تین دن تک نماز پڑھنا درست ہے اس کے بعد نہیں۔ بحوالہ غایۃ  
البیان نہر الفائق میں امام ابو حنیفہؒ کے قول کو احوط اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول کو زیادہ آسان کہا گیا ہے

امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول کو فتاویٰ عتابیہ میں راجح قرار دیا گیا مگر قاسم بن قطلوبغا اکثر کتب میں اس کے خلاف ہوئے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی دلیل رائج ہو نیکی بنا پر صاحبین کے قول کو رد فرماتے ہیں۔ علامہ صباغی مسائل صلوٰۃ میں امام ابو حنیفہؒ کے قول پر اور ان کے علاوہ میں امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ و غسلوا کل شیء اصابہ ماؤھا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ غسل یا وضو حدث اکبر یا اصغر کے ازالہ کی خاطر کرے یا کسی شے کی نجاست حقیقی کے ازالہ کی خاطر پانی استعمال کرے۔ اور اگر حدث کے بغیر غسل کرے یا وضو کرے یا بلا نجاست کپڑا دھوئے تو بالاتفاق سب کے نزدیک اعادہ لازم نہ ہوگا۔

وقال ابو یوسف و محمد۔ پہلے امام ابو یوسفؒ و امام ابو حنیفہؒ کے قول سے اتفاق تھا مگر انھوں نے ایک بار ایک پرندہ دیکھا کہ اس کی چوچ میں مردار چوبا تھا۔ وہ کہنے پر سے گذرنا تو وہ چوبا چوچ سے جھوٹ کر کنوس میں جا پڑا اس کے بعد امام ابو یوسفؒ نے امام محمدؒ کے قول سے اتفاق کر لیا۔

وسور الادمی و مایوکل لحمہ طاهر و سور الکلب و الخنزیر و سباع البھائم نجس و اور آدمی کا جھوٹا اور ایسے جانوروں کا جھوٹا طاهر و جھوٹا گوشت کھایا جاتا ہے اور کتے کا جھوٹا اور خنزیر و درندوں کا جھوٹا نجس ہے اور سور الھزہ و الدجاجة المخلّاة و سباع الطیور و مایسکن فی البیوت مثل الحیّة و بلی اور آزاد پھر نیوالی مرغی اور شکار کرنے والے پرندوں اور گھروں میں رہنے والے جانوروں مثلاً سانپ اور الفأرة مکروہ۔ جو بے کھجونا مکروہ ہے۔

لغات کی وضاحت۔ سباع۔ سب کے جمع۔ درندہ۔ اس کی جمع اسبع اور اسبعو اتی ہے۔ البھائم سبہ کی جمع۔ حیوان۔ البعۃ ہر وہ شخص جس میں قوت گویائی نہ ہو۔ المخلّاة: آزاد۔ طیور۔ طیر کی جمع۔ پرندہ اس کی جمع الطیور اتی ہے۔

### جانوروں کے جھوٹے کے احکام

### تشریح و توضیح

وسور الادمی و مایوکل لحمہ۔ مطلقاً جانوروں کے پانی میں گر کر پانی کو ناپاک کرنے یا نہ کرنے کے ذکر اور اس کی تفصیل سے فراغت کے بعد اب اس کے جھوٹے کے احکام بیان فرما رہے ہیں۔ پس خوردہ پانچ قسموں پر مشتمل ہے (۱) متفقہ طور پر سب کے نزدیک پاک (۲) متفقہ طور پر سب کے نزدیک ناپاک (۳) پاک ہونے نہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف (۴) انکا جھوٹا مکروہ (۵) انکا جھوٹا مشکوک۔ سور الادمی پہلی قسم کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آدمی اور وہ جانور جو حلال ہیں اور جبنا گوشت کھایا جائے بالاتفاق سب کے نزدیک انکا جھوٹا طاهر ہے اس واسطے کہ اس کے جھوٹے میں منہ کے لعاب کی آمیزش ہوتی ہے اور اس کا

بنی پاک گوشت سمی ہو نہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں دودھ کا پیالہ پیش ہوا تو آپ نے اس میں سے تھوڑا نوش فرما کر باقی آپ کے دائیں طرف بیٹھے ہوئے ایک گاؤں والے کو عطا فرمایا۔ پھر اس نے کچھ پی کر باقی حضرت ابو بکرؓ کو دیدیا۔ آدمی میں مسلم و کافر حیض و نفاس والی عورت اور وہ جسے غسل جنابت کی ضرورت ہو سارے شامل ہیں۔ بخاری شریف وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی اور میں جنبی تھا۔ آنحضرتؐ نے میرا ہاتھ پکڑا اور میں آپ کے ساتھ چلا ہوا تھا کہ آپ بیٹھے گئے تو میں نے گھر جا کر غسل کیا۔ اس کے بعد حاضر ہوا تو آپ تشریف فرما تھے۔ آپ نے دریافت فرمایا اے ابو ہریرہؓ کہاں چلے گئے تھے؟ میں نے واقعہ عرض کیا تو ارشاد ہوا سبحان اللہ! مومن ناپاک نہیں ہوتا ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ میں جنابت میں پی کر بچا ہوا پانی آپ کو دیتی تو آنحضرتؐ میرے منہ لگائی ہوئی جگہ سے دھن مبارک لگا کر نوش فرما لیتے۔ علاوہ ازیں حضرت ثمامہ بن اثالؓ کو دائرہ اسلام میں داخل ہونے سے قبل آنحضرتؐ کا مسیج نبوی سے باندھنا ثابت ہو اس سے پتہ چلا کہ بظاہر کافر بھی نجس نہیں ہوتا اور اس کی نجاست عقیدہ مراد ہے۔

تعلیم ضروری :- ذکر کردہ تعلیم میں اس کی شرط لگائی جائیگی کہ اس کا منہ بظاہر ناپاک نہ ہو۔ پس مثلاً شراب نوشی کے فوراً بعد پیا ہوا پانی ناپاک شمار ہوگا۔

دوسرا الکلب والخنزیر :- اس جگہ سے دوسری قسم ذکر فرما رہے ہیں کہ کتے اور خنزیر کا پس خوردہ نجس ہے۔ بعض نے کتے کے بارے میں حضرت امام مالکؒ کا اختلاف بیان کیا کہ ان کے نزدیک کتے کا پس خوردہ پاک ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کے برتن میں کتے نے منہ ڈال دیا تو اسے اگر گر برتن تین بار دھو لینا چاہئے۔ یہاں کتے کی زبان پانی سے لگنا بالکل عیاں ہے۔ تو اس کے منہ ڈالنے کی بنا پر برتن کے نجس ہونے کا حکم ہوا تو پانی کے بدرجہ اولیٰ نجس ہو گیا حکم ہونا چاہئے اور خنزیر کے نجس العین ہونے کی بنا پر متفقہ طور پر سب کے نزدیک اس کا پس خوردہ ناپاک قرار دیا گیا۔

وسباع البہائم :- اب اس جگہ جانوروں کی تیسری قسم ذکر فرما رہے ہیں کہ ہاتھی، شیر وغیرہ درندوں کا پس خوردہ نجس ہے۔ حضرت امام شافعیؒ بجز کتے اور خنزیر کے دوسرے درندوں کے پس خوردہ کو پاک قرار دیتے ہیں انکا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کے تالاب کے بارے میں پوچھا گیا جہاں کتے اور درندے آتے اور اس کا پانی پیتے ہیں۔ آنحضرتؐ کا ارشاد ہوا کہ جو ان کے شکم میں پہنچ گیا وہ تو انکا ہے اور باقی ماندہ ہمارے پینے کے قابل ہے۔ باقر ماباک وہ پاک ہے۔ یہ روایت دارقطنی، ابن ماجہ اور دیگر کتب حدیث میں موجود ہے۔ احتاج کے نزدیک درندوں کا لٹا کوئی نجس ہے اور لعاب کی تولید گوشت سے ہی ہوتی ہے اس لئے پاک ہونے اور پاک نہ ہونے کے بارے میں گوشت ہی قابل اعتبار ہوگا۔ رہ گئی یہ روایت تو اس میں کتے کے متعلق بھی ہے جسے امام شافعیؒ مستثنیٰ قرار دے رہے ہیں۔ لہذا روایت سے جہاں تاکید ہو رہی ہے وہیں تردید بھی ہوتی ہے۔

نہا یہ نے لکھا ہے کہ امام محمدؒ یہ تو ذکر فرماتے ہیں کہ درندوں کا پس خوردہ نجس ہے مگر اس کا نجاست غلیظہ یا خفیفہ ہونا بیان نہیں فرمایا۔ امام ابو حنیفہؒ سے اس کا نجاست غلیظہ ہونا نقل کیا گیا اور امام ابو یوسفؒ سے نجاست خفیفہ ہونا۔

وَسَوْفَ الْمَهْوَةِ وَالِدَجَاجَةِ الْخ۔ چوتھی قسم یہ ذکر کی گئی کہ بلی اور آزاد دکھلی پھر نیوالی مرغی اور اسی طرح شکار کرنیوالے پرندے مثلاً باز، چیل وغیرہ اور سانپ و چوہے وغیرہ گھروں میں رہنے والے جانور ان سب کا پس خوردہ مکروہ ہے۔ بلی کے بار میں یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی "الہرۃ سبع" (بلی درندہ ہے) کی طابق اس کا پس خوردہ نجس ہونا چاہئے تھا لیکن گھروں میں اس کی کثرت کے ساتھ آمد و رفت کے باعث حکم نجاست ساقط ہو کر محض حکم کراہت رہ گیا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ بلی کے پس خوردہ کو بلا کراہت پاک قرار دیتے ہیں۔ اس واسطے کہ دارقطنی میں روایت ہے کہ آنحضرتؐ پانی کے برتن کو بلی کے آگے کر دیتے اور اس کے پی لینے کے بعد اسی پانی سے وضو فرماتے ضروری فائدہ: بلی کا پس خوردہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے یا مکروہ تحریمی۔ تو اس کے متعلق جامع صغیر میں امام ابو حنیفہؒ سے اس کا مکروہ تنزیہی ہونا نقل کیا گیا ہے۔ یہی زیادہ صحیح اور آثار کے موافق ہے۔ صاحب ہدایہ سے سبب کراہت کے بار میں دو رائیں منقول ہیں۔ ایک تو یہ کہ کراہت اس بنا پر ہے کہ اس کا گوشت حرام ہے۔ امام غلاویؒ یہی فرماتے ہیں جو حرام کے قریب د مکروہ تحریمی ہونیکے جانب اشارہ کرتا ہے۔ دوسری یہ کہ کراہت کا سبب بلی کا ناپاکی و گندگی سے عدم احتراز ہے۔ امام کرنیؒ کی طابق اس قول کی نسبت ہے اور اس سے مکروہ تنزیہی ہونیکے جانب اشارہ ہے۔

والد جاجۃ المخلّاة۔ آزاد پھر نیوالی مرغی کا پس خوردہ اس کے گندگی میں آلودہ رہنے کی بنا پر مکروہ ہے البتہ بند رہنے والی مرغی کہ وہ گندگی سے بچی رہتی ہے اس کا پس خوردہ مکروہ نہیں۔

وَسَوْفَ الْحِمَارِ وَالْبَغْلِ مَشْكُوكٌ فَإِنَّ لِمَجْدِ الْإِنْسَانِ غَيْرَهُ تَوْضِئًا وَتَيْمَمٌ وَبِأَيْهِمَا بَلْ أَجَانِزٌ اور گدے و خچر کا پس خوردہ مشکوک ہے۔ پس اگر کسی کو اس کے سوا پانی میسر نہ ہو تو وضو کرے۔ اور دونوں میں اول جسے چاکرے

تشریح و توضیح | وَسَوْفَ الْحِمَارِ وَالْبَغْلِ الْخ۔ یہاں علاؤ الدینؒ پانچویں قسم ذکر فرما رہے ہیں کہ پالتو گدے کا پس خوردہ اور گدھی کے شکم سے پیدا ہونے والے خچر کا پس خوردہ مشکوک ہے۔ اس تفریق کے اوپر ابوطاہرؒ نے یہ اشکال کیا ہے کہ اسے یہ درست نہیں کہ مشکوک کہا جائے اس واسطے کہ احکام ربانی میں سرے سے کوئی مشکوک حکم ہی نہیں۔ لہذا ان کا پس خوردہ پاک قرار دیا جائے۔ ایسے پانی میں اگر کھڑا کر گیا ہو تو اس کپڑے سے نماز پڑھ لینا درست ہے۔ البتہ اس میں احتیاط کا پہلو اختیار کیا گیا اور اس بنا



پر وضو اور تیمم دونوں کا حکم ہوا۔ اور دوسرے پانی پر قادر ہوتے ہوئے اس کا استعمال ممنوع ہوا۔ فقہاری جانب سے ابوطاہر دباس کے اشکال کا جواب یہ دیا گیا کہ مشکوک سے مراد یہ ہرگز نہیں کہ اس کے شرعی حکم کے بارے میں خبر نہیں اس لئے کہ استعمال کے ضروری ہونیکا حکم نجاست کے منتفی ہونے اور اس کے ساتھ ساتھ تیمم کر نیکا حکم کسی شک کے بغیر معلوم ہے تو شک کا مطلب دلائل میں تعارض کے باعث توقف ہے کہ ان کے گوشت کے حرام اور حلال ہونیکے باریکین احادیث میں تعارض ہے۔ مثلاً حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے موقع پر پالتو گدھوں کے گوشت کی مانگت فرمادی تھی۔ اور ابو داؤد کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ زمانہ زحف میں آنحضرت نے بعض لوگوں کو پالتو گدھے کے گوشت کی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔ بعض لوگ اس اشکال کا سبب اختلاف صحابہ کو قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے گدھے کے پس خوردہ کا پاک ہونا اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے پاک ہونا معلوم ہو رہا ہے۔ شیخ الاسلام خواہر زادہ کے نزدیک یہ دونوں قوی سبب نہیں کیونکہ حکم حرام و حلال کے اجتماع کی صورت میں حرام کو ترجیح ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں پانی کی طہارت اور عدم طہارت اختلاف سبب اشکال نہیں۔ مثلاً کسی نے ایک برتن کے متعلق اس کے ناپاک ہونے اور دوسرے نے پاک ہونیکے خبر دی تو ایسی شکل میں دونوں خبروں کا درجہ برابر کا ہے اور اعتبار اصل کا ہوا کرتا ہے۔ اس وجہ سے یہاں بھی اسی طرح ہوگا۔ پس بہتر سبب اشکال احتیاج ہے کہ یہ جانور اکثر گھروں کے دروازوں میں باندھے جلتے ہیں اور انھیں کوندوں میں پانی پلاتے ہیں اور بوجہ احتیاج حکم نجاست ساقط ہو جاتا ہے جس طرح کہ بلی اور چوہے کے متعلق حکم۔ البتہ گدھے کے متعلق ضرورت کا درجہ بلی اور چوہے سے متعلق احتیاج سے کم ہے پس اگر احتیاج کا تحقق کئے اور دندوں کی طرح ان میں نہ ہو تا تب تو بغیر کسی اشکال کے حکم نجاست لگادیا جاتا اور یہاں ایک اعتبار سے احتیاج ہے اور ایک لحاظ سے نہیں اور طہارت و نجاست کے اسباب برابر ہیں۔ پس دونوں کو ساقط کر کے اصل کی جانب رجوع کی احتیاج ہوتی۔ اور اصل اس جگہ دو اشتباہ ہیں۔ طہارت ماء اور نجاست لعاب اور ان میں ایک سے دوسرے کو ادا نہیں کیا جاسکتا۔ اس واسطے معاملہ دشوار ہو گیا۔ علاوہ ازیں مشکوک کے سلسلہ میں دو قول ملتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ خود اس طرح کے پانی کے طاہر ہونے میں شبہ کہ اس پانی کے طاہر ہونے پر دوسرے پانی میں خلوط ہو کر بشرط منلو بیت بھی پاک کر نوالا ہونا چاہئے تھا۔ جبکہ یہ صورت نہیں۔ دوسرا یہ کہ اس کے پاک کر نوالا ہونے کے متعلق شبہ ہے۔ اس لئے کہ اگر کسی شخص نے گدھے کے پس خوردہ پانی سے سر کا مسح کر لیا اور اس کے بعد اسے مطلق پانی ملا تو اس پر واجب نہیں کہ سر دھوئے اس کے پاک ہونے میں شبہ پر سر دھونا ضروری ہوتا۔

وبایہما إلہ۔ وضو کر نوالے کو اگر پس خوردہ پانی کے علاوہ نہ ملے تو وہ وضو اور تیمم دونوں کرے اور جس کو مقدم کرنا چاہے کرے۔ امام زعفرانؒ کے نزدیک اول وضو کرنا لازم ہے اس لئے کہ اس پانی کا استعمال ضروری

ہے۔ تو یہ مطلق پانی کے مشابہ ہوا۔ دیگر فقہاء اخلاف کے نزدیک ان دونوں میں سے مطہر ایک ہونگی بنا بر دونوں کا اجتماع مفید تو ہو گا مگر ترتیب ضروری نہ ہوگی۔

## باب التیمم

تشریح و توضیح

یہ باب تیمم کے ذکر میں ہے

کے بعد اب تیمم کے بار میں ذکر فرما رہے ہیں۔ قائم مقام کا مرتبہ اصل کے بعد ہوا اگر تلبہ اس کے علاوہ اس میں کلام اللہ کی پیروی بھی ہے۔ قرآن کریم میں اول وضو اور پھر غسل اور اس کے بعد تیمم کے متعلق بیان فرمایا گیا۔ از روئے لغت تیمم کے معنی مطلقاً ارادے کے آتے ہیں۔ شرعاً تقرب کی نیت سے پاک مٹی وغیرہ سے چہرے اور دونوں ہاتھوں کے مسح کا نام تیمم ہے۔ اور بالاتفاق سب کے نزدیک تیمم کی یہی تعریف کی گئی۔ رہے اس کے ارکان اور شرائط تو تیمم کا ذکر آئندہ تفصیل کیساتھ آ رہا ہے۔ اس جگہ اجمالاً یہ بات معلوم ہونی چاہئے کہ تیمم کے رکن دو شمار ہوتے ہیں (۱) مٹی وغیرہ پر دو بار ہاتھوں کا مارنا (۲) چہرے اور ہاتھوں پر مکمل طریقہ سے پھیرنا۔ اسکی شرطوں کی تعداد حسب ذیل ہے۔ (۱) نیت شرط ہے (۲) مسح۔ یعنی چہرے اور ہاتھوں پر مٹی وغیرہ کا پھیرنا (۳) کہسے کم تین انگلیوں کے ذریعہ تیمم (۴) مٹی یا اس کے مانند کا ہونا (۵) زمین وغیرہ میں پاک کر نیوالی صلاحیت ہونا (۶) پانی کا میسر نہ ہونا یا اس کا ضرر رساں ہونا۔ ابن وہبان اسلام کی شرط کا بھی اضافہ فرماتے ہیں۔ علاوہ ازیں انقطاع حیض و نفاس اور چہرے و ہاتھوں پر چربی وغیرہ کا ملا ہونا نہ ہونا شرط ہے کہ وہ محبت تیمم میں مانع ہیں۔ تیمم کی سنتوں کی تعداد آٹھ ہے۔ (۱) ابتدا و بسم اللہ کا پڑھنا (۲) دونوں ہتھیلیوں کے اندر کے حصہ کی زمین پر ضرب (۳) انھیں زمین پر رکھنے کے بعد آگے کی جانب کھینچنا (۴) انھیں زمین پر رکھے رہنے کی صورت میں لوٹانا (۵) انھیں جھاڑ لینا تاکہ زائد لگی ہوئی مٹی جھڑ جائے اور تیمم مثلاً کی طرح نہ ہو جائے (۶) انگلیاں کھول کر زمین پر ضرب، تاکہ غبار مٹی کی صورت میں ان کے بیچ میں آجائے (۷) ترتیب برقرار رکھنا۔ یعنی پہلے چہرہ، اس کے بعد دائیں ہاتھ اور بائیں ہاتھ کا مسح (۸) مسح میں ایسا تسلسل برقرار رکھنا کہ پانی سے اعضا دھو نیکی صورت میں اتنے وقت میں عضو اول سوکھنے نہ پاتا ہو۔

فائدہ ضروریہ۔ تیمم کا شروع ہونا امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ (دگل) روئے زمین خصوصیت ہمارے واسطے مسجد اور پاکی کا ذریعہ بنائی گئی۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ مریسبع یا بنو المصطلق میں واپسی کی وقت پھر حضرت عائشہؓ کا ہار کم ہو گیا اور اس کی تلاش میں قافلہ کی صبح کا وقت آ گیا اور پانی نہ تھا۔ اس وقت آیت تیمم نازل ہوئی اور دیگر علمائے محققین کا قول ہے کہ آیت تیمم کا نزول غزوہ بنو المصطلق میں نہیں بلکہ اس غزوہ کے بعد کوئی دوسرا سفر پیش آیا اس میں آیت تیمم نازل ہوئی جیسا کہ طبرانی میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ میرا ہار کم ہو گیا جس پر اہل انکس نے کہا

جو کچھ کہا۔ اس کے بعد پھر دوسرے سفر میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئی اور میرا ہار گم ہوا اور اس کی تلاش میں رکنا پڑا تو ابو بکر صدیقؓ نے عائشہ صدیقہؓ سے کہا کہ اے بیٹی تو ہر سفر میں لوگوں کے لئے مشقت بن جاتی ہے۔ اسی وقت اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کر کے نماز ادا کرو۔ تیمم کی رخصت اور سہولت نازل ہونے سے ابو بکرؓ کو خاص مسرت ہوئی اور عائشہ صدیقہؓ سے مخاطب ہو کر تین بار یہ کہا کہ اُنکِ مبارکۃ، اُنکِ مبارکۃ، اُنکِ مبارکۃ (اے بیٹی تحقیق تو بلاشبہ بڑی مبارک ہے۔

ومن لم يجد الماء وهو مسافرٌ او خارج المصرو بدينه و بين المصرو نحو الميل او اكثر او كان اور جسے پانی میسر نہ ہو حالانکہ وہ مسافر ہو یا بیرونِ شہر ہو اور اس کے اور شہر کے بیچ میں ایک میل یا ایک میل زیادہ فاصلہ ہو یا جلد الماء الا انه مريضٌ فحائز ان استعمل الماء اشتد مرضه او خاف الجنب ان یا پانی تو میسر ہو مگر وہ مریض ہو اور یہ خطرہ ہو کہ پانی استعمال کرنے پر مرض میں اضافہ ہو جائیگا یا جنبی کو خطرہ ہو کہ پانی استعمال اغتسل بالماء يقتله البرد او يمرضه فان يتركه بالصعيد کرنے پر ٹھنڈ سے مر جائیگا یا وہ سردی سے بیمار ہو جائیگا تو وہ پاک مٹی سے تیمم کر لے گا۔

**تشریح و توضیح** ومن لم يجد الماء الخ۔ جس شخص کو سفر میں ہونے کی بنا پر یا بیرونِ شہر ہونے کی باعث پانی میسر نہ ہو اور شہر کے اور اس کے درمیان کم سے کم ایک میل یا اس سے بھی زیادہ کی مسافت ہو یا ایسا ہو کہ پانی تو مل سکتا ہو لیکن بیمار ہونے کی باعث پانی استعمال کرنے پر مرض میں اضافہ کا قوی اندیشہ ہو یا جنبی کو یہ قوی خطرہ ہو کہ اگر اس نے غسل کیا تو وہ سردی کی شدت سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو دونوں صورتوں میں اسے پاک مٹی سے تیمم کرنا درست ہے۔ ارشادِ ربانی ہے: فلم يجدوا ماءً فتيقنوا صعيداً اطيباً ”دھرم کو پانی نہ ملے تو تم پاک زمین سے تیمم کر لیا کرو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشادِ گرامی ہے کہ مٹی مسلمان کیلئے حصولِ طہارت کا ذریعہ ہے خواہ دس برس بھی پانی میسر نہ ہو۔

وهو مسافر الخ۔ ایک اشکال۔ آیت کریمہ ”وان كنتم مريضين او على سفرٍ“ میں اللہ تعالیٰ نے مریض کا ذکر سفر سے پہلے کیا تو علامہ قدردیؒ نے اس کے برعکس کیوں بیان فرمایا؟ جبکہ موزوں یہ تھا کہ قرآن شریف کی ترتیب کے مطابق ذکر فرماتے۔ جواب۔ یہ اس بنا پر کہ مریض کے مقابل میں مسافر کے بیان کی احتیاج بڑھی ہوئی ہے اس لئے کہ سفر عموماً واقع ہوتا رہتا ہے اور آیت کریمہ میں مریض کے ذکر کو پہلے لایا گیا سبب یہ ہے کہ وہ رخصت کے بیان کی واسطے نازل ہوئی اور رخصت کی مشروعیت بندوں کی واسطے مخصوص رحمت ہے اور رحمت خصوصی کا زیادہ مستحق مریض ہے۔

او خارج المصرو الخ اس پر ظرفیت کے باعث نصب آئی ہے۔ اصل عبارت ”ادنی خارج المصرو“ ہے۔ پھر بیرون

شہر ہونے میں تقیم ہے خواہ تجارت کی واسطے ہو یا زراعت وغیرہ کی واسطے۔ علامہ قدوریؒ اس سے یہ ظاہر فرماتا ہے کہ اندرون شہر ہوتے ہوئے تین صورتوں کے سوا پانی میسر نہ ہونے پر تقیم درست نہیں اور وہ استثنائی تین صورتیں یہ ہیں (۱) نماز جنازہ یا نماز عیدین کے فوت ہونے کے خطر کے باعث یا یہ کہ جبنی کو شدید سردی کے باعث بیمار پڑ جائیگا اندیشہ ہو۔ اگرچہ شیخ سلی کہتے ہیں کہ اندرون شہر ہوتے ہوئے بھی پانی میسر نہ ہونے پر تقیم درست ہے۔ مگر درست پہلا قول ہے۔

نحو العمل۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں تقیم کی شرط پانی کے نہ ملنے کو قرار نہیں دیا بلکہ بمشکل میسر ہونا شرط قرار دیا جس کے معیار کے بارے میں اکثر و بیشتر علماء ایک میل کی مسافت متعین فرماتے ہیں بعض فقہاء نے اتنی مسافت کو معتبر قرار دیا ہے کہ جہاں تک اذان کی آواز نہ سنی جاسکے۔ اور بعض کے نزدیک اتنی مسافت معتبر ہے کہ چکر گرجاں تک آواز نہ پہنچ سکے اور بعض فرماتے ہیں کہ جس جانب سفر ہو وہاں سے دو میل کی مسافت ہونا لازم ہے اور بعض کے نزدیک ہر جانب دو میل کی مسافت ہو۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر پانی استقدر مسافت پر ہو کہ اس کی جستجو میں کارواں اور سفر کے ساتھی نگاہ سے اوجھل ہو جائیں اور اس کے باعث جان و مال کے ہزر کا خطر ہو تو یہ مسافت بعید سمجھی جاسیگی اور تقیم کرنا اس صورت میں درست ہو گا۔ صاحب ذخیرہ اس قول کو بہت عمدہ قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ نماز جلتے رہنے کے خطر کی صورت میں بھی تقیم کرنا درست ہے خواہ پانی ایک میل کی مسافت سے کم پر کیوں نہ ہو مگر صاحب ہدایہ دون خوف الفوت فرما کر امام زفرؒ کے اس قول کی تردید فرما رہے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ اس شکل میں تصور کو تباہی کا مرتبہ وہ خود ہے تو اسے معذور قرار دیکر اجازت تقیم نہ دیں گے۔

الا انہ مرض البیمار کی تین طرح کی حالتیں ہیں (۱) مریض کیلئے پانی کا استعمال ضرور رساں ہو مثال کے طور پر جو بخار یا چیچک میں مبتلا ہو۔ ایسے مریض کے لئے بالاتفاق سب کے نزدیک تقیم کرنا درست ہے۔ (۲) ایسا مریض کہ اس کے لئے پانی تو ضرور رساں نہ ہو لیکن اس کے لئے حرکت نقصان دہ ہو مثلاً دستوں میں مبتلا شخص یا رشتہ کے مرض میں مبتلا شخص۔ اس شکل میں اس کے معادن نہ ہونے پر بالاتفاق سب کے نزدیک تقیم درست ہے اور معادن میسر ہونے کی شکل میں بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تقیم درست ہے خواہ یہ معادن اس کے ماتحت افراد ہوں مثلاً اولاد یا خدام وغیرہ۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک معادن میسر ہونے کی صورت میں تقیم درست نہیں مگر حقیقت میں موجود ہے کہ اسے ماتحت مددگار میسر ہوں تو بالاتفاق سب کے نزدیک تقیم اس کیلئے جائز نہیں (۳) بیمار کو ضرور قدرت نہ ہو نہ وہ خود کر سکتا ہو اور نہ کسی اور کی مدد کے ذریعہ۔ تو اس شکل میں بعض امام ابو حنیفہؒ کے قول پر قیاس کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جس وقت اسے دو لوں میں کسی ایک چیز پر قدرت حاصل نہ ہو اس وقت تک نماز ہی نہ پڑے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز پڑھنے والوں کی مشابہت اختیار کرتے ہوئے نماز پڑھے اور قادم ہونے کے بعد نماز لوٹائے۔ امام محمدؒ کے قول میں اس بارے میں اضطراب ہے وہ زیادات کی روایت کے مطابق



امام ابو حنیفہؒ کے ہمنوا ہیں اور روایت ابو سلیمان کے مطابق امام ابو یوسفؒ کے ساتھ ہیں۔

اشتہار مرضہ۔ داؤد ظاہریؒ وغیرہ کے نزدیک معمولی مرض و شکایات کی صورت میں بھی تیمم درست ہے مگر عند الاخاف مطلقاً بیماری کے باعث تیمم کی اجازت نہیں بلکہ حرج کی صورت اس کے جواز کے لئے لازم ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم اس صورت میں جائز ہے کہ ہلاک ہونے یا کسی عضو کے تلف ہونیکا اندیشہ ہو مگر ”وان كنتم مرضی“ ظاہر النص سے اس کی تردید ہو رہی ہے اس واسطے کہ اس میں اس طرح کی تنقید نہیں۔

ایک اشکال: نص سے مرض کے طویل ہو جانے یا شدید ہونے کی بھی قید ثابت نہیں ہوتی تو پھر اخاف نے اس کی قید کیوں لگائی؟ جواب: آیت مبارکہ کاغیر میں ہے ”مَایُزِیْدُ اللّٰهُ لَیَجْعَلْ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرْجٍ“ اس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ تیمم کے جواز سے مقصود دراصل دفع حرج ہے اور مرض کے طول یا شدید ہونے میں حرج عیاں ہے اور علامہ عینی کی صراحت کے مطابق حضرت امام شافعیؒ کا صحیح و مشہور اور قدیم قول اخاف کے قول کے مطابق ہے۔ سراج الوجیز کی تحریر کے مطابق حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ اور عام طور پر اصحاب ابو حنیفہؒ کا قول یہی ہے اور صاحب علیہ اسی کو زیادہ صحیح قرار دیتے ہیں۔ لہذا اسی پر عمل بہر صورت موزوں ہے۔

والتیمم ضوئان یمسح باحد لھما وجهہ و بالآخری ید ید الی المرفقین۔  
اور تیمم میں دو ضربیں ہیں ان میں سے ایک اپنے چہرے پر پھرے اور دوسری سے دو ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح۔

تشریح و توضیح | و التیمم ضوئان یمسح باحد لھما وجهہ و بالآخری ید ید الی المرفقین۔ بوقت تیمم زمین پر ایک بار ہاتھ مارے جائیں یا دو بار یا دو بار سے زیادہ شرح سفر السعاده میں حضرت شیخ دہلویؒ فرماتے ہیں کہ اس بارے میں روایات کے اندر تعارض ہے بعض روایات سے مطلق ضرب کا پتہ چلتا ہے اور بعض کی رو سے ایک ضرب کا۔ بخاری و مسلم میں حضرت عمار بن یاسرؒ کی روایت کئی طریقوں سے روایت کی گئی۔ بخاری و مسلم نیز سنن میں جو حضرت ابو موسیٰ اشجریؒ کی روایت ہے اس سے فقط ایک ضرب کا پتہ چلتا ہے۔ علاوہ ازیں بعض روایات میں ”کفین“ ذکر کیا گیا اور بعض میں ”یدین الی المرفقین“ کے الفاظ ہیں۔ اور بعض روایات میں مطلقاً ”یدین“ ہے۔ اختلاف روایات ہی کی بنیاد پر ائمہ کے اقوال میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کی ایک روایت کی رو سے فقط ایک ضرب کافی ہوگی اور انھیں سے ایک اور روایت میں ہے کہ ایک بار چہرے پر ملے اور دوسری بار پنجوں تک ہاتھوں پر ملے۔ علامہ ابن عبد البر مالکیؒ کہتے ہیں کہ پنجوں تک تو ہاتھ پھیرنا فرض ہے اور کہنیوں تک ہاتھ پھیر لینا پسندیدہ ہے۔ ابن قدامہؒ ”مفتی“ میں فرماتے ہیں کہ حضرت امام احمدؒ ایک ضرب کو مسنون اور دو ضربوں کو کافی قرار دیتے ہیں۔ اور قاضی کے قول کے مطابق دو ضربوں کا شمار کمال تیمم میں ہے۔ حضرت ابن سیرینؒ فرماتے تھے کہ تیمم کی تین ضربیں ہیں۔ ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ہاتھوں

کے لئے اور ایک ضرب دونوں کی واسطے۔ مگر اکثر فقہاء و احناف دو ضربوں کو مختار قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ طرانی، دارقطنی اور حاکم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ تیمم کے دو ضربیں ہیں۔ ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے۔ حاکم اس روایت کو صحیح الاسناد اور دارقطنی اس کے ساتھ راویوں کو ثقہ فرماتے ہیں۔ ابن الجوزی فرماتے ہیں کہ اس کے ایک راوی عثمان بن محمد الانماطی پر جرح کی گئی ہے مگر صاحب تنقیح نے کہا کہ یہ ناقابل قبول ہے اس واسطے کہ اس میں جرح کنندہ کا نام نہیں ذکر کیا۔ تنبیہ ضروری: اکثر کتب فقہ میں لفظ ”ضرب“ آیا ہے۔ اور مبسوط میں لفظ ”وضع“ ذکر کیا گیا۔ اس تحقیق طلب بات یہ ہے کہ ضرب رکن تیمم قرار دیا جائیگا یا نہیں تو سعید ابن شجاع کے نزدیک یہ رکن تیمم ہے۔ حتیٰ کہ اگر بعد ضرب اور تیمم سے قبل تیمم کر لیا جائے تو بعد ضرب نیت تیمم کر لے تو تیمم درست نہ ہوگا اور اسے ٹھیک اسی طرح سمجھیں گے جس طرح اندرون وضو بعض اعضاء وضو کے بعد حدث لاحق ہو کہ اس وضو نیکو کا عدم شمار کیا جاتا ہے۔ امام اسپجانی ضرب کو رکن قرار نہیں دیتے اور کہتے ہیں کہ ذکر کردہ صورت میں تیمم درست ہے اور یہ اس طرح کہ مثلاً ہاتھ میں پانی لیا اور اس کے استعمال سے قبل حدث پیش آگیا مگر فتح القدیر اور غایۃ البیان کے مطابق تحقیق بات یہ ہے کہ اندرون تیمم از روئے دلیل ضرب کا اعتبار نہ ہوگا کیونکہ قرآن کریم میں محض حکم مس ہے اور حدیث میں ذکر ضرب عادت اکثریہ کے طور پر ہے۔

الی المرفقین۔ یہ قید لاکر امام زہری کے قول سے اجتناب مقصود ہے کیونکہ وہ مؤنذ ہوں تک مسح کے لئے فرماتے ہیں۔ اور امام مالک کے قول سے بھی اجتناب مقصود ہے کہ ان کے نزدیک نصف ذرا عین تک مسح کافی ہے علاوہ ازیں بعض نسخوں میں شرط استیعاب کی صراحت ہے اور درست بھی یہی قول ہے۔

والتیمم فی الجنابة والحديث سواءٌ ويجوز التیمم عند ابی حنیفة ومحمد رحمہما اللہ بكل اور جنابت وحدث میں تیمم برابر ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ ہر اس شے پر تیمم درست ماکان من جنس الارض کالتراب والرومل والمجر والمجص والنوق والکل والزراعیہ وقال ابو فرماتے ہیں جو کہ جنس زمین سے شمار ہو مثلاً مٹی، ریت، پتھر، لچ، چوڑ، سرسہ اور ہڑنل اور اما ابو یوسف یوسف رحمہ اللہ لا یجوز الا بالتراب والرومل خاصۃً والنبتۃ فرض فی التیمم ومستحب فی الوضوء کے نزدیک خصوصیت کے ساتھ مٹی اور ریت سے ہی تیمم جائز ہے۔ تیمم کے لئے نیت فرض اور برائے وضو فرض ہے۔

تشریح و توضیح | والتیمم فی الجنابة الخ۔ نیت اور فعل کے لحاظ سے حدث اور جنابت کے تیمم میں کوئی فرق نہیں اور حیض و نفاس کا الحاق جنابت کیساتھ ہے۔ شیخ ابوبکر رازی فرماتے ہیں کہ بذریعہ نیت اس کا امتیاز لازم ہے۔ یعنی جنابت کا تیمم ہو تو جنابت کے ازالہ کی اور تیمم حدث ہو تو حدث کے ازالہ کی نیت

کرے۔ مگر صحیح قول کے مطابق اس کی احتیاج نہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ ایک قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئی اور عرض گزار ہوئی کہ اے اللہ کے رسول ہم لوگ ریگستان کے باشندے ہیں اور ہمیں ایک ایک دودو ماہ پانی میسر نہیں ہوتا اور اس دوران ہمیں جنابت وحیض و نفاس لاحق ہوتا ہے تو آنحضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کو زمین سے احتیاج پوری کرنی چاہئے۔ یہ روایت طبرانی وغیرہ میں مسند ابو ہریرہؓ سے ہے۔

و یجوز التیمم الا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ ہر ایسی شے سے تیمم درست فرماتے ہیں جو جنس زمین سے شمار ہوئی ہو یعنی نہ آگ اسے جلا سکے اور نہ پانی میں گل سکے۔ مثال کے طور پر مٹی، ریت، پتھر، چوڑ، سرمہ وغیرہ مگر اگر اس حکم سے مستثنیٰ کی گئی کہ اس کے نہ جلنے اور نہ پگھلنے کے باوجود اس سے تیمم کرنا درست نہیں اور وہ اشیاء جو جلنے کے بعد لاکھ بن جائیں مثال کے طور پر گھاس اور لکڑی وغیرہ یا پگھل کر نرم ہو جاتی ہوں مثلاً بیتل، چاندی، سونا وغیرہ تو انھیں زمین کی جنس سے شمار نہ کریں گے۔ چونکہ مستثنیٰ قرار دیتے ہوئے اس سے تیمم کی اجازت دی گئی۔ امام ابو یوسفؒ کے اس بارے میں دو قول ہیں۔ ایک قول کے مطابق وہ ریت اور مٹی سے تیمم جائز قرار دیتے ہیں اور انکا دوسرا آثری قول یہ ہے کہ محض مٹی سے تیمم جائز ہے۔ امام شافعیؒ محض اگانیاوالی مٹی کے ذریعہ تیمم درست ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ آیت مبارکہ ”فتمیموا صعیداً طیباً“ کی یہی تفسیر فرماتے ہیں۔ اس کا جواب دیا گیا کہ معنی صعید روئے زمین اور بالائی حصہ کے آتے ہیں۔ ابن الاعرابی اور ثعلب وغیرہ سے اسی طرح نقل کیا گیا ہے۔ اور معروف نحوی زجاجؒ ثمالی القرآن میں تحریر فرماتے ہیں کہ معنی صعید زمین کے بالائی حصہ کے ہیں اس سے قطع نظر کہ ریت، مٹی یا پتھر ہو۔ ائمہ لغت کا اس پر اتفاق ہے اور لفظ طیب کا جہاں تک تعلق ہے اس میں پاک صاف، حلال اور اگانیاوالی تمام معانی کا احتمال موجود ہے مگر اس جگہ ابواسمٰعی کے قول کے مطابق اکثر قرینہ مقالہ کے اعتبار سے اس کے معنی ظاہر کے کرتے ہیں۔ اب رہ گئے اس کے اگانے کے معنی تو پہلی بات یہ کہ اس جگہ یہ معنی موزوں نہیں۔ دوسرے یہ کہ زیادہ صحیح قول کے مطابق امام شافعیؒ اس کی شرط نہیں لگاتے۔ اس واسطے کہ تیمم بذریعہ پاک مٹی درست ہے۔ خواہ وہ اگانیاوالی ہو یا نہ ہو اور ناپاک مٹی سے درست نہیں خواہ وہ اگانیاوالی ہی کیوں نہ ہو۔

فروض فی التیمم و مستحب فی الوضوء۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ وضو کا قائم مقام ہونے کی بنا پر تیمم بھی نیت فرض نہیں۔ دیگر فقہائے احناف کے نزدیک تیمم کے معنی ہی ارادہ کے آتے ہیں۔ پس بلا نیت اس کا تحقق ممکن نہیں اور معنی شرعی میں اس کے اس ذاتی جزو کی رعایت ملحوظ رکھنا لازم ہوگی۔

و ینقص التیمم کل شیء ینقص الوضوء و ینقصہا ایضاً رویتہ الماء اذا قد راعی استعمالہ ولا یجوز اور تیمم ہر اس چیز سے ٹوٹ جاتا ہے جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہو اور پانی کو دیکھنے سے تیمم ٹوٹ جائیگا بشرطیکہ اس کے استعمال کرنے پر تشبہ تیمم الا بصعیداً طیباً و یستحب لمن لم یجد الماء و هو یرجو ان یجدہ فی اخر الوقت اور بجز پاک مٹی کے تیمم جائز نہیں اور جسے پانی نہ ملے مگر لٹنے کی توقع آخر وقت نماز تک ہو تو اس کے واسطے نماز کو ٹوٹ

أَنْ يُؤَخِّرَ الصَّلَاةَ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ فَإِنَّ وَجَدَ الْمَاءَ تَوَضَّأَ وَصَلَّى وَرَأَى لَا تَيْمَمَ.  
 کر دینا مستحب ہوگا پھر اگر پانی مل گیا تو وضو کر کے نماز پڑھے ورنہ تیمم کرے۔

## تشریح و توضیح | تیمم کو توڑنی والی چیزوں کا بیان

وینقض التیمم: جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے ان سے تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے اس واسطے کہ تیمم وضو کا قائم مقام ہے تو تیمم کا حکم بھی وضو کا سا ہوگا اور پانی کی اتنی مقدار پر قدرت سے بھی تیمم ٹوٹ جائیگا کہ اس کی ضروریات اصلہ سے زیادہ اور برائے وضو کافی ہو اس واسطے کہ پانی کا پایا جانا جسے مٹی کی پالی کیواسطے غایت و انتہاء قرار دیا گیا ہے اس سے مقصود قادر ہونا ہے۔  
 تنبیہ ضروری :- علامہ قدوریؒ، نیز صاحب کنز فرماتے ہیں کہ جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے ان سے تیمم بھی ٹوٹ جاتے گا جب کہ تیمم کسی وقت وضو کا ہو اگر تا ہے اور کسی وقت حیض و نفاس اور کسی وقت جنابت کا۔  
 اس بنا پر شارح لغایہ اور صاحب تنویر الابصار فرماتے ہیں کہ جو اصل کیلئے ناقص ہو گا وہ اس کیواسطے بھی ناقص ہوگا۔ یہی قول عمدہ ہے۔ اس لئے کہ جو غسل کیلئے ناقص ہے وہ برائے وضو لازمی طور پر ناقص ہے مگر وضو کو توڑنی والی ہر چیز کا ناقص غسل ہونا ضروری نہیں لہذا تیمم برائے وضو ہونے کی صورت میں ایک لوٹا پانی میسر ہوئے پر تیمم باقی نہ رہے گا اور تیمم برائے غسل ہو تو وہ پانی کی اتنی مقدار سے نہیں ٹوٹے گا البتہ ہمسری یا احتلام کے باعث دونوں تیمم باقی نہ رہیں گے۔

وینقض البیضاء ویتا الماء: دراصل پانی کے دیکھنے سے تیمم نہیں ٹوٹتا کہ یہ نجاست کا اس وقت نکلنا نہیں بلکہ حقیقت میں سابق حدث اسے توڑنیوالا ہے مگر ناقص کے عمل کے اس وقت عیاں ہونے کی بنا پر مجازی طور پر ناقص کا انساب پانی کے دیکھنے کی جانب کر دیا گیا۔ علاوہ ازیں لفظ "رویت" کے ذریعہ اس جانب اشارہ کیا گیا کہ پانی کی اتنی مقدار دیکھنے کیساتھ ہی تیمم باقی نہ رہے گا۔ پانی کا استعمال کرنا لازم نہیں۔ ابن ہمامؒ کہتے ہیں کہ اس کے اندر تعین ہے خواہ اندرون نماز یہ قدرت حاصل ہو یا بیرون نماز۔ بہر صورت تیمم باقی نہ رہے گا، مگر امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نماز کے سج قدرت حاصل ہونیکا اعتبار نہ ہوگا اور تیمم بدستور برقرار رہے گا۔ علامہ نبویؒ اکثر علماء کا یہی قول قرار دیتے ہیں۔

ولیسخت لمن لم یجد الماء :- ایسا شخص جس کے پاس فی الحال پانی موجود نہ ہو مگر یہ توقع ہو کہ مل جائے گا تو اس کیلئے مستحب یہ ہے کہ نماز کے آخر وقت تک پانی کا انتظار کرے پھر پانی میسر ہو تو وضو کرے ورنہ تیمم کر کے ہی نماز پڑھے تاکہ ادائیگی نماز باہمات کامل ہو۔ علامہ قدوریؒ مستحب ہی فرماتے ہیں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی اصول کے علاوہ دوسری روایت میں تاخیر کو واجب کہا گیا اس لئے کہ ظن غالب کا حکم یقین کا سا ہوتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق حقیقتاً اس کے عاجز ہونیکا ثبوت ہو تو یہ حکم برقرار رہنا چاہئے



اَنْ یُؤَخِّرَ الصَّلَاةَ۔ اس تاخیر کے حکم میں نماز مغرب بھی داخل ہے لہذا غروب شفق تک تاخیر و انتظار کرے۔ اکثر فقہاء یہی فرماتے ہیں۔ پھر تاخیر وقت جواز تک ہو یا استحباب تک۔ تو تجدیدی کے قول کے مطابق وقت جواز تک تاخیر کرے مگر صیح قول کے مطابق مستحب وقت تک تاخیر کرے۔

وَيُصَلِّي بِتِمَمِهِ مَا شَاءَ عَنِ الْفَرَاغِ وَالْوَافِلِ وَيَجُوزُ التِّمَمُ لِلصَّحِيحِ الْمَقِيمِ فِي الْمَصْرِ إِذَا حَضَرَتْ  
اور اس تیمم سے فراغ و ووافل میں سے جو بڑھنا چاہتا ہو پڑے۔ اور تیمم مقیم کیواسطے کسی جنازہ کے آجائے اور  
جَنَازَةً وَالْوَلِيُّ غَيْرُهُ خِفَاتُ اَنْ اِشْتَغَلَ بِالطَّهَارَةِ اَنْ يَفُوتَهُ صَلَاةُ الْجَنَازَةِ فَلَا اَنْ يَتِمَّمَ وَيُصَلِّي وَكَذَلِكَ  
ولی اس کے علاوہ ہونے پر درست ہے کہ اسے وضو میں مشغول ہونے پر جنازہ کی نماز فوت ہو نہ کیا خطرہ ہو تو وہ نماز جنازہ تیمم کیساتھ پڑھے  
مَنْ حَضَرَ الْعِيدَ خِفَاتُ اَنْ اِشْتَغَلَ بِالطَّهَارَةِ اَنْ يَفُوتَهُ الْعِيدُ اِنْ خَافَ مَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ  
اور ایسے ہی وہ شخص جو برائے نماز عید آئے اور وضو میں مشغول ہونے پر نماز عید فوت ہو نہ کیا خطرہ ہو۔ اور اگر برائے نماز جمعہ آئے ہو تو خطرہ ہو کہ  
اَنْ اِشْتَغَلَ بِالطَّهَارَةِ اَنْ يَفُوتَهُ الْجُمُعَةُ تَوْضُأً اِنْ اَدْرَكَ الْجُمُعَةَ صَلَّاهَا وَالْأَصْلَى الظُّهْرُ  
وضو میں مشغول ہونے پر نماز جمعہ نہ مل سکے گی تو اسے وضو ہی کرنا چاہئے اگر نماز جمعہ مل گئی تو پڑھے درنہ چار رکعات پھر پڑھے۔  
اَرْبَعًا وَكَذَلِكَ اِنْ ضَاقَ الْوَقْتُ فَخَشِيَ اَنْ تَوْضُأً فَإِنَّهُ اَلْوَقْتُ لَمْ يَتِمَّمَ وَلَكِنْ يَتَوْضَأُ  
ایسے ہی اگر وقت نماز تنگ ہو نیکیے باعث یہ خطرہ ہو کہ وضو کرنے پر وقت ختم ہو جائیگا تو وہ تیمم نہ کرے اور وضو کر کے  
وَيُصَلِّي فَأَلْتَمَسْنَا  
فوت شدہ نماز پڑھے۔

تشریح و توضیح و یصلی بتمیمہ ما شاء الخ۔ ایک ہی تیمم سے بہت فرائض و ووافل وقتی اور غیر وقتی ادا کرنا  
حضرت ابن السیّد، حضرت نخعی، حضرت حسن بصریؒ اور حضرت مزنیؒ کے قول اور علامہ نوویؒ  
کی صراحت کے مطابق درست ہے۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ہر فرض کے واسطے الگ تیمم کرے البتہ سنتیں  
تابع فرائض شمار ہوں گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ وہ تیمم کو طہارت ضروریہ قرار دیتے ہیں اور دو فرضوں کیواسطے  
اس کی احتیاج نہیں۔ علاوہ ازیں حضرت ابن عباسؓ نے مدی نے کہ مسنون یہ ہے کہ ایک تیمم سے ایک سے  
زیادہ نماز نہ پڑھی جائے۔ دارقطنی اور طبرانی میں یہ روایت ہے۔ احناف تیمم کو طہارت مطلقہ قرار دیتے ہیں  
لہذا تیمم کا عمل وضو کا سا ہو گا اور یہ حدیث بیان کی جا چکی کہ پاک مٹی مسلمان کے واسطے وضو کے درجہ  
میں ہے چاہے دس برس بھی پانی میسر نہ ہو۔ اوپر ذکر کردہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت دو اعتبار سے محل  
کلام ہے۔ ایک تو اس کی سند میں ایک راوی حسن بن عمارہ، حضرت شعبہ، احمد، ثانی، سفیان، دارقطنی  
ابن المدینی اور ابن معین، جر جانی و ساجی وغیرہ انھیں ضعیف اور متردک قرار دیتے ہیں اس واسطے یہ  
روایت قابل استدلال نہیں۔ دوم یہ کہ اس میں محض سنت کا ذکر ہے۔

للصحيح المقيم في المصبر۔ جنازہ کی نماز فوت ہونیکے خطرہ کی صورت میں مقیم تندرست کیلئے بھی تیمم درست ہے۔ وجہ یہ ہے کہ نماز جنازہ کی قضا نہیں۔ لیکن یہ ولی جنازہ دوسرا ہوئے پر ہے اگر خود ولی ہو تو کیوں کہ نماز لوٹا نیکاً حق حاصل ہے اس کے واسطے نماز جنازہ فوت شمار نہ ہوگی اور وضو میں مشغولی کی بنا پر نماز عید چھوٹنے کا خطرہ ہو تب بھی تیمم درست ہے کہ اس کی بھی قضا نہیں ہوتی مگر یہ درست نہیں کہ وقتی نماز اور جمعہ کی نماز چھوٹنے کے اندیشہ سے تیمم کرے۔ اس واسطے کہ جمعہ کی نماز کا بدلہ ظہر موجود ہے اور وقتی نماز کی قضا ہو سکتی ہے۔

والمسافر اذا نسي الماء في رحله فتيمم وصلى ثم ذكر الماء في الوقت لم يعد صلوة عند اور مسافر اگر سامان میں پانی بھول کر تیمم سے نماز پڑھ لے اس کے بعد وقت کے اندر اندر پانی یاد آجائے تو وہ نماز نہ پڑھے ابی حنیفہ و محمد وقال ابو يوسف يعيد وليس على التيمم اذا لم يغلب على ظنه ان يعبر ماء الامام ابو حنيفة اور امام محمد ہی فرماتے ہیں اور امام ابو يوسف کہتے ہیں کہ نماز دہرا۔ اور اگر پانی نزدیک ہونے کا ظن غالب نہ ہو تو تیمم کرے ماء ان يطلب الماء وان غلب على ظنه ان هناك ماء لم يجز له ان يتيمم حتى يطلب ماء والے پر پانی کی جستجو لازم نہیں اور اگر بظن غالب وہاں پانی ہو تو تلاش سے قبل تیمم کرنا درست نہیں۔ وان كان مع رفيقه ماءً طلبها منه قبل ان يتيمم فان منعاً منه تيمم وصلى۔ اور اگر اس کا رفیق پانی رکھتا ہو تو تیمم سے قبل اس سے طلب کرے اگر وہ منع کرے تو تیمم کرے اور نماز پڑھ لے۔

تشریح و توضیح | مسافر اپنے سامان میں یہ بھول جائے کہ پانی بھی ہے اور بھر تیمم کر کے نماز پڑھ چکنے کے بعد یاد آجائے تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ نماز دوبارہ نہ پڑھے اس واسطے کہ جس وقت تک پانی یاد نہ ہو اور اس کا ظن نہ ہو اسے پانی پر قادر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اور پانی کے ہونیکا مفہوم یہ ہے کہ اس پر قادر ہو امام ابو يوسف اور امام شافعی نماز لوٹا نیکاً حکم فرماتے ہیں اس لئے کہ پانی کی موجودگی میں تیمم درست نہیں ہو سکتا۔

فائدة ضرورية۔ علامہ قدوری اس جگہ قیود بیان فرما رہے ہیں۔ ایک قید مسافر کی ہے۔ جامع صغیر میں اس قید کا کہیں ذکر نہیں بلکہ ہر اس شخص کے لئے یہی حکم ہے جو بھول جائے۔ شرح فی الاسلام میں بھی اسی طرح ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ اصل کے اعتبار سے یہ برائے مسافر ہی حکم ہو مگر غیر مسافر کو بھی اسی زمرہ میں شمار کر لیا گیا ہو۔ یا غالب اور اکثر کے اعتبار سے یہ قید لگائی گئی ہو کہ عام طور پر مسافر کے ساتھ ہی پانی ہوتا ہے۔ دوسری قید بھولنے کی ہے اس واسطے کہ مسافر اگر پانی کے ختم ہو جائے گا ظن یا شک کرتے ہوئے تیمم کرے تو بالاتفاق سب کے نزدیک نماز دہرا لگے۔ تیسری قید اسباب کی ہے اس لئے کہ پانی کی مشک گردن میں لگی

ہوئی ہونے یا پشت پر یا سامنے ہونے پر بھولے سے تیمم کر کے نماز پڑھ لینا بالاتفاق درست نہیں۔ چوتھی قید وقت کے اندر پانی کا یا دانا۔ اس واسطے کہ نماز کے دوران یاد آنے پر نماز ختم کرتے ہوئے اسے لوٹانا لازم ہوگا۔ ولیس علی المیتیم اذا لم یغلب الی۔ اگر نماز پڑھنے والے کو ظن غالب ہو کہ پانی اس جگہ ہوگا تو اس کے لئے تا وقتیکہ پانی تلاش نہ کر لے تیمم کرنا درست نہیں اور ظن غالب نہ ہونے پر پانی کی جستجو لازم نہیں۔ کنز و ہدایہ وغیرہ میں چار سو گز کی مسافت تک جستجو کا حکم ہے اور حلی کے قول کے مطابق تین سو گز۔ بدائع میں اتنی مسافت تک جستجو کو زیادہ صحیح قرار دیا گیا ہے کہ جس میں نہ خود اس کا ضرر ہو اور نہ رفقاء کو انتظار کی تکلیف ہو۔

وان کان مع رفیقہ ماء الی۔ اس کے رفیق کے پاس پانی موجود ہونے پر امام ابو یوسفؒ مانگنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور وہ نہ دینے کی صورت میں تیمم کر لے۔ علامہ عینیؒ بحوالہ تجرید فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ رفیق سے پانی مانگنے کو واجب قرار نہیں دیتے۔ حسن بن زیادؒ اور امام شافعیؒ بھی یہی کہتے ہیں۔ اس لئے کہ غیرت دار شخص کے لئے معمولی شے کا طلب کرنا گراں ہوتا ہے۔ یہ ذہن نشین رہے کہ رفیق سے مانگنے کا واجب بھی اس صورت میں ہے کہ اس کے دینے کا ظن غالب ہو ورنہ طلب کرنا واجب نہ ہوگا۔

## بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَافَيْنِ

اس باب میں موزوں پر مسح کا بیان ہے۔

بَابُ الْمَسْحِ الی۔ علامہ قدوریؒ تیمم کے بیان سے فارغ ہو کر مسح کے بارے میں بیان کر رہے ہیں کیونکہ دونوں میں طہارت بذریعہ مسح ہے۔ موزوں پر مسح کے احکام تیمم کے بعد دونوں کی باہمی مناسبت کی وجہ سے ذکر کئے گئے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک اپنی جگہ نائب و قائم مقام و بدل ہے اور کچھ شرائط کے ساتھ مقید ہے اور کیونکہ تیمم کا ثبوت قرآن کریم اور مسح کا ثبوت سنت سے ہے لہذا تیمم کا ذکر مسح سے مقدم کیا گیا۔

موزوں پر مسح امت محمدیہ کی خصوصیات میں سے ہے اور اس کے مشروع ہونا ثبوت سنت سے ہے سنت کا اطلاق قول و عمل دونوں پر ہوتا ہے۔ مسح علی الخفین کی روایت بوجہ کثرت حدیث و اتر کو پہنچ گئی۔ علامہ سیوطیؒ نے اپنے اپنے رسالہ "الازہار المتناثرہ فی الاخبار المتواترہ" میں مسح خفین سے متعلق احادیث ذکر کی ہیں اور اس سے حدیث و اتر کی نشاندہی ہوتی ہے۔ مبسوط میں ہے حضرت امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ جس وقت تک دن کی روشنی کی طرح مسح علی الخفین کے دلائل محمد پر واضح نہیں ہو گئے اور صحت میں کسی طرح کا شک و شبہ نہ رہا میں اس وقت تک مسح علی الخفین کا قائل ہی نہیں ہوا۔

حضرت امام احمدؒ سے نقل کیا گیا کہ میرے قلب میں موزوں پر مسح کے سلسلہ میں ذرہ برابر بھی کھٹک و شبہ نہیں اس لئے کہ اس سلسلہ میں چالیس صحابہ کرامؓ کی روایات موجود ہیں۔ حضرت حسنؒ کے حوالہ سے بدائع

میں نقل کیا گیا کہ ستر بدری صحابہ کرامؓ کو میں نے دیکھا کہ وہ مسح علی الخفین کے قائل تھے۔ فتح الباری میں ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے مسح علی الخفین کے متعلق روایت کر نیوالے صحابہ کرامؓ کی تعداد گنی تو وہ اسٹی سے بھی بڑھی ہوئی تھی۔

یعنی فرماتے ہیں کہ میں نے مسح علی الخفین کی روایت کر نیوالے ستر ستر صحابہ کرامؓ کی روایات جمع کی ہیں اور اس کے علاوہ تخریج کنندہ محدثین کا تذکرہ کیا ہے۔

بہر صورت خوارن اور روافض کو جھوٹا کساری امت مسح علی الخفین کے ثبوت پر متفق ہے اور سوائے ان دو فرقوں کے کسی کو اس بارے میں ذرا شک و شبہ بھی نہیں۔ اسی اجماع و اتفاق امت کی بنا پر صاحب محیط حضرت امام ابو حنیفہؒ سے نقل کرتے ہیں کہ مسح علی الخفین کا انکار کر نیوالے کیواسطے خطرہ کفر ہے۔ درختار میں مسح کا انکار کر نیوالے کو بدعتی کہاہے۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ انکار کر نیوالے دائرہ کفر میں داخل ہو جائیں گے۔ لیکن زیادہ ظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کسی تاویل کے بغیر انکار کرے تو اس کا قطعی ثبوت ہونیکے باعث انکار کر نیوالا دائرہ کفر میں داخل ہوگا۔ حضرت شیخ الاسلامؒ کا بیان ہے کہ کسی شخص نے امام ابو حنیفہؒ سے پوچھا کہ اہل سنت والجماعت کسے کہتے ہیں تو ارشاد ہوا جسے حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے افضل ہونیکا اعتراف ہو۔ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا فاذلی نیز قائل مسح علی الخفین ہو تنبیہا۔ مسح علی الخفین کی روایات حدیث کو پوچھ گئی ہیں اور حدیث متواتر سے کتاب التشریح اضافہ از ردئے اصول جائز ہے۔

المسح علی الخفین جائز بالسنة من کل خلدیث موجب للوضوء اذ البس الخفین علی مسح علی الخفین سنت سے جائز (ذات ہے اس طرح کے حدیث کیوقت کہ وہ وضو کا سبب ہو جبکہ موزے بحالت طہاسرۃ ششم احدث۔ لہذا تہنہ ہوں اسکے بعد حدیث پیش آئے۔

تشریح و توضیح | موزوں پر مسح رخصت میں داخل اور یہ دھونا عزیمت ہے۔ رہا یہ کہ ان دونوں میں افضل عمل کونسا قرار دیا جائے تو اس بار میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں۔ بعض اعتبار مسح کرتے ہوئے اسے افضل قرار دیتے ہیں۔ خصوصیت کے ساتھ ایسے موقع پر کہ نہ کرنے سے اس کے روافض یا خوارن میں سے ہونیکا شک ہو۔ فتح الباری میں اسی طرح ہے مگر صاحب ہدایہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ بیدھوئے۔ بمسوط کی شرح میں خواہر زادہ اس کی صراحت فرماتے ہیں۔ علامہ قدوریؒ جائز کہہ کر اسی جانب اشارہ فرما رہے ہیں۔



بالسنۃ۔ بعض لوگوں کی رائے کی مطابق موزوں پر مسح کا جائز ہونا آیت ”وارجلکم“ میں جبر کی قراءت کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے مگر عینی اور صاحب فتح القدیر سے درست قرار نہیں دیئے اس لئے کہ آیت کے اندر ”ارجلکم“ کے ساتھ ”الی الکعبین“ بھی ذکر کیا گیا ہے جبکہ موزوں کا مسح متفقہ طور پر سب کے نزدیک بجا کعبین تک ہونیکے محض پشت قدم پر ہوا کرتا ہے۔ علامہ قدوریؒ نے ”بالسنۃ“ کی قید کے ساتھ اس جانب اشارہ فرمایا ہے کہ موزوں پر مسح کے جائز ہونیکا ثبوت قرآن کریم سے نہیں بلکہ سنت سے ہے۔ علاوہ ازیں علامہ قدوریؒ ”بالحدیث“ کے بجائے ”بالسنۃ“ کہہ رہے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ سنت کے زمرے میں قول و عمل دونوں آتے ہیں۔ موزوں پر مسح قول و عمل دونوں ہی کے ذریعہ ثابت ہو رہا ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے پیشاب سے فراغت کے بعد وضو کیا اور موزوں پر مسح فرمایا اور دایاں دست مبارک اپنے دائیں موزے پر اور بائیں دست مبارک اپنے بائیں موزے پر رکھا۔ اس کے بعد دونوں موزوں کے اعلیٰ دینڈی، کی طرف ایک بار مسح فرمایا حتیٰ کہ میں نے موزوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں دیکھیں۔ مسلم شریف میں حضرت شریک بن ہانی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی ابن ابی طالبؓ سے مسح علی الخفین (کی مدت) کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کیلئے تین دن تین رات اور مقیم کیلئے ایک دن ایک رات مقرر فرمائے۔

موجب للوضوء الخ۔ یہ قید لگا کر جنابت سے اجتناب مقصود ہے کہ اس شخص کے لئے موزوں پر مسح درست نہیں جس پر غسل واجب ہو۔

علی طہارۃ ثمة احداث۔ قدوریؒ کے بعض نسخوں میں ”کاملہ“ بھی موجود ہے اور بعض میں محض علی طہارۃ۔ مگر یہ لازم نہیں کہ جس وقت موزے پہن رہا ہے اس وقت طہارت کاملہ ہو بلکہ یہ لازم ہے کہ جب حدت ہوا ہو اس وقت طہارت کاملہ ہو۔ احناف یہی فرماتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر کوئی محض پر دھونے کے بعد موزے پہنے اور پھر طہارت مکمل کرے اس کے بعد حدت واقع ہو تب بھی مسح درست ہوگا۔

فان کان مقيماً مسح يوماً وليلة وان كان مسافراً ثلثة ايام ولياليها وابتلاؤها  
پھر اگر مقیم ہو تو ایک روز و شب تک مسح کرے اور مسافر ہو تو تین روز و شب۔ اور مسح کا آغاز  
عقب الحدیث والمسح علی الخفین علی ظاہرهما خطوطاً بالاصابع مبتدأ من  
حدت کے بعد سے ہوتا ہے اور مسح علی الخفین ان دونوں کے ظاہر پر خطوط کی صورت میں ہونا چاہئے۔ آغاز انگلیوں سے کر کے  
الاصابع الى الساق وفرض ذلك مقدار ثلث اصابع من اصابع اليد۔  
پنڈیوں تک لے جائے اور مسح کی مقدار ہاتھ کی تین انگلیوں کے بقدر فرمان ہے۔

## مسح علی الخفین کی مدت کا ذکر

تشریح و توضیح

فان کان مقيماً إلّا: بعض لوگوں نے تفرد سے کام لیتے ہوئے مسح کے متعلق تجدید وقت سے گزر کیا، مالکیہ سے متعلق مشہور ہے کہ ان کے نزدیک مسح علی الخفین وقت کی کسی تجدید کے بغیر درست ہے۔ امام شافعیؒ کے ایک قول کیطابق جسے علامہ نوذی قول قدیم نیز ضعیف قرار دیتے ہیں برائے مسح عدم توقیت ہے مگر عموماً صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، غلامؓ اور دیگر علماء کے نزدیک تجدید وقت ہے۔ خطابی کے بیان کے مطابق عموماً فقہاری فرماتے ہیں۔ ابن خزیمہ اور دارقطنی میں حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبیؐ نے مسافر کو تین دن اور تین رات اور مقيم کو ایک دن اور ایک رات کی رخصت مرحمت فرمائی۔

ایک اشکال :- دارقطنی اور ابو داؤد و بیہقی وغیرہ میں سات روز اور سات روز سے زیادہ کی روایت مرفوعاً مروی ہے۔ جواب :- ابو داؤد نے خود اس روایت کی تضعیف کی ہے اور دارقطنی اس کی سند ثابت تسلیم نہیں کرتے اور بخاری اس روایت کو مجہول قرار دیتے ہیں۔

وابتداؤھا۔ آغاز مسح اس وقت سے ہوتا ہے جبکہ واقع ہو۔ اس لئے کہ موزہ سرایت حدیث میں رکاوٹ ہو اگر تلبہ۔ پس مسح کی مدت وقت منہ سے معتبر ہونی چاہئے۔ جمہور علماء اور امام شافعیؒ، نوذریؒ اور احمدیؒ فرماتے ہیں اور داؤد کے قولین میں سے زیادہ صحیح قول یہی ہے۔ ابو ثور اور او زاعی کے نزدیک بعد حدیث مسح کے آغاز سے مدت مسح کا آغاز ہو گا۔ ایک روایت حضرت امام احمدؒ کی بھی اسی طرح کی ہے۔

علی ظاہر ہما۔ اس میں اس شخص کے رد کی طرف اشارہ ہے جو ایک ضعیف روایت کی بنیاد پر مسح باطن اور نیچے کے حصہ کے مسح کا بھی قائل ہو۔ ترمذی، ابن ماجہ اور ابو داؤد وغیرہ میں حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزہ کے بالائی اور نچلے حصہ پر مسح فرمایا۔ مشہور حافظ حدیث اور ماہر حدیث و اسماء الرجال حضرت ابو زرعہؓ نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے۔ صحابہ کرامؓ سے بکثرت روایات مروی ہیں کہ آنحضرتؐ اور صحابہ کرامؓ نے موزہ کے بالائی حصہ کے مسح پر اکتفا فرمایا۔

حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ اگر دین رائے کی بنیاد پر ہوتا تو موزہ کے نچلے حصہ پر مسح بالائی حصہ کے مسح سے زیادہ بہتر تھا مگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف بالائی حصہ پر مسح کرتے دیکھا۔ ابو داؤد وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر محض نچلے حصہ یا ایڑی یا پٹنڈلی پر مسح کیا اور موزے کے بالائی حصہ کو جوڑ دیا تو مسح جائز نہ ہو گا۔ درمیں اس کی فراحت ہے۔

وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى خَفٍ فِيهِ خَرَقٌ كَثِيرٌ يَتَبَيَّنُ مِنْهُ قُلْتُ ثَلَاثُ أَصَابِعِ الرَّجُلِ وَانْ ادرايے موزے پر مسح درست نہیں جس میں پھٹن اس قدر زیادہ ہو کہ اس سے پیر کی تین انگلیوں کی مقدار نظر آئے۔ اور

كَانَ أَقْلَ مَنْ ذَلِكَ جَانَهُ دَلَايَ جَوْنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفِينِ لِمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْغُسْلُ وَيَنْقُضُ الْمَسْحُ بَعْثُنَ اس سَمَ كَم هَو تَو دَر سَت هَے۔ اور اس شخص كِلے موزوں پَر سَح دَر سَت نَہیں جَس كے اَدِر غُسْل وَاجِب ہوا دَر سَح بَہی اَس ٹوٹ مَانَقَضُ الْوَضُوْءُ وَيَنْقُضُہَا يَضْرَعُ الْخَفْءَ وَمَضَى الْمِلْدَةَ فَادَامَضَتِ الْمِلْدَةُ نَزَعَ خَفِيہ۔ جَان ہے جَس سَو كَد وَضُوْءُ تَا ہے اَدِر اِيك موزہ كے نَكْنسے بَہی سَح ٹوٹ جَانَا ہوا دَر دَت كے گُذَر جَانے سَہی۔ تَو دَت گُذَر لے پَر موزے نَال كَر وَغُسْل رَجْلِيہ وَصَلَّى وَلَيْسَ عَلَيْهِ اَعَادَةُ بَقِيَّتِ الْوَضُوْء۔ بَر دھوئے اَدِر اس پَر باقی وَضُوْء كا اَعَادہ لازم نَہیں۔

لغات کی وضاحت :- خَرَق، سوراخ، کشادگی، بھٹن۔ جمع خروق۔ مضی، گذر جانا، پورا کرنا۔

**تشریح و توضیح** | دَلَايَ جَوْنِ الْمَسْح۔ اس طرح كے موزے پَر سَح دَر سَت نہ ہوگا جو اس تَدَر بَھٹا ہوا ہو كے اس مِیں پیر كی تین چھوٹی انگلیاں نَظَر آئیں۔ البتہ موزہ اس سَمے كَم بَھٹا ہوا ہو تَو سَح دَر سَت ہوگا اِمَام شافعیؒ اَدِر اِمَام زَہَرِیؒ فرماتے ہِیں كہ موزہ خواہ كَم ہِی بَھٹا ہوا كِیوں نہ ہو اس پَر سَح دَر سَت نہ ہوگا۔ وَجہ یہ ہے كہ ایسی صورت مِیں جَب ظاہر ہو نیوالا دھویا جائے تَو باقی ماندہ كو بَہی دھولینا چاہیے۔ اَحْثَانُ كے زَوْدِیك موزے اَم طور پَر معمولی طریقے سَے بَھٹے ہوئے ہوتے ہِیں اَدِر ان كے نَكَلنے مِیں حَرَج كا لزوم ہوگا اَدِر بَصُوْر حَرَج شَرعی طور پَر اس كی نَگَاش ہے۔ نہایہ مِیں مبسوط شیخ الاسلامؒ سَے منقول ہے كہ بَھٹن كے سلسلہ مِیں پاؤں كی تین انگلیوں كا اَدِر سَح كے باریس ہاتھ كی مِیں انگلیوں كا اعتبار كیا جائیگا۔

لَمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْوُضُوْءُ۔ ایسا شخص جَس پَر غُسْل كا دُجوب ہوا اس كے واسطے بَہی یہ جائز نَہیں كہ وہ سَح كَرے۔ اسلئے كہ اِبْنِ مَاجَہ، تَرْمِذی، نَسَائی وَغِیرَہ مِیں صَفْوَان بن عَسَال سَے رَوایت ہے كہ اَنَخْفَرْتُ ہِیں سَفَر مِیں تین رَوَز دُشَب موزے نہ نَكَلنے كا حَكم فرماتے تھے مگر یہ كہ جَنَابَتِ لَاتِقِ ہو گئی ہو لیكِن نِیْنِذِیا یا خَانہ پِشْتَاب كے باعْث اُنھیں نہ نَكالیں۔ علاوہ اَزِیں كِیونكہ اَز رَوئے عَادَت بَار بار نَہیں ہو اَكْر تِی اس واسطے موزے نَكال دینے مِیں كسی حَرَج كا لزوم بَہی نَہیں ہوتا وَ مَضَى الْمِلْدَةَ الْوُضُوْءُ۔ جَب سَح كی دَت پوری ہو جائے تَو سَح بَر قَرَار نہ رہے گا۔ تَو دَت پوری ہونے پَر یہ چاہیے كہ موزے نَكَلے جائیں اَدِر پیر دھو كَر نَاز پڑھی جائے البتہ وَضُوْء كا اَعَادہ لازم نَہیں۔ حَضَرَت اِمَام شافعیؒ اَعَادہ كا حَكم فرماتے ہِیں مگر یہ حَكم پانی نَلنے كی صَوْرَت مِیں ہے اَدِر اَكْر پانی نہ مِیْر ہو تَو پھر پیر دھونِی كی اَحْتِیاج نَہیں حَتّٰی كہ اَكْر نَاز پڑھنے كی حَالَت مِیں سَح كی دَت كَمَل ہو جائے، مَثَل كے طور پَر كوئی شخص با وَضُوْء موزے پِینے اَدِر پھر بَوَقْت ظَہَر اُسے حَذِّ لَاتِقِ ہو اَدِر وہ وَضُوْء كے سَح كَلے اَدِر دُوسرے دِن اسی وَقْت جَب كہ اُسے حَذِّ پِشِش آیا تَقَا شَاہِلِ نَاز ہو جائے پھر اُسے یَا دَأْتُے كہ یہ تَو دَتِ سَح كے كَمَل ہو نیكا وَ قَت ہے اَدِر پانی مِیْسَر نہ ہو تَو زیادہ صِیْحِ قَوْل كِی طَابَق اُسے نَاز پوری كَر لینی چاہیے۔ فَتَا دِی قَاضی خَاں، حَیْط، جَوہرہ وَغِیرَہ مِیں اسی طَر حَے البتہ بعض فُقہار اس كی نَاز فاسد ہو نیكا حَكم فرماتے ہِیں اَدِر اسی كو اَسْتَبْدَ بِالْفَقْہِ قَرَار دیا گیا ہے۔ تَبِیْن اَدِر نَجْدِ الْقَدِیر مِیں اس كی صَراحت ہے۔

ومن ابتداء المسح وهو مقیم فسا فر قبل تمام یوم و لیلۃ مسح تمام ثلاثۃ ایام و لیلۃ اوّلین اور اگر مقیم مسح کا آغاز کرے پھر ایک روز و شب مکمل ہوئے سے قبل مسافر ہو جائے تو وہ مکمل تین روز و شب مسح کرے اور اگر ابتداء المسح و هو مسافر شتم اقام فان کان مسح یوما و لیلۃ اوّل ثلاثۃ فرغ خفیہ وان مسافر آغاز مسح کرے پھر وہ مقیم ہو جائے تو اگر اس نے ایک روز و شب یا اس سے زیادہ مسح کر لیا تب تو موزے نکالنا لازم ہو گا ان اقل منہ تقم مسح یوم و لیلۃ اور ایک روز و شب سے کم کیا ہو تو ایک روز و شب کی مدت مکمل کر لے۔

## تشریح و توضیح

و هو مقیم فسا فر الی جو شخص سفر کا آغاز مقیم ہوتے ہوئے کرے اور پھر ایک روز و شب کی مدت کے اتمام سے قبل سفر کا آغاز کر دے تو اس کے لئے درست ہے کہ تین روز و شب کی مدت مسح پوری کر لے۔ اس کا یہ مقصد ہرگز نہیں کہ نئے سرے سے تین روز و شب پورے کرے بلکہ مدت مسح آغاز سے کیونکہ وقت سے شمار ہوگی۔ حضرت امام شافعیؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ احناف کا مسئلہ ایک تو یہ ہے کہ مسح کی حدیث مطلق ہے۔ دوم یہ کہ جن احکام کا تعلق وقت سے ہوتا ہے ان میں ضابطہ یہ ہے کہ آخر وقت معتبر ہو مثال کے طور پر مسلا صلوٰۃ کہ اگر کسی نے نماز کے آخر وقت میں آغاز سفر کیا تو وہ فرض نماز بجائے چار پڑھیں گا۔ اور آخر وقت میں مقیم ہونیکے بجائے دو رکعات کے چار پڑھیں گا۔ ایسی ہی اگر آخر وقت میں نابالغ حد بلوغ کو پہنچ جائے یا کسی کافر نے اسلام قبول کر لیا تو ان پر نماز کا وجوب ہو گا۔ مسح کے مسئلہ کا تعلق وقت سے ہونیکے بنا پر اس میں بھی آخری وقت معتبر ہو گا۔

فائدہ ضروریہ علامہ قدوسیؒ و ہو مقیم“ فرما کر مسح میں حالت اقامت کی قید لگا رہے ہیں کیونکہ اگر وہ اس حال میں موزے پہنے کہ وہ مقیم ہو اور پھر حدث پیش آنے سے قبل سفر کی ابتداء کر دے تو متفقہ طور پر اس شکل میں امام شافعیؒ بھی اس سے متفق ہیں۔ مدت سفر اور مدت اقامت کا باہم تداخل ہو گا۔ علامہ ازیں علامہ قدوسیؒ نے ”قبل تمام یوم و لیلۃ“ کی قید بھی لگائی ہے۔ اس لئے کہ اگر اقامت کی مدت کی تکمیل کے بعد سفر کی ابتداء کرے تو اس شکل میں متفقہ طور پر سب کے نزدیک مدت سفر کے مدت اقامت میں عدم تداخل کا حکم ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ اس وقت پاؤں کی حدث کا اثر ہو چکا ہے اور موزے میں حدث رفع کو نیکی طاقت نہیں۔ تو لازمی طور پر حدث کے ازالہ کی خاطر پیر موزوں سے نکال کر دھونے ہوں گے اور حدث پیش آنے کے بعد مسافر کے مقیم ہونے یا مقیم کے مسافر ہونیکے صورت میں حضرت امام شافعیؒ کی رائے الگ ہے اور وہ احناف سے متفق نہیں۔

و هو مسافر شتم اقام الی۔ سفر شروع کرنے کے بعد اگر کوئی شخص پھر مقیم بن جائے تو یہ دیکھیں گے کہ اس نے مسح کی مدت اقامت پوری کر لی تھی یا نہیں۔ پوری کر لینے کی صورت میں اسے موزے نکال دینے چاہئیں اس لئے کہ رخصت سفر اسی وقت تک ہے جب تک کہ سفر باقی ہو اور مدت اقامت پوری نہ ہونیکے صورت میں



وہ مدت پوری کر لینی چاہئے اس لئے کہ اقامت مدت اس کی ابھی باقی ہے اور یہ مسافر نہیں رہا بلکہ مقیم ہو گیا۔

وَمَنْ لَبَسَ الْجَرْمُوقَ فَوْقَ الْخُفِّ مَسْمُوعٌ عَلَيهِ وَلَا يَجُوزُ الْمَسْمُوعُ عَلَى الْجُورْبَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ  
اور موزے پر جرموق پہننے والا اسی پر مسح کرے اور جرابوں پر مسح درست نہیں مگر یہ کہ وہ پوری چڑھے  
جلدین اور منغلین و قالا یجوزُ اذًا اَنَا ثَخِينِينَ لَا يَشْفَانِ  
کی ہوں یا نچلے حصہ پر چڑا لگا ہوا ہو۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اگر اس قدر کاٹھی ہوں کہ ان سے پانی نہ چھتا ہو تو درست ہے۔

لغات کی وضاحت :- جرموق : وہ چیز جو موزے کے اوپر اس کی حفاظت کی خاطر پہنی جاتی ہے۔ عوام اسے  
کالوش کہا کرتے ہیں۔ الجوربین : شنیہ جورب : پائتباہ - ثخینین : شکن کاشنیہ : موٹا ہونا - سخت ہونا -  
لا یشفان - الشف : باریک پردہ ، اس جگہ پانی کا چھنا مراد ہے۔

تشریح و توضیح | جرموق وہ موزے کہلاتے ہیں جنہیں اصل موزوں کی خاطر موزوں کے اوپر پہن لیا جاتا ہو  
تاکہ ناپاکی و گندگی سے موزے محفوظ رہیں۔ موزے کی ساق کے مقابلہ میں جرموق کی سان  
چھوٹی ہوا کرتی ہے۔ موزوں پر جرموق پہننے والے کیلئے اسی پر مسح کر لینا درست ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ  
سارے علماء ایسی فرماتے ہیں اور مزنی کے قول کے مطابق سب ائمہ اس پر متفق ہیں۔ اس سلسلہ میں صاحب  
ہدایہ امام شافعیؒ کا اختلاف نقل فرماتے ہیں مگر یہ اختلاف ان کے جدید قول کی رو سے ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ  
جرموق دراصل موزے کا بدل قرار دیا گیا ہے اور رہا موزہ وہ پاؤں کا بدل شمار ہوتا ہے۔ پس جرموق پر مسح  
قرار دینے کی صورت میں بدل کے بدل کو معتبر قرار دینے کا لازم ہو گا جبکہ اعتبار محض بدل کا ہوا کرتا ہے بدل  
البدل کہ نہیں۔ احناف فرماتے ہیں ابن خزیمہ اور ابو داؤد وغیرہ میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
لے موقین (جرموقین) پر مسح فرمایا۔ علامہ نوویؒ کہتے ہیں کہ موقین کے ذریعہ خفین مراد لئے گئے ہیں جرموقین  
نہیں مگر شرح ہدایہ میں علامہ سرحدی مطرزی وغیرہ کا حوالہ دیتے ہوئے موق و جرموق کے موزوں پر پہنے جانے  
کی تردید فرمائی ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ یہ دونوں چیزیں خفین نہیں بلکہ اس کے علاوہ ہیں۔  
ابو نصر بغدادیؒ وغیرہ کہتے ہیں کہ موق موزوں پر پہنے جانے والے جرموق ہی کو کہتے ہیں۔ صاعانی تحریر فرماتے  
ہیں کہ جرموق کو موزے پر پہنتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ موق موزے پر پہنتے ہیں۔ اس کی دراصل فارسی لفظ  
”موک“ بمعنی پائتباہ سے تعریب کی گئی ہے۔

علی الجوربین - فارسی سے جورب کی تعریب کی گئی ہے۔ اہل شام سخت سردی میں بٹے ہوئے سوت  
کی جراب پاؤں سے ٹخنے تک پہنا کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جس وقت تک پورے چڑھے  
نئے انھیں ڈعائب نہ لیا ہو یا جوئے کے مساوی ان پر چڑھا نہ چڑھا ہو ان پر مسح کرنا درست نہ ہو گا۔

پہلی شکل مجلد کی کہلاتی ہے اور دوسری شکل منعل کی شمار ہوتی ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ چمڑا بڑھنے کو شرط قرار نہیں دیتے بلکہ ان کا اس قدر موٹا ہونا لازم ہے کہ پانی نہ چھنے۔ جمہور صحابہؓ، تابعین، ابن المبارک، ثوری، اسحق، احمد اور داؤد بھی فرماتے ہیں۔ حلیہ میں لکھا ہے کہ امام شافعیؒ بھی وہی فرماتے ہیں جو امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ امام احمدؒ کا قول امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے مطابق ہے۔ اس لئے کہ ترمذی وغیرہ میں روایت ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو رہن پر مسخ فرمایا۔ صاحب مہبوط فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے انتقال سے سات دن پہلے امام کرنی کے قول کی مطابق تین دن پہلے جو رہن پر مسخ فرمایا اور ارشاد ہوا کہ میں جس سے روکتا تھا خود اس پر عمل کر لیا۔ اس سے امام ابو حنیفہؒ کے رجوع فرمائیے پر استدلال کیا جاتا ہے۔

ولا يجوز المسخ على العمامة والقلنسوة والبرقع والقفاذین ویمجن علی الجبائر وان شذھا اور عمامہ اور ٹوپی اور دستاں پر مسخ کرنا درست نہیں۔ اور زخم پر باندھی گئی کڑیوں پر مسخ کرنا درست علی غیر وضوء فان سقطت من غیر بدء لکم یبطل المسخ وان سقطت عن بدء بطل۔ ہے خواہ یہ وضو باندھی گئی ہوں اور اس کے زخم اچھا ہوئے بغیر کہ جلنے سے ختم نہ ہوگا اور زخم اچھا ہونے پر گرسے تو مسخ ٹوٹ جائیگا۔

لغات کی وضاحت :- العمامۃ، بگڑی، خود کا وہ حصہ جو سر کے برابر بنا کر ٹوپی کے نیچے پہنا جاتا ہے۔ جمع عمام۔ قفاذین۔ القفاذ، دستاں۔ جمع قفاذیر۔ بدء، شفا یا ب ہونا۔

تشریح و توضیح

علی العمامۃ والقلنسوة الخ۔ علامہ ترمذیؒ کے قول کی مطابق حضرت سعد بن مالک، حضرت

ابو الدرداء، حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہم اور کھول، اور زامی، قتادہ، حسن، عمر بن عبد العزیز،

دکھ، داؤد بن علی اور ابو ثور رحمہم اللہ عمامہ پر مسخ کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ اس کے بار میں حضرت ابو موسیٰ

اشعری، حضرت بلال، حضرت انس، حضرت عمر بن امیہ ضمری، حضرت ابو امامہ اور حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہم

سے احادیث مروی ہیں۔ حضرت امام احمدؒ نے بھی اسے جائز چند شرطوں کے ساتھ کہلا ہے۔ حضرت امام

شافعیؒ کے نزدیک مسخ عمامہ مستقلاً جائز نہیں البتہ یہ ممکن ہے کہ اول بالوں کے تھوڑے حصہ پر مسخ ہو اور

پھر تکمیل مسخ عمامہ پر ہو جائے۔ مگر شرط یہ ہے کہ عمامہ کھولنا باعث اذیت ہو۔ علامہ ترمذیؒ کہتے ہیں کہ امام

مالکؒ نے بھی اسی طرح فرمایا ہے۔ اخاف کے اصل مذہب کے مطابق اس سلسلہ میں کوئی قول نقل نہیں

کیا گیا۔ محض حضرت امام محمدؒ سے اس قدر نقل کیا گیا ہے کہ مسخ عمامہ پہلے تھا اس کے بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ امام

ابو حنیفہؒ اور عموماً ائمہ اہل اخاف بلکہ علامہ خطابیؒ کے قول کی مطابق جمہور یہی کہتے ہیں اس لئے کہ آیت کریمہ

”وامسحوا برؤسکم“ ہے سروں پر مسخ کرنا ثابت ہوتا ہے اور یہ بات عیاں ہے کہ عمامہ پر مسخ کرنا والے

کو سر پر مسخ کرنا والا کہنا ممکن نہیں۔ رہ گئیں وہ روایات جن سے مسخ عمامہ معلوم ہوتا ہے تو ان سے مقصود

یہ ہے کہ سر کے کچھ حصہ پر مسح کر نیکے بعد عمامہ پر ہاتھ پھیر لیں۔ حضرت مغیرہؓ کی روایت میں اس کی توضیح ناصیہ اور مسح عمامہ سے کی گئی ہے۔ حضرت انسؓ کی ابو داؤد میں مروی روایت میں اسکی صراحت ہے کہ آنحضورؐ نے عمامہ کے نیچے درست مبارک پہونچایا اور سر کے اگلے حصہ پر مسح فرمایا۔

ویجوز علی الجبہ اکثر۔ زخم پر باندھی جانے والی لکڑی کی پٹیوں پر مسح کرنا درست ہے۔ طبرانی اور دارقطنی کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود ایسا کرنا ثابت ہے اور آپ کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس کا حکم فرمانا ثابت ہے۔ علاوہ ازیں اس میں موزے نکالنے سے بڑھ کر حرج و دقت ہے تو ان پر مسح بدرجہ اولیٰ مشروع ہوگا۔ پھر یہ لازم نہیں کہ زخم کی پوری ہی پٹی پر مسح کیا جائے بلکہ یہ بھی کافی ہے کہ اکثر حصہ پر کر لیا جائے۔ صاحب کافی اسی طرح بیان فرماتے ہیں اور صاحب ہدایہ کے نزدیک روایت حسنہ اور اسی پر فتویٰ دی گئی ہے

فائدہ ضروریہ۔ پٹی پر مسح چار چیزوں میں موزوں پر مسح سے الگ ہے (۱) اگر پٹی زخم کے اچھا ہونے کے باعث کھل جائے تو فقط اسقدر کافی ہے کہ وہ جگہ دھولی جائے۔ اس کے برعکس موزوں میں ایک کے نکلنے پر دونوں پاؤں کا دھونا لازم ہے (۲) زخم اچھا نہ ہوا ہو اور پٹی کھل جائے تو اسے از سر نو باندھ اور یہ ضروری نہیں کہ مسح لوٹائے (۳) اس کے واسطے تحدید و تعیین وقت نہیں (۴) یہ لازم نہیں کہ پٹی طہارت کے ساتھ ہی باندھے بلکہ بغیر وضو باندھنے پر بھی مسح کرنا درست ہے۔

## بَابُ الْحَيْضِ

(حیض کا بیان)

اقل الحیض ثلثۃ ایام ولیا لیھا وما نقص من ذلک فلیس بحیض وهو استحاضۃ حیض کی کم سے کم مدت تین دن رات ہیں اور اس سے کم آئی والا خون حیض نہ ہوگا بلکہ بیماری کا کہلائے گا۔

والکثرۃ عشرۃ ایام وما زاد علی ذلک فهو استحاضۃ۔

اور حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہیں اور جو دس دن سے زیادہ ہو وہ بیماری کا ہے

## تشریح و توضیح

علامہ قدوریؒ کی حدیث اصغر و اکبر اور ان کے احکام سے فراغت کے بعد اب ان سے مقابلہ کم پیش آئیوالے حدیث یعنی حیض و نفاس و استحاضہ کے متعلق بیان فرما رہے ہیں۔ علاوہ ازیں سابق ابواب میں حیض و نفاس کے منقطع ہونے کے بعد والی طہارت کے حکم کے بارے میں آچکا ہے مگر وہاں ان کے امتداد و حقیقت کے بارے میں کچھ ذکر نہیں کیا تھا لہذا اس باب میں انکا بھی ذکر ہے اس جگہ وہ احکام بیان کئے جا رہے ہیں جن کا تعلق خاص طور سے عورتوں ہی کے ساتھ ہے پھر انہیں بھی حیض کی حیثیت چونکہ اصل کی ہے اور استحاضہ و نفاس کے مقابلہ میں حیض کا وقوع کثرت کیساتھ



ہے اس واسطے عنوان حیض رکھا گیا۔

فائدہ ضروریہ۔ ابن المنذر اور حاکم نے بسند صحیح حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت جوادؑ کو حیض کا آغاز جنت سے زمین پر اتارے جانے کے بعد ہوا۔ بعض روایات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنات آدمؑ پر حیض مسلط کر دیا اور بعض سلف کے خیال کے مطابق اس کا ظہور اول بنو اسرائیل میں ہوا۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ احکام حیض کا نزول اول بنو اسرائیل پر ہی ہوا۔ عبدالرزاق نے بسند صحیح حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ بنو اسرائیل کے مرد و عورت اکٹھے نماز پڑھتے تھے اور اسی میں مرد و عورت میں باہم تعلقات ہو جاتے تو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ حیض عورتوں کو مسجدوں میں آنے پر روک لگادی۔ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ صدیقہ کی روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ صاحب شرح وقایہ نے باب الحيض کے آغاز میں ہی ”الدماء المقتطعة بالنساء ثلثة حيض واستحاضة ونفاس“ تین خون عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں حیض، استحاضہ، نفاس، کہہ کر ان تین خونوں کے عورتوں کے ساتھ مخصوص ہونے کی وضاحت فرمادی۔

امک اشکال۔ اگر کوئی یہ کہے کہ کبھی حیض کا نفاس پر بھی اطلاق ہو سکتا ہے اور احادیث میں اسکی مثالیں بہت ہیں اور امام بخاری نے بخاری شریف میں مستقل الگ باب باندھا ہے لہذا نفاس پر حیض کے اطلاق میں مضائقہ نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس طرح کے اطلاق میں کوئی مضائقہ نہیں مگر دونوں کے درمیان فرق و امتیاز کے لئے نفاس کا مستقل ذکر فرمایا۔

اقل الحيض۔ حیض کے بارہمیں دس امور تحقیق و جستجو کے لائق ہیں۔ حیض کے شرعی معنی ۲، باعتبار لغت اس کے معنی ۳، حیض کا ارتکاب ۴، رنگت ۵، شرط ۶، مقدار ۷، ثبوت کا زمانہ ۸، اس کا حکم۔ باعتبار لغت معنی حیض سیلان کے آیا کرتے ہیں کہا جاتا ہے، ”حاضت المرأة حیضاً“ عورت کا سیلان خون ہو گیا، بلحاظ لغت حیض عورتوں پر کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ مؤنث جانوروں کو بھی آتا ہے اور وہ بھی اس تعریف میں داخل ہیں۔ علم الحيوانات کی تحقیق کی رو سے اونٹنی، گھوڑی، بچو اور خرگوش کو حیض آیا کرتا ہے۔ حیض کو اہل عرب دوسرے الفاظ مثلاً طث اور ضحک وغیرہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

صاحب کنز وغیرہ شرعی اعتبار سے حیض کی تعریف یہ کرتے ہیں ”ایسی عورت کے رحم سے آنیوالا خون جو نہ مریض ہو نہ صغیر السن۔ مؤنث سماعی ہونیکے باوجود حیض عام طور پر مذکر ہی مستقل ہے۔ لفظ دم کی حیثیت جنس کی سی ہے کہ اس کے ذمے میں ہر طرح کا خون آتا ہے اور ”رحم امراة“ فصل کے درجہ میں ہے جس کے ذریعہ رگ ارحم اور بطور نجس جہت والا خون نکل گئے۔ اور حیض کی تعریف ”ہو دم ینفص رحم امراة سلیبہ عن داور صخر“ میں سلیبہ عن دابر کی قید سے نفاس نکل گیا اس لئے کہ نفاس والی عورت کا حکم مریضہ کا سا ہوتا ہے۔ پھر رحم کے اندر زخم ہونے کے باعث نکلنے والے خون بھی اجتناب ہو گیا اور صغیر کی قید کے ذریعہ نوزیرس کی عمر کم میں آنیوالا خون نکل گیا کہ وہ حیض کی تعریف سے خارج ہے اور وہ استحاضہ کی تعریف میں داخل ہے۔



خلاصہ یہ کہ حیض وہ خون کہلاتا ہے جو تندرست اور بالغہ عورت کے رحم سے بہتا ہو۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حیض اس طرح کے خون پر پیش آئیوالی کیفیت کا نام ہے تو اس صورت میں حیض کی تعریف اس طرح کی جائے گی کہ وہ ایک شرعی رکاوٹ کا نام ہے جو پیدائش کے بغیر رحم سے نکلنے والے خون پر پیش آتی ہے اور اس کی بنا پر عورت کے لئے بعض امور شرعیہ کی ممانعت ہو جاتی ہے۔ رحم سے خون کے آنیکو رکن کہا جائے گا اور شرط یہ ہوگی کہ اس خون سے قبل طہر کے پندرہ روز پورے ہو گئے ہوں نیز یہ خون تین روز سے کم نہ آئے۔ یہی مقدار کی بات تو اس میں کمی زیادتی ہوتی رہتی ہے اور وقت لذت برسر کی عمر کے بعد ہے۔ اور ثبوت و حکم کا آغاز خون کے آنے سے ہوگا۔

اقل الحیض۔ اخاف فرماتے ہیں کہ مدت حیض کم از کم تین روز و شب ہیں اور صدر الشہید کہتے ہیں فتویٰ اسی قول پر ہے۔ امام شافعیؒ و امام احمدؒ اس کی کم سے کم مدت ایک دن رات قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک کم مدت کی کوئی تحدید نہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ اور امام شافعیؒ زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن قرار دیتے ہیں۔ اخاف کا مستدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ عورت خواہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ اس کے حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس روز ہیں۔ یہ روایت طبرانی اور دارقطنی میں موجود ہے۔ حضرت عطار و غیرہ بعض ایسی عورتوں کے واقعات بیان کئے ہیں جنہوں نے ناع حیض تین روز سے کم آنے اور دس روز سے زیادہ آنیکو بیان کیا ہے۔ علامہ عینیؒ کہتے ہیں کہ اس طرح کی مجہول عورتوں کے واقعات کو شرعی مقدار کی بنیاد نہیں بنایا جاسکتا۔

وما تراه المرأة من الحمرة والصفرة والكد في ايام الحيض فهو حيض حتى ترى البياض  
اور عورت کے ايام حیض میں جو خون سرخ، زرد اور مٹیالہ دیکھے وہ تمام حیض ہے حتیٰ کہ وہ خالص سفیدی خالصاً دیکھے۔

لغات کی وضاحت :- حیض کے رنگ :-

الحمرة : سرخ رنگ - الصفرة : زردی، سیاہی - الكد : مٹیالہ

تشریح و توضیح :- وما تراه المرأة : حیض کے خون کے چھ رنگ ہوتے ہیں۔ سرخ، زرد، سیاہ، مٹیالہ، گدلا، سبز۔ علامہ قدوریؒ فرماتے ہیں کہ عورت کو حیض کے دنوں میں ان ذکر کردہ رنگوں میں سے جس رنگ کا بھی خون نظر آئے وہ سارا حیض ہی قرار دیا جائے گا، حتیٰ کہ خالص سفید رطوبت آجائے۔ مراد یہ ہے کہ ایسی سفید رطوبت دیکھے جس میں کسی اور رنگ کی آمیزش نہ ہو۔ یہ رطوبت

خون بند ہونیکے بعد سفید دھاگے سے مشابہ یعنی بالکل سفید عورت کی شہرگاہ سے نکلتی ہے۔ وہ خون جو سیاہ یا سرخ رنگ کا ہو وہ تو بالاتفاق سب کے نزدیک حیض ہے اور گہرے زرد رنگ کو بھی زیادہ صحیح قول کے مطابق حیض ہی شمار کیا گیا اور وہ خون جو ٹیلا یا ہلکا زرد ہوا سے بھی امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ حیض ہی قرار دیتے ہیں چاہے یہ ٹیلا یا بن حیض کے شروع دنوں میں ہو یا آخری دنوں میں۔ بہر صورت اسے حیض ہی شمار کریں گے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ ٹیلے کے خون کو حیض اس وقت تک قرار نہیں دیتے جب تک کہ وہ بعد خون نہ آیا ہو اس واسطے کہ گدے پن کا تعلق رحم سے تسلیم کر نیکی صورت میں گد لاخون یہ ہونا چاہئے تھا کہ عورت کے بعد آتا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کا مسئلہ یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ بجز سفید کے سارے رنگوں کو حیض ہی قرار دیتی تھیں اور اس طرح کی باتوں کا تعلق سماع سے ممکن ہے علاوہ ازیں رحم الٹا ہونیکے باعث اس سے پہلے گدی ہی شئی آتی چاہئے۔ مثلاً گھڑے میں اگر سوراخ کر دیں تو جوں کی توں ہی حالت ہوگی۔ رہ گیا سبز رنگ کا خون تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ عورت کے قابل حیض ہونے کی صورت میں اسے حیض ہی قرار دیں گے اور رنگ کی تبدیلی غذا کی خرابی پر معمول ہوگی۔ اور عورت کے زیادہ معر ہوئے اور دائمی طور پر سبز رنگ آئے پر اسے حیض قرار نہ دیں گے۔ بلکہ یہ کہا جائیگا کہ رحم میں خرابی پیدا ہو گئی۔ اور بزرگ کردہ ہر طرح کے خون کو حیض قرار دینے کی دلیل ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی روایت ہے جسے ابن علقمہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ عورتیں ڈبوں کے اندر کر سعت رکھتیں اور پھر حضرت عائشہؓ کے پاس بھیج کر نماز کے متعلق پوچھا کرتی تھیں تو حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سفید رنگ آئے تک غلت نہ کرو یعنی جب تک پاک نہ ہو جاؤ۔ اس سے یہ بات عیاں ہے کہ حضرت عائشہؓ کا تنوہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے کی بنیاد پر ہوگا۔ اس لئے کہ اصولی اعتبار سے ایسی چیزوں میں جو غیر قیامی ہوں قول صحابی مرفوع کے درجہ میں ہوتا ہے۔

حتى ترى البياض .. یعنی جب تک حیض نقطع نہ ہو جائے اس وقت تک غلت نہ کرو۔ نہر الفائق میں اسی طرح ہے۔

والحيض يُسقط عن الحائض الصلوة ويحرم عليها الصوم ولقضى الصوم ولا تقضى  
اور حیض کی وجہ سے حائض سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور اس کے لئے روزہ رکھنا حرام ہو جاتا ہے اور حائض روزہ کی نفاذ کرے  
الصلوة ولا تدخل المسجد ولا تطوف بالبيت  
اور نماز کی نفاذ نہ کرے اور نہ حائض مسجد میں داخل ہوگی اور نہ بیت اللہ شریف کا طواف کرے

احکام حیض کا بیان

تشریح و توضیح

والحيض يسقط عن الحائض الا .. علامہ قدوریؒ اس جگہ سے احکام حیض ذکر فرما رہے ہیں۔ احکام حیض

کی کل تعداد گیارہ ہے۔ ان میں سے سات کا اشتراک توحیض و نفاس دونوں میں ہے اور چار کی تخصیص حیض کے ساتھ ہے۔ علامہ قدوریؒ نے جو مشترک احکام ذکر فرمائے ہیں وہ حسب ذیل ہیں، حیض نماز کو روکنے والا ہے اس سے قطع نظر کہ یہ نماز رکوع و سجدہ والی ہو یا یہ نماز جنازہ ہی کیوں نہ ہو بلکہ اس حالت میں سجدہ تلاوت و سجدہ شکر سے بھی روکا گیا۔ علامہ قدوریؒ ”یسقط“ لاکر اس طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ حائضہ پر نماز کا وجوب تو ہوتا ہے مگر حرج کے عذر کے باعث اس سے ساقط ہو جائیگا حکم ہے۔ اس مسئلہ میں درحقیقت اہل اصول کی مختلف رائیں ہیں کہ حائضہ، پاگل اور بچہ کے حق میں ثبوت احکام ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔ ابو زید دہلویؒ ثابت ہونیکو اختیار کرتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ ہر شخص میں حقوق کے واجب ہونیکو صلاحیت ہے۔ اسی بنا پر بالاتفاق اس کی زمین میں وجوب عشر و خراج ہو گا۔ امام شافعیؒ اس پر وجوب زکوٰۃ کا بھی حکم فرماتے ہیں۔ علامہ قدوریؒ کے کلام کی بنیاد بھی یہی ہے۔ شیخ بزدویؒ کہتے ہیں کہ ایک مدت تک ہماری رائے اسی کے مطابق رہی مگر پھر یہ رائے ترک کر کے عدم وجوب کی رائے ہو گئی۔

دیحرم علیہا الصوم۔ حیض روزے کو روکنے والا ہے مگر بعد میں روزوں کی قضاء واجب ہے۔ اور نماز کی واجب نہیں۔ حضرت معاذہ عدویہؓ نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے دریافت کیا کہ حائضہ عورت کے روزوں کی قضا اور نماز کی قضاء نہ کرنے کا سبب کیا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا۔ تو حروریہ ہے؟ (خارجیہ) حضرت معاذہؓ نے عرض کیا نہیں بلکہ میرا مقصد وجہ پوچھنا ہے۔ تو فرمایا کہ ہمیں محض حکم سہوتا تھا کہ روزوں کی قضاء کریں نماز کی نہیں۔ علاوہ ازیں روزے تو پورے سال میں ایک ماہ کے ہوتے ہیں۔ تو اگر حائضہ مکمل دس روزے نہ رکھ سکے تب بھی وہ گیارہ ماہ میں سہولت کے ساتھ رکھ سکتی ہے۔ ہر ماہ ایک رکھ لے تب بھی یہ پورے ہو جائیں گے۔ اس کے برعکس ہر ماہ دس دن کی نمازوں کی تعداد پچاس ہوتی ہے اور پچاس فی ماہ کے حساب سے پورے سال کی نمازوں کی تعداد چھ سو ہو جاتی ہے۔ اس طریقہ سے مردوں کی بہ نسبت عورتوں کو دو گنی کے لگ بھگ نمازیں پڑھنی ہوں گی اور یہ صورت آیت کریمہ ”و ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج“ کے بھی خلاف ہوتی ہے۔

ولا تدخل المسجد۔ یعنی بحالت حیض مسجد میں جانا بھی حائضہ کے لئے ممنوع ہے۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ مسجد جنبی اور حائضہ کے لئے حلال نہیں اور اطلاق میں اس طرف اشارہ ہے کہ داخلہ مطلقاً ممنوع ہے خواہ قیام کے طور پر ہو یا مسجد سے گزرا جائے اور تمام مسجدوں کا حکم برابر ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مرد و جائز ہے۔ یہ روایت اس کے خلاف حجت ہے۔

ولا تطوف بالبيت۔ اور طواف بھی ممنوع ہے خواہ فرض ہو جیسے طواف زیارت یا نفل اس واسطے کہ طواف مسجد حرام میں ہو گا اور مسجد میں حائضہ کے داخلہ کی مانفت ثابت ہو چکی۔

وَلَا يَأْتِيهَا زَوْجَهَا وَلَا يُجُونُ لِحَاثُئِ وَلَا يَجْنِبُ قِرَاعَةَ الْقُرْآنِ وَلَا يُجُونُ لِلْمَشْجَلِ مِمَّنْ الْمُصْحَفِ  
اور اس کے شوہر کو اس سے ہمبستری درست نہیں اور حائضہ و جنبی کی واسطے تلاوت قرآن جائز نہیں اور بے وضو کی واسطے قرآن کو مس  
إِلَّا أَنْ يَأْخُذَ بِغُلَافِهِ  
کرنا جائز نہیں البتہ غلاف کیساتھ چھو سکتا ہے۔

**تشریح و توضیح** وَلَا يَأْتِيهَا زَوْجَهَا إلخ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام  
شافعیؒ اور حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حائضہ سے ناف سے لے کر گھٹنے تک کے  
حصہ سے مرد کو فائزہ اٹھانا بھی درست نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَكُونُ  
سے قربت مت کیا کہ وجہ تک کہ وہ پاک نہ ہو جائیں، حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شرمگاہ کو چھو کر حائضہ  
عورت کا باقی جسم شوہر پر حرام نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ اس بارے میں صحابہ کرامؓ کے دریافت کرنے پر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب فرمایا تھا کہ ہمبستری کے علاوہ اس کے ساتھ اور چیزیں حلال ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ  
اور امام محمدؒ کا مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ بجالت حیض المیہ سے کیا بات حلال ہے تو ارشاد ہوا کہ نہ بند کے اوپر  
سے نفع اٹھا سکتے ہو۔ یہ روایت ابوداؤد، ابن ماجہ اور سنن احمد وغیرہ میں موجود ہے۔  
فائزہ ضروریہ :- حائضہ عورت کے کھانا پیکلنے اور اس کے چھوئے ہوئے پانی کو استعمال کرنے میں کسی  
طرح کی کراہت نہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی موزوں نہیں کہ اس کے بستر سے الگ رہا جائے کہ اسے شعابہ یہود  
قرار دیا گیا۔

**تنبیہ ضروری :-** عورت کو حیض آ رہا ہو تو اسے چاہئے کہ شوہر کو اطلاع کر دے تاکہ وہ ناواقفیت  
کے باعث ایسی حالت میں ہمبستر نہ ہو جائے۔ اور حیض نہ آ رہا ہو تو خود کو حائضہ ظاہر کر کے ہمبستری سے منع کرنا  
درست نہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کی دونوں عورتوں کے متعلق فرمایا کہ اللہ تعالیٰ  
ان پر لعنت کرے۔

وَلَا يُجُونُ لِحَاثُئِ وَلَا يَجْنِبُ إلخ۔ حائضہ اور جنبی کے واسطے تلاوت قرآن کی مانعت ہے۔ ترمذی اور ابن ماجہ میں  
روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حائضہ اور جنبی کے لئے تلاوت قرآن جائز نہیں۔ امام مالکؒ کے  
نزدیک حائضہ کے لئے تلاوت قرآن درست ہے۔ یہ روایت ان کے خلاف حجت ہے۔ البتہ یہ درست ہے کہ کام  
کے آغاز کو قوت بسم اللہ پڑھ لے یا شکر کے طور پر الحمد للہ کہے۔

وَلَا يُجُونُ لِلْمَشْجَلِ مِمَّنْ الْمُصْحَفِ إلخ۔ بے وضو کیلئے قرآن شریف چھونا جائز نہیں۔ ارشاد ربانی ہے  
لَا يَسِرُ إِلَّا بِالْمَطْهَرُونَ اور حدیث شریف میں ہے کہ قرآن شریف مرت پاک شخص چھوئے۔ یہ حدیث نسائی،



طرائی، بیہقی، مسند احمد اور مسند حاکم وغیرہ میں موجود ہے۔ البتہ غلاف کیساتھ بے وضو چھوئے تو درست ہے۔ علامہ قدوریؒ نے صرف ”للمیث“ کہا۔ جنبی اور حائضہ و نفسار کو بیان نہیں کیا کیونکہ ان کیلئے بغیر چھوئے بھی تلاوت قرآن جائز نہیں۔ اور بے وضو کو بغیر چھوئے تلاوت قرآن جائز ہے۔ ان کے اور بے وضو کے درمیان فرق کرنیکا سبب یہ ہے کہ حدیث کا اثر محض ہاتھ میں اور اثر جنابت ہاتھ میں بھی ہوتا ہے اور منہ میں بھی۔ اسی بنا پر جنبی کے لئے غسل میں واجب ہے کہ وہ ہاتھ اور منہ دونوں دھوئے۔ حیض کے باقی ماندہ چار خصوصیات احکام حسب ذیل ہیں ۱۱، بذریعہ حیض عدت کی تکمیل ۲، رحم کا استبراء ۳، بالغ ہونیکا علم ۴، طلاق سنی اور طلاق بدعی کا فرق۔

فَاِذَا انْقَطَعَ دَمُ الْحَيْضِ لَا قِلَّ مِنْ عَشْرَةِ اَيَّامٍ لَمْ يَجْزِ طَهْيُهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ اَوْ يَمِضِيَ عَلَيْهَا  
پس اگر حیض کا خون دس روز سے کم میں منقطع ہوا ہو تو اس کے ساتھ ہمبستری اس کے غسل سے پہلے یا ایک نماز کا وقت وقت  
وَقْتُ صَلَوةٍ كَامِلَةٍ وَاِنْ انْقَطَعَ دَمُهَا لِعَشْرَةِ اَيَّامٍ جَازٍ طَهْيُهَا قَبْلَ الْغَسْلِ۔  
گزر جانے سے قبل جائز نہیں اور اگر دس روز میں ختم ہوا ہو تو اس کے ساتھ غسل سے قبل ہمبستری جائز ہے۔

### تشریح و توضیح

فَاِذَا انْقَطَعَ دَمُ الْحَيْضِ ۱۱۔ اگر حیض کا خون دس دن پہلے ختم ہوا تو جس وقت تک حائضہ غسل نہ کر لے اس کے ساتھ ہمبستری درست نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ خون کبھی آنے لگتا ہے اور کبھی رک جاتا ہے۔ اس واسطے جانب انقطاع کی ترجیح کی خاطر غسل ناگزیر ہے۔ اور اگر عورت غسل تو نہ کر سکے مگر اس پر ادنیٰ وقت نماز اس طریقہ سے گزر جائے کہ اس کا اس میں غسل کر کے تکبیر تحریمہ کہنا ممکن تھا تب بھی اس کے ساتھ ہمبستری درست ہوگی۔ اس واسطے کہ نماز اس پر فرض ہو جانے کے باعث وہ حکماً پاک قرار دی جائیگی۔ علامہ قدوریؒ خصوصیت کے ساتھ ”لم یجز طہیها“ فرما کر اس جانب اشارہ فرما رہے ہیں کہ وقت گزرنیکے واسطے سے حائضہ کیلئے حکم طہارت محض بحق ہمبستری ہے نہ کہ بحق تلاوت قرآن۔ طحاوی میں اس طرح ہے اور صلوٰۃ کے ساتھ ”کاملہ“ کی قید کیساتھ اس شکل سے اجتناب مقصود ہے جبکہ حیض کا خون صلوٰۃ نافضہ کیوقت کے اندر منقطع ہوا ہو۔ مثال کے طور پر صلوٰۃ الضحیٰ کے اس شکل میں تا وقتیکہ غسل نہ کر لے یا نماز ظہر کا وقت نہ گزر جائے ہمبستری درست نہ ہوگی۔ پھر یہ ذکر کر دہ حکم ایسی شکل میں ہے کہ خون کا انقطاع بمطابق عادت ہوا ہو۔ لیکن اگر حیض کا خون تین روز سے زیادہ مگر اس کی عادت سے کم میں رکا ہو تو تا وقتیکہ اس کے مکمل عادت کے دن نہ گزرے اس وقت تک عورت سے ہمبستری ہونا درست نہیں خواہ وہ غسل بھی کیوں نہ کر لے۔ اس واسطے کہ بمطابق عادت حیض کے خون کے آجانے کا ظن غالب ہے۔ پس احتیاطاً ترک ہی میں ہے۔

وقتِ صلوٰۃ کاملہ۔ وقت سے مقصود اس کا آخری حصہ مقدارِ غسل و تحریمہ۔ اس سے اول حصہ مقصود نہیں اس واسطے کہ اس کا حاصل اس کے ذمہ وجوب نماز ہے اور اس پر نماز کا وجوب خرد و ج وقت پر ہو گا نہ کہ آغاز پر۔ وان الفطم۔ اگر حیض کا خون مکمل دس دن کی مدت گزرنے پر ختم ہو تو عورت کے غسل کرنے سے قبل بھی اس سے ہمبستری حلال استجاب ہے۔ اس واسطے کہ حیض دس دن سے زیادہ نہیں آتا۔ البتہ اس کے غسل کے بغیر ہمبستری غلا استجاب ہے حضرت امام زفرؒ اور حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کے بغیر اس سے ہمبستر ہونا جائز نہیں۔

لعشۃ ایام الخ۔ اس میں لام بعد کے معنی میں ہے۔ یعنی دس دن گزرنے کے بعد۔ تنبیہ ضروری۔ بحالت حیض ہمبستری حلال سمجھتے ہوئے صحبت کرنا کفر کا سبب ہے اور آدمی دائرۃ اسلام سے نکل جاتا ہے۔ صاحب فتح القدیر اور صاحب مبسوط وغیرہ نے اس کی صراحت فرمائی ہے۔ اور حرام جانتے ہوئے ہمبستری کر لی تو اس پر توبہ و استغفار ضروری ہے اور باعث استجاب یہ ہے کہ ایک آدھا دینار صدقہ کر دے یعنی کسی غریب و مستحق زکوٰۃ کو دیدے۔

وَالطَّهْرُ إِذَا تَحَلَّلَ بَيْنَ الدَّامِينَ فِي مَدَّةِ الْحَيْضِ فَهُوَ كَالِدَمِ الْجَارِي وَاقْلُ الطَّهْرِ خَمْسَةُ عَشْرَ اَوْدَتِ حَيْضٌ مِّنْ دُخُونٍ كَيْفَ كِيَاكِي كَاسْمِ جَارِي خُونٍ كَاسْمِهِ۔ اور پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ یوماً وَلَا غَايَةَ لَا كَثْرَةَ۔  
مذہب اور زیادہ کی کوئی تحدید نہیں

## طہر متخلل (درمیانی پاکی) کا ذکر

تشریح و توضیح

وَالطَّهْرُ إِذَا تَحَلَّلَ الخ۔ ایسی پاکی جو دو دُخُونوں کے بیچ میں آجائے اس کا حکم مسلسل خون آئینکا سا ہو گا اور حیض کی مدت میں اسے حیض اور نفاس کی مدت میں اسے نفاس ہی شمار کریں گے۔ طہر کی اقل مدت پندرہ دن ہیں۔ جس پر صاحب کامل و تہذیب کے مطابق سب کا اتفاق ہے۔ الاثر فرماتے ہیں کہ میرے خیال کے مطابق اس باریہ کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت نوویؒ بھی یہی کہتے ہیں۔ علامہ نوویؒ نے اس باریہ حضرت امام مالکؒ و حضرت اسحقؒ و حضرت امام احمدؒ کے اختلاف کو بیان کیا ہے تو ممکن ہے کہ اس پر اجماع و اتفاق کہنے والوں کا غشاریہ ہو کہ صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام کے درمیان اس سلسلہ میں کسی طرح کا اختلاف نہیں۔ رہی طہر و پاکی کی اکثر مدت تو اس کی نہ کوئی تحدید ہے اور نہ تعین۔ تمام عمر بھی اس کی مدت ہو سکتی ہے البتہ اگر کسی عورت کو ہمیشہ خون

آثار ہے اور اس کی کوئی عادت مقررہ بھی ہو تو اس شکل میں اس کی عادت کے اعتبار سے تحدید کر لیں گے۔ مدت طہر اور صاحب تنحیج وقایہ صاحب شرح وقایہ فرماتے ہیں کہ طہر کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں اور زیادہ مدت کی کوئی تحدید نہیں۔ البتہ معتادہ کی مدت طہر اسکی عادت کے مطابق ہوگی اس لئے کہ طہر کی اکثر مدت اس کے حق میں یہی متعین ہے۔ پھر طہر کی مدت کے اندر اختلاف ہے اور زیادہ صحیح قول کے مطابق چھ ماہ ایک گھڑی کم ہے۔ کیونکہ عادۃً غیر حاملہ کے طہر کی مدت حاملہ کی مدت طہر سے کم ہوا کرتی ہے اور حمل کی کم سے مدت چھ ماہ ہے۔ پس غیر حاملہ کی مدت طہر ایک ساعت کم چھ ماہ ہوگی۔ اس کی شکل یہ ہے کہ ایک عورت کو پہلی مرتبہ حیض آیا اور دس دن تک آیا اور چھ ماہ پاک رہی۔ پھر برابر اسے خون آنا رہا تو اس کی مدت تین ساعت کم انیس ماہ ہوگی کیونکہ تین حیض کا ایک مہینہ ہوا اور فی طہر چھ ماہ کے حساب سے تین ساعت کم اٹھارہ ماہ ہوئے اور جو خون حیض کم سے کم مدت یعنی تین روز سے کم ہو اور اکثر مدت یعنی دس روز سے زیادہ ہو یا نفاس کی اکثر مدت یعنی چالیس دن سے گزر جائے حیض کی مقررہ عادت معلوم ہو اور یہ خون دس روز سے بڑھ جائے یا نفاس کی مقررہ مدت معلوم ہو اور چالیس روز سے زیادہ خون آئے یعنی جبکہ حیض کی عادت متعین ہو اور ہم سات دن فرض کرتے ہیں پس خون بارہ دن دیکھے تو پانچ روز سات دن کے بعد کے استسحار شمار ہوں گے۔ اور مثلاً اس کی عادت نفاس تیس دن تھی اور خون اسے پچاس دن آیا تو تیس دن کے بعد بیس دن استسحاضہ کے قرار دیئے جائیں گے۔ یہ حکم معتادہ کا ہے۔

فائدہ ضروریہ :- طہر متخلل کے سلسلہ میں امام ابو حنیفہؒ سے حسب ذیل چار روایات مروی ہیں، امام ابو حنیفہؒ سے حضرت امام ابو یوسفؒ روایت کرتے ہیں کہ اگر ناقص طہر کو دونوں جانب سے خون لے گھیر رکھا ہو تو چلے یہ ایک دن ہو یا ایک دن سے زیادہ۔ نیز دس روز کے اندر ہو یا اس سے باہر ہر صورت اس طہر متخلل کو حیض قرار دیا جائیگا۔ اگر عورت مبتدئہ ہو اور اسے حیض آنا ابھی شروع ہوا ہو تو پورے دس روز حیض کے شمار کریں گے اور معتادہ ہونے کی صورت میں عادت کے دنوں کو حیض قرار دیا جائیگا۔

۳۱ امام صاحبؒ سے امام محمدؒ کی روایت کے مطابق اگر دس روز یا دس سے کم حیض کے اندر دونوں خون گھیرے ہوئے ہوں تو دس روز حیض کے شمار ہوں گے۔ اس سے قطع نظر کہ عورت مبتدئہ ہو یا وہ معتادہ ہو مثلاً پہلی اور دسویں تاریخ میں خون آیا ہو اور نویں تاریخ یا ساتویں تاریخ تک طہر رہے پھر آٹھویں تاریخ کو خون آئے تو پہلی شکل میں دس روز اور دوسری شکل میں آٹھ دن حیض کے شمار ہوں گے۔

۳۲ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے حضرت ابن المبارک کی روایت کے مطابق ذکر کردہ کیفیت کے ساتھ ساتھ یہ ضروری ہے کہ مجموعی اعتبار سے دونوں جانب کے خون کا انصباب حیض کے ادنیٰ انصباب تک پہنچ جائے یعنی کم از کم تین روز، لہذا پہلی اور دسویں تاریخ کو خون ہونے اور پچ میں طہر کی بنا پر ان میں سے کسی کو بھی حیض قرار نہ دیں گے۔ اور اگر یہ ہو کہ ابتداء میں پہلی اور دوسری کو خون آئے اور پھر دسویں کو آجائے تو یہ تمام حیض شمار ہوگا

۴، حضرت امام ابو حنیفہؒ سے حضرت حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق ایسا طہر جو تین دن یا اس سے زیادہ کا ہو اسے ناضل قرار دیں گے اور تین دن سے کم ہونے پر یہ دن بھی ایام حیض میں شمار ہوں گے۔  
۵، امام محمدؒ قول سوم کی شرط کے ساتھ ساتھ یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ بچہ کے طہر کی مدت دونوں طرف سے ایام حیض کی مدت کے بقدر ہو یا اس سے کم ہو۔

تاج الشریعہ شرح ہدایہ میں اس طرح کی جامع و مکمل مثال بیان فرماتے ہیں جو پانچوں اقوال کو حادی ہو جیسے مندرجہ کو پہلی تاریخ میں خون آئے پھر چودہ دن طہر کے گذریں۔ اس کے بعد سو لہویں دن خون آئے اس کے بعد ایک دن خون اور آٹھ دن طہر کے، اس کے بعد ایک دن خون سات دن طہر کے، پھر دو دن خون تین دن طہر کے اس کے بعد ایک دن خون تین دن طہر ہو، پھر ایک دن خون دو دن طہر اور ایک دن خون۔ یہ مجموعی طور پر مستلیم تھا دن ہو گئے۔

امام ابو یوسفؒ کے قول کی مطابق اس کے اندر پہلے عشرہ اور چھام دہائی یعنی سات دن والے طہر میں سے ایک دن نونہ تین روز طہر ایک روز خون پھر تین روز طہر کی مدت حیض قرار دیا جائیگی۔ یعنی چوتھائی دہائی کا آغاز بھی طہر سے ہوا اور اختتام بھی طہر ہی پر ہو گیا۔ اور امام محمدؒ کی روایت کی رو سے پہلے کے طہر سے چودہ روز کے وہ دس روز جن میں اول و آخر خون ہے ایام حیض شمار ہوں گے اور ابن المبارکؒ کی روایت کی رو سے سات دن طہر جس کے شروع میں ایک دن اور بعد کے دو دن خون شامل کر کے مجموعی طور پر دس دن ایام حیض شمار ہوں گے اور امام محمدؒ کے مسلک کے تحت آخر دو دن خون سے لیکر چھٹے خون تک میں سے زیادہ صحیح قول کی مطابق چھ دن ایام حیض شمار ہوں گے اور حسن بن زیاد کی روایت کی بنیاد پر محض اخیر کے چار دن ایام حیض اور باقی استحاضہ شمار ہوں گے۔

وَدُمُ الْاِسْتِحَاضَةِ هُوَ مَا تَرَاهِ الْمَرْأَةُ اَقَلَّ مِنْ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ اَوْ اَكْثَرَ مِنْ عَشْرَةِ اَيَّامٍ فَحَكْمُهَا  
اور دم استحاضہ وہ خون جو عورت تین روز سے کم یا دس روز سے زیادہ دیکھے یہ نکیر کے حکم میں  
حکم الرعاۃ لَا یَمْنَعُ الصَّلَاةَ وَلَا الصَّوْمَ وَلَا الْوُطْیَ وَاِذَا زَادَ الدَّمُ عَلَی الْعَشْرِ وَلِلْمَرْأَةِ عَادَةُ  
ہے کہ یہ نہ نماز میں مانع ہے اور نہ روزے میں اور نہ ہمبستری میں اور اگر خون دس روز سے زیادہ آئے درانحالیکہ عورت کی  
مَعْرُوفَةٌ رُذِّتْ اِلَیَّ اَيَّامَ عَادَتِهَا وَمَا زَادَ عَلَیْ ذَٰلِكَ فَهِيَ اسْتِحَاضَةٌ وَاِنْ اَبْتَدَأَتْ مَعَ  
مقرہ عادت ہو تو اسے اس کی مقرہ عادت کی بنا کو مانگیے اور مقرہ عادت سے زائد استحاضہ کہلائیگا۔ اور بحالت استحاضہ ہی بالغ ہوئی تو  
الْبَلُوغُ اسْتِحَاضَةٌ فَحِیْضُهَا عَشْرَةُ اَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَالْبَاقِیُ اسْتِحَاضَةٌ۔  
اس کا حیض ہر مہینہ دس دن شمار ہوگا اور باقی استحاضہ ہوگا۔



## استحاضہ کے خون کا بیان

لغات کی وضاحت :- الرَّعَافُ: بکسیر بہت بارش۔ الوَحْلَى: ہبستری، پست، نرم، آسان۔

وَدُمُ الاستحاضۃ ہوتا ہے کہ اگر جسطرح بکسیر کو جب سے نماز روزہ وغیرہ میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی اسی طرح استحاضہ کے خون کی وجہ سے نہ نماز روزہ کی ممانعت ہوتی ہے

اور نہ عورت سے ہبستری کی۔ اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت جحشؓ سے فرمایا تھا کہ وضو کرو اور نماز پڑھتی رہو خواہ خون بوریہ پر کیوں نہ ٹپکتا رہے۔ یہ روایت ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے۔ حکم نماز کے علم کے بعد روزہ اور ہبستری کا ثبوت بذریعہ اجماع دلائل ہو گیا۔

وَإِذَا زَادَ الدَّمُ الْإِذَا: اگر کسی عورت کو دم حیض دس روز سے زیادہ آیا حالانکہ اس عورت کی حیض کی عادت مقررہ ہو تو اس صورت میں اس کی مقررہ عادت کے مطابق مدت حیض شمار ہوگی اور اس سے زیادہ دن آنی والا خون استحاضہ قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ ترمذی شریف اور ابوداؤد شریف وغیرہ میں روایت ہے کہ استحاضہ والی عورت مدت حیض تک نماز نہ پڑھے۔

وَإِنْ ابْتَدَأَتْ الْإِذَا: اگر حمل بلوغ کو پہنچنے اور بالغ ہونیکے ساتھ ہی عورت مستحاضہ ہو جائے تو اس صورت میں ہر ماہ اس کی مدت حیض دس دن شمار ہوگی اور باقی استحاضہ کہلائیگا کہ دس دن جو زیادہ سے زیادہ حیض کی مدت ہے یقیناً حیض ہے۔

فَانْدَ: ضروریہ :- عورت کے تین حال ہیں (۱) مبتدأہ - یعنی ایسی عورت جس کے حیض کی ابتداء ابھی ہوئی ہو (۲) معادہ - وہ عورت کہ حیض کے متعلق اس کی مقررہ عادت ہو۔ پھر یہ دو قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک تو وہ جس کی مستقل ایک مقررہ عادت ہو اور اسی کے مطابق حیض آتا ہو۔ دوسری وہ جس کی عادت بدلتی رہتی ہو مثلاً کبھی چھ دن خون آتا ہو اور کبھی سات روز۔ اگر مبتدأہ کے حیض کی مدت دس دن سے بڑھ گئی تو متفقہ طور پر سب کے نزدیک دس روز حیض کے شمار ہوں گے اور باقی استحاضہ قرار دیا جائے گا۔ اور مقررہ عادت والی کا خون اگر دس روز سے بڑھ جائے تو احناف متفقہ طور پر اس کی عادت کے لوٹانیکا حکم فرماتے ہیں مثلاً عادت چھ دن خون آنے کی تھی اور اس مرتبہ گیارہ دن آگیا تو چھ دن حیض کے اور باقی دن استحاضہ کے قرار دیئے جائیں گے۔ اور حیض دس دن میں ختم ہو جائے تو متفقہ طور پر یہ دس دن حیض میں شمار ہوگا۔ اس سے قطع نظر کہ یہ عورت معادہ ہو یا متفقہ یا مبتدأہ۔ اور یہ خیال کیا جائیگا کہ اس مرتبہ عادت میں تغیر ہو گیا۔

وَالْمُسْتَحْضَةُ وَمَنْ بَدَأَ سَلْسُلَ الْبَوْلِ وَالرَّعَافُ الدَّائِمُ وَالْجُرْحُ الَّذِي لَا يَبْقَى تَوَضُّعُ

اور مستحاضہ عورت اور وہ جسے ہر وقت پیشاب آتا رہتا ہو یا مستقل بکسیر ہو یا اسازم ہو کہ برابر بہتا رہتا ہو یہ لوگ ہر نماز کے

وقت مکمل صلوٰۃ ویصلون بذلک الوضوء فی الوقت ماشاءوا من الفراغ والنوافل  
وقت وضو کر کے اس وضو سے وقت نماز میں جس قدر چاہیں فرض و نفل نماز پڑھیں اور وقت  
ناذاخروج الوقت بطل وضوٰہم وکان علیہم استیناف الوضوء لصلوٰۃ اخری .  
نازخ ہو جانے پر انکا وضو بھی باقی نہ رہیگا اور انہیں دوسری نماز کے واسطے دوبارہ وضو کرنا ہوگا۔

### استحاضہ والی عورت اور معذوروں کے احکام

لغات کی وضاحت :- سلسل البول : ایسا مرض جس میں برابر پیشاب آتا رہتا ہے اور اس میں پیشاب  
روکنے کی قوت ختم ہو جاتی ہے۔ الرعاف الدائم : ہمیشہ رہنے والی نحیر لایقضاء : زخم کا برابر بہتا  
رہنا۔ استیناف : دوبارہ، نئے سرے سے۔

### تشریح و توضیح

والاستحاضہ :- وہ عورت جسے برابر خون آتا رہتا ہو یا ایسا شخص جسے برابر پیشاب آتا رہتا  
ہو، یا وہ جسے مسلسل نکسیر آتی ہو اور وہ مستقل اس مرض میں مبتلا ہو یا ایسا زخم ہو  
کہ ہمہ وقت رستا رہتا ہو تو ان تمام معذوروں کو واسطے یہ حکم ہے کہ ہر نماز کے لئے تازہ وضو کر کے فرض و نفل  
جتنی چاہیں نماز میں اس وقت نماز کے اندر پڑھ لیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ہر فرض نماز کو واسطے الگ سے  
وضو کرے۔ اس واسطے کہ ابوداؤد وغیرہ میں روایت ہے کہ استحاضہ والی عورت ہر نماز کو واسطے جدید وضو کرے  
علاوہ ازیں استحاضہ کو واسطے اعتبار طہارت احتیاج فرض کے باعث ہے۔ پس فرض نماز سے فراغت کے بعد  
طہارت برقرار نہ رہنی چاہئے۔ احاف کا مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ استحاضہ میں مبتلا  
عورت کو چاہئے کہ ہر نماز کو واسطے وضو کرے۔ دراصل روایت اولیٰ کا مقصود بھی یہی ہے اس لئے کہ اس کے  
اندر لام وقتہ آ رہا ہے۔ مثال کے طور پر کہتے ہیں "آتینک لصلوٰۃ العصر تو اس سے مقصود وقت عصر ہو اگر تا ہے۔  
علاوہ ازیں سہولت کی خاطر قائم مقام ادا وقت کو بنا دیا گیا۔ پس نفاذ حکم بھی اسی پر ہونا چاہئے۔ پھر وقت نماز  
ختم ہو جانے کی صورت میں ان معذوروں کا وضو بھی باقی نہ رہے گا اور دوسری نماز کی خاطر جدید وضو کی ضرورت  
ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ بھی فرماتے ہیں۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ محض وقت کے داخل ہونے سے وضو  
باقی نہ رہے گا۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ وقت کے خروج اور دخول دونوں سے وضو ٹوٹ جائیگا۔ اس  
اختلاف فقہاء کا اثر اس معذور شخص کے حق میں مرتب ہوگا جو فجر کے طلوع ہونے کے بعد وضو کرے۔ اس  
کے بعد سورج طلوع ہو جائے کہ اس شکل میں امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک خروج  
وقت کے باعث وضو ٹوٹنے کا حکم ہوگا اور امام زفرؒ کے نزدیک وضو ٹوٹنے کا حکم نہ ہوگا اس لئے کہ وقت  
زوال کا دخول نہیں ہوا۔ ایسے ہی وہ شخص جس نے طلوع آفتاب کے بعد وضو کیا ہو تو امام ابو حنیفہؒ و امام  
محمدؒ کے نزدیک اسے اسی وضو سے نماز پڑھنا درست ہے اور زوال آفتاب سے اس کا وضو نہ ٹوٹے گا۔

اس لئے کہ یہاں وقت آیلے ہے، وقت نکلا نہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک زوال آفتاب کے باعث اس کا وضو باقی نہ رہے گا۔ امام زفرؒ یہ دلیل پیش فرماتے ہیں کہ طہارت کے منافی باتوں کی موجودگی میں اعتبار طہارت فقط ادائیگی فرض کی احتیاج کے باعث ہے اور کیونکہ سارا وقت اس عذیبؒ گھرا ہوا ہے اس واسطے عذر کے باوجود طہارت معتبر مان لی گئی اور وقت آنے سے قبل کوئی احتیاج نہیں تو طہارت بھی معتبر ہوگی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ضرورت کی تحدید وقت کے ساتھ ہر لہذا وقت کے نکلنے اور آنے سے وضو ٹوٹ جائیگا۔

وَالنَّفَاسُ هُوَ الدَّمُ الْخَارِجُ عَقِبَ الْوِلَادَةِ وَالِدَمُ الَّذِي تَرَاهُ الْحَامِلُ وَمَا تَرَاهُ  
اور نفاس پیدائش کے بعد نکلنے والا خون کہلاتا ہے اور وہ خون جو حمل والی عورت دیکھے یا وہ خون جو عورت  
المرأة فی حال ولادتها قبل خروج الولد استخاضته واقل النفاس لاحد له والکثرة  
بچہ کی پیدائش سے قبل دیکھے وہ بیماری کا خون ہے اور نفاس کی کم مدت کی تحدید نہیں اور اس کی اکثر  
اربعون یوماً وما زاد علی ذلک فهو استخاضته واذا تجاوز الدَّمُ علی الاربعین وقد  
مدت چالیس دن ہیں۔ جو خون اس سے زیادہ آئے وہ بیماری کا ہے اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ آئے درآخالیہ  
کانت هذه المرأة ولدت قبل ذلک ولها عادة فی النفاس ردت الی ایام  
اس سے قبل عورت کے بچہ پیدا ہو چکا ہو اور نفاس میں اس کی مقررہ عادت ہو تو خون مقررہ عادت کی جانب  
عادتها وان لم تکن لها عادة فنفاستها اربعون یوماً۔  
لوٹایا جائیگا اور اس کی مقررہ عادت نہ ہونے پر اس کا نفاس چالیس دن ہے۔

تشریح و توضیح | نفاس کا ذکر  
وَالنَّفَاسُ هُوَ الدَّمُ الْخَارِجُ عَقِبَ الْوِلَادَةِ وَالِدَمُ الَّذِي تَرَاهُ الْحَامِلُ وَمَا تَرَاهُ  
یا تو خرد رج النفس سے لیا گیا ہے جس کے معنی ہیں خون یا بچہ کا نکلنا، یا اس کا ماخذ "تنفس الرحم بالدم" ہے۔  
جس کے معنی رحم کے خون اگلنے کے ہیں۔ اگر حمل والی عورت کو دوران حمل یا بوقت پیدائش بچہ کی پیدائش  
سے قبل خون دکھائی دے تو اسے استخاضہ کہا جائیگا۔ اس سے قطع نظر کہ وہ متمدن ہو یا نہ ہو۔ امام شافعیؒ  
اسے حیض ہی قرار دیتے ہیں اور زیادہ صحیح قول ان کے مسلک کے مطابق یہی ہے۔ انھوں نے اسے نفاس  
پر قیاس کیا ہے۔ اس معنی کے اعتبار سے کہ دونوں کا خرد رج رحم سے ہی ہوتا ہے۔ اخاف یہ دلیل دیتے  
ہیں کہ عادت کے مطابق حمل کے باعث رحم کا منہ کھلا نہیں رہتا وہ بند ہو جایا کرتا ہے اور نفاس کا خون  
اس وقت آتا ہے جبکہ بچہ پیدا ہونے کی بنا پر رحم کا منہ کھل جاتا ہے۔

فائدہ ضروریہ :- اگر بچہ پیدا ہونیکے بعد عورت کو خون نظر نہ آئے تو اس پر غسل کا وجوب نہ ہوگا۔ البتہ وضو کا وجوب ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ سے اسی طرح منقول ہے اور صاحب حاوی و مفید اسے صحیح قرار دیتے ہیں مگر امام ابو حنیفہؒ اور امام زفرؒ احتیاطاً غسل کو واجب قرار دیتے ہیں۔ صاحب محیط فرماتے ہیں کہ اکثر و بیشتر فقہاء کا قول یہی ہے اور صدر الشہید اسی قول پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ ابو علی دقان نے مضمرات میں اسی قول کو رائج شمار کیا ہے۔ صاحب جوہر کے قول کے مطابق فتاویٰ کے لئے یہی قول صحیح اور امام مالکؒ و امام شافعیؒ کے قول کے مطابق زیادہ صحیح یہی ہے۔

وَ اقل النفاس لاحل له، إلہ۔ نفاس کے اندر کم مدت کی کوئی تحدید نہیں۔ صاحب سراجیہ کی صراحت کے مطابق ایک ساعت کا نفاس بھی قابل اعتبار ہے اور مفتی بہ قول یہی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ بچہ کے خون آنے سے پہلے پیدائش اس کی دلیل ہے کہ یہ خون رحم ہی سے آیا ہے پس اس کی احتیاج نہیں کہ امتداد کو دلیل بنایا جائے اس کے برعکس حیض کا معاملہ ہے کہ وہاں اس کے دم حیض ہونیکے پہلے سے کوئی دلیل نہیں ہو سکتی اس واسطے تین دن کے امتداد کی قید ہے تاکہ اس کا رحم سے آنا واضح ہو جائے۔ اکثر علماء اس پر متفق ہیں کہ مدت نفاس زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہے۔ ابو داؤد، ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ میں حضرت ام سلمہؓ کی اسی طرح کی روایت ہے۔ ابو عید کے نزدیک اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہے۔ امام شافعیؒ مدت نفاس ساٹھ دن فرماتے ہیں۔

وَمَنْ وَلَدَتْ وَلَدَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ فَفَنَفَسَهُمَا مَا خَرَجَ مِنَ الدَّمِ عَقِيبَ الْوَلَدِ الْأَوَّلِ عِنْدَ  
اور جو عورت ایک بطن سے دو بچوں کو جنم دے تو پہلے بچہ کے پیدا ہونے کے بعد آنے والا خون امان ہے  
ابیحنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَنَزَلَ رَحْمَتُ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْوَلَدِ الثَّانِي  
ابو حنیفہ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا نفاس ہوگا اور امام محمدؒ و زفرؒ کے نزدیک دوسرے بچہ کے پیدا ہونیکے بعد آنے والا خون نفاس ہوگا

تشریح و توضیح | وَمَنْ وَلَدَتْ وَلَدَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ فَفَنَفَسَهُمَا مَا خَرَجَ مِنَ الدَّمِ عَقِيبَ الْوَلَدِ الْأَوَّلِ عِنْدَ  
ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی پیدائش کے بعد سے  
ہو جائیگا خواہ ان دونوں بچوں کی پیدائش کی درمیانی مدت چالیس دن ہی کیوں نہ ہو مگر امام محمدؒ اور  
امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ نفاس کی ابتداء دوسرے بچہ کی پیدائش کے بعد سے ہوگی اس لئے کہ پہلے بچہ  
کی پیدائش کے بعد بھی وہ بدستور حاملہ ہے تو اس حال میں اسے حائضہ قرار نہیں دے سکتے اور اسی طرح  
اسے نفاس والی بھی نہیں کہہ سکتے۔ اسی سبب سے بالا جماع و بالاتفاق عدت کا آغاز آخری بچہ سے ہوتا  
ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ رحم بند ہونیکے بنا پر حاملہ کو خون آنا ممکن نہیں اور پہلے



بچہ کی پیدائش کے سبب رحم کا منہ کھلنے کی بنا پر آئینہ الاخون نفاس ہی شمار کیا جائیگا۔ رہ گیا عدت کا معاملہ تو وضع حمل سے متعلق ہے اور اسی کی جانب اس کی اضافت ہے اور وہ مجموعی حمل کو شامل ہوگی۔ آیت کریمہ ”واولات الاحمال اطمئن ان لیضعن حملہن“ سے اسکی تائید ہوتی ہے کہ بعد وضع حمل ہی عدت پوری قرار دی جائیگی اور یہ بات بالکل عیاں ہے کہ حمل محض پہلے بچہ کا نام نہیں بلکہ دو یا تین بچے سارے ہی اس میں داخل ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اس تفصیل کے مطابق عدت اسی وقت پوری ہوگی جب کہ ان سب کی پیدائش ہو جائے فائدہ ضروریہ :- اگر تین بچوں کی پیدائش مثلاً اس طریقہ سے ہو کہ پہلے اور دوسرے بچہ کی پیدائش کے درمیان کی مدت چھ ماہ سے کم ہو اور دوسرے تیسرے بچہ کی پیدائش کی درمیانی مدت بھی چھ مہینہ سے کم ہو مگر پہلے اور تیسرے بچہ کی درمیانی مدت چھ ماہ سے بڑھ گئی تو درست قول کے مطابق یہ تینوں بچے جڑواں اور ایک ہی بطن سے شمار ہوں گے۔ اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق پہلے بچہ کی پیدائش سے ہی نفاس کا آغاز ہو جائیگا۔ امام مالکؒ اور امام محمدؒ کی روایت اصح اور امام شافعیؒ کا زیادہ صحیح قول امام غزالی اور امام الحرمین کی تصحیح کے مطابق یہی ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمد کا ایک قول امام محمدؒ کے قول کے مطابق ہے کہ نفاس کا آغاز آخری بچہ سے ہوگا۔

تنبیہ ضروری :- بچوں کے جڑواں اور ایک بطن سے ہونے کی شرط یہ قرار دی گئی کہ دونوں کی درمیانی مدت چھ ماہ سے کم ہو۔ چھ ماہ ہونے کی صورت میں یہ ایک بطن سے شمار نہ ہوں گے۔

## بَابُ الْاِنْجَاسِ

(دنجاستوں کا ذکر)

تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ وَاجِبٌ مِنْ بَدَنِ الْمَصْلُوبِ وَتَوْبَهُا وَ الْمَكَانَ الَّذِي يَصْلَى عَلَيْهِ وَ  
نجاست سے پاک ہونا واجب ہے نمازی کا بدن اور اس کے کپڑے اور اور نماز پڑھنے کی جگہ اور مقام نجاست  
میں جو تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ بِالْمَاءِ وَبِكُلِّ مَا يُطَهِّرُ طَاهِرًا يُمْكِنُ اِزَالَتَهَا بِهَا كَالْحُلِّ وَ مَاءِ الْوَسَادِ -  
کو پاک کرنا اور ہر ایسی شے والی پاک شے سے پاک کرنا درست ہے جس کے ذریعہ نجاست زائل ہو سکتی ہو مثلاً سرکہ و عرق گلاب

لغات کی وضاحت : انجاس - نجس کی جمع : ناپاکی، گندگی۔ ماء الوسد : گلاب کا عرق، عرق زعفران  
جمع۔ ورسود، اوساد - ورد ذفرہ : ایک قسم کا پھول۔

تشریح و توضیح : باب الانجاس - علامہ قدوریؒ حیض، نفاس، جنابت اور اس کے زائل کرنے کے  
طریقوں نیز غسل، وضو، تیمم اور مسح کے بیان سے فارغ ہو کر اب نجاست حقیقی

اور اس کے پاک کرنے کے طریقوں کو ذکر فرما رہے ہیں۔ نجاست حقیقہ پر نجاستِ حلیہ کو مقدم کر نیکاسبب یہ ہے کہ اس کی تھوڑی مقدار بھی نماز کو روکنے والی ہے۔ انجاس۔ جمع نجس باعتبار اصل مصدر واقع ہوا ہر مگر اس کا استعمال بشکل اسم بھی ہے۔ ارشادِ ربانی ہے "انما المشرکون نجس" اے ایمان والو! مشرک لوگ (بوجہ عقائدِ خبیثہ، نرسے ناپاک ہیں)، علامہ تاج الشریعہ فرماتے ہیں کہ انجاس نجس کی جمع نون کے فتح اور جہم کے کسر کے ساتھ ناپاک شے کے معنی میں ہے اور نون اور جہم کے فتح کے ساتھ خود ناپاک و گندگی کو کہتے ہیں۔ اس جگہ پہلے معنی مقصود ہیں۔ مثال کے طور پر ناپاک جسم وغیرہ۔ "کافی" میں صاحب کفر فرماتے ہیں کہ خبیثہ نجاست حقیقی کو کہا جاتا ہے اور حدیث نجاستِ حلی کو کہتے ہیں اور نجس نجاستِ حقیقی و حکمی دونوں کے واسطے بولتے ہیں۔

تطہیر النجاستۃ الخ۔ اس سے سب لوگ آگاہ ہیں کہ عین نجاست پاک نہیں ہو سکتی۔ پس اس جگہ تطہیر پوشیدہ مانیں گے یعنی "تطہیر محل النجاستۃ" (مقام نجاست کی پاکی)، مثال کے طور پر آیت مبارکہ میں ہے "واسئل القرۃ" یعنی "اہل القرۃ" نماز پڑھنے والے کے لئے لازم ہے کہ اس کے کپڑے پاک ہوں۔ ارشادِ ربانی ہے "وذا یک فطر" اور اپنے کپڑوں کو پاک رکھئے، جب یہ ضروری ہو کہ کپڑے پاک کئے جائیں تو جسم اور جگہ کی طہارت کے واجب ہو گیا کبھی علم ہو گیا اس لئے کہ بحالت نماز ان سب کا استعمال ہوتا ہے دیکھو تطہیر النجاستۃ الخ۔ مقام نجاست پانی اور اس کے علاوہ ہر ایسی شے سے پاک کیا جاسکتا ہے جس کے ذریعہ ازالہ نجاست ہو سکے۔ مثال کے طور پر سرکہ اور گلاب کا عرق وغیرہ۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ یہی فرماتے ہیں اور امام محمدؒ، امام مالکؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک مقام نجاست محض پانی کے ذریعہ پاک ہو سکتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ جس سے پاک کر رہے ہیں وہ ناپاک شے کی آمیزش کے ساتھ ہی ناپاک ہو جاتا ہے اور یہ بات عیاں ہے کہ ناپاک چیز میں کسی چیز کو پاک کرنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔ رہا پانی تو اس کے بارے میں بدرجہ مجبوری یہ قیاس ترک کیا جائیگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا استدلال یہ ہے کہ ہینے والی اشیا میں ازالہ نجاست کی صلاحیت ہے اور طہارت کا انحصار ازالہ نجاست پر ہے۔ رہا پاک کر نیوالی اشیا ناپاک ہو جانیکا معاملہ تو وہ نجاست کے قرب کے باعث تھا مگر جب نجاست کے اجزائے باقی نہ رہے تو پاک کر نیوالی اشیا بدستور پاک رہیں۔ اس بات کی بالکل واضح و بین دلیل بخاری میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے کہ ہمارے پاس بحر ایک کپڑے کے دو سر اکڑا نہ ہوتا اگر اسی میں حیض کی نوبت آجاتی اور خون اس پر لگ جاتا تو تھوکت لگا کر بذریعہ ناخن کھرت دیتے۔

وَإِذَا أَصَابَتْ الْخُفَّ نَجَاسَةٌ لَهَا جَرْمٌ فَخَفَّتْ فَلَا رُكْنَ بِالْأَرْضِ جَازَتْ الصَّلَاةُ فِيهِ وَالْمَاءُ  
اور اگر نموز سے پردہ نجاست لگ کر سوکھ جائے پھر اسے زمین سے رگڑ دے تو اس میں نماز درست ہے اور نہی

مَنْسُ يَجِبُ غَسْلُ رَطْبِهِمَا فَإِذَا جَفَّ عَلَى الثَّوْبِ أَجْزَا فِيهِ الْفَرْكُ وَالنَّجَاسَةُ إِذَا أَصَابَتْ  
 مَنْسُ هِيَ تَرْمِي كُودَهُنَا فَتُورِي هِيَ اِدْرِكُطْرِي بِرِسْوَكْ جَلَّيْ تَوِيَهْ كَانِي هِيَهْ كِهْ اَسْل دِيَا جَلَّيْ - اِدْرَا يَنْسِيَهْ يَا تَلَوَار  
 الْمِرْأَاةَ أَوِ السَّيْفَ الْكَتْفِي بِمَسْحِهِمَا وَإِنْ أَصَابَتْ الْأَرْضَ نَجَاسَتُهُ خَفَّتْ بِالشَّمْسِ وَ  
 بِرِغْلِي هَوِي نَجَاسَتُ كُو پُو نِجْه دِيَنَا كَانِي هِيَ اِدْرَا كَر نَا پَا كِي زَمِيْن كُو نِجْه كِي بَعْدِ دَهْوِيَتِ سَوَكْ كَمِي هُو اِدْرَا س كَا اَثَرُ جَانَا  
 ذَهَبَ أَثَرُهَا جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَى مَكَانِهَا وَلَا يَجُوزُ التَّيَمُّمُ مِنْهَا -  
 رَهَا هُو تُو اِس جَلْه پَر نَاز پَرُطْهَنَا جَانَز اِدْرَا س سِيَم كَر نَا نَا جَانَز هِيَ -

نخت کی وضاحت :- جِرم - جیم کے کسر کے ساتھ : دلدار جسم دار - دلک : رگرگنا، ملنا - رطب : گیلی،  
 مستم : پونچھنا، صاف کرنا۔

تشریح و توضیح :- **وَإِذَا أَصَابَتْ الْخَفَّتْ نَجَاسَتُهُ** :- موزہ پر اگر کوئی دل والی نجاست لگ جائے  
 مثال کے طور پر گوبر وغیرہ اور اس کے سوکھ جانے پر موزہ زمین سے رگڑ دے تو رگڑن  
 سے ہی موزہ استحساناً پاک شمار ہوگا۔ اور دلدار نہ ہونے کی صورت میں اسے دھونا واجب ہوگا۔ امام محمد  
 فرماتے ہیں نجاست خواہ دلدار ہو یا غیر دلدار دونوں صورتوں میں دھونا واجب ہے اس لئے کہ نجاست موزہ  
 میں سرایت کر گئی اور وہ نہ اس کے سوکھنے سے دور ہوگی اور نہ رگڑنے سے۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف  
 کا مسئلہ ابوداؤد وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ اگر موزوں پر نجاست لگ گئی ہو تو انھیں چاہئے کہ زمین پر رگڑ  
 دیں کہ زمین انھیں پاک کر دے گی۔

وَالْمَنِي مَنَسٌ - عَذَاحَاتُ مَنِي مَنْسُ هِيَ - گیلی ہونے کی صورت میں اسے دھونا واجب ہے۔ اور سوکھی ہو تو یہ بھی کافی  
 ہے کہ اسے کھرج دیا جائے۔ اسلئے کہ صحیح مسلم میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر مَنی تر ہونے پر دھو دیتی اور سوکھی ہونے پر کھرج دیتی تھی۔ شواہد کے نزدیک  
 مَنی پاک ہے اس لئے کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مَنی کے بارے میں پوچھا گیا تو ارشاد  
 ہوا کہ مَنی ناک کی ریزش اور تھوک کے مانند ہے اور اسے اذخر لگانا یا چھترے سے پونچھ دینا کافی ہوگا۔ لیکن  
 یہی مَنی اس کے بارے میں فرماتے ہیں یہ مرفوع نہیں بلکہ حضرت ابن عباسؓ پر موقوف ہے۔ اگر مرفوع مان بھی  
 لیں تب بھی حضرت عمرؓ حضرت عائشہؓ، حضرت جابر بن سمہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہؓ  
 سے کثرت کے ساتھ مَنی کے دھونے کے حکم سے متعلق روایات ہیں۔ دارقطنی اور بیہقی میں حضرت عائشہؓ سے  
 روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے مَنی اس کے تر ہونے کی صورت میں دھوتی تھی  
 اور خشک ہونے کی شکل میں رگڑ دیتی تھی  
 اَوِ السَّيْفِ الْكَتْفِي یعنی تلوار اور آئینہ پر لگی ہوئی نجاست اگر پونچھ دی جائے تو پاک قرار دیئے جائیں گے

اس لئے کہ نجاست ان کے اندر سرایت نہیں کرتی اور زمین کی نجاست اگر دھوپ سے سوکھ کر اس کا اثر زائل ہو جائے تو اس پر نماز پڑھنا تو درست ہے مگر تیمم اس سے درست نہ ہوگا۔ علامہ نوویؒ اور امام شافعیؒ ایک قول کی رو سے احناف کے ہمنوا ہیں۔ امام شافعیؒ دوسرے قول کی مطابقت اور امام زفرؒ یہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں نجاست کو زائل کر نیوالی کوئی شے نہ پائی جائے کے باعث اس پر نماز درست نہیں احناف فرماتے ہیں کہ نجاست زائل کر نیوالی دھوپ کی حرارت سے اور تیمم میں مٹی کا پاک ہونا نص قطعی سے شرط تیمم ہے۔

وَمَنْ أَصَابَتْهُ مِنَ النِّجَاسَةِ الْمُغْلَظَةِ كَالِدِّمِ وَالْبَوْلِ وَالْعَائِطِ وَالْخَمْرِ مَقْدَارُ الدَّرْهِمِ وَمَا  
 اور جسے نجاست غلیظہ مثلاً خون اور پیشاب اور پاخانہ اور شراب بقدر درہم یا مقدار درہم سے کم  
 دونہا جازت الصلوٰۃ معاً وَإِنْ زَادَ لَمْ يَجْزُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ نِجَاسَةٌ مُخَفَّفَةٌ كَبَوْلِ مَا يُوَكَّلُ  
 لگ جائے تو اس کے لئے رہنے پر بھی نماز ہو جاتی ہے اور مقدار درہم سے زیادہ ہو تو درست نہیں اور اگر نجاست خفیفہ لگ گئی ہو مثلاً  
 لِحْمًا جَازَتْ الصَّلَاةُ مَعَهَا مَا لَمْ تَبْلُغْ رُبْعَ الثَّوْبِ۔  
 ایسے جانوروں کا پیشاب جنکا گوشت کھایا جاتا ہے تو اسے چوتھائی کپڑے سے کم پر لگے رہنے تک نماز جائز ہے۔

### نجاست مغلظہ و مخففہ کا ذکر

تشریح و توضیح  
 وَمَنْ أَصَابَتْهُ مِنَ النِّجَاسَةِ الْغَلِظَةِ كَالِدِّمِ وَالْبَوْلِ وَالْعَائِطِ وَالْخَمْرِ مَقْدَارُ الدَّرْهِمِ لَمْ يَجْزُ  
 گئی ہو، مثال کے طور پر خون، پاخانہ، پیشاب وغیرہ تو بقدر درہم (۳۵ ماشہ) لگی رہنے کی  
 صورت میں بھی نماز درست ہو جائیگی۔ اور اگر یہ نجاست درہم کی مقدار سے بھی زائد لگی ہوئی ہو تو نماز درست  
 نہ ہوگی۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ نجاست خواہ کم ہو یا زیادہ دونوں کا حکم برابر ہے اس لئے کہ  
 نص سے بالاتر تفصیل دھونیکا حکم ثابت ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ ذرا سی نجاست سے اجتناب عادت ناممکن  
 ہے اس واسطے اتنی نجاست کی معافی کا حکم ہوگا۔ نجاست اگر خفیفہ ہو۔ مثلاً ان جانوروں میں سے کسی کا  
 پیشاب لگ جائے جنکا گوشت کھایا جاتا ہے تو چوتھائی کپڑے سے کم پر لگنے کی صورت میں معاف ہے یعنی اس  
 کے ساتھ بھی نماز ہو جائیگی۔

مَنْ النِّجَاسَةِ الْمُغْلَظَةِ الْغَلِظَةِ كَالِدِّمِ وَالْبَوْلِ وَالْعَائِطِ وَالْخَمْرِ مَقْدَارُ الدَّرْهِمِ لَمْ يَجْزُ  
 جس کے معارض دوسری ایسی نص موجود نہ ہو جس کے ذریعہ طہارت ثابت ہو رہی ہو۔ باہم اس طرح  
 کی دونوں متعارض ہونے کی شکل میں یہ نجاست خفیفہ شمار ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک ایسی  
 نجاست جو متفق علیہ ہو وہ تو نجاست غلیظہ کہلاتی ہے اور جس کے درمیان اختلاف ہو اسے خفیفہ کہتے ہیں۔



فقہاء کے اس اختلاف کا نتیجہ گو بر کے بار میں عیاں ہو گا۔ امام ابو حنیفہؒ تو عبد اللہ بن مسعودؓ کی لیلۃ الجن کی روایت کی رو سے اسے نجاست غلیظہ کہتے ہیں کہ کوئی اور روایت اس کے معارض موجود نہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اسے نجاست خفیفہ قرار دیتے ہیں اس لئے کہ امام مالکؒ اور ابن ابی لیلیٰ اس کے پاک ہونیکے قائل ہیں تو اس کی نجاست میں فقہاء کا اختلاف ہو گیا اور نجاست متفق علیہ نہ رہی۔

تنبیہ ضروری : علامہ قدوریؒ نے نجاست مغلطہ و مخفطہ کی تعریف کے بجائے محض مثال پر اسلئے الکفار فرمایا کہ اول تو اس کے متعلق امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے درمیان اختلاف ہے۔ دوسرے یہ کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے مسلکوں پر اعتراض کیا جاتا ہے وہ یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کا تقاضہ یہ ہے کہ گدھے کے جھوٹے کو نجاست خفیفہ کہا جائے اس واسطے کہ اس کے بارے میں تعارض نصوص ہے۔ بعض سے پاک ہونیکا اور بعض سے ناپاک ہونیکا ثبوت ہو رہا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ گدھے کے جھوٹے کو پاک قرار دیتے ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے مسلک کا تقاضہ یہ ہے کہ مٹی نجاست خفیفہ میں داخل ہو، اس لئے کہ اس کی پاکی و ناپاکی کے درمیان اختلاف فقہاء ہے۔ امام شافعیؒ مٹی کے پاکی کے قائل ہیں۔ حالانکہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ بھی مٹی کو نجاست غلیظہ قرار دیتے ہیں اور ان کے نزدیک مٹی نجاست خفیفہ میں داخل نہیں۔

کالدہ و البولہ :- نجاست مغلطہ میں جو خون شمار کیا گیا ہے اس سے مقصود انسان یا جانور کا وہ خون ہے جو بہنے والا ہو۔ اس سے جن خونوں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے ان کی تعداد حسب ذیل بارہ ہے ۱) شہید کا خون ۲) نہ بہنے والا خون ۳) کلیجہ ۴) دل ۵) تلی ۶) لاغر گوشت ۷) رگوں کا خون ۸) کھمٹل کا خون ۹) ٹمچر کا خون ۱۰) پستو کا خون ۱۱) جوں کا خون ۱۲) مچھلی کا خون۔ اور پیشاب سے اس آدمی اور ان جانوروں کا پیشاب مراد ہے جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔ ان جانوروں میں بھی چوتھے اور چھٹے ڈر کا استثناء ہے، اس لئے کہ چھٹا ڈر کا پیشاب پاک قرار دیا گیا ہے اور چوتھے سے اجتناب بہت دشوار ہے۔ مفتی بہ قول یہی ہے۔

مقدار الدہم و ماد وقتہ :- نجاست مغلطہ میں ایک درہم کی مقدار معاف ہے۔ اس بارے میں بعض نے تو مطلقاً وزن درہم یعنی ۱۱۰ ماشہ کو معتبر قرار دیا ہے اور بعض نے پیمائش کو معتبر شمار کیا ہے۔ فقہین و اہل دین کے درمیان اس طرح مطابقت کرتے ہیں کہ پیشاب کے مانند رقیق نجاست میں تو ایک درہم کے پھیلاؤ کا بقدر تحصیل کی گہرائی کا اعتبار ہو گا اور یا خانہ کے مانند گاڑھی نجاست کے اندر وزن درہم معتبر ہو گا۔ صاحب بدائع کہتے ہیں کہ فقہاء اور اہل النہر اسی قول کو رائج قرار دیتے ہیں۔ صاحب جامع کو ردی بھی اسی کو مختار قرار دیتے ہیں، زیلعی اور محیط میں اسی قول کو صحیح فرمایا ہے۔

جائزۃ الصلوٰۃ معہا :- جواز نماز کے معنی یہ ہیں کہ نماز باطل قرار نہیں دی جائیگی اور وہ فرض سے بری الزمہ ہو جائیگا، البتہ نماز بجا بہت تحریمی ادا ہوگی اور اتنی نجاست کو دھولینا ضروری ہے یہاں تک کہ

اگر نماز کی ابتداء کر چکا ہو تو اس کے دھونکی خاطر یہ جائز ہے کہ نماز توڑ دے۔ طحاوی میں اسی طرح ہے۔  
وان اصابته نجاسة مخففة الا امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر نجاست و طہارت کی نفوس متماز رہا  
تو وہ نجاست مخففة ہو جاتی ہے۔ مثال کے طور پر عرین کی روایت سے تو اونٹ کے پیشاب کا ایک ہونا معلوم  
ہو تا ہے اور دوسری حدیث "استنجز صواب النول" پیشاب سے احتساب کرو سے اس کے جس سونے  
کی نشان دہی ہوتی ہے۔ لہذا اگر نجاست مخففة مثال کے طور پر اس جانور کا پیشاب لگ جائے جس کا گوشت  
کھایا جاتا ہے تو چوتھائی کپڑے سے کم رنگ ہوا ہونا معاف ہے کہ اس کے لگے ہوئے ہونے پر نماز ہو جائیگی  
پھر یا کول اللہ سے مقصود یہ ہے کہ بذاتہ اس کے گوشت کو حرام قرار نہ دیا گیا ہو تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے  
نزدیک گھوڑے کا پیشاب نجاست مخففة میں داخل ہو گا اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ کا اس کے گوشت کو مکروہ  
کہنا اس کے سامان جہاد میں سے ہونکی بنا پر ہے۔ گوشت ناپاک ہونے کے باعث نہیں۔  
مالہ تبلغ سابع الثوب۔ بعض احکام کے اندر تو چوتھائی کو کل کے درجہ میں قرار دیا گیا ہے۔ مثال کے طور  
طور پر چوتھائی سر کے مسح کو کل کے درجہ میں شمار کیا گیا۔ ٹھیک اسی طریقہ سے نجاست مخففة میں چوتھائی حصہ  
کل کے درجہ میں قرار دیا گیا۔ رہا یہ معاملہ کہ بڑے جسم یا بڑے کپڑے کے چوتھائی حصہ کا اعتبار ہے یا محض سب  
لگے ہوئے حصہ کے چوتھائی کا اعتبار ہو گا تو اس کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے۔ ابن ہما پہلے قول کو عمدہ قرار دینے  
میں اور بعض فقہاء دوسرے قول کو۔

وَقَطْعُهُمَا نَجَاسَةً الَّتِي حَيِّبُ عَسْلَمَهَا عَلِيٌّ وَجَمْعَيْنِ فَمَا كَانَ لَهُ عَيْنٌ مَرْمِيَةً فَطَهَارُهَا زَالٌ عَيْنَهَا  
اور وہ نجاست جسے دھونا واجب ہے اس سے حصول طہارت کی دو صورتیں ہیں۔ جو نجاست بعینہ دکھائی دے ہو اس کی عین نجاست  
الْأَنْ يَبْقَى مِنْ أَثَرِهَا مَا يَشُقُّ إِذَا التَّمَا وَ مَا لَيْسَ لَهُ عَيْنٌ مَرْمِيَةً فَطَهَارُهَا أَنْ يَغْسَلَ حَتَّى  
دور ہو جائے الا یہ کہ اتنا نشان رہ جائے کہ اس کا زائل کرنا دشوار ہو اور جو نجاست بعینہ دکھائی نہ دے اس کی پاکی اسے اس قدر دھونا  
يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّ الْغَائِبِلِ إِنَّهُ قَدْ طُهِرَ۔  
ہے کہ پاک ہو جانے کا ظن غالب ہو جائے۔

تشریح و توضیح علی وجہین الاول۔ نجاست و قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک دکھائی دینے والی اور دوسری دکھائی  
نہ دینے والی۔ اول میں مقام نجاست کے پاک ہونکی صورت یہ ہے کہ بعینہ وہ ناپاک زائل  
کردی جائے۔ البتہ اس نجاست کا اتنا اثر و نشان برقرار نہ ہو کہ اسے دور کرنا مشکل ہو حرج میں داخل اور  
شرعاً قابل درگزر ہے۔ دوسری صورت میں مقام نجاست کی پاکی اسے قرار دیا گیا کہ اسے اس قدر دھوئیں کہ خود  
دھونیوالے کو اس کے پاک ہو جانے کا ظن غالب ہو جائے اور یہ تین بار دھونا ہے اس لئے کہ تین بار دھونے

سے ظن غالب کا حصول ہو جاتا ہے۔ تو سبب ظاہری پانی کا قائم مقام قرار دیا گیا۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ ہر بار بخور اُڑ جائے اور جسے بخور نہ جاسکے مثال کے طور پر لحاف وغیرہ تین بار اس طرح دھونے سے کہ قطرے ٹپکنا بند ہو جائیں پاک ہو جائیگا۔

عین۔ مرتبۃً الخ۔ صاحب غایۃ البیان کہتے ہیں کہ نظر آنیوالی نجاست سے مراد ایسی نجاست ہے جو سوکھ جانے کے بعد دکھائی دے۔ مثلاً یا خانہ وغیرہ۔ اور جو نجاست سوکھنے کے بعد دکھائی نہ دے وہ نظر نہ آنیوالی شمار ہوگی فطہا رہتا زوال عینھا الخ۔ اس میں اس جانب اشارہ ہے کہ اگر ایک ہی بار دھونے کے باعث عین نجاست دور ہو جائے تو مکرر دھونا ضروری نہ ہوگا، اور اگر تین بار دھونے پر بھی عین نجاست دور نہ ہوئی ہو تو مزید دھونا واجب قرار دیا جائیگا۔ حتیٰ کہ عین نجاست باقی نہ رہے اس لئے کہ دکھائی دی جائیوالی نجاست اصل مقصود اس کا زائل کرنا ہے۔ لہذا تین یا پانچ کے عدد پر یہ موقوف نہیں۔ تحیظ اور سراجیہ میں اسی طرح ہے۔

امام طحاویؒ اور فقیہ ابو جعفرؒ کے نزدیک اگر ایک بار دھونے کی بنا پر نجاست دور ہوگئی ہو تو دوبارہ اور دھولینا چاہئے۔ اس لئے کہ اس وقت اس کی حیثیت نظر نہ آنیوالی نجاست کی ہو جاتی ہے۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ زوال عین ہو جائے تب بھی تین بار دھوئیں۔ شیخ صریحیؒ فرماتے ہیں ظاہر قول کے مطابق تین مرتبہ دھونے پر عین نجاست اور بوزائل ہو جانے کی صورت میں مقام نجاست پاک قرار دیا جائیگا اور محض بوبہر قرار رہنے پر اسے زائل کر دیں مگر اس کی احتیاج نہیں کہ تین بار سے زیادہ دھویا جائے۔

ما یشتق ازالۃھا الخ۔ مشقت کے معنی یہ ہیں کہ پانی کے ساتھ ساتھ صابون وغیرہ کے استعمال کی احتیاج ہو یا یہ کہ گرم پانی کی ضرورت پڑے۔ ترمذی و ابو داؤد میں روایت ہے کہ حضرت خولہ بنت اسیاسؓ نے رسول اللہ ﷺ سے غسل کے محض کے خون کے باریں پوچھا تو ارشاد ہوا پانی سے دھو لو۔ وہ بولیں اے اللہ کے رسولؐ دھونے پر اس کا نشان زائل نہیں ہوتا۔ ارشاد ہوا مضائقہ نہیں۔ حضرت عائشہؓ کی روایت سے پانی کے ساتھ جو اور اشیا کے استعمال کا پتہ چلتا ہے وہ محض بطور استنباط ہے۔

وَالاِِسْتِجَاءُ سَنَةً یَجْزِیْ فِیْہَا الْحَجَرُ وَالْمَدْمُ وَمَا قَامَ مَقَامَہُمْہَا یَسْحَبُ حَتّٰی یَنْقِیَہَا وَلَیْسَ فِیْہَا  
اور استنجاء مسنون ہے اور اس کے واسطے پتھر، ڈھیلا اور انکی قائم مقام اشیا رکائی ہیں۔ مقام نجاست کو پونچھے حتیٰ کہ اسے ہٹا کر  
عَلَدٌ مِّنْ مَّنْوَنَ وَعَسَلٌ بِالْمَاءِ اَفْضَلُ وَاِنْ تَجَادَرَتِ النِّجَاسَتُ مَخْرَجُہَا لَمْ یَجْزِ فِیْہَا اِلَّا الْمَاءُ  
اور اس کے اندر کوئی مخصوص عدد مسنون نہیں اور افضل یہ ہے کہ پانی سے دھوئے اور نجاست نخرجے بڑھ جانے پر اس میں پانی یا  
اَوَالْمَاءُ مَعْمُ وَلَا یَسْتَنْجِیْ بِعَظِیْمٍ وَلَا مَدْمٍ وَلَا بَطْعَامٍ وَلَا بِمِیْئِہَا۔  
بہنے والی شے کے علاوہ استعمال جائز نہیں اور بڑی اور لید اور کھلنے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے۔

## استنح کا ذکر

لغات کی وضاحت :- الاستنجاء : پاخانہ اور پیشاب کے راستہ سے نکلنے والی نجاست کو مقام سے صاف کرنا خواہ بواسطہ پانی ہو یا بواسطہ مٹی وغیرہ۔ الحجرجہ : پتھر۔ جمع اجار، اور ججار، اور الحجر۔ کہا جاتا ہے "اہل الحجر والدر" یعنی دیہات کے رہنے والے لوگ۔ روث : لید۔ جمع ارواث۔

## تشریح و توضیح

والاستنجاء سنتہ یحییٰ الہ۔ علامہ قدوریؒ نے احکام استنجاء وضو کے ذیل میں ذکر نہیں فرمائے۔ بلکہ امام محمدؒ کی پیروی کرتے ہوئے اس باب میں بیان فرما رہے ہیں کیونکہ استنجاء سے مقصود تحقیقی نجاست کو زائل کرنا ہوتا ہے اور وضو کی سنتوں کا شروع ہونا نجاست حکمہ کو دور کرنے کی خاطر ہوتا ہے۔ علامہ قدوریؒ فرماتے ہیں کہ استنجاء مسنون ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ہدایت فرمائی۔ "اصل" میں استنجاء کو سنت منوکہ قرار دیا گیا یعنی اگر کوئی اسے ترک کر دے تب بھی نماز ہو جائے گی۔ حضرت امام شافعیؒ استنجاء کو واجب قرار دیتے ہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک نہ مطلقاً استنجاء واجب ہے اور نہ مسنون بلکہ بعض اوقات استنجاء فرض، بعض وقت واجب، بعض وقت مسنون اور بعض وقت بدعت ہوتا ہے لہذا نجاست مقدار درہم سے زیادہ لگی ہوئی ہونیکے صورت میں استنجاء کرنا فرض ہوگا اور مقدار درہم ہونیکے صورت میں واجب اور اس سے بھی کم ہونے کی شکل میں سنون ہوگا اور پیشاب کے بعد استنجاء بذریعہ پانی دائرۃ استنجاء میں داخل ہے اور محض خروج رتج وغیرہ کے بعد استنجاء بدعت میں داخل ہے۔

یحییٰ فیہ الحجرجہ والمعدن۔ استنجاء میں ڈھیلے اور پتھر کے استعمال کو کافی قرار دیا گیا ہے یا ایسی شئی کا استعمال کافی قرار دیا گیا جو ان کے قائم مقام شمار ہوئی ہو یعنی خود پاک ہو اور ازالہ نجاست کرتوالی ہو، نیز وہ بیش قیمت نہ ہو۔ مثلاً مٹی اور کپڑا وغیرہ۔ صاحب جوہر فرماتے ہیں کہ یہ حکم خارج ہونیوالی نجاست کے متناہونیکے صورت میں ہوگا اور وہ خون یا میپ ہو تو بجز پانی کے کسی اور چیز کا استعمال کافی شمار نہ ہوگا۔ البتہ ندی کی صورت میں پتھر بھی کفایت کرے گا۔ نیز اگر پاخانہ کا استنجاء ہو تو اس میں پتھر صرف اس صورت میں کافی قرار دیا جائیگا جبکہ وہ سوکھا نہ ہو اور استنجاء کرنا بوجہ اقتضار حاجت کے مقام سے کھڑا نہ ہو اور نہ یہ ضروری ہوگا کہ پانی ہی استعمال کرے اس واسطے کہ اگر ڈھیلے سے استنجاء نہ کیا اور یوں ہی کھڑا ہو گیا تو پاخانہ مخرج سے بڑھ کر دوسرے مقام پر لگ جاتا گا۔ اور اگر پاخانہ سوکھ گیا تو محض ڈھیلے کے استعمال سے وہ زائل نہ ہو سکے گا۔ لہذا پانی کا استعمال ازالہ نجاست کی خاطر ضروری ہو جائیگا۔

فائدہ :- پتھروں کے استعمال اور پانی کے بعد مزید صفائی و نظافت کی خاطر پانی سے پاک کر لینا مستحب ہے۔ اہل مسجد قبار اسی طرح کرتے تھے اور ان کے طرز عمل پر اللہ تعالیٰ نے پسندیدگی کا اظہار فرمایا۔

مسجد حتیٰ یفقیہا۔ صاحب جوہر اور دوسرے فقہاء مخیر فرماتے ہیں کہ استنجاء اس طرح کرے کہ



بوقت استنجاء بائیں ٹانگ پر دباؤ دیتے ہوئے بیٹھے۔ نیز بیٹھنے میں اس کا خیال رکھے کہ نہ قبلہ رخ ہو اور نہ ہوا کے رخ پر اور آفتاب و مانتاب کے مقابل سے شرنگاہ پوشیدہ کر کے بیٹھے۔ اس کے بعد تین ڈھیلوں کیساتھ اس طریقہ سے استنجاء کرے کہ پہلے ڈھیلے کو آگے سے پیچھے کی طرف اور دوسرا ڈھیلیا پیچھے سے آگے کی جانب اور تیسرا ڈھیلیا آگے سے پیچھے کی جانب لائے۔ ابو جعفرؑ کے نزدیک استنجاء کی یہ صورت جب ہے کہ گرمی کا موسم ہو۔ اور سردی کا موسم ہو تو پہلے پیچھے سے آگے کی جانب اس کے بعد آگے سے پیچھے کی جانب، پھر پیچھے سے آگے کی جانب لائے۔ امام سرخسیؒ کہتے ہیں کہ ڈھیلے میں کسی خاص کیفیت کی تعیین نہیں بلکہ مقصود مقام کی صفائی ہے۔ رہا عورت کا معاملہ تو وہ دائمی طور پر اسی طریقہ سے استنجاء کرے جس طریقہ سے مرد موسم گرمیاں کرتے ہیں۔

ولیس فیہ عدد الہ۔ استنجاء سے مقصود کیونکہ مقام نجاست کی صفائی ہے اس بنا پر اس کے واسطے ڈھیلوں کی کوئی مخصوص تعداد مسنون نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ تین پانچ اور سات یعنی طاق عدد کو مسنون قرار دیتے ہیں اس واسطے کہ ابوداؤد اور نسائی وغیرہ میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استنجاء چاہئے کہ تین پتھروں سے کریں۔ احافؒ کا مسئلہ ابوداؤد ذابن ماجہ اور ابن حبان وغیرہ میں مروی آنحضرتؐ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ استنجاء میں طاق عدد کا لحاظ رکھنا چاہئے۔

و غسله بالماء افضل الہ ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کے بعد پانی سے استنجاء کے بار میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک یہ دائرہ استنجاء میں داخل ہے۔ علامہ قدوریؒ اسے افضل، اور صاحب ہدایہ ادب قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ آیت کریمہ ”فیرجال مجنون ان یتطہروا“ (الآیۃ) اہل قبائ کے متعلق نازل ہوئی جن کا معمول ڈھیلوں کے ساتھ پانی سے بھی استنجاء کا تھا بعض فقہاء اسے مطلق سنت قرار دیتے ہیں اور درست یہی ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء تشریف لیجالتے اور میں اور میرے ساتھ ایک غلام پانی کا برتن اٹھائے ہوتے تو آب پانی سے استنجاء فرماتے تھے۔ بعض حضرات دور حاضر میں پانی سے استنجاء کو مسنون فرماتے ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ سابق دور میں لوگ بکری کے مینگنیوں کی طرح پاخانہ کرتے تھے اور آب پتلا کرتے ہیں لہذا یہ چاہئے کہ ڈھیلوں کے بعد پانی سے بھی استنجاء کریں۔

وان تجا و نہات الہ اگر خرچ اور مقام سے نجاست بڑھ گئی ہو تو پھر پانی کا استعمال لازم ہے۔ اس میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ استنجاء کے مقام کو چھوڑ کر مقدار مانع معتبر ہوگی اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مقام استنجاء شامل کر کے یہ مقدار معتبر ہوگی۔

ولا یستنجی بعضہم الہ۔ اگر کوئی ہڈی اور لیدر سے استنجاء کرے تو مکروہ تحریمی کا مرتکب ہوگا۔ حضرت سلمانؓ کی روایت میں اسکی مانفت فرمائی گئی۔ یہ روایت بخاری وغیرہ میں ہے اور مسلم شریف میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہڈی اور لیدر سے استنجاء امت کر و کہ ان میں تمہارے بھائیوں جنوں کی غذا ہے۔

## کتاب الصلوة

اس کتاب میں نماز کے احکام ہیں۔

کتاب الصلوة :- شرط صلوٰۃ :- در زلیہ صلوٰۃ یعنی ذکر طہارت سے فارغ ہو کر اب مسائل و احکام صلوٰۃ کی ابتدا کر رہے ہیں۔ نماز ایک ایسی قدیم اور ہمیشہ کی جانیوالی عبادت ہے کہ یہ رسولوں میں سے ہر رسول کی شریعت میں موجود ہے۔ خاص طور پر معاشرۂ اسلامی کی یہ روح ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں جہاں لوگوں کو دعوت اسلام دی گئی وہیں نماز کے قیام کی انتہائی تاکید فرمائی گئی اور احادیث میں اسے اسلام و کفر کے درمیان امتیاز کی علامت قرار دیا گیا۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تارک نماز دائرۂ اسلام سے نکل جاتا ہے۔ اسی بنا پر امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قصد تارک نماز مرتد ہو تا ہے اور اس کا قتل ضروری ہو جاتا ہے۔ البتہ احنافؒ فرماتے ہیں کہ ایسا شخص جو نماز کا انکار تو نہ کرتا ہو مگر تارک ہو تو وہ دائرۂ اسلام سے نہیں نکلتا البتہ فاسق ضرور ہو جاتا ہے۔

صلوٰۃ کا اشتقاق دراصل "صلی" سے ہے جس کے معنی خیرہ لکڑی کو آگ سے تاپ کر سیدھا کرنے کے آتے ہیں۔ نماز مذہب اسلام میں اہم ترین عبادات میں شمار ہوتی ہے اور صلوٰۃ کو صلوٰۃ کہنے کا سبب یہی ہے کہ اس کے ذریعہ نفس کی وہ خامیاں دور ہوتی ہیں جو فطرت انسانی میں داخل ہیں۔ علاوہ ازیں اس کے معنی دعا اور رحمت کے بھی آتے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے "أُولَئِكَ عَلِيمٌ صَلَواتُہُنَّ رَہِمَہُنَّ" یہاں صلوات رحمت کے معنی میں ہے۔ اور ارشاد ربانی ہے "وصل علیہم ان صلواتک سکن الہم" یہاں صلوٰۃ بمعنی دعا ہے۔ ایسے ہی صلوٰۃ بمعنی ثناء بھی آتا ہے مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے "ان اللہ و ملکک یصلون علی النبی" اس جگہ صلوٰۃ ثناء کے معنی میں ہے۔ اور ارشاد ربانی ہے "ولا تجہر بصلواتک" اس میں صلوٰۃ سے مراد قراءت ہے۔ نماز کے اندر بحالت قعود و قیام قرات و ثناء کے باعث اسے صلوٰۃ کہا جاتا ہے۔

علامہ عینی تحریر فرماتے ہیں کہ مشروع نماز کو صلوٰۃ کہنے کا سبب یہ ہے کہ یہ مشتمل بر دعا ہوا کرتی ہے اور اکثر اہل لغت اسے درست قرار دیتے ہیں۔ نبوت نماز نصوص قطعہ قرآن و احادیث و اجماع سے ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے "ان الصلوٰۃ کانک علی المؤمنین کتا با موقوتا" صلوٰۃ خمسہ کا اجمالاً حکم آیت کریمہ "حافظوا علی الصلوات و الصلوٰۃ الوسطیٰ" سے ثابت ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد ہے "نبی الاسلام علی خمس" اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ نیز ارشاد ہے "واقم الصلوٰۃ طریقی النہار و زلفا من اللیل ان الحسنات میذہبن السیئات ذلک ذکر فی اللذکرین۔"

مسند احمد اور ترمذی میں حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ صلوا خمسکم و صوموا شہرکم و اداؤا زکوٰۃ اموالکم و اطیعوا اذا امرکم تدخلوا جنتہ رحم دہا یخول نمازیں پڑھو اور رمضان کے روزے رکھو اور اپنے مالوں کی زکوٰۃ ادا کرو اور جب تمہیں حکم کیا جائے تو اس کی اطاعت کرو تو اپنے



پر دروگار کی جنت میں داخل ہو گے، نماز کی تعیین آیت کریمہ فسیحان اللہ صین تسمون و صین تصبون ت ہوتی ہے  
فائدہ ضروریہ: ایمان بلا واسطہ و ذریعہ عبادت شمار ہوتا ہے اور نماز میں قبلہ کا واسطہ ہے پس نماز  
اصل و حکم کے لحاظ سے ایمان کی شاخ شمار ہوتی ہے کیونکہ ایمان دراصل سارے ارشادات قطعیہ نبویہ  
کی تصدیق کا نام ہے۔ غایۃ الاوطار اور دیگر کتب معتبرہ میں اسی طرح ہے۔

أَوَّلُ وَقْتُ الْفَجْرِ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ الثَّانِي وَهُوَ الْبَيَاضُ الْمَعْتَرِضُ فِي الْإِلَاقِ وَأَخْرُوقَهَا  
نماز فجر کے وقت کی ابتداء صبح صادق سے ہوتی ہے اور صبح صادق وہ سفیدی کہلاتی ہے جو آسمان کے کناروں پر پھیلتی ہے  
مالم تطلع الشمس  
اور اسکا آخر وقت طلوع آفتاب ہونے تک ہے۔

### وقت نماز فجر کا ذکر

تشریح و توضیح اول وقت الفجر اذا طلع الفجر۔ نماز کے اوقات کا شمار کیونکہ اسباب نماز میں ہے۔  
اور ہر چیز کا سبب طبعی طور پر سبب سے پہلے ہوا کرتا ہے پس اسے باعتبار وضع بھی پہلے  
ہونا چاہیے۔ اس بنا پر علامہ قدوریؒ اول نماز کے اوقات ذکر فرما رہے ہیں۔ علاوہ ازیں نماز فجر کے اول وقت  
اور آخر وقت میں امت متفق ہے اور اس کے برعکس نماز ظہر و عصر وغیرہ کے اوقات کے بارے میں اختلاف ہے  
اس واسطے اول نماز فجر کا وقت ذکر فرما رہے ہیں۔ نماز فجر کو مقدم کرنیکا دوسرا سبب یہ ہے کہ نماز فجر اول صبح  
آدم علیہ السلام نے پڑھی۔ تیسرا سبب مقدم کرنیکا یہ ہے کہ پانچوں نمازیں معراج کی رات میں فرض ہوئیں تو  
شب معراج کے بعد اول نماز فجر مقرر ہوئی۔ چوتھا سبب مقدم کرنیکا یہ ہے کہ نیند جس کی تعبیر خولوت سے  
کی گئی ہے اس کے بعد اول نماز فجر ہی آتی ہے البتہ حضرت امام محمدؒ اپنی معروف کتاب جامع صغیر میں اول نماز  
ظہر کو بیان فرماتے ہیں اس لئے کہ امامت حضرت جبریلؑ کے بارے میں زیادہ شہور روایت یہ ہے کہ اس کا آغاز ظہر سے  
ہوا تھا۔ طحاویؒ میں اسی طرح ہے۔

اذا طلع الفجر الثانی الفجر کے وقت کا آغاز طلوع صبح صادق سے ہوتا ہے اور یہ آسمان کے کناروں میں پھیلی  
ہوتی ہوتی ہے اور اس کا اخیر وقت سورج نکلنے سے پہلے تک رہتا ہے اس لئے کہ حضرت جبریلؑ نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے دن نماز فجر طلوع صبح صادق کے فوراً بعد پڑھائی اور دوسرے دن جبکہ اچھی  
طرح روشنی پھیل گئی اور طلوع آفتاب کا وقت قریب ہو گیا اور فرمایا کہ ان اول و آخر اوقات کے بیچ کا وقت  
آپؐ اور آپؐ کی امت کیواسطے وقت ہے یہ روایت ابو داؤد، ترمذی وغیرہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے  
وهو البياض المعترض في الافق الفجر وقتوں میں شامل ہے اول، ثانی۔ فجر اول جو صبح کا ذب



کہلاتی ہے اور حدیث کے مطابق بھیڑنے کی دُوم کی طرح اونچی ہوتی ہے مگر ذرا ہی دیر بعد یہ سفیدی ختم ہو کر سیاہی میں بدل جاتی ہے اور اسی واسطے اسے صبح کا ذب کہتے ہیں۔ صبح کا ذب تک وقت نمازِ عشر باقی رہتا ہے اور روزہ رکھنے والے کو سہی کھانا صبح ہے۔ صبح کا ذب کیوقت نمازِ فجر درست نہیں۔ حدیث شریف جو مسلم وغیرہ میں مروی ہے اس میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ اذان اور استیذان فجر سے تمہیں مغلط نہ ہونا چاہئے۔ فجر دراصل دہی ہے جو آسمان کے کناروں پر سورج نکلنے تک پھیلتی ہے۔ صبح صادق جسے فجر ثانی کہتے ہیں یہ چوڑی ہوا کرتی ہے اور افق پر دائیں بائیں پھیلتی ہے اور اس کی روشنی لمحہ بمرحہ جاتی ہے اس بنا پر یہ صبح صادق کہلاتی ہے۔ نمازِ فجر کا ابتدائی وقت یہی ہے کہ جب صبح صادق طلوع ہو جائے۔ مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت میں ہے: وَقْتُ صَلَوةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ اور نمازِ فجر کا وقت طلوعِ صبح صادق سے آفتاب نہ نکلنے تک ہے۔

وَأَوَّلُ وَقْتِ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَآخِرُ وَقْتِهَا عِنْدَ ابْنِ حَنَفِيَّةٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَصْبَحَ اور فجر کا اول وقت زوالِ آفتاب کے ساتھ ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر چیز کا سایہ اصلی سایہ کے علاوہ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيَّهِ سَوًى فَيُزَالُ وَقَالَ ابُو يُوْسُفَ وَحُمَيْدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِذَا أَصْبَحَ زَطْلُ كُلِّ دَوْنًا هُوَ تَكْ هُوَ اور امام ابو یوسفؒ و امام حمیدؒ فرماتے ہیں کہ ہر شے کا سایہ ایک مثل ہونے تک ہے شَيْءٌ مِثْلُهُ وَأَوَّلُ وَقْتِ الْعَصْرِ إِذَا خَرَجَ وَقْتُ الظُّهْرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا لَمْ تَغْرُبِ الشَّمْسُ اور اول وقت عصر دو قول پر وقت ظہر نکل جانے پر ہے اور آخر وقت غروبِ آفتاب تک ہے۔

## اوقاتِ نمازِ ظہر و عصر کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَأَوَّلُ وَقْتِ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ الخ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اول وقت کا آغاز زوالِ آفتاب کے بعد ہوتا ہے یعنی جب آفتاب وسطِ آسمان سے مغرب کی جانب ڈھل جائے اور آخر وقت ظہر امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق وہ ہے کہ جس وقت اصلی سایہ کو چھوڑ کر ہر شے کا سایہ دوگنا ہو جائے بواسطہ امام محمدؒ یا امام ابو حنیفہؒ کی روایت ہے اور اس کے بار میں صاحب بدائع فرماتے ہیں کہ یہی ظاہر روایت اور درست ہے۔ صاحب محیط بھی اسی کو صحیح کہتے ہیں اور محبوی کے نزدیک بھی قول مختار و راجح یہی اور نسفی کا معتمد علیہ قول یہی ہے۔ صدر الشریعہ اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ صاحب غیاتیہ کے نزدیک مختار و راجح یہی ہے اور صاحب شریح مجمع فرماتے ہیں کہ شراح و اصحاب متون کے نزدیک یہی قول پسندیدہ ہے اور استدلالِ رسول اکرم صلی اللہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے: «أَبْرَدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ»

نظر ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کے جوش کے باعث ہے، اور یہ بات عیاں ہے کہ ایک مثل سایہ ہونے تک خاص طور پر گرم ملکوں میں شدید گرمی رہتی ہے۔ اس پر یہ اشکال کیا جاسکتا ہے کہ حدیث شریف میں تو ایک مثل آیا ہے۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ایک مثل بیت اللہ کے اعتبار سے ہے جو جس کا وقوع خط استوا پر ہے جہاں کہ بوقت دوپہر سایہ ہی نہیں ہوتا مگر جہاں تک شمالی ملکوں کا تعلق ہے کسی نہ کسی درجہ میں سایہ ہوتا ہے اور زوال کے ساتھ اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ لہذا بیت اللہ جہاں کہ بالکل سایہ نہیں ہوتا جس وقت ایک مثل ہوگا تو ایسے ملک جن میں کہ اصلی سایہ ایک مثل تک ہوتا ہو وہاں ایک مثل کے اضافہ کے ساتھ یقینی طور پر دو مثل ہوں گے۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام زفرؒ، امام احمدؒ اور حسن کی روایت کی رو سے امام ابو حنیفہؒ آخر وقت ظہر ایک مثل فرماتے ہیں امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا اختیار کردہ قول یہی ہے۔ صاحب غرر الافکار کہتے ہیں کہ اختیار کردہ قول یہی ہے اور یہی معمول پہلے ہے۔ برہان میں اسی قول کو زیادہ ظاہر کیا گیا۔ صاحب فیض فرماتے ہیں کہ آج لوگ اسی پر عمل پیرا ہیں اور مفتی بہ یہی قول ہونا چاہئے۔ اس کی دلیل حدیث جبریل ہے جس میں عصر کی نماز کا آغاز ایک مثل کے بعد ہوا ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ وقت ظہر باقی نہیں رہا اور اسی بنیاد پر نماز عصر پڑھی گئی۔ السراج الوہاجؒ میں لکھتے ہیں شیخ الاسلام نے فرمایا کہ احتیاطی صورت یہ ہے کہ نماز ظہر میں ایک مثل تک تاخیر نہ کرے۔ اور نماز عصر دو مثل سایہ ہونے سے قبل نہ پڑھی جائے تاکہ اس طرح متفقہ طور پر دونوں نمازوں کی ادائیگی اپنے اپنے وقت پر ہو اور ہر ایک کے اختلاف سے اجتناب رہے۔ طحاویؒ میں اسی طرح ہے۔ حضرت ابراہیم حنفیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعودؓ کے اصحاب کو نماز عصر تاخیر سے پڑھتے دیکھا۔ سایہ اصلی کے بارے میں سمجھنے کی خاطر ذیل کی اصطلاحوں کو ذہن نشین کرنا لازم ہے۔ ۱۰ قدم۔ ہر چیز کے قد کے ساتویں حصہ کو کہا جاتا ہے جس کی مقدار ساٹھ دقیقہ ہے (۲) ایک دقیقہ کی مقدار ساٹھ آن ہے (۳) آن وقت کہ جس میں گیارہ مرتبہ اللہ کہہ سکیں (۴) ساعت۔ ایک ساعت میں ساٹھ ریزہ ہے (۵) اتنا وقت کہ اس میں دو حرفوں والا لفظ مثال کے طور پر او کہہ سکیں۔

قاضی شہار اللہ صاحب پانی پتیؒ نے اپنی مشہور کتاب "ملا بدمنہ" میں سایہ اصلی کی شناخت کا یہ طریقہ لکھا ہے کہ ہموار زمین پر ایک دائرہ بنا لو اور دائرہ کے بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے چوتھائی سے بڑی نوکیلے سر کی ایک لکڑی گاڑ دو۔ جب سورج طلوع ہوگا تو اس لکڑی کا سایہ دائرہ سے بالکل باہر ہوگا۔ جوں جوں سورج چڑھے گا۔ سایہ کم ہوتا ہوا دائرہ کے اندر داخل ہونا شروع ہو جائیگا دائرہ کے محیط پر جب سایہ پہنچے اور اندر داخل ہونا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان لگا دو جہاں سے سایہ اندر داخل ہو رہا ہے پھر دوپہر بعد یہ سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلنا شروع ہوگا جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلے اس جگہ بھی محیط پر نشان لگا لو پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط مستقیم کھینچ کر ملا دو اور اب محیط دائرہ کے اس قوسی حصہ

حصہ کے نصف پر جو کہ دونوں نشانوں کے درمیان ہے۔ ایک نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعہ جو مرکز دائرہ پر سے گزرتے محیط تک پہنچا دو۔ یہ خط نصف النہار کہلائے گا اور جو سایہ کہ اس خط پر پڑے گا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔ مندرجہ ذیل نقشہ میں سات مہینوں کا حساب اس طرح دیا ہے کہ سادوں کا سایہ اصلی ڈیڑھ قدم بتایا ہے پھر اس سے پہلے تین مہینوں اور بعد کے تین مہینوں میں ایک ایک قدم کا اضافہ ہونا بتایا ہے جس کو اس طرح ملاحظہ کیا جائے

بیساکھ جیٹھ اسارہ سادوں بھادوں کنوار کاکٹ

۴ ۳ ۲ ۱ ۲ ۳ ۴

ان سات مہینوں کے علاوہ باقی ماندہ مہینوں میں دودو قدم دونوں طرف زیادہ بڑھائے جائیں۔

چیت سچاگن مالھ پوس اگہن

۶ ۸ ۱۰ ۸ ۶

امام صاحب کے ایک قول کے مطابق اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس چیز کے برابر رہے۔ بڑھنے پر وقت ختم ہو جاتا ہے لیکن امام صاحب کا مفتی بہ قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت ہر چیز کا سایہ اصلی کے علاوہ دو گنا سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے۔

### جدول اقدار سایہ اصلی

تحویل آفتاب در روج	حمل	ثور	جوزا	سرطان	اسد	سنبلہ	میزن	عقرب	قوس	جدی	دلو	حوت
تطابق تحویل تاریخ ہائے عیسوی	۱۱ مارچ	۲۱ اپریل	۲۱ مئی	۲۱ جون	۲۱ جولائی	۲۱ اگست	۲۱ ستمبر	۲۱ اکتوبر	۲۱ نومبر	۲۱ دسمبر	۲۱ جنوری	۱۹ فروری
اقدام	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم	قدم
دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ	دقیقہ
احمد نگر (دہلی)	۶۵	۵۵	۲۰	۳۲	۲۰	۵۵	۲۵	۳	۵۷	۲۶	۵۷	۱۹
ادرنگ آباد	۲۷	۷	۰	۲۱	۰	۷	۲۷	۶	۴۵	۶	۲۲	۵۳
سورت	۲۵	۱۳	۸	۱۳	۸	۱۳	۲۵	۱۲	۰	۱۳	۲۳	۵۲
کلکتہ	۵۰	۱۸	۱۳	۱۱	۱۳	۱۸	۵۰	۲۹	۲۱	۸	۲۱	۲۳
احمد آباد (دکھان)	۳	۲۷	۲۲	۱	۲۲	۲۷	۳	۵۱	۲۹	۲۷	۳۹	۵۱
مرشد آباد	۴۵	۱۱	۳۳	۱۲	۳۳	۱۱	۴۵	۴	۵۴	۴	۱۱	۱۹
الہ آباد	۴۵	۲۹	۲۲	۱۹	۲۲	۲۹	۴۵	۱۹	۱۲	۱۹	۲۳	۵۳
بنارس	۴۷	۵۱	۳۳	۲۱	۳۳	۵۱	۴۷	۲۶	۲۲	۱۶	۲۲	۳۰
پٹنہ	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۱۳

۸۲	۲۵	۵۷	۲۲	۱۷	۲۲	۵۷	۲۸	۵۱	۲۲	۲۱	۲۲	۵۱	۲۸	جون پور
۸۸	۲۶	۵۷	۲۷	۲۰	۲۷	۵۷	۳۰	۵۳	۲۶	۲۷	۲۶	۵۳	۳۰	لکھنؤ، فیض آباد
۵۹	۵۵	۲۹	۲۷	۲۰	۲۹	۳۱	۳۲	۵۵	۲۸	۲۳	۲۸	۵۵	۳۲	آگرہ
۷۸	۲۰	۳۱	۲۹	۲۲	۲۹	۳۱	۳۲	۵۵	۲۸	۲۳	۲۸	۵۵	۳۲	بدایوں
۷۹	۲۸	۳۰	۳۲	۲۰	۲۲	۳۰	۳۸	۲۰	۵۳	۲۹	۵۲	۲۰	۲۸	سنبھل
۱۰	۲۲	۳۰	۳۲	۲۰	۲۲	۳۰	۳۸	۲۰	۵۳	۲۹	۵۲	۲۰	۲۸	دھلی
۳۸	۲۵	۲۵	۵۹	۵۷	۵۹	۵۲	۳۸	۲۰	۵۳	۲۹	۵۲	۲۰	۲۸	پانی پت
۷۷	۲۸	۵۲	۲۰	۵۸	۲۰	۵۲	۳۹	۲۰	۱۰	۳۸	۱۰	۲۰	۳۹	ہردوار
۱۲	۲۸	۵۲	۲۰	۵۸	۲۰	۵۲	۳۹	۲۰	۱۰	۳۸	۱۰	۲۰	۳۹	سہارن پور
۷۷	۲۹	۵۸	۲۰	۵۸	۲۰	۵۲	۳۹	۲۰	۱۰	۳۸	۱۰	۲۰	۳۹	سرہند
۱	۲۳	۵۸	۲۰	۵۸	۲۰	۵۲	۳۹	۲۰	۱۰	۳۸	۱۰	۲۰	۳۹	لاہور
۳۸	۲۹	۱۵	۲۱	۳۵	۳۱	۱۵	۲۳	۱۳	۵۰	۱۳	۲۳	۱۳	۵۰	کابل
۳۷	۵۸	۱۵	۲۱	۳۵	۳۱	۱۵	۲۳	۱۳	۵۰	۱۳	۲۳	۱۳	۵۰	
۷۷	۳۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	
۳۰	۳۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۰	
۷۹	۳۸	۱۸	۳۵	۲۱	۳۵	۱۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۱۵	۲۵	
۲۹	۳۸	۱۸	۳۵	۲۱	۳۵	۱۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۱۵	۲۵	
۲۹	۳۸	۱۸	۳۵	۲۱	۳۵	۱۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۱۵	۲۵	
۲۹	۳۸	۱۸	۳۵	۲۱	۳۵	۱۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۱۵	۲۵	
۲۹	۳۸	۱۸	۳۵	۲۱	۳۵	۱۸	۲۵	۱۵	۵۱	۱۵	۲۵	۱۵	۲۵	

اول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخر وقتها ما لم تغب الشفق وهو  
 اور مغرب کا ابتدائی وقت وہ ہے جب سورج غروب ہو جائے اور آخری وقت شفق کے غائب نہ ہونے تک ہے اور  
 البیاض الذی یرئی فی الافق بعد الحمرة عند ایحیفة رحمة الله تعالى وقال ابو  
 شفق ایک سفیدی ہے جو سرخی کے بعد افق کے کناروں پر دکھائی دیتی ہے امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ  
 و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ هو الحمرة  
 و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اس سرخی کا نام ہی شفق ہے۔

تشریح و توضیح | اول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخر وقتها ما لم تغب الشفق وهو  
 ہو جاتا ہے اور اس کا آخری وقت غروب شفق تک رہتا ہے۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے  
 ہیں کہ وقت مغرب وضو کر کے بعد اذان و اقامت پانچ رکعات پڑھنے تک رہتا ہے بلکہ انہی ایک روایت فقط  
 تین رکعات کی مقدار کی بھی ہے۔ صاحب ہدایہ نے یہ روایت نقل فرمائی ہے۔ ان کا مسئلہ یہ ہے کہ حضرت  
 جبریلؑ کی دونوں دن امامت کا وقت ایک ہی تھا۔ احادیث کی دلیل ابن ماجہ اور نسائی میں حضرت ابو ہریرہؓ  
 سے مروی یہ روایت ہے کہ مغرب کا ابتدائی وقت بعد غروب آفتاب ہے اور آخری شفق کے غروب ہونے کے  
 تک رہتا ہے یہی حدیث امامت جبریلؑ تو علامہ نوویؒ کے قول کے مطابق اس کا جواب یہ دیا جائیگا کہ نماز



کو ادا دل وقت سے مؤخر کرنا کینہ کرنا بہت سے خالی نہیں اس واسطے حضرت جبریلؑ نے تاخیر نہیں فرمائی مثال کے طور پر عصر کی نماز میں غروب تک گنجائش ہونیکے باوجود اس میں تاخیر نہیں فرمائی۔ اس کا جواب یہ بھی دے سکتے ہیں کہ امام شافعیؒ فعل سے استدلال فرما رہے ہیں اور احادیثِ قول سے اور قول فعل پر مقدم ہوتا ہے۔ ایک اشکال :- اور بر ذکر کردہ قولی استدلال پر بخاریؒ اور دارقطنیؒ کلام فرماتے ہیں اسے رادی محمد بن فضیل تو تجوالہ اعش ابو صلاح سے مروی روایت کرتے ہیں اور اعش کے ایک اور تلمیذ نے اعش کے واسطے سے حضرت مجاہدؒ سے مرسل روایت کی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابن القطان و ابن الجوزی کے قول کے مطابق ادا تو محمد بن فضیل کا شمار ثقہ علماء میں ہے۔ دوسرے یہ کہ ہو سکتا ہے حضرت اعشؒ نے یہ روایت حضرت مجاہدؒ سے مرسل سنی ہو اور ابو صلاحؒ نے مروی نا۔ اس طریقہ سے یہ حدیث دو طریق سے روایت کی گئی اور اس میں کلام کی گنجائش نہیں۔

وهو البياض الذي البو - حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شفق سے مراد ظاہر الودایہ کی رو سے سفیدی ہے جس کا ظہور سرخی کے بعد ہوتا ہے لہذا سفیدی غروب ہو کر سیاہی آنے تک وقت مغرب رہے گا اور نماز عشاء درست نہ ہوگی۔ صحابہ کرام میں سے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت معاذؓ، حضرت انسؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین یہی فرماتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک اسی طرح کی روایت ہے۔ علاوہ ازیں حضرت زفرؓ، حضرت اوزاعیؓ، حضرت مزنیؓ، حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت ابن المنذرؓ، حضرت محمد بن یحییٰؓ، حضرت خطابؓ اور حضرت داؤدؓ یہی فرماتے ہیں۔ اہل لغت میں سے فراءؓ، مازنیؓ اور مبردؓ بھی یہی کہتے ہیں۔ ابن نجیمؒ مہرئیؒ کہتے ہیں کہ لفظ شفق بیاض کے لئے زیادہ موزوں ہے کیونکہ شفق کے معنی مہربانی اور رقت قلب کے ہیں۔ کہا جاتا ہے "أخذتني منه شفقة" اس پر مجھے ترس آیا، شفق سے مراد بیاض ہونے کے دلائل حسب ذیل ہیں۔

۱) ابو داؤد شریف میں روایت ہے کہ حضرت جبریلؑ نے آ کر فرمایا کہ وقت نماز عشاء افق پر سیاہی آجانے کے بعد ہے۔ یہ روایت صحیح ابن حبان میں بھی موجود ہے۔ ۲) نسائی، ابو داؤد اور مسند احمد میں حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عشاء تیسری تاریخ کے چاند چھپ جانے پر پڑھتے تھے۔ ۳) حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز مغرب میں سورہ اعراف کی تلاوت فرمائی۔ یہ بات عیاں ہے کہ اگر طویل سورہ مسنونہ قرات کی رعایت کرتے ہوئے پڑھی جلتے تو اس کا انتقام سفیدی تک ہو گا۔ ۴) روایت مسلم شریف میں ہے کہ نماز مغرب کا وقت نور شفق کے غائب نہ ہونے تک ہے۔ اس سے بھی بیابان کا ثبوت ملتا ہے اس لئے کہ نور بیاض ہی کے لئے بولا جاتا ہے سرخی کیلئے نہیں ۵) حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ وہ نماز عشاء کس وقت پڑھیں؟ تو ارشاد ہوا کہ جب افق پر سیاہی آجائے۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ شفق سے شفقِ احمر (سرخ) مراد لیتے ہیں یعنی ایسی سرخی جو سورج چھینے کے بعد بجانب مغرب ہو کر رہتی ہے۔ صحابہ کرامؓ میں سے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت شداد بن اوسؓ اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہم سب فرماتے ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔ حضرت ائمہ مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ بھی یہی کہتے ہیں اہل لغت میں سے مشہور لغوی اصمعی، خلیل اور جوہری کا راجح قول یہی ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ اہل عرب شفق سے مراد سرخی لیتے ہیں۔ شرح مجمع وغیرہ میں منقول ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے اسی کی جانب رجوع فرمایا تھا۔ ان حضرات کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اشفق الحمرۃ" (شفقِ سرخی ہے) یہ روایت دارقطنی میں موجود ہے مگر سنن میں بجائے مرفوع کے یہ موقوف براہین عمرؓ ہے۔ بیہقی "المعرفہ" میں لکھتے ہیں کہ یہ روایت حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبادہ بن صامتؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، اور حضرت شداد بن اوسؓ رضی اللہ عنہم سے روایت کی گئی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت نہیں۔ علامہ نوویؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ صاحب دررؒ اور وقایہؒ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول کو معتمد علیہ قرار دیتے ہیں اور صاحب تنویر نے شفق سے مراد سرخی کو مذہب شمار کیا ہے مگر شیخ ابن نجیم مصریؒ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ فتح القدیرؒ میں علامہ ابن ہمامؒ بھی امام ابو حنیفہؒ کے قول کو راجح قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ شفق سے مراد سرخی لینا نہ امام ابو حنیفہؒ سے روایت ثابت ہے اور نہ درایت۔ اول تو اس وجہ سے کہ یہ امام ابو حنیفہؒ کی ظاہر الروایۃ کے موافق نہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ روایت محمد بن فضل بیان ہو چکا کہ آخر وقت مغرب کا افق غائب ہو جانے تک ہے اور اس کا غائب ہونا سفیدی کے اختتام پر ہوگا۔ شیخ کے تلمیذ علامہ قاسم بن فطرونغاؒ تصحیح القدوری میں امام ابو حنیفہؒ کے قول ہی کو راجح قرار دیتے ہیں اور اسی کے بار میں اصح فرماتے ہیں نوح آفندی کے قول کے مطابق امام ابو حنیفہؒ ہی کے قول کو اپنانے میں زیادہ احتیاط کا پہلو ہے۔

**فائدہ ۱۰ :-** علامہ شافعیؒ نے رسم المغنی میں ایک ضابطہ بیان فرمایا کہ عبادات میں مطلقاً امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ ہو گا بشرطیکہ دوسری روایت کی ان کے مقابلہ میں تصحیح نہ کی گئی ہو۔ اس ضابطہ کی روش سے بھی امام ابو حنیفہؒ کا قول شفق کے بارے میں راجح قرار دیا جائیگا۔

و اول وقت العشاء اذا غاب الشفق و آخر وقتها ما لم یطلع الفجر الثانی و اول وقت الوتر اور عشاء کا ابتدائی وقت وہ ہے جبکہ شفق غروب ہو جائے اور اس کا آخری وقت صبح صادق کے طلوع نہ ہونے تک ہر اور وتر کا بعد العشاء و آخر وقتها ما لم یطلع الفجر ۔

ابتدائی وقت بعد عشاء اور آخری وقت صبح صادق کے طلوع نہ ہونے تک

## وقت نماز عشاء کا ذکر

تشریح و توضیح

اول وقت العشاء اذا غاب الشفق الہ۔ عشاء کا ابتدائی وقت غروب شفق کے بعد ہے ہر اور مستحب وقت تنہائی رات تک اور بلا کر اہت وقت آدھی رات تک اور ادا نیکی کا وقت صبح صادق کے طلوع تک برقرار رہتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انھیں نماز عشاء تنہائی رات تک مؤخر کر نیک حکم دیتا اور ایک روایت میں نصف کے الفاظ ہیں یہ روایت ترمذی ابن ماجہ، ابوداؤد اور بزار وغیرہ میں ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام شافعیؒ سے آخری وقت عشاء دو تنہائی تک منقول ہے مگر صحیح قول کے مطابق اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔ علامہ عینیؒ بحوالہ علیہ امام کا یہ مذہب ذکر فرماتے ہیں کہ ان کا قدیم قول اور ایک روایت امام احمدؒ کی رو سے عمدہ ترین وقت عشاء نصف شب تک ہے اور قول امام مالکؒ اور دوسری روایت امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کے قول جدید کی رو سے عشاء کا عمدہ ترین وقت ایک تنہائی شب تک ہے اور جائز طلوع صبح صادق تک ہے۔ شرح ہدایہ میں علامہ سروجی اس پر اجماع نقل کرتے ہیں۔

اول وقت الوتر الہ ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ وتر کا ابتدائی وقت بعد عشاء اور آخر طلوع صبح صادق تک ہے۔ نماز وتر اگر خود پر اعتماد اور جائزے کا اطمینان ہو تو آخر وقت تک مؤخر کر نیکو مستحب قرار دیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ اپنی رات کی آخری نماز وتر بناؤ۔ یہ حدیث بخاری و مسلم میں موجود ہے اور حدیث میں ہے کہ جسے آخر رات میں نہ اٹھنے کا اندیشہ ہو تو اسے رات کے اول حصہ میں نماز وتر پڑھنی چاہئے اور جو آخر رات میں اٹھنے کا خواہش مند ہو تو رات کے آخر میں وتر پڑھے اور اس طرح وتر پڑھنا افضل ہے یہ روایت مسلم شریف اور سنن احمد میں موجود ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عشاء اور وتر دونوں کا یکساں وقت ہے یعنی غروب شفق سے طلوع صبح صادق تک مگر وجوب ترتیب کے باعث وتر عشاء سے پہلے پڑھنا درست نہیں مگر سہواً امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وتر واجب ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ و تر کو سنت قرار دیتے ہیں اس اختلاف فقہاء کا نتیجہ ایسے شخص کے حق میں سامنے آئیگا کہ جس نے سہواً نماز عشاء بغیر وضو کے پڑھ لی اور وتر وضو کے پڑھے اور اس کے بعد نماز عشاء بغیر وضو کے پڑھنا یاد آیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اعادہ وتر واجب نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اعادہ وتر واجب ہوگا کیونکہ بحول جلیکے باعث ترتیب ساقط ہو جایا کرتی ہے۔ اسی وجہ سے مسود شیخ الاسلام میں لکھا ہے کہ جان بوجہ کر وتر عشاء سے قبل پڑھنے پر متفقہ طور پر اعادہ وتر واجب ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تو اس واسطے کہ واجب ترتیب کے ترک پر دوبارہ پڑھنی پڑتی ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ وتر کو سنت شمار کر نیکیے باوجود تابع عشاء قرار دیتے ہیں اس وجہ سے وہ کسی صورت میں مقدم نہ ہوگا کیونکہ اس نے نماز وتر پڑھنی شروع کر دی تھی لہذا قصار کا لزوم ہوگا۔

فائدہ ضروریہ: اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اوقات نماز پنجگانہ بالا جمل ذکر فرمائے۔ ارشاد ربانی ہے:



”وَأَمَّ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزِلْفَا مِنَ اللَّيْلِ“ طَرَفِي النَّهَارِ سے مقصود نمازِ عصر و فجر ہے۔ زِلْفَا مِنَ اللَّيْلِ سے مقصود نمازِ مغرب و عشاء۔ اور ارشاد ہے ”أَمَّ الصَّلَاةَ لَدُلُوكِ الشَّمْسِ“ اس سے مقصود نمازِ ظہر ہے۔

وَيَسْتَحِبُّ الْإِسْفَارُ بِالْفَجْرِ وَالْإِبْرَادُ بِالظَّهْرِ فِي الصَّيْفِ وَتَقْدِيمُهَا فِي الشِّتَاءِ وَتَأْخِيرُ  
نمازِ فجر میں اسفار اور گرمی کے موسم میں ظہر ٹھنڈے وقت میں اور موسمِ سرما میں ابتداءی وقت میں پڑھنا مستحب ہے  
العَصْرِ وَالْمَرْتَعَاةُ الشَّمْسُ وَتَعْجِيلُ الْمَغْرِبِ وَتَأْخِيرُ الْعِشَاءِ إِلَى مَا قَبْلَ ثَلَاثِ اللَّيْلِ وَيَسْتَحِبُّ فِي  
اور عصر اس وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے کہ آفتاب میں تغیر نہ آئے اور مغرب میں تعجل اور عشاء تہائی شب سے قبل تک مؤخر کرنا مستحب  
الْوِتْرِ لِمَنْ يَأْلَفُ صَلَاةَ اللَّيْلِ إِنْ يُؤَخَّرَ الْوِتْرُ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ وَإِنْ لَمْ يَثْبُقْ إِلَّا لَتَبَا أَوْ تَقَبَّلَ النَّوْمَ  
اور نماز تہجد کا جو شائق ہو اسے وتر آخر شب تک مؤخر کرنا مستحب ہے اور اگر جاگنے پر بھر دوسہ نہ ہو تو سونے سے قبل ہی وتر پڑھ لے

### نماز کے مستحب اوقات کا ذکر

لَيْلَتِ الْوَيْحَةِ - الْإِسْفَارُ - رُشْنُ هَوْنَا - اسْفَرُ الْوَجْدِ - چہرہ خوبصورت و منور ہونا۔ الصَّيْفُ - گرمی کا موسم  
الشِّتَاءُ - سردی کا موسم - يَثْبُقُ - بھر دوسہ ہونا۔ اَلْتَّبَاةُ - جاگنا۔ اَوْتَرُ - نماز وتر پڑھنا۔

تشریح و توضیح اس سے قبل جو اوقات نماز بیان کئے گئے وہ جوازِ صلوٰۃ کے تھے۔ اس جگہ وہ اوقات  
بیان کئے جا رہے ہیں جن میں نماز پڑھنا دائرۃ استحباب میں داخل ہے۔ علامہ قدوریؒ

کہتے ہیں کہ فجر کی نماز اسفار میں پڑھنا مستحب ہے اور اس کا معیار یہ قرار دیا گیا کہ طوالتِ مفصل کے ساتھ نمازِ فجر  
پڑھتے ہوئے اگر کسی بنا پر نماز فاسد ہو گئی تو آفتاب کے نکلنے سے پہلے تک مسنون قراوت کے ساتھ دوبارہ  
نماز پڑھی جاسکے۔ مستدل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو داؤد و ترمذی وغیرہ میں مروی یہ ارشاد ہے کہ ”اسفروا  
بالفجر فانه اعظم الاجر“ نماز فجر اسفار میں پڑھا کر وہ یہ زیادہ باعثِ اجر ہے۔ حضرت امام شافعیؒ غلس (انصر ہے)  
میں پڑھنے کو مستحب قرار دیتے ہیں بلکہ ان کے نزدیک ہر نماز میں مستحب یہ ہے کہ اول وقت میں پڑھی جائے  
ان کا مستدل ترمذی وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی یہ روایت ہے کہ افضل یہ ہے نماز اول وقت  
میں پڑھی جائے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اول وقت اس آخر وقت کے اعتبار سے بولا گیا جو مکروہ کے زمرے  
میں آجائے۔ یعنی مستحب وقت نماز مؤخر کر دینا باعثِ کراہت ہے۔

وَالْإِبْرَادُ بِالظَّهْرِ - یعنی موسمِ گرمی میں گرمی کی اذیت سے بچنے اور سہولت سے نماز پڑھنے کی خاطر تاخیر  
مستحب ہے جس کی حد یہ قرار دی گئی کہ ایک مثل سے قبل نماز اختتام پذیر ہو جائے۔ جو ہرہ، سران الوہاب  
اور شرح مختصر القدوری میں تاخیر ظہر و صورتوں میں مستحب قرار دی ہے (۱)۔ باجماعت نماز مسجد میں ادا  
کی جائے (۲)۔ قیام گرم ملک میں ہو اور شدتِ گرمی کی بنا پر پریشانی ہو لیکن صاحبِ بحر وغیرہ نے ان



تو د کے بغیر مطلقاً موسم گرما میں تاخیر مستحب قرار دی ہے کیونکہ روایات مطلق و بلا قید ہیں۔ مسلم ابن ماجہ، نسائی اور ابن خزیمہ وغیرہ میں بھی اسی طرح کی روایت موجود ہے۔ بخاری شریف میں بھی یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گرمی شدید ہو تو نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو اور سردی شدید ہو تو نماز (ظہر، جلدی پڑھو۔

حضرت امام شافعیؒ ہر موسم میں تعجیل کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ مسلم میں روایت ہے کہ ہم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حرارتِ رمضان کے متعلق عرض کیا تو آپ نے اسے قبول نہیں فرمایا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ روایت منسوخ ہو چکی۔ حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے کہ غلبت اور ابراہہ کے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل ابراہہ اور ٹھنڈے وقت میں پڑھنا ہے۔

و تاخیر العصر الخ۔ یعنی عصر کی نماز خواہ سردی ہو یا گرمی دونوں موسموں میں مستحب یہ ہے کہ ذرا تاخیر کر کے پڑھی جائے البتہ بادل ہو تو اس میں مستحب وقت کی تعیین میں مغالطہ بھی ہو سکتا ہے اور اس کا احتمال ہے کہ کچھ نہیں منکر وہ وقت نہ ہو جائے اس لئے تعجیل ہی بہتر ہے۔ امام محمدؒ کتاب الحج میں لکھتے ہیں امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ نماز عصر میں تاخیر تعجیل سے مستحب ہے۔ نماز ایسے وقت پڑھو کہ آفتاب صاف چمک رہا ہو اور اس میں تغیر نہ ہو۔ ابوہریرہؓ میں اصحاب عبد اللہ بن مسعودؓ کا اس پر عمل تھا اس تاخیر میں ایک مصلحت یہ بھی ہے کہ نماز عصر سے قبل زیادہ سے زیادہ نقلین پڑھی جا سکیں اس لئے کہ بعد نماز عصر نوافل کی ممانعت ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت ابراہیم نخعیؒ، حضرت ثوریؒ، حضرت ابوظہرؒ اور حضرت ابن شبرمہؒ اور ایک روایت کے مطابق حضرت امام احمدؒ یہی فرماتے ہیں۔ انکا مسئلہ حضرت رافع بن خدیجؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عصر میں حکم تاخیر فرمایا کرتے تھے۔ یہ روایت بخاری اور دارقطنی میں موجود ہے۔

مسند ربہا لم میں بحوالہ حضرت زیاد بن عبد اللہ نخعیؒ ایک اثر حضرت علیؓ کا یہ منقول ہے کہ ہم حضرت علیؓ کے ہمراہ مسجد میں بیٹھے تھے کہ مؤذن نے حاضر ہو کر عرض کیا الصلوٰۃ یا ائیسہ المؤمنین! حضرت علیؓ نے اسے بیٹھے کے لئے فرمایا وہ حسب الحکم بیٹھ گیا اور پھر تھوڑی دیر بعد اس نے وہی جملہ دہرایا تو حضرت علیؓ نے پُر جوش انداز میں فرمایا کہ یہ ہیں سنت کی تعلیم دیتا ہے پھر آپ کھڑے ہوئے اور نماز عصر پڑھی پھر ہم اپنی جگہ واپس ہوئے تو آفتاب کے غروب ہونے میں شبہ ہو رہا تھا۔ امام شافعیؒ، اسحقؒ، اوزاعیؒ اور لث تعجیل کو افضل قرار دیتے ہیں۔ امام احمدؒ کا ظاہر قول اسی کے مطابق ہے اس لئے کہ حضرت رافع بن خدیجؓ کی روایت میں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز عصر ادا کرتے اس کے بعد اونٹ ذبح کر کے ان کے دس حصوں کو بانٹ کر پکایا جاتا اور پھر آفتاب غروب ہونے سے قبل ہم انھیں کھا لیتے تھے۔ ابن ہمازؒ اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ کھانے پکانے کے ماہر اتنے ہی وقفہ میں سارے کام بے تکلف انجام دے لیتے ہیں علاوہ ازیں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس روایت کا تعلق کسی مخصوص واقعہ سے ہے ورنہ یہ بات

ظاہر ہے کہ روزمرہ بعد عصر اونٹ ذبح نہیں ہوتے تھے۔

وتعجل المغرب۔ مغرب کی نماز میں مطلقاً تعجل مستحب ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ میری امت اس وقت تک خیر پر رہے گی جب تک مغرب کی نماز مؤخر نہیں کر لگی۔

وتأخیر العشاء۔ عشاء کی نماز کو تہائی رات تک بلار عایت موسم مؤخر کرنا مستحب ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہو تا تو میں انھیں نماز عشاء تہائی رات تک مؤخر کرنا حکم دیتا۔ اور ایک روایت میں نصف کے الفاظ ہیں یہ روایت ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ میں ہے۔ ویستحب فی التوراة۔ نماز وتر اگر خود پر اعتماد اور جاگنے کا اطمینان ہو تو آخر رات تک مؤخر کر کے مستحب قرار دیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ اپنی رات کی آخری نماز وتر بناؤ یہ حدیث بخاری و مسلم میں موجود ہے اور حدیث میں ہے کہ جسے آخر رات میں نہ اٹھنے کا اندیشہ ہو تو اسے رات کے اول حصہ میں نماز وتر فرضی چاہئے اور جو آخر رات میں اٹھنے کا خواہش مند ہو تو رات کے آخر میں وتر پڑھے یہ روایت مسلم شریف اور سند احمد میں موجود ہے۔

## بَابُ الْاِذَاانِ

اس باب میں اذان کا ذکر ہے

الاذانُ سنتٌ للصلوات الخمس والجمعة دون ما سواها ولا ترجع فیہ۔ اذان پانچوں نمازوں اور جمعہ کے واسطے مسنون ہے۔ ان کے علاوہ کیواسطے نہیں اور اذان میں ترجیع نہیں۔

تشریح و توضیح | باب اذان۔ علامہ قدوریؒ اوقات نماز کے بیان سے فراغت کے بعد اب نماز کے اعلان کے طریقہ سے آگاہ فرما رہے ہیں۔ شرعیہ طریقہ اذان کہلاتا ہے۔ علامہ قدوریؒ کے اذکار کے بیان کو مقدم کرنے کا سبب یہ ہے کہ اوقات کی حیثیت اسباب کی ہے اور سبب اعلان و اعلان سے قبل آیا کرنا ہے اسلئے کہ اعلان کا مقصد جس کی اطلاع دی جا رہی ہے اس کے وجود سے آگاہ کرنا ہوتا ہے تو برائے اطلاع اول جس کی اطلاع دی جا رہی ہے اس کا پایا جانا لازماً ہے۔ علامہ قدوریؒ کہتے ہیں کہ مسلمان کے مسلمان ہونے کا تقاضہ تو یہ ہے کہ وہ وقت نماز آنے پر خود بخود متنبہ و تیار ہو جائے اور اگر وہ متنبہ نہ ہو سکے تو اذان کے ذریعہ وہ متنبہ ہو جائیگا۔ اذان زمان کے وزن پر مصدر واقع ہوا ہے اور بعض اسے اسم مصدر قرار دیتے ہیں ازروئے لغت اس کے معنی مطلقاً خبردار و آگاہ و مطلع کرنے کے آتے ہیں اور شرعی اعتبار سے خاص لفظوں کے ساتھ مخصوص ساعتوں میں نماز کے اوقات شروع ہونے سے مطلع کرنا ہے۔ اذان جہاں کتاب اللہ سے ثابت ہے وہیں احادیث سے بھی اس کا ثبوت ہے۔ ارشادِ باری ہے ”اذنودی للصلوة“ نیز ارشادِ باری ہے ”وَ اِذَا

نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ :

الاذان سنتہ الا۔ اذان کی اصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ ہجرت فرمائی تو مسلمانوں کیلئے اوقات نماز بیچانے کا کوئی ذریعہ نہ تھا کہ اس کے مطابق اوقات نماز بیچان کر نماز کیلئے حاضر ہو سکیں تو حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ نے خواب میں ایک شخص کو اذان اور اقامت کے کلمات سکھاتے دیکھا انھوں نے خدمت نبویؐ میں حاضر ہو کر اپنا خواب بیان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خواب سچا ہے اور آنحضرتؐ بلالؓ کو اذان کا حکم فرمایا تو انھوں نے اذان دی۔ یہ واقعہ طویل اور مختصر طور پر ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ، نسائی اور طحاوی وغیرہ میں مذکور ہے۔

پانچوں نمازوں اور جمعہ کی واسطے اذان کو سنت مؤکدہ قرار دیا گیا بعض حضرات اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ کا ارشاد گرامیؐ "فاذا نادوا قیاماً بشکل امر ہے۔ مگر صاحب نہر فرماتے ہیں کہ دونوں قول ایک دوسرے کے قریب قریب ہیں اس لئے کہ سنت مؤکدہ بھی واجب کے درجہ میں ہوتی ہے اس معنی کے اعتبار سے کہ اس کے ترک سے گناہ لازم آتا ہے حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر اہل شہر اذان چھوڑنے پر متفق ہو جائیں تو ان کے ساتھ قتال جائز ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ اس قابل ہیں کہ انھیں مارا اور قید کیا جائے۔

ولا ترجع فیہ۔ عند الاحاط اذان کے اندر ترجیع نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ اسے مسنون فرماتے ہیں ترجیع کی شکل یہ ہے کہ شہادتین آہستہ کہنے کے بعد پھر زور سے کہے۔ انکا مستدل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو محمدؓ رضی اللہ عنہ کو اسی کیفیت سے اذان کی تعلیم فرمائی اور احاط کا مستدل حضرت بلالؓ کی اذان ہے کیونکہ حضرت بلالؓ سفار و حضر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بلا ترجیع کے اذان دیتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی یہی ثابت ہے۔

ويزيد في اذان الفجر بعد الفلاح الصلوة خير من النوم مرتين والاقامة مثل الاذان اور فجر کی اذان میں بعد ہی علی الفلاح دومرتبہ الصلوة خیر من النوم کا اضافہ کرے اور تکبیر اذان کی طرح ہے مگر یہ کہ الا انہ یزید فیہا بعد حتی علی الفلاح قد قامت الصلوة مرتین ویؤتمل فی الاذان و اس میں بعد ہی علی الفلاح دومرتبہ قد قامت الصلوة بڑھائے۔ اور اذان رک رک کر کہے اور تکبیر مسلسل یحذف فی الاقامة ویستقبل بهما القبلة فاذا بلغ الى الصلوة والفلاح حول وجهه یمیناً بغیر ٹھہرے کہے اور اذان و اقامت قبلہ رو ہو کر کہے اور ہی علی الصلوة و ہی علی الفلاح بڑھو گئے تو اپنا چہرہ دائیں و شمالاً ویؤذن للغائتہ و یقیم فان فالت الصلوات اذن للاولی و اقام و کان مختاراً اور بائیں بچھرے اور نوت شدو کیلئے اذان و اقامت کہے اگر کئی نمازیں چھوٹ گئی ہوں تو پہلی کی واسطے اذان و اقامت کہے

فی الثانیۃ ان شاء اذن وان شاء اقتصو علی الاقامۃ وینبغی ان یؤذن و یقیم علی طہر  
اور باقی میں اگر چاہے اذان و اقامت دونوں کہے اور اگر چاہے تو بعض اقامت کہے اور موزوں یہ ہے کہ اذان و  
فان اذن علی غیر وضوء جاز و پھر ان یقیم علی غیر وضوء و یؤذن و ہو جنۃ و  
اقامت با وضوء کہے اگر اذان بغیر وضوء بھی ہو تو درست ہے اور بغیر وضوء اقامت مکروہ ہے اور بحالت جنابت اذان کہنا  
لا یؤذن لصلوۃ قبل دخول وقتھا الا فی الفجر عند ابی یوسف۔  
مکروہ ہے اور کسی نماز کے واسطے اذان قبل از وقت نہ کہی جائے بجز فجر کے امام ابو یوسف کے نزدیک۔

**لغت الکی و حشا** | الفلاح، درستی، کامیابی۔ کہا جاتا ہے حی علی الفلاح۔ یعنی کامیابی اور نجات کے راستہ کی  
طرت آؤ۔ تحول، گرد آؤ۔ تحول، پھر جانا۔ جنبت: ناپاکی کی حالت۔

**تشریح و توضیح** | ویزید فی اذان الفجر الخ۔ اذان فجر میں حی علی الفلاح کے بعد اس کا محل ہے اور یہ حضرت  
بلال رضی اللہ عنہ کے فعل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ثابت ہے۔ ابن ماجہ  
اور طبرانی وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت بلالؓ بعد اذان فجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کو نماز کی اطلاع دینے کی خاطر حاضر ہوئے تو یہ چلا کہ آنحضرتؐ سو رہے ہیں تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے  
عرض کیا ”الصلوۃ خیر من النوم“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات سنے تو پسندیدگی کا اظہار کرتے ہوئے اذان  
فجر میں شامل کرنے کیلئے فرمایا۔

والاقامۃ مثل الاذان الخ۔ اذان کے مانند تکبیر کے کلمات بھی دو دو بار ہیں البتہ صرف اللہ اکبر ابتداء میں  
چار بار ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ ابن زید رضی اللہ عنہ سے جو روایت ہے اس میں اذان و  
تکبیر کے کلمات دو دو بار ہی روایت کئے گئے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت سے  
یہ استدلال فرمایا ہے کہ تکبیر کے کلمات مفردہ ہیں۔ البتہ صرف ”قد قامت الصلوۃ“ دو بار ہے بلکہ بخاری و مسلم کی  
ایک روایت کی رو سے ”قد قامت الصلوۃ“ بھی مستثنیٰ نہیں۔ اسی بنیاد پر حضرت امام مالکؒ اقامت میں مکمل  
کلمات مفردہ کے قائل ہیں۔

اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ ہماری اختیار کردہ روایت میں عدد کی صراحت ہے اور اذان کے کلمات  
منقول بھی ہیں تو اس بنا پر اس کے علاوہ کا احتمال ہی موجود نہیں۔ علاوہ ازیں روایت ابوداؤد میں حضرت  
ابو محمد درہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کلمات اقامت دو دو بار سکھائے  
اور مصنف عبدالرزاق کی روایت میں ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ دو دو بار کلمات اقامت کہتے تھے۔ تکبیر  
سے اس کی ابتداء فرماتے اور تکبیر ہی پر اختتام فرماتے تھے۔ مواہب لدینیہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے چار مؤذن تھے۔ حضرت بلالؓ، حضرت عبداللہ ابن ام مکتومؓ، حضرت سعد القرظؓ اور حضرت ابو محمد درہؓ



ابو مخذومہؓ اذان میں ترجیع کرتے تھے اور اقامت (قد قامت الصلوٰۃ) میں تکرار کرتے تھے اور حضرت بلالؓ اذان میں تکرار نہیں کرتے تھے اور اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے۔

حضرت امام شافعیؒ نے بلالؓ کی اقامت کو اختیار کیا اور اہل مکہ نے ابو مخذومہؓ کی اذان اور بلالؓ کی اقامت لی اور حضرت امام ابو حنیفہؒ اور اہل عراق نے حضرت بلالؓ کی اذان اور ابو مخذومہؓ کی اقامت کو اختیار کیا اور حضرت امام احمدؒ و اہل مدینہ نے حضرت بلالؓ کی اذان و اقامت کو ترجیح دی۔

و یترسل فی الاذان الجہ۔ ترسل کے معنی دو دکلوں کے درمیان فصل کے آتے ہیں یعنی جلدی سے گریز کیا جائے ترسیل اذان کی شکل یہ ہے کہ ایک سانس میں دو بار اللہ اکبر کہے اور پھر رک جائے اس کے بعد دوسرے سانس کے اندر دو بار اللہ اکبر کہے پھر ہر سانس کے اندر ایک ایک کلمہ کہے جائے اس کے برعکس اقامت کا جہاں تک تعلق ہے اس میں سرعت و جلدی مسنون قرار دی گئی۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس وقت تو اذان دے تو ٹھہر کر دے اور جس وقت اقامت کہے تو جلدی کر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے یہ ارشاد فرمایا۔ یہ روایت ترمذی شریف کی ہے۔

و یؤذن للفاثتہ الجہ۔ نماز اگر قضاء پڑھنی ہو تو اس کے واسطے بھی چاہئے کہ اذان و اقامت کہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ القدر میں صبح کو جب نماز فجر قضاء ہو گئی تو مع اذان و تکبیر اس کی ادائیگی فرمائی۔ یہ واقعہ غزوہ خیبر کا ہے اور علامہ ابن عبد البر بھی یہی فرماتے ہیں۔ اس واقعہ کے رادی صحابہ کرامؓ میں سے حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عمران بن حصینؓ، حضرت ابوقتادہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت بلالؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں۔ اور ہر صحابی کی روایت میں اذان و اقامت دونوں کا ذکر موجود ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ اقامت کو کافی قرار دیتے ہیں۔ انکا استدلال مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے جس کے اندر محض اقامت کو ذکر کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ راوی حدیث نے اذان کا ذکر وہاں ترک کر دیا ہو ورنہ دیگر روایات صحیحہ میں ذکر اذان۔ لہذا جن روایات میں اذان کا بھی ذکر ہے ان پر عمل پیرا ہونا زیادہ بہتر ہوگا۔

اذان للاولیٰ۔ اگر کئی نمازیں قضاء ہو گئی ہوں تو اذان و اقامت دونوں کہی جائیں اور یا محض اقامت کہہ لی جائے اس لئے کہ اذان کا مقصد غائبین کو اطلاع کرنا ہوتا ہے اور یہاں سب کے موجود ہونے کی وجہ سے اس کی احتیاج نہیں رہی۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ احزاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازیں قضاء ہو گئیں تو آپؐ نے حضرت بلالؓ کو اذان و اقامت کہنے کا حکم فرمایا۔ اس کے بعد آپؐ نے پہلے نماز ظہر پڑھی پھر بعد تکبیر عصر پڑھی اللہ حضرت امام محمدؒ اس طرح کی روایت بھی ہے کہ اول نماز کے بعد کی نمازوں کے واسطے یہ ضروری ہے کہ اقامت کہی جائے اور فقہاء فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اسی کے قائل ہیں حضرت ابو بکر رازیؒ ایسی روایت کی طرف

فرماتے ہیں۔

ولا يؤذن للصلاة قبل دخول وقتها ۱۰ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ وقت سے پہلے اذان کہی جائے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے فرمایا اے بلال اس وقت تک اذان نہ دے جب تک فجر (صبح صادق) عیاں نہ ہو جائے۔ علاوہ ازیں ابو داؤد شریف میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت بلالؓ نے فجر سے قبل اذان دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین بار پکار دو کہ مجھے عین الگئی تھی۔ امام ابو یوسفؒ رات کے اخیر میں اذان فجر کو درست قرار دیتے ہیں۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ اذان تہجد کے واسطے تھی نماز فجر کیلئے نہیں۔

## بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ الَّتِي تَقْدَمُهَا

:- نماز کی ان شرطوں کا ذکر جو نماز پر مقدم ہوا کرتی ہیں:-

بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ :- شروط صلوٰۃ کی دو شکلیں ہیں یعنی یا تو وہ داخل مابہیت شمار ہوں گی یا اس سے خارج ہوں گی۔ داخل مابہیت شمار ہونے کی صورت میں اسے رکن کہیں گے۔ مثلاً رکوع و سجدہ وغیرہ۔ اور خارج ہونے کی شکل میں بھی دو قسموں پر مشتمل ہوگی یعنی یا تو وہ اس کے اندر اثر انداز ہوگی۔ مثال کے طور پر حلت کی خاطر نکاح اور یا اس کے اندر اثر انداز نہ ہوگی پھر وہ دو قسموں پر مشتمل ہوگی یعنی یا تو وہ کسی حد تک اس تک موصول شمار ہوگی مثال کے طور پر وقت کہ اس کی تعبیر سبب سے کی جاتی ہے یا وہ موصول نہ ہوگی اس کے بعد پھر وہ دو قسموں پر مشتمل ہے یا تو اس کے اوپر شے کا انحصار ہوگا۔ اسی کو شرط کہا جاتا ہے مثلاً وضو یا اس پر شے کا انحصار نہ ہوگا۔ اسی کا نام علامت ہے۔ مثال کے طور پر اذان۔ منۃ الخالق میں اسی طرح ہے۔ شرط درحقیقت مصدر ہے یعنی کسی شے کو لازم کر لینا۔ جمع شروط آتی ہے اور شرط راء کے ساتھ اس کے معنی علامت کے آتے ہیں جمع اشراط آتی ہے ارشاد بانی ہے فقد جازا اشراطہا۔ وہ گیارہ شرائط کا لفظ تو وہ دراصل جمع ہے شرطیہ کی اور شرطیہ کے معنی بچے ہوئے کان والے اونٹ کے آتے ہیں۔ ذکر کردہ تفصیل کے مطابق دو باتوں کا علم ہوا ایک تو یہ کہ جن حضرات نے اس جگہ متعلقات مشروع کی تعبیر شرائط سے کی ہے وہ لغت کے بھی مطابق نہیں اس لئے کہ شرطیہ کی جمع شرائط آتی ہے اور وہ اس جگہ مقصود نہیں اور قواعد صرف کے بھی موافق نہیں اس لئے کہ جمع فعل بر وزن مفاعل محفوظ نہیں۔ اس کے برعکس فرائض کے مفرد فریضۃ آتا ہے۔ دوسرے صاحب ہنر کا یہ کہنا کہ شروط شرط کی جمع ازروئے لغت علامت کے معنی میں ہے یہ انکا سہو ہے اس لئے کہ شرط جو علامت کے معنی میں ہے اس کی جمع شروط نہیں اشراط آتی ہے۔ شرط پھر دو قسموں پر مشتمل ہے (۱) شرط حقیقی (۲) شرط جعلی۔ حقیقی شرط اسے کہا جاتا ہے کہ جس پر واقعہ وجود شے کا انحصار ہو۔ جعلی شرط پھر دو قسموں پر مشتمل ہے (۱) شرعی۔ جس کے اوپر شرعی اعتبار سے شے کا انحصار ہو مثلاً برائے نکاح گواہوں کا پایا جانا۔ اور برائے نماز

وجود طہارت (۲۱) غیر شرعی۔ جس کے اندر ایک مکلف شخص شریعت کی اجازت سے کسی شئی کے پائے جلنے کی تعلیق اپنے تصرفات پر کر لے مثلاً اگر تو مکان میں داخل ہوا تو ایسا ہوگا۔ اس جگہ علامہ شنی کے قول کے مطابق شرعی شروط مقصود ہیں۔ پھر شروط صلوٰۃ تین قسموں پر مشتمل ہیں ۱) انعقاد کی شرط (۲) دوام کی شرط (۳) بقا کی شرط۔ شرط انعقاد میں چار اشیاء داخل ہیں۔ ۱) نیت نماز ۲) تکبیر تحریمہ ۳) وقت نماز (۴) خطبہ۔ دوسری قسم بھی چار اشیاء پر مشتمل ہے ۱) حدث سے پاکی (۲) نجاست سے پاکی (۳) مٹنے حصہ بدن کا چھپانا واجب ہے اس کا چھپانا دوم قبلہ رخ ہونا۔ تیسری قسم میں محض قرائت داخل ہے۔ پھر ان تینوں شرطوں کا باہم تلاخل ہے اس لئے کہ انکے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ شرط دوام کی حیثیت خاص کی ہے اور شرط بقا و شرط انعقاد کی حیثیت عام کی۔ مثال کے طور پر طہارت جو کہ شرط دوام میں سے ہے اگر نماز کے آغاز میں اس کے پائے جلنے کا لحاظ کیا جائے تو شرط انعقاد کہلاتے گی اور حالت بقا میں اس کے پائے جانے کو شرط قرائت تو یہ شرط بقا کہلائیگی۔

يُحِبُّ عَلَى الْمُصَلِّي أَنْ يُقَدِّمَ الطَّهَارَةَ مِنْ الْأَحْدَاثِ وَالْإِنِّجَاسِ عَلَى مَا قَدْ مَنَّا وَبِاسْتِ  
نَازِ بَرْنِ دَلِے پرمایہ ہے کہ نجاست حقیقی اور علی سے اس طریقہ سے پاکی حاصل کرے جو پہلے بیان کر چکے اور  
عورتہ والعمومۃ من الرجل ما تحت السرۃ الی الركبتہ والركبتہ عورۃ دون السرۃ  
اپنا ستر چھپائے۔ مرد کیلئے ناف کے نیچے گھٹنے تک چھپانا واجب ہے اور گھٹنا ستر میں داخل ہے ناف نہیں۔ اور  
وَبَدَنِ الْمَرْأَةِ الْحُرَّةِ كَمَا عَوْرَتُهَا أَلَا وَجْهَهَا وَكَفَّيْهَا۔  
آزاد عورت کا سارا بدن بجز چہرہ اور تھلیوں کے ستر میں داخل ہے۔

## نماز کی شرائط کی تفصیل

لغات کی وضاحت۔ ۱) احداث۔ حدث کی جمع۔ پاخانہ، ناپاکی۔ عورۃ۔ انسان کے اعضاء جن کو حیا سے چھپایا جاتا ہے۔ جمع عورات۔ سُرۃ۔ ناف۔

یحب علی المصلی الی۔ نماز درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ نماز پڑھنے والے کا بدن حدث اکبر سے بھی پاک ہو اور حدث اصغر سے بھی اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے کپڑے پاک ہوں کپڑے کی اتنی مقدار کا پاک ہو نا ضروری ہے جس کا تعلق نماز کی بدن سے ہو لہذا جس کپڑے میں نمازی کی جنبش سے حرکت ہوتی ہو وہ نمازی کے بدن پر ہی قرار دیا جائے گا۔

ولیسر عورتہ الی۔ نماز پڑھنے والے پر اپنے ستر کو چھپانا بھی واجب ہے۔ اخاف، شوافع، حنابلہ اور عام طور فقہاء اسے شرط قرار دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ فَاذْكُرْ مَا كُنْتَ مَعَهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَسُوْلِكَ مُحَمَّدٍ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ بالغہ عورت کی دہ پٹہ کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی۔ یہ روایت ابوداؤد شریف میں موجود ہے



اور ترمذی وغیرہ کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے۔

والعورة الجہ - شرعاً مرد کے ستر کی حد ذات کے نیچے سے گھٹنے تک قرار دی گئی۔ یعنی ائمہ ثلاثہ گھٹنے کو ستر میں داخل قرار دیتے ہیں اور نافر کو ستر سے خارج شمار کرتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرد کو بواسطہ نافر اور گھٹنوں کا درمیانی حصہ عورت ہے اور دوسری روایت کی رو سے گھٹنے تک عورت (داخل ستر) ہے اس سے نافر کے داخل ستر نہ ہونیکا پتہ چلا رہا گھٹنے کا معاملہ تو اخاف الیٰ یعنی آج قرار دیتے ہیں تاکہ دوسری روایت میں آنیوالے لفظ تحتی پر عمل ہو سکے اور اس کے ساتھ اس روایت پر بھی عمل ہو سکے جس میں گھٹنے کو ستر میں داخل قرار دیا گیا ہے۔ حضرت امام شافعیؒ و حضرت امام احمدؒ نافر اور گھٹنے کو ستر سے خارج قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی ایک روایت کے مطابق عورت محض شرگاہ اور مقعد ہے اور دوسری روایت کے اعتبار امام احمدؒ کے نزدیک اندرون نماز کا ندھ کو چھپانا بھی شرط ہے۔

وبدان المرأة الجہ - آزاد عورت کا سارا بدن بجز چہرہ اور ہتھیلیوں کے ستر میں داخل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ولابدین زینتہن الا ما ظہر منہا“ (الآیۃ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ ”الا ما ظہر منہا“ میں عورت کے چہرہ اور ہتھیلیاں داخل قرار دی گئی نہیں سبب ظاہر ہے کہ دینی اور دنیوی بہت سی ضرورتوں کی بنا پر ان کے کھلے رہنے کی مجبوری ہے۔ فقہاء اسی پر قیاس کرتے ہوئے قدین کو کبھی مستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔

وما کان عورة من الرجل فهو عورة من الامة و بطنها و ظہرها عورة و ما سوى ذلك اور مرد کا جو حصہ ستر میں داخل ہے باندی کا بھی ہے اور اس کا پیٹ اور پیٹھ بھی ستر میں داخل ہے اس کے سوا اس کا اور من بدنہا لیس بعورة و من لم یجد ما یزلی بہ الجناسۃ صلیٰ معہا ولم یعد۔ ہے حصہ بدن ستر میں داخل نہیں اور جس شخص کو نجاست دور کرنے کے لئے کوئی چیز نہ ملے تو وہ اسی کیساتھ نماز پڑھے اور پھر نماز کا عادی ہو جائے۔

تشریح و توضیح و ما کان عورة من الرجل الجہ - مرد کے جتنے حصہ جسم کو ستر میں داخل قرار دیا گیا ہے اتنے ہی باندی کے حصہ جسم کو ستر شمار کیا گیا البتہ باندی کے پیٹ اور پیٹھ کو کبھی ستر میں داخل کیا باقی باندی کے اور حصہ بدن ستر میں شمار نہیں کئے گئے یہ حکم ہر طرح کی باندی کیلئے ہے چاہے وہ ام ولد ہو یا مکاتبہ اور مدبرہ۔ امام ابو حنیفہؒ مستساعہ کو بھی مکاتبہ کی طرح قرار دیتے ہیں۔ یہی فقہی تفسیر صفیہ بنت ابو عبیدہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت اس حال میں نکلی کہ وہ چادر یا دوپٹہ اوڑھے ہوئی تھی۔ حضرت عمرؓ نے اس کے بارے میں پوچھا تو بتایا گیا کہ آپ کی اولاد میں یہ فلاں کی باندی ہے تو حضرت عمرؓ نے حضرت حفصہؓ سے کہلایا اس کا کیا سبب ہے کہ تم نے اسے چادر یا دوپٹہ اڑھا کر آزاد عورتوں کی طرح بنادیا میں نے اسے آزاد عورت سمجھتے ہوئے



یہ ارادہ کیا تھا کہ اسے سزا دوں۔ آگاہ رہو کہ اپنی بانڈیاں آزاد عورتوں کی طرح (وضع قطع) میں نہ بناؤ۔ بانڈی کے پیٹ اور پیٹھ کو ستر میں داخل قرار دینے کا سبب یہ ہے کہ یہ اعضاء شرمگاہ کے زمرے میں ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی البلیہ کو خمرات میں سے کسی عورت کے پیٹ یا پیٹھ کے ساتھ تشبیہ دی ہو تو وہ ظہار کرنا والا شمار ہوگا ومن لم یجد ما یزید الیہ۔ اگر صرف نجس کپڑا موجود ہو اور کوئی ایسی چیز موجود نہ ہو جس سے پاک کر سکے تو اس کی دو شکلیں ہوں گی (۱) کپڑا کا جو تھائی یا چوتھائی سے زیادہ پاک ہو گا۔ اگر اتنا پاک ہو تو اسے چاہئے کہ اسی ناپاک کپڑے میں نماز پڑھے اور متفقہ طور پر سب کے نزدیک اس کے لئے درست نہ ہو گا کہ وہ برہنہ نماز پڑھے۔ اگر بڑے کا تو نماز درست نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ چوتھائی کپڑا اکل کپڑے کے قائم مقام شمار ہوتا ہے تو یہ سمجھا جائیگا کہ سارا کپڑا پاک ہے اور پاک کپڑا ترک کر کے برہنہ نماز پڑھنا درست نہیں اور اگر دوسری شکل ہو یعنی چوتھائی سے کم پاک ہو تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسے یہ حق حاصل ہے خواہ برہنہ نماز پڑھے اور خواہ ناپاک کپڑے میں۔ بہتر یہ ہے کہ ناپاک کپڑے میں نماز پڑھے اس لئے کہ جہاں تک ستر کے کھلنے اور نجاست کے ہونیکا تعلق ہے اس میں دونوں ہی نماز کے درست ہونے میں رکاوٹ ہیں پس بحکم نماز دونوں کی حیثیت مساوی ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں اسے یہ حق حاصل نہیں بلکہ اس شکل میں بھی اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اسی ناپاک کپڑے میں نماز پڑھے۔ امام مالکؒ بھی یہی فرماتے ہیں اور امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے ایک قول بھی اسی طرح کہے۔ ان کے دوسرے قول کے مطابق وہ برہنہ نماز پڑھے۔ امام شافعیؒ کے ظاہر مذہب میں دوسرے قول کی مطابقت ہے۔ حضرت امام محمدؒ کا مسئلہ یہ ہے کہ ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنے پر فرض ایک فرض یعنی پائی کے ترک کا لازم ہوتا ہے اور برہنہ نماز پڑھنے کی صورت میں ایک سے زیادہ فرضوں کے ترک کا مرتب ہوتا ہے لہذا نجس کپڑے میں نماز پڑھنا سبوتا ہون ہے۔

ومن لم یجد ثوبا فاعدا ۱۰ می بالکوع والسجود فان صلے قائما اجزاۃ الاول اور جس کے پاس کپڑا ہی نہ ہو تو وہ برہنہ نماز بیٹھے ہوئے پڑھے اور رکوع و سجدہ اشارے کرے اور اگر کھڑے ہو کر پڑھے تب افضل و ینوی للصلوة التي یدخل فیہا بنیۃ لا یفصل بینہا و ین التجرمتا بعمل۔ بھی نماز ہو جائیگی اور افضل پہلی شکل ہے اور جو نماز پڑھنی چاہے اس کی نیت اس طریقہ سے کرے کہ کوئی عمل اس کے اندر نجس کے درمیان داخل نہ ہو

تشریح و توضیح ومن لم یجد ثوبا فاعدا ۱۰ جس کے پاس سر سے کپڑا ہی موجود نہ ہو تو اسے یہ چاہئے کہ بیٹھے نماز پڑھے اور رکوع و سجدہ صرف اشارہ سے کرے۔ رہا بیٹھنے کا طریقہ تو بعض کے نزدیک اسی ہیئت پر بیٹھے جس طرح نماز میں بیٹھا کرتا ہے اور بعض کے نزدیک اس طرح بیٹھے کہ دونوں پیر قبلہ کی جانب ہوں اور شرمگاہ پر ہاتھ رکھے مگر رائج شکل اول ہے کہ اس کے اندر ستر بھی زیادہ ہے۔ دوسری جانب یہ



اعادۃ علیک ما دان علیہ ذلک وهو فی الصلوٰۃ استدار الی القبلة وبنی علیہا  
اعادہ نہ کرے اور اگر اس کا علم نماز ہی میں ہو گیا تو قبلہ رخ ہو جائے اور باقی نماز قبلہ رخ مکمل کرے۔

## تشریح و توضیح

دلیستقبل القبلة الا ان یكون فی صحۃ نماز کی ایک شرط قبلہ رخ ہونا بھی ہے۔ ارشاد  
ربانی ہے قولہ و اجوہکم شطرہ ۷۰ اور تم سب لوگ جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرہ کو اسی  
مسجد حرام کی طرف کیا کرو۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جلدی جلدی نماز پڑھنے والے سے  
ارشاد فرمایا کہ تو نماز کی خاطر اسٹھ تو عمدہ طریقہ سے وضو کر اس کے بعد قبلہ کی جانب منہ کر کے سجدہ کر۔ یہ روایت  
مسلم شریف میں موجود ہے۔ اس کے اوپر کوئی یہ اشکال نہ کرے کہ عبادت اللہ تعالیٰ کیلئے ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ  
کیوں اسے کوئی جہت اور کوئی سمت متعین نہیں پھر کعبہ کی جانب رخ کر نیکی احتیاج کس بنا پر۔ اس کا جواب یہ  
دیا گیا کہ ہر ملک دوم آدمی کا دلی میلان اور رجحان طبع ہو اگر تاسہ ہے اور اس کا تقاضا ہے یہ ہو اگر تاسہ ہے کہ وہ اس  
جانب متوجہ ہو۔ شرعاً ملت ابراہیمی کی پیروی کرتے ہوئے کو دو دروں سے امتیاز عطا کر نیکی خاطر اس کے لئے یہ جہت  
متعین فرمادی گئی یا یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس طریقہ سے بندے کو آزمائے کا ارادہ کیا گیا اس لئے کہ عاقل بالغ  
شخص جس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی واسطے متعین جہت محال ہے اور اس کا تقاضا ہے فطرت یہ ہے کہ وہ نماز کے اندر  
کسی مخصوص جانب رخ نہ کرے اسے اللہ تعالیٰ نے ایسے کام کا حکم فرمایا جو فطرت انسانی کے خلاف ہے تاکہ یہ بات  
کھل جائے کہ وہ تفہیم حکم کر لے یا نہیں بہر صورت قبلہ رخ ہونا ناگزیر ہے چاہے یہ حقیقتاً ہو جیسے باشندگان  
مکہ مکرمہ کی واسطے عین کعبہ کی جانب رخ ضروری ہے چاہے درمیان میں دیوار وغیرہ حائل بن رہی ہو یا نہ بن  
رہی ہو یا حائل ہو مثلاً کعبۃ الشرف سے دور رہنے والوں کے واسطے محض جہت کعبہ کی شرط ہے۔ جمہور علماء ابن المبارکؒ،  
احمدؒ، اسحاقؒ، داؤدؒ، مزنیؒ، ذریؒ، شافعیؒ اور احنافؒ سب نے یہی فرمایا ہے۔ علامہ ترمذیؒ، حنفیؒ، حنفیؒ، حنفیؒ علی  
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی روایت کرتے ہیں۔

فائدہ ضروری ہے: تقریب جہت یہ کہ جہت کعبہ وہ جانب کہلاتی ہے کہ آدمی اس جانب رخ کرنے پر کعبہ یا  
فضائے کعبہ کے تحقیقی یا تقریبی طور پر مقابل آجائے۔ تحقیقی کی صورت یہ ہے کہ چہرہ کی سیدھ سے خط کوئی آفتی نمود  
پر کھینچے تو اس کا گذر یا تو کعبہ پر سے ہو یا فضائے کعبہ سے۔ اور تقریبی کی شکل یہ ہے کہ ذکر کردہ خط کسی قدر  
انحراف کرتا ہو اگر ذریے لیکن اس طریقہ سے کہ چہرہ کی سطح بدستور کعبہ یا فضائے کعبہ کے مقابل رہے۔ جہت  
کے پتہ چلانے کی سہل شکل یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کی آنکھوں کے درمیان نقطہ سے دو خط اس طرح کھینچیں  
کہ وہ باہم مل کر زاویہ قائمہ سے کم رہیں۔ لہذا کعبۃ الشرفان دونوں خطوں کے بیچ میں ہونے پر تقابل کعبہ  
باقی رہے گا اور واقع نہ ہونے پر باقی نہ رہے گا۔

الا ان یكون خائفاً الا ان یكون خائفاً الا ان یكون خائفاً کسی چیز سے خوف زدہ ہو مثلاً کسی درندہ کے نقصان پہنچانے



کا اندیشہ ہو تو اس کی نماز کی صحت کے لئے قبلہ رخ ہونا شرط نہ ہو گا بلکہ جس جانب رخ کر کے نماز پڑھنے پر قدرت ہو پڑھ لے۔ خوف کے سلسلہ میں تقیم ہے خواہ جانی اندیشہ ہو یا مالی اور کسی ورنہ یا دشمن کی جانب سے خطرہ ہو۔ جب تبیین تحریر فرماتے ہیں کہ اگر کشتی ٹوٹ جاتے کی بنا پر کوئی تختہ پر رہ جئے اور اسے قبلہ رخ کرنے میں ڈوب جائے گا اندیشہ ہو تو جس طرف نماز پڑھنے پر قدرت ہو اسی طرف پڑھ لے۔

فان اشتبعت علیہ القبلة الخ۔ اگر کسی شخص پر قبلہ مشتبہ ہونے کی بنا پر وہ اس کی جہت متعین نہ کر سکے اور وہاں کوئی رہبری کر نہ لے بھی موجود نہ ہو تو اس صورت میں وہ علامات وغیرہ سے اچھی طرح غور و فکر کر کے کہ قبلہ کس طرف ممکن ہے۔ جس جانب اس کا قلب قبلہ ہو نیکی شہادت دیتا ہو اسی جانب رخ کر کے نماز پڑھ لے۔ پھر بعد نماز اگر غلطی کا علم ہو تو اسے نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تحریر اور غور و فکر کے بعد نماز پڑھنے کی صورت میں اگر پھر یہ ثابت ہو جائے کہ پیٹھ قبلہ کی جانب تھی تو غلطی کا یقین ہو نیکی بنا پر دوبارہ نماز پڑھنا ضروری ہو گا۔ احناف کے نزدیک اس کے بس میں صرف اس قدر تھا کہ وہ تحریر وغور و فکر کر لیتا اور شرعی حکم کے مطابق یہ تحریر ہی اس کے لئے بمنزلہ قبلہ کہے پس اس نے بمطابق شرع پڑھی اور لوٹنے کی احتیاج نہیں اور تحریر کرنے والے کو اندرون نماز ہی سمت کی غلطی کا پتہ چل جائے تو نماز کے اندر ہی قبلہ رخ ہو جائے۔ اس لئے کہ جب بیت المقدس سے کعبہ کی جانب رخ کرنے اور قبلہ بدلنے کا حکم ہو تو اوہل قبا رجحان رکوع ہی کعبہ کی جانب ہو گئے تھے اور آنحضرتؐ نے اسے باقی رکھا تھا۔ بخاری و مسلم میں اس کی تصریح ہے۔

## بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ

(صفت نماز کا ذکر)

بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ الخ علامہ تدریٰ نماز کے مقدمات سے فارغ ہو کر اب مقصد کی ابتدا فرما رہے ہیں۔ صفت مصدر ہے۔ معنی ہیں نعمت، خوبی، ہر وہ چیز جو موصوف کے ساتھ قائم ہو جیسے علم و جمال وغیرہ۔ علامت: جس سے موصوف پہچانا جائے۔ مثال کے طور پر کہا جاتا ہے۔ عمرٌو عالم۔ اس جگہ صفت سے مقصد نماز کے وہ اوصاف ہیں جن کا تعلق اس کی ذات سے ہے اور اس کا اطلاق قیام، رکوع و سجود وغیرہ تمام پر ہوتا ہے۔ صاحب سران فرماتے ہیں کہ کسی چیز کے ثابت ہونیکے لئے چھ اشیاء ناگزیر ہیں (۱) عین (۲) رکن یا جو رہا ہست (۳) حکم (۴) سبب (۵) شرط (۶) محل۔ تا وقتیکہ یہ چھ اشیاء نہ ہوں کوئی چیز ثابت نہیں ہو سکتی۔ لہذا اس جگہ عین سے مراد نماز۔ اور رکن سے مراد رکوع، سجود، قنوت اور قیام ہیں اور محل سے مراد شرعاً مکلف اور عاقل بالغ شخص ہے۔ اور شرط نماز وہ ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا اور حکم سے مراد نماز کا صحیح ہونا اور صحیح نہ ہونا ہے اور سبب سے مراد اوقات نماز ہیں۔



فَرَائِضُ الصَّلَاةِ سِتَّةٌ التَّحْرِيمَةُ وَالْقِيَامُ وَالْقِرَاءَةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَالْقَعْدَةُ الْخَيْرَةُ  
 نمازیں چھ چیزیں فرض ہیں۔ تحریم اور قیام اور قرات اور رکوع اور سجود اور قعدہ اخیرہ  
 مقدار الشہدہ وما زاد علی ذلک فهو سنی  
 تشہد کی مقدار اور اس سے زیادہ امور سنت ہیں۔

### نماز کے فرائض کا ذکر

### تشریح و توضیح

فَرَائِضُ الصَّلَاةِ اِنَّ فَرَائِضَ نَازِکِ کُلِّ تَعْدَادٍ جِہے دے، تکبیر تحریمہ۔ معنی تحریمہ کسی چیز کو  
 حرام کرنے کے آتے ہیں کیونکہ تکبیر تحریمہ نماز پڑھنے والے پر گفتگو وغیرہ جائز چیزیں بھی حرام ہو جاتی ہیں اس  
 واسطے اسے تحریمہ سے موسوم کیا گیا۔ ارشاد ربانی ہے ”وَرَبَّکَ تَعَبَّرَ“ اس جگہ مفسرین کے اجماع کے مطابق تکبیر  
 سے مقصود تکبیر تحریمہ اور تکبیر افتتاح ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نماز کی گنجی پائی ہے اور اس کی  
 تحریمہ تکبیر اور اس کی تحلیل سلام ہے۔ یہ روایت ترمذی وغیرہ میں ہے اور تحریمہ کا فرض ہونا ارشاد ربانی ”وَرَبَّکَ تَعَبَّرَ“  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت سے ثابت ہے۔ علامہ قدوریؒ اسے ارکان نمازیں قرار دیتے ہیں اور  
 امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ اسے شرط شمار کرتے ہیں۔ حاوی اسے زیادہ صحیح روایت فرماتے ہیں اور صاحب  
 برائے کہتے ہیں کہ قول محققین فقہاء کلمہ اور صاحب غایۃ البیان کہتے ہیں کہ عام طور پر فقہاء کا یہی قول ہے کیونکہ  
 اس کا اتصال ارکان نماز کے ساتھ ہے اس واسطے ارکان کے ہی زمرے میں شمار کیا گیا۔ امام محمدؒ، طحاوی  
 اور عصام بن یوسف اسے رکن ہی قرار دیتے ہیں ۷۲، قیام۔ ارشاد ربانی ہے ”وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ والایہ، مفسرین  
 کے اجماع کے مطابق اس سے قیام نماز مقصود ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ نماز  
 کھڑے ہو کر پڑھو اور اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو۔ قیام شفعہ طور پر رکن نماز ہے بشرطیکہ قیام  
 و سجدہ پر قدرت حاصل ہو ۳۴، قرات۔ ارشاد ربانی ہے ”فَاَقْرَأْ مَا تُمْلِئُ مِنَ الْقُرْآنِ“ دم لوگ جتنا قرآن  
 آسانی سے پڑھا جاسکے پڑھ لیا کرو کہنذا فرض اس قدر مقدار ہے جس قدر کہ سہل ہو۔ زیادہ صحیح قول یہ مطابق  
 اس کی مقدار ایک بڑی آیت ہے۔ جہو اسے رکن قرار دیتے ہیں ۵۴، رکوع و سجدہ۔ ارشاد ربانی ہے  
 ”وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا“ رکوع و سجدہ کا رکن و فرض ہونا متفق علیہ ہے ۶۱ مقدار شہدہ قعدہ اخیرہ۔ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے عبداللہ ابن مسعودؓ سے فرمایا کہ یہ گرو تو تمہاری نماز مکمل ہو گئی۔ یہ روایت ابوداؤد میں ہے۔ اس کے  
 ساتھ چلا کہ نماز کی تکمیل اس پر موقوف ہے۔ چاہے قعدہ اخیرہ میں کچھ پڑھے یا نہ پڑھے۔ فرض اس قدر کہ پڑھنے  
 کی مقدار بیٹھ جائے اور بار پڑھنا تو وہ واجب کے درجہ میں ہے۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت زہریؒ اور  
 حضرت ابو بکر اسے سنون قرار دیتے ہیں مگر قول اہل وجوب کا زیادہ صحیح ہے پھر نفس قعدہ کا جہاں تک  
 تعلق ہے بعض اسے رکن اور بعض شرط قرار دیتے ہیں اور بعض اسے رکن زائد شمار کرتے ہیں۔ برائے کے

اندر رکن زائد کے قول ہی کی تصحیح کی ہے۔ سرآجیہ میں لکھا ہے کہ اس کا انکار کرنا لادائرۃ اسلام سے خارج نہ ہوگا۔ علامہ شامی کہتے ہیں کہ انکار کرنا لے سے مراد اس کے فرض ہونیکا انکار کرنا لے ہے۔ اصل مشروعیت کا منکر مراد نہیں کہ مشروعیت کا منکر اس کا ثبوت بالاتفاق حق ہونے کی بنا پر دائرۃ اسلام سے نکل جائیگا۔ فہوسنت۔ علامہ قدوری پچھ چیزوں کے علاوہ کو سنت فرما رہے ہیں جبکہ علاوہ میں واجبات بھی داخل ہیں مثلاً عیدین کی تیجریں وغیرہ تو یہاں سنت کہنے کے معنی یہ ہیں کہ ان کے واجب ہونے کا ثبوت سنت سے ہے۔

وَإِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، مَعَ التَّكْبِيرِ حَتَّى يَحْذَى بِأَجْهَامَيْهِ، شِمَّةٌ أَوْ نِيَّةٌ  
 اور جب آدمی نماز کی ابتدا کرے تو بیکبر کچھ کر دوںں ہاتھ اس قدر اٹھائے کہ دونوں انگوٹھے کانوں کی لودوں کے مقابل آجائیں۔  
 فَإِنْ قَالَ بَدَلًا مِنَ التَّكْبِيرِ اللَّهُ أَكْبَرُ أَوْ أَعْظَمُ أَوْ الرَّحْمَنُ الْكَبِيرُ أَجْزَا لَا عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ  
 اور اگر اللہ اکبر کی جگہ اللہ اعلیٰ، یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر کہے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ وَقَالَ ابُو يُسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَقُولَ اللَّهُ  
 اسے کافی قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ بجز اللہ اکبر  
 أَكْبَرُ أَوْ اللَّهُ الْأَكْبَرُ أَوْ اللَّهُ الْكَبِيرُ  
 یا اللہ الاکبر یا اللہ الکبیر کے جائز نہیں

لغت کی وضاحت۔ محاذی۔ محاذ آہ: مقابل۔ باجہامیہ۔ ابہام کا شنیہ۔ نون بسبب اضافت ساقط ہو گیا۔ ابہام، انگوٹھا۔ اُذنیہ۔ اُذن کا شنیہ۔ اذن: کان۔  
 عند الاحاط بوقت بیکبر تحریر ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے۔ یہی اس کی حد ہے۔ حضرت  
 تشریح و توضیح امام شافعی کے نزدیک کاندھوں تک اٹھائے۔ حضرت امام مالک سر تک اٹھانے کے  
 لیے کہتے ہیں۔ اور حضرت طاؤس کہتے ہیں کہ سر سے اوپر تک اٹھائے۔ جوہرہ میں اسی طرح ہے۔ امام شافعی کا  
 مسئلہ حضرت ابو حمزہ سعدی کی روایت ہے کہ ابو حمزہ نے صحابہ کرام کی ایک جماعت کے سامنے فرمایا کہ میں نے  
 تم سے بڑھ کر آنحضرت کی نماز محفوظ رکھی ہے۔ میں نے آنحضرت کو دیکھا کہ بیکبر تحریر کی وقت دست مبارک کاندھوں  
 کے مقابل اٹھائے۔ یہ روایت بخاری میں ہے۔ احسان کا مسئلہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت  
 ہے۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں موجود ہے۔ اور حضرت وائل بن حجر کی روایت مسلم شریف میں ہے۔ ان سب احادیث  
 میں مطابقت پیدا کرنے کی خاطر یہ شکل اختیار کرنے ہیں کہ تعمیلی کاندھوں کے مقابل، انگوٹھے کانوں کی لودوں  
 کی محاذ آہ میں اور انگوٹھوں کے سرے کانوں کے آخری حصوں تک پہنچ جائیں۔  
 فَإِنْ قَالَ بَدَلًا مِنَ التَّكْبِيرِ اللَّهُ أَكْبَرُ أَوْ اللَّهُ الْكَبِيرُ أَوْ اللَّهُ الْأَكْبَرُ اس کی جگہ دوسرے اسماء ربانی مثال





اور رکھنے دونوں کا عمل متحقق ہو جائے۔ بنائے میں ہے کہ یہ قول زیادہ صحیح ہے اور اسی کی تائید حضرت دائلؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ اور پہنچے اور کلائی پر رکھا۔ ویضعہما تحت السرة الی۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت دائل ابن حجرؓ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں دست مبارک بائیں دست مبارک پر نواف کے نیچے رکھا۔ یہ روایت عمدہ ہو اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ہاتھ سینہ پر باندھنے چاہئیں ان کا مسئلہ ابن خزیمہ میں مردی حضرت دائل ابن حجرؓ کی یہ روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھی تو آنحضورؐ نے دائیں دست مبارک کو بائیں دست مبارک پر کرتے ہوئے سینہ پر رکھا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس روایت میں یقین کے طور پر محض ایک بار کا ذکر ہے اور اس کی وجہ سے مسنون ہونا ثابت نہیں ہوتا اس کے برعکس ابو داؤد میں مردی حضرت علیؓ کا اثر کہ اس میں مسنون ہونے کی صراحت ہے اس کے علاوہ حضرت دائلؓ کی روایت جس سے ہاتھ ناف کے نیچے باندھنا ثابت ہو رہا ہے۔ حضرت امام مالکؒ کے مشہور مذہب کے مطابق ہاتھ چھوڑ دینے چاہئیں۔ ابن المنذرؒ، امام مالکؒ سے ہاتھ باندھنا بھی نقل کرتے ہیں۔ یعنی ان کے نزدیک رائج یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑے رکھے اور کوئی باندھ لے تو یہ بھی درست ہے۔ امام افزائیؒ کے نزدیک دونوں یکساں ہیں خواہ کوئی باندھے یا نہ باندھے۔ ذکر کردہ اثر ان تمام پر محبت ہے۔ نیز ہاتھ باندھنا دوسری صحیح روایات سے بھی ثابت ہے۔

شَعْلَقُولُ سَمِعْنَاكَ اللَّهُمَّ اَلَا اس کے بعد شمار پڑھے اس لئے کہ ارشاد باری ہے وَ سَمِعَ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ جَبْنَ تَقُوْمُ اور اگر کوئی مقتدی ایسے وقت امام کی اقتدار کرے کہ امام نے قراوت کی ابتداء کر دی ہو تو اب شمار نہ پڑھنی چاہئے بلکہ اسے چاہئے کہ خاموش ہو کر امام کی قراوت سنے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَہٗ وَ اَنْصِتُوا بعض حضرات امام کے سکوتوں کے درمیان ایک ایک کلمہ پڑھ کر ثنا مکمل کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔ جو بہرہ میں اسی طرح ہے۔

وَسَمِعْنَا بِاللَّهِ اَلَا اس کے بعد خواہ امام ہو یا منفرد اعوذ باللہ پڑھنی چاہئے۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک امام کو نہ شمار پڑھنی چاہئے اور نہ اعوذ باللہ۔ اس لئے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم آنحضرتؐ اور حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی اقتدار میں نماز پڑھتے تو یہ نماز کی ابتداء الحمد للہ رب العالمین کو فرماتے تھے۔ اخلاف کا مسئلہ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آنحضرتؐ برائے نماز کھڑے ہو کر (ادل) شمار پڑھتے اس کے بعد اعوذ باللہ السميع العليم۔ پھر حضرت امام ابو یوسفؒ استعاذہ کو شمار کے تابع قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ قراوت کے تابع ہے اور رائج قول یہی ہے۔ فقہاء کے اس اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ مقتدی امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کی رو سے اس کے قراوت نہ کرنے کے باعث وہ اعوذ باللہ نہ پڑھے گا اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق مقتدی کے شمار پڑھنے



کی بنا پر وہ بھی اعوذ باللہ پڑھے گا۔

ولیسر بہمما إلہ۔ امام ابو حنیفہ، امام احمد، ابن المبارک اور اسحق رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اعوذ باللہ اور سورہ فاتحہ کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنے میں مسنون یہ ہے کہ آہستہ پڑھے۔ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ دونوں بسم اللہ اور آئین میں جہر نہیں فرماتے تھے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آئین دعلیہ اور اصل دعار میں اخفاء ہے۔ ارشاد ربانی ہے: اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً، حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ امام جابر میں آہستہ کہا کرتے تھے ان میں سے تین تہود، تسمیہ اور آئین ہیں۔ یہ روایت مصنف عبد الرزاق میں ہے۔ امام نے واسطے اس طرح کا حکم ہے تو مقتدی کے واسطے بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہو گا۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ فرض نمازوں کے اندر سورہ فاتحہ یا (دوسری) سورہ کے ساتھ بسم اللہ پڑھنا درست نہیں امام شافعی جہری نمازوں میں بسم اللہ بھی جہر پڑھنے کے قائل ہیں اس لئے کہ دارقطنی کی روایت میں کہ نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ جہر پڑھتے تھے۔ جہر بسم اللہ کے سلسلہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ، ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت بریدؓ سے روایات ہیں مگر ہر ایک میں کچھ نہ کچھ کلام جو نیکی بنا پر کوئی بھی روایت قابل استدلال نہیں۔ اسی بنا پر احناف سنہ کے قائل ہیں۔ احناف کا مسئلہ نسائی وغیرہ میں حضرت انسؓ کی یہ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے عین نماز میں مگر ان میں سے کسی کو جہر بسم اللہ پڑھتے نہیں سنا۔

وَيَقُولُهَا الْمَوْئِدُ وَخُفْيَةً۔ نفس آئین کو سب ہی مسنون قرار دیتے ہیں اس لئے کہ اس کا ثبوت احادیث صحیحہ سے ہے۔ البتہ امام مالک فرماتے ہیں کہ آئین محض مقتدی کو کہنی چاہئے اس لئے کہ روایت میں ہے کہ امام اسی واسطے بنایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس اس کے اندر اختلاف نہ کرو۔ امام تبکیر کہتے تو تم بھی تبکیر کہو اور وہ قرأت کرے تو سکوت اختیار کرو اور وہ دلائل الضالین کہتے تو تم آئین کہو۔ یہ روایت مسلم وغیرہ میں ہے۔ امام مالک اس روایت کے ذریعہ تقسیم خیال کرتے ہیں کہ امام کے ذمہ قرأت کی تکمیل ہے اور مقتدی کے ذمہ آئین کہنا اس کا جواب دیا گیا کہ روایت کے اخیر میں "فان الامام يقولها" کے الفاظ ہیں۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ مقصود تقسیم نہیں۔ پس سورہ فاتحہ کے اختتام پر امام مقتدی و منفرد سب ہی کو آئین کہنی چاہئے۔ پھر عند الاحاث آئین آہستہ کہنا مطلقاً مسنون ہے۔ امام شافعی کے جدید قول اور امام مالک کی روایات میں سے ایک روایت یہ ہے مگر شوافع کا قول قدیم جو کہ انکا مذہب ہے وہ امام مقتدی سب کو آئین بالجہر کہنا ہے۔ امام احمد بھی یہی کہتے ہیں۔ اس کا جواب دیا گیا کہ شعبہ نے بھی یہ روایت کی ہے اور اس میں "وخفض بها صوته" کے الفاظ ہیں پس اذا تعارضت الشاغلان کا قائلین کوئی اور قوی روایت دیکھی جائے گی۔ جہر کے قائلین کے پاس دراصل قوی روایت موجود نہیں اور احناف کے پاس حضرت ابن مسعود کا اثر ہے جو قوی ہے۔

ثُمَّ يَكْبُرُ وَيَعْتَمِدُ بِيَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَفْتَرِحُ أَصَابِعَهُ وَيَسْطُ ظَهْرَهُ وَلَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ  
 بِمَرَجٍ كَيْفَ أَدْرَكَ رُكْعَهُ أَوْ بَاهُ ثَمَنٍ عَلَى رَأْسِ طَرَحٍ رُكْعَهُ أَنْ يَكْلِيَا كَشَادَهُ هُوَ أَوْ بِرِشْتٍ بَرَابَرِ رُكْعِهِ أَوْ بِرِشْتٍ مَرْتَعَةً  
 وَلَا يَنْكَسُهُ وَيَقُولُ فِي رُكْعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَدْنَاهُ ثَمَرُ رُفْعِ رَأْسِهِ وَيَقُولُ  
 أَدْرَهُ جَهْلَةً أَوْ رُكْعًا فِي سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ مِثْلَ رُكْعِهِ أَوْ رُكْعًا فِي سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ مِثْلَ رُكْعِهِ  
 سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَيَقُولُ الْمُؤْتَمِّمُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِذَا اسْتَوَى قَامُوا كَبْرًا وَسَجَدًا وَ  
 كَبْرًا أَوْ مَقْتَدِي رَبِّكَ الْحَمْدُ - سَمِعَ سِيدِي كَمُرِّي هُوَ كَيْفَ كَبْرًا وَسَجَدًا كَبْرًا وَسَجَدًا كَبْرًا وَسَجَدًا  
 اعْتَمَدَ بِيَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ وَوَضَعَ وَجْهَهُ بَيْنَ كَفْيَيْهِ وَسَجَدَ عَلَى أَنْفِهِ وَجَبْهَتِهِ فَإِنْ  
 زَمِنَ بِرُكْعِهِ أَوْ بِرِشْتِهِ دُونَ تَهْلِيلِيٍّ كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ بِرِشْتِهِ دُونَ تَهْلِيلِيٍّ كَيْفَ يَرُكْعُ  
 اقْتَصَرَ عَلَى أَحَدٍ هَذَا جَانِبًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ لَا يَجُوزُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى  
 أَدْرَاكَ دُونَ مِثْلِ رُكْعِهِ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ  
 الْأَنْفِ الْأَمِنْ عُنْدَ مَا فَإِنْ سَجَدَ عَلَى كُفٍّ عَمَامَتِهِ أَوْ عَلَى فَا ضَلَّ ثَوْبَهُ جَازٍ وَيُكْبِرُ صَبِيحَةً  
 اِكْتِفَارًا جَازٍ قَرَارًا فِيهِ - أَوْ بِرِشْتِهِ كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ بِرِشْتِهِ كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ بِرِشْتِهِ كَيْفَ يَرُكْعُ  
 وَيُحَا فِي بَطْنِهِ عَنْ فَخْذِهِ وَيُوجِّهُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ خَوَالِفَيْهِ وَيَقُولُ فِي سَجْدَةٍ سُبْحَانَ رَبِّيَ  
 الرَّؤُوسِ أَلْفَ رُكْعَةٍ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ  
 الْأَعْلَى ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَدْنَاهُ ثَمَرُ رُفْعِ رَأْسِهِ وَيَكْبُرُ وَإِذَا اطْمَأَنَّ جَالَسًا كَبْرًا وَسَجَدًا فَإِذَا  
 كَبْرًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ  
 اَطْمَأَنَّ سَاجِدًا كَبْرًا وَاسْتَوَى قَامُوا كَبْرًا وَسَجَدًا وَاسْتَوَى قَامُوا كَبْرًا وَسَجَدًا  
 سَجْدَةً كَبْرًا أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ  
 عَلَى الْأَرْضِ  
 زَمِنَ بِرِشْتِهِ

لَتِ الْكَافِي وَحُجَّتْ - وَيَفْتَرِحُ - كَمُولًا - كَشَادَهُ كَرْنَا - الْفَرَجُ - دَوِجَرْدُ كَيْفَ يَرُكْعُ - كَشَادُ كَيْفَ يَرُكْعُ - وَيَسْطُ  
 بَسَطُ - نَفْسُ - بَسَطًا - بَسَطَ الْعِيدُ - بَاهُ كَشَادَهُ كَرْنَا - يَنْكَسُهُ - اَدْنَاهَا هُوَا - النَّاكُسُ - سَرَجًا كَيْفَ يَرُكْعُ - صَبِيحَةً  
 الْفَضِيمُ - بَارِدُ كَيْفَ يَرُكْعُ - بَارِدُ - بَلْ - جَانِبُ - كَنَارَهُ - جَمْعُ أَضْبَاعٍ - اسْجَلَةُ تَفْثِيهِ كَانُونَ بَوْبَهُ أَضْفَافُ سَاقَطُ هُوَ كَيْفَ  
 بَطْنُ - شَمَكُ - فَخْذُ - رَانُ -

تَشْرِيحُ وَلَوْ ضَمِحَ  
 وَذَلِكَ أَدْنَاهُ الْإِ - يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مِثْلُ رُكْعِهِ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ - يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مِثْلُ رُكْعِهِ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ  
 كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ أَوْ رُكْعًا كَيْفَ يَرُكْعُ

کاترک لازم آئیگا۔ سجدہ کا بھی یہی حکم ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو تین بار سبحان ربی العظیم کہے اور یہ اس کی کم سے کم مقدار ہے اور جب سجدہ کرے تو سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہے اور یہ اس کی کم سے کم مقدار ہے اور جب سجدہ کرے تو سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہے اور یہ اس کی ادنیٰ مقدار ہے۔ یہ روایت ابو داؤد اور ترمذی میں ہے یعنی کمال سنت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ تسبیح کم سے کم تین مرتبہ کہے تین سے بھی کم کہنا مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ ہے اور نماز پڑھنے والا مغفود ہو تو اس کے واسطے افضل یہ ہے کہ طاق عدد کا لحاظ رکھتے ہوئے تین بار سے زائد مرتبہ یعنی پانچ یا سات یا نو مرتبہ کہے۔ حضرت امام احمدؒ ایک مرتبہ تسبیح کہنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور حلیٰ کامیلان بھی اسی طے معلوم ہوتا ہے۔ اور رکوع میں پچھ اس قدر برابر رہے کہ اگر پانی سے لبریز پیالہ پیٹھ پر رکھ دیا جائے تو وہ ٹھہر جائے۔ ابن ماجہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک بحالت رکوع برابر رہتی تھی۔ نیز دوران رکوع سر کو زیادہ نہ جھکائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ جب رکوع فرماتے تو نہ سر مبارک کو زیادہ، بلکہ نہ اور نہ (زیادہ) جھکاتے تھے۔

وَقَالَ الْمُؤْتَمِرُ: إِيَّاهُ الْوَحِيْفَةُ قَرَلَتْ هِيَ كَمَا فَقَطَّ سَمُّ الشَّيْطَانِ حَمْدُكَ وَأُورِثْتَنِي مَرْتَبَتَكَ الرَّبَّانِيَّةَ الْحَمْدُ لَكَ  
إِيَّاهُ الْوَحِيْفَةُ وَأَمَّا مُحَمَّدٌ كَيْ نَزْدِيكَ إِيَّاهُ كَوَيْحِي أَيْسَرَةً رَبَّانِيَّةً لَكَ الْحَمْدُ كَيْهَ لِيْنَا جَائِيْنَةً أَسْلَمْنَا لَكَ بِنَارِي شَرِيفٍ مِيْنِ حَضْرَتِ  
أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سَعَى رَوَايَتِهِ كَيْهَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَوْنُوں كَوَاكُثْفَا فَرَايْتَنِي تَحْتَهُ - إِيَّاهُ الْوَحِيْفَةُ - كَمَا  
مُسْتَدَلَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَايَهِ ارْشَادِ دُرَاغَامِي هِيَ كَيْهَ إِيَّاهُ كَيْهَ سَمْعُ الشَّيْطَانِ حَمْدُكَ كَيْهَ بَرِّمُ رَبَّانِيَّةً لَكَ الْحَمْدُ كَبُورُ - إِيَّاهُ  
سَعَى بِهَ بَاتِ مَعْلُومُ هُوْنِي كَيْهَ إِيَّاهُ كَيْهَ سَمْعُ الشَّيْطَانِ حَمْدُكَ كَيْهَ كَا أُوْرِثْتَنِي مَحْضُ رَبَّانِيَّةً لَكَ الْحَمْدُ -  
إِيَّاهُ شَافِنِي كَيْهَ نَزْدِيكَ إِيَّاهُ أُوْرِثْتَنِي دَوْنُوں كَوَيْحِي سَمْعُ الشَّيْطَانِ حَمْدُكَ أُوْرِثْتَنِي لَكَ الْحَمْدُ كَيْهَ لِيْنَا جَائِيْنَةً

مغنیہ ضروری :- منفرد کے سلسلہ میں فقہاء کے تین قول ہیں ۱) منفرد محض سمیع الثملین حمہ کہے۔ یہ روایت علی بن  
بحوالہ امام ابو یوسفؒ امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی گئی ہے۔ صاحب سراج کہتے ہیں کہ شیخ الاسلامؒ نے اس روایت کی  
تصحیح کی ہے ۲) منفرد فقط ربنا لک الحمد کہے۔ صاحب بسوط۔ بسوط اور صاحب کنزؒ کا فیہ اس روایت کی تصحیح  
فرماتے ہیں۔ اکثر فقہاء کا اسی روایت کے اوپر عمل ہے۔ طحاوی اور علوانی بھی یہی روایت پسند فرماتے ہیں ۳) منفرد  
سمیع الثملین حمہ بھی کہے اور ربنا لک الحمد بھی۔ حضرت حسنؒ یہی روایت کرتے ہیں۔ صاحب ہدایہ اس قول کو زیادہ صحیح  
قرار دیتے ہیں اور صدر الشہیدؒ نے اس کے بارے میں فرمایا ہے ”دلیلہ الاعتماد“ صاحب بیع کی اختیار کردہ روایت بھی  
یہی ہے اس لئے کہ تمییز و تحمید کو اکٹھا کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور اس کو حالت انفرادی ہی پر  
عمول کا حاصل ہے۔

فائدہ ضروریہ :- تحمید کے کلموں میں افضل اللہ ربنا دلک الحمد کہنا ہے اس کے بعد اللہ ربنا لک الحمد۔ اس کے بعد ربنا لک الحمد۔ بھیر علامہ شامی کے قول کے مطابق ربنا لک الحمد۔ اور دلک کے اندر بعض داؤ کو زائد







حضرت قیس، حضرت نیشہ، حضرت ابراہیم نخعی، حضرت مجاہد، حضرت اسود، حضرت ابن ابی لیلیٰ، حضرت شعبی، حضرت علقمہ، حضرت دکیع، حضرت ابواسحق رحمہم اللہ اکثر اہل مدینہ طیبہ اور جمہور اہل کوفہ کا اسی کے مطابق مذہب ہے۔ حضرت امام مالک ابن القاسم نے جو روایت کی ہے وہ بھی اسی طرح کی ہے کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ علامہ نوویؒ اسے اشہر الروایات فرماتے ہیں۔ مدۃ میں اس کی صراحت ہے۔ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور ابن راہویہؒ فرماتے ہیں کہ رکوع میں جلتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے ہاتھ اٹھائے جائیں صحابہ کرامؓ میں سے حضرت ابن عباس، حضرت انس بن مالک، حضرت ابن زبیر اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے حضرت قاسم بن محمد، حضرت قتادہ، حضرت یحییٰ اور حضرت ابن سیرین رحمہم اللہ یہی فرماتے ہیں۔ ان حضرات کا مسئلہ وہ روایات ہیں جن میں ہاتھ اٹھانا ثابت ہو چکا ہے۔ مثال کے طور پر بخاری شریف وغیرہ میں ہے کہ حضرت ابو حمید سعدیؒ نے دس صحابہؓ کے سامنے ہاتھ اٹھا کر دکھائے اور ان صحابہؓ کرامؓ نے حضرت ابو حمیدؒ کی تصدیق فرمائی۔ حضرت جابر بن عبد اللہؒ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔ یہ روایت حاکم اور ابن ماجہ وغیرہ میں ہے۔ اخناف کا مسئلہ وہ روایات ہیں جن سے ہاتھ نہ اٹھانا ثابت ہو چکا ہے۔ مثال کے طور پر حضرت جابر بن سمرةؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہاتھ اٹھانے دیکھ کر ارشاد فرمایا: نَحْمے کیا ہو کہ میں تمہیں اس طریقہ سے ہاتھ ہلاتے دیکھتا ہوں جس طرح بدکنے والا گھوڑا اپنی دم ہلایا کرتا ہے۔ نماز میں سکون کو اپناؤ۔ یہ روایت نسائی، طحاوی، مسلم اور مسند احمد میں ہے۔ نیز حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ سوائے سات جگہوں کے ہاتھ نہ اٹھائے جائیں (۱) آغاز نماز (۲) وتر کی قنوت کے وقت (۳) عیدین کی تحریات میں (۴) حجر اسود کے استیلاء کے وقت (۵) صفا و مروہ کی سعی کے وقت (۶) عرفات و جمرات کی رمی کے وقت۔ ان جگہوں میں ہاتھ اٹھانا حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ثابت ہے۔ حضرت امام بخاریؒ نے اپنے رسالہ رفع الیدین میں یہ روایت تعلیقاً لی ہے اور طبرانی نے اپنی معجم میں اور ہزار نے مسند ہزار میں اور مصنف کے اندر ابن ابی شیبہ نے اور بیہقی و حاکم نے اپنی اپنی سنن میں یہ روایت الفاظ کے تغیر کے ساتھ بیان کی ہے۔ اب رہ گئیں وہ روایات جن سے ہاتھ اٹھانا ثابت ہو چکا ہے تو ان کا جواب یہ دیا گیا کہ ہاتھ اٹھانا شروع میں تھا مگر بعد میں یہ باقی نہیں رہا بلکہ منسوخ ہو گیا حضرت عبد اللہ ابن زبیرؓ اور دوسرے حضرات سے اس کی صراحت ہے۔

فَاِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ، افترش رِجْلَكَ الْيُسْوَى فاجلس عليها بغير دوسری رکعت کے سجدہ ثانیہ سے سر اٹھا کر اپنے بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھے اور دائیں پیر کو کھڑا رکھے اور وَنَضَبَ الْيُمْنَى نَضْبًا وَوَجَّهَ اصْبَاحًا نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَوَضَعَ يَدَيْهَا عَلَى فَخْذَيْهَا وَيَسْبِطُ اصْبَاحَهُ انگلیاں قبلہ رخ رکھے اور اپنے ہاتھ راتوں پر رکھے اور انگلیاں کشادہ کرے اس کے بعد تشہد

ثم يشهدُ والتشهدُ أن يقولَ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ  
بُرْسے اور تشہد میں کہے۔ ساری قولی عبادات اور ساری فعلی عبادات اور ساری مالی عبادات اللہ ہی کی واسطے ہیں۔ سلام تو رکے  
اللہ وبرکاتہ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ اشهد ان لا اله الا الله و  
بی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکات سلام ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر۔ گواہی دیتا ہوں میں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں  
اشهد أن محمداً عبداً ورسولاً ولا یزیک علی هذا فی القعدة الاولى۔  
اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے پیغمبر ہیں اور قعدہ اولی میں اس سے زیادہ نہ پڑے۔

## تشریح و توضیح

افتوح الخ۔ عند الاحاط بائیں پیر کو بچھانا اور دائیں پاؤں کو کھڑا کرنا سنون ہے۔ حضرت  
ابو حمیدؓ کی روایت میں یہ ہے کہ پہلے قعدہ میں تو بچھائے اور دوسرے قعدہ میں تورک کرے  
اما شافعیؒ یہی فرماتے ہیں۔ اما مالکؒ کے نزدیک سنون یہ ہے کہ دونوں قعدوں کے اندر تورک کرے اور  
اما احمدؒ یہ تفصیل فرماتے ہیں کہ نماز دو رکعت والی ہو تو پاؤں بچھائے اور چار رکعات والی ہو تو قعدہ اولی  
میں پاؤں بچھائے اور قعدہ ثانیہ میں تورک کرے کہ یہی سنون ہو عند الاحاط افتوح اور پاؤں بچھانے  
کو اختیار کرنا متعدد روایات کی بنیاد پر ہے اور اسی کو تشہد میں سنون قرار دیا گیا ہے۔ مسلم اور نسائی میں ام  
المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بائیں پاؤں بچھاتے  
اور دایاں پاؤں کھڑا رکھتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ نماز کی سنتوں میں سے یہ ہے کہ دایاں پاؤں  
کھڑا رکھے اور انگلیاں قبلہ رخ رہیں اور بائیں پاؤں پر بیٹھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ اولی اور  
قعدہ ثانیہ کی کیفیت کے اندر کسی طرح کا فرق منقول نہیں۔ رہیں وہ احادیث جن سے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا تورک فرمانا (یعنی بائیں سرین پر بیٹھ کر دونوں پاؤں دائیں جانب نکالنا) ثابت ہوتا ہے وہ آنحضرتؐ  
کے زمانہ ضعف و کبر سن کے دور سے متعلق ہیں۔

والتشهد الخ۔ روایات میں تشہد مختلف لفظوں کے ساتھ روایت کیا گیا۔ علامہ عینیؒ نے انکی تعداد بیان کی ہے۔  
مسلم و ابوداؤد میں ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک تشہد ابن عباسؓ اولی قرار دیا گیا اور صحاح ستہ میں حضرت  
عبد اللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا کہ وہ جلسہ میں (یعنی بیٹھ کر)  
پڑھیں: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ  
اللَّهِ الصَّالِحِينَ اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً عبداً ورسولاً۔ علامہ ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ تشہد کے بارے  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی روایات میں یہ سب سے زیادہ صحیح ہے اور اکثر اہل علم یعنی صحابہ  
کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد کے اکثر علماء کا اس پر عمل رہا ہے۔ اسی تشہد کو رائج قرار دینے کی حسب  
ذیل وجہ ہیں۔ ۱، ترمذی ابن المنذر، خطابی اور ابن عبد البر اسے زیادہ صحیح قرار دیتے ہیں (۲، اسکے



اندر صیغہ امر آیا ہے جس سے کم از کم استعجاب مفہوم ہوتا ہے (۳) اس کے اندر الف لام استغراق کا ہے اور داؤ کا اضافہ ہے جو برائے کلام جدید یا کرتا ہے (۴) تشہد ابن مسعود سے متعلق روایات میں کہیں اضطراب نہیں (۵) اکثر اہل علم کا عمل ابن مسعود سے منقول تشہد پر ہے اس کے برعکس تشہد ابن عباس پر محض امام شافعی اور ان کے متبعین عمل پیرا ہیں۔

وَيَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَاصَّةً فَإِذَا جَلَسَ فِي آخِرِ الصَّلَاةِ جَلَسَ  
اور آخری دو رکعات میں محض سورہ فاتحہ پڑھے اور نماز کے اخیر میں تعدہ اولے کی طرح بیٹھ کر تشہد  
کَمَا جَلَسَ فِي الْأُولَى وَتَشْهَدُ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا بِمَا شَاءَ مَا يَشِبُّ  
پڑھے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور الفاظ قرآن کے مشابہ  
الْفَاظِ الْقُرْآنِ وَالْأَدْعِيَةِ الْمَأْثُورَةِ وَلَا يَدْعُو بِمَا يَشِبُّ كَلَامِ النَّاسِ ثُمَّ يُسَلِّمُ عَنْ  
اور منقول دعاؤں کے مشابہ الفاظ کے ساتھ جو دعا مانگنا چاہے مانگے اور دعا ان الفاظ سے نہ مانگے جو لوگوں کے کلام کے  
يُمِيتُهَا وَيَقُولُ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبِسْمِ اللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ -  
مشابہ ہوں پھر دائیں جانب سلام پھیرتے ہوئے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہے ان کے بعد بائیں جانب اسی طریقہ سے سلام پھیرے۔

تشریح و توضیح  
وَيَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ - اور آخری دو رکعات میں محض سورہ فاتحہ پڑھے ہے  
کہ بخاری شریف میں حضرت ابو قتادہؓ سے روایت کی گئی ہے۔ بحوالہ حضرت حسن امام ابو حنیفہؒ  
قرابت فاتحہ کے وجہ کی روایت ہے مگر درست قول کی مطابقت واجب نہیں بلکہ اگر تین مرتبہ تسبیح کہے یا اتنی پر  
خاموشی اختیار کرے تب بھی درست ہے اور نماز ہو جائیگی۔ عینی میں اسی طرح ہے۔  
وَتَشْهَدُ وَصَلَّى - نماز میں تعدہ اخیرہ فرض اور اس کے اندر تشہد پڑھنا واجب اور درود شریف پڑھنا مستحسن  
ہے۔ امام شافعی تشہد پڑھنے اور درود شریف پڑھنے دونوں کو فرض قرار دیتے ہیں کہ ان کے نزدیک ان کے  
تارک کی منازرہ نہ ہوگی۔ جوہرہ میں اسی طرح ہے۔

وَمَا يَشِبُّ الْفَاظِ الْقُرْآنِ وَالْأَدْعِيَةِ الْآخِرَةِ - مثال کے طور پر رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا رَبَّنَا اتِّخَذْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ  
حَسَنَةً وَفَنَّا عَذَابُ النَّارِ رَبَّنَا لَا تَوَظُّرْنَا إِلَّا نَحْنُ وَإِنْ نَسِينَا إِذْ خَلَقْنَا نَسِينَا إِذْ خَلَقْنَا نَسِينَا إِذْ خَلَقْنَا نَسِينَا  
اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَدَنِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي سَمْعِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَصَرِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ - یا رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ  
رَسُولًا - یا اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ خَلْقٍ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اور  
ان کے مشابہ دعائیں پڑھے۔

فَاعِدَّةٌ ضَرُورِيَّةٌ - اب تک جو کچھ بیان ہوا وہ تو مردوں کا طریقہ نماز ہے۔ صاحب خزائن الاسرار تحریر فرماتے

ہیں کہ نماز کے بارے میں عورت کا پچیس<sup>۱۵</sup> چیزوں میں مرد سے الگ عمل ہے۔ اور وہ یہ ہیں (۱) بوقت تحریم ہاتھ کا ندھوں تک اٹھانے کے سلسلہ میں (۲) یہ کہ وہ ہاتھ آستینوں سے باہر نہ نکالے (۳) دائیں پھیلی کے بائیں پھیلی پر رکھنے کے بارے میں (۴) ہاتھ چھاتی کے نیچے باندھنے کے متعلق (۵) رکوع کے اندر بمقابلہ مرد کے کم جھکنے میں (۶) اندرون رکوع ہاتھوں کا سہارا نہ لینے کے بارے میں (۷) اندرون رکوع ہاتھوں کی انگلیاں کشادہ نہ کرنے کے بارے میں (۸) اندرون رکوع ہاتھ گھٹنوں پر رکھنے کے سلسلہ میں (۹) اندرون رکوع گھٹنے کے جھکانے کے بارے میں (۱۰) اندرون رکوع سٹے رہنے کے سلسلہ میں (۱۱) اندرون سجدہ بغلیں کشادہ نہ رکھنے میں (۱۲) اندرون سجدہ ہاتھوں کے بچھانے کے متعلق (۱۳) اندرون التحیات دونوں پیردائیں جانب نکال کر سرین پر بیٹھنے میں (۱۴) اندرون التحیات ہاتھوں کی انگلیاں ملائے رکھنے میں (۱۵) اندرون نماز کسی بات کے پیش آئے پر تالی بجانے کے سلسلہ میں (۱۶) مردوں کی امام نہ بننے میں (۱۷) عورتوں کی جماعت مکروہ ہونے کے سلسلہ میں (۱۸) عورتیں جماعت کریں تو امام عورت کے صف کے سج میں کھڑے ہونے کے بارے میں (۱۹) برائے جماعت عورتوں کی حاضری مکروہ ہونے کے سلسلہ میں (۲۰) مردوں کے ہمراہ عورتوں کے پیچھے کھڑے ہونے کے بارے میں (۲۱) نماز جمعہ کے عورت پر فرض نہ ہونے کے بارے میں (۲۲) عورتوں پر نماز عیدین کے عدم وجوب میں (۲۳) تکبیرات تشریف کے عدم وجوب میں (۲۴) اندھیرے (ابتدائی وقت) میں نماز فجر پڑھنے کے استحباب میں (۲۵) قراءت جہرا نہ کرنے کے بارے میں۔ طحاوی نے مسجد کے اندر اعتکاف نہ کرنے اور اذان نہ دینے کا اضافہ کیا ہے۔

وَيُحَرِّمُ الْقِرَاءَةَ فِي الْفَجْرِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ إِنْ كَانَ أَمَامًا وَيُخْفِي  
اور فجر میں قراءت کے اندر جہر کرے اور مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعات میں جہر کرے بشرطیکہ یہ امام ہو اور پہلی دو رکعات  
الْقِرَاءَةَ فِي مَا بَعْدَ الْأُولَيَيْنِ وَإِنْ كَانَ مُنْفَرِدًا فَهُوَ مُخْتَارٌ إِنْ شَاءَ جَهْرًا وَسَمِعَ نَفْسَهُ وَإِنْ شَاءَ  
کے بعد کی رکعات میں قراءت سراً کرے اور تنہا نماز پڑھنے والا خواہ جہر کرے اور خواہ آہستہ پڑھے کہ اپنے آپ کو  
خافت وَيُخْفِي الْأَمَامُ الْقِرَاءَةَ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ  
سنائے اور ظہر و عصر میں امام قراءت سراً کرے

## جہری اور سری نمازوں کا ذکر

تشریح و توضیح

نماز فجر کی دونوں رکعات اور مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعات اور اسی طریقہ سے نماز جمعہ و عیدین میں قراءت جہرا کرنی چاہئے۔ درختار اور طحاوی وغیرہ میں لکھا ہے کہ شروع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساری نمازوں میں قراءت جہرا فرماتے تھے اور مشرکین آنحضرت کو ایذا پہنچاتے تھے کہ شاہن باری تعالیٰ اور



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرتے اور نازیبا کلمات کہتے تھے تو اس پر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کا نزول فرمایا: وَلَا تَجْرِمُوهُنَّ لِمَا ذَلِكُنَّ سَيِّئَاتُهُنَّ وَلَا تَحْنَأْنَ فِيهِنَّ ذَلِكُنَّ سَيِّئَاتُهُنَّ وَلَا تَحْنَأْنَ فِيهِنَّ ذَلِكُنَّ سَيِّئَاتُهُنَّ۔ بہت پکار کر پڑھے اور نہ بالکل جھکے جیسے ہی پڑھے اور دونوں کے درمیان ایک طریقہ اختیار کر لیجیے، یعنی رات کی نماز میں تو قراوت جہز اگر دو اذانوں کی نمازوں میں سزا کر دو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ظہر و عصر میں قراوت سزا فرماتے۔ اس لئے کہ کافران اوقات میں مکمل طور پر ایذا کیلئے تیار رہتے تھے اور نماز مغرب میں کیونکہ یہ کافر کلمے پینے میں نکلے رہتے تھے اور نماز فجر و عشاء کا وقت ان کے سونیکا تھا اس واسطے ان اوقات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قراوت جہز فرماتے تھے۔ رہ گئیں نماز جمعہ و عیدین تو کیونکہ ان کا قیام مدینہ منورہ میں ہوا جہاں کہ کافروں کا زور ہی نہ تھا اس واسطے آپ ان میں بھی قراوت جہز فرماتے تھے بعد میں اگرچہ مذکورہ عذر باقی نہ رہا مگر حکام کی جگہ برقرار رہا حتیٰ کہ اگر امام جہری نماز کے اندر سزا قراوت کرے یا نماز سری ہو اور قراوت جہز کرے تو سجدہ سہو کا وجوب ہو گا۔

وان کان منفرداً فهو بخیر الخ۔ تنہا نماز پڑھنے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ وہ قراوت جہز کرے یا سزا کرے مگر اس کے لئے جہز افضل ہے تاکہ باجماعت نماز سے مشابہت ہو جائے بشرطیکہ وہ منفرد جہری نماز پڑھ رہا ہو۔ اور اگر بجائے جہری کے سری پڑھ رہا ہو تو اسے یہ حق حاصل نہ ہو گا بلکہ ظاہر مذہب کے مطابق سری میں اس کے لئے آہستہ پڑھنا واجب ہو گا کہ جہز پڑھنے کی صورت میں سجدہ سہو واجب ہو جائے گا۔ درخوار اور جوہر میں اس طرح؟  
 وَاَسْمَعُ نَفْسًا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہر کی حد یہ قرار دی گئی کہ اپنی قراوت خود اس تک پہنچ سکے تو سیر اس کے مطابق سیر کی حد تصحیح حروف ہونی چاہئے۔ شیخ ابوالحسن کوئی فرماتے ہیں۔ مگر صحیح قول کے مطابق سیر اور آہستہ کا ادنیٰ درجہ خود سننا اور جہر کا ادنیٰ درجہ اپنے علاوہ نزدیک کے ایک دو آدمیوں کا سننا ہے۔ اس واسطے کہ جن مسائل کا تعلق نطق سے ہے ان کے اندر اسی درجہ کا اعتبار ہو گا۔ مثال کے طور پر رزخ کے جانیا والے جانور پر بسم اللہ پڑھنا، تلاوت کے سجدہ کا وجوب، حلقہ غلامی سے آزاد کرنا، طلاق واقع کرنا، اور انشاء اللہ وغیرہ کہنا۔

وَالْوُتْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ لَا يَفْضَلُ بَيْنَهُنَّ بَسَلَامٌ وَلَقِيتُ فِي الثَّلَاثَةِ قَبْلَ الرُّكُوعِ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ اور در تین رکعات ہیں ان کے بیچ میں بذریعہ سلام فصل نہ کرے اور تیسری رکعت میں رکوع سے قبل تین سو سال وقیراً فی کل رکعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة معها فاذا اسأدت لقيت كعباً (مستقل) پڑھے و تری ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے اور اس کے ساتھ کوئی اور سورۃ ملائے اور جب دعا توت پڑھنے کا قصد و سفع یدک یا شہ شہ قنت۔

ہو تو عجیب کہ کہ دو دن باتوں کو اٹھائے اس کے بعد توت پڑھے۔

## نماز وتر کا ذکر

## تشریح و توضیح

والوثلث رکعات الخ وتر کے بار میں امام ابو حنیفہؒ سے تین قسم کی روایات ہیں، ۱۔ وتر فرض ہے۔ فقہاء احناف میں سے امام زفرؒ، مالکیہ میں سے حضرت سمعون، حضرت ابن العربیؒ اور حضرت اصبحؒ یہی فرماتے ہیں۔ ابن بطال حضرت حذیفہؒ، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما اور حضرت ابراہیم نخعیؒ سے اسی طرح روایت کرتے ہیں علامہ سخاویؒ اسی کو رائج و مختار قرار دیتے ہیں ۲۔ وتر سنت مؤکدہ ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور اکثر و بیشتر علماء یہی فرماتے ہیں ۳۔ وتر واجب ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا آخری قول ہے جسے صاحب محیط اور صاحب خانبہ زیادہ صحیح قول قرار دیتے ہیں اور بیسوط کے اندر اسی کو ظاہر مذہب شمار کیا گیا ہے۔ حضرت یوسف بن خالد سمیعیؒ کا اختیار کردہ قول یہی ہے۔ بعض فقہاء ان تینوں اقوال میں اس طرح مبالغت پیدا کرتے ہیں کہ وتر عمل کے اعتبار سے فرض اعتقادی لحاظ سے واجب اور ثبوت کے اعتبار سے سنت ہے۔ جو لوگ وتر کے سنت ہونیکے قائل ہیں انکا کہنا یہ ہے کہ اس میں علامات سنت موجود ہیں۔ مثال کے طور پر اس کے واسطے اذان و اقامت نہیں۔ نیز اس کا منکر دائرۃ اسلام سے خارج قرار نہیں دیا جاتا۔ اور وتر کے وجوب کی دلیل یہ فروع حدیث ہے کہ وتر ایک واجب حق ہے اور وتر ادا نہ کرنا اولیٰ الجحیم سے نہیں ہے۔ اسی جملہ کو آنحضرتؐ نے تین بار ارشاد فرمایا۔ یہ روایت ابو داؤد و غیرہ میں موجود ہے۔ حاکم اس کی تصحیح فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ راوی حدیث ابو المسیب ثقہ ہیں اور ابن معین و غیرہ نے بھی انھیں ثقہ قرار دیا ہے دوسری مرفوع حدیث حضرت ابوسعید الخدریؒ رضی اللہ عنہ سے ترمذی و مسلم و غیرہ میں ہے کہ وتر صبح سے قبل پڑھ لو۔ اس کے اندر امر کے صیغہ سے خطاب فرمایا گیا جس کا تقاضا یہ ہے کہ واجب ہو۔ اسی بناء پر بالا جماع اس کی قضاء لازم ہوتی ہے۔ دلیل سوم بھی مسند بنار میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی مرفوع روایت ہے کہ وتر کا وجوب ہر مسلم پر ہے۔ دلیل چہارم ترمذی و ابو داؤد و غیرہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر شریف لاکر ارشاد فرمایا کہ باری تعالیٰ ایک نماز کے ذریعہ تمہاری امداد کی جو تم لوگوں کے لئے سرخ اذنین سے بڑھ کر ہے تو یہ نماز تم لوگوں کے لئے عشاء و طلوع صبح صادق کے بیچ میں رکھ دی۔ رہ گئی یہ بات کہ وتر کا انکار کرنا اولیٰ الجحیم سے خارج ہو گا یا نہیں۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حدیث مشہور یا ممتوتر کے ذریعہ اس کا ثبوت نہ ہونے اور دلالت قطعی نہ ہونیکے بناء پر اس کا منکر دائرۃ اسلام سے خارج نہ ہو گا اور اس کے واسطے اذان نہ ہونیکا سبب یہ ہے کہ عشاء کے وقت میں اسے پڑھتے ہیں۔ پس اذان عشاء و اقامت عشاء کو کافی قرار دیتے ہیں دوسرے یہ کہتے ہیں کہ واجب کے واسطے اذان نہیں ہوتی مثلاً عیدین کی نماز۔

ثلث رکعات۔ مغرب کی طرح وتر کی تین رکعات ہیں۔ مسند حاکم و غیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے اور اخیر میں سلام پھیرتے تھے۔ صحیح بخاری شریف و غیرہ میں اور روایات

ہیں جن سے تین رکعات کی نشان دہی ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وتر کی تین رکعات واجب اور امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام شافعیؒ کے نزدیک مسنون ہیں اور وتر کی تین رکعات ایک سلام سے ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک دو سلام سے تین رکعات ہیں۔ غنارہ راجح قول کی مطابق اس کی تین رکعات ہیں اور احادیث و آثار سے اسی کی نشان دہی ہوتی ہے اس کے برعکس وتر کی رکعت کا ایک یا پانچ ہونا کہ اس کی نظیر نہیں ملتی اور جس حد تک ظنی روایت کی قطعی سے موافقت و مطابقت ممکن ہو اسی کو زیادہ قوی اور اولیٰ قرار دیا جائے گا۔ نسائی میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعات پر سلام نہیں پھیرا کرتے تھے۔ نیز حضرت عائشہؓ سے یہ روایت بھی کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی رکعت اولیٰ میں سورہ فاتحہ اور سجدہ اسم ربک الاعلیٰ، اور رکعت ثانیٰ میں سورہ کافرون، تیسری رکعت میں سورہ اخلاص اور مودود پڑھتے تھے۔ یہ روایت ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ میں ہے۔ طحاویؒ اسی کی طرح حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت سعید بن عبدالرحمنؓ سے روایت کرتے ہیں اور اسی کی طرح نسائیؒ، ابن ماجہ اور ترمذی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی شیبہؒ میں ہے حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ وتر کی تین رکعات پر صحابہؓ کا اجماع ہے۔ ابوداؤد بخوارہ عبداللہ بن قیس روایت کرتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر فرماتے تھے تو انھوں نے جواب میں فرمایا کہ چار وین حجہ وین آٹھ وین اور نہ آپ سات سے کم وتر فرماتے اور نہ تیرہ رکعات سے زیادہ اس روایت سے وتر کی رکعات کا تین ہونا مراحہ معلوم ہوا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر اسی کو اختیار فرماتے ہیں ابن بطالؒ کہتے ہیں مدینہ منورہ کے فقہاء سبعہ نے بھی یہی کہلے۔ ترمذیؒ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام کا ایک گروہ یہی کہتا ہے اور وتر کی تین رکعات ہونے میں کوئی کلام و شبہ نہیں۔ امام شافعیؒ ایک قول بھی اسی طرح کا ہے اور ان کے قول ثانی کے مطابق دو رکعات پر سلام پھیر کر ایک رکعت پڑھی جائے اور اس طریقہ سے تین رکعتیں مکمل کرے۔ امام مالکؒ کا بھی ایک قول اسی طرح کا ہے جو اہل الکلبہ میں دتر ایک رکعت قرار دی گئی ہے۔ اور یہ کہ وہ سنت ہے۔ صاحب حامی وتر کو سنت قرار دیتے ہیں اور ابوجبر کے قول کے مطابق واجب ہے اور اس کی کم سے کم تین رکعات اور زیادہ سے زیادہ گیارہ رکعتیں ہیں۔ ان سب کے جواب میں احتاف کے لئے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت حجت ہے۔

ولقنت فی الثالثۃ الہ۔ وعلیٰ قنوت تیسری رکعت کے رکوع سے پہلے پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے۔ سنن نسائیؒ اور ابن ماجہؒ میں اس کی صراحت ہے۔ صاحب شرح ارشاد فرماتے ہیں کہ اس بارے میں امام شافعیؒ سے کسی طرح کی صراحت نہیں بلکہ اصحاب شافعیؒ کے درمیان اس سلسلہ میں اختلاف ہے بعض رکوع سے پہلے کے فائل ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ رکوع کے بعد پڑھے مگر مذہب شافعی کے مطابق رکوع کے بعد درست ہے امام احمدؒ سے دونوں صورتوں کا جواز نقل کیا گیا ہے۔ امام شافعیؒ کا مستدل وہ روایت ہے

جس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کے اخیر میں قنوت پڑھی۔ یہ روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد وغیرہ میں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مسئلہ یہ روایات صحیح ہیں۔ حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعات سے کرتے تھے۔ پہلی رکعت میں سبوح اسم، دوسری میں قل یا ایہا الکافرون، تیسری میں قل ہو اللہ بڑھتے اور رکوع سے قبل دعاء قنوت پڑھا کرتے تھے۔ یہ روایت ابن ماجہ اور نسائی میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کے اندر رکوع سے قبل قنوت پڑھی۔ یہ روایت ابن ابی شیبہ وغیرہ میں حضرت ابن مسعودؓ سے ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عامر الاحولؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انسؓ سے وتر کی قنوت کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ ہاں میں نے پوچھا رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد۔ فرمایا۔ رکوع سے پہلے۔ میں نے کہا۔ فلاں نے مجھ کو بتایا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ رکوع کے بعد۔ فرمایا اس نے غلط اطلاع دی۔ اس لئے کہ رکوع کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ہینہ قنوت پڑھی تھی۔ رہ گیا امام شافعیؒ کا یہ استدلال کہ وہ لفظ ”آخر“ سے رکوع کے بعد قنوت مراد لے رہے ہیں تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ہر شئی کے نصف سے زیادہ ہونے پر ”آخر“ کا اطلاق ہوتا ہے پس تیسری رکعت کے رکوع سے قبل بھی اس سے مراد لینا درست ہے۔

فی جمیع السنۃ۔ جمہور فرماتے ہیں وتر کے اندر قنوت ہمیشہ پڑھی جائے گی۔ اور شوافع کے نزدیک محض رمضان شریف کے آخری نصف میں۔ احناف کا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؓ کو جب قنوت کی تعلیم دی تو ارشاد فرمایا کہ اسے اپنے وتر میں شامل کر اور اس میں رمضان شریف کے آخری نصف کی جہن قید نہیں۔ شوافع کا مسئلہ یہ ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کی اقتداء میں اکتھا کیا تو انھوں نے بیس دن تک نماز پڑھائی اور محض آخری نصف میں قنوت پڑھی۔ یہ روایت ابوداؤد و شریف میں ہے۔ علاوہ ابن عدی نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان شریف کے آخری نصف میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ علامہ نوویؒ خلاصہ میں ان دونوں طرق اسناد کو ضعیف قرار دیتے ہیں۔ فائدہ ضروریہ :- صحیح قول کے مطابق اندرون وتر قنوت عند الجمہور واجب ہے حتیٰ کہ اگر کوئی پڑھنا بھول جائے تو اس پر سجدہ سہو کا وجوب ہوگا۔ شوافع مستحب قرار دیتے ہیں پھر قنوت جہز پڑھی جائے یا ستر؟ نہایت کے اندر رائج ستر پڑھنے کو قرار دیا گیا۔ وجہ یہ ہے کہ قنوت دعاء ہے اور دعائوں کا ستر ہونا مسنون ہے۔ رہا منقولہ اس کے بعد میں سرے سے اشکال ہی نہیں کہ وہ تو ستر پڑھیں گا۔ البتہ امام ہونے کی صورت میں وہ ستر پڑھے یا جہز اس میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں۔ ابو حنفیہؒ کا یہ اور محمد بن فضل کا رجحان امام کے ستر پڑھنے کی جانب ہے۔ صاحب مبسوط کا اقتدار کردہ قول بھی یہی ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ بہترین ذکر وہ ہے جو پوشیدہ ہو بعض فقہاء جہز پڑھنے کے قائل ہیں۔

ولیقرأ فی کل رکعتہ۔ وتر کی ہر رکعت کے اندر سورہ فاتحہ اور اس کے علاوہ کوئی سورہ پڑھے اس لئے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی جا چکی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر کی رکعت اولیٰ میں



سج اسم، دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون، اور تیسری رکعت میں قل ہو اللہ ہر می۔ پھر امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول کی مطابق توبہ بات قطعاً عیاں ہے اس لئے کہ وہ تو ترک و سنت فرماتے ہیں اور سنتوں کی ہر رکعت کے اندر قرأت کے وجوب کا حکم ہے۔ اسی طریقہ سے امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق حکم ہے اس واسطے کہ وہ اگرچہ ترک و واجب فرماتے ہیں مگر اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ سنت ہو پس احتیاط کا تقاضا اس کی ہر رکعت میں قرأت کا ہے۔

دفع بدیہا الخ۔ وتر میں جب قنوت پڑھے تو اول تکبیر کہہ کر ہاتھ اٹھائے اور پھر خواہ باندھے خواہ جھوڑ دے۔ امام طحاویؒ اور امام کرخیؒ تو ہاتھ جھوڑنے کے لئے فرماتے ہیں اور ابو بکر اسکان ہاتھ باندھنے کے لئے فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ بھی ہاتھ باندھنے کے لئے فرماتے ہیں اس کے بعد اندرون قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا جائے یا نہیں؟ ابواللیثؒ درود پڑھنے کے لئے فرماتے ہیں اس لئے کہ قنوت دراصل د علیہ درج الدعاء چاہئے کہ درود ہو مگر ابوالقاسم الصفار کے نزدیک قعدہ اخیرہ درود کا موقع ہے۔

فائدہ ضروریہ۔ قنوت مطلقاً د علیہ اور درج دراصل مطلق دعا کیلئے ہی ہے اور خصوصیت کیلئے اللہم انا نستعینک الخ پڑھنا یہ سنون ہے۔ اگر اس کی جگہ دوسری قنوت پڑھ لی جائے تو یہ بھی درست ہے۔ ”حصن حصین“ میں ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ وتر کے قنوت میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت کردہ دعا اللہم انا نستعینک پڑھنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت حسنؓ کی تعلیم کردہ دعا ”اللہم اہدنی فیین ہدیت الخ“ بجا کر لینا باعث استجاب ہے یہ دعا ابوداؤد وغیرہ میں مروی ہے۔

### وَلَا يَقْنَتُ فِي صَلَوةٍ غَيْرِهَا۔

اور قنوت مجز و تر کے کسی دوسری نماز میں نہ پڑھے۔

### تشریح و توضیح

وَلَا يَقْنَتُ فِي صَلَوةٍ غَيْرِهَا۔ و تر کے سوا کسی دوسری نماز میں قنوت نہ پڑھی جائے اس لئے کہ عند الاحاطہ و تر کے علاوہ کسی دوسری نماز میں قنوت نہیں۔ امام شافعیؒ نماز فجر میں دعائے قنوت کے قائل ہیں اور نماز فجر میں دعائے قنوت خلفاء راشدین، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عمار بن یاسرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت سہیل بن سعدؓ، حضرت براء بن عازبؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت معاذ بن رضی اللہ عنہم سے پڑھنا ثابت ہے۔ عبدالرزاق میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متواتر فجر میں قنوت پڑھی حتیٰ کہ آپ کا دھال ہو گیا۔ یہ روایت مسند احمد، دارقطنی اور مصنف عبدالرزاق وغیرہ میں موجود ہے۔ حضرت اسحق بن راہویہ اسی سند سے روایت کرتے ہیں کہ کسی شخص نے حضرت انسؓ سے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے ایک قبیلہ پر بد دعا فرمانے کی خاطر ایک ہینہ تک قنوت پڑھی پھر ترک فرمادی تو انھوں نے اس کا انکار کرتے ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متواتر فجر میں قنوت

پڑھی حتیٰ کہ آپ کا دھماکا ہو گیا۔ صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ یہ روایت شوافع کی دلیلوں میں بہترین دلیل ہے۔  
صحیح روایات میں ہے کہ خلفائے راشدین اور حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم اور حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت امام احمد، حضرت ابن راہویہ رحمہم اللہ اور علامہ ترمذی کے قول کی مطابقت اکثر اہل علم نماز فجر میں بغیر سب قنوت نہ پڑھنے کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ جن احادیث سے فجر میں قنوت پڑھنے کا پتہ چلتا ہے وہ حقیقۃً قنوت نازلہ تھی جو منسوخ ہو گئی۔

مسلم شریف میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک قائل کفار کیلئے بد دعا فرمائی پھر ترک کر دی اور طحاوی و طبرانی وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں ایک مہینہ تک قنوت پڑھ کر پھر ترک فرمادی اور نہ اس سے قبل آپ نے پڑھی تھی اور اس کے بعد پڑھی۔ رہ گیا حضرت انسؓ کا انکار فرمانا تو اول تو اس کی سند میں ایک راوی ابو جعفر رازی کے بارے میں کلام کیا گیا ہے ابن المدینی ابو زرہ، امام احمد اور یحییٰ رحمہم اللہ نے اس کے بارے میں کلام کیا ہے مگر صاحب تنقیح کے مطابق دوسرے حضرات نے ثقہ بھی قرار دیا ہے بہر حال اگر یہ روایت حسن کے درجہ میں بھی ہو تب بھی خود حضرت انسؓ سے بخاری و مسلم میں ایک مہینہ نماز فجر میں قنوت پڑھنا روایت کیا گیا ہے نیز نسائی اور ابوداؤد کی روایت میں ایک مہینہ پڑھنے کے بعد ترک فرمانے کی صراحت ہے۔ دوسرے یہ کہ بحوالہ قیس بن ربیع حضرت عامر بن سلیمان سے مروی ہے کہ ہم نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر میں ہمیشہ قنوت پڑھی ہے۔ تو آپ نے فرمایا۔ غلط کہتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک عرب کے چند مشرک قبیلوں کے لئے بد دعا فرمائی تھی۔ علاوہ ازیں ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے ابن ماجہ میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں قنوت سے منع فرمادیا تھا۔ طبرانی میں حضرت غالبؓ سے مروی ہے کہ میرا قیام دو مہینہ تک حضرت انسؓ کے پاس رہا لیکن انھوں نے فجر میں کبھی قنوت نہیں پڑھی۔ اس سے خود حضرت انسؓ کا فجر میں قنوت نہ پڑھنا واضح ہو گیا۔

ولیس فی شئ من الصلوٰۃ قراءۃ سورۃ بعینہا لایجوز غیرہا ویکرہ ان یتخذ قراءۃ سورۃ بعینہا اور نماز میں کسی معین سورہ کے پڑھنے کی تعیین نہیں کہ اس کے علاوہ سورہ پڑھنا ناجائز ہو اور نماز میں قنوت کیلئے کوئی قصیدہ للصلوٰۃ لایقرأ فیہا غیرہا وادنی ما یجزی من القراءۃ فی الصلوٰۃ ما یتنزلہ اسم القرآن سورہ متعین کر لینا مکروہ ہے کہ اس کے علاوہ کسی دوسری سورہ کی تلاوت ہی نہ کرے اور نماز میں بقدر کفایت قنوت وہ ہے جسے قرآن عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و قال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ لایجوز کہا جاسکے یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمد رحمہم اللہ علیہ کے نزدیک تین اقبل من ثلاث آیات قصار و آیۃ طویلہ۔  
جموئی آیات سے کم یا ایک بڑی آیت سے کم کی تلاوت جائز نہیں۔

## تشریح و توضیح

ولیکس فی شیءٍ مِنَ الصَّلَاةِ الجِزَاجِ ہے کہ ہر نماز میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے مگر سورہ فاتحہ کے سوا قرآن شریف کی کوئی بھی سورہ اس طرح متعین نہیں کہ اس کا پڑھنا واجب ہو بلکہ اختیار ہے کہ جو سورہ پڑھنی چاہے پڑھے۔

ونکہ ان یُتَخَذُ قِرَاءَةُ سُورَةِ الْاٰلِہِ النَّامِیۃِ اور دوسری رکعت میں سورہ دھر کی تعین باعثِ کراہت ہے۔ استنباحی اور طحاوی اس کے اندر یہ قید لگاتے ہیں کہ اگر وہ اس تعین کو لازم و ضروری خیال کرے اور دوسری سورہ پڑھنے کو درست نہ سمجھے تو اس طریقہ کی تعین مکرر ہوگی البتہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی خاطر متعین سورہ کی تلاوت کرے اور کبھی کبھی اور سورتوں کی قرات بھی کرے یا یہ کہ سوائے معین سورہ کے دوسری سورہ اسے یاد نہ ہو تو اس صورت میں کراہت نہ ہوگی۔ صاحب ہدایہ کراہت کا سبب یہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس سے متعین سورہ کے دوسری سورتوں سے افضل ہونے کا ابہام ہوتا ہے۔

وادیٰ مَا یَجْزِی الْاٰنْدَرُوْنَ نماز فرض قرات کی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کم سے کم مقدار ایک آیت قرار دی گئی خواہ وہ آیت جھوٹی ہو یا بری۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہے کہ تین جھوٹی آیات یا ایک بڑی آیت کو فرض قرار دیتے ہیں اس لئے کہ اس سے کم قرات کرنے پر وہ قرات کنندہ شمار نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ "فاقرؤ اما یمین القرآن" (الآیۃ) سے استدلال فرماتے ہیں۔ صاحب محیط فرماتے ہیں کہ اندرون نماز قرات پانچ قسموں پر مشتمل ہے (۱) بقدر فرض قرات۔ (۲) امام ابو حنیفہؒ اس کی مقدار ایک مکمل آیت قرار دیتے ہیں۔ پھر اس کے دو گلوں پر مشتمل ہونے کی صورت میں مثال کے طور پر ثم ادبر" تو درست ہے اور بعض ایک کلمہ مثلاً دَعَا مَتَانِ یا محض ایک حرف مثلاً قی، حق ہونے کی صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اور زیادہ صحیح قول جائز نہ ہونیکا ہے (۳) واجب قرات۔ یعنی سورہ فاتحہ اور کسی ایک سورہ کی قرات (۴) مسنون قرات۔ نماز فجر و ظہر میں سورہ تحرّات سے سورہ بروج تک کی سورتوں میں سے قرات۔ جنہیں طویل مفصل کہا جاتا ہے۔ نماز عصر و عشاء میں سورہ بروج، سورہ لم یکن تک قرات انہیں اوساط مفصل کہتے ہیں۔ اور نماز مغرب میں سورہ زلزال سے آخر قرآن تک قرات۔ یہ تقصیر مفصل کہلاتی ہیں (۴) قرات مستحبہ۔ وہ یہ ہے کہ فجر کی رکعت اولیٰ میں تیس آیات سے چالیس آیات تک قرات اور رکعت ثانیہ میں تیس آیات سے تیس آیات تک سورہ فاتحہ کے سوا قرات (۵) مکرر قرات۔ مکرر قرات یہ ہے کہ محض سورہ فاتحہ یا مع الفا تحہ ایک آدھ آیت پڑھی جائے یا بغیر سورہ فاتحہ کے کسی سورہ کی تلاوت کی جائے یا رکعت اولیٰ میں ایک سورہ پڑھی جائے اور پھر رکعت ثانیہ میں اس سورہ سے اوپر والی سورہ پڑھے۔ یعنی خلاف ترتیب۔ جو ہر وہ میں اسی طرح ہے۔

وَلَا یَقْرَأُ الْمَوْتُ خَلْفَ الْاِمَامِ وَمَنْ اَرَادَ الدُّخُولَ فِی صَلَوةٍ غَیْرَہِ یَحْتَاجُ اِلَیْہِ اور امام کے پیچھے مقتدی کچھ نہ پڑھے۔ اور کسی کے پیچھے نماز پڑھنے والے کو دو بیتیں کرنا لازم ہے۔

نیتین نیتہ الصلوٰۃ و نیتہ المصابفہ  
نیت نماز اور نیت اقتدار -

## تشریح و توضیح امام کے پیچھے قراوت

و لا یقرأ المؤمن خلف الامام الخ۔ مقتدی کو چاہئے کہ امام کے پیچھے نہ سورۃ فاتحہ پڑھے اور نہ کوئی دوسری سورۃ۔ اس سے قطع نظر کہ یہ نماز جہاں ہو یا سہرا۔ اکابر صحابہ کرام نیز حضرت عروہ بن الزبیر، حضرت ابن المسیب، حضرت زہری، حضرت شعبی، حضرت بخئی، حضرت سعید بن جبیر، حضرت اسود، حضرت اوزاعی، حضرت ثوری، حضرت ابن ابی لیلیٰ، حضرت مالک، حضرت ابن عیینہ، حضرت احمد اور حضرت عبداللہ ابن المبارک یہی فرماتے ہیں۔ البتہ امام مالک، حضرت عبداللہ ابن المبارک اور حضرت اوزاعی صرف جہری نمازیں اس کی مخالفت فرماتے ہیں۔ امام شافعیؒ کے قدیم قول کے مطابق محض سری نمازیں، اور جدید قول کے مطابق جہری اور سری دونوں نمازوں میں مقتدی کو چاہئے کہ سورۃ فاتحہ پڑھے۔ علامہ رافعی، امام شافعیؒ کی ایک روایت یہ بھی نقل کرتے ہیں کہ سری نماز ہو تو اس میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں، حضرت ابو ثور، حضرت ثوری اور حضرت لیث یہی فرماتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ جس طریقہ سے امام اور مقتدی کی دوسرے رکعتوں کو پڑھنا وسیعہ و وقود و قیام میں برابر کی شرکت ہے ایسے ہی ان کو چاہئے کہ رکن قراوت میں بھی شریک ہوں اور باعتبار نقل و دلیل بخاری و مسلم میں حضرت عبادہ بن صامتؓ کی مرفوعہ روایت ہے کہ جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز یہ نہیں ہوتی۔ اس کے اندر اس کی کوئی تفصیل نہیں کہ وہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد بلکہ مطلقاً سورۃ فاتحہ کی قراوت کا ذکر کیا گیا ہے۔ احاث کا مسئلہ یہ آیت کریمہ اذ اقرا فی القرآن فاستمعوا له وانصتوا (الآیۃ) ہے۔ کہ تلاوت قرآن کی قوت غزو سے سننے اور جپ رہنے کا حکم ہے۔ علامہ ابن کثیرؒ تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف کی تلاوت کی قوت جو سننے اور جپ رہنے کا مقرر فرمایا ہے وہ اس کے احترام کی بنیاد پر دیا اور خاموش رہنے کے حکم کی امام کے جپ رکھنے کی صورت میں زیادہ تاکید کی گئی۔ مسلم شریف میں حضرت ابو موسیٰ اسخریؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ امام کا تقریر اس کی اقتدار میں کی خاطر کیا گیا پس اس کے تجزیہ کی قوت تمہیں تجزیہ نہیں چاہئے اور اس کی قراوت کی قوت خاموشی اختیار کرو۔ امام مسلمؒ یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طلحہؓ، حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ مذکورہ بالا آیت نماز کے سلسلہ میں ہے۔ حضرت مجاہد اور حضرت عبداللہ بن منفکؓ سے بھی اسی طرح روایت کی گئی۔ حضرت شعبی، حضرت قتادہ، حضرت بخئی، حضرت سعید بن جبیر، حضرت ضحاک اور سدی تمام یہی فرماتے ہیں کہ آیت نماز سے متعلق ہے بلکہ اس سے بڑھ کر بہت ہی تو بخوالہ، حضرت امام احمدؒ اس کے اوپر اجماع نقل فرماتے ہیں۔ علاوہ ازیں دارقطنی، ابن ماجہ وغیرہ میں روایت ہے کہ جس نماز پڑھنے والے کا امام ہو تو قراوت امام ہی (گو یا) قراوت مقتدی ہے۔ علامہ علیؒ



دیگرہ کا بیان ہے کہ یہ روایت متعدد طرق سے حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی گئی۔ علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت حضرت جابرؓ سے بھی متعدد سندوں کے ساتھ روایت کی گئی ہے۔ مسند امام احمدؒ میں یہ صحیح مسند معروف روایت کی گئی اور یہ اس روایت کے صحیح ہونے کی مستقل دلیل ہے۔ اس لئے کہ حضرت امام احمدؒ نے ثلاثی روایات محض ثقہ راویوں سے روایت کرنا اہتمام فرمایا ہے۔ لہذا اگر قطعی کا حضرت جابرؓ کی اس روایت کو ضعیف قرار دینا درست نہیں۔

## بَابُ الْجَمَاعَةِ

اس باب میں جماعت کا بیان ہے

وَالْجَمَاعَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ  
اور جماعت سنت مؤکدہ قرار دی گئی۔

## تشریح و توضیح

بَابُ الْجَمَاعَةِ۔ یہ باب باب صفۃ الصلوٰۃ کے بعد لائے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ پچھلے باب میں نماز منفرد کے متعلق مسائل ذکر کئے گئے اور موجودہ باب میں جماعت کے مسائل بیان کئے اور نماز منفرد باجماعت نماز کے مقابلہ میں ٹھیک ایسی ہی ہے جیسے جزد کل کے اعتبار سے ہوا اگر تلبسہ اور جزد کل کے لئے آیا اگر تلبسہ اسی لئے اول باب صفۃ الصلوٰۃ لائے۔ قدوری کے بعض نسخے باب الجماعۃ کے عنوان سے ہی خالی ہیں پس وہاں اس نکتہ کے بیان کی بھی احتیاج نہیں۔

وَالْجَمَاعَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ۔ یعنی جماعت سنت مؤکدہ ہے اس میں عامل مستحق اجر و ثواب اور بلا عذر ترک کرنا الا قابل ملامت ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص اس سے سرور ہو کہ بروز قیامت بحالت اسلام ملاقات کرے تو اسے چلے ہے کہ ان نمازوں کی حفاظت کرے جبکہ انھیں بکارا جائے اور اگر تم گھروں میں نماز پڑھو گے تو تم اپنے نبیؐ کی سنت کے تارک ہو گے اور اپنے نبیؐ کی سنت ترک کرو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے۔ باجماعت نماز کی فضیلت میں بہت سی احادیث ہیں۔ مسلم شریف اور بخاری شریف وغیرہ میں روایت ہے کہ باجماعت نماز پڑھنے کی فضیلت تنہا نماز پڑھنے سے ستائیس درجہ زیادہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں ارادہ کرتا ہوں کہ نماز قائم کرنا حکم کروں پھر ایک شخص کو لوگوں کی امامت کا حکم کر کے لکڑیاں لیکر ایسے لوگوں کے گھروں پر جاؤں جو جماعت سے بلا عذر نہیں پڑھتے اور ان کے گھروں میں آگ لگا دوں۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں موجود ہے۔ جماعت کے سلسلہ میں علماء کے مختلف قول منقول ہیں۔ جو حسب ذیل ہیں ۱۔ امام احمدؒ اور اصحابؒ نطاہر کے نزدیک جماعت ہر شخص کے اوپر فرض ہے اور تندست ہونا برا ہے نماز شرط نہیں ۲۔ جماعت فرض کفایہ ہے کہ اگر کچھ لوگوں نے باجماعت نماز پڑھ لی تو باقی کے

ذمہ سے باجماعت نماز نہ پڑھنے کا گناہ سا قاطع ہو جائیگا۔ امام شافعیؒ اور ان کے اکثر بیشتر اصحاب یہی فرماتے ہیں (۳) باجماعت نماز واجب ہے عموماً فقہاء احناف یہی فرماتے ہیں اور صاحب تحفہ وغیرہ اسی قول کو معتقد قرار دیتے ہیں۔ صاحب بحر الرائقؒ فرماتے ہیں کہ اہل مذہب اسی روایت کو قوی شمار کرتے ہیں۔ بحوالہ نہر الفائقؒ طحاویؒ فرماتے ہیں کہ سارے اقوال کے مقابلہ میں یہی قول صحیح اور زیادہ قوی ہے اسی بناء پر صاحب اجناس کہتے ہیں کہ جس شخص نے جماعت بسبب حقارت اور اس کی اہمیت کم سمجھتے ہوئے ترک کی وہ مقبول الشہادۃ نہیں رہا۔ اس کے بعد واجب کہنے والے آیت کریمہؑ وارک الواعیز الراجعین سے بھی استدلال فرماتے ہیں یعنی اس میں شرکت جماعت کے متعلق ارشاد ہے (۴) جماعت سنت مؤکدہ ہے۔ بعض حضرات یہی فرماتے ہیں۔ علامہ قدوسیؒ کا اختیار کردہ قول یہی ہے۔ علامہ زابدیؒ فرماتے ہیں کہ فقہاء مؤکدہ سے مراد وجوب لیتے ہیں۔ دراصل سنت مؤکدہ کہنے والوں اور واجب کہنے والوں کے اقوال کے درمیان کوئی فرق نہیں اس لئے کہ مؤکدہ سے مقصود وجوب ہو تا ہے البتہ نماز عیدین وجہ کے لئے جماعت شرط قرار دی گئی۔ مسنون ہونے کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ جماعت سنن ہدیٰ میں سے ہے۔ اس سے پیچھے رہنے والا منافق ہی ہو سکتا ہے (یعنی بلا عذر شرعی جماعت ترک کرنا)

وَأَوَّلَى النَّاسِ بِالْإِمَامَةِ أَعْلَمُهُم بِالسُّنَّةِ فَإِنْ تَسَاوَوْا فَاقْدَرُوا هُتَمُ فَإِنْ تَسَاوَوْا فَادْرُكُوا  
اور امامت کیلئے سب سے افضل وہ ہے جو سب سے زیادہ عالم بالسنتہ ہو۔ اگر تمام لوگ برابر کے درجہ کے ہوں تو تمام سے اچھا تارای امامت  
فَإِنْ تَسَاوَوْا فَادْرُكُوا  
کا زیادہ مستحق ہر ادراگر اس میں بھی سب یکساں ہوں تو سب بڑھ کر مستحق اور اس میں بھی مساوی ہوں تو ان میں سب معمر امامت کا زیادہ مستحق ہے

تشریح و توضیح | وَأَوَّلَى النَّاسِ بِالْإِمَامَةِ الخ۔ امامت کے منصب کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو علم بالسنتہ میں سب سے ممتاز ہو۔ جمہور یہی فرماتے ہیں۔ سنت سے مقصود مساوی نماز کا علم ہے مگر شرط یہ ہے کہ وہ بقدر جواز صلوٰۃ اچھی قراءت کر سکتا ہو۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ سب سے عمدہ قراءت کنوالات امامت کا زیادہ مستحق ہے بشرطیکہ وہ ضرورت کے مطابق مسائل نماز سے آگاہ ہو۔ کیونکہ قراءت کی حقیقت رکن نماز کی ہے اور نماز کے اندر احتیاج علم نماز میں غیر معمولی واقعہ و نماہونکی صورت میں ہوگی۔ علامہ عینیؒ اس قول کو دوسرے ائمہ کا قول بتاتے ہیں۔ پھر عالم بالسنتہ امامت کا زیادہ حقدار ہے۔ پھر وہ جس نے ہجرت پہلی کی ہو اس کے بعد وہ جو پہلے دائرۂ اسلام میں داخل ہوا ہو۔ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ احتیاج قراءت محض ایک رکن کے باعث ہر اور احتیاج علم سارے رکنوں میں ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے سارے ارکان کی احتیاج کو تقدم حاصل ہوگا۔ دلیل یہ پیش کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعبؓ کے بار میں اقرآنم ابیؓ ارشاد فرمایا مگر ان کی موجودگی میں امامت کا حکم حضرت ابو بکر صدیقؓ کو فرمایا۔

فأقرأهم الخ۔ اگر سارے اہل جماعت مسائل سنت کے علم میں یکساں ہوں تو انہیں باعتبار قراءت جوڑا ہوا ہو اس کی امامت اولیٰ ہوگی اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرا می ہے کہ قوم کا امام کتاب اللہ کا اچھا قاری بنے اور اگر اس میں بھی مساوات ہو تو ان میں سنت سے زیادہ واقف شخص امام بنے۔

امکث سوال :- روایت میں اُعلم پر اُقرأ کو تقدم حاصل ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد اس کے برعکس فرماتے ہیں اس کا جواب یہ دیا گیا کہ صحابہ میں جو شخص قرآن شریف کا قاری ہو تا وہ عالم بالسنن بھی ہو کر تا تھا۔ اس واسطے وہ تمام علم میں یکساں ہوتے تھے۔ البتہ قراءت کی ادائیگی میں فرق ہوتا تھا۔ اسی بنا پر روایت میں قاری کے تقدم کا بیان ہے اور عہد حاضر میں اکثر دعوؤا عمداً کی قراءت میں تو کامل ہوتے ہیں مگر علم بالسنن کی جانب عام طور پر توجہ نہیں کرتے اس واسطے تقدم عالم ہی کو ہونا چاہئے۔ ہاں اگر باعتبار علم سب میں مساوات ہو تو پھر ان میں سے عمدہ قاری کی امامت اولیٰ ہوگی۔

فأدرعہم الخ۔ اگر سب اہل جماعت علم بالسنن اور قراءت کے اعتبار سے مساوی ہوں تو ان میں جو ادرع ہو وہ امامت کا زیادہ مستحق ہوگا۔ ادرع یہ ہے کہ جن اشیاء میں شرعی اعتبار سے شبہ ہو اگرچہ بظاہر انکو اپنانا جائز ہو تب بھی ان سے احتیاط کرے۔ اور تقویٰ یہ کہ حرام و مکروہ تحریمی سے احتراز کرے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ متقی عالم کے پیچھے نماز پڑھنے والا نبی کے پیچھے نماز پڑھنے والے کی طرح ہے۔

فأسنہم۔ اگر ادرع ذکر کردہ باتوں میں سب مساوی ہوں تو ان میں جو عمر کے اعتبار سے بڑا ہو اس کی امامت اولیٰ ہوگی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مالک بن حویرث اور ان کے ایک رفیق کے واسطے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کا وقت آجائے تو اذان و اقامت کہو اور تم میں امام وہ بنے جو تم میں عمر ہو۔ پھر اس کی امامت اولیٰ ہے جو محاسن اخلاق میں بڑھا ہوا ہو۔ پھر اچھے حسب و نسب کی پھر خوب و ادر پھر اشرف النسب کی امامت اولیٰ ہے۔

وَلْيَكُنْهُ تَقْدِيمُ الْعَبْدِ وَالْأَعْرَابِ وَالْفَاسِقِ وَالْأَعْمَىٰ وَلِلزَّانِ فَإِنْ تَقَدَّمَ أَجَازٌ وَبَيْنَغِي  
اور غلام اور گنوا اور فاسق اور دلدار الزنا کی امامت مکروہ ہے۔ اگر یہ امامت کے لئے آگے بڑھ گئے تو نماز درست  
لِلْإِمَامِ أَنْ لَا يُطُولَ بِهِمُ الصَّلَاةُ  
ہو جائیگی اور مناسب یہ ہے کہ امام نماز کو طویل نہ کرے۔

وہ لوگ جنہیں امام بنانا مکروہ ہے

تشریح و توضیح

وَلْيَكُنْهُ تَقْدِيمُ الْعَبْدِ الخ۔ غلام کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے اگرچہ وہ حلقہ غلامی سے آزاد ہو گیا ہو۔ اس لئے کہ بحالت غلامی مالک کی خدمت گزاری کے باعث اسے حصول علم کا موقع نہ ملا۔ اور سوار شخص

پر عموماً جہالت غالب ہوتی ہے۔ ارشادِ ربانی ہے "الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ" (دہبائی لوگ کفر اور نفاق میں بہت ہی سخت ہیں اور ان کو ایسا ہونا ہی چاہئے کہ ان کو ان احکام کا علم نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر نازل فرمائے ہیں) پس ایسے دیہاتی گنوار کی امامت بھی مکروہ قرار دی گئی۔

والفاسق المو۔ فاسق کو امام بنانا بھی مکروہ ہے اس لئے کہ وہ فسق کے باعث دین کے سلسلہ میں کوئی اہتمام نہ کر سکے گا۔ نیز اس بنا پر بھی اسے امام بنانا مکروہ ہے کہ منصبِ امامت شرعی اعتبار سے قابلِ عزت و احترام منصب ہے۔ اور فاسق کا اکرام شرعاً مکروہ و ناپسندیدہ ہے۔ حضرت امام مالکؒ کو اس کی امامت سرے سے جائز ہی قرار نہیں دیتے۔ اور نابینا کو امام بنانا بھی مکروہ ہے۔ سببِ کراہت یہ ہے کہ نابینا ہونے کی بنا پر مکمل طریقہ سے پائی، ناپائی میں احتیاط نہ کر سکے گا اور کیونکہ ناپائی کا محض احتمال و امکان ہے اس واسطے اسے امام بنانا مکروہ تنزیہی و خلافِ اولیٰ ہوگا۔ لیکن اگر وہ ناپائی وغیرہ سے احتراز میں پورا محتاط ہوا اور ناپائی سے احتراز کا مکمل اہتمام کر سکتا ہو تو اس صورت میں اس کی امامت بلا کراہت درست ہوگی۔ علاوہ ازیں اگر نابینا شخص قوم کے سارے افراد سے بڑھ کر عالم ہو تو اس کی امامت اولیٰ ہوگی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتومؓ کو جہاد میں تشریف لے جاتے وقت مدینہ منورہ میں نائب بنایا تھا اور یہ نائب تھا کہ اور حضرت عبداللہ فراتس نائب امامت وغیرہ ادا فرماتے تھے۔ اور ولد الزنا (غیر ثابت النسب) کی امامت مکروہ ہونیکا سبب یہی ہے کہ باپ نہ ہونے اور کوئی اور عزیز نہ ہونیکے باعث اس کی تعلیم و تربیت صحیح طریقہ سے نہیں ہو پاتی اور لوگ عموماً ایسے شخص کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اگرچہ اس میں اس کے اپنے قصور کو دخل نہیں ہوتا حضرت امام شافعیؒ کے قول اور حضرت امام مالکؒ کی ایک روایت کے مطابق یہی حکم ہے اور دوسری روایت کے اعتبار سے اس میں کراہت نہیں۔ امام احمد اور ابن المنذرؒ یہی فرماتے ہیں۔

تنبیہ ضروری۔ اور بزرگ مکروہ لوگوں کی امامت ایسی شکل میں مکروہ ہے کہ ان پر جہالت غالب ہو اور قوم کو بھی انکی امامت ناپسند ہو۔ نیز ان کے علاوہ ان سے بہتر شخص موجود بھی ہو ورنہ انھیں امام بنانا بلا کراہت درست ہوگا۔ البتہ فاسق کا جہالتک تعلق ہے اسے امام بنانے سے احتراز ہی چاہئے اور اگر نماز دیا تو نماز (بکراہت) ہو جائیگی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ نماز ہزینک و بد شخص کے صحیح پڑھ لو۔ یہ روایت دارقطنی میں ہے۔ اور صحابہ کرام میں سے حضرت انس و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حجاج کے صحیح نماز پڑھی۔

وینبغی للامام ان لا یطول المو۔ امام کو چاہئے کہ نماز طویل نہ کرے اس لئے کہ حدیث تشریف میں ہے کہ شخص قوم کا امام بنے تو ان کے کمزور ترین کا لحاظ رکھتے ہوئے نماز پڑھائے کیونکہ متعدیوں میں مع سیمار اور ضرورمند (سب طرح) کے ہوتے ہیں۔



وَيُكْرَهُ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ وَحَدًا هُنَّ بِجَمَاعَةٍ فَإِنْ فَعَلْنَ وَقَفَتِ الْأَمَامَةُ وَسَطَهُنَّ كَالْعُلَمَاءِ  
اور عورتوں کو تنہا باجماعت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اگر وہ جماعت کریں تو برہنہ لوگوں کی طرح امامت کرنیوالی عورت ان کے  
وَمَنْ صَلَّى مَعَ وَاحِدٍ أَوْ مَعَهُنَّ يَمِينُهَا وَأَنْ كَانَ اثْنَيْنِ تَقَدَّمَ مَهْمَا وَلَا يَجُوزُ لِلرَّجَالِ أَنْ  
درمیان میں کھڑی ہو اور جو شخص ایک آدمی کا امام ہو وہ اسے اپنی دائیں جانب کھڑا کرے اور مقتدی وہ ہوں تو امام اس سے آگے  
يَقْدُمُ دَايَا مَرَأًى أَوْ صِلَتِي۔  
بڑھ جائے اور مردوں کے لئے عورت یا بچہ کی اقتداء جائز نہیں۔

## تنہا عورتوں کی جماعت کرنے کا حکم

تشریح و توضیح

وَيُكْرَهُ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ الْإِتْمَاعِ تَنْهًا عَوْرَتُونَ كَابَا جَمَاعَتِ نَمَازِ پُڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ اس سے  
قطع نظر کہ یہ فرض نماز ہو یا نفل، اس لئے کہ ان کے باجماعت نماز پڑھنے پر ان کا امام آگے کھڑے ہونے کی بجائے سج  
میں کھڑا ہو گا اور یہ کراہت تحریمی سے خالی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا داعی فعل تو یہ تھا کہ آپ آگے  
کھڑے ہوتے تھے۔ برہنہ لوگوں کے لئے بھی جماعت مکروہ تحریمی قرار دی گئی۔ اس لئے کہ اگر آگے کھڑے ہوں تو  
اس میں کشف عورت میں زیادتی ہوگی اور جہتدر ممکن ہو اس میں کمی کرنا ضروری ہے۔  
تغیبہ ضروری :- جنازہ کی نماز اس ذکر کردہ حکم سے مستثنیٰ قرار دی گئی کہ جنازہ میں حاضر صرف عورتیں ہوں کی صورت  
میں ان کی باجماعت نماز مکروہ نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ نماز جنازہ ایک ہی مرتبہ فرض ہے اسے دو مرتبہ پڑھنے کو ضرور  
قرار نہیں دیا گیا۔ پس اگر ساری عورتوں نے الگ الگ نماز پڑھی تو ایک عورت کی نماز سے فراغت پر فرض کی  
ادا کی گئی ہو جائے گی اور باقی ساری عورتیں نماز جنازہ سے محروم رہیں گی۔ اس کے برعکس باجماعت نماز پڑھنے  
پر فضیلت فرض سب کو میسر ہوگی۔

وَمَنْ صَلَّى مَعَ وَاحِدٍ الْإِتْمَاعِ۔ مقتدی محض ایک ہونے کی صورت میں وہ امام کے قریب دائیں جانب کھڑا ہو گا۔ خواہ وہ  
بچہ ہی کیوں نہ ہو۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھی تو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اپنی دائیں جانب کھڑا فرمایا۔ امام محمدؓ سے منقول ہے کہ مقتدی امام سے اس قدر پیچھے  
کھڑا ہو کہ امام کی ایڑی کے نزدیک اس کی انگلیاں ہوں۔ اور مقتدی وہ ہونے کی صورت میں امام کو ان کے آگے  
کھڑا ہونا چاہئے۔ امام کے دو مقتدیوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ ہے اور دو مقتدیوں  
سے زیادہ کے درمیان میں کھڑے ہونے کو مکروہ تحریمی قرار دیا گیا۔ آنحضرتؐ سے اسی طرح ثابت ہے کہ آنحضورؐ کے  
پیچھے حضرت انسؓ اور ایک بچہ کھڑے ہوئے اور حضرت ام سلمہؓ ان کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ امام ابو یوسفؒ سے امام  
کا دو مقتدیوں کے بیچ میں کھڑا ہونا منقول ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے مکان میں حضرت علقمہؓ

حضرت اسود کو نماز اس طرح پڑھائی کہ خود ان کے بیچ میں کھڑے ہوئے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حضرت ابراہیم غفرلہ کے فرمانے کے مطابق ایسا مکان کی تنگی کے باعث ہوا۔

ولایجوزنا للرجال الخ۔ یہ جائز نہیں کہ مرد عورت کی اقتداء کرے اس لئے کہ امام کے واسطے شرط یہ ہے کہ وہ مرد ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے انھیں مؤخر کر دیجئیں اللہ نے مؤخر کیا۔ اور یہ بھی درست نہیں کہ بالغ نابالغ کی اقتداء کرے اس لئے کہ نابالغ کی نماز تو نفل ہوگی اور فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کی اقتداء جائز نہیں۔ امام شافعیؒ بچہ کی امامت کو درست قرار دیتے ہیں۔

وَيُصِفُ الرِّجَالُ شَمْرَ الصِّبْيَانِ شَمْرَ الْحَنَثِيَّةِ شَمْرَ النِّسَاءِ فَإِنْ قَامَتِ امْرَأَةٌ إِلَى جَنْبِ رَجُلٍ أَوْ رَجُلٍ (اول مردوں کی قائم کی جائے اس کے بعد بچوں، اس کے بعد حنثی، اس کے بعد عورتوں کی اگر عورت مرد کے برابر ٹھہری ہوگی) وَهَمَّا مُشْتَرِكَانِ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُمَا بَشَرِيًّا إِنْ دُونَ كِلَا هِيَ نَمَازٌ هُوَ تَوَنَازٌ مَرْدٌ كِي فَاسِدٌ هُوَ جَائِزٌ لِي۔

## تشریح و توضیح | صفوں کی ترتیب اور محاذۃ کا بیان

وَيُصِفُ الرِّجَالُ الخ۔ ترتیب صفوں اس طرح ہونی چاہئے کہ امام کے پیچھے اول مردوں کی صف ہو، اس کے بعد بچوں کی صف، پھر حنثی کی اور پھر عورتوں کی صف۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگوں میں سے اہل علم و عقل مجھ سے نزدیک رہیں اس کے بعد وہ جو ان لوگوں سے ملتے جلتے اور ان کے مشابہ ہوں۔ یہ روایت مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مردی ہے۔ علاوہ ازیں جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صفوں قائم فرماتے تو مردوں کو صف اول میں اور لڑکوں سے آگے رکھتے اور ان کے پیچھے لڑکوں کو رکھتے اور لڑکوں کے پیچھے عورتوں کو فرماتے تھے۔

فَإِنْ قَامَتِ امْرَأَةٌ الخ۔ کسی عورت نے اگر نماز کی نیت مرد کے برابر آکر باندھ لی اور مرد عورت دونوں کا اشتراک ایک نماز کے تحریم میں ہو تو اس شکل میں مرد کی نماز فاسد ہو نہیکہ حکم ہو گا۔ اس مسئلہ کا مابنی استحسان ہے از روئے قیاس تو عورت کی طرح مرد کی نماز بھی فاسد نہ ہونی چاہئے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ فاسد نہیں ہوتی۔ استحسان کا مسئلہ یہ ارشاد گرامی ہے "اخر و اہن من حیث اخر سن اللہ" انھیں مؤخر کر دیجئیں اللہ نے مؤخر فرمایا۔ اس حدیث کے قطعی الدلالت اور مشہور ہونیکے باعث فرضیت ثابت ہو سکتی ہے۔ پھر خصوصیت کے ساتھ مرد کی نماز فاسد ہو نہیکہ سبب یہ ہے کہ اس حکم کا مخاطب مرد ہی ہے اور مردوں ہی کو یہ حکم کیا گیا کہ وہ عورتوں کو مؤخر کریں اور مرد کے خلاف حکم کر نیکی بنا پر عورت کی نہیں بلکہ اسی کی نماز فاسد ہوگی۔ علاوہ ازیں عورت کے محاذۃ کی صورت میں نماز فاسد ہونا حسب ذیل شرائط پر موقوف ہے۔

۱) یہ محاذہ مرد و عورت کے درمیان ہو اگر عورت اور (نا بالغ) لڑکے کے درمیان ہو یا مرد و (نا بالغ) لڑکی میں ہو یا یہ مرد و رخصتی شکل کے درمیان ہو تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی (۲) جس عورت سے محاذہ ہو وہ مشتہاۃ ہو۔ بعض حضرات نے اس کی تعیین نو سال سے کی ہے لیکن درست قول کے مطابق بالغ یا بستر کی لائق (مراہقہ) ہو (۳) عائد ہو۔ اگر پاگل عورت سے محاذہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی (۴) دونوں کے بیچ کوئی ایک انگل موٹی چیز حاصل نہ ہو (۵) دونوں کی پینڈ لیاں اور نچنے محاذہ میں ہوں (۶) نماز ایسی ہو جس میں رکوع و سجدے ہوں لہذا نمازِ جنازہ میں محاذہ سے نماز فاسد نہ ہوگی (۷) محاذہ مکمل ایک رکن کے اندر ہو (۸) اما نے عورت کی امامت کی نیت کی ہو۔ اما کی نیت کے بغیر محاذہ سے نماز فاسد نہ ہوگی (۹) ارکان کے اندر دونوں کا اشتراک ہو۔ مرد و عورت تیسری رکعت کے اندر اگر امام کی اقتداء کریں پھر انھیں حدیث پیش آئے اور وہ وضو کرنے کے بعد امام کے ساتھ نماز پڑھنے لگے اور عورت مرد کے محاذہ میں آگئی۔ لہذا اگر امام کی تیسری اور چوتھی رکعت کے اندر عورت محاذہ میں ہو تو ان دونوں کی رکعت اول و دوم ہے تو مرد کی نماز کے فاسد ہو نیکا حکم ہو گا اور اگر عورت دونوں رکعات پڑھنے کے بعد اپنی تیسری اور چوتھی رکعت کے اندر محاذہ میں آئے تو مرد کی نماز فاسد ہونے کا حکم نہ ہو گا (۱۰) مکان میں اتحاد ہو۔

وَيَكْرَهُ لِلنِّسَاءِ حُضُورَ الْجُمُعَةِ وَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَخْرُجَ الْعُجُوزُ فِي الْفَجْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ عِدَّةً  
اور عورتوں کی جماعت میں شرکت مکروہ ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ بوڑھی عورت کے نماز فجر و مغرب و عشاء میں آنے  
ابی حنیفہ رحمہ اللہ قَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَجُوزُ خُرُوجُ الْعُجُوزِ فِي سَائِرِ  
میں مضائقہ نہیں اور امام ابو یوسف و امام محمدؒ بوڑھی عورت کے تمام نمازوں میں آنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔  
الصَّلَوَاتِ وَلَا يَصِلُ الطَّاهِرُ خَلْفَ مَنْ بَدَأَ سَلْسُ الْبُولِ وَلَا الطَّاهِرُ خَلْفَ الْمُسْتَحَا وَلَا الْقَارِ  
اور پاک شخص سلس البول میں مبتلا کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔ اور نہ پاک عورت مستحاضہ کے پیچھے نماز پڑھے اور نہ پڑھا ہوا  
خلف الاثني ولا الملتسي خلف العريان -  
ان پڑھ کے پیچھے اور نہ کپڑے پہننے والا برہنہ کے پیچھے نماز پڑھے۔

نفث کی وضاحت :- عَجُونًا : پڑھیا۔ جمع عَجْرَانٍ۔ سَلْسُ الْبُولِ : مسلسل پیشاب کا قطرہ آنیوالی بیماری۔ اُجُوی : بے پڑھا ہوا۔ مَلْتَسِي : کپڑے پہننے والا۔ عَرِيَان : برہنہ۔  
تشریح و توضیح :- وَيَكْرَهُ لِلنِّسَاءِ الخ۔ جو ان عورت کی جماعت میں حاضری میں فقہ کا غالب خطرہ ہے۔ اس لئے  
انہی حاضری مکروہ قرار دی گئی۔ بہت سی احادیث سے عورتوں کے اپنے گھروں میں نماز  
پڑھنے کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ مسند احمد میں حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ عورتوں کیلئے بہترین مسجد ان کے گھروں کے اندر دینی حصے ہیں۔ رسول اکرمؐ کے عہد مبارک میں عورتیں باجماعت نماز کے لئے حاضر ہوا کرتی تھیں۔ پھر امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نے اس کی مخالفت فرمائی تو عورتیں اس کی شکایت لیکر ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آج کا یہ حال دیکھتے تو بنو اسرائیل کی عورتوں کی طرح تمہیں بھی مخالفت فرماتے۔

ولایأسن الہ۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر نماز فجر و مغرب و عشاء میں عمر بوڑھی عورتیں جماعت میں حاضر ہو جائیں تو اس میں حرج نہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بوڑھی عورتوں کی ہر نماز میں حاضری درست ہے اس لئے کہ بوڑھی عورتوں کا جہاں تک معاملہ ہے ان کی جانب رغبت میں کمی کے باعث فتنہ کا خطرہ نہیں مگر فساد زمانہ کے اعتبار سے مفتی بہ قول کے مطابق اب مطلقاً حاضری ممنوع ہے۔

ولا یصلی الطاہر خلف من بہا الہ۔ غیر معذور کی نماز معذور شخص کے پیچھے درست نہ ہوگی۔ اس لئے کہ معذور ہے کہ امام کا حال مقتدی کے مقابلہ میں اعلیٰ یا کم سے کم مساوی ہو۔ اور اس جگہ صورت حال برعکس ہے۔ امام شافعیؒ کے زیادہ صحیح قول کی مطابق غیر معذور و صحت مند کی نماز معذور کے پیچھے درست ہے۔ ائمہ احناف میں سے امام زفرؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔

ولا القاری خلف الہی الہ۔ عند الاحناف انکے پیچھے قاری کا نماز پڑھنا درست نہیں۔ دوسرے ائمہ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اسی طریقہ سے وہ شخص جس کا ستر واجب کپڑے سے چھپا ہوا ہو۔ اس کے لئے کسی برہنہ شخص کی اقتدار کرنا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں اس لئے کہ ان پڑھ اور برہنہ کے مقابلہ میں قاری اور بقدر واجب کپڑے پہننے والے کا حال قوی ہے اور جس کا حال قوی ہو وہی امام بننے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اگر ان پڑھ قاری اور امی دونوں کا امام ہے تب بھی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ قاری کی تو اس وجہ سے کہ اس نے قدرت کے باوجود قرات ترک کی اور ان پڑھ کی اس بنا پر کہ انھیں باجماعت نماز کی رغبت کی صورت میں قاری کو امام بنانا چاہئے تھا تاکہ اس کی قرات ان دونوں کی قرات ہو جاتی۔

وَجَوْزًا أَنْ يَوْمَ الْمَتِّمِ الْمُتَوَضِّئِينَ وَالْمَأْسُوعِ عَلَى الْخَفِيفِينَ الْغَاسِلِينَ وَيُصَلِّي الْقَائِمُ خَلْفَ الْقَائِمِ  
اور تیمم کر نیوالے کو وضو کر نیوالوں کا امام بننا اور موزوں پر مسح کر نیوالے کو بیروہوئے والوں کا امام بننا درست ہے اور کھڑے ہوئے  
وَلَا يَصِلُ الَّذِي يَدُكُمُ وَيَسْجُدُ خَلْفَ الْمُؤْمِي وَلَا يَصِلُ الْمَفْتَرِضُ خَلْفَ الْمُتَقَلِّ وَلَا مَنْ يَصِلُ  
والے کیلئے بیٹھنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے اور رکوع و سجدہ کر نیوالے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھنی  
فَرَضًا خَلْفَ مَنْ يَصِلُ فَرَضًا آخِرُ وَيَصِلُ الْمُتَقَلِّ خَلْفَ الْمَفْتَرِضِ وَمَنْ اقْتَدَى بِأَمَامٍ شَمَّ  
چاہئے اور فرض نماز پڑھنے والا نفل نماز پڑھنے والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

عَلَمَانَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ أَعَادَ الصَّلَاةَ  
نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کی اقتدا درست ہے۔ اور جو شخص کسی امام کی اقتدا کرے پھر اس کے ناپاک ہونا یا پتہ چلے تو وہ اپنی نماز کا اعادہ کرے



تشریح و توضیح

وَيُحْمَلُ أَنَّ يَوْمَ الْمُتِمِّمِ الْإِيَّةَ دُرُوسَتِ بِهٖ كَتَمِ كَرِيوَالَهُ وَضُو كَرْنِ دَالُوں كَا اِمَامِ بَنَ۔ اِمَامِ ابُو حَنِيفَہ، اِمَامِ ابُو یوسفؒ اور ائمہ ثلاثہ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اِمَامِ مُحَمَّدؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ اس لئے کہ وہ تیمم کو طہارت ضروریہ فرماتے ہیں اور اِمَامِ ابُو حَنِيفَہؒ و اِمَامِ ابُو یوسفؒ طہارت مطلقہ قرار دیتے ہیں۔ حضرت عمر بن العاصؓ کی روایت سے اِمَامِ ابُو حَنِيفَہؒ و اِمَامِ ابُو یوسفؒ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے۔ یہ روایت بخاری اور ابوداؤد میں موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں امیر لشکر بنا کر روانہ فرمایا۔ واپسی پر آنحضرتؐ نے عمرو کے متعلق معلوم فرمایا تو لوگوں نے انھیں نیک سیرت بتایا مگر یہ بھی عرض کیا کہ ایک دن انھوں نے بحالت جنابت ہماری امامت کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو سے معلوم فرمایا تو انھوں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول مجھے سردی کی شب میں احتلام ہو گیا اور مجھے غسل کرنے پر ملاکت کا اندیشہ ہوا اس واسطے میں نے ارشاد باری تعالیٰ وَلَا تَلْقُوا يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ اِلَى الْتَهْلُكَةِ کی رو سے تیمم کیا اور نماز پڑھادی۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم فرمایا اور لوگوں کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا۔

وَالْمَآسَمُ الْإِي۔ اسی طرح موزوں پر مسح کر نیوالے شخص کیلئے درست ہے کہ وہ پیر دھونیوالے کا اِمَامِ بن جائے اس لئے کہ موزہ پاؤں تک اتر حدت نہیں پہنچنے دیتا۔ پس بوجہ حدت پاؤں کی طہارت ختم نہ ہوگی اور حدت کا جو کچھ اتر موزوں پر اتر انداز ہوا وہ بندلیہ مسح ختم ہو گیا۔ پس موزہ والے کی طہارت بھی ٹھیک اسی طرح باقی رہی جیسے پاؤں دھونیوالے کی طہارت۔ اسی طرح کھڑے ہو کر پڑھنے والے کے لئے یہ درست ہے کہ وہ بیٹھ کر پڑھنے والے کی اقتداء کر لے۔ اِمَامِ مُحَمَّدؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ تقاضے قیاس بھی عدم جواز ہے اس لئے کہ حال مقتدی حال اِمَامِ سے قوی ہے۔ علاوہ ازیں صحیح روایت میں ہے کہ اِمَامِ اگر بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو تو تم لوگ بھی بیٹھ کر ہی نماز پڑھو مگر جہو صریح نص کی بنا پر قیاس ترک فرما دیتے ہیں۔ بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سب آخری جو نماز پڑھائی وہ بیٹھ کر پڑھائی اور صحابہؓ نے بحالت قیام اقتدار کی۔ رہ گئی ذکر کردہ حدیث تو اِمَامِ بخاریؒ اس کے منسوخ ہونے کی فراغت فرماتے ہیں۔

وَلَا يَصِلُ الَّذِي يَرْكَعُ وَيُسَبِّحُ الْإِي كَرُوعِ وَجِدَہ كَرِنِوَالِے شَخْصِ كِلِے۔ یہ درست نہیں کہ وہ اشارہ کر نیوالے شخص کے سیمے نماز پڑھے اس لئے کہ یہاں مقتدی کی حالت اِمَامِ سے زیادہ بلند ہو جائیگی البتہ اشارہ کنندہ کا اپنے طرح اشارہ کنندہ کے سیمے نماز پڑھنا درست ہے اس لئے کہ اس شکل میں دونوں کی حالت یکساں ہوتی۔ اور اقتدار کی درستگی کیلئے دونوں کا حال یکساں ہونا کافی قرار دیا گیا ہے۔

وَلَا يَصِلُ الْمَقْرُوضُ الْإِي فَرَضِ نَمَازِ پڑھنے والے کیلئے یہ درست نہیں کہ وہ نفل نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرے۔ حضرت زہریؒ، حضرت مجاہدؒ، حضرت یحییٰ بن سعیدؒ، حضرت سعید بن المسیبؒ اور حضرت ابراہیمؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اِمَامِ مالکؒ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اِمَامِ احمدؒ کے اکثر اصحاب کا راج و دُخنا قول یہی ہے اسی طرح ایک فرض پڑھنے والے کو دوسرا فرض پڑھنے والے کی اقتداء درست نہیں۔ اس لئے کہ اقتدار

کی شرائط میں سے امام و مقتدی کی نماز میں اتحاد بھی ہے اور اس جگہ اتحاد سر سے ہے ہی نہیں۔ پس یہ اقتدا بے فائدہ ہوگی البتہ نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کی اقتداء درست ہے۔ وجہ یہ ہے کہ حالت امام حالت مقتدی سے یہاں قوی ہے۔

ومن اقتدی بامام الخ۔ نماز سے فراغت کے بعد اگر امام کے حالت حدیث میں نماز پڑھنے کا علم ہو تو نماز کا لوٹنا لازم ہوگا۔ اور اقتداء سے قبل معلوم ہو جانے پر بالاتفاق سب کے نزدیک اقتداء درست نہ ہوگی۔ پہلی شکل میں امام شافعی مقتدی کی نماز درست قرار دیتے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک ہر ایک کی نماز الگ ہے نیز حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ جنابت کی حالت میں (سہواً) نماز پڑھادی اس کے بعد اپنی نماز لوٹائی اور لوگوں سے اعادہ کے لئے نہیں فرمایا۔ احناف کا مسئلہ آنحضرتؐ کا یہ ارشاد ہے کہ امام نماز مقتدیوں کا ضامن ہوتا ہے۔ یہ روایت ابو داؤد اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ امام مقتدیوں کی نماز کا بلحاظ صحت و فساد ذمہ دار ہے اور آدمی کے محدث ہونے کی صورت میں بالاجماع اس کی نماز باطل ہوگی۔ پس امام جن کی نماز کا ضامن تھا ان کی نماز بھی فاسد قرار دی جائے گی۔ رہ گیا امام شافعیؒ کا استدلال حضرت عمرؓ کی روایت سے تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ امر نہ فرمانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ لوگوں نے اعادہ نہ کیا ہو۔ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ لوگوں نے حضرت عمرؓ کو نماز لوٹانے دیکھ کر اپنی نمازوں کا اعادہ کر لیا ہو۔

وَيُكْرَهُ لِلْمُصَلِّي أَنْ يَعْثُبَ بِشُوبِهِ أَوْ يَجْسِدَ ۖ وَلَا يَلْبَسَ الْحَصْبَىٰ ۚ إِلَّا أَنْ لَا يَمْلِكَهُ السُّجُودُ  
اور نماز پڑھنے والے کیلئے اپنے پٹے یا اپنے بدن سے کھینا مکروہ ہو اور نہ وہ کنکریاں ہٹائے البتہ اگر ان پر سجدہ ممکن نہ ہو تو ایک مرتبہ انھیں  
عَلَيْهَا فَيُسَوِّبُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا يَفْرِقُهُمْ أَصْحَابُ بَعَاءٍ وَلَا كَيْشَبُكُ ۖ  
برابر کر لے اور نماز پڑھنے والا اپنی انگلیاں نہ چٹھائے اور نہ ایک انگلی دوسری میں داخل کرے۔

لغت کی وضاحت۔ یعبث۔ عبث عبثاً۔ سمع سے؛ کھیل کود کرنا۔ مذاق کرنا۔ الحصی؛ کنکری۔ جمع حصیا  
یفرق۔ فرقتاً فرقا عاً۔ فرقع الاصابع؛ انگلیاں چٹھانا۔ تفرقع؛ انگلیوں کا چٹھنا۔

تشریح و توضیح  
وَيُكْرَهُ لِلْمُصَلِّي الخ۔ نماز پڑھنے والے کے لئے یہ مکروہ ہے کہ وہ اپنے بدن یا پٹے سے کھیلے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے واسطے تین باتیں ناپسند فرماتا ہے ۱) نماز کے اندر کھیل کود ۲) بحالت روزہ گندی بات چیت ۳) قبرستان میں پہنچی کر سننا۔ علاوہ ازیں ایک نماز پڑھنے والے کو اپنے دائرہ سے کھیلے دیکھا تو ارشاد ہوا کہ اگر اس کے قلب میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضاء میں بھی ہوتا۔

وَلَا يَلْبَسُ الْحَصْبَىٰ الخ۔ نماز پڑھنے والے کے لئے یہ بھی مکروہ ہے کہ وہ کنکریاں ہٹائے البتہ اگر بخوبی سجدہ نہ

کیا جاسکے تو ایک بار شاناً مباح ہے۔ حضرت معقیبؓ سے صحاح ستہ میں روایت کی گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بحالت نماز نکر یاں نہ بٹاؤ، البتہ اس کے بغیر کام نہ چلتا ہو تو فقط ایک مرتبہ بٹالو اور نماز پڑھنے والے کے لئے یہ بھی مکروہ ہے کہ انگلیاں پٹھائے یا ایک دوسری میں داخل کرے کہ کھیل کا گمان ہو۔

وَلَا يَتَخَصَّرُ وَلَا يَسْدِلُ ثَوْبَهُ وَلَا يَلْبِسُ شَعْرَةً وَلَا يَلْتَقِثُ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا  
اور نہ کوکھ پر ہاتھ رکھے اور نہ اپنے کپڑے کو لٹکائے اور نہ اس کو سیٹھے اور نہ بال گوندھے اور نہ دائیں بائیں جانب دیکھے اور نہ کتے  
بقی کا قعاء الکلب وَلَا يَرُدُّ السَّلَامَ بِلِسَانِهِ وَلَا يَبِيدُهُ وَلَا يَتَرَبَّعُ إِلَّا مِنْ عُدُوِّهِ  
انڈھیٹھے اور سلام کا جواب نہ ہاتھ سے دے نہ زبان سے اور نہ چہرہ زانو بیٹھے مگر عذر کے باعث اور نہ نماز  
لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرِبُ  
میں کھائے اور نہ پیئے۔

لغت کی وضاحت۔ يتخصر۔ کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔ يسدل۔ سدال، لٹکانا۔ ثوب۔ کپڑا۔ يترجم۔  
چار زانو بیٹھنا۔

تشریح و توضیح۔ وَلَا يَتَخَصَّرُ الخ۔ کوکھ پر ہاتھ رکھ کر نماز پڑھنے کو مکروہ تحریمی قرار دیا گیا۔ ۱۔ المؤمنین پھر  
عائشہ صدیقہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت مجاہدؓ، حضرت ابراہیم نخعیؓ، حضرت امام ابوحنیفہؒ  
حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ، حضرت اوزاعیؒ اور حضرت ابوحنبلہؒ یہی فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ ابو  
داؤد میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی نفی  
فرمائی۔ اس کے بارے میں نہیں ومانعت کی روایات ابن ماجہ کے علاوہ بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہیں۔ اس مانعت  
کا سبب ہے کہ ابلیس اسی حال میں اتر اٹھا یا یہ مغروروں کا طریقہ یا یہود کا فعل ہے علاوہ ازیں یہ مصائب  
میں مبتلا لوگوں کی ہیئت ہے کہ وہ اظہار غم کے لئے کوکھ پر ہاتھ رکھ کر اٹھا کرتے ہیں۔ پس اس ہیئت سے  
احتراز کا حکم ہوا کہ ان سب مشابہات سے پاک رہے۔

وَلَا يَسْدِلُ الخ۔ کپڑا لٹکانے کو بھی مکروہ تحریمی قرار دیا گیا جس کی شکل امام کریمؒ نے یہ بتاتے ہیں کہ سر یا کانڈے  
پر کسی کپڑے کو رکھ کر اس کے کنارے نیچے کی جانب جھوڑ دے۔ حدیث شریف میں اسے بھی ممنوع قرار دیا  
گیا۔ عقیق کہتے ہیں بالوں کو سر پر اٹھا کر گتے بذریعہ گوند چکانا، بذریعہ دوری باندھنا یا سر کے ادھر ادھر  
مینڈھیاں گوندھ کر لپیٹنا۔ ان سب صورتوں کو مکروہ قرار دیا گیا۔ طبرانی میں اس سے متعلق ومانعت کی روایت  
موجود ہے۔ ترمذی شریف میں روایت ہے کہ نماز میں ادھر ادھر توجہ سے احتراز کرو کہ نماز کے درمیان ادھر  
ادھر توجہ ہلاک کر نیوا کی ہے۔ بحر میں ہے کہ کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے البتہ ضرورت گوشتہ چشم سے

التفات مکررہ نہیں جیسا کہ ترمذی، نسائی اور ابن حبان نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوشہ چشم سے گردن مبارک گھمائے بغیر التفات فرماتے تھے۔

ولایقعی کا قعاء الکلب الخ نماز میں کتے کی ہیئت پر بیٹھنا بھی مکررہ تحریمی ہے۔ حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ مجھے میرے خلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں سے منع فرمایا۔ ایک یہ کہ مرغ کی طرح نماز میں ٹھونگیں ماروں (جلدی جلدی پڑھوں) اور یہ کہ میں کتے کی طرح بیٹھوں اور یہ کہ پاؤں گوہ کے بچانے کی طرح بچھاؤں۔ کتے کی طرح بیٹھنا یہ ہے کہ دونوں سرخیوں پر اس طرح بیٹھے کہ گھٹنے کھڑے کر لے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ لے۔ امام کرخیؒ اس کی ہیئت یہ بتاتے ہیں کہ دونوں پر کھڑے کر لے اور ان کی اڑیوں پر بیٹھ جائے۔ امام زلیخیؒ کے قول کی مطابقت ذکر کردہ دوسری صورت مکررہ تنزیہی ہے اور مکررہ تحریمی قرار نہیں دیا گیا۔ طحاوی میں اسی طرح ہے۔ مسلم، ترمذی، مسند احمد، ہیثمی اور ابن ماجہ وغیرہ میں کتے کی ہیئت پر بیٹھنے کے ممنوع ہونے کی روایات موجود ہیں۔

فَانْ سَبَقَهُ الْحَدَّثُ اِنْصَرَفَ وَتَوَضَّأَ وَبَنَى عَلَى صَلَاتِهِ اِنْ لَمْ يَكُنْ اَمَامًا فَانْ كَانَ اَمَامًا  
پھر اگر حدیث پیش آیا ہو تو واپس ہو کر وضو کر کے اپنی نماز پر بناء کر لے بشرطیکہ وہ امام نہ ہو اور امام ہونے پر قائم مقام بنائے  
اِسْتَخْلَفَ وَتَوَضَّأَ وَبَنَى عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ وَالْاِسْتِئْذَانُ اَفْضَلُ  
اور جس وقت تک کہ گفتگو نہ کی ہو وضو کر کے نماز پر بناء کرے اور افضل یہ ہے کہ دوبارہ پڑھے۔

## نماز میں وضو ٹوٹ جانیکا بیان

### تشریح و توضیح

فان سبقتہ الحدیث الخ۔ اگر نماز پڑھتے ہوئے حدیث پیش آگیا تو یہ ضروری نہیں کہ از سر نو نماز پڑھے بلکہ جہاں وضو ٹوٹا ہو وضو کر کے وہیں سے باقی نماز پوری کر سکتا ہے۔ شرعاً اسی کا نام بناء ہے۔ اور امام ہونے کی صورت میں اسے چاہئے کہ کسی کو اپنا قائم مقام بنادے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک قیاس کی رو سے بناء درست نہیں اس لئے حدیث نماز کے منافی ہے۔ علاوہ ازیں وضو کے واسطے جانا اور قبلہ سے انحراف دونوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ لہذا اس حدیث کو مشابہہ عمد قرار دیں گے۔ دلیل نقلی ترمذی و ابوداؤد وغیرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ تم میں سے کسی کی ریح خارج ہو تو اسے لوٹ کر وضو کرنا اور اعادۂ نماز کرنا چاہئے۔ علاوہ ازیں حضرت ابن عباسؓ سے دارقطنی وغیرہ میں مروی ہے کہ تم میں سے کسی شخص کو کھیر آئے تو واپس ہو کر خون دھونا، وضو کرنا اور اعادۂ نماز کرنا چاہئے۔ اخاف کا مستدل دارقطنی اور ابن ماجہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ ایسا شخص جسے ہو یا کھیر



چھوٹے یا بڑے نکل آئے تو واپس ہو کر وضو کر کے اپنی نماز پر بنا کر لے تا وقتیکہ اس نے گفتگو نہ کی ہو۔ رہ گیا حضرت امام شافعیؒ کا استدلال فرمانا تو اول روایت اولیٰ میں اس کی صراحت نہیں کہ نماز کی جانب لوٹنے پر بنا کر لے یا بنا نہ کرے۔ دوسرے ابن تھان کہتے ہیں کہ طلق بن علیؒ کی یہ روایت صحت کے درجہ کو نہیں پہنچی اس لئے کہ میں اس میں ایک راوی عبد الملک مجہول ہے۔ اب رہ گئی دوسری روایت تو اس کی سند میں ایک راوی خدیج سلیمان بن ارقم کے بارے میں بخاری، ابوداؤد، نسائی اور احمد وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ متروک ہے۔

تفسیر ضروری :- بنا درست ہو سکی تیرہ شرائط ہیں (۱) یہ حدیث سنادی و قدرتی ہو۔ اختیار ہی ہونے کی صورت میں بتنا صحیح نہ ہوگی (۲) اس کا تعلق نماز پڑھنے والے کے بدن سے ہو۔ اگر باہر سے نماز کو روکنے والی نجاست لگ گئی تو بنا کرنا درست نہ ہوگا (۳) ایسا حدیث نہ ہو جس سے غسل واجب ہو جائے ورنہ بنا کرنا درست نہ ہوگا (۴) یہ نا درالوقوع شمار نہ ہوتا ہو۔ اگر بے ہوشی طاری ہو گئی یا وہ کھل کھلا کر ہنسنے تو بنا درست نہ ہوگی (۵) حدیث کی حالت میں مکمل رکن کی ادائیگی نہ ہوتی ہو (۶) کسی ایسے فعل کا وقوع نہ ہو جو نماز کے خلاف ہو (۷) کوئی اس طرح کا فعل نہ کرے جس کے نہ کر نیکی نماز پڑھنے والے کو گناہ نہ ہو۔ اگر یا پنی قریب ہوا اور وہ اسے ترک کر کے دوڑ چلا گیا تو بنا صحیح نہ ہوگی (۸) عذر کے بغیر تاخیر نہ ہوئی ہو اگر اثر دھا نہ ہوتے ہوئے بھی ایک رکن کی ادائیگی کے بعد رتو قف کرے تو نماز فاسد ہو نیکا حکم ہو گا (۹) کسی سابق حدیث کا طور نہ ہوا ہو۔ اگر موزہ پر بدت مسخ ختم ہو گئی تو بنا درست نہ ہوگی (۱۱) صاحب ترتیب شخص کو فوت شدہ نماز یاد نہ آگئی ہو، اس لئے کہ صاحب ترتیب کے واسطے فوت شدہ نماز یاد آنا نماز کو فاسد کر نیوالا ہے۔ (۱۲) مقتدی اپنی جگہ کو چھوڑ کر دوسری نماز مکمل نہ کرے البتہ منفرد کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ سابقہ جگہ آئے اور خواہ وضو ہی کی جگہ نماز پوری کر لے (۱۳) امام کسی ایسے شخص کو قائم مقام نہ بنائے جو امانت کے قابل نہ ہو مثلاً اگر اس نے کسی نابالغ یا عورت کو قائم مقام بنا دیا تو سب لوگوں کی نماز فاسد ہوگی۔

وَأَنْ نَّامَ فَاحْتَلَمَ أَوْ جُنَّ أَوْ أَعْمَى عَلَيْهِ أَوْ قَهَقَهُ اسْتَأْفَفَ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ وَأَنْ تَكَلَّمُ فِيهِ  
اور اگر سوجھنے پر احتلام ہو جائے یا پاگل ہو گیا ہو یا بے ہوشی طاری ہو گئی یا کھل کھلا کر ہنسنے یا تو دوبارہ وضو کرے اور نماز بھی دوبارہ پڑھے اور اگر نماز  
صلواتہا ساهيا أَوْ عَامِلًا بَطَلَتْ صَلَاتُهُ وَأَنْ سَبَقَهُ الْحَدَثُ بَعْدَ مَا قَعَدَ قَدْ سَرَّ الشَّهْدَ تَوْضَأُ  
میں پہنچا یا عذر گفتگو کر لے تو اس کی نماز باطل ہو جائیگی۔ اور اگر مقدار تشہد بیٹھ جائیکہ بعد حدیث پیش آئے تو وضو کرے اور سلام پھیر دے  
وَسَلَّمَ وَأَنْ تَعْمَلَ الْحَدَثُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَوْ تَكَلَّمُ أَوْ عَمِلَ عَمَلًا يَنْفِي الصَّلَاةَ بِمَتَّ صَلَاتُهُ  
اور اگر اس حالت میں عذر حدیث کرے یا گفتگو کرے یا نماز کے مٹانے کا کام کرے تو اس کی نماز مکمل ہو گئی اور اگر  
وَأَنْ رَأَى الْمَيْتِمَ الْمَاءَ فِي صَلَاتِهِ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ وَأَنْ رَأَى بَعْدَ مَا قَعَدَ قَدْ سَرَّ الشَّهْدَ  
تیم کر نیوالا دوران نماز پانی دیکھے تو اس کی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد پانی دیکھے یا مس کر نیوالے کی

اَوْ كَانَ مَاسِحًا فَانْقَضَتْ مَدَّةُ مَسْحِهِ اَوْ خَلَعَهُ خَفِيْرٌ بِعَمَلٍ قَلِيْلٍ اَوْ كَانَ اُمِّيًّا فَتَعَلَّمَ سُورَةً اَوْ  
 مَدَّةَ مَسْحٍ يُوْرِي هُوَ كَيْ يَتَحَوَّرُ عَلَى كَيْ ذَرِيْعَةٍ مَوْزَعَةٍ نَكَالَةٍ - يا وه ان پڑھ تھا اور اس نے کسی سورۃ کو سیکھ لیا یا  
 عربیاً نا فوجد ثوباً اَوْ مَوْمِيًّا فَقَدْ رَأَى عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ اَوْ تَذَكَّرَ اَنْ عَلَيْهِ صَلَوةٌ قَبْلَ هَذِهِ  
 بِرَهْنَةٍ تَحَاوَرِ اسے کپڑا میسر ہو گیا یا اشارہ کر نیو اسے کور کوع و سجدہ پر قدرت حاصل ہو گئی یا یہ یاد آ جائے کہ اس کے ذمہ اس سے  
 اَوْ اَحْدَثَ الْاِمَامُ الْقَارِئُ فَاسْتَخْلَفَ اُمِّيًّا اَوْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ اَوْ دَخَلَ وَقْتُ  
 قَبْلِ كِي نماز باقی ہے یا قاری امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ ان پڑھ کو قائم مقام بنا دے یا نماز غریب طلوع آفتاب ہو جائے یا دقتِ عمر  
 الْعَصْرِ فِي الْجُمُعَةِ اَوْ كَانَ مَاسِحًا عَلَى الْجَبِيْرَةِ فَسَقَطَتْ عَنْ بُرْعٍ اَوْ كَانَتْ مُسْتَحَاضَةً فَلَبِثَتْ  
 جمع کی نماز میں آجائے یا کچھ عیوں پر مس کر نیو اسے لازم اچھا ہو جائے یا کچھ گری یا ستحاضہ تندرست ہو گئی تو امام ابو حنیفہ کے  
 بَطَلَتْ صَلَوةُ تَهُمُ فِي قَوْلِ ابِي حَنِيفَةَ وَقَالَ ابُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدٌ مَتَّ صَلَوةُ تَهُمُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلِ  
 قول کی مطابق ان کی نماز باطل ہو جائیگی اور امام ابو یوسفؒ و امام محمد ان سارے مسائل میں کہتے ہیں کہ نماز مکمل ہو گئی

## نماز کو فاسد کر نیوالی چیزوں کا بیان

لغات کی وضاحت - نَامَ : سو جانا - جَتَّ : پاگل ہو جانا - اَعْمَى عَلَيْهِ : بہوشی طاری ہو گئی - اِسْتَأْنَفَ :  
 دوبارہ کرنا - نَسِيَ سِرَّ سِرِّ : ناسا ہوا - بَلَا ارَادَهُ - عَامِلًا : قصداً - ارَادَهُ : تخلع : اتار لینا - عَرِيَانٌ :  
 برہنہ - مَوْحِي : اشارہ کر نیوالا شخص - الْجَبِيْرَةُ : ٹوٹی ہوئی بڑی کے باندھنے کی لکڑی یا پٹی - جَعَّ جَبَّارٌ -  
 بُرْعٌ : شفا یاب ہونا -

تشریح و توضیح [اَنْ نَامَ اَمْ اِنْ اُكْرِيَ مَشْغُوفٌ بِمَا لَبِثَ نَمَازٌ سَوَّجَانَةً اور اسے احتلام ہو جائے یا وہ  
 پاگل ہو جائے یا اس پر بے ہوشی طاری ہو گئی یا وہ کھل کھلا کر نہس پڑے تو ان تمام شکلوں  
 میں وہ دوبارہ وضو بھی کرے اور نماز بھی دوبارہ پڑھے - اس لئے کہ یہ چیزیں نادر الوقوع اور بہت کم پیش آنے  
 والی ہیں - پس انھیں ان عوارض کے زمرے میں شامل نہ کریں گے جنکے باریک نقص موجود ہے بلکہ ان سے الگ ہی شمار  
 ہوں گے اور ان کے لئے حکم بھی الگ ہو گا -

وَانْ تَكَلَّمَ فِي صَلَوةِهَا اَمْ - نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس سے قطع نظر کہ کلام تھوڑا ہو یا زیادہ  
 اور قصداً ہو یا سہواً ، اور بذریعہ مجبوری ہو یا بالاختیار - نیز کسی مصلحت کی بنا پر ہو یا مصلحت کے بغیر - اصل اس  
 بار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ہماری اس نماز میں لوگوں کے کلام کی گنجائش نہیں - نماز  
 صرف تسبیح و تکبیر اور قرأت قرآن ہے - یہ روایت مسلم ابوداؤد و ابوطبرانی وغیرہ میں موجود ہے اور کلام کے اطلاق  
 اور عام لفظ سے معلوم ہوا کہ کلام کم ہو یا زیادہ مطلقاً مفسدِ صلوٰۃ ہے - پس دو حرفوں کا لفظ ہو تب بھی نماز

فاسد ہو جائیگی۔ بجز اراتی میں اسی طرح ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اس سلسلہ میں تھوڑی تفصیل ہے۔ علامہ نوویؒ نے شرح ہندب میں یہ تفصیل بیان فرمائی ہے کہ کلام کے قصد اور مصلحت کے بغیر ہونکی صورت میں بالا جماع نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر کلام مصلحت نماز کی خاطر ہو مثال کے طور پر جو پتھی رکعات کے لئے اٹھتے ہوئے امام کہے کہ تین ہو چکیں تو اس سے بھی نماز فاسد ہو جائیگی۔ جمہور فقہاء بھی فرماتے ہیں اور اگر کسی کے زبردستی کرنے پر بدرجہ مجبوری ہوئے تو امام شافعیؒ کے زیادہ صحیح قول کیطابق تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور سہواً بولنے سے ان کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی۔ البتہ اگر کلام طویل ہو تو فاسد ہو جائیگی۔ ان کا مسئلہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے۔ اللہ نے میری امت سے محمول و خطا اور اس چیز کو مرنفع فرمایا جس پر اسے مجبور کیا گیا ہو کہ یہ قابل گرفت نہیں، یہ روایت ابن حبان اور ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ احناف کا مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ہماری اس نماز میں کلام کی کوئی گنجائش نہیں، نماز صرف تسبیح و تکبیر اور قراءت قرآن ہے۔ امام مسلم یہ روایت اندرون نماز کلام کے نسوخ ہونیکے سلسلہ میں حضرت معاویہ ابن الحکم سلمیؓ سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس کی صراحت ہے کہ لوگ پہلے اندرون نماز کلام کر لیتے تھے پھر اسے منوع قرار دیا گیا۔ رہی امام شافعیؒ کی مسئلہ روایت تو اول تو اس کے صحیح ہونے کے سلسلہ میں محدثین کلام فرماتے ہیں۔ ابن عدی اسے منکرات جعفر بن جبر میں قرار دیتے ہیں۔ ابو نعیم، طبرانی اور ابن ماجہ اس روایت کو غریب قرار دیتے ہیں۔ ابو حاتم کے نزدیک یہ موضوع سی روایت ہے۔ عقلی اسے صاف طور پر موضوع کہتے ہیں لیکن اگر اسے درست بھی مان لیا جائے تب بھی احناف کی دلیل زیادہ صحیح اور اعلیٰ اور کلام کے منوع ہونے میں بالکل واضح ہے اور اس کے مقابلہ میں امام شافعیؒ کی استدلال کردہ روایت نہیں آسکتی۔ اگر برابر ہی مان لیں تب بھی امام شافعیؒ کے ثبوت مدعی کیو اسطے یہ کافی نہیں۔ اس لئے کہ "ان التروضع" میں وضع سے مقصود ازالہ معصیت ہے یعنی سہواً اور زبردستی کی صورت میں اس پر گناہ رنغ کر دیا کہ عند اللہ مواخذہ نہ ہوگا۔ یہ مطلب نہیں کہ امت سے سہواً اور اگر اہ کو ختم کر دیا کہ نہ کسی کو سہواً ہوگا اور نہ زبردستی کیجائے گی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں سہو ہونا ثابت ہے پتہ چلا کہ لفظ سے اس کی حقیقت کے بجائے حکم مقصود ہے اور وہ بھی آخرت کے اعتبار سے دنیاوی لحاظ سے نہیں۔ ورنہ یہ عیاں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو خطا قتل کر دے تو نفس قطعی کی رو سے اس پر کفارہ و دیت کا وجوب ہوگا اور اسی طرح اگر سہواً کوئی رکن نماز ترک ہو جائے تو بالا جماع نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور اگر کوئی تیر اندازی کی مشق کرتے ہوئے تیر نہ پر لگا رہا ہو اور محمول سے کسی کے لگ جائے تو اگرچہ اس پر عند اللہ مواخذہ گناہ نہ ہونے کے باعث نہیں ہوگا مگر کفارہ و دیت کا وجوب ہوگا۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مصلحتاً کلام سے نماز فاسد نہ ہوگی اور محمول و جہل کا الحاق قصد کے ساتھ ہوگا۔ امام احمدؒ کی ایک روایت کے مطابق مصلحتاً کلام سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور دوسری روایت کیطابق فاسد ہو جاتی ہے۔

خلال کا اختیار کردہ قول یہی ہے۔

وان سبقا الحدث الخ اگر کسی کو مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد حدث پیش آئے تو وضو کرے اور پھر سلام پھیرے اس لئے کہ فرائض مکمل ہونیکے باوجود ایک واجب یعنی سلام پھیرنا باقی رہ گیا اور طہارت کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس شکل میں اسکی نماز فاسد ہوگی اس لئے کہ وہ لفظ "الت سلام" کو فرض قرار دیتے ہیں اور بعد تشہد ارادۂ کلام، حدث یا نماز کے منافی کوئی کام کرنے پر نماز پوری ہو جائے گی۔ اس لئے قصد افعال کے باعث نماز پوری ہو گئی۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت "انی قلت ہذا" کا تقاضا یہی ہے حضرت امام شافعیؒ کا اس شکل کے اندر بھی اختلاف ہے۔

**تنبہ ضروری:** مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد جان بوجھ کر نماز کے منافی کام کرنے کے باعث اگرچہ نماز ہو جائیگی مگر نماز دوبارہ پڑھی جائیگی اس لئے کہ سلام جو کہ واجب تھا اس کے چھوڑ دینے کی بنا پر نماز ناقض ہو گئی۔ وان رأی المتيتم الخ۔ اگر وہ شخص جس نے تیمم کر کے نماز کا آغاز کیا تھا وہ نماز کے اندر ہی پانی دیکھ لے یعنی پانی پر اسے قدرت حاصل ہو جائے تو اس کی نماز کے باطل ہونیکا حکم ہوگا اسے چاہئے کہ نماز ترک کر کے وضو کرے۔ اور اس کے بعد نماز پڑھے۔ اس لئے کہ مقدار وضو پانی پر قدرت حاصل ہو جانے پر تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی طہارت جو تیمم کی وجہ سے تھی باقی نہیں رہتی۔ اسی طرح اگر تیمم کر نیوالا بقدر تشہد بیٹھ چکا ہو پھر اسے پانی نظر آئے اور وہ اس کے استعمال پر سلام پھیرنے سے قبل قادر بھی ہو تو تیمم ٹوٹ جانے کے باعث اس کی نماز باطل ہو جائیگی۔

### بارہ مسئلے اور انکا حکم

وان راہ بعد ما قعد الخ۔ اس جگہ سے آخر تک بارہ مسئلے بیان کر گئے ہیں کہ انہیں مقدار تشہد بیٹھ جانے کے بعد حدث پیش آنے پر امام ابو حنیفہؒ تو نماز کے باطل ہو جانیکا حکم فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ باطل نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ یہ بارہ مسائل حسب ذیل ہیں۔

۱، جس شخص نے تیمم کیا اسے مقدار وضو پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو گئی ۲، موزوں برکت مسج کی تکمیل ہو گئی ۳، موزوں کو تھوڑے عمل کے ساتھ نکال لیا ۴، اُن پڑھ بقدر جواز صلوٰۃ قرآن سیکھ لے ۵، برہنہ شخص کی ستر چھپا نیوالی چیز میسر ہو جائے ۶، اشارہ سے نماز پڑھنے والے کو رکوع و سجدہ پر قدرت حاصل ہو جائے ۷، صاحب ترتیب کو فوت شدہ نماز یاد آ جائے ۸، امام کسی اُن پڑھ کو قائم مقام بنادے ۹، نماز فجر میں سورج طلوع ہو جائے ۱۰، نماز جمعہ میں عصر کا وقت آ جائے ۱۱، زخم اچھا ہو جانے کے باعث پیٹی گر جائے ۱۲، معذور یعنی مستحاضہ وغیرہ کا عذر باقی نہ رہے۔ ان ذکر کردہ سارے مسئلوں میں امام ابو حنیفہؒ نماز کے باطل ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ اُن لئے کہ ان افعال کا وقوع دوران نماز ہو اسے اور ان سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ابھی نماز کا ایک واجب یعنی سلام باقی رہ گیا ہے جو کہ نماز کا آخر اور اس کا اختتام ہے۔ اس بنا پر اگر مسافر نے دو رکعات کے قعدۂ اخیرہ کے بعد نیت اقامت کی ہو تو اس کا فرض



بول جائیگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بعد قعدۃ اخیرہ ان عوارض کا وقوع گویا بعد سلام پیش آنے کی طرح ہے اس واسطے نماز فاسد نہ ہوگی۔

**تنبیہ ضروری**۔ امام ابو حنیفہؒ سے حضرت ابوسعید بردعی روایت کرتے ہیں کہ نماز مکمل ہونے کے بعد نماز پڑھنے والے کو اپنے کسی اختیاری فعل کے ذریعہ نماز سے باہر ہونا بھی فرض قرار دیا گیا ہے۔ ابوسعید ان ذکر کردہ بارہ مسائل کی بنیاد اسی کو قرار دیتے ہیں مگر قادی ہند میں اسے فرض قرار نہیں دیا گیا اور درست بھی یہی ہے۔ زلیعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ امام صاحبؒ اور صاحبین متفقہ طور پر اسے فرض شمار نہیں کرتے۔ صاحب شریعالیہ کہتے ہیں کہ ان بارہ مسائل میں نماز کے صحیح ہونے کے بارے میں زیادہ ظاہر قول امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا ہے۔

## بَابُ قَضَاءِ الْفَوَائِتِ

(فوت شدہ نمازوں کی قضاء کا ذکر)

وَمَنْ فَاَتَتْهُ صَلَوةٌ قَضَاهَا اِذَا ذَكَرَهَا وَقَدْ مَهَّأَ عَلَى صَلَوةِ الْوَقْتِ اِلَّا اَنْ يَخَافَ فُوتَ صَلَوةٍ جِسْمِ شَيْءٍ كِي نَافُوتَ هُوَ كِي هُوَ اَسَ يَدَ اَنَّهُ يَرْطُحُ اَدْرَا سَ وَتَقِيَّةَ نَازِ سَ يَسِيلُ يَرْطُحُ۔ البتہ اگر وقتیہ نماز کے فوت ہونا کا ظہر ہو تو الْوَقْتُ فَيَقْدُمُ صَلَوةَ الْوَقْتِ عَلَى الْفَوَائِتِ ثُمَّ يَقْضِيهَا وَمَنْ فَاَتَتْهُ صَلَوةٌ رَتَبَهَا فِي الْقَضَاءِ اس کو فوت شدہ سے پہلے پڑھ کر پھر قضاء شدہ پڑھے اور جب کہ کسی نماز میں قضاء ہو جائیں تو جس ترتیب کے ساتھ فرض ہوئیں وہ انہیں كَمَا وَجَبَتْ فِي الْاَصْلِ اِلَّا اَنْ تَزِيلَ الْفَوَائِتُ عَلَى خَمْسِ صَلَواتٍ فَلْيَسْقُطِ التَّرْتِيبُ فِيْهَا۔ اسی ترتیب کیساتھ پڑھے البتہ اگر یہ فوت شدہ نمازیں پانچ سے زیادہ ہوں تو ترتیب ان کے درمیان ساقط ہو جائیگی۔

## تشریح و توضیح

**بَابُ الْا۔** امور تین قسموں پر مشتمل ہے ۱۔ قضاء ۲۔ اعادہ ۳۔ ادا۔ علامہ قدوریؒ احکام ادا سے فارغ ہو کر قضاء کے بارے میں ذکر فرما رہے ہیں اس لئے کہ قضاء ادا کی فرع شمار ہوتی ہے۔ پھر علامہ قدوریؒ قضا المترکات کہتے ہیں بلکہ "قضاء الفوائت" فرما رہے ہیں کیونکہ قصدا ترک نماز شان مؤذن کے خلاف ہے البتہ نماز اس کی نیند، بھول اور غفلت کے باعث ترک ہو سکتی ہے۔ علاوہ ازیں اس جگہ "الفوائت" جمع کا صیغہ استعمال فرمایا اور "باب الحج" میں "الفوات" مفرد کا صیغہ لائے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ حج کا وجوب زندگی بھر میں ایک ہی مرتبہ ہوتا ہے۔

وَمَنْ فَاَتَتْهُ صَلَوةٌ الْا۔ جس شخص کی کوئی سی نماز قضاء ہو جائے تو یاد آنے پر پڑھے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جو عیند کی وجہ سے نماز نہ پڑھ سکا یا بھول گیا تو جب یاد آئے نماز پڑھے۔ اور فوت شدہ نماز وقتیہ نماز سے قبل پڑھے۔ البتہ اگر وقت رنگ ہو جانے کے باعث وقتیہ نماز کے فوت

ہونی کا خطرہ ہو۔ مثال کے طور پر نمازِ عشرِ نہیں پڑھی اور بوقتِ فجر سورج نکلنے میں صرف اس قدر وقت ہے کہ عشاء کی قضا پڑھنے پر نمازِ فجر کا وقت ختم ہو جائیگا تو ایسی شکل میں پہلے وقتِ نماز پڑھے اس کے بعد فوت شدہ نماز پڑھے ومن فانت ما صلوات اللہ۔ پانچوں نمازوں کے درمیان ترتیب فرض ہے۔ اصل اس باب میں حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ جو شخص اپنی کوئی نماز بھول جلتے اور اسے اس وقت یاد آئے جبکہ وہ امام کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد وہ اول بھولی ہوئی نماز پڑھے۔ اس کے بعد دوسری نماز پڑھے۔ یہ روایت مؤطا امام مالکؒ، دارقطنی اور بیہقی میں موجود ہے۔ ترمذی میں ہے کہ غزوہ خندق میں مشغولیت اور کافروں کے ہمت نہ دینے کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین نمازیں نہ پڑھیں اور عصر و مغرب قضا ہو گئیں تو آنحضورؐ نے عشاء کے وقت اول بالترتیب یہ نمازیں پڑھیں پھر نمازِ عشر پڑھی۔ حضرت ابراہیمؑ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام احمدؒ، حضرت لیثؒ، حضرت اسحاقؒ، اور حضرت ربیعہؒ سب یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ ترتیب کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ حضرت طاؤسؒ، حضرت ابو ثورؒ وغیرہ یہی فرماتے ہیں۔ وہ دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ ہر فرض کی حیثیت اپنی ذات کے اعتبار سے اصل کی ہے پس اسے دوسرے کے واسطے شرط قرار نہ دیں گے لیکن دلیل کے ساتھ مثلاً عام عبادتوں کے واسطے ایمان اور برائے اعتکاف روزہ شرط قرار دیا گیا۔ اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ ہمارے نزدیک کہ ہم وقتِ نماز کے صحیح ہونے کے لئے فوت شدہ کو شرط قرار نہیں دیتے بلکہ ہم فوت شدہ کو مقدم واجب اور وقتِ نماز کو مؤخر کہتے ہیں۔ دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص سو جائے یا نماز بھول جائے پھر امام کی حالت میں اسے یاد آئے تو جس نماز میں وہ اقتدار کر رہا ہو وہ پڑھ کر پھر یاد آئی ہوئی نماز پڑھے اس کے بعد امام کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز کو ملے۔ البتہ چند صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں ترتیب ساقط ہونی کا حکم ہو تا ہے اور وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ نماز کے وقت کا تنگ ہونا ۲۔ وقتِ نماز پڑھتے وقت فوت شدہ کا یاد نہ رہنا ۳۔ فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ تک ہو جائے۔ ترتیب یہاں ساقط ہونی کا سبب یہ ہے کہ وقتِ نماز کو قصداً وقت سے فوت نہ کرنا فرض قطعی قرار دیا گیا اور فوت شدہ کو پہلے پڑھنا اس کا شمار فرضِ عملی میں ہے۔ لہذا اگر وقت میں گنجائش نہ ہو یا فوت شدہ نمازیں بہت سی ہوں حتیٰ کہ ان کے باعث وقتِ نماز کو فوت کرنا لازم ہوتا ہو تو اس صورت میں فرض قطعی اور وقتِ نماز کو مقدم کر سگے اور اگر فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ سے کم ہو اور وقت کے اندر سب کو پڑھ لینے کی گنجائش موجود نہ ہو تو جتنی نمازوں کی گنجائش ہو اتنی پہلے پڑھ کر وقتِ نماز پڑھ لینی چاہئے۔

## بَابُ الْاَوْقَاتِ الَّتِي تَكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ

(ان اوقات کا ذکر جن میں نماز مکروہ ہے)

لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا إِلَّا عَصَى يَوْمَهَا وَلَا عِنْدَ قِيَامِهَا  
سورج نکلنے کی وقت نماز پڑھنا جائز نہیں اور نہ بوقتِ غروب جائز ہے لیکن اسی روز کی نماز عصر اور نہ دوسرے دن نماز

فِي الظَّهْرِ وَلَا يُصَلِّي عَلَى جَنَازَةٍ وَلَا يَسْجُدُ لِلْمَلَائِكَةِ -  
کے وقت درست ہے اور نہ اس وقت نماز جنازہ پڑھے اور نہ سجدہ تلاوت کرے۔

**تشریح و توضیح** | باب الہی قیاس کے اعتبار سے تو یہ باب باب المواقیث میں لایا جاتا جیسا کہ صاحب ہدایہ وغیرہ فرماتے ہیں لیکن علامہ قدوریؒ اس جگہ اس واسطے لائے کہ کراہت کا تعلق بھی عوارض سے ہے لہذا یہ مشابہ نوات ضرور ہے۔ علاوہ ازیں باب میں لفظ مکروہ لائے اور اس کی ابتداء عدم جواز کیساتھ کرنا کیاسبب یہ ہے کہ وہ غالب اور اکثر کا اعتبار فرما رہے ہیں اور عدم جواز کے مقابلہ میں مکروہ کا وقوع اغلب و اکثر ہے۔ اس لئے کہ کراہت کے اندر عموم جواز کی بہ نسبت نفی ہے۔

لا تجوز الصلوة الہی - آفتاب طلوع ہوئے اور نصف النہار کی وقت فریض و نوافل، نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کی ممانعت ہے۔ ان اوقات میں نماز کا ممنوع ہونا مستند روایات سے ثابت ہوتا ہے۔ حضرت عقیقہؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس سے منع فرماتے تھے کہ ہم تین اوقات میں نماز پڑھیں اور ہم اپنے مردوں کو دفن کریں۔ جب سورج طلوع ہو، حتیٰ کہ روشن و بلند ہو جائے اور نصف النہار کی وقت حتیٰ کہ زوال ہو جائے۔ اور غروب آفتاب کی وقت یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے۔ سنن الریاء اور مسلم شریف میں یہ روایت ہے۔ البتہ اسی دن کے عصر کی نماز بوقت غروب جائز ہے مگر اس کے علاوہ نہیں حتیٰ کہ دوسرے دن کی قضاء بھی اس وقت جائز نہیں کیونکہ کامل واجب ہوئی لہذا اس کی ناقص ادائیگی درست نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ مکہ مکرمہ کے ساتھ فریض کی تخصیص فرماتے ہیں۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ جمعہ کے دن بوقت زوال نصف النہار نفلوں کو مباح فرماتے ہیں مگر ان حضرات کے خلاف وہ حدیث حجت ہے جس میں ممنوع ہونے کی تصریح ہے۔

وَلَا يَكْرَهُ أَنْ يَتَنَفَّلَ بَعْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ  
اور بعد نماز فجر سورج نکلنے تک نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور بعد نماز عصر آفتاب کے غروب تک نفل پڑھنا مکروہ ہے۔  
وَلَا بَأْسَ بَأَنْ يَصَلِّيَ فِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ الْفَوَائِثُ وَلَيْكُوهُ أَنْ يَتَنَفَّلَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِالْأَكْثَرِ  
اور ان دونوں وقتوں میں فوت شدہ نمازوں کے پڑھنے میں مضائقہ نہیں اور طلوع صبح صادق کے بعد و درکات سنت فجر سے زیادہ  
مَنْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ وَلَا يَتَنَفَّلُ قَبْلَ الْمَغْرِبِ -  
نفل پڑھنا مکروہ ہے اور نماز مغرب سے قبل نفل نہ پڑھے۔

**تشریح و توضیح** | ولکروہ ان یتنفل بعد صلوٰۃ الفجر حتیٰ تطلع الشمس الہی بعد نماز فجر سورج نکلنے تک اور بعد عصر سورج غروب ہونے تک نفلین پڑھنا مکروہ قرار دیا گیا اس لئے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک کوئی نماز نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک دو رکعات طواف اور تحیۃ المسجد درست ہے مگر ذکر کردہ روایت انکے خلاف حجت ہے۔

**تنبیہ ضروری:** ذکر کردہ نفل کے مکروہ ہونے میں قصد کی قید ہے یعنی ان اوقات میں بالارادہ نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیا گیا۔ اگر کوئی شخص مثلاً عصر کی نماز کی چوتھی رکعت کے بعد سہواً یا بخوش رکعت کیواسطے گھڑا ہو جائے تو اسے مکروہ قرار نہ دیں گے بلکہ اس صورت میں ایک اور رکعت سے مکمل کر لینی چاہئے۔

**ولا باس بان یصلہ:** ذکر کردہ اوقات میں اگر قضاء نماز پڑھ لی جائے یا نماز جنازہ پڑھ لی جائے یا سجدہ تلاوت کر لیا جائے تو شرعاً حرج نہیں۔

ولیکرہ ان یلتفل بعد طلوع الفجر الخ۔ صبح صادق کے طلوع کے بعد فجر کی نماز سے قبل بجز فجر کی سنتوں کے دوسری نفلیں پڑھنا مکروہ ہے۔ ابوداؤد، ترمذی میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے مرفوع روایت ہے کہ فجر کے طلوع کے بعد سو اُردو رکعت سنت فجر کے دوسری کوئی نماز نہیں۔ علاوہ ازیں ام المؤمنین حضرت حفصہؓ سے مسلم شریف میں روایت ہے کہ فجر طلوع ہونیکے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض دو ہلکی رکعات پڑھا کرتے تھے۔ شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ بذاتہ اسنت کے اندر کسی طرح کی خرابی نہیں بلکہ یہ کراہت فجر کی سنتوں کے حق کے باعث ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص بعد طلوع فجر نیت نفل کرے تب بھی وہ سنت فجر ہی شمار ہوگی اگرچہ اس نے تعیین نہ کی ہو۔ وجہ یہ ہے کہ اس وقت کی تعیین سنت فجر ہی کیواسطے ہے۔

**ولا یمنفل قبل المغرب۔** آفتاب غروب ہونے کے بعد فرض سے قبل بھی نفلیں پڑھنا باعث کراہت ہے اس لئے کہ اس کیوجہ سے نماز مغرب میں تاخیر واقع ہوگی اور نماز مغرب میں تاخیر خلاف اولیٰ ہے۔

**بارہ رکعت الکی فضلیت:** حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص دن اور رات میں فرض نمازوں کے علاوہ بارہ رکعات پڑھے اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جائیگا۔ چار رکعات ظہر سے قبل اور دو رکعت اس کے بعد اور دو رکعات مغرب کے بعد اور دو رکعتیں عشاء کے بعد اور دو رکعت فجر سے پہلے۔ یہ روایت ترمذی شریف میں ہے مسلم شریف میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں چار رکعات پڑھتے تھے پھر باہر تشریف لاکر ظہر پڑھتے، پھر گھر میں تشریف لاکر دو رکعات پڑھتے تھے، پھر باہر تشریف لاکر لوگوں کو نماز عصر پڑھاتے اور پھر مغرب کی نماز پڑھتے، اس کے بعد گھر تشریف لاکر دو رکعات پڑھتے پھر لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھا کر تشریف لاتے اور دو رکعات ادا فرماتے اور جب فجر طلوع ہوتی تو دو رکعات پڑھتے یہ ابوداؤد و مسند احمد میں بھی ہے





## بَابُ النَّوَافِلِ

(نفل نمازوں کا ذکر)

السُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَارْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ هَا  
سُنُّونِ نَازِسِ دُورِ كَلِّ طُلُوعِ صَبْحِ صَادِقِ كَيْ بَعْدِ اِدْر چار رُكعاتِ تَلَكِّ سَبِيلِ اِدْر دُر رُكعاتِ بَعْدِ ظَهْرِ اِدْر  
وَ اِرْبَعًا قَبْلَ الْعَصْرِ وَ اِنْ شَاءَ رَكْعَتَيْنِ وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَ اِرْبَعًا قَبْلَ الْعِشَاءِ وَ اِرْبَعًا  
چار رُكعاتِ عَصْرِ قَبْلِ هِيں اِدْر اِگر چاہے دُر رُكعاتِ پُرھلے اِدْر دُر رُكعاتِ مَغْرِبِ كَيْ بَعْدِ اِدْر چار عِشائِرے قَبْلِ اِدْر چار عِشائِرے  
بَعْدَ هَا وَ اِنْ شَاءَ رَكْعَتَيْنِ  
بَعْدِ سُنُونِ هِيں اِدْر اِگر چاہے دُر رُكعاتِ پُرھلے

تشریح و توضیح باب النوافل :- علامہ قدوسیؒ ادا اور قضاء نمازوں اور فرائض اور مستلقات فرائض کرویات  
وغیرہ کے بیان سے فارغ ہو کر اب نوافل کے متعلق ذکر فرما رہے ہیں اس لئے کہ نفلوں کی حیثیت  
مکملات فرائض کی ہے۔ شیخ البوزیدؒ کہتے ہیں کہ نفل کو اس بصلت سے مشروع فرمایا گیا تاکہ فرائض میں ہونیوالے نقصانات  
کی تلافی اور تکمیل ہو جائے اس لئے کہ آدمی خواہ کتنا ہی بلند مرتبہ ہو جائے اس کا کوتاہیوں سے مبرا و پاک ہونا ممکن نہیں  
نوافل جمع نافلۃ باعتبار لغت نفل اضافہ کو کہا جاتا ہے مثلاً نافلۃ کا اطلاق فرعی اولاد پر ہوتا ہے کہ وہ حقیقی اولاد پر اضافہ ہوتی  
ہوتی ہے۔ ارشادِ ربانی ہے وَ حَبْلَانِ اسْمٰحٰی وَ یَعْقُوبَ نَافِلَۃً۔ اور نفل غنیمت کے معنی میں بھی آتا ہے کہ وہ اصل مال پر اضافہ  
ہوتا ہے شرفاً و عبادت کہلاتی ہے جو فرائض و واجبات کے علاوہ ہو اور اس کا کرنا باعثِ ثواب ہو اور نہ کرنا قاتلِ  
مواخذہ و باعثِ عذاب نہ ہو۔

ایک سوال :- باب میں عنوان نوافل کا رکھا ہے جبکہ اس کے اندر سنتوں کا بیان بھی موجود ہے اس کا سبب کیا ہے؟  
جواب :- اس کا سبب یہ ہے کہ نوافل کے اندر تقسیم ہے اس لئے کہ ہر سنت نفل بھی ہے مگر اس کا عکس نہیں ہے۔  
السُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ الْاِ - علامہ قدوسیؒ ساری سنتوں پر فجر کی سنتوں کو مقدم فرما رہے ہیں وجہ یہ ہے کہ اس کی تاکید  
سب سنتوں سے زیادہ ہے۔ بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی نفل نماز کا فجر کی دو رکعات کے برابر اہتمام نہ فرماتے تھے۔ انھیں سنتوں کے بارے میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ یہ سنتیں دنیا اور دُورِ کجھ دینا میں ہیں ان سے بہتر ہیں۔ علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ فجر کی سنتیں ضرور پڑھو خواہ گھوڑے تمہیں پیس کیوں نہ ڈالیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے سفر و حضر دونوں میں ان پر متابعت فرمائی۔ اسی بنا پر بعض فقہاء انھیں واجب اور بعض قریب بہ واجب قرار  
دیتے ہیں لہذا ان سنتوں کو عذر کے بغیر بیٹھے ہوئے یا سواری کی حالت میں پڑھنا زیادہ صحیح قول کی مطابق درست نہیں۔

فائدہ ضروریہ :- سنت فجر اگر کسی کی فوت ہوگئی ہوں تو امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ آفتاب کے طلوع ہونے سے قبل انکی قضاء نہ کرے۔ اس لئے کہ یہ دو رکعات فقط نفل رہ جائیں گی اور فقط نفل بعد فجر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور حضرت امام ابوحنیفہؒ و حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آفتاب طلوع ہونے کے بعد بھی انکی قضاء نہ کرنا اس لئے کہ ان کے نزدیک فرض کے تابع ہوئے بغیر نفلوں کی قضاء نہیں۔ حضرت امام محمدؒ وقت زوال تک ان کی قضاء کو پسندیدہ فرماتے ہیں۔ شیخ فضلؒ اور شیخ حلوانیؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں کہ ان کے پڑھ لینے میں حرج نہیں۔ علامہ مزیؒ اسی کو راجح و مختار قرار دیتے ہیں۔ امام محمدؒ اس سے استدلال فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنتیں لیلۃ التقریس کے دن کے آغاز میں آفتاب بلند ہو جانے کے بعد پڑھیں۔ اور امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ سنتوں کے اندر اصل انکی عدم قضاء ہے کہ قضاء واجب کے ساتھ خاص ہے۔ رہ گئی ان دو رکعات کی قضاء جیسا کہ حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے تو وہ تابع فرض ہو کر ہے۔ محض فجر کی سنتوں کی فرض کے بغیر قضاء نہیں ہوگی اور تابع فرض ہو کر انکی قضاء کے بارے میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں۔

واربعاً قبل الظهر الخ نہر سے قبل چار رکعات اور بعد ظہر دو رکعات سنتوں کی تاکید کی گئی ہے اور اگر چاہے کہ تو بعد ظہر بھی چار رکعات پڑھ لے اس لئے کہ ترمذی شریف میں ایک مرفوع روایت ہے کہ جس نے ظہر سے قبل کی چار رکعات اور ظہر کے بعد کی چار رکعات کی حفاظت کی تو اللہ تعالیٰ اس پر دو زخ کی آگ کو حرام کر دے گا۔ پھر اگر ظہر سے قبل چار رکعات نہ پڑھ سکے تو نو اور میں بیان کیا گیا ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ بعد فرض ظہر اول دو رکعات پڑھے اور اس کے بعد چھوٹی ہوئی چار رکعات پڑھے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اول چار رکعات پڑھے اور اس کے بعد دو رکعات پڑھے۔ صاحب حقائق فرماتے ہیں کہ مفتی سی ہی قول ہے۔

واربعاً قبل العصر الخ۔ عصر سے قبل چار رکعات پڑھنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ علاوہ ازیں آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ جس نے عصر سے قبل کی چار رکعات پڑھیں اسے دو زخ کی آگ نہ چھوٹے گی اور ترمذی شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جس نے چار رکعات عصر سے قبل پڑھیں۔ امام محمدؒ اختلاف آثار کے باعث چار اور دو کے درمیان اختیار دیتے ہیں اور بعد مغرب دو رکعات سنت مؤکدہ ہیں اور ان کے اندر طول قراءت مستحب ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعت اولیٰ میں الم تنزیل اور رکعت ثانی میں سورہ ملک تلاوت فرماتے تھے۔

واربعاً قبل العشاء الخ۔ نماز عشاء سے قبل چار رکعات اور بعد عشاء چار رکعات پڑھنا باعث استحباب ہے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جس نے عشاء کے بعد چار رکعات پڑھیں تو گویا اس نے لیلۃ القدر میں چار رکعات (باعتبار ثواب) پڑھیں اور خواہ بعد عشاء دو رکعات پڑھے کہ سنت مؤکدہ ہیں۔

فائدہ ضروریہ :- فرض نماز فجر سے قبل دو رکعات، ظہر سے قبل چار رکعات اور بعد ظہر دو رکعات، بعد مغرب دو رکعات

دور رکعات اور بعد عشرہ دور رکعات۔ باعتبار تعدد بارہ بارہ رکعات سنت مؤکدہ ہیں اور ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جس نے دن درات کی ان بارہ رکعات پر مواظبت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے بہشت میں ایک گھر بنائیں گے۔ ان میں سب سے زیادہ تاکید فجر کی سنتوں کی ہے جن کے بارے میں روایات ذکر کی جا چکی ہیں اور ان کے بعد درست قول کے مطابق ظہر سے قبل کی چار رکعات مؤکدہ ہیں۔ اس لئے کہ روایت میں ہے کہ جس شخص نے ظہر کی سنتیں ترک کیں وہ میری شفاعت دبرائے ترقی درجات سے محروم رہے گا۔ علاوہ ازیں فرض سے قبل سنتوں کا مشروع ہونا تو یہ طبع شیطان کے ختم کر دینا کی خاطر بھی ہے اس لئے کہ ان سنتوں کے پڑھنے پر شیطان کہے گا کہ جب اس نے وہ چیز بھی ترک نہ کی جو اس پر فرض نہیں تھی تو وہ فرض کہاں جھوٹ لگیا اور بعد فرض سنتوں کا سبب یہ ہے کہ اگر فرض میں بھول وغیرہ کے باعث کوئی نقصان آجائے تو سنتوں کے ذریعہ اس کی تلافی ہو جائے۔

وَلَوْ أَفْلَحَ النَّهَارُ إِنْ شَاءَ صَلَّيْكَ رَكَعَتَيْنِ بِسَلَامَةٍ وَاحِدَةٍ وَإِنْ شَاءَ أَرْبَعًا وَكَرَّاهُ الزِّيَادَةَ  
اور دن کی نوافل میں اگر چاہے دور رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھے اور اگر چاہے چار رکعات ایک سلام سے پڑھے اور  
عَلَى ذَلِكَ فَأَمَّا نَوَافِلُ اللَّيْلِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ إِنْ صَلَّيْتَ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ بِسَلَامَةٍ وَاحِدَةٍ جَازٍ  
اس سے زیادہ ایک سلام کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے اگر کسی رات کی نوافل تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر آٹھ رکعات ایک سلام سے پڑھے  
وَكِرَّاهُ الزِّيَادَةَ عَلَى ذَلِكَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَزِيدُ بِاللَّيْلِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ  
تو درست ہے اور آٹھ سے زیادہ ایک سلام کے ساتھ مکروہ ہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد کہتے ہیں کہ شب میں دور رکعات سے زیادہ  
بِسَلَامَةٍ وَاحِدَةٍ  
ایک سلام کے ساتھ نہ پڑھے

## تشریح و توضیح

وَلَوْ أَفْلَحَ النَّهَارُ - صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک رات کی نفلوں میں افضل دور رکعات ایک سلام کیساتھ پڑھنا ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ رات کی نماز دور رکعات میں اور دن کی نفلوں میں چار چار رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھنا افضل ہے اور انھیں وہ ظہر کی سنتوں پر قیاس فرماتے ہیں۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتوں پر مواظبت و مداومت فرمائی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ نفلیں خواہ دن کی ہوں اور خواہ رات کی دونوں میں افضل یہ ہے کہ دو دور رکعات پڑھے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دن اور رات دونوں کی نفلوں میں افضل یہ ہے کہ چار چار رکعات ایک سلام سے پڑھے اس لئے کہ رسول اللہ بعد عشرہ چار رکعات ایک سلام سے پڑھتے تھے اور یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے اور آنحضرت چاشت کی چار رکعات بھی ایک سلام سے پڑھا کرتے تھے۔ صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ بعض کے قول کی مطابق صاحبین کا قول معنی یہ ہے معراج میں اس نفلے کی نسبت عیون کی جانب کی گئی ہے

مگر نہر الفاتی میں علامہ قاسم کے قول کی رو سے امام ابو حنیفہؒ ہی کے قول کو ترجیح دی گئی۔ شامی میں اسی طرح ہے۔  
**فائدہ ضروریہ:** دن کی نفلوں کی بہ نسبت رات کی نوافل کی فضیلت زیادہ ہے۔ اس لئے کہ ارشاد ربانی ہے  
 "تَجَانُّوا جُنُوبَكُمْ عَنْ الْمُضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّكُمْ خَوْفًا وَطَمَاحًا تَمَازِنُ فِيهِمْ يَتَّقُونَ فَلَا تَكُلُمُ نَفْسٌ مَّا أُخِي لَهَا مِنْ قُرْعَةٍ أَغْنَىٰ عَنْهَا وَتَذْكُرُ الْأَيْتِ" (نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے رات کے قیام کو طویل کیا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے سہولت عطا فرمائیں گے۔

ترجمہ میں حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم رات میں قیام کیا کرو (نفل پڑھو) اس لئے کہ یہ صالحین کا طریقہ اور تمہارے رب سے قربت کا ذریعہ اور کفارہ سیئات اور گناہوں سے روکنے والا ہے۔ حضرت ابوسعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ تین قسم کے لوگوں سے اللہ تعالیٰ راضی ہوتا ہے۔ ایک تو وہ جو رات میں نماز کے لئے اٹھے۔ اور دوسرے وہ لوگ جو نماز کے لئے صفیں باندھیں۔ اور تیسرے وہ لوگ جو دشمنان دین سے قتال کیلئے صف آرا ہوں۔ یہ روایت شرح السنہ میں ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ ہمارا پروردگار ہر رات میں سماء دنیا کی طرف نزول کرتا ہے رات کے آخری تہائی میں فرماتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے مجھے سے کون مانگتا ہے کہ میں اس کا سوال پورا کر دوں مجھ سے کون مغفرت طلب کرتا ہے کہ میں اس کی مغفرت کر دوں (بخاری و مسلم)۔

وَالْقِرَاءَةُ فِي الْفِرَاشِ وَاجِبَةٌ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَهُوَ خَيْرٌ فِي الْأَخْرَيْنِ إِنْ شَاءَ قَرَأَ  
 اور فرض نمازوں کی پہلی دو رکعات میں قرات فرض اور اخیر کی دو رکعات میں یہ اختیار ہے کہ خواہ سورہ فاتحہ پڑھے اور  
 الْفَاتِحَةُ وَإِنْ شَاءَ سَلَّمَ وَإِنْ شَاءَ سَبَّحَ وَالْقِرَاءَةُ وَاجِبَةٌ فِي جَمِيعِ رُكُوعَاتِ النَّفْلِ فِي جَمِيعِ الْوَقْتِ  
 چاہے چپ رہے اور خواہ تسبیح پڑھے اور قرات نفل اور وتر کی ساری رکعات میں واجب ہے۔

**تشریح و توضیح** وَالْقِرَاءَةُ فِي الْفِرَاشِ (اور قرات نفل) فرض نمازوں کی قرات کے بار میں تفصیل یہ ہے کہ فرض نمازوں کی پہلی دو رکعات میں قرات فرض قرار دی گئی۔ اور امام شافعیؒ ہر رکعت میں واجب قرات دیتے ہیں۔ ان کے اس استدلال کا سبب یہ ہے کہ ہر رکعت نماز ہونیکی بنا پر اندرون ہر رکعت قرات واجب ہوگی۔ امام مالکؒ کا قول بھی اسی طرح کا ہے اور انہی دلیل بھی جو ان کی تو یہی ہے۔ فرق محض اس قدر ہے کہ ان کے نزدیک تین رکعات میں قرات کافی ہے اس لئے کہ اکثر نفل کی جگہ شمار ہوتا ہے اس اعتبار سے اندرون مغرب دو رکعت کے اندر ہی قرات کافی قرار دی جائیگی۔ احناف کا استدلال یہ ارشاد ربانی ہے "فَاتْرُجُوا مَا بَيْنَ شَرْقِ مِنَ الْقُرْآنِ" تم لوگ جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو، آیت اتر دے" امر ہے اور اس کے درمیان فرضیت کا ثبوت ہوتا ہے اور قاعدہ کے مطابق کسی نفل کا حکم دینے پر ایک بار کر لینے سے تعیل حکم ہو جاتی ہے۔



بار بار کی احتیاج نہیں ہوتی۔ اس سے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ قنات کا جہاں تک تعلق ہے وہ محض ایک رکعت میں فرض ہو۔ حضرت امام زفرؒ اور حضرت حسن بصریؒ یہی فرماتے ہیں تو پھر سوال یہ ہے کہ احاث دوسری رکعت میں قنات کے فرض ہونے کے قائل کہاں سے ہو گئے؟ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ احاث دوسری رکعت کے اندر قنات کا وجوب بذریعہ دلالہ النص ثابت کرتے ہیں اس واسطے کہ دونوں رکعات ہر اعتبار سے ایک جیسی اور اصل ارکان میں برابر ہیں اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جسطرح رکعت اولیٰ مراد ہے اسی طرح رکعت ثانیہ بھی۔ رہ گیا امام شافعیؒ کے استدلال کا معاملہ تو پہلی بات یہ کہ وہ احادیث قسم سے ہے اور اس کے ذریعہ فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، محض وجوب ثابت ہو سکتا ہے مگر وجوب بھی ہر رکعت کے اندر نہیں۔ دوسری بات یہ کہ اس حدیث سے احاث ہی کی تائید ہو رہی ہے اس لئے کہ اس کے اندر صلوٰۃ کا بیان مطلق ہے اور صلوٰۃ کو مطلق بیان کرنیکی صورت میں اس سے مقصود کامل نماز ہوگی اور کامل نماز دو رکعات ہیں۔

وہو بخیر فی الآخرین الام۔ نماز پڑھنے والے کو فرض کی دو رکعات میں یہ اختیار دیا گیا کہ خواہ وہ سورۃ فاتحہ پڑھے یا تسبیح اور خواہ خاموشی اختیار کرے۔ سبب یہ ہے کہ اخیر کی دو رکعات کا جہاں تک تعلق ہے وہ حسب ذیل باتوں میں پہلی دو رکعات سے الگ ہیں۔

۱۔ اندرون سفر و دونوں کے نہ پڑھنے کا حکم ہے، ۲۔ پہلی دو رکعات میں جہر ہو تا ہے اور اخیر کی دو رکعات میں اخفاء اور قنات آہستہ ہوتی ہے ۳۔ قنات کی مقدار میں بھی فرق ہوتا ہے ان باتوں میں فرق کے باعث اس میں داخل نہیں کیا گیا بلکہ اس سے الگ رکھا گیا۔

وَمَنْ دَخَلَ فِي صَلَوةِ النَّفْلِ ثُمَّ أَفْسَدَهَا قَضَاهَا فَإِنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَقَعَدَ فِي  
اور جو نماز کے آغاز کے بعد اسے فاسد کر دے تو ان کی قضاء کرے لہذا اگر چار رکعات کی نیت کرے اور پہلی دو رکعات میں  
الْأُولَايَيْنِ ثُمَّ أَفْسَدَ الْآخَرَتَيْنِ قَضَى رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ أَبُو يَسْفَ يَقْضِي أَرْبَعًا وَيُصَلِّي النَّافِلَةَ  
بیٹھنے کے بعد آخری دو رکعات فاسد کر دے تو وہ دو رکعات کی قضاء کرے۔ اور امام ابو یوسفؒ چار رکعت کی قضاء کیلئے کہتے ہیں  
فَاعِدَا مَعَ الْقَدَمَةِ عَلَى الْقِيَامِ وَإِنْ أَفْتَحَهَا ثَانِيًا ثُمَّ قَعَدَ جَازِعًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَجَعَهُ  
اور نفل قیام پر قادر ہو نیے کا جو دو میٹھ کر پڑھنا درست ہے اور اگر ابتدا کرے ہو کر گرنے کے بعد بیٹھ جائے تو امام ابو حنیفہؒ  
اللَّهُ وَقَالَ لَا يَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَدَمِهَا وَمَنْ كَانَ خَارِجَ الْمَصْرِ يَنْقُلُ عَلَى دَابَّتِهِ إِلَى أَيْ  
کے نزدیک ناجائز ہے البتہ عذر کی بنا پر جائز ہے۔ اور شہر سے باہر شخص کو اپنی سواری پر نفل پڑھنا درست ہے جس جانب بھی  
جَهَّتْ تَوَجَّهَتْ يُؤْمَرُ إِيمَاءً  
سواری جاری ہو اشارہ کرتے ہوئے۔

تشریح و توضیح | وَمَنْ دَخَلَ فِي صَلَوةِ النَّفْلِ الْوُجُوهُ قَصْدًا نَفْلَ نَمَازَ كَاغَا زَكْرَ كَ پھر اسے فاسد

کر دے تو نماز کی قضاء کا وجوب ہو گا۔ چلے اس کے فعل کے ذریعہ فاسد ہوئی ہو یا اس کے فعل کے علاوہ سے مثال کے طور پر تیمم کر نیوالے کو پانی نظر آجائے، یا عورت کو حیض آنیکی ابتداء ہو گئی تو اس صورت میں قضاء کا وجوب ہو گا۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قضاء واجب نہ ہو گی۔ اس لئے کہ وہ اندرون نفل نماز متبرع ہے اور متبرع پر لزوم نہیں ہو گا۔ اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَلَا تَطْلُوا الْعَالَمَ" پھر قصد کی قید اس بنا پر لگائی گئی کہ کسی شخص کے سہواً پانچویں رکعت کیلئے کھڑے ہونے اور پھر اسے فاسد کر نیکی صورت میں قضاء کا وجوب نہ ہو گا۔ جوہرہ میں یہ طرح ہے: فان صلی اربع رکعات الخ کوئی شخص چار رکعات نفل کی ابتداء کرے اور پھر قعدہ اولی کے بعد اخیر کی دو رکعات فاسد کر دے تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ دو رکعات کی قضاء واجب ہونیکا حکم فرماتے ہیں اس لئے کہ اس بارے میں اصل بات یہی ہے کہ نفل نماز کے ہر شفعہ کو مستقل نماز قرار دیا گیا اور مقدار شہد بیٹھ چکنے کے باعث شفعہ اول مکمل ہو گیا اور تیسری رکعت کی واسطے کھڑے ہونیکا مستقل تحریم کے درجہ میں رکھا گیا پس شفعہ ثانیہ ہی کا لزوم رہا اور اس کے فاسد کر نیکی بنا پر اسی کی قضاء کا وجوب ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ احتیاطاً چار رکعات کی قضاء واجب قرار دیتے ہیں اس لئے کہ وہ ایک نماز کے درجہ میں ہے۔

و یصلی النافلاً قاعداً الخ قیام پر قادر ہوتے ہوئے بھی یہ درست ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اس لئے کہ جب نیادی طور پر اصل نماز نفل نہ پڑھنے کی گنجائش دی گئی تو بدرجہ اولیٰ ترک و صف کی گنجائش ہو گی اور اگر نفل کا آغاز کھڑے ہو کر کرے اس کے بعد بیٹھ جائے تو امام ابو حنیفہؒ استسناً اسے بھی جائز قرار دیتے ہیں اس لئے کہ جب شروع ہی میں بیٹھ کر پڑھنا درست ہے تو بقائے بدرجہ اولیٰ پڑھنا درست ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کو بلا غدر درست قرار نہیں دیتے۔ قیاس کا تقاضا یہ بھی یہی ہے۔

ومن كان خارج المصالح - مقیم شخص اگر شہر سے باہر یعنی ایسے مقام پر ہو جہاں کہ مسافر نماز قصر کرتا ہو تو ایسی جگہ نفل نماز سواری پر پڑھنا درست ہے۔ جس جانب کو سواری جاری ہو اس طرف پڑھے۔ اس لئے کہ عند الاحتیاج سواری پر نماز پڑھنے کی صورت میں استقبال قبلہ کی شرط نہ رہے گی۔ حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سواری پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور آنحضرتؐ کا رخ خبر کی جانب تھا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بوقت نیت یہ ضروری ہے کہ قبلہ رخ ہو۔

## بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

(سجود سہو کا ذکر)

سُجُودُ السَّهْوِ واجبٌ فی الزیادۃ والنقصان بعد السلام یسجد سجدتين ثم یتشهدوا ویسلمون نماز میں کمی بیشی کی شکل میں سہو کے سجدے واجب ہیں۔ بعد سلام دو سجدے کر کے تشهد پڑھے اور سلام پھیرے

تشریح و توضیح | بَابُ سُجُودِ الشَّهْوِ - علامہ تدویری فرضوں، نفلوں اور ادا و قضاء کے ذکر سے فارغ ہو کر اب سجدہ سہو کے بارے میں ذکر فرما رہے ہیں کہ اس کے ذریعہ نمازیں آنوالی کی پوری کی جاسکے۔

سُجُودُ الشَّهْوِ وَ احِبُّ الْإِ - مصلیٰ کے لئے دو سجدے نماز کے اندر سہو کی صورت میں واجب ہیں اس سے قطع نظر کہ وہ نماز فرض ہو یا نفل تاکہ جبر و تلافی نقصان ہو جائے۔ صحاح ستہ کی روایات اور بحر الرائق وغیرہ کی صراحت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر موافقت ثابت ہے اور جب اس کا واجب ہونا ثابت ہو گیا تو ترک واجب ہی پر تلافی نقصان واجب ہوگی۔ پس ترک تسمیہ و تلویذ و شمار پر اس کا وجوب نہ ہوگا کیونکہ وہ خود بنفسہ واجب نہیں اسی طرح ترک رکن بھی سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ ترک رکن سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ اگر واجب غدا ترک کر دیا تب بھی سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ یہ سجدہ سہو کی بنا پر ہیں پھر عمدۃ ترک کی صورت میں نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے ہر سہو کیلئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں یہ روایت مسند احمد، ابوداؤد و ابن ماجہ میں ہے۔ اور ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے بعد سہو کے دو سجدے کئے۔

بعض ائمہ کے نزدیک سلام سے پہلے سجدہ سہو سنت ہے۔ امام شافعیؒ بھی فرماتے ہیں۔ سلام سے پہلے سجدہ سہو جائز ہے۔ اختلاف صرف اولویت میں ہے۔ احناف کے نزدیک بعد سلام سجدہ سہو کا مقام ہے اس سے قطع نظر کہ سہو رکعات میں اضافہ کے باعث ہو یا کمی کی صورت میں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ کمی کی شکل میں سلام سے پہلے اور اضافہ کی شکل میں سلام کے بعد۔ ”واقعات“ میں ہے کہ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ حضرت امام ابو یوسفؒ خلیفہ وقت ہارون الرشید عباسی کے یہاں بیٹھے ہوئے تھے کہ امام مالکؒ بھی پہنچ گئے۔ بات چیت کے دوران سجدہ سہو کا مسئلہ بھی آگیا تو امام ابو یوسفؒ نے امام مالکؒ سے اس کے بارے میں ان کی رائے معلوم کی تو امام مالکؒ نے اپنے مسلک کے موافق اس کا جواب دیا۔ امام ابو یوسفؒ نے پوچھا کہ اگر کسی شخص کو بیک وقت اضافہ اور کمی دونوں طرح سہو ہو گیا ہو تو وہ کیا کرے گا؟ اس سوال پر امام مالکؒ حیرت زدہ رہ گئے۔ امام شافعیؒ کا مستدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل ہے کہ آنحضورؐ نے نماز ظہر کے قعدہ اخیرہ کے اندر سجدہ سہو کے بعد دو سجدے سلام سے قبل کئے۔ احناف کا مستدل آنحضرتؐ کا یہ ارشاد ہے کہ ہر سہو کے لئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ علاوہ ازیں صحاح ستہ میں حضرت ذوالیدین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضورؐ نے دو سجدے بعد سلام کئے لہذا آپؐ کی فعلی روایات میں تعارض پیدا ہو گیا اور قوی حدیث سے اخذ و عمل برقرار رہا۔ احناف نے اسی کو اختیار فرمایا۔

فائدہ ضروریہ :- اکثر فقہاء ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کے قائل ہیں۔ شمس الائمہ اور صدر الاسلام بعد دو سلام کے سجدہ سہو کیلئے فرماتے ہیں اور صاحب ہدایہ اسی قول کی تصحیح فرماتے ہیں اور فرخ الاسلام ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کیواسلئے فرماتے ہیں لیکن کہتے ہیں کہ سامنے کی جانب سلام کرے مگر یہ قول مشہور کے خلاف ہے۔

اور زیادہ درست پہلا اکثر فقہاء کا قول ہے۔ کرتھی اور نخعی یہی فرماتے ہیں۔  
 تشہد تشہد ویسلم۔ کیونکہ سجدہ سہو کی بنیاد پر پہلا تشہد نہ پڑھنے کے درجہ میں شمار ہوگا۔ لہذا اس کے بعد اور  
 تشہد درود شریف پڑھ کر اور دعا پڑھ کر سلام پھیر لیگا۔

وَلْيَزِمُ سُجُودَ السَّهْوِ إِذَا زَادَ فِي صَلَاتِهِمَا فَعَلًا مِنْ جَنْبِهَا لَيْسَ مِنْهَا أَوْ تَرَكَ فَعَلًا مَسْنُونًا أَوْ  
 اور نماز میں اضافہ کرنے پر سجدہ سہو لازم ہوگا جبکہ نماز کے اندر کوئی ایسا فعل کرے جو نماز کی جنس ہو اور وہ اس نماز میں قُتْ  
 تَرَكَ قِرَاءَةً فَاتَّخَذَ الْكِتَابَ أَوِ الْقُنُوتَ أَوِ التَّشَهُّدَ أَوْ تَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ أَوْ جَهْرَ الْإِمَامِ فِيمَا يَخْتَارُ  
 شامل نہ ہو یا کسی فعل مسنون کو ترک کر دے یا قنوت سورۃ فاتحہ یا قنوت یا تشہد یا عیدین کی تکبیریں ترک کر دے یا امام جہر کی نماز کے اندر سُرَا  
 أَوْ خَافَتْ فِيمَا يُجْمَعُ وَسَهْوُ الْإِمَامِ يُوجِبُ عَلَى الْمُتَوَتِّعِ السُّجُودَ فَإِنْ لَمْ يَسْجُدِ الْإِمَامُ لَمْ يَسْجُدِ  
 یا سری نماز میں جہر قنوت کر دے اور امام کے سہو سے مقتدی پر سجدہ واجب ہوگا لہذا امام کے سجدہ نہ کرنے پر مقتدی بھی  
 الْمُتَوَتِّعُ فَإِنْ سَهِيَ الْمُتَوَتِّعُ لَمْ يَلْزِمِ الْإِمَامُ وَلَا الْمُتَوَتِّعُ السُّجُودَ وَمَنْ سَهِيَ عَنِ الْقَعْدَةِ الْأُولَى  
 سجدہ نہ کرے اور مقتدی کے سہو سے نہ امام پر سجدہ سہو واجب ہوگا اور نہ مقتدی پر اور جسے قاعدہ اولیٰ یاد نہ رہے اس کے  
 ثُمَّ لَمْ يَكُنْ وَهُوَ إِلَى حَالِ الْقَعْدَةِ اقْرَبَ عَادَ فُجُلَسَ وَتَشَهُّدَ وَانْ كَانَ إِلَى حَالِ الْقِيَامِ اقْرَبَ لَمْ  
 بعد وہ بیٹھنے کے زیادہ قریب ہو کر یا آگے تو لوٹ جائے اور بیٹھے اور تشہد پڑھے اور کھڑے ہونیکے زیادہ قریب ہونکی صورت میں وہ نہ لوٹے  
 يُعَدُّ وَيَسْجُدُ لِلْسَّهْوِ -  
 اور سجدہ سہو کرے۔

تشریح و توضیح و یلزم سجود السہو الخ اگر نماز پڑھنے والے سے نماز کی جنس سے کوئی فعل زیادہ ہو گیا  
 یا وہ کوئی واجب ترک کر دے مثال کے طور پر سورۃ فاتحہ کی قنوت نہ کی یا قنوت یا قنوت  
 کی تکبیر یا تشہد یا عیدین کی تکبیریں ترک کر دے یا امام تھا اور اس نے جہر نماز میں سُر قنوت کر دی یا سری نماز  
 میں جہر قنوت کر دی تو ان ذکر کردہ تمام صورتوں میں سجدہ سہو کا وجوب ہوگا اور مقتدی پر عرض امام کے سہو  
 سے سجدہ سہو کا وجوب ہوگا۔ اگر مقتدی کو سہو ہو جائے تو اس کی وجہ سے نہ امام پر سجدہ سہو کا وجوب ہوگا اور  
 نہ مقتدی پر۔

ایک سوال :- سجدہ سہو تلافی نقصان کی خاطر ہوتا ہے تو زائد فعل کی صورت میں اس کا وجوب کیوں ہوتا  
 ہے جبکہ اضافہ کی کمی کی ضد واقع ہوا ہے۔ جواب :- اس کا جواب یہ ہے کہ اضافہ بے موقع ہونے پر اسے  
 نقصان ہی قرار دیا جاتا ہے۔ لہذا مثلاً اگر کسی شخص نے ایسا غلام خریدا جس کی چھ انگلیاں تھیں تو خیار عیب  
 کی بنا پر ٹھیک اسی طرح اسے لوٹا نیا کھتی ہوگا جس طرح انگلیاں چار ہونکی صورت میں لوٹا نیا کھتی تھا۔  
 ومن سہی عن القعدة الاولى الخ کوئی نماز پڑھنے والا سہو کر کھڑا ہونے لگے اور ایسے وقت اسے یاد



آئے کہ ابھی بیٹھنے کی حالت کے زیادہ قریب ہو تو اس صورت میں بیٹھ جائے اور بیٹھ کر تشہد پڑھے اس لئے کہ ہر شے کا حکم اس کے قریب کا سا ہوتا ہے تو اس جگہ بھی یہ کھڑا ہونا گویا حکماً بیٹھنا ہی ہے اور زیادہ صریح قول کے مطابق اگر بخلا دھڑ نصف سیدھا اور بیٹھ بیٹھی ہو تو وہ بیٹھنے کے قریب شمار ہوگا اور اس صورت میں زیادہ صریح قول کی مطابقت اس پر سجدہ ہو واجب نہ ہوگا اس لئے کہ شرعاً وہ کھڑا ہو نیوالا قرار نہیں دیا گیا اور اگر قیام کے زیادہ قریب ہو تو بجا بن قعدہ نہ لوٹنا چاہئے۔ اس لئے کہ وہ اب کھڑے ہونے کے حکم میں ہے اور اسی صورت میں بالاتفاق اس پر سجدہ نہ ہوگا وجوب ہوگا اور ظاہر مذہب کے مطابق اگر ابھی سیدھا کھڑا نہ ہو ابھو کہ یاد آجائے تو واپس ہو جائے ورنہ واپس نہ ہو۔ رہی وہ حدیث جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور پھر لوگوں کے تسبیح پڑھنے پر بیٹھ گئے تو اسے آپ کے سیدھا کھڑے نہ ہونے پر محمول کریں گے اور یہ جو دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نہیں بیٹھے اور لوگوں کو کھڑے ہونیکا اشارہ کیا تو اسے آپ کے سیدھے کھڑے ہو جانے پر محمول کیا جائیگا۔

وَأَنَّ سَهْلَى عَنِ الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ فَقَامَ إِلَى الْخَامِسَةِ رَجَعَ إِلَى الْقَعْدَةِ مَا لَمْ يُسْجِدْ وَالْغَى  
اور اگر قعدہ اخیرہ بھولنے کی وجہ سے پانچویں رکعت کی واسطے کھڑا ہو جائے تو تا وقتیکہ سجدہ نہ کرے قعدہ کی جانب لوٹ آئے  
الْخَامِسَةِ وَسَجَدَ لِلَّهِ وَأَنَّ قَعْدَةَ الْخَامِسَةِ لِبَطْلِ فَرْضَتِهِ وَتَحَوَّلَتْ صَلَوتُهُ نَفْلًا  
اور پانچویں رکعت ترک کرے اور سجدہ سہو کر لے اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لینی صورت میں فرض باطل ہو جائیگا اور یہ نماز نفل ہو جائیگی اور  
كَانَ عَلَيْهِ أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهَا رَكْعَتَهُ سَادِسَةً وَأَنَّ قَعْدَةَ الرَّابِعَةِ شَمَّ قَامَ وَلَمْ يُسَلِّمْ بِطَنَهَا  
اب اس پر لازم ہوگا کہ وہ اس میں چھٹی رکعت ملائے اور اگر وہ چوتھی رکعت میں بیٹھنے کے بعد کھڑا ہو جائے اور قعدہ کوئی خیال کرے تو  
قَعْدَةُ الْأُولَى عَادَ إِلَى الْقَعْدَةِ مَا لَمْ يُسْجِدْ لِلْخَامِسَةِ وَسَلَّمَ وَسَجَدَ لِلَّهِ وَأَنَّ قَعْدَةَ الْخَامِسَةِ  
سلام نہ پھرے تو تا وقتیکہ پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے قعدہ کی جانب لوٹے اور سلام پھرے اور سجدہ سہو کر لے اور پانچویں کا سجدہ  
بِسَجْدَةٍ ضَمَّ إِلَيْهَا رَكْعَتَهُ أُخْرَى وَقَدْ تَمَّتْ صَلَوتُهُ وَالرَّكْعَتَانِ نَافِلَتَانِ وَمَنْ شَقَّ فِي صَلَوتِهِ فَلَمْ  
کر چکے کی صورت میں چھٹی رکعت مزید ملائے اور اس کی ناز مکمل ہو گئی اور دو رکعات نفل ہو جائیگی اور وہ شخص جسے اپنی نماز میں شک  
يَدْرَأُ أَتْلَفَ صَلَاتَهُ أَمْ أَرْبَعًا وَذَلِكَ أَوْلَى مَا عَرَضَ لَهُ اسْتَأْنَفَ الصَّلَاةَ فَإِنْ كَانَ يَعْزُضُ لَمْ يَكُنْ  
ہو اور یہ دھیان نہ رہے کہ تین رکعات پڑھیں یا چار اور یہ سہو اسے اول مرتبہ ہو تو نماز دوبارہ پڑھے اور اگر یہ سہو اکثر پیش آتا ہو تو اپنے  
بَنَى عَلَى غَالِبِ ظَنِّهِ إِنْ كَانَ لَذُنُّ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَذُنُّ بَنَى عَلَى الْيَقِينِ  
نہن غالب پڑھل پیرا ہو بشرطیکہ غالب گمان ہو ورنہ یقین پر بنا کر لے۔

تشریح و توضیح وَأَنَّ سَهْلَى عَنِ الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ الْإِذَا نَزَّ نَزَّ بِطَرَفِهِ وَالْغَى كَقَعْدَةِ الْآخِرَةِ يَدْرَأُ

اور وہ سہوا یا بخوس رکعت کو واسطے کھڑا ہو جائے تو اسے چاہئے کہ یا بخوس رکعت کے سجدہ سے قبل قبل بلیٹ آئے اور قعدہ کر کے اور سجدہ سہو کر کے نماز مکمل کر لے۔ واپسی تو اصلاح صلوة کی خاطر ہے اور سجدہ سہو واسطے کہ اس سے واجب قطعی یعنی قعدہ اخیرہ میں تاخیر ہو گئی اور یا بخوس رکعت کا سجدہ کر چکنے کی صورت میں عند الاحتمال اس کی فرض نماز باطل ہو جائیگی۔ حضرت امام محمدؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام مالکؒ کا اس میں اختلاف ہے فرض باطل ہونے کی دلیل یہ قرار دی گئی کہ اس نے فرض مکمل کرنے سے پہلے نفل فعلی کا آغاز کر کے اسے بذریعہ سجدہ مستحکم کیا اور فرض مکمل کرنے سے قبل فرض کے خروج سے اس کا باطل ہونا لازم آئے گا لہذا فرضیت کے باقی نہ رہنے اور اصل نماز کے پائے جلنے کے باعث امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ اس نماز کے نفل ہو جانیکا حکم فرماتے ہیں پس اس زیادہ رکعت کے ساتھ ایک رکعت مزید شامل کر لے تاکہ نفل طاق نہ رہے اور نہ ملائے کی صورت میں بھی مضائقہ نہیں اس لئے کہ اس نے عمدتاً اس کی ابتداء نہیں کی۔ علاوہ ازیں اس پر سجدہ سہو بھی واجب ہو گا

دَانْ قَعْدَ فِي الرَّابِعَةِ تَامَ الْخُ اور اگر چوتھی رکعت پر قعدہ نہ کرے مگر پھول کر کھڑا ہو جائے تو اس صورت میں یا بخوس رکعت کے سجدہ سے قبل اگر یاد آئے تو بلیٹ آئے اور سجدہ سہو کرے اور سلام پھیر دے اور یا بخوس رکعت کا سجدہ کر چکنے کی صورت میں ایک رکعت اور شامل کر لے خواہ یہ نماز فجر و عصر و مغرب ہی کیوں نہ ہو۔ اس شکل میں اس کی فرض نماز کی بھی تکمیل ہو جائیگی اور دو رکعات نفل ہوں گی۔ فرض کی تکمیل تو اس واسطے ہو گئی کہ کسی رکن یا فرض کا ترک لازم نہیں آیا محض سلام باقی رہ گیا تھا جو کہ واجب ہے اور اس کی تلافی و تکمیل بذریعہ سجدہ سہو ہو گئی اور ایک رکعت مزید شامل کر لیکر حکم اس واسطے ہے کہ محض ایک رکعت پڑھنا ممنوع ہے۔

فائدہ ضرور ہے :- سہو کی صورت اگر پہلی بار پیش آئی ہو تو نماز ہر انیکا حکم ہو گا۔ مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں مرفوع روایت ہے کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو اور یہ یاد نہ رہے کہ تین رکعات پڑھیں یا چار رکعات تو شک کو دور کرے۔ یقین یعنی اقبل رکعات کو اختیار کرو۔ اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ مجھے اگر یاد نہ رہے کہ میں نے کتنی نماز پڑھی تو میں نوادوں گا۔ یہ حکم پہلی بار سہو کا ہے۔ یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔

## بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ

مریض کی نماز کا ذکر

اِذَا اَعْدَّ عَلَى الْمَرِيضِ الْقِيَامُ صَلَّاهُ قَاعِدًا اَوْ كَعَمَّ وَيَسْجُدُ اِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ جب مریض کے لئے کھڑا ہونا مشکل ہو جائے تو وہ بیٹھ کر رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھے اور اگر رکوع و سجدہ کرنا بھی ممکن آوے اِنْ سَاعَدَ وَجَعَلَ السُّجُودَ اخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ وَلَا يَرْفَعُ اِلَى وَجْهِهِ شَيْئًا لِيَسْجُدَ عَلَيْهِ

نہ ہو تو اشارہ کرے اور سجدہ کا اشارہ رکوع کے مقابلہ میں زیادہ بہت کرے اور سجدہ کی خاطر اپنے چہرہ کی جانب کوئی شئی نہ اٹھائے

فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْقَعْدُ اسْتَلْقَ عَلَى قَفَاةٍ وَجَعَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْقِبْلَةِ وَأَدْمَى بِالرُّكُوعِ وَالسَّجْدِ  
اور اگر بیٹھ کر بھی نہ پڑھے تو جہت لیٹ کر اپنے پر بجانب قبلہ کر کے رکوع و سجدہ کا اشارہ کرے۔ اور اگر پہلو  
وَرَأَى اضْطِجَاعَ عَلَى جَنْبِهِ وَوَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ وَأَدْمَى جَانِبَهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْإِيْمَاءَ بَرَأْسِهِ  
پر لیٹ کر منہ قبلہ کی جانب کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو یہ بھی جائز ہے اور اگر اس سے اشارہ بھی ممکن نہ ہو تو نماز  
آخِرَ الصَّلَاةِ وَلَا يَدْعُو حَتَّى يَعْصِيَهُ وَلَا يَحْجِبِيهَا وَلَا يَلْقِيهَا  
مؤخر کر دے اور آنکھوں، سجدوں اور قلب سے اشارہ نہ کرے۔

**نفت کی وضاحت :-** تقدیر: مشکل ہو جائے۔ ادھی: اشارہ۔ اخفض: خفض: ضرب سے، پست کرنا۔  
اخفض: زیادہ پست کرنا۔ رَجُل: پاؤں۔ وَجْهًا: چہرہ۔ بِحَاجَتَيْهَا: ابرو۔ اصل میں تشبیہ کا صیغہ ہے۔ نون انصاف  
کے باعث گر گیا۔

**تشریح و توضیح** **بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ**۔ انسان کے دو حال ہوتے ہیں۔ ایک تو وہ جبکہ صحت مند اور  
بیماریوں سے بچا ہوا ہوتا ہے۔ دوسرا یہ کہ اسے کوئی مرض لاحق ہو جائے۔ علامہ قدوریؒ کی حالت  
صحت کے احکام سے فارغ ہو کر اب دوسرا حال بیان فرما رہے ہیں۔ پھر خواہ مرض لاحق ہو یا سہو ہو دونوں کو عارض ہوا  
کیا جاتا ہے اور اسی کیطابق حکم ہوتا ہے مگر سہو بہ نسبت مرض کے زیادہ پیش آتا ہے اس واسطے صاحب کتاب نے اول  
سہو کے احکام بیان فرمائے اور مرض کے احکام کا بیان اس کے بعد کیا۔

اِذَا اعْتَذَرَ عَلَى الْمَرِيضِ اَلَا اِنْ بَيَّرَ اس قَابِلٌ نَدْرَسَ كَهَطِّهِ هُوَ كَهَطِّهِ هُوَ كَهَطِّهِ هُوَ كَهَطِّهِ  
یاد میں صحت یابی کا قوی خطرہ ہو تو اسے چاہئے کہ نماز بیٹھ بیٹھ پڑھے۔ یہ ضروری نہیں کہ وہ ٹیک لگا کر اور سہارے  
سے کھڑا ہو۔ اور رکوع و سجدہ بیٹھ کر کرنا بھی ممکن نہ رہے تو اس صورت میں بیٹھ کر اشارہ کے ساتھ نماز پڑھے اور  
رکوع کے مقابلہ میں سجدہ کے اندر سر دراز زیادہ جھکے تاکہ سجدہ رکوع سے ممتاز ہو جائے اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھنا ممکن  
نہ رہے تو قبلہ کی جانب منہ کر کے لیٹ جائے اور گھٹنے کھڑے کر کے اشارہ کے ساتھ نماز پڑھے اس لئے کہ آیت  
کریمہ **يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا** اعلیٰ جنوہم کے بار میں حضرت ابن عمرؓ، حضرت جابرؓ اور حضرت عبداللہؓ ابن مسعودؓ  
رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ اس کا نزول نماز کے بار میں ہوا یعنی اگر قیام پر قدرت ہو تو نماز کھڑے ہو کر اور قیام  
دشوار ہو تو بیٹھ کر، اور بیٹھا بھی ممکن نہ ہو تو اپنے پہلوؤں پر لیٹ کر نماز پڑھتے ہیں علاوہ ازیں حضرت عمران بن  
حصیلؓ سے روایت ہے کہ انھیں بوا سیر کا مرض تھا انھوں نے نماز کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
پوچھا تو ارشاد ہوا کہ نماز بحالت قیام پڑھو۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو نماز بیٹھ کر پڑھو اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو لیٹ کر پڑھو۔  
یہ روایت بخاری شریف وغیرہ میں موجود ہے۔ یہ عذر خواہ حقیقی ہو کہ اگر کھڑا ہو جائے تو گرجائے گا اور خواہ حکمی ہو کہ قیام  
کی صورت میں ضرر واز یا د مرض کا قوی اندیشہ ہو۔ نہایت یہی اسی طرح ہے۔

صَلَّے قَاعًا ۱۰۔ یعنی اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اگر رکوع و سجود پر قدرت ہو تو رکوع و سجود کرے ورنہ اشارہ سے پڑھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ اگر رکوع و سجود پر قادر ہو ورنہ اشارہ سے پڑھے یہ روایت مسند بزار وغیرہ میں ہے۔ بیٹھنے کی کسی خاص ہیئت کی تعیین نہیں بلکہ جس طریقہ سے بیٹھنا ممکن ہو بیٹھ جائے۔ اس واسطے کہ جب بیماری کے باعث نماز کے ارکان ناقص ہو گئے تو اس کی وجہ سے سنتیں تو بدرجہ اولیٰ ساقط ہو جائیں گی۔ امام زفر کے نزدیک اس طریقے سے بیٹھے جس طرح اندرونِ قعدہ برائے تشہد بیٹھا کر ناہر خلافت اور رئیس کے اندر اسی قول پر فتویٰ دیا گیا ہے اس واسطے کہ برائے مریض اس طریقہ سے بیٹھنے میں سہولت ہے مگر علامہ شامیؒ کے نزدیک یہ علت مکمل نہیں اس واسطے کہ سہولت تو اسی کے اندر ہے کہ کسی مخصوص ہیئت کی قید نہ لگائی جائے۔

ولا یرفع الیٰ وجہہ شمسًا ۱۱۔ اگر بیمار بذریعہ اشارہ نماز پڑھے تو اس کی پیشانی کی جانب کو بلند چیز سجود کی خاطر نہ اٹھائی جائے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں اسے ممنوع قرار دیا گیا۔ مسند بزار میں اسے حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بیمار کی عیادت کی خاطر تشریف لے گئے تو اسے تنکیر پر نماز پڑھتے دیکھا تو آنحضورؐ نے وہ تنکیر پھینک دیا پھر اس نے نماز پڑھنے کی خاطر کھڑکی لی تو وہ بھی آپؐ نے پھینک دیا اور ارشاد ہوا کہ اگر تجھ میں قوت ہو تو زمین پر نماز پڑھ (سجود کر) ورنہ اشارہ کر اس طرح کہ اپنا سجود رکوع سے پست کر۔ علامہ نسائیؒ کے نزدیک برائے سجود کوئی چیز اٹھانا تو مکروہ ہے لیکن اگر وہ شئی زمین پر رکھی ہوئی ہو تو اس میں کراہت نہیں۔ اس لئے کہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے بوجہ مرض ایک تنکیر پر سجود کرنا اور آنحضورؐ کا منع نہ فرمانا ثابت ہے۔ اور ذخیرہؒ میں ہے کہ سجود کر نیک لے کوئی چیز سانس نہ رکھے کیونکہ یہ بھی دماغ کی بنا پر مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر تنکیر زمین پر رکھا ہوا ہو اور اس پر سجود کرے تو جائز ہے۔

اخرا الصلوٰۃ ۱۲۔ اگر اشارہ سبھی اذیتیں دشوار ہو تو تا وقتیکہ طاقت آئے کہ کسی صورت سے ادا کر سکے نماز مؤخر کر دے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نفس کو بقدر استطاعت ہی مکلف بنایا ہے۔ آنکھ یا بھوؤں یا قلب سے اشارہ کی احتیاج نہیں۔ زیادہ صحیح قول کیمطابق یہی حکم ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے ایک غیر ظاہر الروایۃ محض بھوؤں سے اشارہ کے جائز ہونے کی ذکر کی گئی ہے۔ امام محمدؒ سے آنکھ سے اشارہ کے جائز ہونے کے باریں شک اور اشارۃ بالقلب کا عدم جواز روایت کیا گیا ہے اور بھوؤں کے سلسلہ میں کوئی ذکر نہیں۔ امام ابو یوسفؒ سے مختلف قسم کی روایات ہیں۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ سے منقول ہے کہ آنکھوں سے پھر بھوؤں اور پھر قلب سے اشارہ درست ہے۔ امام زفرؒ اور حسن بن زیادؒ بھی ان سے اشارہ کو جائز قرار دیتے ہیں مگر جب سر کے ذریعہ اشارہ پر قادر ہو جائے تو لوٹانا ضروری ہے لیکن ظاہر الروایت کیمطابق یہ بخلاف جائز نہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی بیان کیا جا چکا کہ جب رکوع و سجود پر قادر نہ ہو تو سر کے ذریعہ اشارہ کر۔

سوال :- اس ارشاد میں سر کے سوا دوسری چیزوں کی ممانعت موجود نہیں۔

جواب :- دوسری چیزوں کے ذریعہ اشارہ ثابت ہونا چاہئے اور یہ کسی روایت سے ثابت نہیں۔ علامہ قدوریؒ



آخر الصلوٰۃ کے ذریعہ اس جانب اشارہ فرما رہے ہیں کہ نماز کلیۃً معاف نہ ہوگی بلکہ فوری ادائیگی سے عاجز ہو چکی بنا پر مہلت دی گئی ہے اگر احتیاج ہو کہ وقت پائے گا تو ان ترک شدہ نمازوں کی قضا لازم ہوگی۔

فَإِنْ قَدَّرَ عَلَى الْقِيَامِ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ لَمْ يَلِزْهُ الْقِيَامُ وَحَازَ أَنْ يَصِلَ  
اور اگر قیام پر قدرت ہو اور رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو تو اس کے اوپر کھڑا ہونا لازم نہ ہوگا اور بیٹھ کر اشارہ کے ساتھ نماز  
قَائِدًا يُؤَيِّدُ أَيَّمَاءَ فَإِنْ صَلَّى الصَّحِيحَ بَعْضَ صَلَوَاتِهِ فَأَيَّمَاءُ شَمَّ حَدَّثَ بِهِ مَرْضَى أَيْ  
بڑھنا درست ہوگا اور اگر حالت تندرستی کچھ نماز پڑھی ہو اس کے بعد کوئی بیماری پیش آگئی تو رکوع و سجدہ کے ساتھ بیٹھ کر  
قَائِدًا يُزَكِّمُ وَيُسْجِدُ وَيُؤَيِّدُ أَيَّمَاءَ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ أَوْ مُسْتَلْقًا إِنْ لَمْ  
نماز مکمل کر لے اور اگر رکوع و سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اشارہ کے ساتھ پڑھے اگر بیٹھا ممکن نہ ہو تو چیت لیٹ کر پڑھے اور  
يَسْتَطِعُ الْقَعُودَ وَمَنْ صَلَّى قَائِدًا يُزَكِّمُ وَيُسْجِدُ لِمَرْضَى شَمَّ حَمَّ بَنَى عَلَى صَلَوَاتِهِ قَائِمًا فَإِنْ  
جو شخص بیٹھ کر مرنے کے باعث رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھے رہا ہو پھر تندرست ہو گیا تو کھڑے ہو کر مکمل کرے۔ اگر کچھ  
صَلَّى بَعْضَ صَلَوَاتِهِ بِأَيَّمَاءٍ شَمَّ قَدْ رَأَى عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ اسْتَأْنَفَ الصَّلَاةَ وَمَنْ أَعْنَى  
نماز اشارہ کے ساتھ پڑھے اس کے بعد رکوع و سجدہ پر قدرت ہو جائے تو دوبارہ نماز پڑھے اور وہ شخص جو نمازوں  
عَلَيْهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فَمَا دُونَهَا فَصَلَّاهَا إِذَا أَحْيَى وَإِنْ فَاتَتْهُ بِالْأَيَّمَاءِ الْكثَرِ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَقْضِ -  
پانچ نمازوں سے کم تک بیہوش رہا تو وہ تندرست ہو چکے بعد انکی قضا کرے اور اگر بیہوشی کے باعث اس سے زیادہ نمازیں ترک ہوئی ہوں تو قضا کرے

## تشریح و توضیح

فَإِنْ قَدَّرَ عَلَى الْقِيَامِ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ لَمْ يَلِزْهُ الْقِيَامُ وَحَازَ أَنْ يَصِلَ  
یا محض سجدہ پر قادر نہ ہو تو ایسے شخص پر قیام لازم نہ ہوگا۔ اسے اختیار ہے کہ خواہ نماز کھڑے  
ہو کر پڑھے اور خواہ بیٹھ کر مگر افضل یہ ہے کہ وہ بیٹھ کر پڑھے اس واسطے کہ کھڑا ہونا اس لئے لازم ہوتا ہے کہ  
اس کے ذریعہ رکوع و سجدہ ادا کر سکے اور اسے اس قیام پر قدرت نہیں جس کے بعد سجدہ ممکن ہو تو اب قیام ذریعہ  
رکوع و سجدہ نہیں بنا۔ اس واسطے نماز پڑھنے والے کو قیام اور عدم قیام دونوں کا حق حاصل ہوگا۔ پس اگر اس نے کھڑے  
ہو کر اشارہ کے ساتھ نماز پڑھی تو یہ بھی درست ہے۔ قیام میں اسی طرح ہے مگر واقعات میں لکھا ہے کہ اس کے لئے  
کھڑے ہو کر سجدہ کو واسطے اشارہ کافی نہ ہوگا اور بیٹھ کر پڑھنے کو افضل قرار دینے کا سبب یہ ہے کہ بیٹھ کر سجدہ کے  
واسطے اشارہ کرنے میں تحقیق سجدے سے زیادہ مشابہت ہے۔ اس کے برعکس کھڑے ہو کر اشارہ سے سجدہ، کہ  
اس میں زمین سے بہت بُعد ہوتا ہے۔

فَإِذَا صَلَّى الصَّحِيحَ بَعْضَ صَلَوَاتِهِ إِنْ كَانَتْ تَنْدَرَسَتْ شَخْصٌ كَخَطْبَةٍ هُوَ كَمَا نَزَلَ رُكُوعًا وَرَأَى نَازِلًا  
مرض پیش آگیا تو اس صورت میں باقی ماندہ نماز جس طریقہ سے ہو سکے مکمل کر لے یعنی بیٹھے ہوئے رکوع و سجدہ

کرتے ہوئے یا مع الاشاہ یا لیث کر قابل اعتماد قول کی مطابق یہی حکم ہے۔ اس واسطے کہ باقی ماندہ نماز ادنیٰ ہے اور ادنیٰ کی بناء اعلیٰ پر درست ہوگی۔ بخیر میں اسی طرح ہے مگر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز دوبارہ پڑھنی چاہئے الحکم میں اسی طرح ہے۔

بنی علیٰ صلوتہا الخ۔ کوئی بیمار بیٹھے بیٹھے رکوع و سجدہ کیساتھ نماز پڑھ رہا ہو کہ نماز کے دوران صحیبات ہو جائے تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ باقی نماز کی اسی پر بنا کر کے اور کھڑے ہو کر باقی ماندہ پوری کر لے۔ اور اگر اشارہ کے ساتھ پڑھ رہا ہو کہ تندرست ہو جائے تو بوجائے بنا کر کے دوبارہ نماز پڑھے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پہلی شکل میں بھی دوبارہ نماز پڑھے گا اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے دونوں صورتوں میں بنا کر نا درست ہے۔ اس مسئلہ کی بنیاد یہ ہے کہ نماز کے اخیر حصہ کا اول پر مبنی ہونا ٹھیک اس طرح ہے جس طرح کہ صلوٰۃ مقتدی صلوٰۃ امام پر مبنی ہو کر تکی ہے۔ لہذا جن شکلوں میں اقتداء درست ہوگی ان شکلوں میں بنا کر کو بھی درست قرار دیں گے اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بیٹھنے والے کے پیچھے کھڑے ہو نوالے کی اقتداء درست ہے۔ پس یہ صورت اولیٰ میں بنا کر کو بھی درست قرار دیتے ہیں اور امام محمدؒ اس ذکر کردہ اقتداء کو درست قرار نہیں دیتے رہ گئے امام زفرؒ تو وہ اشارہ کر نوالے کے پیچھے رکوع و سجدہ کر نوالے کی اقتداء کو بھی درست قرار دیتے ہیں۔ پس ان کے نزدیک دونوں شکلوں میں بنا کر بھی درست ہوگی۔ مگر حدیث شریف کی رو سے امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے قول میں زیادہ قوت ہے۔

ومن اغنیٰ علیہ خمس صلوات الخ۔ ایسا شخص جو پانچ نمازوں یا پانچ نمازوں سے کم تک بیہوش رہے تو اس پر ان نمازوں کی قضا لازم ہوگی۔ اور اگر پانچ نمازوں سے زیادہ تک بیہوش رہا تو اس پر ان نمازوں کی قضا لازم نہ ہوگی۔ یہ استحسان پر مبنی اور اس کے اعتبار سے حکم ہے۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ایک نماز کے وقت تک بیہوش رہنے والے پر نماز کی قضا لازم نہ ہو۔ اس واسطے کہ اس کا عاجز ہونا ثابت ہو گیا اور اس کا بیہوش نہ ہونا یا گھل بن کے مشابہ ہو گیا۔ حضرت امام شافعیؒ یہی فرماتے ہیں۔ استحسان کا سبب یہ ہے کہ بیہوشی کا وقت طویل ہو جانے پر قضا نمازوں کی تعداد زیادہ ہو جائے گی اور وہ انکی قضا کے باعث حرج میں مبتلا ہو جائیگا اور مدت کم ہونے کی صورت میں قضا شدہ نمازوں کی تعداد کم ہوگی اور انکی قضا میں کوئی حرج و تنگی پیش نہ آئے گی۔ زیادہ کی مقدار قضا نمازوں کا ایک دن رات سے بڑھ جاتا ہے۔ اس لئے کہ وہ مکرر کے زمرہ میں آجائیں گی۔ مردی ہے کہ امیر المومنین حضرت علیؑ چار نمازوں تک بیہوش رہے تو آپ نے ان نمازوں کی قضا فرمائی اور حضرت عمار بن یاسرؓ پر ایک دن رات بیہوشی طاری رہی تو انھوں نے ان نمازوں کی قضا کی۔ حضرت ابن عمرؓ پر ایک دن رات سے زیادہ بیہوشی طاری رہی تو انھوں نے ان نمازوں کی قضا نہیں فرمائی۔

تنبیہ ضروری۔ ذکر کردہ مسئلہ چار صورتوں پر مشتمل ہے۔ ایک یہ کہ بیماری ایک دن رات سے زیادہ نہ رہی اور اس پر بے ہوشی طاری رہی تو اس شکل میں متفقہ طور پر سب کے نزدیک بیماری کی حالت کی نمازوں کو قضا



یعنی حارث بن سعید کلابی اور عبداللہ بن منین مجہول شمار ہوتے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ انکی کل تعداد چودہ ہے حضرت امام شافعیؒ کا جدید قول اور حضرت امام احمدؒ کا ایک قول ایسا ہی ہے۔ غدا الاحاث بھی ان سجدوں کی کل تعداد چودہ ہے۔ فرق محض یہ ہے کہ احاث کے نزدیک سورۃ الحج میں محض ایک سجدہ ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت سفیان ثوریؒ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک سورۃ الحج میں دو سجدے ہیں۔ علاوہ ازیں غدا الاحاث سورۃ ص میں بھی سجدہ تلاوت ہے اور ان کے نزدیک سورۃ ص میں سجدہ تلاوت نہیں۔ انکا استدلال ابو داؤد شریف میں مروی حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول ہے کہ سورۃ ص مواقع سجدہ میں سے نہیں اور احاث کا استدلال ابو داؤد، بیہقی، دارمی اور دارقطنی و حاکم میں مروی حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر سورۃ ص کی تلاوت فرمائی اور پھر آیت سجدہ پر پہنچے تو اتر کر سجدہ فرمایا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا۔ علاوہ ازیں نسائی شریف میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ ص میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ اللہ کے نبی داؤد نے توبہ کا سجدہ کیا اور ہم سجدہ شکر کرتے ہیں۔ درایہ میں حافظ ابن حجر اس روایت کے بار میں فرماتے ہیں کہ اس کے سارے راوی فقہ ہیں۔ حضرت ابو ثورؒ کہتے ہیں کہ سجدوں کی کل تعداد چودہ ہی ہے مگر سورۃ النجم میں سجدہ نہیں۔ البکیہ سجدوں کی کل تعداد گیارہ بتاتے ہیں۔ امام شافعیؒ کا قدیم قول بھی اسی طرح کہ ہے۔ البکیہ کے نزدیک سورۃ النجم، سورۃ الانشقاق اور سورۃ علق میں سجدہ نہیں اور یہ دلیل میں حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت پیش کرتے ہیں۔ ابن ماجہ و ترمذی نے اس کی تخریج فرمائی مگر یہ روایت قطعاً ضعیف ہے۔ ابو داؤد کے نزدیک اس کی سند بالکل ناقابل اعتماد ہے۔ عطاء ترمذی اس روایت کی تخریج کے بعد کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اور یہ صرف سعید بن ابی ہلال نے عمرو الدمشقی سے روایت کی ہے۔ عمرو الدمشقی نے اس کی روایت اس طرح کی ہے کہ میں نے خبر دینے والے سے سنا اس نے مجھے خبر دی۔ اول تو عمرو الدمشقی ہی مجہول ہے علاوہ ازیں جس شخص سے انھوں نے روایت کی وہ بھی مجہول ہے۔ رہی ابن ماجہ کی روایت تو اس کے راوی عثمان بن نائد کے بارے میں ابن حبانؒ لا یجذبہ فرماتے ہیں اور ابن عدی اسے داہی قرار دیتے ہیں۔

فی آخر الاعراف الخ۔ ان سجدوں کے سلسلہ میں تفصیل اس طرح ہے کہ سورۃ اعراف میں "ولیسجدون" پر سجدہ واجب ہے۔ اور سورۃ رعد میں "ولیسجدین فی السموات" پر سجدہ واجب۔ اور سورۃ نحل میں آیت کے ختم "ولیفعلون ما یأمرون" پر سجدہ واجب اور سورۃ بنی اسرائیل میں یخرون للاذقان" پر سجدہ واجب اور سورۃ مریم میں سجدوا بکیا" پر سجدہ واجب اور سورۃ حج میں سجدہ اولیٰ ألم تر ان اللہ لیسجدہ" آیت کے ختم پر واجب اور سورۃ فرقان میں "واذا قیل لهم اسجدوا للرحمن" پر سجدہ واجب اور سورۃ النمل میں "رب العرش العظیم" پر سجدہ واجب اور سورۃ خم السجدہ میں "وہم لایستکبرون" پر سجدہ واجب اور سورۃ ص میں "لعل فی حسن ماب" پر سجدہ واجب اور سورۃ النجم میں فاسجدوا للہ واعبدوا" پر سجدہ واجب اور سورۃ الانشقاق





حَتَّى دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ قِتْلَاهَا وَبَعَثَ أَجْزَأَتُ السَّجْدَةِ عَنِ التَّلَاوَتَيْنِ وَإِنْ تَلَاهَا فِي  
 آغَازِ كَرَعٍ أَوْ بَعْدَ هِيَ آيَةُ بَرْخٍ كَرَعٍ كَرَعٍ تَوْبَةٍ سَجْدَةٍ وَتَلَاوَتَيْنِ كَمَا فِي هَوَاجِجٍ أَوْ رَاجِحٍ نَازِ  
 غَيْرِ الصَّلَاةِ فَسَجْدَ هَا شَمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ قِتْلَاهَا سَجْدَ هَا ثَانِيًا وَلَمْ تَجْزِئَهُ السَّجْدَةُ  
 آيَةُ سَجْدَةٍ بَرْخٍ كَرَعٍ كَرَعٍ اس کے بعد نماز کی ابتداء کرے اور اسی آیت کی تلاوت کرے تو اب دوبارہ سجدہ  
 الْأُولَى وَمَنْ كَرَعَ تَلَاوَةً سَجْدَةً وَاحِدَةً فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ أَجْزَأَتْهُ سَجْدَةً وَاحِدَةً وَمَنْ  
 كَرَعَ اس کی واسطے پہلا سجدہ کافی نہ ہوگا اور جو شخص بار بار آیت سجدہ ایک ہی مجلس میں تلاوت کرے تو اس کے لئے محض ایک سجدہ  
 أَرَادَ السَّجْدَ كَبَّرَ وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ وَسَجَدَ ثُمَّ كَبَّرَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ وَلَا تَشْهَدُ عَلَيْهِ وَلَا سَلَامٌ  
 کافی ہوگا اور جس کا ارادہ سجدہ تلاوت کا ہو وہ ہاتھ اٹھائے بغیر بخیر کہے اور سجدہ کرے اور بخیر کہے ہوئے سر اٹھائے اور سر نہ تشریف دے اور سلام

## تشریح و توضیح

فَإِنْ تَلَا الْمَأْمُومُ الْكُوفِيُّ مَقْدِيًّا أَوْ دُرُونَ نَازِ سَجْدَةٍ كِي آيَةُ بَرْخٍ تَوَامُّ الْبُحْيَنَةِ  
 اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام اور مقتدی میں سے کسی پر بھی سجدہ واجب نہ ہوگا۔ نہ  
 نماز کے اندر واجب ہوگا اور نہ نماز سے فراغت کے بعد۔ امام محمدؒ کے نزدیک ان پر نماز سے فراغت کے بعد  
 سجدہ واجب ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ سجدہ کا سبب یعنی تلاوت تو ثابت ہو چکی اور نماز کے اندر اس کا لزوم اس واسطے  
 نہیں ہوا کہ قلب موضوع نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مقتدی کیونکہ شریعی طور پر قرات سے روکا  
 گیا ہے اور روکے گئے کی کوئی کام کرنے پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا اس واسطے سجدہ واجب نہ ہوگا۔  
 وَإِنْ سَمِعُوا هُمْ فِي الصَّلَاةِ الْكُوفِيُّ نَازِ بَرْخٍ وَالْأُورَشَلِيمِيُّ نَازِ بَرْخٍ وَالْأُورَشَلِيمِيُّ نَازِ بَرْخٍ  
 کے بعد سجدہ کرنا چاہئے اس سے قطع نظر کہ وہ سننے والا امام ہو یا مقتدی۔ نماز کے اندر اس واسطے سجدہ نہ کرے کہ اس  
 آیت کا اگرچہ اس کا سننا نماز کے افعال میں سے نہیں لیکن سبب یعنی تلاوت متحقق ہونیکے باعث اس پر سجدہ کرنا واجب  
 ہے۔ اگر نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرنے کے بجائے نماز کے اندر ہی سجدہ کر لے تو سجدہ کی ادائیگی نہ ہوگی۔ وجہ یہ  
 ہے کہ یہ ادائیگی ناقص ہے اور ناقص ادا ہونیوالی چیز کا اعادہ لازم ہوتا ہے۔ اس وجہ سے بعد نماز دوبارہ سجدہ  
 کرنا لازم ہوگا اور سجدہ کیونکہ بخل افعال صلوٰۃ کے ہے اس واسطے امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک  
 نماز فاسد ہونیکا حکم نہ ہوگا۔ ”نواذر“ میں لکھا ہے کہ اس صورت میں نماز فاسد ہو جائیگی۔ امام محمدؒ یہی فرماتے  
 ہیں مگر زیادہ صحیح قول امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کا ہے۔

وَمَنْ تَلَا آيَةَ سَجْدَةٍ خَارِجَ الصَّلَاةِ الْكُوفِيُّ خَارِجَ صَلَاةِ سَجْدَةٍ كِي آيَةُ بَرْخٍ تَوَامُّ الْبُحْيَنَةِ  
 کسی فرض یا نفل نماز کی ابتداء کرے اور وہی سجدہ کی آیت نماز میں پڑھ کر سجدہ کر لے تو سجدہ اولیٰ بھی ادا  
 ہو جائیگا خواہ پہلے سجدہ کی نیت نہ بھی کرے۔ اور اگر اندرون نماز یہ آیت پڑھنے سے قبل سجدہ کر چکا ہو تو  
 از سر نو سجدہ کرے اسلئے کہ مجلس بدل چکی اور غیر نماز والے سجدہ سے نماز کا سجدہ قوی ہے پس اس سجدہ کو سجدہ اولیٰ کے قابل  
 قرار نہ دیں گے۔

# بَابُ صَلَوةِ الْمَسَافِرِ

(صلوة مسافر کا بیان)

السَّوَالُ الَّذِي يَتَغَيَّرُ بِهِ الْأَحْكَامُ هُوَ أَنْ يَقْصِدَ الْإِنْسَانُ مَوْضِعًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَقْصِدِ مَسِيرَةً  
جس سفر سے احکام میں تغیر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ آدمی ایسے مقام کا قصد کرے کہ اس مقام اور اس مقام کے درمیان تین روز  
ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بِسِيرِ الْأَبْلِ وَمَشْيِ الْأَقْدَامِ وَلَا مَعْتَبَرَ فِي ذَلِكَ بِالسَّيْرِ فِي الْمَاءِ  
کی مسافت اونٹ اور پیادہ کی رفتار سے ہو اور اس میں دریائی رفتار معتبر نہ ہو گی۔

## تشریح و توضیح

بَابُ صَلَوةِ الْمَسَافِرِ۔ جہاں تک تلاوت اور سفر کا تعلق ہے دونوں ہی عارضی ہیں مگر  
اصل تلاوت کے اندر یہ ہے کہ وہ عبادت ہے۔ اس سے قطع نظر کہ وہ اگر یاد ہو یا بجائیت  
کی خاطر ہو تو عبادت شمار نہ ہو اور اندرون سفر اصل کے اعتبار سے اباحت ہے اگرچہ وہ برائے حج وغیرہ ہے  
تو اسے عبادت کے زمرے میں داخل قرار دیا جاتا ہے۔ تو جو چیز اصل کے لحاظ سے عبادت ہو اس کی امر  
مباح پر نفویت اور اس کا مباح سے مقدم ہونا بالکل عیاں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے تلاوت کا ذکر کیا گیا اور  
اس کے بعد احکام سفر کا بیان صاحب کتاب نے شروع فرمایا۔

السَّوَالُ الَّذِي يَتَغَيَّرُ بِهِ الْأَحْكَامُ هُوَ أَنْ يَقْصِدَ الْإِنْسَانُ مَوْضِعًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَقْصِدِ مَسِيرَةً۔ باعتبار لغت اس کے معنی لوگوں میں صلح کرانے اور  
روشن ہونیکے آتے ہیں۔ السفر، مسافت کو طے کرنا۔ غروب آفتاب کے کچھ بعد کا وقت۔ حج اسفار۔ سفر سفور  
سفر کے لئے روانہ ہونا۔ سفر المرأة، عورت کا چہرہ کھولنا۔ بذریعہ سفر کیونکہ اخلاق انسان کا انہماک ہوتا ہے یا اس  
کے ذریعہ زمین کا حال عیاں ہو اگر تلبہ اس واسطے اسے سفر کہا جاتا ہے۔ پھر جس سفر کے ذریعہ شرعی احکام میں  
تغیر ہوتا ہے وہ اتنی مسافت کے قصد کا نام ہے جس کے طے ہونے کے لئے عادتہ تین روز و شب کی مدت درکار  
ہو۔ وہ اونٹ کی رفتار ہو یا پیادہ شخص کی اور دن بھی وہ معتبر ہوگی جو اس ملک کے سب سے چھوٹے شمار  
ہوتے ہوں۔ مثال کے طور پر یہاں سردی کے دن، علاوہ ازیں ہر دن از صبح تا زوال ہر منزل پر آرام کرتے  
ہوئے تین روز و شب کی مسافت کا طے کیا جانا معتبر ہوگا۔ بعض فقہاء شرعی سفر کا اندازہ چھتیس ہزار  
قدم یعنی تین فرسخ کے ذریعہ کرتے ہیں اس لئے کہ ایک فرسخ میں تین میل ہوتے ہیں اور ایک میل میں بارہ  
ہزار قدم۔ بعض فقہاء سفر کی مقدار پندرہ، بعض اکیس اور بعض دس فرسخ قرار دیتے ہیں۔ ہدایہ کی شرح ”دراہ“  
میں اٹھارہ فرسخ پر فتویٰ ہے۔ اور صاحب مجتبٰی تحریر فرماتے ہیں کہ خوارزم کے اکثر و بیشتر ائمہ پندرہ فرسخ پر فتویٰ  
دیتے ہیں۔ صاحب ہدایہ ان سارے قولوں کو ضعیف قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ دراصل قصر کا انحصار ایسی  
مسافت پر ہے جو واسطہ درجہ کی رفتار سے تین دن میں طے ہوتی ہو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اس کا اندازہ

دور روز اور ایک قول کے مطابق ایک روز و شب ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اس کا اندازہ چار برید ہے۔ یعنی میل کے اعتبار سے اڑتالیس میل اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا اندازہ دور روز مکمل ہیں اور تیس دن کا اکثر فائدہ ضروریہ۔ سفر میں دو ماہ معتبر ہیں (۱) ارادہ و نیت سفر (۲) شہر سے باہر نکلنا۔ لہذا اگر کوئی بلا نیت سفر شہر سے باہر نکل جائے یا سافت سفر سے کم کا قصد کرے تو شرعی سفر نہ ہو گا۔ بنا یہیں اسی طرح ہے۔

وَفَرَضَ الْمَسَافِرُ عِنْدَ نَاقِي كُلِّ صَلَوةٍ رُبَاعِيَّةٍ رُكْعَتَانِ وَلَا تَجُوزُ لَهُ الزِّيَادَةُ عَلَيْهَا فَإِنْ صَلَّى أَرْبَعًا وَقَدْ قَعَدَ فِي الثَّانِيَةِ مَقْدَارَ التَّشَهُّدِ أَجْزَأَتْهُ الرُّكْعَتَانِ عَنْ فَرَضِهِمَا وَكَانَتِ الْاُخْرَيَانِ أَمَّا إِنْ جَاءَتْهُ رُبْعِيَّةٌ أَوْ قَعْدَةٌ ثَانِيَةٌ فِي تَشَهُّدِهِ مَقْدَارَ رُبْعِيَّةٍ كَمَا تَوَاسَّوْا فِي دُرُكَاتِ سَعَا فَرَضِ اِدَا هُوَ جَائِغٌ أَوْ اِثْرُكَ دُرُكَاتِ لَهَا نَافِلَةٌ وَإِنْ لَمْ يَقْعُدْ فِي الثَّانِيَةِ مَقْدَارَ التَّشَهُّدِ بَطُلَتْ صَلَوةُهُ وَمَنْ خَرَجَ مَسَافِرًا اس کے لئے نفل بن جائیگی اور قعدہ ثانیہ میں مقدار تشہد بیٹھا ہو تو اس کی نماز باطل ہو جائیگی اور بقصد سفر نکلنے والا شخص شہر سے نکلے رکعتیں ادا کرے اگر وہ نماز پڑھے اور تا وقتیکہ یہ کسی شہر میں پسندہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے مسافر ہی رہے گا اور بِلَدَةٍ خَمْسَةً عَشْرَ يَوْمًا فَصَاعِدًا فَيَكُونُ اَلْاِتِمَامُ فَإِنْ نَوَى اَلْاِقَامَةَ اَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ نیت اقامت کرے پر پوری نماز پڑھنا لازم ہو گا۔ اور پسندہ روز سے کم ٹھہرنے کی نیت کرنے پر وہ نماز پوری نہ لم یتِمَّ وَمَنْ دَخَلَ بِلَدًا أَوْ لَمْ يَنْوَأْ يَقِيمُ فِيهَا خَمْسَةً عَشْرَ يَوْمًا وَإِنَّمَا يَقُولُ غَدًا أَخْرَجَ پڑھے۔ اور جو شخص کسی شہر میں داخل ہو اور پسندہ دن قیام کی نیت نہ کرے بلکہ کہتا رہے کل یا پرسوں چلا جاؤں گا حتیٰ کہ کئی اَوْ لَعَدَ غَدًا أَخْرَجَ حَتَّى بَقِيَ عَلَى ذَلِكَ سِتِّينَ صَلَوةً رُكْعَتَيْنِ وَإِذَا دَخَلَ الْعَسْكَرُ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ برس گذر جائیں تو وہ دو ہی رکعات پڑھتا رہے گا۔ اور کوئی لشکر دار الحرب میں داخل ہو کر پسندہ دن قیام کی نیت فَنَوَى اَلْاِقَامَةَ خَمْسَةً عَشْرَ يَوْمًا لَمْ يَتِمَّا الصَّلَوةُ وَإِذَا دَخَلَ الْمَسَافِرُ فِي صَلَوةٍ الْمَقِيمِ کرے تب بھی اہل لشکر پوری نماز نہ پڑھیں۔ اور کوئی مسافر وقت نماز باقی رہتے ہوئے کسی مقيم کی اقتدا کرے تو وہ پوری نماز مَعَ بَقَاءِ الْوَقْتِ اَتَمَّ الصَّلَوةُ وَإِنْ دَخَلَ مَعَهُ فِي فَائِئْتِهِ لَمْ يُحْزَ صَلَوةُهُ خَلْفَهُ وَإِذَا پڑھے گا۔ اور اگر اس کے ساتھ قضا شدہ نماز میں شرکت کرے تو اس کے پیچھے اس کی نماز درست نہ ہو گی۔ اور مسافر صَلَوةِ الْمَسَافِرِ بِالْمَقِيمَيْنِ صَلَوةً رُكْعَتَيْنِ وَسَلَّمْ ثُمَّ اَلْمَقِيمُونَ صَلَوةً ثَمَّ وَسَلَّمْ وَيُسَبِّحُ لَهَا إِذَا سَلَّمَ شخص مقيم کو نماز پڑھائے تو وہ دو رکعات پڑھے اور سلام پھیر دے پھر مقيم اپنی نماز پوری کریں اور مسافر امام کیلئے بعد سلام اَنْ يَقُولَ لَهُمْ اَتَمَّوْا صَلَوةَ تَكْمُ فَاَنَا قَوْمٌ سَفَرٌ۔ یہ کہنا باعث استحباب ہے کہ ہم مسافر ہیں آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں۔



نفت کی وجہ سے۔ اتمام، مکمل کرنا، پوری چار رکعات پڑھنا۔ ستین۔ سنت کی جمع، برس۔ العسکرا اشکر جمع عساکر، ہر چیز کا بہت۔ کہا جاتا ہے انجلیت عنہ عساکرا لہم (غم کی کثرت اس سے دور ہوگئی)،

تشریح و توضیح و فرض المسافر الخ۔ عند الاحاث ہر چار رکعات والی فرض نماز میں مسافر پر دو رکعات فرض ہیں۔ صحابہ کرام میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت

ابن عباس، حضرت جابر رضی اللہ عنہم اور علامہ نووی، ولبغوی وخطابی کے قول کے مطابق اسلالت میں اکثر و بیشتر علماء اور فقہاء اصرار یہی فرماتے ہیں۔ اخاف کا مسئلہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ

نماز (اول)، دو رکعات فرض کی گئی۔ پس سفر میں وہی دو رکعات برقرار رہیں اور حضرت زید بن اسلم کی صورت میں ان پر اضافہ ہو گیا (چار ہو گئیں)۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں موجود ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ

اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبانی حضرت میں چار رکعات اور سفر میں دو رکعات فرض کیں۔ نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت عمر سے روایت ہے کہ سفر کی دو رکعات ہیں اور نماز عید اضحیٰ کی دو رکعات ہیں اور نماز فطر کی دو رکعتیں ہیں اور

نماز جمعہ کی دو رکعتیں ہیں مکمل بلا قصر کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی۔ وارقطی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے کہ سفر کے اندر نماز پوری پڑھنے والا حضرت میں قصر پڑھنے والے کی طرح ہے۔ حضرت امام شافعی

حضرت امام احمد اور ایک قول کے مطابق حضرت امام مالک قصر کو رخصت قرار دیتے ہیں۔ اور چار رکعتیں پڑھنے کو افضل فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ مسلم شریف وغیرہ میں حضرت عمر سے روایت ہے کہ یہ حدیث ہے جو اللہ نے تمہیں عطا فرمایا

ہے تو اس کا ہدایت قبول کرو۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس میں قبول کا امر واجب کیواسطے ہے کہ اس کے بعد شرعی طور پر بندہ کو لوٹانے کا حق نہیں رہتا اور اتمام کا درست ہونا اس نعمت کا لوازم ہے۔

فان صلیہ اربعاً الخ اگر کسی مسافر نے دو رکعات کے بجائے چار رکعات پڑھیں اور اس نے قعدہ اولیٰ کیا تو اس کی فرض نماز پوری ہو جائیگی اور یہ دو رکعات نفل شمار ہوں گی مگر قصد اس طرح کرنا مذموم ہے۔ اس لئے کہ اس

صورت میں چار خرابیوں کا لزوم ہوگا ۱) سلام کے اندر تاخیر ۲) واجب قصر کو ترک کرنا ۳) نفل کی تجرید تحریم کا چھوڑنا ۴) نفل کا فرض کے ساتھ ملانا۔ اور مسافر قعدہ اولیٰ نہ کرے تو فرض قعدہ کو ترک کر نیکی باعث مسافر کی فرض نماز باطل ہو جائیگی۔

ومن خرج مسافراً الخ۔ قصر کا آغاز اسی وقت سے ہو جاتا ہے جبکہ مسافر اپنی جائے قیام سے نکل کر شہر دلی کی آبادی سے آگے بڑھ جائے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے مدینہ طیبہ میں نماز ظہر کی چار رکعات پڑھیں اور پھر ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعات۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں حضرت انس سے مروی ہے

اس کے بعد مسافر مسلسل نماز قصر ہی پڑھتا رہے گا حتیٰ کہ وہ سفر کی مدت مکمل کرنے سے قبل وطن لوٹ آئے یا دوسرے جگہ پندرہ روز یا پندرہ روز سے زیادہ قیام کی نیت کر لے۔ مگر شرط یہ ہے کہ نہ نیت میں کسی طرح کا تردد ہو اور نہ کسی کے تابع ہو۔ اس لئے کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب تم کسی

شہر میں بحیثیت مسافر آؤ اور وہاں پندرہ روز قیام کا قصد ہو تو نماز پوری پڑھو اور اگر اتنے قیام کا قصد نہ ہو تو قصر کرو۔  
 امام اوزاعیؒ کے نزدیک اگر بارہ دن قیام کی نیت ہو تو پوری نماز پڑھے گا۔ ابن راہویہؒ فرماتے ہیں کہ انیس دن سے  
 کم ٹھہرنیکی نیت ہو تو قصر کرے اور اس سے زیادہ ٹھہرنیکا ارادہ ہو تو پوری پڑھے گا۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے  
 ہیں کہ چار دن ٹھہرنیکی نیت ہو تو پوری پڑھے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ دوران سفر نماز میں قصر رخصت ہے  
 یا عزیمت۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مسافر پر چار رکعات فرض ہیں اور قصر رخصت ہے۔ اور اخناف اس طرف  
 گئے ہیں کہ مسافر کے حق میں دو رکعتیں فرض ہیں اور قصر عزیمت ہے۔ پس امام شافعیؒ کے نزدیک اتمام اور قصر  
 دونوں جائز ہیں اور افضل اتمام ہے اور اخناف کے نزدیک قصر کرنا مسافر پر ضروری ہے لہذا اگر وہ چار رکعات  
 پڑھے گا تو گناہگار ہوگا۔

وَإِذَا دَخَلَ الْمَسَافِرُ فِي صَلَوةٍ الْمَقِيمِ الْخ۔ اگر کوئی مسافر وقت کے اندر کسی مقیم کی اقتدار کرے تو اس کا اقتدار  
 کرنا درست ہے۔ اور اس صورت میں وہ مقیم کے اتباع کے باعث پوری چار رکعات پڑھے گا مگر اقتدار کے  
 درست ہونے کے لئے نماز کے ادا وقت کا ہونا ناگزیر ہے۔ اگر وقت نکلنے کے بعد مسافر مقیم کی اقتدار کرے گا  
 تو اقتدار درست نہ ہوگی۔ اس لئے کہ وقت نماز گزرنے کے بعد مسافر کے فرض میں تغیر نہ ہوگا۔ اور اگر صورت  
 اس کے برعکس ہو یعنی مقیم نے مسافر کی اقتدار کی تو یہ اقتدار خواہ وقت کے اندر ہو یا وقت کے بعد دونوں  
 صورتوں میں اقتدار درست ہوگی اور مسافر دو رکعات پڑھے اور سلام پھیر دیگا اور مقیم اپنی نماز کا اتمام کرے گا  
 اگر امام مسافر ہو اور مقتدی مقیم ہوں تو اسے چاہئے کہ دو رکعات پر سلام پھیرنے کے بعد یہ کہہ دے کہ میں مسافر  
 ہوں اس لئے آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں۔ اس طرح کہنا مستحب قرار دیا گیا ہے تاکہ کوئی مقتدی کسی طرح  
 کے خلیجان میں مبتلا نہ ہو۔

وَإِذَا دَخَلَ الْمَسَافِرُ مَصْرَہُ اسْتَمَّ الصَّلَوةَ وَإِنْ لَمْ يَتَوَّأْ لِقَامَةً فَبِہَا وَمَنْ كَانَ لَهُ وَطَنٌ  
 اور جس وقت مسافر اپنے شہر میں آگیا تو اب نماز پوری پڑھیں اگرچہ وہاں قیام کی نیت نہ بھی ہو۔ اور جس کا ایک وطن ہو اور وہ  
 فَاَنْتَقَلَ عَنْہُ وَاسْتَوْتَنَ غَیْرَہُ ثُمَّ سَافَرَ فَدْخَلَ وَطَنَہُ الْاَوَّلَ لِمَدِیْمَتِ الصَّلَوةِ وَرَاذِلَہُ  
 اس جگہ سے منتقل ہو کر دوسرے مقام کو وطن بنالے اس کے بعد سفر کر کے وطن اول میں آئے تو اتمام صلوة نہ کرے۔ اور اگر مسافر  
 الْمَسَافِرُ اِنْ یَقِیْمُ بِمَکَہُ وَمَنْ حَمَسَہُ حَشْرَ یَوْمًا لِمَدِیْمَتِ الصَّلَوةِ وَ الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوةَیْنِ لِلْمَسَافِرِ  
 مکہ مکرمہ اور مدینہ میں پندرہ دن قیام کی نیت کرے تو وہ اتمام صلوة نہ کرے اور مسافر کیلئے یہ درست ہے کہ وہ دو نمازوں کو وقتنا  
 بِجَوْزٍ فَعَلًا وَلَا یَجُوزُ وَقْتًا وَتَجُوزُ الصَّلَوةُ فِي سَفِیْتِہَا فَاَعْدَا عَلٰی کُلِّ حَالٍ عِنْدَ اَبِی حَنِیْفَہَا  
 نہیں فلا اکفی کرے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز کشتی میں بیٹھ کر بہر صورت جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ  
 وَعِنْدَہُمَا لَا تَجُوزُ اِلَّا بِعِدَّتِہَا وَمَنْ فَاَتَتْ صَلَوةً فِي السَّفَرِ قَضَاہَا فِي الْحَضَرِ کَعَتَمَیْنِ  
 نزدیک بلا عذر جائز نہیں۔ اور جس شخص کی نماز دوران سفر ترک ہو گئی ہو تو وہ حضر میں دو ہی رکعات کی قضا  
 کرے۔

وَمَنْ فَاتَتْهُ صَلَوةٌ فِي الْحَضَرِ قَضَاهَا فِي السَّفَرِ أَرْبَعًا وَالْعَاصِي وَالْمُطِيعُ فِي السَّفَرِ فِي  
کرے اور جس شخص کی نماز حضر میں ترک ہوئی ہو وہ سفر میں چار رکعات کی قضا کرے۔ اور گناہگار و مطیع کا حکم سفر کی حجت  
الرَّخَصَةُ سَوَاءٌ  
میں یکساں ہے۔

**نعت کی وحشت**۔ اسقطن۔ وکطن یقطن: اقامت کرنا۔ اسقطن: وطن بنانا۔ وطن نفسہ علی الامر: خود کو  
کام پر آمادہ کرنا۔ براخیجہ: کرنا۔ کہا جاتا ہے "توطنت نفسہ علی کذا" اس کا نفس فلاں پر براخیجہ کیا گیا، حضر: شہر میں  
مقیم ہونا۔ عاصی: معصیت کرنے والا۔ خطا کار۔

**تشریح و توضیح**۔ اذ ادخل المسافر وصیۃ الخ۔ اس جگہ سے احکام وطن ذکر فرما رہے ہیں۔ وطن کی دو  
قسمیں ہیں۔ ایک وطن اصلی، دوسرے وطن اقامت۔ وطن اصلی اسے کہتے ہیں کہ جہاں  
آدمی کی پیدائش ہوئی ہو اور اسے بھی وطن اصلی کہا جاتا ہے کہ جس جگہ اس نے نکاح کر کے زندگی بسر کرنا ارادہ  
کر لیا ہو۔ اور وطن اقامت وہ کہلاتا ہے کہ جہاں دوران سفر بندہ دن یا پندرہ دن سے زیادہ کی نیت سے قیام  
کر لیا ہو۔ وطن اصلی کا حکم وطن اصلی سے ہی ختم ہوتا ہے، سفر کو جب سے ختم نہیں ہوتا یعنی جس معنی کے اعتبار سے  
ایک مقام اس کا وطن اصلی ہو اگر اسے ترک کر کے اسی معنی کے اعتبار سے دوسرے مقام کو وطن بنالے تو اس  
صورت میں پہلا وطن اصلی باقی نہ رہے گا۔ مثال کے طور پر کسی شخص کا وطن اصلی دیوبند ہو اور پھر وہ اسے ترک  
کر کے الہ آباد منتقل ہو جائے اور اسی کو اپنا وطن بنالے اس کے بعد وہ اس نئے وطن سے پہلے وطن کی جانب سفر  
کرے تو وہ پہلے وطن میں پہنچ کر وطن باقی نہ رہنے کی بنا پر قصر کریگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ  
ہجرت کے بعد مکہ مکرمہ تشریف لائے تو خود کو مسافروں کے زمرے میں رکھا اور بعد نماز ارشاد فرمایا کہ مکہ والو تم  
لوگ اپنی نماز پوری کرو ہم مسافر ہیں۔ اور وطن اقامت کا جہاں تک تعلق ہے وہ وطن اقامت اور وطن اصلی  
اور سفر سب کے ذریعہ ختم ہو جاتا ہے لہذا اگر کوئی دوران سفر کسی جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لے اور  
اسے وطن اقامت بنالے، اس کے بعد اسے ترک کر کے دوسرے مقام پر پندرہ روز ٹھہرے یا اس جگہ سے  
سفر کرے یا یہ کہ اس مقام سے اپنے وطن اصلی میں آجائے تو ان سب صورتوں میں اس کا وطن اقامت باقی  
نہ رہے گا اور اس جگہ جائے گا تو وہ مسافر ہی شمار ہو گا اور قصر کریگا۔

والجُمُع بین الصلواتین للمسافر الخ۔ خواہ کوئی عذر ہی کیوں نہ ہو مگر یہ ممنوع ہے کہ دو فرضوں کو ایک فرض  
کے وقت میں جمع کر لیا جائے۔ چاہے یہ عذر سفر کے باعث ہو یا بیماری و بارش کی بنا پر البتہ حج میں عزرات  
و مزدلفہ کی دو نمازوں کو اس حکم سے مستثنیٰ کیا گیا۔ لہذا مسافر کے لئے یہ تو درست ہے کہ دو نمازیں فعلاً  
اکٹھی کر لے۔ فعلاً کی صورت یہ ہے کہ ایک نماز اس کے آخری وقت میں پڑھے اور دوسری نماز کو اس کے

ابتدائی وقت میں۔ اسے صورتہ جمع کرنا کہا جاتا ہے۔ مگر حقیقی اعتبار سے اکٹھا کرنا ہرگز درست نہیں کہ دونوں نمازیں ایک ہی نماز کی وقت کے اندر پڑھے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ اسے جائز قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ بعض روایات سے ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے۔ اخاف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ جن روایات میں اس طرح آیا ہے اس سے مراد محض صورتہ جمع ہے حقیقی اعتبار سے جمع نہیں۔ حقیقی جمع کے بارے میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں اُس اللہ کی قسم جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز اس کے وقت کے علاوہ دوسرے وقت میں نہیں پڑھی البتہ دو نمازیں یعنی عرفات میں نماز ظہر و عصر اور مزدلفہ میں نماز مغرب و عشاء۔

وتَجُوزُ الصَّلَاةُ فِي السَّفِيحَةِ قَاعًا ۱۱۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ کشتی اگر چل رہی ہو تو بلا عذر و مرض بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا درست ہے۔ البتہ افضل یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ عذر کے بغیر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ یہی کہتے ہیں۔ اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ قیام پر قادر ہوتے ہوئے بلا سبب قیام ترک کرنا درست نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ کشتی کے اندر اکثر چکر آیا کرتے ہیں اور جس چیز کا وقوع اکثر ہوا وہ ثابت کے حکم میں ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر دوران سفر رخصت قصر اکثر پریشانی پیش آنے کے باعث ہے۔ اب اگر کسی کو پریشانی پیش نہ آئی ہو تب بھی حکم قصر برقرار رہے گا۔ ٹھیک اسی طریقہ سے اکثر کشتی میں چکر آیا کرتے ہیں اس واسطے ہر ایک کے حق میں اسے ثابت و معتبر مانا جائیگا۔ پس کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا درست ہوا۔ اور کھڑے ہو کر پڑھنے کو افضل قرار دینے کا سبب علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ بلا عذر قیام نہ کرنا درست ہے یا نہیں۔ لہذا اختلاف سے بچنے کی خاطر کھڑے ہو کر پڑھنا افضل و فائدہ ضروریہ :- ذکر کردہ حکم کے اندر تعلیم ہے چاہے کشتی سے باہر نکل سکے یا نہ نکل سکے البتہ اگر باہر نکلنا ممکن ہو تو افضل یہ ہے کہ باہر نکل کر پڑھے تاکہ پورے اطمینان و سکون کے ساتھ نماز پڑھی جاسکے لیکن اگر نکلنے پر قدرت کے باوجود نماز کشتی میں ہی پڑھ لے تب بھی درست ہے۔ ابن حزمؒ مؒ حلیؒ میں حضرت ابن سیرینؒ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے کشتی میں ہماری امامت کی دریاں حالیکہ ہم بیٹھے ہوئے تھے اور اگر ہم کشتی سے باہر نکلنا چاہتے تو نکلنا ممکن تھا۔

والعاصی والمطیع ۱۲۔ سفر کو جو سے عطا کردہ رخصت کے زمرے میں سب شامل ہیں اس سے قطع نظر کہ سفر کر نیوالا مطیع یا گنہگار وغیرہ یا زبرداری۔ لہذا جس طریقہ سے حج کیلئے سفر کر نیوالا یا علم کی طلب میں سفر کر نیوالا یا حال تجارت کر نیوالا دوران سفر قصر کرے گا اور دو رکعات پڑھے گا اسی طریقہ سے معصیت کیلئے سفر کر نیوالا مثلاً چوری یا کسی پر ظلم کی خاطر سفر کر نیوالا شرعی مسافت طے کرنے پر قصر کرے گا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ نافرمان کے واسطے رخصت سفر نہیں اس لئے کہ رخصت تو ایک طرح کا انعام ربانی ہے اور نافرمان عذاب کا مستحق ہے۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ بھی یہی کہتے ہیں۔ اخاف کا مستدل لفظوں کا مطلق ہونا ہے۔ آیت کریمہ ہے ”فمن كان منك



مرفیاً و علی سفر" اور روایت میں ہے "فرض المسافر کعتان" ان میں مطیع کی کہیں بھی تخصیص موجود نہیں۔ پس ہر مسافر کو واسطے حکم برابر ہوگا۔

## بَابُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ

(جمعہ کی نماز کا بیان)

بَاب۔ پچھلے باب اور اس باب کے اندر باعتبار تنصیف مناسبت موجود ہے کہ جس طریقہ سے نماز مسافر دو رکعات ہیں۔ ٹھیک اسی طریقہ سے نماز جمعہ کی بھی دو رکعات ہیں۔ البتہ اس حکم تنصیف ایک مخصوص نماز یعنی اندرون ظہر ہے اور جہاں تک مسافر کی نماز کا تعلق ہے ہر چار رکعات والی نماز میں تنصیف ہے۔ لہذا پچھلے باب میں تعلیم ہوئی اور اس باب میں تخصیص اور قاعدہ کے مطابق عام خاص سے پہلے آیا کرتا ہے لہذا باب صَلَاةِ الْمَسْفِرِ پہلے لایا گیا۔ احناف و شوافع کے نزدیک ہی نماز جمعہ فرض نہیں بلکہ مکمل مسلمانوں کے نزدیک یہ فرض ہے اس کے فرض ہونیکا ثبوت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے ہے یہاں تک کہ اگر کوئی اس کا انکار کرے تو دائرہ کفر میں داخل ہو جائیگا بلکہ ہمارے ائمہ تو اس کی صراحت فرماتے ہیں کہ جمعہ فرض ظہر سے بھی زیادہ مؤکد ہے اس واسطے کہ برائے نماز جمعہ ظہر کے فرض ترک کرنیکا حکم ہے۔ ارشاد ربانی ہے یا ایہا الذین امنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع (اے ایمان والو جب جمعہ کے روز نماز جمعہ کے لئے اذان کہی جائے تو تم اللہ کی یاد (یعنی نماز و خطبہ) کی طرف فوراً جیل پڑا کرو اور خرید و فروخت چھوڑ دیا کرو) ذکر سے مقصود نماز لیا جائے تو عیاں ہے اور خطبہ مقصود ہونیکا صورت میں اہتمام مراد ہے کہ ایسے وقت چلنا چاہئے کہ خطبہ سنا جاسکے۔ اور خطبہ سنا ضروری قرار دینے کی صورت میں نماز بدرجہ اولیٰ ضروری ہوگی۔ ابو داؤد و ترمذی میں روایت ہے کہ ہر مسلم پر جمعہ جماعت کے اندر واجب و ضروری حق ہے بجز چار کے۔ یعنی غلام، عورت، مرلیض اور نابالغ۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند بخاری و مسلم کی سند کے موافق ہے۔ حضرت تیم داری رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی حق واجب کے الفاظ ہیں۔ اور مسافر کو بھی اس حکم سے مستثنیٰ کیا گیا۔ ترک جمعہ پر شدید وعید وارد ہے۔ یہاں تک کہ بلا عذر جمعہ چھوڑنے والے کو دائرہ منافقین میں داخل کیا گیا۔

صَلَاةُ الْجُمُعَةِ الخ۔ سب سے پہلے جمعہ کے دن جمعہ ہونیکا طریقہ کعب بن لوی نے جاری کیا۔ کعب بن لوی جمعہ کے روز لوگوں کو جمع کر کے خطبہ پڑھتے۔ اول خدا کی حمد و ثناء بیان کرتے اور پھر بند و نساخ کرتے۔ ان سے پہلے لوگ جمعہ کو عروہ کہا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے خصال خیر اس میں کثرت کے ساتھ بجا فرمادیئے اس لئے اسے جمعہ سے موسوم کیا گیا اور یہی کہتے ہیں کہ بہشت میں حضرت آدمؑ و حضرت حواؑ کے جہاں ہوتے

کے بعد اسی دن پہلی مرتبہ حضرت حواءؑ حضرت آدمؑ سے ملیں اس لئے اسے جمعہ کہا گیا۔ علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کا نام جمعہ رکھے جانیکا سبب یہ ہے کہ اس دن عظیم الشان باتیں رونما ہوئیں یا رونما ہونگی اور اس دن کی یہ جاس سے زیادہ فضیلتیں احادیث سے ثابت ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت کریمہ شاذلہ و مشہودہؑ کی تفسیر یہ فرمائی کہ شاذلہ سے مراد جمعہ کا دن، اور مشہودہ سے مراد عرفہ کا دن ہے۔ یہ روایت سیاق میں حضرت حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بہترین دن جس کے اوپر طلوع آفتاب ہوا وہ جمعہ ہے۔ اسی دن حضرت آدمؑ کی بیدارش ہوئی، اسی دن بہشت میں داخل ہوئے، اسی روز انھیں بہشت سے زمین پر اتارا گیا، اسی دن قیامت آئیگی، اسی دن حضرت آدمؑ کی دعا قبول فرمائی گئی، اسی دن حضرت آدمؑ کی وفات ہوئی۔ اور سوائے جنات اور انسانوں کے کوئی جاندار اس طرح کا نہیں کہ جو جمعہ کے دن صبح سے آفتاب نکلنے تک قیامت کے خوف سے ڈرنا نہ رہتا ہو یہ روایت ابوداؤد میں ہے۔

لا تصح الجمعۃ الا فی مصبح جامع او فی مصلی المصبر ولا یجوز فی القری۔  
جمعہ درس نہیں لیکن شہر جامع یا عید گاہ کے اندر اور جمعہ دیہات میں جائز نہیں۔

## شرائط جمعہ کا تفصیلی ذکر

### تشریح و توضیح

لا تصح الجمعۃ الا برائے جمعہ شرائط کی تعداد بارہ ہے۔ چھ شرطیں تو برائے وجوب ہیں واجب ہونے کی شرائط یہ قرار دی گئیں ۱) آزاد ہونا ۲) مرد ہونا ۳) مقیم ہونا ۴) تندرست ہونا ۵) آنکھوں اور پیروں کا سلامت ہونا۔ اور جمعہ کے درست ہونے کی یہ شرائط ہیں ۱) بادشاہ یا اس کے قائم مقام کا ہونا ۲) وقت کا ہونا ۳) جماعت ہونا ۴) خطبہ ہونا ۵) شہر ہونا ۶) اذن عام۔ جمعہ کے درست ہونے کی شرائط اول مصر جامع و شہر ہونا ہے۔ لہذا دیہات اور جنگل میں جمعہ کی ادائیگی نہ ہوگی۔ حضرت علیؓ، حضرت مخنفؓ، حضرت عطاءؓ، حضرت مجاہدؓ، حضرت حسن بصریؓ، حضرت سفیان ثوریؓ اور حضرت ابن سیرین رحمہم اللہ یہی فرماتے ہیں۔ اس واسطے کہ روایت میں یہ آیا ہے کہ جمعہ، تشریق اور نماز عیدین شہر جامع کے علاوہ میں نہیں۔ ابن حزمؒ اس کی سند کو درست تسلیم کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح روایت کی گئی۔ حضرت امام شافعیؒ دیہات میں بھی وجوب جمعہ کے قائل ہیں اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں آیا ہے کہ مسجد نبویؐ میں جمعہ کے بعد بحرین کے قریہ جو انامیں پہلا جمعہ ہوا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ لفظ قریہ جس طرح بمعنی دیہات آتا ہے اس کے معنی شہر کے بھی آتے ہیں۔ جیسے آیت کریمہؑ لولا نزل ہذا القرآن علی رجل من القرین عظیم مکہ مکرمہ اور طائف کی تفسیر قریہ سے کی گئی اسطرح آیت کریمہؑ تلک القری نقص علیک اور آیت کریمہؑ تلک القری المکنا ہم کے اندر قوم صالح، قوم لوط، قوم ہود اور قوم فرعون کی آبادیوں کی تفسیر قریہ سے کی گئی جبکہ

یہ نما اہل شہر تھے۔ صحاح میں اس کی صراحت ہے کہ بحرین کا ایک حصن جو اٹھاسو سال سے جو اٹھ کے مہر جامع ہونیکا پتہ چلا۔

**فائدہ ضروریہ:**۔ ہر ایسے مقام کو کہا جاتا ہے کہ جس کے اندر امیر وقاضی موجود ہو اور احکام کا نفاذ اور حدود شرعی ہنراؤں کا اجراء کرتا ہو۔ یہی امام ابو یوسفؒ سے منقول اور امام کرخی کا اختیار کردہ اور ظاہر مذہب ہے۔ یا مہر جامع ہر ایسا مقام کہلاتا ہے کہ اگر اس مقام کے سارے لوگ جن پر جمعہ کا وجوب ہوا اسکی جامع اور سب سے بڑی مسجد میں اکٹھے ہوں تو اس میں نہ آسکیں۔ یہ قول امام ابو یوسفؒ سے منقول اور محمد بن شجاع لمخی کا اختیار کردہ ہے۔ صاحب ولولہ الجیہ اسی کو درست قرار دیتے ہیں۔ یا مہر جامع ہر ایسا مقام کہلاتا ہے جس کے اندر گلی کوچے ہوں، بازار ہو اور ظالم و مظلوم کے درمیان انصاف کر سکے اور عالم ہو جو پیش آئیوالے واقعات میں فتویٰ دے سکے۔

**اونی مصلی المصی:** یا مہر جامع کی عید گاہ۔ اس سے مقصود دراصل فناء شہر ہے۔ فناء شہر وہ ہے جو شہر سے متصل شہر کے فائدے کی خاطر مقرر و متعین ہو مثلاً گھوڑا دوڑانے اور لشکر اکٹھا کرنے اور تیر اندازی کے لئے نکلنے اور مروے دفن کرنے اور نماز جنازہ کے لئے ہو۔

**فائدہ ضروریہ:** ایک شہر کی بہت سی مسجدوں میں نماز جمعہ درست ہے مفتی بہ قول یہی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت متعدد جگہ قائم کرنے اور عدم جواز کی بھی ہے۔ طحاوی وغیرہ اسی روایت کو اختیار کرتے ہیں امام شافعیؒ یہی فرماتے ہیں اور امام مالکؒ کا مشہور قول اور امام احمدؒ کی ایک روایت بھی اسی طرح کی ہے۔

وَلَا تَجُوزُ اِقَامَتُهُ اِلَّا لِلْسلْطَانِ اَوْ لِمَنْ اَمَرَ السُّلْطَانُ وَمِنْ شُرَائِطِهَا الْوَقْتُ فَتَصَيِّمُ فِي وَقْتٍ اور درست نہیں جمعہ کا قیام لیکن بادشاہ کیواسطے یا جس کو بادشاہ امر کرے اور جمعہ کی شرطوں میں سے ظہر کا وقت ہو اس کے بعد الظہر وَلَا تَصَيِّمُ بَعْدَهُ وَمِنْ شُرَائِطِهَا الْخُطْبَةُ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَخْطُبُ الْاِمَامُ خُطْبَتَيْنِ يَفْصَلُ بَيْنَهُمَا بَعْدَةٌ وَلَا يَخْطُبُ تَامًّا عَلٰی الطَّيَّارَةِ فَاِنْ اَقْصَى عَلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی جَازَ عِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ فَفَصَلَ كَرِيحًا اور خطبہ کھڑے ہو کر بادنود یگا لہذا اگر محض اللہ تعالیٰ کے ذکر پر اکتفا کرے تو امام ابو حنیفہؒ کے حنیفہ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالَ لَا بَدَلَ مِنْ ذِكْرِ طَوِيلٍ يُسَمِّيْ خُطْبَةً فَاِنْ خُطِبَ قَاعًا اَوْ عَلٰی غَيْرِ نَزْدِكَ درست ہے اور امام ابو یوسفؒ کا امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ایسا طویل ذکر لازم ہے جسے خطبہ کہیں اگر بیٹھ کر یا بے وضو طَّيَّارَةً جَازٍ وَبِكِرَةً وَمِنْ شُرَائِطِهَا الْجَمَاعَةُ وَاَقْلَهُمْ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ ثَلَاثَةٌ سَوِيٍّ الْاِمَامِ خطبہ دے تو جائز لیکن مکروہ ہو اور شرائط جمعہ میں سے جماعت ہے اور جماعت کی سب سے کم تعداد امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام کے وقالَا اَنَابَ سَوِيٍّ الْاِمَامِ وَيَجْمَعُ الْاِمَامُ بَقَرَاءَتِهِ فِي الرُّكْعَيْنِ وَلَيْسَ فِيْهَا قِرَاءَةُ سُورَةٍ بَعِيْضَةٍ طلاق میں آدھوں کا ہونا ہر اور صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ دو آدمیوں کا ہونا اور امام ہونے کو تو کافرا تہذیب کرے اور دونوں میں سے کسی میں سورہ کا کسی

## تشریح و توضیح

وَلَا تَجُوزُ اِقَامَتُهَا الْخ۔ صحتِ جمع کی شرط ثانی باو شاہ یا اس کے نائب کا ہونا ہے۔ اس لئے کہ جمع میں عظیم جماعت ہے اور جماعت کے اندر ہر شخص اپنی رائے کا اختیار ہوتا ہے اس واسطے بہت سے اختلافات و نزاعات رونما ہو سکتے ہیں۔ مثال کے طور پر ایک شخص کہے گا کہ امام جمعہ فلاں شخص ہو گا اور دوسرا شخص کسی دوسرے سے امامت کرنا چاہے گا۔ اسی طرح مساجد میں قیامِ جمعہ کے سلسلہ میں نزاع ہو گا۔ ایک گروہ کسی مسجد میں جمعہ کا قیام چاہے گا اور دوسرا گروہ کسی دوسری مسجد میں ان نزاعات سے تحفظ کی خاطر باو شاہ یا اس کا قائم مقام ہونا چاہئے۔

وَمِنْ شَرَاطِهَا الْوَقْتُ الْخ۔ جمع کے صحیح ہونے کی تیسری شرط یہ ہے کہ ظہر کا وقت ہو کہ جمعہ ظہر کے وقت میں ہی ادا ہو گا۔ وقت ظہر کے بعد ادا نہ ہو گا لہذا اگر ایسا ہو کہ نماز جمعہ پڑھی جا رہی تھی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا اور امام نے ابھی سلام نہیں پھیرا تھا تو جمعہ کی ادائیگی نہ ہوگی بلکہ اس صورت میں دوبارہ ظہر کی نماز پڑھنی لازم ہوگی۔ اس لئے کہ صحتِ جمعہ کے لئے یہ ضروری ہے کہ سلام پھیرنے تک وقت ظہر باقی رہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر مقدارِ شہدِ عظیمہ جانیکے بعد وقت ظہر ختم ہوا تو نماز جمعہ مکمل ہو جائیگی صحتِ جمعہ کیلئے وقت ظہر شرط قرار دیئے جانے کی دلیل بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آفتاب ڈھل جانے کے بعد جمعہ پڑھتے تھے۔ مسلم شریف میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ آفتاب کے ڈھل جانے پر جمعہ پڑھتے تھے۔ جمہور صحابہ و تابعین یہی فرماتے ہیں۔ امام شافعیؒ کا مذہب بھی اسی کے مطابق ہے۔ ابن العربیؒ کہتے ہیں علماء زوال سے پہلے جمعہ جائز نہ ہوتے پر متفق ہیں۔ امام احمدؒ سے اس کا جائز ہونا نقل کیا گیا اس لئے کہ بخاری و مسلم میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز جمعہ پڑھ کر کوٹے جب کہ دیواروں کا اس طرح کا سایہ نہ ہوتا تھا کہ اس کے سائے میں آسکیں۔ اس کا یہ جواب دیا گیا کہ کسی بھی مرفوع صریح حدیث کے ذریعہ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زوال آفتاب سے قبل نماز جمعہ پڑھی ہو۔ بخاری و مسلم میں حضرت انس و حضرت سلمہ رضی اللہ عنہما سے آنحضورؐ کے بعد زوال جمعہ پڑھنے کی صراحت موجود ہے۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو مدینہ منورہ پہنچتے وقت ارشاد فرمایا کہ جب زوال آفتاب ہو جائے تو لوگوں کے ساتھ جمعہ پڑھو۔ اس کے علاوہ خود حضرت سلمہؓ کی روایت میں زوال آفتاب کی صراحت موجود ہے۔ اس واسطے انکی دوسری روایت کو اس پر محمول کریں گے کہ اس سے مراد ابتداء وقت ہے یعنی مدینہ منورہ کی چھوٹی چھوٹی دیواروں کا اس قدر دراز سایہ نہ ہوتا تھا کہ اس میں چلا جاسکے۔

وَمِنْ شَرَاطِهَا الْخُطْبَةُ الْخ۔ صحتِ جمعہ کیلئے شرط چارم خطبہ ہے۔ یہی بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاحیات کوئی بھی نماز جمعہ بغیر خطبہ کے نہیں پڑھی۔ خطبہ کے اندر دو چیزیں فرض



قرار دی گئیں (۱) خطبہ نماز سے قبل ہو اور خطبہ بعد زوال ہو۔ خطبہ میں ان دو کے علاوہ باقی سنن و آداب ہیں۔ اگر نماز جمعہ غیر خطبہ کے پڑھ لی گئی یا یہ کہ خطبہ پڑھا مگر زوال سے قبل یا بعد نماز تو نماز جمعہ درست نہ ہوگی (۲) خطبہ کے اندر ذکر الشریعہ۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ خطبہ کی نیت سے کہہ لے تو فرض ادا ہو جائے گا لیکن مع الکرہت۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ ذکر میں طوالت ہو اور یہ کہ از کم مقدار التجات ہو۔ امام ابو حنیفہؒ دلیل یہ بیان فرماتے ہیں کہ آیت مبارکہ میں ذکر مطلقاً ہے اور اس اطلاق میں کم اور زیادہ دونوں آتے ہیں اور با مکر وہ ہونا تو یہ سنت کی مخالفت کے باعث ہے۔ پھر اس کراہت کو بعض تحریمی بخمول کرتے ہیں اور بعض تشریحی پر۔ ہستانی کے ظاہر قول سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کراہت تشریحی ہے۔ خطبہ کے اندر سنتیں حسب ذیل ہیں۔

(۱) طہارت (۲) خطبہ کھڑے ہو کر (۳) دونوں خطبوں کے بیچ میں بیٹھنا (۴) خطبہ اس قدر آواز سے پڑھے کہ لوگ سُن لیں (۵) الحمد للہ سے ابتدا (۶) شہادتین پڑھنا (۷) درود شریف پڑھنا (۸) غلط و نصیحت (۹) قرآن شریف کی کم سے کم ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات پڑھنا۔ امام شافعیؒ اتنی قراوت کو فرض قرار دیتے ہیں۔ ومن شرائطها الجماعة الخ۔ صحبت جمعہ کی شرط پنجم جماعت ہے۔ اور اس کا کم سے کم عدد امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمیوں کا ہونا ہے۔ حضرت امام زفرؒ حضرت مرنیؒ حضرت لیثؒ اور حضرت اوزاعیؒ و تھمم الثوریؒ فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک کم سے کم عدد امام کے علاوہ دو آدمیوں کا ہونا ہے۔ حضرت حسن بصریؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ حضرت سفیان ثوریؒ، حضرت امام احمدؒ اور حضرت ابو ثورؒ سے دونوں قولوں کی روایت کی گئی۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ یہ دلیل پیش فرماتے ہیں کہ تنہی کے اندر اجتماع کے معنی پائے جاتے ہیں۔ لہذا اگر امام کے ساتھ دو آدمی ہوں تو جماعت پائی جائے گی۔ اور امام ابو حنیفہؒ یہ دلیل پیش فرماتے ہیں کہ جماعت کے اور امام کے ہونے کی شرط الگ الگ ہے۔ اس واسطے یہ ضروری ہے کہ امام کے علاوہ تین آدمی ہوں اس لئے کہ آیت کریمہ اِذْ نُودِيَ "کانتقاض یہ ہے کہ ذکر کرنا والا ایک امام ہو اور تین سماعی۔ تنہی کے اندر اگرچہ تین وجہ اجتماع کے معنی پائے جاتے ہیں مگر وہ علی الاطلاق جمع نہیں۔ شرح امام ابو حنیفہؒ کے قول کو راجح قرار دیتے ہیں۔ امام شافعیؒ کہے کہ کم چالیس آدمی ہونیکو شرط قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ ابن ماجہ میں حضرت کعبؒ سے روایت ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہؒ نے مدینہ منورہ میں پہلا جمعہ پڑھا تو چالیس آدمیوں کے ساتھ پڑھا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حضرت اسعد بن زرارہؒ نے یہ جمعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ تشریف آوری سے قبل پڑھا۔ دوسرے یہ کہ اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ چالیس سے کم کے ساتھ جمعہ جائز نہیں۔

وَلَا تَجِبُ الْجَمْعَةُ عَلَى مُسَافِرٍ وَلَا امْرَأَةٍ وَلَا مَرِيضٍ وَلَا صَبِيٍّ وَلَا عِيْدٍ وَلَا اَعْمَى فَإِنْ  
اور جمعہ نہ مسافر پر واجب ہے اور نہ عورت پر اور نہ مریض پر اور نہ بچہ اور نہ غلام پر اور نہ اندھے پر۔ لیکن اگر

حَضَرُوا وَاصْلُوا مَعَ النَّاسِ أَجْزَأُ لَهُمْ عَنْ فَرْضِ الْوَقْتِ وَيَجُوزُ لِلْعَبْدِ وَالْمَسَافِرِ وَالْمَرِيضِ أَنْ  
يَهْلِكُوا أَوْ يَكُونُوا مَعَ الْبَرِّ بِطَرَفِ لَيْسَ تَوَاسُوتُ كَافِرٍ نَحْوِ مَا جَاءَ فِي غَلَامٍ أَوْ مَسَافِرٍ أَوْ مَرِيضٍ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا  
يَوْمَئِذٍ فِي الْجُمُعَةِ وَمَنْ صَلَّى الظُّهْرَ فِي مَنْزِلِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ صَلَاةِ الْإِمَامِ وَلَا عُدَّةَ لَهُ  
جَائِزٌ بِهِ وَأَوْ جَوْفِ مَنْزِلِ ظَهْرِ رَأْيِهِ فِيهِمْ جَمْعُ كَيْفَ دُنِ الْإِمَامِ فِي مَنْزِلِهِ قَبْلَ طَرَفِ لَيْسَ تَوَاسُوتُ كَافِرٍ نَحْوِ مَا جَاءَ فِي غَلَامٍ أَوْ مَسَافِرٍ أَوْ مَرِيضٍ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا  
كِرَاهًا لَهُ ذَلِكَ وَجَازَتْ صَلَاتُهُ إِنْ بَدَأَ أَنْ يَخْصُرَ الْجُمُعَةَ فَتَوَجَّهَ إِلَيْهَا بَطَلَتْ  
مَكْرُوهٌ بِهِ أَوْ اسْكَنْ مَنْزِلَهُ جَائِزٌ بِهِ إِنْ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى أَوْ رُوِيَ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى أَوْ رُوِيَ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى  
صَلَاةُ الظُّهْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالسَّحْبِ إِلَيْهَا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ لَا يَبْطُلُ حَقُّ  
كَهْ نَزْدِيكَ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى أَوْ رُوِيَ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى  
يَدْخُلُ مَعَ الْإِمَامِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَصَلِّيَ الْمَعْدُومُ الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَكَذَلِكَ أَهْلُ  
دَهْ إِمَامُ كَيْفَ شَرِكُتُ ذِكْرُ اسْكَنْ مَنْزِلَهُ جَائِزٌ بِهِ إِنْ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى  
السَّجْدِ وَمَنْ أَدْرَكَ الْإِمَامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّى مَعَهُ مَا أَدْرَكَ وَبَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ وَإِنْ أَدْرَكَ  
أَوْ رَأَى فِي قِيَادِهِ كَيْفَ اسْكَنْ مَنْزِلَهُ جَائِزٌ بِهِ إِنْ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى  
فِي التَّشَقُّدِ أَوْ فِي سَجْدِ السُّهُوبِ عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يُونُسَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ إِنْ  
يَأْجِدُ سَهْوًا لَيْسَ تَوَاسُوتُ كَافِرٍ نَحْوِ مَا جَاءَ فِي غَلَامٍ أَوْ مَسَافِرٍ أَوْ مَرِيضٍ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا  
أَدْرَكَ مَعَهُ الْوَلَاةُ الثَّانِيَةَ بَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ وَإِنْ أَدْرَكَ مَعَهُ أَقْلَهُ بَنَى عَلَيْهَا الظُّهْرَ  
كَهْ إِمَامُ كَيْفَ شَرِكُتُ ذِكْرُ اسْكَنْ مَنْزِلَهُ جَائِزٌ بِهِ إِنْ اسْكَنْ جَمْعُ فِيهِ حَاضِرٌ هُوَ نِكَاحُ خِيَالِ آتَى

## تشریح و توضیح

وَلَا تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى مَسَافِرٍ ۱۔ اس جگہ دراصل جمعہ کے وجوب کی شرائط ذکر کرنا ارادہ  
کیا گیا ہے۔ جمعہ کے واجب ہونیکے لئے چھ شرائط ہیں ۱۔ وہ مقیم ہو۔ مسافر پر نماز جمعہ واجب  
نہیں کی گئی کہ اس کا جمعہ کے لئے حاضر ہونا باعثِ حرج ہوگا ۲۔ مرد ہو۔ عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں کی گئی اس  
لئے کہ اس پر ازروئے دیانت خدمتِ شوہر ضروری ہے اور شوہر والی نہ ہو تب بھی عورت کے لئے جماعت میں  
آئینی مانفت ہے ۳۔ تندرست ہو۔ مریض پر نماز جمعہ واجب نہیں ۴۔ آزاد ہونا۔ غلام پر نماز جمعہ واجب  
نہیں کہ اس پر خدمتِ آقا لازم ہے۔ البتہ آقا کے اجازت دینے پر جمعہ واجب ہو جائیگا۔ بعض فقہاء کے  
نزدیک اس صورت میں اسے حاضر ہونے اور نہ ہونیکا اختیار حاصل ہوگا۔ ۵۔ نابینا پر نماز جمعہ  
واجب نہیں خواہ اسے کوئی ایسا شخص کیوں نہ مل جائے جو اسے ساتھ لیجا سکے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ  
فرماتے ہیں کہ راہبر لمجانبی شکل میں نابینا پر بھی نماز جمعہ واجب ہوگی ۶۔ عاقل بالغ ہونا۔ نماز جمعہ بچہ پر واجب  
نہیں۔ واجب نہ ہوتے ہوئے بھی اگر ان لوگوں نے نماز جمعہ پڑھ لی تو وقتی فرض یعنی انکی نماز پڑھا دیا ہو جائیگی۔

وَجَوْرُ الْعَبْدِ وَالْمَسَافِرِ إلہ۔ مریض یا مسافر یا غلام جمعہ کے امام بن سکتے ہیں۔ حضرت امام زفرؒ کے نزدیک ان پر جمعہ فرض ہو نیکی بنا بران میں سے کوئی امام جمعہ نہیں بن سکتا۔ پس ان کے نزدیک عورت اور بچوں کے مانند انکا امام بننا بھی جائز نہ ہوگا۔ اخاف کے نزدیک اصل کے اعتبار سے جمعہ فرض عین ہے لیکن نابینا اور مسافر وغیرہ کیواسطے حرج و پریشانی کے باعث عدم حاضری کی اجازت دی گئی۔ لہذا ان لوگوں کی حاضری کی صورت میں انکی نماز فرض ہی ادا ہوگی۔ رہ گئے بچے اور عورتیں تو انھیں ان لوگوں پر قیاس کرنا درست نہیں۔ اس واسطے کہ بچہ کاجہاں تک تعلق ہے وہ امام بننے کا اہل ہی نہیں۔ اور رہی عورت تو وہ اس کی اہل نہیں کہ مردوں کی امام بن سکے۔

ومن صلی الظہر فی منزلہ إلہ۔ اگر کوئی شخص بروز جمعہ نماز ظہر جمعہ کی نماز سے قبل پڑھ لے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اسے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے البتہ نماز بہ کراہت ہو جائیگی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کا ظاہر الروایت کی مطابق یہی قول ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کا قدیم قول بھی اسی طرح ہے۔ حضرت امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ اس کی نماز بھی درست نہ ہوگی۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ بھی فرماتے ہیں اور ظاہر الروایت کی مطابق امام محمدؒ اور جدید قول کے مطابق امام شافعیؒ بھی فرماتے ہیں۔ انکا مسئلہ یہ ہے کہ سارے لوگوں کے حق میں اصل فرض نماز ظہر ہے مگر جو قادر ہو اس کے واسطے حکم ہوا کہ ادائیگی جمعہ کے ذریعہ ظہر دمہ سے ساقط کر دے لہذا ظہر ساقط کر نیکی خاطر ادائیگی جمعہ ہر شخص پر قدرت کے مطابق فرض ہوئی۔ اب اگر وہ جمعہ کی حاضری کا خیال کرے اور اسی قصد کیساتھ وہ نماز جمعہ کے لئے روانہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ اس کے ارادہ سے نکلے ہی اس کی نماز ظہر باطل ہو نیکا حکم فرماتے ہیں۔ خواہ جمعہ ملنے کی توقع نہ ہو اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس کے امام کے ساتھ شریک جماعت ہوئے اور تکبیر تحریمہ کہہ کر داخل ہوئے بغیر اس کی نماز ظہر باطل نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ سعی کا درجہ ظہر سے کم ہے اور اس سعی کی وجہ سے نماز ظہر نہ ٹوٹے گی اور نماز جمعہ کا درجہ ظہر سے بڑھا ہوا ہے لہذا جمعہ مل گیا تو اس کی وجہ سے ظہر کے ٹوٹ جانا حکم ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ امام کے نماز جمعہ سے عدم فراغت تک اس پر ضروری ہوگا کہ وہ اسے جمل کراد کرے۔ لہذا جب وہ اس کے لئے چلا تو اس کی بڑھی ہوئی نماز ظہر نہ پڑھنے کے درجہ میں ہوگی۔

ویکون ان یصلی المَعْدُ إلہ۔ مسافروں، قیدیوں اور معذوروں کا جمعہ کے دن نماز ظہر با جماعت پڑھنا مکروہ تحریمی قرار دیا گیا مگر اس کے واسطے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ شہر میں ہوں جہاں جمعہ پڑھنا فرض ہو اس لئے کہ دیہات والوں کے لئے جہاں کہ جمعہ فرض نہیں ظہر با جماعت پڑھنے میں کراہت نہیں۔ دوسری یہ کہ نماز ظہر قضاء نہیں بلکہ ادا ہو اس واسطے کہ ان لوگوں کے لئے ظہر کی قضاء با جماعت پڑھنا درست ہے۔ دراصل شہر میں کراہت کا سبب یہ ہے کہ معذوروں کو با جماعت پڑھتے دیکھنے کی صورت میں ہو سکتا ہے کوئی غیر معذور بھی شرکت کر لے اور اس طرح جماعت جمعہ میں کمی واقع ہو۔ علاوہ ازیں جمعہ کے روز جمعہ قائم کر نیکا حکم فرمایا گیا





امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر خطبہ ہو رہا ہو تو اس وقت جواب سلام اور تحیۃ المسبحہ درست ہیں۔ اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ دیتے وقت ایک شخص آگیا تو آپ نے اس سے پوچھا کہ نماز پڑھ لی؟ وہ عرض گزار ہوا کہ نہیں پڑھی۔ آنحضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ اٹھ کر دو رکعت نماز پڑھ۔ احناف کی دلیل صحاح ستہ میں مروی حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آنشاد فرمایا کہ جب تو نے اپنے ساتھی سے کہا: خاموش ہو جا! تو تو نے لغو کام کیا۔ اس روایت سے بطور دلالت النص اس کی نشاندہی ہو رہی ہے کہ ایسے وقت میں نماز کی بھی مانگت ہے۔ وجہ یہ ہے کہ جب امر بالمعروف کی جو کہ تحیۃ المسجد سے اعلیٰ ہے مانگت ہے تو بدرجہ اولیٰ تحیۃ المسجد کی مانگت ہوگی۔

**ایک سوال :-** معارضہ کی صورت میں عبارتہ النص کو دلالتہ النص پر تقدم حاصل ہوتا ہے اور ذکر کردہ روایت میں تحیۃ المسجد کی صراحت اجازت ثابت ہو رہی ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس جگہ دراصل معارضہ نہیں اس لئے کہ ہو سکتا ہے آنحضورؐ نے اس وقت تک خطبہ موقوف فرمادیا ہو۔ آثار قطعی میں ان لفظوں کی تفسیر صحیح ہے "ثم فارغ رکعتین وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلواته" (اٹھ اور دو رکعت پڑھ اور آنحضورؐ نے اس کے نماز سے فارغ ہونے تک خطبہ موقوف رکھا) یہ روایت اگرچہ مرسل ہے لیکن عند الاحناف مرسل بھی حجت ہے۔ بہر حال ذکر کردہ وقت میں نہ نماز پڑھنے کی گنجائش ہے اور نہ گفتگو کی۔ شوافع میں سے علامہ نوویؒ نیز حضرت امام مالکؒ، حضرت لیثؒ اور حضرت نوویؒ اور جمہور صحابہؓ و تابعینؓ ہی فرماتے ہیں۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور حضرت عروہؓ ان تمام سے اس کا مکروہ ہونا منقول ہے۔

**واذا اذن المؤذنون الجمعة** جمعہ کے دن بوقت اذان برائے نماز تیاری لازم اور خرید و فروخت میں مشغول ممنوع ہے۔ ارشاد ربانی ہے یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع (اے ایمان والو جب جمعہ کے روز نماز (جمعہ) کیلئے اذان بھی جایا کرے تو تم اللہ کی یاد (یعنی نماز و خطبہ) کی طرف فوراً چل پڑا کرو اور خرید و فروخت (اور اسی طرح دوسرے مشاغل جو چلنے سے مانع ہوں) چھوڑ دیا کرو) مگر اذان سے مقصود پہلی اذان ہے یا دوسری۔ امام طحاویؒ کے نزدیک اس سے منبر کے سلسلے میں دیکھا نہوا لی اذان مقصود ہے۔ حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام احمدؒ اور اکثر فقہاء یہی فرماتے ہیں۔ صاحب فتاویٰ عثمانیہ نے اسی کو راجح اور جوامع الفقہ میں اسی قول کو درست کہلے۔ اس لئے کہ آیت کریمہ میں ندا کے وقت حکم سنی کیا گیا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں صرف یہی ایک اذان تھی۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زیادہ صحیح قول کے مطابق وہ اذان مقصود ہے جو امیر المؤمنین حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں پہلی ہو گئی مگر شرط یہ ہے کہ بعد زوال ہو۔ علامہ سرخسیؒ کا اختیار کردہ قول یہی ہے۔ مبسوط میں بھی اسی طرح ہے اور علامہ قدوسیؒ نے اسی قول کو لیا ہے۔ سبب یہ ہے کہ آیت مبارکہ میں ندا سے مقصود مطلع و خبردار کرنا ہے کہ جس وقت تمہیں

بروز جمعہ برائے نماز مطلع کیا جائے تو خرید و فروخت ترک کر دو اور اس کی جانب چلو۔ لہذا بعد زوال برائے جمعہ جو اہل اعلیٰ و آگاہ کرنا ہے حکم کا ترتیب بھی اسی پر ہونا چاہئے۔ اسی قول کو زیادہ احتیاط پر مبنی اور زیادہ موافق قرار دیا گیا ہے۔

## بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

— (عیدین کی نماز کا بیان) —

### تشریح و توضیح

بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ - باب الجمعہ سے باب صلوة العیدین کی اس طریقہ سے مناسبت ظاہر ہوتی ہے کہ دونوں نمازوں میں بڑا اجتماع ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں نماز عیدین کا وجوب بھی اسی پر ہے جس پر کہ جمعہ کا وجوب ہے۔ اور خطبہ کے علاوہ اور شرائط میں دونوں کے اندر یکسانیت ہے مگر علامہ قدوسی نے باب الجمعہ کو اس پر اس واسطے مقدم کیا کہ جمعہ کتاب اللہ سے ثابت ہے اور سال میں زیادہ پڑھی جاتی ہے۔ عید کی اصل عود ہے جس کے معنی لوٹنے اور بار بار کے آتے ہیں کیونکہ یہ دن اپنے دامن میں یہ مفہوم لئے ہوئے ہے اس بنا پر وہ دن جو ہر برس شوال کے مہینہ کی پہلی تاریخ اور ذی الحجہ کے مہینہ کی دس تاریخ میں آتا ہے عید کے دن کے نام سے موسوم ہے۔ اس روز اللہ تعالیٰ کے انعامات اپنے بندوں پر بھجوا رہا ہوتا ہے۔ ہر برس یہ دن مومنین کیلئے پیغام مسرت و شادمانی بن کر آتا اور سکون و راحت کے بھول کھلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان شریف میں جو لوگوں کو دن میں کھانے پینے کی ممانعت فرمادی تھی، عید کے روز افطار کا حکم دیکر بندوں پر مزید انعام فرماتا ہے۔ یہ اسلامی تقرب اپنے دامن میں مسرت و انعامات اور سکون و راحت کے وہ گوشے رکھتی ہے جو ہر برس لوٹ کر مومنین کے قلوب کو باغ و باغ کو دیتے ہیں (الغید، ہر وہ دن جس میں کسی صاحب فضل یا کسی بڑے واقعہ کی یادگار مناتے ہوں۔ کہا گیا ہے کہ اس کو عید اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ہر سال لوٹ کر وہ دن آتا ہے اور اصل اس کی عود ہے۔ (مصباح اللغات)

رسول اکرمؐ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے تو سلسلہ میں پہلی مرتبہ روزے فرض ہوئے اور رمضان شریف کے اختتام پر حکم شوال کو آنحضرتؐ نے نماز عید ادا فرمائی۔ ابو داؤد و نسائی میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ مدینہ والے دو روز کھیل کود کیا کرتے تھے۔ جب آنحضرتؐ مدینہ منورہ تشریف لے آئے تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان دو دنوں سے بہتر دو دن عطا فرمائے۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔

يَسْتَحَبُّ يَوْمَ الْفِطْرِ أَنْ يَطْعَمَ الْإِنْسَانُ شَيْئًا قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمَسْجِدِ وَيَغْتَسِلَ وَيَتَطَيَّبَ  
باعث استحباب ہے کہ عید الفطر کے دن آدمی عید گاہ جانے سے قبل کوئی چیز کھائے اور نہ لائے اور خوشبو لگا کر

وَلْيَلْبَسَ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ وَيَتَوَحَّهٖ إِلَى الْمَصَلَّى وَلَا يَكْبُرُ فِي طَرِيقِ الْمَصَلَّى عِنْدَ ابْحِنْفَةِ رَحْمَةِ  
اپنے کپڑوں میں سے عمدہ کپڑے پہن کر عید گاہ کی جانب چلے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عید گاہ کی راہ میں تکبیر نہ کرے  
اللَّهُ تَعَالَى وَيَكْبُرُ عِنْدَهُمَا وَلَا يَتَنَقَّلُ فِي الْمَصَلَّى قَبْلَ صَلَوةِ الْعِيدِ فَإِذَا حَلَّتِ الصَّلَاةُ بَارْتَفَاعًا  
کہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تکبیر کچھ اور عید گاہ میں عید کی نماز سے قبل نفل نہ پڑھے۔ آفتاب اور چاند ہونے  
الشمس دَخَلَ وَقَتُّهَا إِلَى الزَّوَالِ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ خَرَجَ وَقَتُّهَا وَيُصَلِّيُ الْإِمَامُ بِالنَّاسِ  
پر جبکہ نماز پڑھنا درست ہو اس کا وقت شروع ہو کر زوال تک رہتا ہے اور زوال کیسے اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور امام  
رَکْعَتَيْنِ يَكْبُرُ فِي الْأُولَى تَكْبِيرَةً الْأَحْرَامِ وَثَلَاثًا بَعْدَهَا شَرْقِيًّا فَإِذَا خَتَمَ الْكِتَابَ وَسُورَةً مَعَهَا  
لوگوں کو دو رکعات پڑھائے۔ رکعت اولیٰ میں بعد تکبیر تحریم کہہ کر سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کسی اور سورہ کی تلاوت  
ثُمَّ يَكْبُرُ تَكْبِيرَةً يَرْكُوعًا ثَمَّ يَبْدَأُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِالْقِرَاءَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ كَبَّرَ  
کرے اس کے بعد تکبیر کہتے ہوئے رکوع کرے اس کے بعد دوسری رکعت میں قرأت کا آغاز کرے اور قرأت سے فراغت کے  
ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ وَلَكِنْ تَكْبِيرَةٌ رَابِعَةٌ يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا يَرْكُوعًا  
بعد تین تکبیریں کہہ کر چوتھی تکبیر کہتا ہوا رکوع میں جائے اور عیدین کی تکبیروں میں دونوں ہاتھ اٹھائے۔

## تشریح و توضیح

يَكْتَحِبُ يَوْمَ الْفِطْرِ الْإِمَامُ - صاحب تفسیر فرماتے ہیں کہ عید الفطر کے مستحبات کی کل تعداد بارہ  
ہے۔ چار کا ذکر متن میں کیا گیا ہے۔ وہ بارہ مستحبات ذیل میں درج ہیں۔  
۱) عید الفطر کے دن نماز سے پہلے اور عید گاہ جانے سے قبل کچھ کھائے (۲) غسل کرے (۳) خوشبو لگائے (۴) اپنے  
کپڑوں میں جو سب سے اچھے ہوں وہ پہنے (۵) صدقۃ الفطر نماز کے واسطے جانے سے قبل ادا کرے (۶) عمار باندھے  
(۷) صبح سویرے اٹھے (۸) عید گاہ جلد جائے (۹) مسجد محلہ میں نماز فجر پڑھے (۱۰) عید گاہ پایادہ جائے (۱۱)  
مسواک کرے (۱۲) ایک راستہ سے چلے اور دوسرے راستہ سے آئے۔ ان امور کو مستحب قرار دینا اس لحاظ  
سے ہے کہ سنت کو مستحب کہنا اور مستحب کو سنت کہنا درست قرار دیا گیا۔ شامی میں اسی طرح ہے۔  
وَلَا يَكْبُرُ فِي طَرِيقِ الْمَصَلَّى الْإِمَامُ - عید الفطر کی نماز کے لئے جاتے ہوئے تکبیر بھی جائے یا نہ بھی جائے۔  
اس بارے میں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا اختلاف ہے اور اس  
اختلاف کو دو طریقے سے نقل کیا گیا۔ ایک یہ کہ امام ابو حنیفہؒ راستہ میں تکبیر نہ کہنے کیلئے فرماتے ہیں اور امام  
ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ تکبیر آہستہ کہے۔ صاحب خلاصہ کا اختیار کردہ قول یہی ہے۔ علامہ  
ابن نجیم مصریؒ بھی ان کے ہمراہ ہیں۔ دوم یہ کہ ان کے درمیان اختلاف نفس تکبیر میں تو نہیں مگر صفت  
تکبیر کے درمیان اختلاف رائے ہے یعنی حضرت امام ابو حنیفہؒ تکبیر آہستہ کہتے اور امام ابو یوسفؒ و امام  
محمدؒ اونچی آواز سے کہنے کے لئے فرماتے ہیں۔ تا مار خانہ، نہایہ، بدائع وغیرہ میں یہی ذکر کیا گیا ہے

اور اسی قول کو درست قرار دیا گیا اور مفتی بہ یہی قول ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بلند آواز سے تکبیر کہا کرتے تھے اور اسی طرح بلند آواز سے کہنا امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی روایت کیا گیا۔ علاوہ ازیں عید الاضحیٰ میں متفقہ طور پر جہر تکبیر کیلئے فرماتے ہیں تو اس اعتبار سے تکبیر جہر اُعيد الفطر میں بھی ہونی مناسب ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ اصل ذکر کے اندر اخفاء ہے البتہ صرف وہ مقامات مستثنیٰ ہیں جہاں شائع نے جہر کیا ہو۔ تو شائع سے عید الاضحیٰ میں جہر ثابت ہے عید الفطر میں نہیں۔

وَلَا يَتَنَفَّلُ فِي الْمَكَلِّ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ ۱۔ اصل اس باب میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید پڑھتے تھے اور نہ اس سے قبل کوئی نفل، پڑھتے تھے اور نہ اس کے بعد۔ صحاح ستہ میں روایت موجود ہے۔ نیز بخاری و مسلم میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن عید کی دو رکعات ادا فرمائیں اور اس سے قبل نماز نہیں پڑھی۔ علامہ ابن ہمام تحریر فرماتے ہیں کہ اس نفل کی تخصیص عید گاہ کے ساتھ ہے اس لئے کہ ابن ماجہ میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ عید کی نماز سے قبل کوئی نفل نہیں پڑھا کرتے تھے۔ البتہ عید کی نماز کے بعد گھر تشریف لاتے تو دو رکعات پڑھتے۔ درختا میں لکھا ہے کہ عید کی نماز سے قبل نفل پڑھنا باعث کراہت ہے اس سے قطع نظر کہ گھر میں پڑھے یا عید گاہ میں پڑھے۔ البتہ بعد نماز عید عید گاہ میں پڑھنا درست نہیں اور گھر میں پڑھ لینا مباح ہے۔

عیدین کی تکبیریں | عیدین کی تکبیروں کے سلسلہ میں کل اقوال کی تعداد بارہ کے قریب ہے۔ اس بارے میں روایات کے درمیان اختلاف ہے۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ رکعت اولیٰ میں سات تکبیریں ہیں اور رکعت ثانیہ میں پانچ۔ حضرت امام شافعیؒ بھی امام مالکؒ کی طرح فرماتے ہیں البتہ اتنی تکبیر کرتے ہیں کہ پہلی رکعت میں سات تکبیروں کے اندر تکبیر تحریمہ کو اور رکعت ثانیہ میں بعد قرأت پانچ تکبیروں کے اندر رکوع کی تکبیر کو شامل نہیں فرماتے لہذا ان کے یہاں زائد تکبیروں کی کل تعداد بارہ ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مسلک یہی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہر رکعت کے اندر تین تین زیادہ تکبیریں ہیں۔

مصنف عبدالرزاق اور کتاب الآثار میں حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ، حضرت حذیفہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے کیفیت نماز اس طرح منقول ہے کہ اور نمازوں کی طرح یہاں بھی افتتاح صلوٰۃ کیلئے تکبیر تحریمہ کہے پھر سبحانک اللہم الہ کہے پھر زائد تین تکبیر کہہ کر فاتحہ اور جو بھی سورہ چاہے پڑھے پھر رکوع کیلئے تکبیر کہے۔ یہ پہلی رکعت میں کرے۔ اور دوسری رکعت میں اول فاتحہ اور سورہ پڑھے پھر زائد تین تکبیریں کہے پھر رکوع کے لئے تکبیر کہے۔



ابو داؤد میں حضرت سعید بن العاص سے منقول ہے کہ میں نے حضرت حذیفہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں جو تکبیریں کہتے تھے وہ کل کتنی ہوتی تھیں؟ حضرت ابو موسیٰ نے کہا۔ جنازہ کی مانند چار تکبیریں عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں بھی کہتے تھے۔ حضرت حذیفہؓ نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی تصدیق فرمائی۔ یعنی رکعت اولیٰ میں قرأت سے قبل چار تکبیریں مع تکبیر تحریمہ اور رکعت ثانی میں بعد قرأت مع تکبیر رکوع چار تکبیریں۔

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہؓ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت ابو مسعود بدریؓ، حضرت ابو سعید خدریؓ، حضرت ابن زبیرؓ، حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت براء بن عازبؓ رضی اللہ عنہم یہی فرماتے ہیں اور ان کے سوا حضرت ثوریؒ اور حضرت حسن البصریؒ یہی کہتے ہیں۔ امام احمدؒ کا ایک قول بھی اسی طرح کا ہے۔ اخاف کے نزدیک صحیح سند کے اعتبار سے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کا قول اقویٰ ہے اور دیگر سارے اقوال و آثار سند کے اعتبار سے ضعیف و مجروح ہیں۔

فائدہ ضرور یہ :- جمہور فرماتے ہیں کہ عیدین کی تکبیروں کے بیچ میں ذکر مسنون کوئی نہیں۔ امام شافعیؒ و امام احمدؒ تکبیروں کے درمیان والباقیات الصالحات خیر عذر ربک تو ابا و خیر املا، سبحان اللہ والحمد للہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبرؒ کہنا مستحب ہے۔

ثُمَّ يَخْطُبُ بَعْدَ الصَّلَاةِ خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهَا صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَ أَحْكَامَهَا وَمَنْ جَاءَ بَعْدَ نَازِ وَ دُخِلَ دَعَا اِدْرَانِ مِیْن لُؤْکُوں کُو صَدَقَةُ فِطْرٍ اُوْر صَدَقَةُ فِطْرِ كَے اَحْکَام بَٹائے اُوْر جو شخص امام مَ قَاتِلَهُ صَلَوةُ الْعِيْدِ مَعَ الْاِمَامِ لَمْ يَقِضْهَا وَ اَنْ غَنِمَ الْمُهَالِلُ عَنِ النَّاسِ وَ شَهِدَا عِنْدَ الْاِمَامِ كَے ساتھ نماز عید نہ پڑھ سکا وہ اس کی قضاء نہ کرے اگر کسی کو چاند نہ دکھائی دے اُوْر امام کے سامنے رویت ہالی بِرَوِيَةِ الْمُهَالِلِ بَعْدَ الزَّوَالِ عَلَى الْعِيْدِ مِنَ الْغَدِ فَاِنْ حَدَثَ عَنْهُ مَنَعُ النَّاسِ مِنَ الصَّلَاةِ كَے شہادت بعد زوال دین تو دوسرے دن نماز پڑھی جائے۔ اگر کوئی اس طرح کا عذر پیش آجائے کہ لوگ دوسرے دن فِي الْيَوْمِ الثَّانِي لَمْ يَصَلُّهَا بَعْدًا وَ يَسْتَعْتَبُ فِي يَوْمِ الْاَضْحَى اِنْ يَغْتَسِلُ وَ يَتَطَيَّبُ وَ يُؤَخَّرُ نماز نہ پڑھ سکے تو اس کے بعد نماز عید نہ پڑھیں۔ اور عید الاضحیٰ کے دن باعث استعجاب ہے کہ نہائے اور خوشبو لگائے اور نماز الَاكْلِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ وَ يَتَوَجَّهَ اِلَى الْمَصْلِيِّ وَ هُوَ يَكْبُرُ وَيُصَلِّي الْاَضْحَى رُكْعَتَيْنِ فرغت تک کھانا مؤخر کرے اور عید گاہ تکبیر کہتے ہوئے جائے اور عید الاضحیٰ کی دو رکعات عید الفطر کی طرح پڑھے اور بعد نماز كَصَلَاةِ الْفِطْرِ وَيَخْطُبُ بَعْدَهَا خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهِمَا الْاَضْحَى وَ تَكْبِيْرَاتِ الشَّرْقِ دو خطبے دے جن میں لوگوں کو قربانی اور تکبیرات شریعت کے احکام بتائے اور اگر کوئی ایسا عذر لوگوں کو پیش فَاِنْ حَدَثَ عَنْهُ مَنَعُ النَّاسِ مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْاَضْحَى صَلَّاهَا مِنَ الْغَدِ وَ بَعْدَ الْغَدِ آگیا کہ لوگ عید الاضحیٰ کے دن نماز نہ پڑھ سکے تو دوسرے یا تیسرے روز نماز پڑھ لیں۔

لا یصلیہا بعد ذلک وتکبیر التشریق اولہ عقیب صلوٰۃ الفجر من یوم عرفۃ و آخرہ عقیب  
 اور اس کے بعد نہ پڑھیں اور تکبیر تشریق کی ابتداء عرفہ کے دن کی نماز فجر کے بعد سے ہے اور آخر امام ابو حنیفہ  
 صلوٰۃ العصر من یوم النحر عند ابی حنیفۃ وقال ابو یوسف و محمدؒ اِلٰی صلوٰۃ العصر من آخر  
 کے نزدیک یوم نحر کی نماز عصر کے بعد ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک ایام تشریق کے آخری  
 ایام التشریق والتکبیر عقیب الصلوات المفروضات اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ  
 دن کی نماز عصر تک ہے اور تکبیر فرض نمازوں کے بعد اس طریقہ سے ہے اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ  
 وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ وَ لِلّٰهِ الْحَمْدُ -  
 واللہ اکبر اللہ اکبر و للہ الحمد -

**نعت کی وضاحت** - عَمَّ: چھپنا، نظر نہ آنا۔ الغد: آئینہ والی کل۔ المصلی: عید کی نماز پڑھنے کی جگہ عید گاہ  
 الاضحیہ، قربانی۔ جمع اضاحی: یوم الاضحی، قربانی کا دن۔ عقیب: پیرو، پیچھے آئیوالا۔ کہا جاتا ہے۔ ہو عقیبہ  
 وہ اس کے پیچھے پیچھے آتا ہے۔ یوم عرفۃ: نو ذی الحجہ۔ یوم النحر، قربانی کا دن، دس ذی الحجہ۔  
**تشریح و توضیح** - شتم غیظ بعد الصلوٰۃ الخ۔ اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ امامی کا خطیب ہونا افضل اور  
 اولیٰ ہے۔ یعنی امام نماز سے فارغ ہو کر دو خطبے دے اور لوگوں کو صدقہ فطر اور اس کے احکام  
 بتائے۔ لوگوں کو اس سے آگاہ کرے کہ صدقہ فطر کس شخص پر واجب ہوتا ہے اور اس کے واجب ہونیکا سبب  
 کیسے اور کب اور کتنے صدقہ فطر کا وجوب ہوتا ہے اور اس کی ادائیگی کس چیز سے کی جائے۔ اگر خطبہ بجائے  
 نماز کے بعد کے نماز سے قبل پڑھے تو جائز ہے مگر ایسا کرنا قباحت سے خالی نہیں کہ اس میں سنت کا ترک  
 لازم آتا ہے جس کا برا ہونا ظاہر ہے پھر جن چیزوں کو جمع کے خطبہ میں مسنون اور مکروہ قرار دیا گیا ٹھیک اسی  
 طرح عیدین کے خطبہ میں بھی مسنون و مکروہ قرار دی جائیں گی۔ البتہ لطفاً دعا کی کہ قول کے مطابق محض دو چیزوں  
 کا فرق ان کے درمیان ہے۔ ایک تو یہ کہ عیدین کے خطبہ سے قبل تکبیر کہنے کو مسنون قرار دیا گیا اور خطبہ جمعہ میں  
 اس طرح نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ جمعہ کے خطبہ سے قبل بیٹھنا مسنون شمار ہوتا ہے اور عیدین کے خطبہ میں اس طرح  
 نہیں ہے۔

**فائدہ ضروریہ** - عید گاہ یا میدان میں نکل کر نماز عید پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ خواہ شہر کی مساجد میں گنجائش  
 ہی کیوں نہ ہو۔ لہذا اگر بلا عذر شہر کی مسجدوں میں نماز پڑھی گئی تو نماز درست ہو جائے گی۔ لیکن ترک سنت  
 کا گناہ ہو گا۔ اصل اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں نماز عیدین کیلئے نکلتے تھے اور  
 مسجد نبوی کے شرف کے باوجود اس میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ البتہ ایک مرتبہ بارش کے عذر کے سبب مسجد  
 مسجد میں نماز پڑھی۔ زاد المعاد میں اس کی تفصیل ہے۔

فَانْ غَنِمَ الْهَلَالِ عَنْ النَّاسِ الْهِجْرَةِ - سوال کی پہلی تاریخ کے زوال آفتاب سے قبل تک عید کی نماز کا وقت باقی رہتا ہے۔ اگر کسی عذر کے باعث لوگ یکم سوال کو نماز نہ پڑھ سکیں۔ مثال کے طور پر رویت ہلال کی شہادت بعد زوال ملے یا شدید بارش وغیرہ کا کوئی عذر ہو تو اس صورت میں نماز عید الفطر اگلے دن زوال آفتاب سے قبل تک پڑھنا درست ہے۔ اور نماز عید الاضحیٰ بلا عذر بارہویں تاریخ تک مؤخر کرنا باعث کراہت ہے۔ اور عذر کے باعث یہ تاخیر ہو تو کسی کراہت کے بغیر درست ہے۔ اس کے برعکس عید الفطر کی نماز کہ اسے بلا عذر مؤخر کرنا درست ہی نہیں۔ اس کے بعد اگلے دن ادا کردہ نماز قضاء شمار ہوگی یا ادا تو اس کے بارے میں علامہ قسستانیؒ دو قول نقل فرماتے ہیں۔ ایک قول کی رو سے دوسرے روز پڑھی ہوئی نماز قضاء شمار ہوگی اور دوسرے قول کی رو سے ادا قرار دی جائے گی۔

وَتَكْبِيرَاتِ التَّشْرِيقِ الْهِجْرَةِ - تشریق کی تکبیر میں ایک قول کہ مطابق مکھنوں اور زیادہ صحیح قول کہ مطابق وجہ ہیں۔ انکا آغاز تو متفقہ طور پر یوم عرفہ کی نماز فجر کے بعد سے ہو گا اور وہ گیا اختتام تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دس ذی الحجہ کی نماز عصر کے بعد تک اس کا وقت ہے۔ یہی حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے ثابت اور حضرت حسن بصریؒ سے نقل کیا گیا ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کی انتہا تیرہویں تاریخ کی عصر تک ہے۔ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت عثمان غنی، حضرت عمار، اور حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہم سب یہی فرماتے ہیں اور سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری، ابو ثور، احمد کاسلک اور امام شافعیؒ کا ایک قول بھی اسی طرح کا ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ نمازیں جن کے بعد تکبیرات تشریق ہیں انکی تعداد کل آٹھ ہوئی۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک انکی تعداد کل تیس ہے لہذا امام ابو حنیفہؒ اس بارے میں اقل کو اختیار فرماتے ہیں اس لئے کہ جبراً تکبیر ایک طرح کی بدعت اور شرعی سی بات ہے پس اس پر عمل کم سے کم کے اوپر کریں گے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے اکثر والے قول کو لیا ہے کہ اس کے زمرے میں اقل کا قول بھی آجاتا ہے اور احتیاط اسی کے اندر ہے۔ صاحبین ہی کے قول پر اعتماد کیا گیا اور اسی پر فتویٰ دیا گیا۔

عَقِبَ الصَّلَاةِ الْهِجْرَةِ - امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تشریق کی تکبیریں مطلقاً فرض کے تابع ہیں لہذا ہر فرض پڑھنے والے حتیٰ کہ دیہات کے باشندوں، عورتوں اور مسافروں پر بھی تکبیرات تشریق واجب ہوں گی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ ان پر واجب قرار نہیں دیتے۔ مفتی بہ صاحبین رحمہما اللہ کا قول ہے۔



## بَابُ صَلَوةِ الْكُسُوفِ

— دُکُوف کی نماز کا بیان —

اِذَا انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الْاِمَامُ بِالنَّاسِ رُكْعَتَيْنِ تَهْمِيئَةً النَّائِلَةَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ رُكُوعٌ  
حَبْ آفتاب گھٹن ہو تو امام نفل کی مانند لوگوں کو دو رکعات پڑھائے۔ ہر رکعت میں ایک ہی رُکوع  
وَاحِدٌ وَلِيَطْوِلَ الْقِرَاءَةَ فِيْهَا وَيُخْفِيَ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ ابُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدٌ يُمَجِّدُهُمْ  
کرے اور ان رکعات میں لائے قنوت کرے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ آہستہ پڑھے اور امام ابو یوسف و امام محمد  
يَدْعُوْا بَعْدَ هَا حَتَّى تَجْلِيَ الشَّمْسُ وَيَصِلَ بِالنَّاسِ اِمَامٌ الَّذِي يَصِلُ بِهِمْ الْجُمُعَةُ فَاَنْ  
کہتے ہیں کہ قنوت چہرا کرے پھر بعد نماز اس وقت تک دعا کرے کہ سورج روشن ہو جائے اور لوگوں کو جمع پڑھائے والا ہی یہ نماز  
لَمْ يَحْضُرِ الْاِمَامُ صَلَّاهَا النَّاسُ فِرَادًى وَلَيْسَ فِيْ خُسُوفِ الْقَمَرِ جُمُعَةٌ وَاَنْهَا يَصِلُ  
پڑھائے۔ امام نہ ہونے پر لوگ تنہا تنہا پڑھیں اور چاند کے گھٹن میں باجماعت نماز نہیں۔ بلکہ ہر شخص تنہا  
كُلٌّ وَاَحَدٌ بِنَفْسِهِ وَلَيْسَ فِي الْكُسُوفِ خُطْبَةٌ۔  
تنہا پڑھے اور نہ آفتاب کے گھٹن میں خطبہ ہے۔

لَغَتُ الْاِي وَضْعًا۔ اِنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ: سورج گھٹن ہونا۔ كَسَفَتْ وَجْهًا: تیوری چڑھنا، متغیر ہونا  
كَسَفَتْ اَمْلًا: امید منقطع ہونا۔ تَجَلَّى: روشن ہونا۔ فِرَادًى: الگ۔ خُسُوف: چاند گھٹن ہونا۔

تَشْرِيْحُ وَتَوْضِيْحُ | بَابُ صَلَوةِ الْكُسُوفِ۔ عید کی نماز سے اس باب کی یا تو یہ کہا جائے کہ تضاد کے  
لحاظ سے مناسبت پائی جاتی ہے یا یہ مناسبت اتحاد کے لحاظ سے ہے۔ اتحاد سے مقصود

یہ ہے کہ جس طرح عید کی نماز میں جماعت کیلئے نہ اذان ہوتی ہے اور نہ تکبیر۔ ٹھیک اسی طرح کُسوف کی نماز میں  
اذان اور تکبیر نہیں ہوتی اور تضاد سے مقصود یہ ہے کہ آدمی کی دو حالتیں ہیں۔ ایک حالت امن و اطمینان  
و خوشی کی اور دوسری حالت خوف و غم کی۔ عید کا موقع اطمینان و سرور و شادمانی کا ہوتا ہے اور گھٹن کا موقع  
خطرہ و غم کا ہوتا ہے۔ یا یہ کہا جائے کہ عیدین کی نماز میں جماعت اور جہرا پڑھنا واجب ہوتا ہے اور اس کے  
برعکس کُسوف کہ اس میں جماعت سے پڑھنا اور جہر واجب نہیں۔

لفوی معنی کے اعتبار سے عموماً آفتاب گھٹن ہو تو اس کی واسطے کُسوف کا لفظ آتا ہے اور چاند گھٹن ہو تو اس کے  
واسطے لفظ خسوف استعمال ہوتا ہے مگر بعض اوقات دونوں لفظوں کا استعمال ایک دوسرے کی جگہ ہوتا  
ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ فقہاء کی عبارات سے واضح ہوتا ہے کہ کُسوف کا استعمال سورج کے ساتھ خاص  
ہے اور لفظ خسوف کا استعمال چاند کے ساتھ زیادہ فصیح ہے۔



اِذَا نَكَسَفَتِ الشَّمْسُ الْبَحْرَ۔ آفتاب گہن سہن کی صورت میں مجھ کا امام لوگوں کو نفل کی مانند ایک ایک رکوع سے دو رکعتیں پڑھاوے یا وہ کسی اور سے نماز پڑھانے کیلئے کہے اور وہ پڑھاوے۔ عند الاحاطہ جس طرح جمعہ اور نماز عیدین کی دو رکعات ہیں ٹھیک اسی طرح کسوف کی اور اسی طرح خسوف کی دو رکعات ہیں اور جس طرح دوسری نمازوں میں ہر رکعت کے اندر ایک رکوع ہوتا ہے بالکل اسی طرح اس میں ہوتا ہے۔ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اس کی ہر رکعت میں دو رکوع کے قائل ہیں۔ انکا مسئلہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا وغیرہ کی روایات ہیں۔ ان میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعات کے اندر چار رکوع فرمائے۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر چند صحابہؓ سے مروی ہے احناف حضرت عبداللہ بن عمر و ابن العاصؓ وغیرہ کی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔ ان روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی رکوع فرمایا۔ یہ روایت ابو داؤد اور نسائی وغیرہ میں ہے۔ و حقیقت اس سلسلہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف اور متعدد احادیث مروی ہیں۔ ان میں سے بعض روایات میں محض ایک رکوع اور بعض میں دو، بعض میں تین رکوع، بعض میں چار رکوع، بعض کے اندر پانچ رکوع یہاں تک کہ اس جگہ اختصار کے ساتھ انکی جانب اشارات ملاحظہ فرمائیں۔ ایک اور دو رکوع والی روایات کے بارے میں تو بیان کیا جا چکا۔ جہاں تک تین رکوع والی روایات کا تعلق ہے وہ مسلم شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت جابر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کی گئی ہے۔ اور چار رکوع کی روایت کے راوی حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔ لیکن حضرت علیؓ کے الفاظ ذکر نہیں کئے گئے پانچ رکوع کی روایت ابو داؤد شریف میں حضرت ابیؓ سے روایت کی گئی۔ علاوہ ازیں ابو داؤد ایسی روایت بھی لائے ہیں جس سے ہر رکعت کے اندر دس رکوع اور دو سجدے ثابت ہوتے ہیں۔ ابن حزمؒ محلیؒ میں یہ ساری روایات ذکر کرنے کے بعد انھیں نہایت صحیح کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ انکا ثبوت صحابہ کرامؓ اور تابعین کے عمل سے ہوتا ہے۔ حیرت ہے کہ شوافع نے محض دو رکوع لئے ہیں اور دوسے زیادہ کو وہ درست قرار نہیں دیتے۔ حقیقت یہ ہے کہ جہاں تک ایک رکوع سے زیادہ والی روایات کا معاملہ ہے ان سے آنحضورؐ کے فعل کی حکایت ہو رہی ہے اور اس کے اندر مشاہدہ کی غلطی کا بھی امکان ہے اور واقعہ کی خصوصی نوعیت نیز آنحضورؐ کی ذات گرامی کے امتیاز کا بھی احتمال ہے لہذا آنحضورؐ کی وہ قولی روایات جن کے اندر آنحضورؐ نے دونوں رکعات ایک ایک رکوع کے ساتھ پڑھنے کا امر فرمایا ضابطہ فقہی کی رو سے رائج شمار ہونگی اس لئے کہ حدیث قولی میں برائے امت حکم بالکل وضاحت کے ساتھ ہوتا ہے پس جس جگہ قولی اور فعلی روایات میں تضاد ہو گا اس جگہ برائے امت حدیث قولی کو اتباع کے قابل شمار کریں گے۔

وخیفی عند ابی حنیفہؒ۔ امام ابو حنیفہؒ دونوں رکعات میں ستر قراءت کے قائل ہیں۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور امام احمدؒ جہڑا کے قائل ہیں۔ بخاری اور ابو داؤد

وغیرہ میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خسوف کی نماز میں ہجر اقرار فرمائی۔ امام ابو حنیفہؒ کا استدلال یہی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ کسوف کی نماز پڑھی تو آنحضرتؐ سے ایک حرف قراءت بھی نہیں سنا۔ سزا قراءت کی روایات مردوں سے مروی ہیں اور قرب کے باعث ان پر حال کی زیادہ وضاحت کی بنا پر قابل ترجیح ہونگی۔

ولیس فی الکسوف خطبتہ الخ احناف نیز امام مالکؒ نماز کسوف میں عدم خطبہ کے قائل ہیں۔ امام شافعیؒ اس میں خطبہ کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبزادہ حضرت ابراہیمؑ کے انتقال پر نماز کسوف میں خطبہ پڑھا تھا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ آپؐ کا یہ خطبہ لوگوں کے اس دھم و خیال کے ازالہ کے لئے تھا کہ کسوف کا سبب حضرت ابراہیمؑ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہے۔ کسوف کے باعث یہ خطبہ نہیں تھا۔

## بَابُ صَلَوةِ الاسْتِسْقَاءِ

(استسقاء کی نماز کا بیان)

قال ابو حنیفۃ لیس فی الاستسقاء صلوۃ مسنونۃ بالجماۃ فان صلی الناس وخذنا امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ بارش طلب کرنے کی واسطے باجماعت نماز مسنون نہیں۔ پس اگر لوگ الگ الگ پڑھ لیں تو درست ہے۔ جاز و انما الاستسقاء الدعاء والاستغناء وقال ابو یوسفؒ ومحمد رحمہما اللہ یصلی ہے اور استسقاء تو محض دعا اور استغفار ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ امام جہری قراءت الامام رکعتین یجھرنیہما بالقراءة ثم یخطب ویستقبل القبلة بالدعاء ویقلب الامام رداءۃ کے ساتھ دو رکعات نماز پڑھائے اس کے بعد خطبہ دے اور قبلہ کی جانب رخ کر کے دعا کرے اور امام اپنی چادر کو پلٹ لے

وَلَا یَقْلِبُ الْقَوْمُ اُرْدِیْتُمْ وَلَا یَحْضُرُ اَهْلُ الذِّمَّةِ لِلْاِسْتِسْقَاءِ دے اور مقتدی اپنی چادریں نہ پلٹیں اور ذمی استسقاء کی نماز میں نہ آئیں۔

## تشریح و توضیح

بَابُ صَلَوةِ الاسْتِسْقَاءِ۔ پچھلے باب کے ساتھ اس باب کی مناسبت اس طرح ہے کہ امام دونوں نمازوں کے اندر عمومی اجتماع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی مناسبت ہے کہ دونوں کی ادائیگی حزن و غم کی حالت میں ہوا کرتی ہے اور اسے صلوۃ کسوف کے بعد لانی کا سبب یہ ہے کہ اس کے مسنون ہونے اور نہ ہونے کے درمیان اختلاف ہے۔ الدررؒ میں اسی طرح ہے۔ لغت کے اعتبار سے استسقاء کے معنی پانی مانگنے کے ہیں۔ کہتے ہیں سقاہ اللہ اللہ تعالیٰ تجھے سیراب فرمائے، اور قرآن کریم میں ارشاد ربانی ہے وسقاہم ربہم شرابا طہورا شرعی اصطلاح کے اعتبار سے خشک سالی کے وقت ایک خاص کیفیت کے ساتھ دعا طلب کرنے یا نماز پڑھنے کو کہا جاتا ہے۔ صلوۃ الاستسقاء امت محمدیہ کی

منجہ دیگر خصوصیات کے ایک خصوصیت ہے۔ اس کا آغاز سلمہ میں ہوا۔ علاوہ ازیں استسقاء ایسی جگہ ہوا کرتا ہے جس جگہ جمیل اور دریا وغیرہ سیرابی کی خاطر موجود نہ ہوں، یا یہ موجود تو ہوں لیکن انہی ضروریات کے اعتبار سے کافی نہ ہوں۔ استسقاء کتاب الشریعہ اور سنت رسول اللہ اور اجماع سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ ذکر کرتے ہوئے ارشاد ہوا "فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا لِيْ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفَّارُ الرَّحِيْمُ" (اور میں نے ان سے یہ کہہ دیا کہ تم اپنے پروردگار سے گناہ بخشاؤ، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے کثرت سے تم پر بارش بھیجے گا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا استسقاء کی خاطر نکلنا ثابت ہے اور خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور امت کا بلا نیکر اس پر عمل رہا ہے۔

قال ابو حنیفۃ الحداد: اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ استسقاء کی نماز مسنون ہے یا مسنون نہیں۔ امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ اس کی نماز باجماعت نہیں کی جہے بعض استسقاء روئے علیہ، البتہ لوگوں کے الگ الگ پڑھنے میں حرج نہیں۔ اس واقعہ سے نماز استسقاء کے مسنون یا مستحب قرار دیئے جانے کی نفی ہو رہی ہے البتہ تنہا پڑھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے مگر صاحب تحفہ وغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ظاہر الروایت کی رو سے نماز استسقاء نہ ہی نہیں اس سے مطلقاً اس کے مشروع ہونے کی نفی ہو رہی ہے۔ صاحب درختار کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ استسقاء کا جہاں تک تعلق ہے اس میں نماز باجماعت مسنون نہیں۔ امام محمدؒ کے نزدیک امام یا اس کا نائب جب تک ماند اس کی دو رکعات پڑھے۔ امام ابو یوسفؒ کی بھی ایک روایت امام محمدؒ کے مطابق ہے جیسا کہ نجدی میں ہے۔ اور ایک روایت انہی امام ابو حنیفہؒ کے مطابق ہے جیسا کہ مسوط میں لکھا ہے۔

حضرت امام مالکؒ بھی اسے مسنون قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ و حضرت امام احمدؒ تو اس سے آگے بڑھ کر اسے سنت مؤکدہ قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ علامہ عینیؒ کے قول کی مطابق نماز پڑھنے سے متعلق روایات کے راوی سترہ صحابہ کرامؓ ہیں۔ یہ روایت سنن اربعہ دارقطنی اور ابن حبان وغیرہ میں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سنت سے مقصود وہ فعل ہوا کرتا ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت فرمائی ہو اور گاہے گاہے جواز بنانے کی خاطر ترک فرمایا ہو۔ استسقاء کی نماز کے بارے میں ایسا کہیں نہیں ملتا اس لئے متعدد روایات کی رو سے محض دعا کو کافی قرار دیا گیا۔

غزوہ تبوک کے لئے روانگی کے وقت حضرت عمرؓ کی ایک طویل روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی درخواست پر برائے دعا مبارک ہاتھ اٹھائے تو اچانک ایک بادل کا ٹکڑا ظاہر ہوا اور اس نے اچھی طرح پانی برسا دیا۔

بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جمعہ کے روز ایک شخص خدمت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا کہ اے اللہ کے رسولؐ مولیٰوں اور اونٹوں کا گلا ملکا ہوا اور راستے بند ہو گئے تو آنحضرتؐ نے مبارک ہاتھ

اٹھا کر اس طرح ”اَللّٰهُمَّ اغْنِنَا الْاَمْوَءَ عَنِ الْمَرْغَمِ“ دعا فرمائی۔

شرح خطبہ الاولیٰ خطبہ دراصل تابع جماعت ہو کر تاسیہ اور استسقام کی نمازیں امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عجمت ہی نہیں پس وہاں سوال خطبہ بھی پیدا نہیں ہوتا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اس میں خطبہ کے قائل ہیں۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کے اندر محض ایک خطبہ ہے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دو خطبے ہیں اور ان خطبوں کا بیشتر حصہ استغفار و دعا کے مضمون پر مشتمل ہو گا۔

وَقِيلَتْ لَإِمَامٍ رَدْعًا الْاَمْوَءَ۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ استسقام میں چادر نہیں پلٹی جائیگی کہ یہ محض ایک دعا ہے تو جس طریقہ سے دوسری دعاؤں میں چادر نہیں پلٹی جاتی ٹھیک اسی طرح اس کے اندر بھی چادر نہ پلٹنی چاہئے مگر امام محمدؒ اور صاحب محیط کے قول کے مطابق امام مالکؒ، امام ابو یوسفؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ چادر پلٹنے کے لئے فرماتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چادر پلٹنا ثابت ہے یہ روایت دارقطنی اور طبرانی وغیرہ میں ہے۔

علامہ شامیؒ نے کہا ہے کہ مفتی بہ امام محمدؒ کا قول ہے۔ چادر اس طرح پلٹی جائے گی کہ دونوں ہاتھوں کو پیچھ کی طرف لیجائے اور دائیں ہاتھ کے ذریعہ بائیں پلو کے نیچے ساکونہ اور بائیں ہاتھ کے ذریعہ دائیں پلو کے نیچے کا کپڑا اور بچہ دونوں ہاتھ اس طریقہ سے گھمائے کہ دایاں پلو تو بائیں کا ندھ پر آ جائے اور بائیں پلو دائیں کا ندھ سے پر۔ اس طریقہ سے چادر کی ہیئت بدل جائے گی اور یہ ایک طرح اس کا شگون ہے کہ یہ خشک سالی دور ہو کر خوشحالی کا ظہور ہو۔

وَلَا يَحْضِيْ اَهْلَ الذِّمَّةِ الْاَمْوَءَ۔ استسقام کے واسطے ذمی و کافر نہ آئیں اس لئے کہ اس میں مسلمان برائے دعا نکلتے ہیں۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان سے علیحدگی کے واسطے ارشاد فرمایا۔ ارشاد ہوا میں ہر اُس مسلمان سے بری الذمہ ہوں جو مشرک کے ساتھ ہو۔ ام مالکؒ کے نزدیک اگر یہ آگے تو منع نہ کریں گے۔

## بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

رمضان شریف میں تراویح پڑھنے کا ذکر

يَسْتَحِبُّ أَنْ يَجْتَمِعَ النَّاسُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بَعْدَ الْعِشَاءِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ إِمَامُهُمْ خَمْسَ رَكَعَاتٍ۔ مستحب ہے کہ لوگ رمضان کے مہینہ میں بعد عشاء اکٹھے ہوں اور امام انھیں پانچ تراویح پڑھائے۔  
فِي كُلِّ تَرَوِيحَةٍ تَسْلِيمَتَانِ وَتُجْلِسُ بَيْنَ كُلِّ تَرَوِيحَتَيْنِ مَقْدَارُ تَرَوِيحَةٍ ثُمَّ يُؤْتِرُ بِهِمْ۔ ہر تراویح کے اندر دو سلام ہوں اور ہر دو تراویحوں کے بیچ میں بقدر ایک تراویح کے بیٹھے اس کے بعد انھیں دتر



وَلَا يُصَلُّ الْوُتْرَ بِجَمَاعَةٍ فِي غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ.  
بڑھائے اور سوائے رمضان کے مہینے کے نماز وتر باجماعت نہ پڑھی جائے۔

## تشریح و توضیح

بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ الخ۔ اس سے مقصود تراویح کی نماز ہے۔ علامہ قدوریؒ تراویح کی نماز باب النوافل میں ذکر کرنے کے بجائے اس کے واسطے مستقل باب لارہے ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ تراویح کی جو خصوصیتیں ہیں۔ مثال کے طور پر تراویح باجماعت ہونا رکعتوں کی تعداد کی تعیین، ایک مرتبہ ختم قرآن شریف کی سنت وغیرہ۔ خصوصیات مطلق نوافل میں موجود نہیں اس امتیاز کے باعث اس کا ذکر الگ سے کیا گیا اور نماز استسقاء کے بعد لائیکا سبب یہ ہے کہ استسقاء کی نماز کا شمار دن کی نفلوں میں ہے اور تراویح کا شمار نوافل شب میں ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں اس کے بار میں قیام کا لفظ لایا گیا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان کے روزے فرض کئے اور تمہارے لئے اس میں قیام کو مسنون قرار دیا۔ الجواب یہ کہ اسی طرح ہے۔ یہ روایت بخاری و مسلم وغیرہ میں ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے تراویح پڑھی صاحب برہان کہتے ہیں کہ بخیر و افضل کے کوئی مسلمان اس کا انکار نہیں کرتا۔

يَسْتَحْتُمُ أَنْ يَجْتَمِعَ النَّاسُ الْإِبْرَہِیْمِیُّں رمضان شریف میں تراویح کی بیس رکعتیں دس سلاموں اور پانچ تردیجوں کے ساتھ بعد عشاء وتر سے پہلے باجماعت پڑھنا سنت مؤکدہ علی الکھایہ قرار دیا گیا۔ اکثر و بیشتر فقہاء یہی فرماتے ہیں امام اور علماء کا ایک گروہ باجماعت پڑھنے کو افضل و مستحب قرار دیتا ہے عموماً علماء کے یہاں یہی مشہور ہے اور صاحب مبسوط اسی کو زیادہ صریح قرار دیتے ہیں: یستحب ان یجتمع الناس کا مفہوم یہی ہے اسی واسطے علامہ قدوریؒ نے "یستحب التراویح" نہیں فرمایا۔

خمس تردیجات الخ۔ روایات سے تراویح کے بار میں رکعات کی تعداد ۴۱، ۴۲، ۳۸، ۳۶، ۳۴، ۲۸۔ اور بیس رکعات ثابت ہیں مگر جمہور علماء یعنی حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام احمدؒ، حضرت ابن المبارکؒ اور حضرت ثوریؒ وغیرہ کے نزدیک تراویح کی بیس ہی رکعتیں ہیں۔ حضرت امام مالکؒ کے ایک قول کی رو سے بیس ہی رکعات ہیں۔ بیہقی میں حضرت سائب بن یزیدؒ کی روایت سے بھی تراویح کی رکعات بیس ہی ثابت ہوتی ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اثر بھی اسی طرح کا ہے۔

وَلَا يُصَلُّ الْوُتْرَ الخ۔ وتر باجماعت رمضان شریف کے علاوہ نہ پڑھنی چاہئے۔ مگر نوافل میں رمضان شریف کے علاوہ باجماعت وتر پڑھنے کو درست قرار دیا ہے۔ ینابیع میں لکھا ہے کہ رمضان کے علاوہ وتر باجماعت پڑھ لے تو کافی ہو مگر ایسا کرنا مستحب نہیں۔ علامہ قدوریؒ نے "لا یصلی الوتر" فرما کر جائز ہونے کی نفی نہیں فرمائی بلکہ اس سے مقصود دراصل کراہت ہے کہ رمضان شریف کے علاوہ وتر باجماعت پڑھنا منع الکرہت درست ہے۔

## بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

(صلوة الخوف کا بیان)

## تشریح و توضیح

باب الخوف۔ بچھلے باب کیساتھ اس باب کی مناسبت دراصل قضاہ کے اعتبار سے ہے۔ اس لئے کہ رمضان شریف کا قیام درحقیقت سرور و اطمینان کا حال ہے اور اس کے برعکس خوف، غم کا حال ہے۔ نماز ایک اس طرح کا بنیادی فرض ہے کہ انسانی ہوش و حواس برقرار رہنے تک اسے ترک کرنا کسی صورت میں بھی جائز نہیں مگر حیات انسانی میں اس طرح کے مرحلے بھی آیا کرتے ہیں کہ جب ادائیگی نماز مشکل ہی نہیں بعض اوقات ناممکن ہو جاتی ہے۔ امن و امان کی حالت میں سکون کے ساتھ نماز کی ادائیگی سہل ہے مگر جنگ کے موقع اور رنج و خوف و اندیشہ سکون و اطمینان سے نماز کی ادائیگی بڑی دشوار ہے لیکن ایسے حالات اور پرخطر ماحول میں بھی نماز کو سرے سے موقوف نہیں کیا گیا بلکہ اس کے ادا کرنے کے طریقے میں اس طرح کی آسانی رکھ دی گئی کہ فریضہ نماز کا ترک بھی لازم نہ آئے اور اس کے ساتھ ساتھ دشمن کو بھی غالب آنا کا موقع نہ ملے۔

صلوة الخوف کا حکم قرآن کریم کے پارہ پنجم میں بڑی وضاحت سے بیان فرمایا گیا اور اس کی مزید تفصیل احادیث سے معلوم ہوتی ہے۔ البتہ کچھ علماء بعض قریبوں سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ حکم محض سفر کی حالت کے ساتھ ہے حضر اور قیام کی حالت کیلئے یہ حکم تخفیف قطعاً نہیں۔ حضرت امام مالکؒ کی زایوں میں سے ایک رائے اس طرح کی بھی ہے۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ حکم تخفیف کا جہاں تک تعلق ہے وہ محض عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم تک تھا کہ آپ کے ہوتے ہوئے دوسرا امام نہیں ہو سکتا تھا مگر آپ کے بعد یہ ممکن ہے کہ یکے بعد دیگرے دو امام نماز پڑھائیں۔ پس اب سرے سے اس کی احتیاج ہی نہیں رہی۔ حضرت حسن بن زیادؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت مزنیؒ یہی فرماتے ہیں مگر جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اس حکم کے اندر تقیم ہے یہ حکم نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تک ہے اور نہ سفر کے ساتھ اس کی تخصیص ہے اس لئے کہ بخاری شریف وغیرہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چار چکھوں یعنی غزوہ ذات الرقاع، عسفان، ذی قرد اور بطن خلاء میں صلوة الخوف پڑھنا معلوم ہوتا ہے بعض لوگوں نے یہ تعداد دس تک لکھی ہے۔ علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں بحوالہ حاوی امداد الفحاح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چوبیس بار صلوة الخوف پڑھنا نقل کیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد متعدد صحابہ کرامؓ مختلف موقعوں پر صلوة الخوف پڑھی۔ ابو داؤد وغیرہ میں روایت ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے فتح طبرستان کے موقع پر امیر لشکر حضرت سعید بن العاصؓ کی اجازت سے صلوة الخوف ایک ایک رکعت پڑھائی۔ بیہقی میں ہے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ صفین کے موقع پر صلوة الخوف پڑھائی اور وہ مغرب کی نماز تھی۔

ایک سوال :- صلوة الخوف درست ہونے کی صورت میں غزوہ خندق کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



## تشریح و توضیح

إِذَا اشْتَكَى الْخَوْفُ الْخُ - نہایہ میں ہے کہ احناف کے نزدیک شدت خوف شرط نہیں بلکہ دشمن کا قریب ہونا سبب جواز ہے۔ صاحب محیط اور تحفہ وغیرہ صلوٰۃ الخوف کے لئے محض دشمن کے سامنے ہونے کو شرط قرار دیتے ہیں۔ شدت خوف کی شرط علامہ قدوری اور بعض دوسرے حضرات مثلاً صاحب کافی و کنز کے نزدیک ہے۔ عام علماء اسے شرط قرار نہیں دیتے۔ شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ حقیقت خوف مقصود نہیں بلکہ دشمن کی موجودگی خوف کے قائم مقام قرار دی گئی۔ مثال کے طور پر قصر کی شرعی رخصت محض سفر کے ساتھ متعلق ہے، حقیقی اور واقعی مشقت سے متعلق نہیں کیونکہ سفر مشقت کا سبب ہوتا ہے اس واسطے اسے مشقت کے قائم مقام قرار دیا گیا۔ لہذا اسی طریقہ سے دشمن کی موجودگی خوف کے قائم مقام قرار دیکرائے گی۔

جعل الامام الناس إلہ۔ اگر دشمن کی جانب سے اندیشہ بڑھ جائے تو امام کو ایسے موقع پر نماز اس طرح پڑھانی چاہئے کہ مسلمانوں کے لشکر کے دو حصے کر کے ایک کو تو دشمن کے مقابلہ میں کھڑا کر دے اور دوسرے حصہ کو ایک رکعت پڑھادے بشرطیکہ مسافر ہو۔ اور یہ حصہ نصف نماز پڑھ کر دشمن کے سامنے جا کھڑا ہو اور پھر امام دوسرے حصہ کو اسی طرح نصف نماز پڑھائے اور امام سلام پھیر دے اور یہ لوگ سلام پھیرے بغیر دشمن کے سامنے پہنچ جائیں اور لشکر کا پہلا حصہ جو ابتداءً ایک رکعت پڑھ کر گیا تھا اگر باقی ماندہ نماز بغیر قرائت کے مکمل کرے اس واسطے کہ یہ شرعاً لاحق تھے اور لاحق قرائت نہیں کرتا اور پھر یہ دشمن کے سامنے پہنچ جائیں اور دوسرا حصہ اگر باقی نماز قرائت کے ساتھ مکمل کرے اس واسطے کہ یہ لوگ مسنون ہیں اور مسنون کا حکم یہ ہے کہ اس کیلئے قرائت ضروری ہے۔ حدیث کی کتابوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر آسانی کی خاطر مختلف طریقوں سے صلوٰۃ الخوف کی ادائیگی کی ہے۔ ابو داؤد اور حاکم اس بارے میں آٹھ شکلیں، صحیح ابن حبان میں نو شکلیں اور اکمال کے اندر قاضی عیاض نے اس کی تیرہ شکلیں بیان فرمائی ہیں اور تلخیص نامی کتاب کے اندر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ الخوف کا جہاں تک معاملہ ہے وہ چودہ طریقوں سے روایت کی گئی ہے۔ علامہ نووی نے ان صورتوں کی تعداد سولہ بیان فرمائی۔ علامہ قدوریؒ اور ابو نصر بن ادی بھی اس کی صراحت فرماتے ہیں اور حافظ عراقی نے شرح ترمذی میں یہ تحریر فرمایا کہ صلوٰۃ الخوف سے متعلق روایات اکٹھی کی گئیں تو ان صورتوں کی تعداد شسترہ تک پہنچ گئی اور ان صورتوں میں سے ہر صورت درست ہے۔ فقط راجح اور مرجوح کا فرق ہے اس سے زیادہ نہیں۔

علامہ قدوریؒ کے بیان کردہ طریقوں کی بنیاد ابو داؤد دہبیؒ میں مروی حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی حدیث ہے مگر اس حدیث میں ایک تو یہ ہے کہ راوی حدیث خصیف قوی شمار نہیں ہوتے۔ دوسرے یہ کہ ابو عبیدہ کا حضرت ابن مسعودؓ سے سننا ثابت نہیں۔ صاحب مسوط وغیرہ کا مسئلہ دراصل حضرت ابن عمرؓ سے صحاح ستہ میں مروی روایت ہے۔ ذکر کردہ شکل کے متعلق امام محمدؒ کتاب الآثار میں فرماتے ہیں کہ یہ دراصل



حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کا قول ہے مگر بظاہر اس طرح کی چیزوں میں رائے کا دخل نہیں ہوا کرتا پس اسے بمنزلہ مرفوع حدیث کے قرار دیا جائیگا۔

فان کان مقیماً الرب۔ امام کے مقیم ہونے کی صورت میں دولشکر کے دونوں حصوں کو دودو رکعات پڑھائیگا۔ اس لئے کہ امام مقیم ہو تو مقتدی خواہ مسافر ہی کیوں نہ ہو امام کے تابع ہو کہ اس کی نماز بھی چار رکعت ہو جایا کرتی ہے اور اگر یہ نماز مغرب کی ہو تو امام پہلے مقتدیوں کو دو رکعات پڑھائیگا اور دوسروں کو ایک رکعت۔ اس لئے کہ پہلا حصہ آدمی نماز کا حقدار ہے اور ایک رکعت کو آدھا کرنا ممکن نہیں اور دوسرے حصہ کو ایک رکعت پڑھائیگا۔ حضرت ثوریؒ اس کے برعکس فرماتے ہیں کہ ان کے نزدیک دوسرے حصہ کو دو رکعات پڑھائیگا اور پہلے کو ایک اس لئے کہ قراۃت پہلی دو رکعات کے اندر فرض ہے اور اس میں دونوں حصوں کی شرکت ہونی جائز ہے اور اگر نماز کے صحیح بہ قتال کر س گئے تو نماز فاسد ہونے کا حکم کما جائیگا۔

وان اشتد الخوف الخ۔ اگر خوف و اندیشہ حد سے گزر جائے اور ذکر کردہ صورت سے نماز نہ پڑھی جاسکے تو پھر الگ الگ پایادہ نماز پڑھیں اور اگر سوار سی سے اتنا ناجی نہ ہو سکے تو پھر اسی پر اشارہ کے ساتھ نماز پڑھیں۔ اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو نماز قضاء کر دی جائے۔

بَابُ الْجَنَائِزِ

(جنازہ کا ذکر)

اِذَا احْتَضَرَ الرَّجُلُ وَجْهَهُ اِلَى الْقِبْلَةِ عَلٰى شِقَهِ الْاَيْمَنِ وَلَقِنَ الشَّهَادَتَيْنِ  
تَرِبَ الرُّكْبُ شَخْصًا كَوَقْدِ خَدَّيْنِ كَوَقْدِ رِجْلَيْنِ شَهِيدَيْنِ كِي جَاءَ -

تشریح و توضیح

**تشریح و توضیح** | باب ۱۲ احکام نماز اور اس کے متعلقات سے فارغ ہو کر میت کے غسل، دفن اور نماز جنازہ کا حال بیان کرنا شروع کیا۔ الجنائز۔ جیم کے زبر کے ساتھ جنازہ کی جمع ہے اور جنازہ میت کو کہتے ہیں۔ اور جیم کے زیر کے ساتھ وہ تخت یا چارپائی کہلاتی ہے جس پر میت کو اٹھاتے ہیں۔ خوف اور جنگ بسا اوقات موت سے ہلکار کر دیتے ہیں اس مناسبت سے صلوة الخوف کے بعد نماز جنازہ کا ذکر فرما رہے ہیں۔ علاوہ ازیں اب تک جو نمازیں بیان کی گئیں وہ حیات انسانی سے متعلق تھیں اس کے بعد ایسی نماز کا بیان بھی ناگزیر رہا جو اس عالم سے رخصت ہونے کے بعد زیرین تاقیامت پوشیدہ ہونے سے قبل ضروری ہے۔ پھر موت کیونکہ عوارض میں سے آخری ہے اس لئے نماز جنازہ سے متعلق باب اخیر میں لائے اور باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ تمام کے بعد بالکل اخیر میں لایا کیسبب یہ ہے کہ اختتام کتاب الصلوٰۃ مبرک ہو جائے۔

اذا احتضی المموت کا وقت قریب آنے پر عموماً اس کے آثار ظہور پذیر ہوتے ہیں اور ان آثار سے اس کے قریب المرگ ہونے اور رشتہ حیات جلد منقطع ہونیکا پتہ چلتا ہے۔ جب موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں تو اس کا رخ دائیں کروٹ پر قبلہ کی جانب کر دینا چاہئے اور حاضرین کو چاہئے کہ قریب المرگ کو کلمہ شہادت کی تلقین کریں اور یہ تلقین کرنا مستحب ہے نہ تنہا مستحب لکھا ہے اور قنیت میں ہے کہ تلقین واجب ہے اور انکا مسئلہ یہ حدیث کہ اپنے مونی (قریب المرگ) کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو۔ یہ روایت مسلم اور سنن میں موجود ہے۔ تلقین کی شکل یہ ہے کہ لوگ بلند آواز سے خود یہ کلمہ پڑھیں تاکہ وہ سنکر اسے دہرانے لگے۔ خود نہ پڑھنا اور قریب المرگ سے پڑھنے کے لئے کہنا مناسب نہیں کیونکہ تکلیف اس پر غالب ہوتی ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لے آئے تو حضرت برابر بن معرور کے بارے میں معلوم فرمایا لوگوں نے بتایا کہ ان کا انتقال ہو گیا اور وہ انتقال کے وقت تہائی مال اور مرتے وقت چہرہ قبلہ رخ کرنے کی وصیت کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اصاب الفطرہ"

بہر بعض فرماتے ہیں کہ محض لا الہ الا اللہ کی تلقین کرنا کافی ہے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ داخل بہشت ہو گا۔ یہ روایت ابوداؤد میں ہے۔

اور بعض فرماتے ہیں کہ اس کے ساتھ ساتھ محمد رسول اللہ کی بھی تلقین کرنی چاہئے اس لئے کہ تا وقتیکہ رسالت کا اقرار نہ ہو محض توحید قابل قبول نہیں۔ علامہ طحاوی کہتے ہیں کہ اس تعلیل کا تعلق کافر سے ہے۔ مسلمان کی واسطے توحید کا اقرار کافی ہو گا۔ علامہ شامی بحوالہ نہر الفائق فرماتے ہیں کہ تلقین متفقہ طور پر مستحب ہے۔

وَ اِذَا مَاتَ شَدَّ وَ الْحَبِیْبُ وَ غَمَضُوا عَیْنُہَا فَاِذَا ارَادُوا غَسْلُہَا وَ وَضَعُوہَا عَلٰی سَرِیْرِہَا وَ جَعَلُوْا عَلٰی اُذُنِہَا خَرْقَہً وَ نَزَعُوْا ثِیَابَہَا وَ وَضَعُوْہَا وَ لَا یَمْضِیْہَا وَ لَا یَسْتَنْشِقُ ثُمَّ یَفِیْضُوْنَ الْمَآءَ عَلَیْہَا وَ یَجْمَرُ سَرِیْرُہَا وَ تَرَاوَعُوْا بِالْمَآءِ بِالسِّدِّیْہَا اَوْ بِالْحَرَضِ فَاِنْ لَمْ یُکُنْ فَاَلْمَآءُ الْقَلْحَہُ اور نختہ کو طاق عدد کے ساتھ دھونی دجائے اور بریری کے پتوں یا اشنان کے ساتھ پانی گرم کیا جائے اور ان دونوں کے نہ ہونے و یُغَسَّلُ رَاسُہَا وَ لَحِیْتُہَا بِالْحَطِیْبِ ثُمَّ یُضَجُّ عَلٰی شِقَہِہَا الْاَیْسَرِ فِیْغَسَّلُ بِالْمَآءِ وَ السِّدِّیْہَا پر خالص پانی کافی ہو گا اور گل خیر سے سر و اذھی دھوئیں پھر بائیں کروٹ پر لٹا کر بریری کے پتے ملے ہوئے پانی سے نہلا جائے۔ حَتّٰی یُرٰی اَنْ الْمَآءَ قَدْ وَصَلَ اِلٰی مَا یَلِی التَّحْتَ مِنْہَا ثُمَّ یُضَجُّ عَلٰی شِقَہِہَا الْاَیْمَنِ فِیْغَسَّلُ حَتّٰی یُرٰی اَنْ الْمَآءَ قَدْ وَصَلَ اِلٰی مَا یَلِی التَّحْتَ مِنْہَا ثُمَّ یُجْلِسُہَا وَ یُسْنَدُہَا اِلَیْہَا نیچے تک جو نیچے کا پتہ چل جائے۔ اس کے بعد اسے کسی سہارے کے ساتھ بٹھا کر اس کے پیٹ پر آہستہ آہستہ

وَيَسْمَحُ بَطْنُهُ مَسْحًا رَقِيقًا فَإِنْ خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ غَسَلَهُ وَلَا يُعِيدُ غَسْلَهُ ثُمَّ يَنْشِفُهُ فِي ثَوْبٍ بَاطِنٍ بَهِيرٍ - اگر کچھ نکلے تو دھو دیں اور غسل از سر نو نہ دیں - پھر کپڑے سے پونچھ دیں اور اسے وَاَيْدِيَهُ فِي الْكُفَّانِ وَيَجْعَلُ الْحَنُوطَ عَلَى رَأْسِهِ وَلِحَيْتِهِ وَالْكَافُورَ عَلَى مَسَاجِدِهِ - کفن پہنائیں اور حنوط اس کے سر و ڈاڑھی پر لیں اور اعضاء سجدہ پر کا فور کر دیں -

### میت کو نہلانے کا بیان

لِنَاثِ كِي وَضَاحَتٍ بِشَدَّةٍ وَأَبَانَدِهِ دِنَا - لِحَيْتَيْنَا : جُڑے - عَمَضَوَا : بند کرنا - عَوْرَةً : شرگاہ - خَرَقَةً : کپڑے کا ٹکڑا - نَزَعُوا : اتار دینا - ثِيَابَ : کپڑے - اس کا واحد ثَوْبٌ آتا ہے - وَلَا يَمْضَمُّصٌ : کلی نہ کرنا - وَلَا يَسْتَشَقُّ : استشق : ناک میں پانی دینا - یعنی ناک میں پانی نہ دیں - يَجْمَرُ : دھونی دینا - وَيَتَرَا : طاق عدد - رَقِيقًا : نرمی کے ساتھ ، بہ آہستگی - يُدَسَّجُ فِي الْكُفَّانِ : کفن پہنانا - الْكُفَّانِ : کفن کی جمع الحَنُوطُ : ایک طرح کی خوشبو - مَسَاجِدُ : ایسے اعضاء جن پر سجدہ کرتے ہیں - مثلاً ماتھا وغیرہ -

وَإِذَا مَاتَ شَدَّ الْإِلَٰهَ قَرِيبَ الْمَرْگِ شَخْصٍ كَاجِبِ انْتِقَالٍ هُوَ جَائِلٌ تَوَّالٍ اس کے جُڑوں کو باندھ دینا چاہئے تاکہ منہ کھلا نہ رہے اور آنکھوں کو بند کر دیا جائے اس لئے کہ مسلم شریف میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوسلمہؓ کے انتقال کے بعد ان کے پاس تشریف لائے تو ابوسلمہؓ کی آنکھیں کھلی رہ گئیں تھیں - آنحضرتؐ نے انکی آنکھیں بند کر کے ارشاد فرمایا کہ روح قبض کئے جاتے وقت بنائی اس کے ساتھ ہی چلی جاتی ہے - لہذا بے احتیاج آنکھیں کھلی رہنے بے فائدہ ہے بلکہ بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ اس طرح دیر تک آنکھیں کھلی رہنے سے میت کی شکل ڈراؤنی اور وحشت ناک ہو جاتی ہے -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوسلمہؓ کی آنکھیں بند کر کے ارشاد فرمایا کہ میت کے لئے خیر کی دعا کرو اس لئے کہ ملائکہ جو تم کہو گے اس پر آمین کہیں گے - اس کے بعد یہ ارشاد فرمایا ”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَآبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيْنَ وَادْخُلْهُ فِي عَقْبَةِ الْغَابِرِيْنَ وَاعْفِرْ لَنَا وَلِاٰرِبِ الْعَالَمِيْنَ وَافْصِلْهُ فِي قَبْرِهِ وَوَلِّهِ لَهْفَةً“ (اے اللہ ابوسلمہ کی مغفرت فرما اور انکا درجہ مہدیین میں بلند فرما اور انکی اولاد میں انکا قائم مقام بنا اور اے رب العالمین ہماری اور انکی مغفرت فرما اور انکی قبر کشادہ فرما اور انکی قبر منور فرما ،

فَاِذَا ارَادَ اَدَا غَسْلَهُ وَضَعُوْهُ الْإِلَٰهَ جِبِ مَيْتٍ كَوَغْسَلٍ دَسْنِے کا ارادہ ہو تو ایسے تخت پر اسے رکھیں جسے طاق مرتبہ خوشبو کے ذریعہ دھونی دی گئی ہو اور میت کے ستر کو ڈھانپ دیا جائے کہ ستر عورت بہر صورت ضروری ہے - حضرت علیؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد منقول ہے ”لَا تَنْظُرُوْا فِيْ خَدَّيْهِ دَمِيْتٍ“ (زندہ اور مردہ کی ران مت دیکھو) اور میت کے کپڑے اتار کر غسل دیا جائے کہ مرنے کے بعد بھی زندگی کی حالت کی

طرح غسل دیا جاتا ہے۔ اس طرح بخوبی تنظیف ہو جائیگی۔ امام شافعیؒ کے نزدیک کپڑوں سمیت غسل دیا جائے اصل اس بارے میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے کہ جب صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو کہنے لگے کہ ہمیں نہیں معلوم کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے کپڑے اتاریں جس طرح ہم اپنے موتی کے اتارتے ہیں یا کپڑوں سمیت آپ کو غسل دیں۔ جب صحابہ کرامؓ کے درمیان اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی پھر سب گھر کے گوشہ سے یہ کہنے ہوئے اٹھے کہ آنحضورؐ کو کپڑوں سمیت غسل دو۔ آنحضورؐ کو آپ کے کپڑوں میں غسل دیا گیا۔ یہ روایت ابو داؤد میں ہے مگر عند الاحناف یہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔

ووضوۃ الہ۔ اس کے بعد میت کو کلی کر ائے اور ناک میں پانی ڈالے بغیر وضو کرائیں۔ پھر اس کے جسم پر بیری کے پتے ڈال کر جوش دیا ہو پانی یا اشنان گھاس ڈال کر جوش دادہ پانی نہایا جائے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے اسی کا حکم معلوم ہوتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ بیری کے پتوں سے عفونت دور ہوتی ہے نیز میت جلد خراب نہیں ہوتی اور میل کی صفائی بھی اچھی طرح ہو جاتی ہے۔ اس کے علاوہ بیری کے پتوں اور کافور کی خوشبو سے قبر میں میت کو ایذا دینے والے جانوروں سے حفاظت رہتی ہے کہ وہ اس خوشبو کی وجہ سے پاس نہیں آتے۔ لیکن اگر یہ چیزیں مہیا نہ ہو سکیں تو اس صورت میں خالص پانی بھی کافی ہو گا۔ اس کے بعد میت بائیں کر دٹ پر لٹائی جائے تاکہ پہلے پانی اس کی دائیں طرف پڑے۔ اس کے بعد اسے ہنہلائیں حتیٰ کہ پانی میت کے جسم کے اس حصہ تک پہنچ جائے جو تحت سے متصل ہو اور پھر اسی طریقہ سے دائیں کر دٹ پر میت لٹائی جائے اور پانی بہا دیا جائے۔ اس کے بعد غسل دینے والا میت کو ٹیک لگا کر بٹھائے اور پیٹ پر ہلکے ہلکے ہاتھ پھیرے اور اس کی وجہ سے جو نجاست وغیرہ نکلے اسے دھو ڈالے، از سر نو ہنہلائیں کی احتیاج نہیں۔ امام شافعیؒ وضو لوٹانے اور ابن سیرینؒ غسل کے اعادہ کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ غسل کے بعد کوئی کپڑا لے کر اس کا جسم خشک کر دیں اور میت کے سر و ڈاڑھی پر حنوط لگائی جائے اور سجدہ کی جگہوں یعنی پیشانی، ناک، ہاتھ، دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں پر کافور مل دیں۔ ان اعضاء کی خصوصیت انہی کرامت و عظمت کی بنا پر ہے۔ ”در“ میں اسی طرح ہے۔ ان اعضاء پر کافور ملنا بیہقی میں مروی حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کے اثر سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ تنقیہ ضروری میت کو غسل دینا حدث کی بنا پر ہے یا نجاست کے باعث؟ بعض فقہاء پہلی بات سبب قرار دیتے ہیں اس لئے کہ موت کے باعث پیدا ہونیوالی نجاست کا ازالہ بذریعہ غسل ممکن نہیں اس کے برعکس حدث کہ جس طرح زندگی میں بذریعہ غسل اس کا ازالہ ہوتا ہے بحالت موت بھی اس کے ذریعہ ازالہ ہو جائیگا اور فقہائے عراق ابو عبد اللہ جرجانی وغیرہ دوسری بات کو سبب قرار دیتے ہیں اس لئے کسی مسلمان کے کنو میں گر کر مرے پر پورے پانی کے نکالنے کا حکم ہوتا ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ میت کو ہنہلانا اس کے نجس ہو جانے کے باعث ہوتا ہے۔



وَالسَّنَةُ أَنْ يَكْفَنَ الرَّجُلُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ إِمَّا بِرِجْلَيْهِ وَفَمِيصٍ وَلِفَافَةٍ فَإِنْ اقْتَصَرَ وَاعْلَى  
 اور سنون یہ ہے کہ مرد کو کفن میں تین کپڑے ازار اور قمیص اور لفافہ دیئے جائیں۔ اور دو پر اکتفاء کیا جائے تو  
 ثوبین جازر و ازار اذ و الف لفافہ علیہا ابتداء بالجانب الایسر فالقوة علیہ ثم  
 یہ مکمل درست ہے اور جب میت کو لفافہ میں لپیٹنے کا قصد ہو تو بائیں جانب سے ابتداء کریں تو اس پر لفافہ ڈالیں  
 بالایمن فان حاقوا ان یفسر الکفن عنہ عقداً وتکفن المرأة فی خمسة اثواب  
 اس کے بعد دائیں جانب سے ڈالیں اور کفن مکمل کا خطرہ ہونے پر اسے باندھ دیا جائے اور عورت کو کفن میں پانچ کپڑے  
 ازار و قمیص و خمار و خرقہ تر کبط بہا ثلثا یاھا و لفافہ فان اقصر و اعلى ثلثة اثواب  
 یعنی ازار اور قمیص اور دو پٹہ اور چھائی باندھنے کا کپڑا اور لفافہ دیئے جائیں اور اگر تین پر اکتفاء کریں تو یہ بھی  
 جازر و یكون الخمار فوق القميص تحت اللفافة و يجعل شعرا على صدرها۔  
 درست ہے اور دو پٹہ قمیص کے اوپر لفافہ کے نیچے رہے گا اور اس کے بالوں کو اس کے سینہ پر رکھا جائے۔

## مرد اور عورت کے کفن کا ذکر

لغات کی وضاحت : الانصار : چادر، تہبند، پاکدامنی، ہر وہ چیز جو تم کو چھپالے۔ جمع اذنا و ائمانہ  
 قمیص : کرتا۔ جمع اقمصة۔ خمار، دوپٹہ، اور خنی، پردہ۔ جمع ائمرہ۔ کہا جاتا ہے ماشتم خمار یعنی  
 کیا چیز تجھ کو لائق ہوئی جس سے تیری حالت بدل گئی۔ اللفافة، جو چیز کسی چیز پر لپیٹی جائے۔ میت کی  
 پوٹ کی چادر۔

## تشریح و توضیح

وَالسَّنَةُ أَنْ يَكْفَنَ الْإِنْسَانُ عِنْدَ الْأَحْبَابِ مَدِ كِلَيْهِ مَسْنُونِ كَفْنِ تَيْنِ كِطْرَ لَعْنِ اِزَارِ  
 قمیص اور لفافہ ہیں۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کفن مبارک میں یہی مروی ہے اور حضرت ام المؤمنین کا قمیص کی نفی فرمانا اس کے معنی یہ ہیں  
 کہ وہ قمیص بغیر سلا تھا اس واسطے کہ دوسری روایتوں میں قمیص ہونیکی تقریر ہے۔ ابو داؤد نے حضرت  
 ابن عباسؓ سے اور ابن عدی نے حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت کی اور اس میں قمیص کی صراحت موجود ہے  
 عورت کے کفن میں دو چیزیں مرد سے زیادہ ہیں یعنی دوپٹہ اور سینہ بند اور مرد کو اسطے کفن کیا یہ ازار  
 اور لفافہ ہیں اور عورت کے واسطے ازار، لفافہ اور دوپٹہ۔ رہا مرد و عورت کیواسطے کفن ضرورت تو جو بھی  
 میسر ہو سکے چنانچہ غزوہ احد میں حضرت مصعب بن عمیرؓ شہید ہوئے تو انھیں ایسی ایک چادر کا کفن دیا گیا  
 جو اس قدر چھوٹی تھی کہ سر ڈھانپا جاتا تو پیر کھلتے اور پیر چھپاتے تو سر کھلتا تھا آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے سر ڈھانپنے اور پیروں پر اذخر گھاس ڈالنے کے لئے ارشاد فرمایا بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت نجاشیؓ

سے یہ روایت مروی ہے۔

فائدہ ضرور یہ: مسلم شریف میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت اپنے بھائی کو کفن دیا کرو تو اچھا دیا کرو۔ اچھے کے معنی یہ ہیں کہ میت کا کفن اس کے قد و قامت کے اعتبار سے موزوں ہو، اچھا اور سفید ہو۔ محض نام و نمود کی خاطر عمدہ کفن دیا جانا شرعاً ناپسندیدہ ہے اس واسطے آنحضرتؐ کا ارشاد گرامی ہے کہ کفن کے اندر غلو سے کام نہ لو کہ وہ بہت جلد فنا ہو جائیگا۔

وَإِذَا ارَادُوا الْوَلَفَ الْوَلَفَاتِ الْخُمر کو کفن اس طرح پہنایا جائے کہ اول پوٹ کی چادر بچھائیں، اس کے اوپر دوسری چادر یعنی ازار پھر میت کو قمیص پہنا کر ازار پر رکھیں۔ پھر ازار اول بائیں جانب اور پھر دائیں جانب سے لپیٹیں۔ اس کے بعد اسی طرح لفافہ لپیٹا جائے اور عورت کو اول زنا نہ قمیص پہنائیں اور اس کے بالوں کے دودھ سے کر کے اس کے سینہ پر قمیص کے اوپر ڈال دیں پھر اس کے اوپر اوڑھنی رہے پھر لفافہ کے نیچے ازار۔

وَلَا يُسْرَحُ شَعْرُ الْمَيِّتِ وَلَا يُحْتَمَلُ وَلَا يُقَصُّ ظَفَرُهُ وَلَا يُقَصُّ شَعْرُهُ وَتَجْمَرُ الْأَكْفَانُ قَبْلَ  
اور میت کے بالوں اور اس کی ڈاڑھی میں کنگھی نہ کجائے اور نہ اس کے ناخنوں کو تراش جائے اور نہ بالوں کو کا جائے اور کفن پہنانا  
اَنْ يَدْخُلَ فِيهَا وَمَرَّافًا ذَا فَرْعٍ عَوَامِنًا صَلُّوا عَلَيْهِ وَأَوَّلَى النَّاسِ بِالْأَمَةِ عَلَيْهِ  
سے پہلے اسے خوشبو میں بسالیں طاق عدد کی رعایت کی پھر اس فراغت کے بعد اس پر نماز پڑھیں اور امامت کا سب بڑھ کر مستحق بادشاہ  
السُّلْطَانِ اِنْ حَضَرَ فَإِنْ لَمْ يَحْضُرْ فَيَسْتَحْبُ تَقْدِيمُ إِمَامِ الْحَيَّةِ ثُمَّ الْوَلِيِّ فَإِنْ صَلَّاهُ عَلَيْهِ غَيْرُ  
سبے بشرطیکہ وہ وہاں موجود ہو اور موجود نہ ہو تو محلہ کے ایام کی امامت مستحب ہے اس کے بعد ولی میت۔ اگر ولی اور بادشاہ کے  
الْوَلِيِّ وَالسُّلْطَانِ أَعَادَ الْوَلِيَّ وَإِنْ صَلَّاهُ عَلَيْهِ الْوَلِيُّ لَمْ يَجُزْ أَنْ يُصَلِّيَ أَحَدٌ بَعْدَهُ فَإِنْ دُفِنَ  
سوائے نماز جنازہ پڑھا دی تو ولی کو ٹوٹا نیکاح حق ہے اور ولی اس پر نماز پڑھ چکا ہو تو اس کے بعد کسی اور کا نماز پڑھنا درست نہیں  
وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ صَلَّى عَلَى قَابِ رَأْسِهِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَا يُصَلِّي بَعْدَ ذَلِكَ وَيَقُومُ الْمُصَلِّي  
اور اگر نماز پڑھے بغیر دفن کر دیا گیا تو اس کی قبر پر تین دن تک نماز پڑھی جائیگی اور تین دن کے بعد نہ پڑھیں گے اور نماز جنازہ  
بِحَدِّ اِعْصَادِ رِمَا الْمَيِّتِ -  
کا امام میت کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو۔

لغات کی وضاحت : لا یسّرح - سوچ الشعر : بالوں میں کنگھا کرنا - قصّ یقص : کاٹنا - دور ہونا - علیحدگی اختیار کرنا - قصّ الاطفال : ناخن تراشنا - حداء : برابر - مقابل : کہا جاتا ہے ”داری حذاء داری“ میرا گھر اس کے گھر کے مقابل ہے۔

## تشریح و توضیح

وَلَا يَسْرَحُ الْإِذَا - نہ تو میت کے بالوں اور ڈاڑھی میں لنگمی کرنی چاہئے اور نہ اس کے ناخن تراشنے اور بال کاٹنے چاہئیں اس لئے کہ ان تمام چیزوں کا تعلق زینت سے ہے اور مرد کو اس کی احتیاج نہیں رہی۔ صاحب نہر فرماتے ہیں کہ انتقال کے بعد میت کی تزئین اور اس کا سنگھار درست نہیں۔ اگر کسی نے اس کے ناخن تراش دیئے یا بال کاٹ دیئے ہوں تو وہ کفن میں رکھ دیئے چاہئیں۔ قہستانی میں اسی طرح ہے۔

وَأُولَى النَّاسِ بِالْأَمَّا مَاتَ الْإِذَا بادشاہ اس کا سب سے زیادہ مستحق ہے کہ وہ نماز جنازہ کا امام بنے بشرطیکہ وہاں موجود ہو۔ اس لئے کہ جب حضرت حسنؓ کی وفات ہوئی تو حضرت حسینؓ نے امیر مدینہ منورہ حضرت سعید بن العاص کو نماز جنازہ کیلئے آگے بڑھاتے ہوئے فرمایا تھا کہ اگر یہ طریقہ مسنون نہ ہوتا تو میں آپ کو امامت کے لئے آگے نہ بڑھاتا۔ حضرت امام مالکؒ بھی فرماتے ہیں اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ولی امامت کا سب سے زیادہ مستحق ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے بھی حضرت حسنؓ نے اسی طرح کی روایت کی ہے اور اس کے بعد نماز جنازہ کی امامت کا مسجد محلہ کا امام زیادہ مستحق ہے البتہ اگر میت کا لڑکا عالم ہو تو وہ مستحق ہے۔ اگر بادشاہ اور ولی کے سوا دوسرے لوگ نماز پڑھ لیں تو ولی کو لوٹا نیک کا حق ہے اور اگر ولی پڑھ لے تو لوگوں کو لوٹانے اور دوبارہ نماز پڑھنے کا حق نہیں۔

فَإِنْ دَفِنَ الْإِذَا - اگر میت نماز پڑھے بغیر دفن کر دی گئی تو تین دن تک اس کی قبر پر نماز پڑھنا درست ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک انصاری عورت کی قبر پر نماز پڑھنا ثابت ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سیاہ فام عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی یا کوئی نوجوان شخص جھاڑو دیتا تھا اسے مسجد میں نہ دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت یا جوان کے متعلق دریافت فرمایا تو لوگوں نے عرض کیا کہ اس کا انتقال ہو گیا ارشاد ہوا تم لوگوں نے مجھے اطلاع کیوں نہیں کی۔ راوی کہتے ہیں گو یا لوگوں نے اس عورت یا اس جوان کے انتقال کو اتنی اہمیت نہ دی۔ ارشاد ہوا مجھے اس کی قبر بتاؤ تو بتائی گئی۔ آپ نے اس پر نماز پڑھی اور پھر فرمایا یہ قبر یاہل قبور پر تاریک تھیں اور اللہ نے انھیں میری نماز کے باعث روشن فرمادیا۔ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت سے تین روز کی تحدید معلوم ہوتی ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ میت کے نہ بچھولنے اور نہ بچھٹنے تک نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ درست یہی ہے۔

وَالصَّلَاةُ أَنْ يَكْبُرَ تَكْبِيرَةً يَحْمَدُ اللَّهُ تَعَالَى عَقِيْبَهَا ثُمَّ يَكْبُرُ تَكْبِيرَةً يَصْبِي عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ  
اور نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ ایک تکبیر کہنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے پھر تحیاتی کہنے کے بعد نبیؐ پر درود بھیجے  
السَّلَامُ ثُمَّ يَكْبُرُ تَكْبِيرَةً ثَالِثَةً يَدْعُو فِيهَا لِنَفْسِهِ وَلِلْمَيِّتِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ثُمَّ يَكْبُرُ تَكْبِيرَةً  
پھر تیسری تکبیر کہنے کے بعد اپنے اور میت کے واسطے اور سارے مسلمانوں کی واسطے دعا کرے اس کے بعد جو تحی

رَابَعًا وَ لَيْسَ لَهُ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى -  
تکبیر کے بعد سلام پھیر دے اور سوائے تکبیر اولے کے ہاتھ نہ اٹھائے۔

## جنازہ کی نماز کا طریقہ کیا ہے

### تشریح و توضیح

وَالصَّلَاةُ أَنْ يَكْبُرَ الْجَنَازَةَ کی نماز چار تکبیروں پر مشتمل ہے اور ہر تکبیر ایک رکعت کی جگہ ہے۔ متبردا احادیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازے میں چار تکبیریں کہنا ثابت ہے۔ دارقطنی، بیہقی وغیرہ میں یہ روایات موجود ہیں۔ پانچ تکبیریں اور سات تکبیریں بھی کہنا ثابت ہے مگر یہ پانچ تکبیریں بنو ہاشم کے واسطے اور سات بدر میں کیواسطے مخصوص تھیں۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بخاشی کے لئے چار تکبیریں کہیں اور پھر نادھال سی معمول رہا۔ اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ وہ روایات جن سے چار سے زیادہ تکبیریں کہنا ثابت ہوتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل کے ذریعہ منسوخ ہو چکیں اور مؤخر ہوئیں دلیل اس طرح ہے کہ بخاری و مسلم میں بخاشی کے انتقال کے واقعہ کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں جو ۳۷ھ میں دائرۃ اسلام میں داخل ہوئے اور بخاشی کا انتقال حضرت ابو ہریرہؓ کے قبول اسلام کے بعد ہوا۔ علاوہ ازیں صحابہؓ میں سے حضرت عمرؓ، حضرت جابرؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن ابی ادنی رضی اللہ عنہم کی روایات کے اندر وضاحت تاخیر ہے۔

یٰحُمْدُ لِلّٰہِ تَعَالٰی عَقِبَہَا الْجَنَازَةُ کی نماز اس طرح پڑھی جائے کہ پہلی مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر کانوں تک دونوں ہاتھوں کو اٹھایا جائے۔ پھر عندالاحاف ہاتھ نہ اٹھائے جائیں ظاہر الدایت کے مطابق یہی حکم ہے۔ اس لئے دارقطنی کی روایات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھانا ثابت ہے۔ ائمہ ثلاثہ اور شافعیؒ کے نزدیک ہر تکبیر پر ہاتھ اٹھائے جائیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی بھی ایک روایت اس طرح کی ہے اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کا یہی عمل تھا اس کا جواب دیا گیا کہ حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت میں اضطراب ہے۔ اس واسطے کہ حضرت علیؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے محض پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھانے کی بھی روایت ہے۔ بخاری و ابی کے بعد ثناء پڑھیں۔ تکبیر ثانی کے بعد رد و شریف، تکبیر ثالث کے بعد دعاء یعنی اَللّٰہُمَّ اغْفِرْ لِحَیٰوَتِہِا وَ مَیٰتِہِا پڑھی جائے اور پھر چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیا جائے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیر اولیٰ کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھنے کی تلقین ہے۔ عندالاحاف سورۃ فاتحہ دعا کی نیت سے پڑھنا درست ہے اور قراءت کی نیت سے پڑھنا مکروہ تحریمی قرار دیا گیا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز جنازہ میں قراءت فاتحہ کا ثبوت نہیں۔

فائدہ ضروریہ: بالاجماع جنازہ کی نماز فرض کفایہ قرار دی گئی لہذا اسکا انکار کرنا لا دائرۃ اسلام سے نکل جائیگا۔ یہ نماز کے دو رکعتوں پر مشتمل ہے یعنی چار تکبیریں اور دو سر رکعت قیام۔ اور اس کے لئے میت



اسلام اور اس کی پاکی اور میت کا مالکے سامنے اور زمین پر ہونا شرطیں ہیں۔ اور حمد و ثناء و دعا سنوں ہیں۔

وَلَا يُصَلِّي عَلَى مَيِّتٍ فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ فَإِذَا أَحْمَلُوهُ عَلَى سَرِيرِهِ أَخَذُوا بِقَوَائِمِهِ الْأَرْهَامُ وَيَمْسُونَ  
اور نماز جنازہ جماعت والی مسجد میں نہ پڑھیں بھر میت کو تخت پر اٹھاتے وقت اس کے چاروں ہائے پکڑ لے جائیں اور تیزی  
پہا مسرعین دُونَ الْخَبِّ فَإِذَا أَلْبَعُوا إِلَى قَبْرِهِ كَرَاهٍ لِلنَّاسِ أَنْ يَجْلِسُوا قَبْلَ أَنْ يُوضَعَ مِنْ  
کے ساتھ کودے و دوڑے بغیر نیکر چلیں اور قبر پر پہونچکر میت کے کاندھوں سے اتار کر رکھنے سے پہلے لوگوں کا بیٹھ جانا مکروہ  
أَعْنَاقِ الرِّجَالِ وَيُحْفَرُ الْقَبْرُ وَيُلْعَدُّ وَيُدْخَلُ الْمَيِّتُ مِمَّا يَلِي الْقَبْلَةَ فَإِذَا أُوضِعَ فِي الْحِدَّةِ  
ہے اور قبر کو دی اور لحد بنائی جائے اور میت کو قبلہ کی جانب سے اتارا جائے اور میت کو رکھتے وقت رکھیں اَللّٰهُمَّ اِنَّا  
قَالَ الَّذِي يَضَعُهُ بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى بِلْدَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَيُوجِّهُهُ إِلَى الْقَبْلَةِ وَيَجْعَلُ الْعُقْدَةَ  
وعلی ملہ رسول اللہ کے اور اسے قبلہ رخ کر دیا جائے اور کفن کی گرہ کھول دیں اور قبر پر بھی اینٹوں سے  
وَكَيْسُوهُ اللَّبْنِ عَلَى الْحِدِّ وَيَكْرَهُ الْأَجْرَ وَالْخَشَبَ وَلَا بَأْسَ بِالْقَصَبِ ثُمَّ يَهَالُ التُّرَابُ عَلَيْهِ  
برابر کر دی جائے اور پکی اینٹیں اور لکڑی مکروہ ہیں اور بانی کے استعمال میں مضائقہ نہیں اس کے بعد اس پر مٹی ڈالی جائے  
وَيُسْتَهْلُ الْقَبْرُ وَلَا يُسْتَطَرُّ وَمِنْ اسْتَهْلَ بَعْدَ الْوَلَادَةِ سُبْحَى وَعَسَلٌ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ  
اور قبر کو بان کی شکل میں بنائیں چار گوشہ نہ بنائیں اور سپیدائش کے بعد بچہ سانس لے تو اس کا نام رکھ کر اور منہ لکھ کر اس پر نماز  
یستهل اُدماج فی خرقۃ و د فین و لکم یصل علیہا۔  
پڑھی جائے اور سانس نہ لینے پر کپڑے میں لپیٹیں اور بغیر نماز پڑے دفن کر دیں۔

نعت کی وضاحت۔ سریر، تخت، چار پائی۔ قوائیم، قاسمہ کی جمع، پایہ۔ مسرعین، تیز لے چلنا۔

بَلَعُوا: پہونچنا۔ يَدْخُلُ الْمَيِّتُ: میت کو اتارنا، قبر میں رکھنا۔ آستهل، چلانا، سانس لینا۔

تشریح و توضیح

وَلَا يُصَلِّي عَلَى مَيِّتٍ فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ یعنی ایسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جس میں جماعت ہوتی ہو  
مکروہ تحریمی ہے۔ علامہ قاسم ابن قطلوبغا ایک مستقل رسالہ اس موضوع پر لکھتے ہوئے  
اس کی صراحت کی ہے۔ متاخرین کا میلان اسی طرف ہے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی عادت مبارکہ مسجد نبوی کے شرف کے باوجود اس میں نماز جنازہ پڑھنے کی نہیں تھی بلکہ مدینہ  
میں اس کے لئے تشریف لیجاتے تھے۔ یہ کراہت اس صورت میں ہے کہ کوئی عذر نہ ہو اور اگر بارش وغیرہ کا  
عذر ہو تو مکروہ نہیں۔

فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ یعنی ایسی مسجد جہاں با جماعت نمازیں ہوں وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے۔ یہ کہہ کر اس جنازہ گاہ  
سے احتراز مقصود ہے جو نماز جنازہ ہی کے لئے بنائی جائے۔

فَاذْ احْكُمُوا لَهُمْ۔ اور جنازہ چار آدمیوں کو اٹھانا مسنون ہے۔ اس طرح کہ پہلے اس کے آگے کے پائے اور پھر پیچھے کے پائے کو اپنے دائیں کا ندھے پر رکھے پھر دوسری طرف کے آگے کے پائے کو اور پھر پیچھے کے پائے کو اپنے بائیں کا ندھے پر رکھ لیں اور اچھلے و دوڑے بغیر جنازہ تیز لے چلیں اور جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ اور جنازہ کے پیچھے چلنا مستحب ہے۔

وَيُحْفَرُ الْقَبْرُ اِلَى۔ اور قبر مرد کے نصف قد کے بقدر گہری کھود کر میت کو قبلہ کی جانب سے رکھیں گے اور رکھنے والا کہے گا بسم اللہ علی ملۃ رسول اللہ اور میت کا منہ قبلہ رخ کر کے کفن کی گرہ نکھول دی جائیگی۔

فَاعْلَمُوا۔ جنازہ تیز لیکر چلنا حدیث شریف سے ثابت ہے۔ بخاری شریف میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جنازہ تیز لیکر چلو یس اگر وہ صالح ہے تو خیر تک جلدی پہنچے گا اور اگر برا ہے تو تم شر کو اپنی گردنوں سے اتار دو گے۔ نیز جنازہ زمین پر رکھنے سے قبل بیٹھنے کی کراہت حدیث سے ثابت ہے۔ ابو داؤد و شریف میں ہے کہ جب تم جنازہ کے ساتھ چلو تو اس کے زمین پر رکھے جانے سے قبل مت بیٹھو۔

وَيُحْفَرُ اِلَى عِنْدِ الْاِخْلَافِ لِحَدِّ مَسْنُونٍ ہے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ حد تو ہمارے لئے اور شوق دوسروں کے لئے ہے۔ آنحضرت کی تجویز و تکفین کے بعد یہ سوال پیدا ہوا کہ آپ کہاں دفن ہوں تو حضرت صدیق اکبرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ پیغمبر اسی جگہ دفن ہوتے ہیں جہاں انکی روح قبض ہوتی ہے۔ یہ روایت ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے چنانچہ اسی جگہ آپ کا بستر مبارک اٹھا کر قبر کھودنا تجویز ہوا لیکن باہم اختلاف ہوا کہ کس قسم کی قبر کھودی جائے۔ مہاجرین نے کہا کہ مکہ کے دستور کے مطابق بغلی قبر کھودی جائے۔ انصار نے کہا کہ مدینہ کے طریقہ پر لحد تیار کی جائے ابو عبیدہؓ بغلی قبر اور ابو طلحہؓ لحد کھودنے میں ماہر تھے۔ یہ طے پایا کہ دونوں میں کسی کو بلائے کیلئے آدمی بھیج دیا جائے اور ان میں جو شخص پہلے آجائے وہ اپنا کام کرے۔ چنانچہ ابو طلحہؓ پہلے آ پہنچے اور آپ کے لئے لحد تیار کی۔ یہ تفصیل زرقانی جلد ۱ میں ہے۔ اور قبر کو کوہان کی شکل پر بنا دیا گیا۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک شوق مسنون ہے اس لئے کہ مدینہ منورہ والوں کا اس پر عمل ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اہل مدینہ منورہ کا یہ عمل زمین کی نرمی کے باعث ہے اور زمین نرم ہونیکے باعث لحد اس میں برقرار نہیں رہتی۔

وَيَسْوِي الدِّبْنَ اِلَى۔ اور پھر لحد پر کچی اینٹیں لگا دی جائیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لحد مبارک پر کچی اینٹیں ہی لگی تھیں علامہ سیبھیؒ ان اینٹوں کی تعداد نو بتاتے ہیں۔ علاوہ ازیں امیر المؤمنین حضرت ابو جبر صدیق رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی قبور پر کچی اینٹیں ہی لگائی گئی تھیں۔ حضرت سعید بن العاصؓ نے بھی بوقت انتقال اسی کی وصیت فرمائی تھی۔

وَانِ اسْتَقْبَلَ اِلَى۔ اگر بچہ ہونے کے بعد اس میں زندگی کی کوئی علامت عیاں ہو مثلاً وہ روئے جلائے تو اس پر زندہ کا حکم لگاتے ہوئے اس کی نماز جنازہ بھی پڑھیں گے۔ اسی طرح سنہا میں گے اور نام رکھیں گے۔

اور وہ عمل جو زندہ کے مرحلے پر کیا جاتا ہے اس کے ساتھ بھی کیا جائیگا۔ اصل اس بارے میں ترمذی و نسائی و ابن ماجہ میں مروی یہ روایت ہے کہ اس پر نماز پڑھی جائے گی اور نہ وہ وارث ہوگا اور نہ اس کی میراث ملے گی یہاں تک کہ وہ روئے یعنی اگر آثار حیات نمایاں ہو جائیں اور اس کا زندہ ہونا متیقن ہو جائے تو محدث شریف میں ذکر کردہ احکام اس پر مرتب ہوں گے ورنہ نہیں۔

اور اگر زندگی کی کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کا نام رکھیں گے اور نہ لائیں گے مگر اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھیں گے بلکہ اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں گے۔

بَابُ الشَّهِيدِ

الشَّهِيدُ مَنْ قَتَلَهُ الْمُسْأَلُ كَوْنًا أَوْ وَجَدَ فِي الْمَعْرَكَةِ وَبِهِ أَثَرُ الْجُرَاحَةِ أَوْ قَتَلَهُ  
شَهِيدًا سِوَاكَ هَؤُلَاءِ قَتَلَ كُرْدِينَ يَأْمُرُ بِقَاتِلِهِمْ (مردہ زخمی پایابٹے یا مسلمان سے ظلماً قتل کر دینا اور قاتل  
المسلمون ظالمًا ولم يُجِبْ بقتله دية  
پراس قتل کے بدل میں مال دینا واجب نہ ہو۔

**تشریح و توضیح** | باب الح: علامہ قدوریؒ نے شہید کی واسطے ایک باب الگ سے قائم فرمایا جبکہ اس کا شمار بھی اموات میں ہوتا ہے اور وہ بھی دوسرے مرغیوں کے زمرے میں داخل ہے مگر شہید اور دوسرے مردوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ جو فضیلت اور عالی اجر و ثواب اور بلند درجات شہید کو نصیب ہوتے ہیں اور عند اللہ اس کا جو مقام ہوتا ہے وہ کسی دوسرے مردہ کو میسر نہیں ہوتا۔ اس کی موت ایک خاص قسم کی موت اور اس کی شان دوسروں سے الگ اور ممتاز ہے۔ ٹھیک اسی طرح جیسے فرشتوں میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کو نمایاں فضیلت اور عظیم القدر مرتبہ حاصل ہے وہ جلالت شان اور عالی مرتبہ جو دوسرے فرشتوں کو حاصل نہیں اور اسی بنا پر دوسرے فرشتوں سے الگ انکا ذکر کیا جاتا ہے۔

الشہید۔ فعل کے وزن پر بمعنی مشہور، شہادت یا شہرہ و مستحق ہے۔ شہید کو شہید اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے لئے جنت کی شہادت دی گئی یا یہ کہ رحمت کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں یا فیصل بمعنی فاعل ہے کیونکہ وہ عند اللہ حیات ہے پس وہ شاہد ہے۔

ارشادِ ربّانی ہے "ان اللہ اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل اللہ فيقتلون وليقتلون وعدا عليه حقا في التورۃ والانجیل والقرآن من انی بعدہ من اللہ فاستبشروا ببعثکم"





لغت کی وضاحت :- الجنب - جنبت - نصر، سنج اور ضربت، ناپاک ہونا - الفروہ - پوکیتین - جو بعض حیوانات کی کھال سے تیار کرتے ہیں - جمع فراء - ارتثاٹ - پرانا، شرعی اعتبار سے ارتثاٹ یہ ہے کہ منافع حیات سے کوئی نفع اٹھالیا ہو مثلاً کھایا پانی لیا ہو۔

تشریح و توضیح

فیکنف دیصلی علیہ السلام جس شخص کی شہادت اور بزرگ کردہ صفت کی مطابق ہو اس کو کفن دین کے اور نہ ہلانے بغیر اس پر نماز پڑھیں گے اور اسے اس کے خون کے آلود کپڑوں سمیت دفن کریں گے۔ اس واسطے کہ مسند احمد میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انھیں ان کے خون اور زخموں سمیت کپڑوں میں پیٹ دیا جائے۔ حضرت امام شافعیؒ شہید پر نماز بھی نہ پڑھنے کے قائل ہیں اس لئے کہ شہداء کے بارے میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ انھیں نہلایا اور نہ ان کے اوپر نماز ہی پڑھی۔ علاوہ ازیں تلوار گناہوں کو ختم کرنے والی ہے لہذا شہید کے اوپر نماز کی سرے سے احتیاج ہی نہیں نیز اس واسطے بھی کہ نماز جنازہ مردوں کے واسطے ہو اگر تکی ہے اور شہید شہادت قرآنی کے مطابق حیات ہیں۔ ارشاد ربانی ہے ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء عند ربکم یرزقون۔ (جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے ان کو مردہ مت خیال کرو بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں، اپنے پروردگار کے مقرب ہیں۔ ان کو رزق بھی ملتا ہے، اور جن روایتوں میں شہیدوں پر نماز پڑھنے کے بارے میں آیا ہے وہاں صلوٰۃ کے معنی باعتبار لغت یعنی دعا کے ہیں۔ احناف کا مستدل حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے شہداء پر جنازہ کے مانند نماز پڑھی۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن زبیر اور حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ اس روایت کی موجودگی میں ابن حبان کا قول کہ صلوٰۃ سے مراد دعا ہے کس طرح قابل سماعت ہو سکتا ہے۔ اور یہی حضرت جابرؓ کی روایت تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ شہداء احد پر نماز پڑھی جانے کے وقت حضرت جابرؓ وہاں موجود نہ تھے بلکہ وہ مدینہ منورہ واپس تشریف لے گئے تھے۔ اپنے والد حضرت عبد اللہ اور اموں حضرت عمر بن محرز رضی اللہ عنہما کی شہادت کے باعث آپ دوسرے اموں میں مشغول تھے علاوہ ازیں شہید کے گناہوں سے پاک ہونیکا تقاضہ یہ ہرگز نہیں کہ اس پر نماز بھی نہ پڑھیں اس لئے کہ وہ شخص جو گناہوں سے پاک صاف ہوا اسے بھی دعا کی احتیاج رہتی ہے اور یہ کہنا درست نہیں کہ وہ دعا سے بے نیاز ہو جاتا ہے مثلاً انبیاء کرامؑ اور یکمہ۔ رہی حیات شہداء تو وہ باعتبار احکام آخرت ہے۔ باعتبار احکام دنیوی شہید کا حکم میت کا سا ہوتا ہے لہذا شہید کے مال میں میراث کا نفاذ ہوتا ہے اور اسی طرح اس کی بیوی کا نکاح دوسرے شخص سے ہو سکتا ہے۔

واذا استشهد الجنب الجنج - حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صحت شہادت کی واسطے یہ بھی شرط قرار دی گئی کہ شہید عاقل بالغ اور پاک ہو حتیٰ کہ اگر پاگل یا یکہ یا ایسا شخص ہو گیا جس پر غلبہ جنابت واجب تھا تو اگر

نہلایا جائیگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ قتل بطریق شہادت ہونا بھی غسل کی جگہ ہے جس طرح کہ کھال پاک ہونے کے لئے دباغت کو قائم مقام ذکاۃ قرار دیا گیا۔ پس امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ عدم غسل کا حکم فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مسئلہ یہ واقعہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت حظلہ بن ابی عامر رضی اللہ عنہ کی شہادت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ملائکہ حظلہ کو غسل دے رہے ہیں۔ اس کے بارے میں صحابہ کرامؓ نے انکی المیہ سے پوچھا تو معلوم ہوا کہ وہ بحالت جنابت جنگ کیلئے نکل پڑے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کے انھیں غسل دینے کا سبب یہی ہے۔

و کلا یزۃ عندہ الخ۔ شہید کے جسم سے اس کے خون آلود کپڑے نہیں اتاریں گے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ان کے خون آلود کپڑوں میں لپیٹنے کیلئے فرمایا البتہ وہ اشیاء جو کفن میت کی جنس سے نہ ہوں مثلاً ہتھیار وغیرہ وہ اتار لینے چاہئیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید براحہ کے باریں اسی طرح کا ارشاد فرمایا۔ ابن ماجہ، بیہقی، ابوداؤد و اسند حاکم میں اس کی صراحت ہے۔

ومن ارثت الخ۔ شہداء ارثات اسے کہا جاتا ہے کہ مقتول نے منافع حیات میں سے کوئی نفع اٹھایا ہو۔ مثال کے طور پر اس نے کوئی چیز کھائی لی، یا بحالت ہوش و حواس اس پر ایک نماز کا وقت گزر گیا ہو یا بحالت ہوش و حواس وہ میدان قتال سے لایا گیا ہو تو ان ساری شکلوں میں اسے نہلایا جائیگا۔ اس لئے کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ مسجد نبوی میں زخمی ہوئے اور نازک حالت میں انھیں گھر لایا گیا۔ اسی طرح امیر المؤمنین حضرت علیؓ زخمی حالت میں گھر لائے گئے اور بعد میں ان حضرات نے وفات پائی تو انھیں غسل دیا گیا حالانکہ یہ شہید تھے۔ اسی طرح حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ غزوہ خندق میں زخمی ہوئے اور بعد میں اسی زخم کے باعث انتقال ہوا تو انھیں غسل دیا گیا۔

ومن قتل فی حد الخ۔ اور حد یا قصاص میں قتل کیے جانے والے کو غسل دیا جائیگا اور اسے شہید شمار نہ کریں گے کیونکہ اس کی جان ظلماً نہیں لی گئی بلکہ ایفاء حق کی خاطر موت واقع ہوئی۔

اور باغی یا ڈاکو ہلاک ہو تو اس پر نماز جنازہ نہ پڑھیں گے۔ اس لئے کہ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ لے نہروان کے خوارج کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ لوگوں نے آپ سے دریافت کیا۔ کیا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں؟ آپ نے فرمایا: "اخواننا بغوا علینا" (مسلمان اور ہم سے باغی ہیں، تو آپ نے نماز نہ پڑھنے کی علت یعنی بغاوت کی طرف اشارہ فرمایا۔

## بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَبَةِ

«بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا بیان»



ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہو کر ستون کے نزدیک کھڑے ہوئے اور دعا فرمائی، لیکن نماز وہاں نہیں پڑھی۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ مسلم شریف میں حضرت ابن عباسؓ نے حضرت اسماءؓ سے یہ روایت فرمائی ہے اور حضرت اسماءؓ سے مسند احمد اور صحیح ابن حبان میں اس کے برعکس روایت موجود ہے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوستوں کے بیچ میں نماز پڑھی۔ علاوہ ازیں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت سے نماز پڑھنا ثابت ہوتا ہے پس وہ مقدم قرار دیکلئے گی۔

فَحَلَّ بَعْضُهُمْ ظَهْرَهُ الْإِمَامُ جَسْنَ شَخْصٍ كِ الْكَعْبَةِ فِي نَمَازٍ يُرْتَضَى هُوَ لَيْسَتْ إِمَامٌ كِ الْجَانِبِ هُوَ كِ تَوَاسُّ كِ بَعْضِ نَمَازٍ دَرَسْتِ هِ۔ اُس لئے کہ توجہ بجانب قبلہ ہے اور وہ اپنے امام کے متعلق غلط سمیت کھڑے ہوئے کا اعتقاد نہیں رکھتا لیکن اگر وہ اپنی پشت امام کے چہرہ کی جانب کر لیا تو نماز درست نہ ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں وہ امام سے آگے بڑھ جائیگا۔

وَمَنْ صَلَّى عَلَى ظَهْرِ الْكَعْبَةِ الْإِمَامُ۔ یہ بھی درست ہے کہ کعبہ کی حیثیت پر نماز پڑھی جائے اس لئے کہ عند الاشارة عمارت کعبہ کا نام قبلہ نہیں بلکہ اس بقعہ سے آسمان خلائی فضا کا نام قبلہ ہے البتہ ایسا کرنا کراہت سی خالی نہیں اس لئے کہ اول تو یہ خلاف ادب و تعظیم ہے۔ دوسرے ترمذی وغیرہ کی روایات سے اس کی مخالفت بھی ثابت ہوتی ہے۔

## کتاب الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کا ذکر)

تشریح و توضیح

کتاب الزکوٰۃ الاسلام کے ایک رکن نماز سے فراغت کے بعد زکوٰۃ کا بیان شروع کیا۔ دونوں کو متضام بیان کرنا کسی وجہ سے ہے کہ خود قرآن کریم میں ان دونوں رکعتوں کو متضام بیان کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عبادت بدنی اور زکوٰۃ عبادت مالی میں ایک خاص ربط ہے۔ مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ”اقیموا الصلوة و آتوا الزکوٰۃ“ (آیات) اور نماز کو زکوٰۃ پر مقدم کیا کہ وہ ارکان اسلام میں سب سے افضل و اہم رکن ہے۔ زکوٰۃ اصل میں بڑھوتری اور اضافہ کو کہتے ہیں۔ زکوٰۃ ذخیرہ آخرت اور ثواب آخرت میں اضافہ کا سبب ہے اور دنیوی اعتبار سے بھی زکوٰۃ کی پابندی مال میں ترقی کا سبب بنتی ہے اس لئے زکوٰۃ کا نام زکوٰۃ رکھا گیا۔ قرآن کریم میں بتیس جگہ ایسی ہیں جہاں نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ کا ذکر کیا گیا ہے۔

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ مال کی سالانہ زکوٰۃ کب فرض ہوتی۔ جمہور کا قول یہ ہے کہ بعد ہجرت فرض ہوتی۔ بعض کہتے ہیں کہ سہ ماہ میں، اور بعض کہتے ہیں سہ ماہ میں صوم رمضان کی فرضیت کے بعد فرض ہوتی۔ مسند احمد اور صحیح ابن خزیمہ اور نسائی وابن ماجہ میں حضرت قیس بن سعدؓ سے باسناد صحیح مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے زکوٰۃ کا حکم نازل ہونے سے پیشتر ہم کو صدقۃ الفطر دینے کا حکم فرمایا۔ امام ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ مالِ ہجرت سے پہلے فرض ہوئی۔ جیسا کہ ہجرت حبشہ کے واقعہ میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث میں ہے کہ جب نجاشی نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ تمہارے نبیؐ تم کو کس چیز کا حکم کرتے ہیں تو حضرت جعفرؓ نے یہ جواب دیا ”رأیتہ یا مرنابا الصلوٰۃ والزکوٰۃ والصلامۃ“ (تحقیق وہ نبیؐ ہم کو نماز اور زکوٰۃ اور درود کا حکم دیتے ہیں) اور اسی سال میں رمضان کے روزے اور زکوٰۃ الفطر و عید الاضحیٰ کی نماز اور عید کی نماز کے بعد دو خطبے اور قربانی اور مال کی زکوٰۃ بھی اسی سال شروع ہوئی اور اسی سال تحویلِ قبلہ کا حکم نازل ہوا۔

زکوٰۃ اسلام کا رکن سوم اور کتاب اللہ، سنت اور اجماعِ عینوں سے ثابت ہے۔ ترمذی شریف میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ادّوا زکوٰۃ أموالکم ہا بنی مالوں کی زکوٰۃ ادا کرو“ اس کا انکار کرنوالا دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ اسی لئے امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بالغین زکوٰۃ سے جہاد فرمایا۔

الزکوٰۃ واجبۃ علی الحر المسلم البالغ العاقل اذ امتلك نصاباً كاملاً ملكاً تاماً وحال زکوٰۃ آزاد مسلم، بالغ، عاقل پرچہ وہ مکمل طور پر مالکِ نصاب ہو واجب ہے بشرطیکہ اس پر سال بھر گزر گیا ہو۔ علیہ الحول وليس علی صبی ولا مجنون ولا مکاتب زکوٰۃ وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ مُحِيطٌ اور نہ بچہ پر زکوٰۃ واجب ہے اور نہ پاگل و مکاتب پر۔ اور جو مال کے برابر قرض کا مقروض ہو اس پر بمالہ فلا زکوٰۃ علیہ وان کان مالہ اکثر من الدین ذی الفاضل اذ ابلغ نصاباً وليس فی بھی زکوٰۃ واجب نہیں اور اگر مال قرض سے زیادہ ہو تو قرض سے زائد مال بقدر نصاب ہونے پر اس کی زکوٰۃ دے اور رہائش دوسا السکنی وثیاب البدن واثاث المنزل ودواب الרכوب وعبید الخدمۃ وسلاح کے گھروں اور پہننے جلنے والے کپڑوں اور گھر کے سامان اور سواری کی واسطے جانوروں اور خدمتگار غلاموں اور استعمال کے الاستعمال زکوٰۃ ولا یجوز اداء الزکوٰۃ الا بثلثۃ مقارنۃ للاثداء ومقارنۃ لعزل جانوروں ہتھیاروں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور درست نہیں اوائی زکوٰۃ لیکن ایسی نیت سے جو ادائیگی سے متصل ہو یا بقدر مقتدر الواجب ومن تصدق بجمع مآلہ ولا ینوی الزکوٰۃ سقط فرضہا عنہ۔ واجب علیہ کہ جس کے ساتھ متصل ہو اور جو شخص اپنا کل مال بلا نیت زکوٰۃ صدقہ کر دے تو زکوٰۃ کی فرضیت اس سے ساقط ہو گئی۔

نفت کی وضاحت: حال علیہ الحول یعنی اس پر پورا سال گزر جائے۔ زکوٰۃ ادا کرے۔ الفاضل زیادہ، بڑھا ہوا۔ دوسا: دار کی جمع، گھر، مکان، سکنی، سکونت، رہائش۔ اثاث المنزل: گھر کا اثاثہ۔ گھر کا سامان۔ دواب: چوہائے اسکاواحد۔ دابة آتہ ہے۔ عزل: الگ کرنا۔ سقط: ساقط ہونا۔ ختم ہونا۔

تشریح و توضیح

**تشریح و توضیح** الزکوٰۃ واجبۃ الخ وجوب سے یہاں اصطلاحی وجوب نہیں بلکہ اقتراض ہے کیونکہ زکوٰۃ کی حقیقت نص قطعی سے ثابت ہے۔ ارشاد ربانی ہے ”و اتوا الزکوٰۃ“ اور ارشاد باری ہے ”خذ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا“ (الآیۃ) نصاب سے ہر او ایک مخصوص و معین مقدار جس کے پائے جانے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اس مقدار سے کم پر زکوٰۃ کا وجوب نہیں ہوتا۔ اور ایسے نصاب پر زکوٰۃ واجب ہوگی جس پر پورا سال گزر چکا ہو اور جس پر پورا سال نہ گزرا ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ حدیث شریف میں ہے کہ تا وقتیکہ جولانِ حول نہ ہو جائے مال میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ یہ روایت تقریباً ایک سے الفاظ کے ساتھ ابوداؤد احمد، دارقطنی، بیہقی، اور ابن ماجہ وغیرہ میں ہے۔

اور وہ چیزیں جن سے آدمی اپنے کو مالاکت و نقصان سے بچا لے مثلاً کھانا پینا رہائش کے لئے مکان، جنگ کے آلات اور سردی و گرمی سے بچاؤ کے لئے جب ضرورت پڑے یا یہ ضرورت پوشیدہ ہو مثلاً قرض۔ کیونکہ قرض جو اس کے ہاتھ میں ہو اس سے قرض کی ادائیگی کر لے گا لہذا جب یہ مال ان ضرورتوں میں صرف ہو گا تو وہ نہ ہونے کے برابر ہو گا اور زکوٰۃ واجب نہ ہو گی۔ جیسے پیلے سے کے پاس اگر اتنا ہی پانی ہو کہ وہ پیاس بجھا سکے تو وہ معدوم کے حکم میں ہے اور اس کے لئے اس پانی کی موجودگی میں تیمم کرنا جائز ہے۔

زکوٰۃ فرض ہونے کی حسب ذیل آٹھ شرائط ہیں۔ (۱) عقل (۲) بلوغ (۳) اسلام۔ کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ (۴) آزادی۔ غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں (۵) مالکِ نصاب کا بقدرِ نصاب مقروض نہ ہونا (۶) سال بھر گزر جانا (۷) مال کا بڑھنے والا ہونا (۸) تجارت کے واسطے ہونا۔

ایک شلہ کے نزدیک بچہ اور یا گل پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ اس لئے کہ یہ تاوان مالی ہے اور جس طرح اور تاوانوں کی ادائیگی ان پر لازم ہے اسی طریقہ سے زکوٰۃ بھی لازم ہوگی۔ عند الاحاف زکوٰۃ عبادت ہے اور بلا اختیار اس کا ادا کرنا ممکن نہیں۔

بابُ زَكَاةِ الْإِبِلِ

(اونٹ کی زکوٰۃ کا ذکر)

لَيْسَ فِي أَقْلٍ مِنْ خَمْسَةِ دُرٍّ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خُمُسًا سَائِمَةً وَحَالَ عَلَيْهَا بِانْتِجَاعُ السَّكْمِ أَوْ تَوَلَّى كَالْأَنْدَرِ زَكَاةً وَاجِبٌ بِهِمْ . حَبِ ان کی تعداد پانچ ہو جائے بشطیکہ وہ منگل کے اندر چرتے ہوں اور اُنھوں فقیھا شافعیؒ اِلٰی تسع فاذا كانت عشرا ففيها شاتان اِلٰی اربع عشرة فاذا كانت ان پر سال گذر گیا ہو تو نو تک ایک بجری واجب ہوگی پھر جب تعداد دس ہو جائے تو دو بکریاں چودہ تک واجب ہوگی اور تعداد

خَمْسَ عَشْرَةَ فَمِنْ ثَلَاثِ شَيَاہِ إِلَى تِسْعَ عَشْرَةَ فَإِذَا كُنْتَ عَشْرِينَ فَمِنْهَا أَرْبَعُ شَيَاہِ إِلَى أَرْبَعِ  
بَنْدَرِہِ ہوجانے پر تین بکریاں ایسے تک واجب ہوں گی پھر تعداد میں تک پہنچنے پر چار بکریاں جو میں تک واجب رہیں گی  
وعَشْرِينَ فَإِذَا بَلَغْتَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ فَمِنْهَا بَنْتُ مُخَاضٍ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَإِذَا بَلَغْتَ سِتًّا  
اور تعداد میں ہونے پر ایک بنت مخاض پچیس تک واجب ہوگا پھر تعداد پچیس ہونے پر ایک بنت لبون پچیس تک  
وَتَلَاثِينَ فَمِنْهَا بَنْتُ لَبُونٍ إِلَى خَمْسٍ وَارْبَعِينَ فَإِذَا بَلَغْتَ سِتًّا وَارْبَعِينَ فَمِنْهَا حَقَّةٌ إِلَى  
واجب ہوگا۔ پھر تعداد چھالیس تک پہنچنے پر ایک حقہ ساٹھ تک واجب رہے گا۔ پھر  
سِتِّينَ فَإِذَا بَلَغْتَ اِحْدَى وَسِتِّينَ فَمِنْهَا جَذَعَةٌ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَإِذَا بَلَغْتَ سِتًّا  
تعداد اکٹھ ہونے پر ایک جذعہ پچھتر تک واجب ہوگا پھر چھتر عدد پہنچنے پر  
وَسَبْعِينَ فَمِنْهَا بَنْتُ لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ وَإِذَا كُنْتَ اِحْدَى وَتِسْعِينَ فَمِنْهَا حَقَّتَانِ إِلَى  
دوبنت لبون نوے تک واجب رہیں گے اور تعداد اکیانوے ہونے پر دو حقہ ایک سو بیس تک  
مِائَتًا وَعَشْرِينَ ثُمَّ تَسْتَأْنِفُ الْفَرِيضَةَ فَيَكُونُ فِي الْخَمْسِ شَاةٌ مَعَ الْحَقَّتَيْنِ وَفِي الْعَشْرِ  
واجب رہیں گے اس کے بعد فريضہ نئے سرے سے ہوگا لہذا پانچ میں ایک بکری اور دو حقہ واجب ہوں گے  
شَاتَانِ وَفِي خَمْسَ عَشْرَةَ ثَلَاثُ شَيَاہِ وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعُ شَيَاہِ وَفِي خَمْسٍ وَعَشْرِينَ بَنْتُ  
اور دس میں دو بکریاں واجب اور باندہ میں تین اور بیس کے اندر چار اور پچیس کے اندر ایک بنت مخاض ایک سو  
مُخَاضٍ إِلَى مِائَتًا وَخَمْسِينَ فَيَكُونُ فِيهَا ثَلَاثُ حَقَّاتٍ ثُمَّ تَسْتَأْنِفُ الْفَرِيضَةَ فَمِنْ الْخَمْسِ  
پچاس تک واجب ہوگا پھر اس میں تین حقہ واجب ہوں گے۔ پھر فريضہ نئے سرے سے ہوگا لہذا  
شَاةٌ وَفِي الْعَشْرِ شَاتَانِ وَفِي خَمْسَ عَشْرَةَ ثَلَاثُ شَيَاہِ وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعُ شَيَاہِ وَفِي خَمْسٍ  
پانچ کے اندر ایک بکری اور دس کے اندر دو بکریاں اور باندہ کے اندر تین بکریاں اور بیس کے اندر چار بکریاں واجب ہوں گی  
عَشْرِينَ بَنْتُ مُخَاضٍ وَفِي سِتِّ وَثَلَاثِينَ بَنْتُ لَبُونٍ فَإِذَا بَلَغْتَ مِائَتًا وَسِتًّا وَتِسْعِينَ فَمِنْهَا  
اور پچیس کے اندر ایک بنت مخاض واجب ہوگا اور پچیس کی تعداد میں ایک بنت لبون واجب ہوگا پھر تعداد اکیسویں  
أَرْبَعُ حَقَّاتٍ إِلَى مِائَتَيْنِ ثُمَّ تَسْتَأْنِفُ الْفَرِيضَةَ أَبَدًا كَمَا تَسْتَأْنِفُ فِي الْخَمْسِينَ الَّتِي  
ہونے پر چار حقہ دو سو تک واجب رہیں گے اس کے بعد فريضہ ہمیشہ نئے سرے سے ہوتا ہے گا بطرح کہ ایک سو پچاس  
بَعْدَ الْمِائَتَةِ وَالْخَمْسِينَ وَالْبَحْثُ وَالْعَرَابُ سِوَاءٌ۔  
کے بعد دسے اونٹوں میں ہوا تھا اور اس کے اندر بختمی اور عربی اونٹ کیساں ہیں۔

نعت کی وضاحت :- ذرہ : اونٹ۔ سائمتہ : جنگل میں چرنیوالے۔ شیاہ : شاة کی جمع : بکری۔  
بنت مخاض : وہ اونٹنی جو ایک سال کی پوری ہو چکی ہو اور دو سو سال کا آغاز ہو چکا ہو۔ بنت لبون : وہ بچہ

جس کے دو سال پورے ہو چکے ہوں اور اسے تیسرا سال لگ چکا ہو۔ اس کا یہ نام اس لئے رکھا گیا کہ اکثر اس کی ماں اتنی مدت میں دوسرا بچہ جن کر دودھ والی ہو جاتی ہے۔ حقیقتاً۔ حاکم نے زیر کیساتھ اوقات کی تشدید کے ساتھ وہ بچہ جو تین سال کا پورا ہو کر جو تھے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ جنّہ۔ وہ بچہ جو چار سال کا پورا ہو کر پانچوں سال میں داخل ہو چکا ہو۔ تستائف۔ نئے سرے سے دوبارہ۔ حقائق۔ حقیقت کی جمع۔ وہ اونٹ جو عربی و عجمی کے اختلاط سے پیدا ہوا ہو۔ عرواب۔ عربی کی جمع؛ ایسا اونٹ جو خالص عربی النسل ہو۔

## تشریح و توضیح

فاذا بلغت خمساً مائة۔ ایسا جانور جو سال کے اکثر حصے میں خجل میں چرتا رہا ہو تو اس کی زکوٰۃ واجب ہے۔ اونٹوں کا نصاب کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہو وہ انکاپانچ تک ہو پانچ جاننا ہے۔ چوبیس کی تعداد تک ہر پانچ اونٹوں میں ایک بکری کا بطور زکوٰۃ واجب ہو گا اور جب تعداد چوبیس ہو جائے تو ایک بنت خاض، اور تعداد چھتیس ہونے پر ایک بنت لبون اور چھالیس ہونے پر ایک حقہ اور اسٹھ ہونے پر ایک جذعہ۔ پھر تعداد چہتر ہونے پر دو بنت لبون نوے تک اور اس کے بعد اکیانوے سے ایک سو بیس عدد تک دو حقے واجب ہوں گے اور اس کے بعد حساب نئے سرے سے ہو گا۔ پھر ہر پانچ کے اندر ایک سو پینتالیس تعداد ہونے پر دو حقے اور ایک بنت خاض کا واجب ہو گا اور پھر ایک سو پچاس کے اندر تین حقے واجب ہوں گے۔ پھر فیضہ (نصاب) لوٹے گا اور ہر پانچ میں ایک بکری تین حقوں کے ساتھ اور تعداد ایک سو پچہتر ہونے پر تین حقوں کے ساتھ ایک بنت خاض پھر تعداد ایک سو چھیالیس ہونے پر تین حقے اور ایک بنت لبون اور اس کے بعد ایک سو چھیانوے تک عدد پہنچنے پر چار حقے پھر پڑے سو تعداد ہونے پر پچاس والا حساب لوٹ جائیگا یعنی دو سو پانچ تعداد ہونے پر چار حقوں اور ایک بکری اور دو سو دس ہونے پر چار حقوں دو بکریوں اور دو سو پندرہ ہونے پر چار حقوں اور تین بکریوں اور دو سو بیس میں چار حقوں چار بکریوں اور دو سو پچیس میں چار حقوں اور ایک بنت خاض اور دو سو چھتیس میں چار حقوں اور ایک بنت لبون اور دو سو چھیالیس تک پہنچنے پر پانچ حقوں کا واجب دو سو پچاس تک ہو گا۔ پھر تعداد دو سو پچپن ہونے پر پانچ حقوں اور ایک بکری اور دو سو ساٹھ تک پہنچنے پر پانچ حقوں دو بکریوں اور دو سو پینسٹھ ہونے پر پانچ حقوں تین بکریوں اور دو سو ستر کی تعداد پر پانچ حقوں چار بکریوں اور دو سو پچہتر میں پانچ حقوں اور ایک بنت خاض اور پھر دو سو چھیالیس تک تعداد ہونے پر پانچ حقوں اور ایک بنت لبون اور دو سو چھیانوے ہونے پر چھ حقوں کا واجب تین سو کے عدد تک ہو گا۔ یہ ذکر کردہ تفصیل عند الاحناف ہے اور یہ تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوبات گرامی اور صحابہ کرامؓ کے مکتوبات میں پائی جاتی ہے۔ بخاری شریف میں امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مکتوب اور ابو داؤد وابن ماجہ میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مکتوب اور نسائی میں حضرت عمر بن حزمؓ کے مکتوب میں یہ تفصیل موجود ہے۔

حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ایک سو بیس کے بعد ہر چالیس کے اندر ایک بنت لبون واجب ہو گا اور ہر پچاس





پورے دو سال کا ہو گیا ہو، اور مسند اسی کا مؤنت ہے۔ الجوامیس۔ جاموس کی جمع، بھینس۔

## تشریح و توضیح

لیس فی اقل من ثلاثین الزکوة اور بھینس کے اندر زکوة اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ اس کی تعداد تیس تک پہنچ جائے۔ اگر انکی تعداد تیس سے کم ہو تو یہ نصاب کم شمار ہوگی۔ اور نصاب سے کم ہو سکی بنا پر ان پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ البتہ جب تعداد تیس تک پہنچ جائے تو سال بھر کے بچ کا وجوب ہوگا اس سے قطع نظر کہ وہ مذکر ہو یا مؤنث، نہ ہو یا مادہ، پھر جب تعداد بڑھ کر چالیس تک پہنچ جائے تو اس صورت میں دو سالہ بچہ بطور زکوة واجب ہوگا۔ خواہ وہ نہ ہو یا مادہ۔ اور پھر چالیس سے ساٹھ تک جو اضافہ ہو اس کے اندر اسی حساب سے زکوة کا وجوب بھی ہوگا یعنی ایک عدد بڑھنے پر سن کے چالیسویں حصہ اور دو میں سن کے بیسویں حصہ کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام ابو حنیفہؒ سے یہی روایت کرتے ہیں اور یہی ظاہر الروایت ہے۔ فقہاء میں سے حضرت کچولؒ، حضرت ابراہیم نخعیؒ اور حضرت حمادؒ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت حسنؒ کی روایت کے مطابق چالیس سے زیادہ میں پچاس تک کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور پھر تعداد پچاس ہونے پر ایک سن اور اس کے چوتھائی حصہ کا وجوب ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ زیادہ میں ساٹھ تک کچھ واجب نہ ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے۔ پھر ساٹھ تک عدد پہنچنے پر دو تہ و تہ اور ستر تک ہونے پر ایک مسند اور ایک تہ و تہ اور اسی ہونے پر دو مسنوں کا وجوب ہوگا۔ اور پھر یہ ہوگا کہ ہر دس کے اندر فریقہ میں تہ سے مسن کی جانب اور مسند سے تہ کی جانب تغیر ہوتا رہے گا۔ پھر فرماتے ہیں کہ گائے اور بھینس کا حکم باعتبار نصاب یکساں ہے اور اس میں دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

## بَابُ مَصَدَقَةِ الْغَنَمِ

(بکریوں کی زکوة کا بیان)

لیس فی اقل من اربعین شاة صَدَقَةٌ فَاِذَا كَانَتْ اَرْبَعِيْنَ شَاةً سَامِيَةً وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ چالیس بکریوں سے کم کے اندر زکوة واجب نہ ہوگی۔ جب تعداد چالیس تک پہنچ جائے بشرطیکہ بچل میں پر نہ ہوں اور ففیہا شاةٌ اِلٰی مِائَتَةٍ وَعَشْرِيْنَ فَاِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيْهَا شَاتَانِ اِلٰی مِائَتِيْنَ فَاِذَا زَادَتْ ان کے اور سال گذر گیا ہو تو چالیس میں ایک بکری ایک سو میں تک واجب رہی اور ایک سو میں ایک بڑھ جانے پر دو بکریاں دو سو تک واجب ہوگی وَاحِدَةً فَفِيْهَا ثَلَاثُ شَاةٍ فَاِذَا بَلَغَتْ اَرْبَعِمِائَةً فَفِيْهَا اَرْبَعُ شَاةٍ ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ وَالصَّحَابُ پھر دو سو سے ایک زیادہ ہونے پر تین بکریاں واجب ہوگی پھر تعداد چار سو ہونے پر چار بکریوں کا وجوب ہوگا اس کے بعد ہر سو میں ایک وَالْمَغْزُ سَوَاءٌ

بکری واجب ہوگی اور عیڑ و بکریاں یکساں ہیں۔

لغات کی وضاحت: الضان، البیڑ، المَعَز، بکری۔ یہ اسم جنس ہے۔ واحد معز۔ جمع امعز و معیز۔ المَعَز زین کی سختی۔ الماعز۔ معز کا واحد یعنی بکرا، بکری۔ اور کبھی بکری کو معز کہتے ہیں۔ جمع ماعز۔ الماعز، بکری، بکری کی کھال۔ مرد تیز طبیعت۔ چالاک۔

تشریح و توضیح: باب صمد قد الغنم: علامہ قدوریؒ نے گھوڑوں کی زکوٰۃ اور ان کے بارے میں تفصیل بیان کرنے سے پہلے بکریوں کی زکوٰۃ کا ذکر فرمایا اور بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان کو گھوڑوں کی زکوٰۃ کے ذکر سے مقدم فرمایا۔ اس کا سبب دراصل یہ ہے کہ گھوڑوں کے مقابلہ میں بکریوں کی کثرت ہوتی ہے اس لئے اس کے بیان کو مقدم فرمایا۔ علاوہ ازیں بکریوں کی زکوٰۃ کا جہاں تک تعلق ہے اس پر سب کا اتفاق ہے اور فقہار کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کے برعکس گھوڑوں کی زکوٰۃ کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے۔ غنم دراصل اسم جنس ہے اور اس کا اطلاق مذکور مثنیٰ دونوں پر ہوتا ہے یعنی بکرا ہو یا بکری دونوں کو غنم کہا جاتا ہے۔ غنم غنیت سے مشتق ہے یعنی بکری یا بکرے کے پاس اپنے دفاع کا آلہ نہیں ہوتا اور ہر طلبکار اسے غنیت بنا سکتا اور ان سے انتفاع کر سکتا ہے۔

والضان والمعز سواء: یعنی جہاں تک وجوب زکوٰۃ کا تعلق ہے اس میں خواہ بھیڑ ہو یا بکرا بکری ان کا حکم یکساں ہے اور باعتبار وجوب اور تفصیل زکوٰۃ ان دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ اسی طریقہ سے ان کے قابل ذبح اور حلال ہونے میں کوئی فرق نہیں۔ ان دونوں کے مساوی فی الزکوٰۃ ہونیکا سبب یہ ہے کہ لفظ غنم سب کو شامل ہے اور نص میں لفظ غنم آیا ہے۔ البتہ حلف کے اندر دونوں کے درمیان فرق کیا گیا مثلاً کسی نے یہ حلف کیا کہ وہ بھیڑ کا گوشت نہیں کھائیگا اور اس کے بعد اس نے بکرے یا بکری کا گوشت کھا لیا تو وہ اس صورت میں حارث نہ ہوگا اور بکرے یا بکری کا گوشت کھانے کو بھیڑ کا گوشت کھانا نہیں کہا جائیگا۔

اربعةین شاء الہ: شرعاً بکریوں کا نصاب یعنی جن میں زکوٰۃ واجب ہو چالیس ہے چالیس کی تعداد ہونے پر ایک بکری واجب ہوگی اور اس سے کم میں کچھ واجب نہ ہوگا۔

## باب زکوٰۃ الخیل

﴿گھوڑوں کی زکوٰۃ کا بیان﴾

اِذَا كَانَتْ الْخَيْلُ سَامِعَةً ذُكُورًا وَاُنَاثًا وَحَالَ عَلَیْهَا الْحَوْلُ فَصَحَّاحُهَا بِالْخَبَرِ اِنْ شَاءَ اَعْطٰی جب گھوڑے اور گھوڑیاں تمام جنگل میں چرنیولے ہوں اور ان کے اوپر سال گزر گیا ہو تو ان کے مالک کو یہ حق ہے کہ خواہ ہر مِّنْ كُلِّ فَرَسٍ دِینَارًا وَاِنْ شَاءَ قَوْمُهَا فَاَعْطٰی عَنْ كُلِّ مَائِئِیْ دِیْنَرٍ مِّنْ خَمْسَةِ دَرَاهِمٍ وَلَیْسَ گھوڑے کی جانب سے ایک دینار دے اور خواہ انکی قیمت لگانے کے بعد ہر دو سو درہم پر پانچ درہم دے۔ اور محض

فی ذکرہا منفردۃ زکوۃ عند ابی حنیفۃ وقال ابو یوسف و محمد لا زکوۃ فی الخیل و گھوڑے ہوں تو زکوۃ واجب نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ ہی فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک گھوڑوں میں قطعاً لا شئ فی البغال و الحمیر الا ان تكون للتحارۃ و لیس فی الفضلان و الجمالان و زکوۃ واجب نہ ہوگی اور بخر اور گھوڑوں میں بھی زکوۃ واجب نہ ہوگی مگر یہ کہ وہ تجارت کے واسطے ہوں اور ادنیٰ اور بکری اور گائے العجا جیل نہ کوۃ عند ابی حنیفۃ و محمد الا ان يكون معہا کباراً و قال ابو یوسف کے چھوٹے بچوں پر زکوۃ واجب نہ ہوگی امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک مگر یہ کہ ان کے ساتھ بڑے ہوں۔ امام ابو یوسفؒ تجب فیہا واحدۃ منها و من وجب علیہ مسن فلہ یوجد اخذ المصدق اعلیٰ فرماتے ہیں کہ انہیں میں سے ایک کا دینا ہوگا اور وہ شخص جس پر مسن کا وجوب ہوا اور مسن موجود نہ ہو تو زکوۃ لینے والا اسے منها و صدۃ الفضل او اخذ ذوئہا و اخذ الفضل و یجوز دفع القیم فی الزکوۃ و لیس فی اعلیٰ لیکر زائد قیمت واپس کر دے یا اس سے کچھ درجہ کا لیکر باقی قیمت لے لے۔ اور بطور زکوۃ قیمت دینا درست ہے اور میں جوتے العوامل و الخوامل و العلوفۃ نہ کوۃ و لا یأخذ المصدق خیائما المال و لا نذر التہ و یأخذ الوسط والے جانوروں اور بوجھ اٹھائی والوں اور گھر سے چارہ کھانی والوں پر زکوۃ واجب نہیں اور زکوۃ وصول کرنا لا نہ بہترین مال لے اور بالکل گھٹیا بلکہ اوسط درجہ کا وصول کرے۔

لغت الکی وضحا :- الخیل : گھوڑوں کا کلمہ۔ ذکوۃ : مذکر۔ نر۔ اناث : مؤنث۔ مادہ۔ دینا : سونے کا سکہ۔ توہما : اس کی قیمت لگانا۔ بغال : بغل کی جمع۔ مراد بخر۔ فضلان : فصیل کی جمع۔ اونٹ کا سال بھر سے کم کا بچہ۔ حجلان : حجل کی جمع : بکری کے بچہ کو کہتے ہیں۔ عجا جیل : عجل کی جمع : یعنی بچڑا۔ فضل : اضافہ زائد۔ قیم : قیمت کی جمع۔ العوامل : کھیت جوتے والے اور دوسرے کاموں میں کام آنے والے جانور العلوفۃ : گھر پر پھڑے ہو کر چارہ کھانی والے جانور۔ المصدق : حکومت اسلامی کی جانب سے زکوۃ کی وصول یا بی پر مقرر شخص۔ خیائما : عمدہ۔ بہترین۔ ردالم : گھٹیا۔ سبکم و درجہ کا۔ الوسط : اوسط درجہ کا۔ یعنی نہ بہت عمدہ اور نہ بالکل گھٹیا۔

تشریح و توضیح :- زکوۃ الخیل۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ گھر پر چارہ کھانے والے گھوڑوں پر زکوۃ واجب نہیں۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ مسلمان کے گھوڑے اور غلام پر زکوۃ کا وجوب نہیں۔ یہ روایت صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ نیز خانہ زبلی ینایح اور کافی وغیرہ میں اسی قول کے اوپر فتویٰ دیا گیا ہے۔ حضرت امام مالکؒ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس باریں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ گھوڑے دو حال سے خالی نہیں۔ بادہ علوفہ اور گھر پر چارہ کھانی والے ہوں گے یا بغی علوفہ اور جنگل میں چرنوالے ہوں گے۔ نیز یہ یا تجارت کے واسطے ہوں گے یا تجارت کیلئے نہ ہوں گے۔ ان کے تجارت کے واسطے ہونے کی صورت میں متفقہ



طور پر سب کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس سے قطع نظر کہ وہ سائڈ جنگل میں چرنے لگے ہوں، یا دھونڈ گھر پر کھانے والے ہوں اور اگر یہ تجارت کی واسطے نہ ہوں تو یہ یا سامان اٹھانے اور سواری و جہاز کے واسطے ہوں یا کسی اور فائدہ کے واسطے۔ پہلی صورت میں متفقہ طور پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اور اگر کسی دوسرے فائدہ کی واسطے ہوں مگر علف نہ ہوں تب بھی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ البتہ اگر یہ سائڈ اور جنگل میں چرنے والے ہوں تو مالک کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ ہر گھوڑے کی جانب سے بطور زکوٰۃ ایک دینار دے اور خواہ تمام کی قیمت لگالے اور ہر دوسو درہم میں سے پانچ درہم دے حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے اعتبار سے قیاس تو اسی کو مقتضی تھا کہ زکوٰۃ کا وجوب ہو اس لئے کہ امام صاحب گھوڑے کو غیر مالک اللم فرماتے ہیں مگر امام صاحب نے اس حدیث شریف کی بناء پر کہ ہر جنگل میں چرنے والے گھوڑوں میں ایک دینار واجب ہے یا دس درہم۔ قیاس ترک فرمایا اور مالک کو اختیار دینے کا سبب یہ ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نے حضرت ابو عبیدہؓ کو تحریر فرمایا تھا کہ عمدہ بات تو یہ ہے کہ مالک ہر گھوڑے کی جانب سے ایک دینار دے ورنہ قیمت لگا کر ہر دوسو درہم میں پانچ درہم ادا کریں۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ بعض فقہاء امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں اور اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ علامہ سرخسیؒ کے نزدیک امام ابو حنیفہؒ کا قول زیادہ بہتر ہے۔ علامہ ابن الہمامؒ فتح القدر میں اسی کو ترجیح دیتے ہیں اور صاحبین کی دلیل کے جواب میں کہتے ہیں کہ حدیث شریف ”لیس علی المسلم فی عہدہ اللہ“ میں نرس سے مقصود مجاہدین کے گھوڑے ہیں کہ انکے گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

ذکوٰۃ اواناثا اللہ غلوہ کی قید لگانے کا سبب یہ ہے کہ محض گھوڑوں کے سلسلہ میں دو طرح کی روایات ہیں اور ان میں درست یہی ہے کہ زکوٰۃ واجب نہیں اسلئے کہ صرف گھوڑے ہونیکی صورت میں نسل نہیں چل سکتی۔ اس کے برعکس دوسرے جانور کہ ان کے تنہا ہونے پر اگرچہ نسل تو نہیں چل سکتی مگر انھیں کھانیکا فائدہ حاصل ہو سکتا ہے اور اگر تنہا گھوڑیاں ہوں تو اس میں بھی وجوب اور عدم وجوب کی روایات ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اس لئے کہ تنہا گھوڑیوں سے نسل اس طرح چل سکتی ہے کہ کسی دوسرے کے گھوڑے کو عاریت لے لیں۔

ولاشئ فی البغال اللہ۔ زکوٰۃ نخروں، نیز گھوڑوں پر واجب نہ ہوگی اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گراں ہے کہ ان کے متعلق مجھ پر کسی حکم کا نزول نہیں ہوا یہ روایت بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ لیکن یہ عدم وجوب ان کے تجارت کے واسطے نہ ہونیکی صورت میں ہے ورنہ زکوٰۃ واجب ہونے میں کوئی تردد نہیں اس لئے کہ اس شکل میں دوسرے تجارت کے مالوں کی طرح زکوٰۃ مالیت سے متعلق ہوگی۔

ولیس فی الفصلاں والمحلان اللہ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے آخری قول کے مطابق اونٹ، گائے اور بکری کے بچوں میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ حضرت شعبیؒ اور حضرت ثورمیں یہی فرماتے ہیں۔ ”تخفہ“ میں اسی قول کو درست قرار دیا گیا ہے۔

ولیس علی العوامل اللہ کہیت وغیرہ کے کام کر نیوالے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں مگر حضرت امام مالکؒ واجب قرار دیتے ہیں اس لئے کہ روایت ”فی خمس ذود“ نیز ”فی کل ثلاثین من البقر“ سے بظاہر وجوب معلوم ہوتا ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ ہمارا استدلال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اپنے کام کو نیا سے سبیلوں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ یہ روایت ابو داؤد میں ہے۔

وَمَنْ كَانَ لَهُ نَصَابٌ فَاِسْتَفَادَ فِي اِثْنَاءِ الْحَوْلِ مِنْ جَنْسِهِ ضَمًّا اِلَى مَالِهِ وَنَاكَحَهَا وَالسَّائِمَةُ  
اور جو شخص ایک نصاب کا مالک ہو اور سال کے بیچ میں اسی طرح مزید مال کملے تو وہ اپنے مال میں اسے شامل کر کے کل مال کی  
جی الی تکتفی بالدرعی فی اَصْنَعِ الْحَوْلِ فَاِنْ عَلَفَهَا نِصْفَ الْحَوْلِ اَوْ اَصْنَعِ ثَلَاثَ زَكَاةٍ فِيهَا وَ  
زکوٰۃ دے اور سائمہ جانور کھلاتے ہیں جو سال کے بیشتر حصہ میں باہر بیجرنے پر اکتفا کرتے ہوں پس اگر انھیں چھ مہینہ یا چھ مہینہ سے زیادہ  
الزَّكَاةُ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ وَ اَبِي يُوْسُفَ فِي النِّصَابِ دُونَ الْعَفْوِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَ نَزَلَ فَرَضُ حَبِ  
گھر پر کھلائے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ نصاب میں واجب ہے غنم میں نہیں اور امام  
فِيهِمَا وَاِذَا هَلَكَ الْمَالُ بَعْدَ وُجُوبِ الزَّكَاةِ سَقَطَتْ وَاِنْ قَدَّمَ الزَّكَاةَ عَلَى الْحَوْلِ  
محمد و امام زفر دونوں میں واجب ہونیکا حکم کرتے ہیں اور زکوٰۃ واجب ہونیکے بعد مال تلف ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہوگئی۔ اگر مالک نصاب  
وَهُوَ مَالُكَ لِلنِّصَابِ حَاضِرًا  
سال پورا ہونے سے پہلے ہی زکوٰۃ دے تو یہ بھی درست ہے۔

نعت کی وضاحت :- اِثْنَاءِ بَيْعٍ - النحول : سال - ضَمًّا : ملانا ، شامل کرنا۔ عَفْوًا و نصابوں کا درمیانی عدد -

سَقَطَتْ : ختم ہوگئی - ساقط ہوگئی - قَدَّمَ : پہلے - پیشگی

تَشْرِيحٌ وَ تَوْضِيحٌ

وَمَنْ كَانَ لَهُ نَصَابٌ الْا - واضح رہے کہ اضافہ شدہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ اضافہ موجودہ  
نصاب کی جنس سے ہو۔ اگر اس جنس سے ہو تو یہ اضافہ اصل نصاب میں ضم ہو جائیگا ورنہ بالائنا  
ضم نہ ہوگا بلکہ اس کا دوسرا حساب ہوگا۔ سال کے بیچ میں سائمہ جانوروں کی بڑھوتری اور تجارت کے مال میں نفع یہ  
تمام اسی حکم کے تحت آجاتے ہیں۔

دُونَ الْعَفْوِ الْا - امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ عفو میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ حضرت امام مالک اور حضرت  
امام احمد بھی فرماتے ہیں اور حضرت امام شافعی کا جدید قول بھی اسی طرح کا ہے۔ حضرت امام محمد و حضرت امام زفر عفو  
میں بھی زکوٰۃ واجب ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کا واجب ہونا اس کے شکرانہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
نعت مال سے نوازا اور مال کا جہاں تک تعلق ہے سارا ہی مال زمرہ نعت میں داخل ہے لہذا عفو پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی  
امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف بطور دلیل یہ حدیث پیش فرماتے ہیں کہ بائج جنگل میں جرے والے آدمیوں میں ایک  
بکری واجب ہے اور زائد میں کچھ واجب نہیں تاوقتیکہ ان کی تعداد دس تک نہ پہنچ جائے لہذا آدمیوں میں کو  
چارہ کے ہلاک ہونے پر بھی پوری ایک بکری کا وجوب ہوگا اور امام محمد و امام زفر کے نزدیک اس اعتبار سے زکوٰۃ

ساقط ہونے کا حکم ہوگا۔

واذا هلك المالك: اگر مال زکوٰۃ واجب ہونیکے بعد تلف ہو گیا تو اس کی رد سے زکوٰۃ ساقط ہونیکا حکم کیا جائیگا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر ادا کرنے پر قادر ہونیکے بعد تلف ہو تو مالک پر ضمان آئیگا۔ فقہاء کا یہ اختلاف در حقیقت اس بنیاد پر ہے کہ عند الاختاف زکوٰۃ عین شئی سے متعلق ہے اور امام شافعیؒ اس کا تعلق ذمہ سے قرار دیتے ہیں۔ ظاہر نصوص سے اخلاف کی تائید ہوتی ہے البتہ اگر سال مکمل ہونے پر خود تلف کر دے تو بوجہ تعدی جس کا ظہور اس کی طرف سے ہوا زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔

وان قدّم الزکوٰۃ: اگر کوئی مالک نصاب سال بھر یا کئی سال کی پہلے دیدے یا کئی نصابوں کی زکوٰۃ نکال دے تو ادائیگی درست ہوگی اس لئے کہ زکوٰۃ واجب ہونیکا سبب جو کہ نصاب ہے وہ پایا جا رہا ہے رہ گیا حوالان حول اور سال بھر گزرا تو یہ شرط عاز زکوٰۃ کی ادائیگی کے واسطے ایک طرح کی مہلت دی گئی ہے۔

## بَابُ زَكَاةِ الْفِضَّةِ

چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

لَيْسَ فِيمَا دُونَ مِائَتَيْ دِرْهَمٍ صَدَقَةٌ فَإِذَا كَانَتْ مِائَتَيْ دِرْهَمٍ وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ دوسو درہم سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں پس جب دوسو درہم ہو کر ان پر سال گزر گیا ہو تو ان میں فِضَّةٌ خُمْسًا دَرَاهِمٌ وَلَا شَيْءٌ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبْلُغَ أَرْبَعِينَ دَرَاهِمًا فَيَكُونُ فِيهَا دَرَاهِمٌ پانچ درہم واجب ہوں گے اور زائد میں کچھ واجب نہ ہوگا تا وقتیکہ یہ چالیس نہ ہو جائیں پھر چالیس درہم پر ایک تَمَّ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دَرَاهِمًا دَرَاهِمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُسُفَ وَمُحَمَّدٌ مَّا زَادَ عَلَى دَرَاهِمٍ وَاجِبٌ هُوَ۔ پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہر چالیس میں ایک درہم واجب ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ الْمِائَتَيْنِ فَرَكْنًا بِحِسَابِہَا وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الْوَرَقِ الْفِضَّةُ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْفِضَّةِ دوسو درہم سے زائد کی زکوٰۃ اس کے حساب سے نکالی جائیگی اور اگر کسی شئی پر چاندی غالب ہو تو وہ چاندی کے حکم میں ہوگا۔ وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الْغَشُّ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْعَرُوضِ وَيَعْتَبَرُ أَنْ تَبْلُغَ قِيمَتُهَا نِصَابًا۔ اور اگر اس پر کوٹ کا غلبہ ہو تو اس کا حکم سامان کا سا ہوگا اور ایسی اشیاء میں قیمت بقدر نصاب پہنچنے کا اعتبار کیا جائیگا۔

تشریح و توضیح

فَإِذَا كَانَتْ مِائَتَيْ دَرَاهِمٍ: دوسو درہم چاندی کا نصاب قرار دیا گیا اور دوسو درہم میں پانچ درہم واجب ہوں گے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو تحریر فرمایا تھا کہ دوسو درہم میں پانچ درہم زکوٰۃ وصول کرو۔ پھر چالیس درہم سے کم میں کچھ واجب نہیں۔





لغات کی وضاحت :- مثقال : چیز دیکھ تو لے گا ایک مخصوص وزن۔ قیراط : نصف دانق اور بقول بعض دینار کا ۱/۲ اور بقول بعض دینار کے دسویں حصہ کا آدھا۔ کسی چیز کا چوبیسواں حصہ۔ تباہ : سونے کا بغیر ڈھلا ہوا پترا۔ الفضلہ : چاندی۔

تشریح و توضیح : سونے کا شرعی نصاب کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہو بیس مثقال اور باعتبار وزن ایک مثقال ایک دینار کے برابر ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سونے کی زکوٰۃ کا شرعی نصاب بیس دینار ہے۔ ایک مثقال میں بیس قیراط ہوتے ہیں اور ایک قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے۔ لہذا ایک دینار سو جو کا ہو گیا اور محققین کی تحقیق کے مطابق یہ ۲۴۱ ۱/۲ ماشہ کا ہوتا ہے تو اس طرح سونے کا شرعی نصاب ساڑھے سات تولہ ہوا اور اس کے چالیسویں حصہ کی مقدار دو ماشہ دورقی قرار پائی لہذا جس شخص کے پاس بیس دینار ہوں یعنی ساڑھے سات تولہ سونا ہو اس پر آدھا مثقال یعنی دو ماشہ دورقی کے بقدر زکوٰۃ کا وجوب ہو گا اس لئے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد درگرمی ہے کہ ہر بیس مثقال سونے میں نصف مثقال سونا زکوٰۃ کے طور پر واجب ہے۔

وَحِلْمُهُمَا وَالْأَلْفِيَّةُ الْخ۔ سونے چاندی کے خواہ بغیر ڈھلے پترے و ٹکڑے ہوں یا زیورات اور برتن ان سب میں زکوٰۃ کا وجوب ہو گا۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ وہ زیورات وغیرہ جن کا استعمال مباح ہے ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اخاف کا مستدل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو عورتوں کو سونے کے نگین سپین کر گھومتے دیکھا تو آپؐ نے ان عورتوں سے دریافت فرمایا کہ کیا وہ انکی زکوٰۃ ادا کرتی ہیں؟ انھوں نے عرض کیا کہ نہیں۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کیا تم یہ پسند کرتی ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہیں نار جہنم کے نگین پہنائے؟ انھوں نے عرض کیا کہ نہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم یہ پسند نہیں کرتیں تو انکی زکوٰۃ ادا کرو۔ سونا چاندی باعتبار خلقت برائے غنیمت وضع کئے گئے ہیں پس ان دونوں میں بہر طور زکوٰۃ کا وجوب ہو گا۔

## بَابُ زَكَاةِ الْعُرُوضِ

(اسباب کی زکوٰۃ کا بیان)

الزکوٰۃ واجبةٌ في عروض التجارة كأنَّهُ ما كانت إذا بلغت قيمتها نصاباً من سامان تجارت میں زکوٰۃ واجب ہوگی چاہے کسی طرح کا ہو جبکہ اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب الوفاقِ اذ الذهب يَفْقَهُمْ بَأْمًا هُوَ أَنْفَعُ لِلْفَقْرِ أَوْ الْمَسَاكِينِ مِنْهُمَا وَقَالَ ابُو يَسْفُءُ کے بقدر ہو جائے اور اس کی ایسی چیز سے قیمت لگائی جائے گی جو فقراء و مساکین کیلئے زیادہ سودمند ہو اور امام ابو یوسفؒ

یَقُومُ بِمَا اشْتَرَاهُ بِهِ، فَإِنْ اشْتَرَى بِغَيْرِ الثَّمَنِ يَقُومُ بِالنَقْدِ الْغَالِبِ فِي الْمَصْرُوقِ قَالَ  
 كَتَبْتُ هُنَا فِي حَقِّهِ خَرِيدًا بِهَوَاسِي قِيمَتِ لَكَائِي جَاءَ لِهَذَا إِنْ خَرِيدَارِي رُوِيَ عِيسَى كَعَلَاوَةِ كِي هُوَ نَوْشَهَرِي فِي رُوحِ سَعَةِ قِيمَتِ  
 مُحَمَّدٌ بِغَالِبِ النَقْدِ فِي الْمَصْرُوقِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَإِذَا كَانَ النَّصَابُ كَامِلًا فِي طَرَفِي الْحَوْلِ  
 لَكَائِي جَاءَ أَوَامًا مُخْتَلَفَةً هُنَا كِي هُوَ صَوْرَتُ نَقْدِ غَالِبِ هِي سَعَةِ قِيمَتِ لَكَائِي جَاءَ أَوَامًا كِي دُونِ حُصُولِ فِي نَصَابِ بَدْرًا هُوَ بَابُ  
 نَفَقَصَانَهُ فِيمَا بَيَّنَّ ذَلِكَ لَا يَسْقُطُ الزَّكَاةُ وَيُضْمُّ قِيمَتُهُ الْعَرُوضُ إِلَى الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ  
 هُوَ تَوَسُّعٌ فِي نَقْدِ فِي نَقْصَانِ دَكِي كِي هُوَ سَعَةِ زَكَاةٍ سَاقِطَةٌ هُوَ كِي أَوْ سَوْنِي چاندی کے ساتھ قِيمَتِ سامان اور اسی طریقہ سے سونا  
 وَلَكِنْ لَكَائِي يُضْمُّ الذَّهَبُ إِلَى الْفُضَّةِ بِالْقِيمَةِ حَتَّى يَتِمَّ النَّصَابُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ  
 چاندی کے ساتھ بلحاظ قِيمَتِ نصاب کامل کرنے کی خاطر ملا لیں۔ امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور امام  
 قَالَا لَا يُضْمُّ الذَّهَبُ إِلَى الْفُضَّةِ بِالْقِيمَةِ وَيُضْمُّ بِالْأَجْزَاءِ  
 ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ سونے کو چاندی کی ساتھ قِيمَتِ نہیں بلکہ بطور اجزاء ملا لیں۔

لغات کی وضاحت :- عروض، متاع، سامان، انفع، زیادہ مفید۔ النقد: قیمت جو فوراً ادا کی جائے۔ کہا  
 جاتا ہے ”درہم نقد“ عمدہ کھردرم۔ النقدان: چاندی و سونا۔

تشریح و توضیح | الزکوٰۃ واجبہ۔ وہ سامان تجارت جو باعتبار قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کے بقدر ہو جائے  
 اس پر زکوٰۃ کا وجوب ہو گا۔ ابوداؤد و شریف میں حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اسباب تجارت کی زکوٰۃ ادا کرنا حکم فرماتے تھے۔

بِمَا هُوَ انْفَعُ لِلْفَقْرِ اءِ الْو۔ سامان تجارت کی قیمت باعتبار سونا و چاندی لگائیں گے۔ اب اگر ایسا ہو کہ دونوں میں  
 سے ہر ایک کے اعتبار سے قیمت بقدر نصاب ہو رہی ہو تو اس صورت میں حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ  
 قیمت اس ثمن کے لحاظ سے معتبر ہوگی جس کے بدلہ اسباب خریدا ہو۔ اگر نقدین (سونے و چاندی) کے بدلہ خریداری  
 کی ہو اور خریداری نقدین کے علاوہ سے کی ہو تو اس صورت میں نقد غالب معتبر ہو گا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہر  
 صورت نقد غالب ہی معتبر ہو گا اور اگر ایسا ہو کہ سونے اور چاندی میں سے محض ایک کے اعتبار سے نصاب  
 پورا ہو رہا ہو تو پھر متفقہ طور پر اسی کا اعتبار کیا جائیگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہر صورت وہ شکل  
 اختیار کی جائے جو فقراء کے لئے زیادہ مفید ہو۔ مثال کے طور پر اگر اسباب تجارت کی قیمت چاندی سے لگانے  
 کی صورت میں ۵۲ ٹولہ ہو اور سونے سے لگانے کی صورت میں تین یا دو ٹولہ سونا۔ تو اس صورت میں  
 قیمت چاندی کے لحاظ سے لگائیں گے اور اگر درہموں کے اعتبار سے لگانے میں قیمت مثلاً دو سو پچاس درہم  
 بیٹھ رہی ہو اور دینار کے اعتبار سے بیس دینار تو اس شکل میں قیمت درہموں کے اعتبار سے لگائیں گے۔  
 کہ اس میں فقراء کا زیادہ نفع ہے۔

فَقَصَّانَا ۱۱ اگر ایسا ہو کہ سال کی ابتداء اور انتہاء میں تو نصاب پورا ہو اور بیچ میں کی واقع ہو جائے تو یہ کمی زکوٰۃ کے واجب ہونے میں رکاوٹ نہ بنے گی۔ اور مکمل زکوٰۃ کا وجوب ہوگا البتہ اگر سال مال تلف ہو گیا اور پھر کچھ روز کے بعد ملا ہو تو اس صورت میں مال جس وقت سے ملا ہوگا صرف اسی وقت سے سال کا حساب کریں گے۔

وَكُلُّ لَاحِظٍ يَضُمُّ الْذَهَبَ ۱۲ کسی کے پاس تھوڑی مقدار سونے کی اور تھوڑی مقدار چاندی کی ہو تو اس صورت میں ان دونوں کی قیمت لگا کر حساب کیا جائیگا۔ سونے یا چاندی میں مجموعی قیمت بھی بقدر نصاب ہو جائے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس پر زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ و امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اجزاء انھیں ملائیں گے۔ لہذا سود درام اور پانچ مثقال سونا جو باعتبار قیمت ایک سود درام کو پہنچتا ہو امام ابو حنیفہؒ اس میں زکوٰۃ واجب ہونیکا حکم فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا۔ ان کے نزدیک سونے چاندی کے اندر بجائے قیمت کے مقدار معتبر ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک کاغذ دوسرے کی کتابت کے باعث ہے اور اس کا تحقق بلحاظ قیمت ہی ممکن ہے۔

## بَابُ زَكَاةِ الزَّمْعِ وَالتَّمَارِ

در کھیتوں اور بھیلوں کی زکوٰۃ کا ذکر

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قِلِيلٍ مَا أَخْرَجْتَهُ الْأَرْضُ وَكَثِيرٍ الْعُشْرِ وَاجِبٌ ۱۳ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ پیداوار زمین خواہ کم مقدار میں ہو یا زیادہ اس میں عشر کا وجوب ہوگا۔ چاہے سَوَاءٌ سَقَى سَيْحًا أَوْ سَقَتْ السَّمَاءُ إِلَّا الْحَطْبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَشِيشَ ۱۴ زمین کو جاری پانی سے سیراب کیا گیا ہو یا ندی بے بارش البتہ لکڑی اور بانس اور گھاس اس سے مستثنیٰ ہیں۔

لغات کی وضاحت :- زکوٰۃ - اس جگہ اس سے مقصود عشر یعنی پیداوار کا دسواں حصہ ہے۔ زَمْعٌ - زرع کی جمع، کھیت۔ اولاد - الزماعة، کھیتی۔ کہا جاتا ہے مَانِي نَهْدِ الْأَرْضِ زَرْعَةً "داس زمین میں کھیتی کے قابل کوئی جگہ نہیں ہے۔ الزماعة، کاشتکاری۔ کھیت۔ التمار - نثر کی جمع، بھیل۔ جمع الجمع - اثمار، ثمر سیخا: ساخ سیخ سیخا: پانی کا سطح زمین پر بہنا۔ کہا جاتا ہے "هَذِهِ الْأَرْضُ تَسْقَى بِالْمَاءِ سَيْحًا" (داس زمین کی سیرابی پانی سے ہے، حشیش، گھاس۔

تشریح و توضیح ۱۵ فِي قِلِيلٍ مَا أَخْرَجْتَهُ الْأَرْضُ ایسی زمین جسے جاری پانی یا بارش کے ذریعہ سیراب کیا گیا ہو اس کے بارے میں حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے اندر عشر کا وجوب ہوگا۔ اس سے قطع نظر کہ وہ نصاب کے بقدر ہو اور وہ سال بھر تک رہے فالی ہو یا نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد

”وَمَا أُخْرِجَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“ میں آنیوالا مآعموم کے باعث کم اور زیادہ دونوں کو شامل اور دونوں اس کے تحت داخل ہیں۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مَا أُخْرِجَتْ الْأَرْضُ نَفِيعَ عَشْرٍ“ (زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے، اس میں بھی کم اور زیادہ کی کوئی تفصیل موجود نہیں۔  
إِلَّا الْخَطْبُ الْوَحْدَانِيُّ اور بالاس وگھاس اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کہ ان میں عشر واجب نہیں

وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَحَمْدٌ رَجَمَهُمَا اللَّهُ لَا يَجِبُ الْعَشْرُ إِلَّا فِي مَالٍ ثَمَرَةٍ بَاقِيَةٌ إِذَا بَلَغَتْ  
امام ابو یوسف و امام محمدؒ کے نزدیک عشر ان میں واجب ہو گا جن کا پھل برقرار رہے جبکہ وہ پانچ و ستن تک  
خُمْسَةً أَوْ سَبْعًا أَوْ سِتًّا صَاعًا بِصَاعٍ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَيْسَ فِي الْخَضِرِ إِذَا  
بہو بچ گیا ہو۔ اور دس صاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ساٹھ صاع کے بقدر ہوتا ہے۔ اور امام ابو یوسف و امام محمدؒ  
عِنْدَهَا عَشْرٌ وَمَا سَقَى بِغَرْبٍ أَوْ ذَلِيلَةٍ أَوْ سَابِيَةٍ فِيهَا يَصُفُّ الْعَشْرُ عَلَى الْقَوَائِنِ  
فرماتے ہیں کہ بزیوں میں عشر واجب ہو گا اور جسے چڑس یا ساٹھ کے ذریعہ سیر کیا ہو اس کے اندر نصف عشر واجب ہو گا دونوں  
وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ فِيمَا لَا يُوسُقُ كَالزَّعْفَرَانِ وَالْقَطْنِ يَجِبُ فِيهَا الْعَشْرُ إِذَا بَلَغَتْ قِيمَتَهُ  
توں کے مطابق اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ بذریعہ دس فروخت نہ ہونے والی چیز مثلاً زعفران اور روئی ان میں عشر اس وقت  
قِيمَتُهُ خُمْسَةً أَوْ سَبْعًا أَوْ سِتًّا تَحْتَ الْوَسْقِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَجِبُ الْعَشْرُ إِذَا  
واجب ہو گا جب ان کی قیمت ادنیٰ درجہ ایسی چیز کے پانچ و ستن کی قیمت تک پہنچ جائے جسے بذریعہ دس یا باجا یا ہوا یا نمک کے نزدیک  
بَلَغَ الْخَارِجُ خُمْسَةً أَمْثَالٍ مِنْ أَعْلَى مَا يُقَدَّرُ بِهَا نَوْعُهُمَا فَاعْتَبَرْ فِي الْقَطْنِ خُمْسَةً أَمْثَالٍ  
عشر اس وقت واجب ہو گا جبکہ پیدار پانچ ایسی اعلیٰ چیزوں کی مقدار تک پہنچ گئی ہو جس کے ذریعہ اس جیسی اشیاء کا اندازہ کرنے میں  
وَفِي الزَّعْفَرَانِ خُمْسَةً أَمْثَالٍ وَفِي الْعَسَلِ الْعَشْرُ إِذَا أُخِذَ مِنْ أَسْرَاضِ الْعَشْرِ قُلْ أَوْ  
لہذا روئی کے اندر پانچ گونوں کا اعتبار کیا جائے گا اور اندرون زعفران پانچ سیر کا اور شہ میں عشری زمین سے حصول کی صورت میں عشر  
كَثْرٌ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ فِيهَا حَتَّى تَبْلُغَ عَشْرَةَ أَزْقَابٍ وَقَالَ مُحَمَّدٌ خُمْسَةً أَفْرَاقٍ وَالْفَرْقُ  
واجب ہو گا خواہ اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اس وقت واجب ہو گا جبکہ دس شیکڑوں کے بقدر ہوا اور امام  
سِتًّا وَتَلْتُونَ رَطَلًا بِالْعَرِاقِ وَلَيْسَ فِي الْخَارِجِ مِنْ أَزْجِ الْخَارِجِ عَشْرٌ  
محمدؒ کے نزدیک پانچ شیکڑوں کے بقدر رہنے پر عشر واجب ہو گا اور فرق چھیس رطل عراقی کے بقدر ہوتا ہے اور وہ پیداوار جو خارجی زمین میں ہو عشر واجب نہیں

لغات کی وضاحت :- اوسق - اوسق کی جمع - اوسق - ساٹھ صاع - اور بقول بعض ایک اونٹ کا بوجھ۔  
جمع اوساق بھی آتی ہے۔ الخضر اوقات - سبزیاں - غوب - پیچم - ہر چیز کا دل - نشاٹ - تیزی - کہا جاتا ہے ”إِنِّي أَهْلُ  
عَلَيْكَ غَرْبُ الشَّبَابِ“ یعنی جوانی کی تیزی اور نشاط کا مجھے تمہارے اوپر خوف ہے۔ بڑا ڈول - آنکھ کی وہ رگ جو ہیشہ



جاری رہے۔ البدالیۃ: رہٹ۔ زمین جس کو ڈول یا رہٹ سے سینجا جائے۔ جمع دُوَال۔ ازقاق۔ زق کی جمع۔ مشکیزہ۔ افراق۔ فرق کی جمع، چھتیس رطل کے ایک پیمانہ کا نام۔

## تشریح و توضیح

اِذَا بَلَغْتَ خَمْسَةَ اَدْسِقِ الْو۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ عشاء کا وجوب ان اشیاء میں ہوگا جو پورے سال دھوپ وغیرہ میں اگر نہ بھی رکھا جائے تو دیر تک ٹھہر سکیں۔ مثال کے طور پر گندم اور چاول و باجرا وغیرہ کہ یہ دیر تک ٹھہر سکتی ہیں۔ اس طرح کی اشیاء پانچ ادسق کے بقدر ہونے کی صورت میں ان میں عشر کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ پانچ ادسق کی مقدار سے کم کے اندر زکوٰۃ واجب نہیں۔ یہ روایت بخاری و مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں موجود ہے اور دیر تک باقی رہنے کا مسئلہ یہ حدیث شریف ہے کہ سبز یوں پر کچھ واجب نہیں۔ یہ روایت ترمذی شریف وغیرہ میں ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ پہلی روایت کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اس میں مقصود عشر نہیں بلکہ زکوٰۃ تجارت ہے اس لئے کہ عرب میں بواسطہ وسق خرید و فروخت کا رواج تھا اور ایک وسق چیز کی قیمت چالیس درہم ہو کرتی تھی لہذا اس لحاظ سے پانچ ادسق کے دو سو درہم ہوئے اور یہ بات بہت عیاں ہے کہ دو سو درہم سے کم کے اندر زکوٰۃ کا وجوب نہیں ہوتا۔ رہ گئی دوسری روایت تو وہ انتہائی ضعیف ہے اور اس سلسلہ میں علامہ ترمذیؒ کے نزدیک کوئی روایت ثابت نہیں علی القولین الْو۔ یعنی ایسی زمین جسے بذریعہ رہٹ یا ساندنی یا چڑس سیراب کیا گیا ہو۔ اس میں دو مختلف قول ہوئے کی بنیاد پر نصف عشر کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق اس میں بھی یہ شرط نہیں کہ پیداوار بقدر نصاب اور دیر تک ٹھہر نہ والی ہو۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ ان دونوں چیزوں کو شرط قرار دیتے ہیں۔ وفي العسل العشب الْو۔ عند الاحناف وہ شہد جو غیر خراجی زمین میں ہو اس میں عشر کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک کیونکہ اس کی پیداوار حیوان سحر ہوتی ہے لہذا اسے ابراہیمؑ کے مشابہ قرار دیتے ہوئے اس میں بھی عشر واجب نہ ہوگا۔ اضافت کا مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ شہد کے اندر عشر واجب ہے۔ یہ روایت ابوداؤد وغیرہ میں ہے علاوہ ازیں روایت کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قوم بنی شہابہ شہد کے ہر وسق مشکیزوں میں سے ایک مشکیزہ کی بطور عشر ادائیگی کرتی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکی وادی کا تحفظ و حمایت فرماتے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں ان پر حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفیؒ کو گورنر مقرر کیا گیا تو انھوں نے شہد کے عشر کی ادائیگی سے انکار کیا۔ حضرت سفیانؒ نے حضرت عمرؓ کو مطلع کیا تو انھوں نے انھیں تحریر فرمایا کہ نخل مکھی اللہ تعالیٰ کے حکم سے جس جگہ سے چاہے شہد مہیا کرتی ہے۔ تو اگر یہ لوگ ادائیگی عشر کرتے ہوں تو ان کی حمایت کرو ورنہ انھیں ان کے حال پر چھوڑ دو۔ ان لوگوں کو اس کا علم ہوا تو پھر عشر دینے لگے۔ ”الہناہ“ میں اسی طرح ہے۔ حضرت عمرؓ کے ارشاد گرامی کے منہ یہ ہیں کہ شہد کی مکھی پھلوں سے رس پھوڑتی ہے اور پھلوں کے عشری زمین میں ہونے پر وجوب عشر ہوا کہ تلہ سے تو جس چیز کی تولید پھلوں کے ذریعہ ہوا ان میں بھی عشر کا وجوب ہوگا



انما الصدقات للفقراء الخ ہے۔ اس آیت مبارکہ میں مصارف آٹھ ذکر کئے گئے ہیں ۱، فقراء ۲، مساکین ۳، عاملین یعنی وہ لوگ جو حکومت اسلامی کی جانب سے صدقات وغیرہ کی وصول یابی کی خاطر مقرر ہوں ۴، ایسے لوگ جن کے قبول اسلام کی توقع ہو یا انکا اسلام ابھی کمزور ہو ۵، فک رقاب۔ یعنی غلاموں کے حلقہ غلامی سے آزاد ہونے کا مقررہ معاوضہ ادا کر کے حلقہ غلامی سے آزادی عطا کرنا ۶، غارمین۔ وہ لوگ جو کسی حادثہ کے باعث قرضدار ہو گئے ہوں ۷، سبیل اللہ۔ یعنی جہاد کی خاطر جانیوالوں کی امداد ۸، ایسا مسافر جو بحالت سفر نصاب کا مالک نہ رہا ہو۔ اگرچہ گھر پر مال موجود ہو۔

فقد سقط منها ال۔ بیشتر علماء یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مولفہ القلوب ملی مد باقی نہیں رہی اس لئے کہ یہ زکوٰۃ قوت اسلام و غلبہ کے لئے دی جایا کرتی تھی پھر جب بتدریج اسلام خود قوی ہو گیا تو اب اس کی سر سے احتیاج ہی باقی نہیں رہی اس بنا پر کہ ان لوگوں کو عطا کرنا ارشاد رسولؐ ان کے اعتقاد سے نیکران کے فقر اور کو بدو کے ذریعہ منسوخ ہو چکا۔

والفقیرین لہ۔ الفقیر شرفا وہ کہلاتا ہے جس کے پاس مال کی مقدار نصاب سے کم موجود ہو۔ اور مسکین وہ کہلاتا ہے جو اپنے پاس سر سے کچھ رکھتا ہی نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، مرزئیؒ، ثعلبیؒ، فراءؒ، اخفشؒ یہی کہتے ہیں اور درست یہی ہے۔ ارشاد درباری ہے "او سکینا ذامترہ" (یا کسی خاک نشین محتاج کو) امام شافعیؒ، امام طحاویؒ اور اصمعیؒ اس کے برعکس فرماتے اس لئے کہ آیت کریمہ "اما السفینة فكانت لمساكين" میں کشتی کے مالک ہوتے ہوئے بھی انھیں مساکین فرمایا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ انھیں مساکین فرمانا ازراہ ترمیم ہے۔ یا یہ کہ ان کے پاس جو کشتی تھی اس کے وہ مالک نہ تھے بلکہ عاریۃ تھی یا یہ کہ وہ اجرت پر کام کیا کرتے تھے۔

وَلِلْمَالِکِ اَنْ یَّدْفَعُ اِلَیْ کُلِّ وَاحِدٍ مِنْہُمْ وَلَیْسَ اَنْ یَقْتَصِرَ عَلٰی صَنِیْعٍ وَاحِدٍ وَلَا یَجُوزُ اَنْ اُوْر مالک کو یہ حق ہے کہ خواہ ان میں سے ہر ایک کو عطا کرے یا ایک ہی صنف کے لوگوں کو عطا کر دے۔ اور یہ زکوٰۃ ذمی کو یَدْفَعُ الزَّکٰوۃَ اِلَیْ ذِیِّ وَلَا یُسَبِّحُ بِہَا مَسْجِدٌ وَلَا یَلْفَنُ بِہَا مَبِیْتُ وَلَا یَشْتَرِی بِہَا رَقَبًا دینا درست نہیں اور نہ اس سے مسجد بنانا درست اور نہ اس رقم سے میت کو کفن دینا جائز ہے اور نہ اس سے آزاد بَعِثُ وَلَا تَدْفَعُ اِلَیْ غَنَیٍّ وَلَا یَدْفَعُ الْمَرْکَبُ زَکٰوۃً اِلَیْ اَبْسَیہَا وَحَدَّہُ وَاِنْ عَلَا وَلَا کر نیک خاطر غلام خریدنا درست ہے اور نہ یہ صاحب نصاب کو دینا درست ہے اور نہ زکوٰۃ دینے والے کو زکوٰۃ اپنے پاس اِلَیْ وَلَدَہُ وَوَلَدَہُ وَلَدَہُ وَاِنْ سَفَلَ وَاِلَیْ اُمِّہَا وَحَدَّہُ اَبَہَا وَاِنْ عَلَتْ وَلَا اِلَیْ اَمْرًا واداکو اور تک دینا درست ہے اور نہ اپنے لڑکے اور پوتے کو نیچے تک دینا درست ہے اور نہ اپنی والدہ اور نہ ان کو اور تک دینا درست اور نہ وَلَا تَدْفَعُ الْمَرْأۃُ اِلَیْ زَوْجِہَا عِنْدَ اَبِیْ حَنِیْفَہٖ رَحِمَہُ اللّٰہُ وَقَالَ تَدْفَعُ اِلَیْہِ وَلَا یَدْفَعُ شوھر کا بیوی اور نہ بیوی کا شوھر کو دینا جائز امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بیوی اپنے

الی مکاتبتہ ولا مملوکہ ولا مملوک غنی و ولد غنی اذا کان صغیرا ولا یدفع الی بیہا شتم و شہرہ کو دے سکتی ہے۔ اور زکوٰۃ اپنے مکاتب اور اپنے غلام اور مالدار کے غلام اور مالدار کے نابالغ بچہ کو دینا جائز نہیں اور نبیوں کو زکوٰۃ دینا ہم ال علی و آل عباس و آل جعفر و آل عقیل و آل حارث بن عبد المطلب و مولیہم و آل جابر نہیں۔ نبیوں سے مراد آل علی آل عباس آل جعفر آل عقیل اور آل حارث بن عبد المطلب اور ان کے غلام ہیں اور امام ابو حنیفہؒ ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ ادا دفع الزکوٰۃ الی رجل یظنہ فقیرا شتم بان انما غنی او واما محمدؐ کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص کو فقیر سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دے اس کے بعد یہ چلے کہ وہ صاحب نصاب یا ہاشمی یا کافر ہاشمی او کافر او دفع فی ظلمۃ الی فقیر شتم بان انما الکوۃ او ابنہ فلا رعاۃ علیہ تھا یا تار میں سے کسی فقیر کو زکوٰۃ دے اس کے بعد اس کا باپ ہو یا لڑکا ہو یا معلوم ہو تو اس پر زکوٰۃ کا اعادہ لازم نہیں وقال ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ الا عاۃ ولو دفع الی شخص شتم علم انما عبد او ہے اور امام ابو یوسفؒ اعادہ کیلئے کہتے ہیں۔ اور اگر وہ کسی شخص کو زکوٰۃ دے اس کے بعد اس کا غلام یا اس کا مکاتب ہو مکاتبہ لی جزی فی قولہم جمیعاً ولا یجوز دفع الزکوٰۃ الی من یملک نصاباً من اسی کا پتہ چلے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی سب یہی کہتے ہیں اور کسی مالک نصاب کو زکوٰۃ دینا درست نہیں چاہے وہ کسی بھی مال سے قال کان ویجوز دفعہا الی من یملک اقل من ذلک وان کان صحیحاً مکتسباً و مالک نصاب ہو یا نہ ہو اور نصاب سے کم مال والے کو زکوٰۃ عطا کرنا درست ہے خواہ وہ کما ینوالا تندرست ہی کیوں نہ ہو۔ اور یکرہ نقل الزکوٰۃ من بلد الی بلد اخر و انما یفرق صدقہ کل قوم فیہم الا ان باعث کراہت ہو کہ ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر میں لے جائی جائے بلکہ ہر قوم کی زکوٰۃ انھیں میں بانٹ دی جائے البتہ اگر زکوٰۃ منتقل کرنے یحتاج ان ینقلھا الانسان الی قرابتہا او الی قومہم احوہم الیہ من اهل البلد۔ کی اپنے عزیزوں کے لئے احتیاج ہو یا اس طرح کے لوگوں کے واسطے جو اسکے اہل شہر سے زیادہ صاحب احتیاج ہوں تو مضائقہ نہیں

لغت کی وضاحت :- صنف : نوع، قسم، رقبہ، غلام، غنی، صاحب نصاب، مزیکی، زکوٰۃ دینے والا ظمہ، اندھیرا، مکتسب : اکتساب کر نیوالا، کھانے لکھا نیوالا - قرابتہ : عزیز دراری - احوہ : زیادہ احتیاج و ضرورت والا - بلد : شہر۔

تشریح و توضیح :- وللمالک الخ : زکوٰۃ دینے والے کو یہ حق و اختیار شرعاً حاصل ہے کہ وہ زکوٰۃ خواہ ذکر کردہ قسموں میں سے ہر ایک پر تقسیم کر دے اور کسی کو اس سے محروم نہ کرے اور خود دوسروں کو چھوڑ کر صرف ایک ہی صنف کو دینے پر اکتفا کرے اور ساری ایک ہی کو عطا کر دے۔ صحابہ کرامؓ میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت معاذؓ، حضرت خذیفہؓ اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہم وغیرہ یہی فرماتے ہیں اور اس کی خلاف کسی صحابی کا قول نہیں ملتا گو یا اس پر اجماع سا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں یہ لازم ہے کہ ہر صنف کے کم سے کم تین



افراد کو زکوٰۃ دی جائے۔ یعنی انکے نزدیک یہ لازم ہے کہ ہر زکوٰۃ دینے والا کم سے کم اکیس لوگوں کو زکوٰۃ کی رقم دے۔ ان کے نزدیک آیت مبارکہ میں لام برائے تملیک اور اواد برائے تشریک اور اصناف کا بیان جمع کے لفظ ساتھ ہے۔ اور جمع کا کم سے کم درجہ تین افراد ہیں۔ احناف کا استدلال یہ آیت کریمہ ہے یعنی ”ان تبدوا الصدقات فعمای“ اور اس کے بعد ارشاد ہے ”وان تخفوا ہادوا تہا الفقراء“ اور اس سے یہ بات عیاں ہوتی ہے کہ زکوٰۃ کا مصرف محض فقرا ہیں علاوہ ازیں ہر وصف کے افراد بے شمار ہیں اور بیشمار افراد کی جانب اضافت برائے تملیک نہیں ہوا کرتی بلکہ ذکر جہت کیواسطے ہوا کرتی ہے پس اس سے مراد جنس ہوگی اور وہ واحد ہے یعنی فقراء۔ مثال کے طور پر اگر کسی نے یہ حلف کیا کہ وہ نہر فزات کا پانی نہیں پئے گا اس کے بعد وہ اس میں سے ایک گھونٹ پی لے تو قسم ٹوٹ جائے گی اس لئے کہ وہ نہر فزات کا سارا پانی پینے پر قادر نہیں۔

ولا یشتری لہا رقبۃ یعقوب الہ۔ یہ درست نہیں کہ زکوٰۃ کی رقم سے حلقہ غلامی سے آزاد کرانے کی خاطر کوئی غلام خرید جائے۔ اس لئے کہ آزاد کرنے کو تملیک قرار نہیں دیا جاسکتا اور اس میں تملیک شرط ہے آزاد کرنا تو صرف اپنی ملکیت ختم کرنا ہے لہذا غلام آزاد کرنے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہ ہوگی۔ حضرت امام مالکؒ وغیرہ اسے درست قرار دیتے ہیں اس لئے کہ وہ ”وفی الرقاب“ کی تاویل یہی فرماتے ہیں۔

ولا یدفع الی بنی ہاشم الہ۔ یہ درست نہیں کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دی جائے اس لئے کہ بخاری شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گراہی ہے کہ ہم اہل بیت کے لئے صدقہ حلال نہیں۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اے بنو ہاشم اللہ نے لوگوں کے مال کا میل کچیل د زکوٰۃ و صدقہ واجبہ تم پر حرام فرمایا اور اس کے بدلہ تمہیں مال کا خالص بخش عطا فرمایا۔ یہ بھی جائز نہیں کہ بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلاموں کو زکوٰۃ دی جائے اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قوم کا غلام انھیں میں سے ہے۔

الی رجل یظنہ فقیہاً الہ کوئی شخص اندازہ سے ایسے شخص کو زکوٰۃ عطا کرے جس کے بارے میں اس کا خیال اس کے مصرف زکوٰۃ ہونے کا ہو مگر بعد میں اس کے صاحب نصاب یا ہاشمی یا کافر ہو نہ پتا چلے یا بعد میں پتہ چلے کہ وہ اس کے والد تھے یا خود اسی کا لڑکا تھا تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اس لئے کہ مالک بنانا اس کے اختیار میں تھا اور اس نے ایسا کر لیا۔ رہا یہ کہ وہ تاریکی میں یہ دریافت کرے کہ وہ کون ہے اور اس کا سلسلہ نسب کس سے ملتا ہے تو مفتی بہ قول کے مطابق اسے اس کا ملکیت قرار نہیں دیا گیا البتہ اگر اندازہ کے بغیر ہی حوالہ کر دے تو زکوٰۃ درست نہ ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ نے ذکر کردہ دونوں صورتوں میں اعادہ کا حکم فرماتے ہیں اس واسطے کہ غلطی یقینی طور پر ثابت ہو چکی۔

امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کا استدلال حضرت معن بن یزیدؒ کی یہ حدیث ہے کہ ان کے والد سے اسی طرح کے واقعہ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا ”اے یزید تیرے لئے وہ ہے جس کی تو نے نیت کی اور اسے معن تیرے واسطے وہ ہے جو تو نے لیا“ یہ روایت بخاری شریف میں موجود ہے۔ اور اگر زکوٰۃ حوالہ

کرنے کے بعد یہ چلے کہ یہ اس کا غلام یا مکاتب تھا تو بالاتفاق امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک زکوٰۃ کی ادائیگی نہ ہوگی کیونکہ اس کا غلام ہونے کی بنیاد پر زکوٰۃ کا مال اس کی ملکیت سے نہیں نکلا۔ رہا مکاتب تو اس کی کمائی کے اندر مالک بھی حقدار ہوتا ہے اس واسطے ملکیت مکمل نہیں ہوتی۔

## بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

(صدقہ فطر کا ذکر)

صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْحُرِّ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ مَالِكًا لِمَقْدَارِ النَّصَابِ فَاصْلًا عَنْ  
 آزاد مسلمان مالک نصاب پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے بشرطیکہ نصاب اس مکان سے جس میں وہ رہا بشیر  
 مَسْكَنِهِ وَثِيَابِهِ وَإِنِ اشْتَبَاهَا وَفَرَسَهَا وَسَلَاحَهَا وَعَبِيدَهَا لِلْخُدْمَةِ يَخْرُجُ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ  
 اور اس کے کپڑوں اور سامان اور گھوڑے اور ہتھیار اور خدمت گار غلام سے الگ اور زیادہ ہو۔ وہ صدقہ فطر اپنی جان سے  
 وَعَنْ أَوْلَادِهِ الصَّغِيرِ وَالْعَبْدِ وَالْخُدْمَةِ وَلَا يُؤَدِّي عَنْ زَوْجَتِهِ وَعَنْ أَوْلَادِهِ الْكَبِيرِ  
 اور اپنی نابالغ اولاد اور خدمت گار غلاموں کی جانب سے نکالے گا اور اپنی الہیم اور بالغ اولاد کی جانب سے ادا  
 وَإِنْ كَانَ فِي عِيَالِهِ وَلَا يَخْرُجُ عَنْ مَكَتَبِهَا وَعَنْ هَآلِكَ لِبِئْسَ الْأَعْدَى بَلَى  
 ذکر کیا خواہ وہ اس کے زیر پرورش کیوں ہوں اور اپنے مکاتب اور اپنے تاجر غلاموں کی جانب سے بھی نہیں نکالے گا اور جو غلام دو  
 شَرِيكَيْنِ لَا فِطْرَةَ عَلَيْهِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَيُؤَدِّي الْمُسْلِمُ الْفِطْرَةَ عَنْ عَبْدِهِ الْكَافِرِ وَالْفِطْرَةُ  
 مالکوں میں مشترک ہو تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی اس کا فطرہ واجب ہوگا اور مسلمان اپنے کافر غلام کی جانب سے صدقہ فطر ادا کرے گا۔  
 نَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ أَوْ سَبْعُونَ شَعِيرًا أَوْ شَعِيرٌ وَالصَّاعُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 اور صدقہ فطر گندم سے نصف صاع یا کھجور یا کشمش یا جو سے ایک صاع ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ  
 وَحَمْدٌ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ بِالْعَرَاقِيِّ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ خَمْسَةُ أَرْطَالٍ وَثَلَاثُ رُطَلٍ وَ  
 فرماتے ہیں کہ آٹھ رطل والے عراقی صاع کا اعتبار کیا جائیگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پانچ رطل اور تہائی رطل کا اعتبار  
 وَجُوبُ الْفِطْرِ يَتَعَلَّقُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ فَمَنْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ  
 ہوگا اور فطرہ عید کے دن صبح صادق کے طلوع کے ساتھ واجب ہوتا ہے۔ لہذا جس کا اس سے قبل انتقال ہو جائے اس کا  
 لَمْ يَجِبْ فِطْرَتُهُ وَمَنْ أَسْلَمَ أَوْ وَلِدَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ لَمْ يَجِبْ فِطْرَتُهُ وَالْمُسْتَحْتِ  
 فطرہ واجب ہوگا اور جو شخص صبح صادق کے بعد اسلام قبول کرے یا پیدائش ہوئی ہو تو اس کا فطرہ واجب نہ ہوگا اور باعث استنہا  
 أَنْ يُخْرِجَ النَّاسَ الْفِطْرَةَ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى فَإِنْ قَدْ مُوَأَقِلَ يَوْمَ  
 ہے کہ لوگ صدقہ فطر عید گاہ روا نہ ہونے سے قبل نکالیں۔ اور فطرہ عید کے دن سے پہلے بھی دینا درست ہے۔

الْفُطْرُ جَازٌ وَإِنْ أَخْرَوْهَا عَنْ يَوْمِ الْفُطْرِ لَمْ تَسْقُطْ وَكَانَ عَلَيْهِمْ إِخْرَاجُهَا۔  
اور عید کے دن سے مؤخر کرنے پر صدقہ فطر ساقط نہیں ہوگا اور اسکی ادائیگی لازم ہوگی۔

**نفت کی وضاحت:**۔ فاضل: زائد۔ ثياب: ثوب کی جمع، کپڑے۔ اثاث: گھر، بلواسباب۔ ممالک: ملک کی جمع، غلام۔ بکر: گبیہوں۔ صباغ: ایک پیمانہ جس میں آٹھ رطل سما جاتے ہیں۔ بالعراقی: یعنی وہ صارع بلاد عراق مثلاً کوفہ بصرہ وغیرہ میں مستعمل ہے۔

**تشریح و توضیح:** باب صدقة الفطر: صدقہ فطر کی جہاں زکوٰۃ کے باب کے ساتھ مناسبت ہے اسی کے ساتھ ساتھ باب الصوم سے بھی اس کی مناسبت عیاں ہے۔ زکوٰۃ سے تو اسکی مناسبت

اس طرح پر ہے کہ ان دونوں کا تعلق مال سے ہے اور صوم کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ صدقہ واجب ہونے کی شرط فطر ہے اور صدقہ فطر کا وجوب کیونکہ روزوں کے بعد ہوا کرتا ہے اسی مناسبت کے پیش نظر علامہ قدوسی نے اس کا ذکر دونوں کے بیچ میں کر دیا تاکہ دونوں کے ساتھ اس کی مناسبت ہر شخص پر عیاں ہو جائے۔ صدقہ دراصل وہ عطیہ کہلاتا ہے جس کے ذریعہ غنا اللہ حصول ثواب کا ارادہ ہوتا ہے اور کیونکہ صدقہ فطر ادا کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صدقہ دینے والا اس طرف راغب و مائل ہے اس واسطے اس کی تعبیر صدقہ سے کی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر صدقہ مہر کے معنی میں آتا ہے کیونکہ صدقہ کے ذریعہ بھی شوہر کا راغب و مائل ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

وہ الفاظ جو اسلامی شمار ہوتے ہیں اور گویا جن کی وضع اسلام کے ظہور کے ساتھ خاص ہے ان میں یہ لفظ فطر بھی ہے اور اس کے اوپر اصطلاح فقہاء کی بنیاد ہے عموماً لوگوں میں جو برائے صدقہ فطر فطرہ بولنا مرد و عورت پر یہ باعتبار لغت نہیں بلکہ دراصل یہ وضع کردہ ہے۔

**ایک سوال:** ارباب لغت ذکر کرتے ہیں کہ فطر کا جہاں تک تعلق ہو وہ صوم کی ضد ہے۔ فطر الصائم کا مطلب ہے کھانے پینے کے ذریعہ روزہ دار کا روزہ کھولنا۔ اور صوم کا مطلب ہے کھانے اور پینے سے اور گفتگو سے رک جانا۔ قاموس میں اسی طرح ہے اس سے لفظ فطر کے اسلامی نہ ہونے کی بات معلوم ہوئی۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس لفظ کے اسلامی کہلانے کا مقصد مطلب یہ ہرگز نہیں کہ اسلام سے پہلے کسی شخص نے سر سے یہ لفظ نہیں بولا بلکہ مقصد یہ ہے کہ اس شرعی حقیقت کو روزہ دار کے لئے بطور اسم شمار کیا گیا اور اس کے لئے یہ اصطلاح مقرر فرمائی گئی مثال کے طور پر صلوة کا لفظ کہ اسلام میں اس سے مراد ایک خاص عبادت لی گئی اگرچہ اسلام سے قبل بھی اس کا استعمال اپنے معنی میں ہوتا رہا۔

واجبۃ علی الحر المسلم۔ ہر صاحب نصاب مسلمان پر صدقہ فطر کا وجوب ہوتا ہے بشرطیکہ یہ نصاب اس کی اور اہل و عیال کی گھریلو ضرورتوں مثلاً رہائشی مکان، کپڑے اور تھپار و خدمت کار غلام وغیرہ سے الگ اور زیادہ ہو ابوداؤد وغیرہ میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک صارع گندم دو آدمی ادا کریں یا

ایک صاع کھجور یا جو ہر ایک کی جانب سے ادا کریں خواہ وہ آزاد شخص ہو یا غلام ہو اور نابالغ ہو یا بالغ۔  
اس روایت کا شمار اخبار احاد میں ہوتا ہے جس کے ذریعہ ثبوت وجوب ہی ممکن ہے قطعی دلیل نہ ہونے کی بنا پر فرض ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ صدقہ فطر کو فرض قرار دیتے ہیں۔ انکا مسئلہ صحاح ستہ میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر مذکورہ مؤنث پر فرض فرمایا۔

اس کا جواب دیگیا کہ اس جگہ فرض کے معنی اصطلاحی مقصودی نہیں بلکہ دراصل یہ قدر اور مقدار مقررہ شدہ کے معنی میں ہے اس لئے کہ اس کے اوپر سب کا اجماع ہے کہ صدقہ فطر کا انکار کرنا اولاد اکثرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا اور فرض ہونے کی صورت میں یقینی طور پر وہ دائرہ اسلام سے نکل جاتا، رہی حریت و آزادی کی شرط تو وہ اس بنا پر ہے کہ بملک ثابت ہو سکے اور اسلام کی شرط لگائے کا سبب یہ ہے کہ صدقہ قربت بن جائے۔ رہا مالدار ہونا تو اس کی شرط گائیکی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ غنی و صاحب نصاب پر ہی واجب ہے۔ یہ روایت مسند احمد میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جس شخص کے پاس اپنے اور اپنے اہل عیال کی ایک دن کی خوراک سے زیادہ موجود ہو اور وہ اتنی مقدار کا مالک ہو تو اس کے لئے صدقہ فطر دینا لازم ہے لیکن ذکر کردہ روایت ان کے خلاف ہے۔

نصف صاع ابوہریرہؓ میں یہ مقدار حضرت ابوہریرہؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن زبیرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے۔ اور یہی فرمایا جو میں ایک صاع کی مقدار یہ بھی متعدد احادیث سے جو اصحاب مسنن نے روایت کی ہیں ثابت ہے۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ، حضرت معاویہؓ، حضرت عطاء بن ابی رباحؓ، حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ، حضرت طاؤسؓ، حضرت نخعیؓ، حضرت شعبیؓ، حضرت اسودؓ، حضرت عروہؓ، حضرت مجاہدؓ، حضرت ابن جبیرؓ، حضرت سعید بن المسیبؓ، حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت قاسمؓ، حضرت سالمؓ، حضرت اوزاعیؓ، حضرت ابوقلابہؓ، حضرت ثوریؓ، حضرت عبداللہ ابن المداکؓ، حضرت حمادؓ، اور حضرت حکم رحمہم اللہ تمام یہی فرماتے ہیں، حضرت امام مالکؒ سے بھی اسی طرح کی روایت کی گئی۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان ساری چیزوں سے ایک صاع دینا ناگزیر ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم دو در سال کتابہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بطور صدقہ فطر ایک صاع دیا کرتے تھے۔ اخاف کا مسئلہ حضرت ابن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی ذکر کردہ روایت ہے اور امام شافعیؒ کا استدلال مقدار بطور سے ہے کہ اس میں ”کنا نخرج“ کے الفاظ ہیں مگر اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم فرمانا کہیں ثابت نہیں ہوتا۔

اور نابیب ابو۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صدقہ فطر کشتش کا بھی گندم کی مانند نصف صاع ہے۔ امام ابویوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ کشتش کا حکم کھجور کا سا ہے اور صدقہ فطر اس کا بھی ایک صاع واجب ہوگا۔



بحوالہ حضرت اسد بن عمرو حضرت امام ابوحنیفہؒ کی روایت ہے۔ اسی سر کی سبب حضرت ابوالبیہ اس روایت کی تصحیح فرماتے ہیں اور علامہ ابن المہاجرؒ اپنی کتاب فتح القدیر میں ازروئے دلیل اسی کو راجع قرار دیتے ہیں۔ بحوالہ برہان شریعیہ اور حقائق میں اسی کو مفتی بہ قرار دیا گیا ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مقصود معنی نفل کے اعتبار سے کھجور اور کشمش دونوں ہی قریب قریب ہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک معنوی اعتبار سے گندم اور کشمش دونوں قریب ہیں اس واسطے کہ ان دونوں کے سارے اجزاء رکھلنے کے کام میں آتے ہیں۔ اس کے برعکس جو کچھ چھلکا اور کھجور کی مکملی نہیں کھائے جلتے۔

ثُمَّ نَسِيتُ ارطال الجہ۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ مقدار صاع آٹھ رطل عراقی قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ اور تینونائے پانچ رطل اور سہائی رطل قرار دیتے ہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ میں حقیقی اعتبار سے کسی طرح کا اختلاف موجود نہیں۔ اس واسطے کہ امام ابو یوسفؒ غداہ صاع مدنی رطل کے ذریعہ فرما رہے ہیں جو تیس استار کا ہوا کرتا ہے اور رطل عراقی بیس استار کا ہوتا ہے لہذا آٹھ عراقی رطل کا تعادل سوا پانچ مدنی رطل سے کرنے کی صورت میں دونوں یکساں ثابت ہوتے ہیں اور بعض نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ امام محمدؒ امام ابو یوسفؒ کے اختلاف کا ذکر نہیں فرماتے لیکن صاحب ینایع لے حقیقی اختلاف قرار دیتے ہیں اور تمام رطل عراقی ہی کو معتبر قرار دیتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول ہمارا صاع سارے صاعوں سے چھوٹا اور مد سارے مدوں سے بکیر ہے۔ آنحضورؐ نے اس پر بخیر نہ فرماتے ہوئے فرمایا کہ اے اللہ ہمارے صاع میں برکت عطا فرما اور ہمارا کم اور زیادہ میں برکت عطا فرما۔

طرفین کا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مد یعنی دو صاع کے ساتھ وضو اور ایک صاع یعنی آٹھ رطل کے ساتھ غسل فرمایا کرتے تھے۔

## کتاب الصوم

الصَّوْمُ ضَوْبَانٌ وَاجِبٌ وَ نَفْلٌ فَالْوَاجِبُ ضَرَبَانِ مِنْهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِزَمَانٍ بَعْضُهُمَا كَصَوْمِ رَوْضَةٍ وَ دُوسَمٍ بِرِشْمَلٍ ہے۔ واجب اور نفل۔ بھر واجب دو قسموں پر مشتمل ہے ایک تو وہ جس کا تعلق مخصوص زمانہ سے ہو مثلاً رمضان رَمَضَانَ وَ السَّنَةِ رَامِعَتَيْنِ فَيَجُوزُ صَوْمُهُمَا بِنَيْتٍ مِنَ اللَّيْلِ فَإِنْ لَمْ يَنْوُحْ حَتَّى أَصْبَحَ کے اور مذمومین کے روزے تو یہ رات میں نیت کے ساتھ درست ہوتے ہیں اور اگر صبح تک نیت نہ کی ہو تو زوال سے اَجْرَاتُهَا النَّيْتُ مَا بَيْنَهُمَا وَ بَيْنَ الزَّوَالِ وَ الصَّوْمُ الثَّانِي مَا يَنْبُتُ فِي الدَّمِ لِقَضَاءِ قَبْلَ نَيْتٍ كَرَاكَانِي ہوگا۔ اور روزہ کی دوسری قسم وہ جس کا کسی کے ذمہ ہونا ثابت ہو مثلاً رمضان کی

رَمَضَانَ وَالنَّذْرَ الْمَطْلُوقَ وَالْكَفَّارَاتِ فَلَا يَجُوزُ صَوْمُهُ إِلَّا بَنِيَّةً مِنَ اللَّيْلِ وَكَذَلِكَ  
 قَضَاءُ رَمَضٍ بِمَطْلُوقٍ أَوْ كَفَّارَاتٍ كَـ رُوزَے تُوَانِ مِیں رُوزَہ رَاتِ كُو نِیْتِ كَے بَغِیر دَرَسْت نَہِیں ہوتا اور اسی طریقی سے  
 صَوْمُ الظَّهَارِ وَالنَّفْلِ كُلِّهَا يَجُوزُ بَنِيَّةً قَبْلَ الزَّوَالِ۔  
 ظہار کا روزہ ہے اور تمام نفل روزے زوال سے قبل نیت کرنے پر درست ہو جاتے ہیں۔

## تشریح و توضیح

کتاب الصوم۔ یہ اسلام کا تیسرا کمن ہے۔ موزوں یہ تھا کہ اس کا بیان نماز کے بعد ہوتا مگر  
 کیونکہ قرآن کریم میں زکوٰۃ کا ذکر نماز کے ساتھ ساتھ کیا گیا ہے لہذا نماز کے بعد زکوٰۃ کے احکام  
 بتائے اور زکوٰۃ کے بعد روزے کے احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔ حج پر روزہ کو مقدم کر نیکی وجہ یہ ہے کہ روزہ تو ہر  
 سال فرض ہے اور حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے البتہ امام محمدؒ جامع صغیر اور جامع کبیر میں بعد نماز روزے کے احکام بیان  
 فرماتے ہیں اور وہ اس اعتبار سے کہ دونوں ہی کا دراصل تعلق بدنی عبادت سے ہے مگر اکثر حضرات نے ترتیب یہ رکھی  
 کہ بعد نماز زکوٰۃ اور پھر روزہ۔

فَيَجُوزُ صَوْمُهُ بَنِيَّةً أَوْ رَمَضَانَ شَرِيعَةٍ كَـ اور روزوں اور نذر معین کے روزوں اور اسی طرح نفل روزوں میں رات  
 سے لیکر زوال سے قبل تک نیت روزہ کر لینے کی گنجائش ہے اور یہ درست ہو جاتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت  
 امام احمدؒ نیت شب ہی سے ضروری قرار دیتے ہیں۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ ہر روزہ کے اندر ناگزیر ہے اس لئے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شب سے نیت روزہ نہ کرے اس کا روزہ نہ ہوگا۔ اخاف کا مسئلہ  
 بخاری و مسلم میں حضرت سلمہؒ سے مروی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلم قبیلہ کے ایک شخص سے فرمایا کہ  
 لوگوں کو آگاہ کر دو کہ جو شخص کھا چکا ہو وہ دن کے باقی حصہ میں رک جائے (کچھ نہ کھائے) اور نہ کھانیو الا روزہ  
 رکھ لے۔ رہ گئی ذکر کردہ روایت تو اسے کمال کی نفی پر محمول کیا جائے گا۔

فَاعْلَمْ كَـ رمضان شریف کے روزہ میں مطلق نیت کافی ہے مثلاً یہ کہجے کہ میں روزہ کی نیت کرتا ہوں۔ فرض یا  
 نفل کا اظہار نہ کرے۔ اسی طرح اگر نفل روزہ یا دوسرے واجب کی نیت کرے جیسے کفارہ کا روزہ تو کیوں کہ رمضان  
 فرض روز سے کیلئے متعین ہے اور اس کی فرضیت منجانب اللہ ہے اور یہ بہر صورت تعین عبد سے فوقیت رکھتا ہے  
 لہذا مطلق نیت کافی ہو جائے گی۔

وَيَنْبَغِي لِلنَّاسِ أَنْ يَلْتَمِسُوا الْهِلَالَ فِي الْيَوْمِ التَّاسِعِ وَالْعَشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ فَإِنْ رَأَوْا صَامُوا  
 اور لوگوں کو یہ چاہئے کہ آنتیسویں تاریخ میں شعبان کے چاند کی جستجو کریں۔ اور جب اند نظر آجائے تو روزہ رکھ لیں  
 وَإِنْ غُثِمَ عَلَيْهِمْ أَكْمَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامُوا وَمَنْ رَأَى هِلَالَ  
 اور اگر بادل ہو تو شعبان کے تیس دن مکمل کر کے اس کے بعد روزہ رکھیں۔ اور جو شخص تنہا اور رمضان کا چاند

رمضان وحلہ صائم وان لم یقبل الا فام شهادته واذ اکان فی السماء علة قبل  
 دیکھتے تو اسے روزہ رکھنا چاہئے خواہ حاکم اس کی شہادت قبول نہ بھی کرے اور اگر مطلع نا صاف ہو تو رویت ہلال سے  
 الا فام شهادة الواحد العدل فی ساریة السهل لرجلا کان اور امرأۃ حراً کان  
 متعلق حاکم ایک عادل کی شہادت قبول کر لے خواہ وہ مرد ہو یا عورت آزاد شخص ہو یا غلام۔ اور اگر  
 أو عبدان فان لم یکن فی السماء علة لم یقبل الشهادۃ حتی یدرأ جہ کثیر یقع العلم  
 مطلع صاف ہو تو تا وقتیکہ ایک جماعت چاند نہ دیکھ لے کہ ان کے بیان سے رویت یقین ہو جائے قبول  
 بخبرہم ودقت الصوم من حیث طلوع الفجر الثانی الی غروب الشمس۔  
 نہ کی جائے۔ اور وقت صوم صادق سے آفتاب غروب ہونے تک رہتا ہے۔

## چاند دیکھنے کے احکام

### تشریح و توضیح

فان رأوہ صاموا الی ماہ رمضان یا تو اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ چاند دیکھ لیا جائے اور  
 یا اس طرح کہ شعبان کے مہینے تیس دن پورے ہو جائیں۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت  
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ رویت ہلال پر روزہ رکھو اور رویت ہلال پر افطار کرو اور  
 اگر ابر ہو تو شعبان کے تیس یوم مکمل کرو۔ علاوہ ازیں ہر ثابت شدہ شے میں بنیادی بات اس کا باقی رہنا ہے  
 تا وقتیکہ اس کا عدم دلیل سے ثابت نہ ہو اور کیونکہ مہینہ پہلے ہی سے ثابت شدہ تھا اور اس کے اختتام میں  
 شک واقع ہو گیا تو یہ شک اس صورت میں رفع ہو گیا کہ یا تو چاند نظر آئے یا تیس دن مکمل ہو جائیں۔

موسر ای ہلال رمضان الی یعنی اگر کوئی عاقل بالغ مسلمان تنہا رمضان کے چاند کی شہادت دے اور اس  
 کی گواہی ناقابل قبول قرار دی جائے خواہ کسی بھی وجہ سے ہو تو اسے پھر بھی روزہ رکھنا لازم ہے۔ ارشادِ ربانی  
 ہے "فمن شہد منکم الشہر فلیصمہ" (الآیۃ) اور اس کے نزدیک رمضان شریف کی آمد اس کی روایت کے باعث  
 محقق ہو گئی۔ اسی طرح اگر شوال کا چاند دیکھے اور اس کی شہادت رد کر دی جکے تو وہ احتیاطاً روزہ رکھے گا۔  
 قبل الا فام الی آسمان ابر آو اور مطلع کسی بھی وجہ سے نا صاف ہو تو رمضان شریف کے چاند کے واسطے  
 ایک عاقل بالغ عادل کی شہادت بھی کافی ہوگی۔ اس سے قطع نظر کہ وہ گواہی دینے والا آزاد ہو یا غلام  
 ہو اور وہ مرد ہو یا عورت۔ اور یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے لئے ایک شخص  
 کی گواہی قبول فرمائی (یہ روایت اصحاب سنن نے روایت کی ہے) اور طبرانی وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن  
 عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

عادل ہونے کی شرط لگانے کا سبب یہ ہے کہ دیانت کے سلسلہ میں فاسق کے قول کو قابل قبول قرار نہیں





سے کھابی لے یا ہبستری کر لے تو روزہ ٹوٹ جائیگا۔ اور ان تینوں کے مفہوم صوم کی ضد ہونے کی بنا پر یہی قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے۔ یہ ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح دوران نماز بات چیت کہ اس سے غذا الاغات بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور استحسانا روزہ نہ ٹوٹنے کا سبب صحاح ستہ وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ جس شخص نے بھولے سے کھابی لیا تھا اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنا روزہ مکمل کر اس لئے کہ تجھے یہ کھلانا پلانا میں جانب اللہ ہے۔ ہبستری کا کھلنے پینے کا سلسلہ ہے۔ اس کے برعکس نماز کا معاملہ ہے کہ نماز کی ہیئت ہی یاد دہانی کیواسطے کافی ہے لہذا اس کا حکم ان سے الگ ہوا۔ بچنے لگو اے اور تے ہونکی صورت میں روزہ نہ ٹوٹنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس ارشاد سے ثابت ہے کہ ”تین چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور وہ بچنے لگوانا اور احتلام دتے ہیں۔ یہ روایت ترمذی وغیرہ میں ہے۔ تیل لگانے، بلا انزال بوسہ اور سرمہ لگانے پر روزہ نہ ٹوٹنے کا حکم ان کے منافی صوم نہ ہونے کے باعث ہے۔

وَإِنْ اسْتَقَاءَ عَامِلًا أَوْ مَلًا فَمِنْهُمْ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَمَنْ ابْتَلَمَ الْحَصَاةَ أَوْ الْحَدَنَةَ أَوْ النَوَاةَ أَوْ رَأَى عَمْدًا مِّنْهُ بَهْرَةً كَرِهَ تَوَاسُّطًا وَاجِبَ هَوَاً - اور جس نے کنکری نگلی یا بالو ہانگل لیا یا گٹھلی نگلی تو اُنظر و قضی - روزہ ٹوٹ گیا روزے کی قضا کرے

## قضا کے اسباب کا بیان

تشریح و توضیح | وان استقاء عاملاً أو ملاً فإن عليه القضاء ومن ابتلم الحصى أو الحدنة أو النواة أو رأى عمداً منه بهرته كره تواسطاً واجب هواً۔ اگر روزہ دار قصداً منہ بھرتے کر دے یا اس نے کنکری نگلی یا بالو ہانگل لیا یا گٹھلی نگلی تو اس صورت میں اس کے روزہ کے فاسد ہونیکا حکم ہوگا۔ مگر اس شکل میں محض قضا کا وجوب ہوگا کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ مبھت ابن ابی شیبہ وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے کہ جس کو دبلاراہدہ سے آگئی تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی قضا قصداً سے کرنا لے ہے۔

تنبیہ ضروری :- حضرت امام ابو یوسفؒ اس قے کے لوٹنے اور لوٹانے کو مفید صوم قرار دیتے ہیں۔ جو منہ بھر کر ہو لی ہو امام محمدؒ فساد صوم کی بنیاد روزہ دار کے فعل کو قرار دیتے ہیں۔ یعنی اس نے قضا لوٹائی ہو اس سے قطع نظر کہ منہ بھر کر ہو یا نہ ہو۔ لہذا اگر قے منہ بھر نہ ہو اور از خود لوٹ جائے تو متفقہ طور پر کسی کے نزدیک روزہ فاسد نہ ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ تو عدم فساد کا حکم قے منہ بھر کر نہ ہونکی بنا پر دیتے ہیں۔ اور امام محمدؒ اس بنیاد پر کہ اس کے اندر صائم کے فعل کو کوئی دخل ہی نہیں۔ اور قے منہ بھر ہونے کی صورت میں اگر لوٹائے تو متفقہ طور پر سب کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قے منہ

بھر سونا پایا گیا جو مفسد صوم ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک قے لوٹانے کے سبب روزہ جاتا رہا۔ اور قے منہ بھر سے کم ہو اور لوٹانے تو امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کے قے لوٹانے کے باعث روزہ فاسد ہو جائیگا اور امام ابو یوسفؒ فاسد نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں اس واسطے کہ قے منہ بھر سے کم تھی، اگر قے منہ بھر تھی اور لوٹ گئی تو امام ابو یوسفؒ روزہ فاسد ہونے اور امام محمدؒ فاسد نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا۔ اس لئے کہ نہ تو انتظار کی شکل پائی گئی یعنی از خود نکل لینا اور نہ در حقیقت فطر کے معنی پائے گئے۔ اس لئے کہ بذریعہ قے غذا نیست کا حصول نہیں ہوتا۔

**فائدہ ضروریہ :-** قے کے سلسلہ میں چودہ شکلیں ہیں اس لئے کہ قے یا تو از خود آئیگی اور یا صائم قصد کرے گی اور پھر یا تو قے منہ بھر کر ہوگی یا منہ بھر کر نہ ہوگی۔ ان چار صورتوں میں یا تو قے نکل جائیگی یا قے لوٹے گی، یا روزہ رکھنے والا عمدًا لوٹائے گا۔ پھر ہر شکل میں یا تو یہ یاد ہوگا کہ وہ روزہ سے ہے یا یاد نہ ہوگا۔ ان ساری شکلوں میں روزہ فاسد نہ ہوگا سوائے اس شکل کے کہ قے عمدًا لوٹائے اور روزہ بھی بھولانہ ہو اور قے بھی منہ بھر کر ہوئی ہو۔

**فائدہ :-** اگر قے کا غلبہ ہو اور روکنے پر قابو نہ رہے اور بے اختیار نکل جائے یا منہ بھر کر قے نہ ہوئی ہو تو اس صورت میں روزہ فاسد نہ ہوگا۔

وَمَنْ جَاءَ مَعَ عَامِدٍ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ أَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ مَا يَتَّخِذُ بِهِ أَيْتِلَ أَوْ يَافِئَ رَجُلٌ خَصَّ أَنْ يَكْفِي سَبْعَ رَاسَتَيْنِ فِي سَبْعِ رَاسَتَيْنِ فِي قَصْدٍ مَبْتَرِي كَرَى بِقَصْدٍ أَيْ جَزْءٍ كَهَاجِي لِي حِينَ كَرَى زَيْدٌ غَدَا بِهِ فَعَلِيهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ وَالْكَفَّارَةُ مِثْلُ كَفَّارَةِ الظَّهْرِ -  
حاصل کی جائے یا دو اکی جلتے تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں کا واجب ہوگا اور روزہ کا کفارہ ظہار کے کفارہ کی طرح ہے۔

## قضا و کفارہ واجب کرنیوالی چیزوں کا بیان

تشریح و توضیح

وَمَنْ جَاءَ مَعَ عَامِدٍ أَوْ جَوْشَخَصَّ قَصْدًا مَبْتَرِي كَرَى اس سے قطع نظر کہ انزال ہو یا نہ ہو جمہور قضا و کفارہ دونوں کے واجب ہونے کا حکم فرماتے ہیں۔ حضرت شعبیؒ، حضرت نخعیؒ، حضرت زہریؒ، حضرت سعید بن جبیرؒ اور حضرت ابن سیرینؒ کے نزدیک کفارہ واجب نہ ہوگا۔ مگر صحاح ستہ کی روایت جس سے قضا اور کفارہ دونوں کا اس صورت میں پتہ چلتا ہے وہ ان حضرات کے خلاف جت پر۔ اداکل او شرب الخ۔ اگر کوئی روزہ دار عمدًا ایسی شے کھاپی لے جس کا غذا یا دوا اثر از روئے عادت استعمال کیا جاتا ہو یا دوسرے لفظوں میں اس کا استعمال بدن کے واسطے مفید ہو تو اس صورت میں قضا بھی واجب

ہوگی اور کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے قصداً روزہ توڑا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق ارشاد فرمایا کہ یا تو وہ کوئی غلام آزاد کرے یا سلسل دو مہینہ کے روزے رکھے یا وہ ساٹھ مساکین کو کھلائے۔ امام اوزاعیؒ اس صورت میں قصداً اور اتمامِ شافعیؒ و امام احمدؒ کفارہ کا حکم نہیں فرماتے اس لئے کہ ہمبستری پر کفارہ کی مشروعیت قیاس کے خلاف ہے۔ وجہ یہ ہے کہ گناہ کی معافی توبہ کے ذریعہ ہو جاتی ہے۔ پس غیر جماع کو جماع پر قیاس کرنا درست نہیں۔

عند الاخاف کفارہ دراصل افطار کی جنایت سے متعلق ہے اور یہ جنایت قصداً کھلانے پینے پر مکمل طریقہ سبب ثابت ہو رہی ہے۔ رہی بذریعہ توبہ گناہ کی معافی تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ شرعاً ایسی جنایت کا کفارہ غلام آزاد کرنا ہے۔ اس سے اس گناہ کے بذریعہ توبہ معاف نہ ہونیکا پتہ چلا۔

مثل کفاساۃ الظہام۔ کسی کے قصداً روزہ افطار کرنے پر جس کفارہ کا وجوب ہوتا ہے وہ ظہار کے کفارہ کی مانند ہے۔ صحاح ستہ میں روایت ہے کہ ایک گاؤں والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا کہ اے اللہ کے رسول میں ہلاک ہوا۔ آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ کیا بات ہوئی؟ عرض کیا رمضان کے مہینہ میں دن ہی میں بیوی سے ہمبستری کر لی۔ ارشاد ہوا ایک غلام آزاد کر دے۔ عرض کیا۔ مجھے تو صرف اپنی گردن پر ملکیت ہے (یعنی اس کی استطاعت نہیں)، ارشاد ہوا۔ دو ماہ کے مسلسل روزے رکھ لے۔ عرض کیا۔ اسی کے باعث تو اس ہلاکت میں ابتلا ہوا ہے۔ ارشاد ہوا۔ ساٹھ مساکین کو کھانا کھلا دے۔ عرض کیا کہ میرے پاس تو ایک وقت کا بھی کھانا نہیں (ساٹھ مساکین کو کس طرح کھلا دوں)، آنحضرتؐ نے پندرہ صاع کھجوروں کا ٹوکرا منگو کر ارشاد فرمایا کہ مساکین پر بانٹ دے۔ وہ عرض گزار ہوا کہ وہ شدید بیمار ہے اس کنارے سے اُس کنارے تک مجھ سے اور میرے اہل و عیال سے بڑھ کر کوئی ضرورت مند نہیں۔ آنحضرتؐ نے قسم کرتے ہوئے فرمایا تیر تو ہی کھالے۔

وَمَنْ جَاءَ مَعَهُ فِيمَا دُونَ الْفَرَجِ فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ فِي إِفْسَادِ اور جو شخص فرج کے علاوہ میں جماع کرے اور انزال ہو جائے تو اس پر قضاء واجب ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اور رمضان کے علاوہ الصوم فی غیرہ مضان کفارہ؟ وَمَنْ أَحْتَقَنَ أَوْ اسْتَعْطَأَ أَوْ أَطْفَرَ فِي أَذْنِهِ أَوْ دَاوَى روزہ توڑنے پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اور جو شخص حقہ لے یا ناک یا کان میں دوا ڈالے یا ٹم یا سیر یا داغ کے زخم بجائے اَوْ امْتَا بِلَا وَاعٍ رَطَبٍ فَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهَا أَوْ دَمَاعِهَا أَوْ أَطْفَرَ وَأَنْ أَطْفَرَ فِي بَرِّ تَرَدُّدًا لَكَ فِي تَرَدُّدِ رُزْهٍ ثَوَّتْ جَاءَ مَا۔ اور آ لہ تناسل کے سوراخ میں اِخْلِيلُهَا لَمْ يَفْطُرْ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ وَحَسْبُهَا قَالَ ابُو يُوْسُفَ يَفْطُرُ وَمَنْ ذَا قَ شَيْئًا لَبِثَ بِهَا دَوَائِكَ تَوَابُ حَنِفَةَ وَامام محمدؒ روزہ نہ توٹنے کا حکم فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائیگا اور جو شخص

لَمْ يُفْطَرْ وَيَعْرَهُ لِمَرْأَةٍ أَنْ تَمْضَعُ لِصَبِيهَا الطَّعَامَ إِذَا كَانَ لَهَا مِنْهُ بَدَنٌ وَمَضَعُ الْعَلَقِ  
اپنے منہ سے کسی چیز کو چبکے (اور طفل میں نہ لگائے) تو روزہ نہیں ٹوٹا مگر یہ باعث کراہت ہے اور عورت کیواسطے بچہ کی خاطر کھانا چبانا باعث کراہت  
لَا يُفْطَرُ الصَّبِيُّ وَيَعْرَهُ  
بچہ جبکہ اس کے علاوہ تدبیر ممکن ہو اور مصلحت چبانے کے باعث روزہ نہ ٹوٹا مگر یہ باعث کراہت ہے۔

**نفتا کی وضاحت**۔ افساد: روزہ توڑنا۔ احتقن: پاخانہ کے راستہ کے ذریعہ دوا چڑھانا۔ اُمۃ: ایسا زخم  
جو بڑھ کر دماغ تک پہنچ گیا ہو۔ العلق: مصلی۔

**تشریح و توضیح**  
ومن جامع فمادون الفرج: پاخانہ اندیشاب کے راستہ کے سوا اگر کسی دوسری جگہ مثلاً  
ران اور پیٹ وغیرہ میں کسی نے انزال کیا ہو تو اس پر صرف قضاء واجب ہوگی کفارہ واجب  
نہ ہوگا۔ علاوہ ازیں رمضان کے علاوہ کسی اور روزہ کے توڑنے سے کفارہ واجب نہ ہوگا خواہ ماہ رمضان کے قضاء  
روزے ہی کیوں نہ ہوں۔

ومن احتقن: کوئی شخص حقنہ کرائے یعنی پاخانہ کے راستہ سے دوا پہنچائے یا کان میں دوا کا قطرہ ٹپکائے  
کے دماغ میں زخم ہو اور وہ دوا لگائے اور زخم بڑھ کر دماغ یا پیٹ تک پہنچ جائے تو ان ساری شکلوں میں امام ابوحنیفہؒ  
اس کا روزہ ٹوٹنے کا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ افطار اس چیز میں  
ہے جو اندر پہنچ جائے۔ اور اس میں نہیں جو باہر نکلے۔ یہ روایت بطرانی وغیرہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ  
رضی اللہ عنہا سے مروی ہے مگر اس صورت میں محض قضاء کا وجوب ہوگا کفارہ واجب نہ ہوگا مگر یہی ہے۔  
امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اس شکل میں روزہ نہ ٹوٹنے کا حکم فرماتے ہیں۔

وان اقطر فی اِحلیہ لم یفطر: کوئی شخص اگر تناسل کے سوراخ میں دوا وغیرہ کا قطرہ ٹپکائے تو اس کی  
وجہ سے امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ روزہ نہ ٹوٹے گا اور امام ابو یوسفؒ روزہ ٹوٹ جائیگا حکم فرماتے ہیں  
اس اختلاف کی بنیاد درحقیقت متناہ اور جوف کے درمیان منقذ ہے اور اسی بنا پر وہ فرماتے ہیں کہ روزہ ٹوٹ  
جائے گا اور امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک منقذ نہیں ہے اور وہ اسی وجہ سے فرماتے ہیں کہ روزہ نہ ٹوٹے گا۔

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا فِي رَمَضَانَ فَاتَّانَ أَنْ صَامَ إِذَا دَا مَرَضُهُ أَفْطَرَ وَ قَضَى وَأَنْ كَانَ  
اور جو رمضان میں مریض ہو اور روزہ رکھنے سے بیماری بڑھ جائے کا اندیشہ ہو تو روزہ نہ رکھے (دعویٰ) قضاء کر لے اور اگر مسافر ہو  
مَسَافِرٌ أَلَا يَسْتَصِيهُ بِالْقَوْمِ قَضَوْهُ أَفْضَلُ وَأَنْ أَفْطَرَ وَ قَضَى جَائِزٌ وَأَنْ مَاتَ الْمَرِيضُ  
بعدہ رکھنے میں حزن نہ ہو تو اس کے واسطے افضل یہ ہے کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھے اور قضاء کرے تو بھی درست ہے اور اگر مریض  
أَوْ الْمَسَافِرُ وَ هُمَا عَلَى حَالِهِمَا لَمْ يَلِزْهُمَا الْقَضَاءُ وَأَنْ صَامَ الْمَرِيضُ أَوْ أَقَامَ الْمَسَافِرُ  
حالت مرض اور مسافر بحالت سفر میں تو ان پر قضاء واجب نہ ہوگی اور اگر مریض محتاج ہوئے اور مسافر مقیم ہوئے کے بعد





کے طول کا انجام بھی ہلاکت ہو جاتا ہے۔ اس بنا پر اس سے بھی احتراز لازم ہوگا۔

وان كان مسافراً إلہ۔ مسافر شخص کو سفر کی حالت میں روزہ رکھنے میں دشواری ہو تو عند الاحتمال اس کے لئے یہ درست ہے کہ روزہ نہ رکھے اور بعد میں قضاء کرے۔ ارشاد ربانی ”أَوْ عَلَى سَفَرٍ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ سے اس کی اجازت عطا فرمائی گئی اور اگر روزہ رکھنے میں کوئی دشواری نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ روزہ رکھے اور روزہ رکھنے کی اولویت ارشاد ربانی ”وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ“ سے ثابت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفر کے دوران لوگوں کی ایک شخص کے پاس بھیج دیکھی اور یہ کہ وہ اس پر پانی چھڑک رہے ہیں آپ نے پوچھا تو لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسولؐ اسے روزہ کے باعث بیہوشی طاری ہو گئی۔ تو ارشاد ہوا اس سفر میں روزہ رکھنا (ایسے شخص کیلئے) نیکی نہیں۔ یہ حدیث بخاری و مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔

وان بات المریض إلہ۔ اگر بیمار کا بیماری کے دوران اور مسافر کا سفر کے دوران انتقال ہو گیا تو ان پر قضاء واجب نہیں اس لئے کہ قضا واجب ہونے کے لئے اتنا وقت ملنا ناگزیر ہے جس میں قضا ممکن ہو البتہ صحیاب ہونے کے بعد انتقال ہوا تو صحت و اقامت کی حالت میں جتنے دن گزرے ان کی قضا کا وجوب ہوگا۔

وان شاء فرقی و ان شاء تابع إلہ۔ رمضان شریف کے روزے قضا ہونے پر اختیار ہے خواہ متفرق طور پر رکھے اور خواہ مسلسل رکھ لے اور اگر کبھی قضا روزے نہ رکھے ہوں کہ دوسرا رمضان آجائے تو اول دوسرے رمضان کے روزے رکھ کر پھر پہلے رمضان کے روزے رکھے۔ اس تاخیر کو وجہ سے عند الاحتمال اس پر کوئی فدیہ واجب نہ ہوگا۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک عذر کے بغیر مؤخر کرنے پر فدیہ کا وجوب ہوگا یعنی ہر روزہ کا فدیہ نصف صاع گندم بھی دے گا۔ بلکہ میں اسی طرح ہے۔

فائدہ ضروری :- چار قسم کے روزے ایسے ہیں جن میں مسلسل رکھنا لازم ہے، ۱۔ کفارۃ طہارۃ، ۲۔ کفارۃ یمین۔ ۳۔ کفارۃ صوم، ۴۔ کفارۃ قتل۔ ضابطہ کلیہ اس کے اندر یہ ہے کہ ایسا کفارہ جس میں شرعاً غلام کی آزادی مشروعا ہو اس کے اندر متابعت ناگزیر ہے ورنہ متابعت اور مسلسل رکھنا لازم نہیں۔ ”النبایہ“ میں اسی طرح ہے۔

والرجی امل إلہ۔ اگر دودھ پلانے والی عورت یا حاملہ کو اپنی طرف سے خطر ہو یا بچہ کے ہلاک ہونیکا اندیشہ ہو تو اس کے لئے افطار کرنا اور بعد میں قضا درست ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے مسافر کو روزہ نہ رکھنے اور نصف نماز کی، اور حاملہ اور دودھ پلانے والی کو روزہ نہ رکھنے کی رحمت مرحمت فرمائی اور شرعاً عذر قابل قبول ہے تو نہ رکھنے پر کفارہ و فدیہ کا وجوب بھی نہ ہوگا۔

والشیخ (دفعاتی) إلہ۔ اور ایسا شخص جو زیادہ بوطحا ہونے کی بنا پر روزہ رکھنے پر قادر نہ رہا ہو تو اس کیواسطے درست ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا دے۔ امام مالکؒ کے قول اور امام شافعیؒ کے قدیم قول کے لحاظ سے اس پر فدیہ کا وجوب بھی نہ ہوگا۔ فدیہ کا واجب ہونا ”و علی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین“ (الایہ) سے ثابت ہے۔

**فائدہ ۵ :-** چار قسم کے روزے ایسے ہیں کہ انھیں پے درپے رکھنا ضروری نہیں اور انھیں متفرق طور پر رکھنا بھی درست ہے۔ وہ یہ ہیں ۱، رمضان شریف کی قضا کے روزے (۲، صوم متعہ ۳، کفارہ جہزہ ۴، کفارہ حلق۔

وَمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ قَضَاءُ رَمَضَانَ فَأَوْصَى بِهِ أَطْعَمَ عَنْهُ وَلِيَهُ الْكُلَّ يَوْمَ مَسْكِنًا نَضَفَ صَبَاحَ  
اور جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس پر قضا اور رمضان باقی ہو جس کے متعلق اس نے وصیت کی ہو تو اس کی جانب سے اس کا دل ہر  
مِنْ بَرٍّ أَوْ صَاحِبٍ مِنْ تَمَرٍ أَوْ شَعِيرٍ وَمَنْ دَخَلَ فِي صَوْمِهِ التَّطَوُّعَ شَمَّ أَفْسَدَهُ قَضَاءً -  
دن ایک سنگین کو نصف صاع تک کم کھائے یا کچھ یا تو ایک صاع اور جو شخص نفل روزہ رکھ کر توڑ دے تو اس روزہ کی قضا کرے ۔

روزہ سے متعلق متفرق مسئلے

تشریح و توضیح

**تشریح و توضیح** وَمَنْ كَانَتْ وَعَلَيْهَا قَضَاءُ مَضْآنِ الْخَمْرِ مرض کے بعد صحت یابی کے جتنے دن گزرے ہوں اور مسافر کے مقیم ہونے کے بعد جتنے دن گزرے ہوں ان میں سے ہر دن کے بدلہ دلی کو چاہئے کہ فدیہ کی ادائیگی کر دے اس لئے کہ یہ لوگ عمر کے آخری حصہ میں ادائیگی سے عجز کے باعث دلالتہ شیخ فانی کے زمرے میں داخل ہو گئے۔ فدیہ کی مقدار مثل صدقہ فطر کے ہے مگر یہ فدیہ ادا کرنا دلی کے اوپر اس وقت لازم ہوگا جب کہ مرنے والا اس کی وصیت کر کے مرا ہو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک دارث پر ادائیگی فدیہ لازم ہے خواہ مرنے والے نے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو حضرت امام احمدؒ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ ان حضرات نے فدیہ بندوں کے دیون کے زمرے میں قرار دیا ہے لہذا جس طریقہ سے بندوں کی قرض کی ادائیگی لازم ہے ٹھیک اسی طرح وراثت پر اس کی بھی ادائیگی لازم ہوگی چاہے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ عذرا اخاف فدیہ منجلہ عبادت ہے اور اندرون عبادت یہ ناگزیر ہے کہ اختیار ہو اس واسطے وصیت لازم ہے اس کے بعد یہ وصیت آغاز میں تبرع کے زمرے میں ہے اس واسطے اسے تہائی مال میں معتبر قرار دیں گے۔ اور امام مالکؒ و امام احمدؒ کے نزدیک سارے مال میں معتبر ہوگی۔

ومن دخل الخلاء۔ یہ درست ہے کہ نفل روزہ رکھنے والا افطار کرے اس سے قطع نظر کہ یہ افطار عذر کے باعث ہو یا عذر کے بغیر۔ یہ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت ہے اور بخاریؒ کا ہر الراویت عذر کے بغیر افطار درست نہیں۔ اسی قول پر فتویٰ دیا گیا ہے: ”الکافی“ میں اسی طرح ہے۔ صاحب کنز اور علامہ ابن الہمامؒ کی اختیار کردہ روایت پہلی روایت ہے۔ اور صاحب محیط اسی روایت کی تصحیح فرماتے ہیں اس لئے کہ اس روایت کو دلیل کے اعتبار سے ترجیح حاصل ہے مگر دونوں ہی روایات کے اعتبار سے بعد افطار قضاء کا واجب ہو گا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نفل روزہ کے سلسلہ میں ثابت ہے کہ افطار کر اور ایک دن کی قضاء کر۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہم یہی فرماتے ہیں۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اس سے





الْإِشْهَادَةَ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ وَرَأْسَ لَمْ تَكُنْ بِالسَّمَاءِ عَلَةً لَمْ يَقْبَلْ إِلَّا شَهَادَةً  
اور دو عورتوں سے کم کی شہادت قبول نہ کرے۔ اور اگر مطلع صائب ہو تو صرف اتنی بڑی جماعت کی شہادت قبول کرے  
جَمَاعَةً يَفْعَلُ الْعِلْمُ بِخَبَرِهِمْ -  
جن کی شہادت پر یقین آجاتا ہو۔

## تشریح و توضیح

وَإِذَا بَلَغَ الصَّبِيَّ الْهَ - اگر رمضان شریف میں کسی کافر نے اسلام قبول کیا یا کوئی بچہ  
حبلوں کو پہنچا تو رمضان کے احترام کا تقاضہ یہ ہے کہ وہ دن کے باقی ماندہ حصہ  
میں کھانے پینے وغیرہ سے رک جائیں اور ان پر اس سے پہلے گزرے ہوئے دنوں کی قضا نہ ہوگی کیوں کہ یہ  
اس وقت تک ان احکام کے مخاطب ہی شمار نہ ہوتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت کی مطابق اگر نذول  
سے پہلے بالغ ہو یا کافر اسلام قبول کرے تو قضا لازم ہوگی مگر ظاہر روایت کے مطابق واجب نہیں رہا یہ کہ ان لوگوں  
پر دن کے باقی ماندہ حصہ میں رکنا واجب ہوگا یا باعث استعجاب۔ تو ابن شجاع اسے مستحب قرار دیتے ہیں اور امام صفا  
کے نزدیک رکنا واجب ہوگا۔

وَإِذَا قَدِمَ الْمَسَافِرُ الْهَ - اس سلسلہ میں کلی ضابطہ دراصل یہ ہے کہ جس شخص کو رمضان کے آغاز میں ایسا عذر پیش آیا  
ہو کہ وہ ایسا ہو گیا کہ اگر وہ ابتداءً میں ایسا ہوتا تو روزہ رکھنا واجب ہوتا تو اس کے واسطے دن کے باقی ماندہ حصہ میں کھانے  
پینے وغیرہ سے رکنا لازم ہے۔

وَمِنْ نَوَاحِي هَلَالِ الْقَطْمِ الْهَ - ہلال عید تنہا دیکھنے والے کیلئے احتیاطاً روزہ سے رکنے کا حکم ہے۔  
وَإِذَا كَانَتْ بِالسَّمَاءِ عَلَةً الْهَ - مطلع ناصاف ہونے پر ہلال عید میں یہ شرط قرار دی گئی کہ کم از کم دو آزاد مرنیا ایک آزاد  
مرد اور دو آزاد عورتیں اس کی شہادت دیں۔ ظاہر روایت کے مطابق یہی حکم ہے اس کا سبب یہ ہے کہ اس کا تعلق  
ببندوں کے حق سے ہے لہذا جو اشیاء دوسرے حقوق کے اثبات کی واسطے ناگزیر ہیں ان کا ہونا یہاں بھی ناگزیر  
ہوگا، یعنی عادل ہونا، آزاد ہونا اور عداد۔

فَأَسَدُ الْهَ - ضیافت کے عذر سے افطار کرنا مباح ہے بعض کے نزدیک اگر دعوت کرنیوالا محض حاضر ہونے  
پر راضی ہو جائے اور اسے نہ کھانے سے تکلیف نہ ہو تو افطار نہ کرے اور اگر اسے اس سے تکلیف ہو تو افطار کر لے  
اور روزہ کی قضا کرے۔ یہ ساری تفصیل قبل الروال افطار کی صورت میں ہے لیکن زوال کے بعد افطار کرنا درست  
نہیں۔ یہاں ضیافت اور میزبان کو دل شکنی سے بچانے کی خاطر افطار کرنا تو اس کے متعلق الوداد و شریف میں روایت  
ہے کہ ایک شخص نے کھانا تیار کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو مدعو کیا تو ایک شخص نے اس  
سے کہا کہ میرا روزہ ہے اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے بھائی نے تکلف کیا اور تمہارے  
واسطے کھانا تیار کیا اور تمہیں بلایا افطار کرو اور کسی دن اس کی قضا کر لو۔



کے واسطے اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے واسطے۔

الا اعتکاف مستحب۔ البتہ الاعتکاف کے ذریعہ اعتکاف کی شرطوں کی جانب اشارہ مقصود ہے۔ اعتکاف کی صفت کے بارے میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں۔ بعض مالکیہ کے نزدیک اعتکاف درست ہے۔ صاحب بسوط اعتکاف کو قرب مقصودہ اور علامہ قدوریؒ اسے مستحب قرار دیتے ہیں اور صاحب ہدایہ نے اس کے سنت مؤکدہ ہونیکو صحیح قرار دیا ہے۔ صاحب بدائع اور صاحب تحفہ و صاحب محیط کا اختیار کردہ قول یہی ہے مگر علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا جہاں تک تعلق ہے نہ وہ مطلقاً سنت ہے اور نہ وہ مستحب بلکہ بیئوں قسموں پر مشتمل ہے ۱، اعتکاف واجب۔ وہ یہ کہ اسے بطور نذر لازم کیا گیا ہو ۲، سنت مؤکدہ۔ یہ ماہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں ہوا کرتا ہے ۳، مستحب۔ وہ اعتکاف جو ان دونوں کے علاوہ ہو۔ رمضان شریف میں اعتکاف کے مسنون ہونیکا ثبوت اور اس کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر مواظبت فرمانا۔ صحاح ستہ اور سنن میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف پر مواظبت فرمائی اور احیاناً ہی ترک فرمایا۔ بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخیر عشرہ رمضان کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ اور آپ کے وصال کے بعد ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن نے اعتکاف فرمایا۔

یہ اعتکاف سنت عین ہے یا یہ سنت کفایہ۔ تو درست قول کے مطابق یہ سنت کفایہ ہے۔

فی المسجد البتہ اعتکاف کے درست ہونیکو شرط اول مسجد میں ہونا قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا۔ واضح رہے کہ اعتکاف صرف ایسی مسجد میں ہوتا ہے جس میں جماعت ہوتی ہو۔ یہ روایت طبرانی میں حضرت نخعیؒ مروی ہے علامہ قدوریؒ مطلقاً لفظ مسجد لا کر اس طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ اعتکاف ہر مسجد میں درست ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ امام لمحاویؒ بھی یہی قول اختیار فرماتے ہیں۔ اور امام شافعیؒ کا مسلک بھی یہی ہے۔ صاحب غایت البیان نے اس قول کی تصحیح فرمائی ہے۔ اس لئے کہ ارشادِ ربانی ”وانتم عاکفون فی المساجد“ مطلقاً آیا ہے۔ صاحب فتاویٰ قاضی خان فرماتے ہیں کہ اعتکاف ہر اس مسجد میں درست ہے جس میں اذان و اقامت ہوا کرتی ہو۔ خانیہ اور خلاصہ کے اندر اسی قول کی تصحیح کی گئی ہے۔ اور صاحب ہدایہ کے اس قول میں کہ اعتکاف مسجد جماعت ہی میں درست ہے اس کا منشاء بھی دراصل یہی ہے اس واسطے کہ ایسی مسجد جہاں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہاں باجماعت نماز بھی ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت کے مطابق اعتکاف کی تخصیص اس مسجد کے ساتھ ہے جس میں باجماعت نماز ہوتی ہو۔ رہا نفعی اعتکاف تو وہ ہر مسجد میں درست ہے۔ یہ تفصیل باعتبار صحبت اعتکاف ہے۔ رہ گیا افضلیت کا مسئلہ تو اعتکاف افضل ترین مسجد حرام میں ہے۔ اس کے بعد مسجد نبوی اور اس کے بعد بیت المقدس اور اس کے بعد جامع مسجد میں۔

مَعَ الصَّوْمِ الْإِ- اعتکاف کی شرط دوم روزہ ہے۔ اس لئے کہ ابوداؤد وغیرہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ روزہ کے بغیر اعتکاف نہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور حضرت نخعی، حضرت قاضی بن محمد، حضرت ابن المسیب، حضرت مجاہد، حضرت نخعی، حضرت زہری اور حضرت اوزاعی رحمہم اللہ کا مسلک یہی ہے۔ امام مالک، حضرت حسن، حضرت نووی بھی یہی فرماتے ہیں اور امام شافعی کا قدیم قول اسی طرح کا ہے۔ امام احمد کے قول اور امام شافعی کے جدید قول کے مطابق روزہ کو شرط قرار نہیں دیا گیا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عمر بن عبد العزیز، حضرت طاؤس، حضرت ابو ثور اور حضرت داؤد بھی اسی طرح کہتے ہیں اس لئے کہ روایت میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اعتکاف کر نیوالے کے لئے روزہ لازم نہیں مگر یہ کہ وہ خود ہی رکھ لے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ذکر کردہ روایت موقوف ہے مرفوع روایت نہیں اور حضرت عائشہ کی روایت کا جہاں تک تعلق ہے وہ مرفوع ہے رہ گیا قیاس تو وہ بمقابلہ نفل قابل قبول نہیں۔

فَانْدَرَجَ ضروریہ: عند الاحناف برائے اعتکاف روزہ کی شرط محض اعتکاف واجب میں ہے یا نفل کی واسطے بھی اسے شرط قرار دیا گیا تو واجب کے اندر تو متفقہ طور پر روزہ کی شرط ہے اور حسن کی روایت کی رو سے نفل کے اندر بھی روزہ شرط ہے مگر روایت اصل کے لحاظ سے اعتکاف نفل ہو تو اس میں روزہ کی شرط نہ ہوگی۔ بدائع، نہایہ، کافی اور دیگر معتبر کتب فقہ میں اس کی صراحت ہے۔

وَيَحْرُمُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ الْإِ- اعتکاف کر نیوالے کیلئے مہبتی اور مہبتی کے دوائی یعنی مس کرنا وغیرہ حرام ہیں۔ خواہ یہ عند اہوں یا بھول کر ہوں اور دن کے وقت ہوں یا رات کے وقت اور اگر مس یا بوسہ کے باعث انزال ہو جائے تو مس سے اعتکاف ہی فاسد ہو نیک حکم ہو گا۔ ارشادِ ربانی ہے "وَلَا تَابِشُ رُءُوسِهِمْ وَانْتِمَ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ" (اور ان عیبوں کے بدن) سے اپنا بدن بھی مت ملنے دو جس زمانہ میں کہ تم لوگ اعتکاف والے ہو مسجدوں میں)۔

وَلَا يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ الْإِ- اعتکاف کر نیوالے کی واسطے یہ جائز نہیں کہ بے ضرورت مسجد سے نکلے۔ ایک ساعت کے واسطے بھی اس طرح نکلنے پر اعتکاف فاسد ہو جائیگا البتہ اگر کوئی شرعی ضرورت ہو مثلاً نماز جمعہ کی واسطے نکلنا یا طبعی احتیاج ہو مثلاً پیشاب یا خانہ کے لئے نکلنا تو ان کے لئے اجازت ہے اس لئے کہ صحاح ستہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف فرماتے کی جگہ سے ضرورت طبعی کے سوا اور کسی ضرورت سے باہر تشریف نہ لاتے تھے۔ اور جمعہ دینی حوائج میں سے ہو نیک بنا پر مستثنیٰ ہے امام شافعی برائے جمعہ نکلنے کو بھی مفسد اعتکاف قرار دیتے ہیں۔

وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَلْبَسَ وَيَتَبَاَعَفَ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَخْضُرَ السَّلَعةَ وَلَا يَتَكَلَّمَ إِلَّا بِخَيْرٍ وَكَوْهُ

اور مختلف مسجد کے اندر سامان لائے بغیر خرید و فروخت کرے تو مضائقہ نہیں اور صرف اچھی بات کرے اور بالکل خاموش رہنا



لَهُ الصَّمْتُ فَإِنْ جَامَعَ الْمُتَعَلِّفُ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا نَاسِيًا أَوْ عَامِدًا لَبَّطَ اعْتِكَافًا وَ لَوْ خَرَجَ  
 بَاعِثُ كَرَاهَتِهِ مِنَ الْمُتَعَلِّفِ دِنَ يَارَاتٍ مِثْلَ سَبْعِي كَرِهِي خَوَاهِ نَسِيًا هُوَ بَاعِثُ تَوَاسُّكَ بَاعِلُ هُوَ جَانِبُكَ اِدْرَسِي  
 مِنَ الْمَسْجِدِ سَاعَةً بَعْدَ عَدْلٍ بِمَافْسِدٍ اَعْتِكَافًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَفْسُدُ حَتَّى يَكُونَ  
 عَذْرُكَ بِغَيْرِ سَاعَتٍ نَحْنُ بِرِائِةٍ اَلْاَوْصِيْفَةُ فَرِلَتْ هِيَ اَعْلَاقُ فَاَسَدُ هُوَ جَانِبُكَ اِدْرَالُ اَبُو بَرْصَةَ وَ اَلْاَوْصِيْفَةُ كَرِهِي  
 اَكْثَرُ مِنْ بَضْعِ يَوْمٍ وَمَنْ اَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ اَعْتِكَافَ اَيَّامٍ لَزِمَهَا اَعْتِكَافُهَا بَلِيًّا لِيَهَا  
 نَا وَ تَقْدِيرُهُ بَضْعُ يَوْمٍ سَازِدَةٌ بَاهِرَةٌ رُبَّ اَعْلَاقٍ فَاَسَدٍ هُوَ كَا اِدْرَسِي خُصَّصَ خُودُ بِرِجْدِ دُنُو اَعْلَاقٍ لَزِمَ كَرِهِي تَوَاسُّكَ بِرِائِةٍ اَلْاَوْصِيْفَةُ  
 وَكَانَتْ مَتْنًا اَلْبَعْدَ وَ اِنْ لَمْ يَشْتَرِطِ التَّابِعُ فِيهَا -  
 انہی راویوں کے اعتکاف لازم ہو جائیگا اور اے اعتکاف کے دن مسلسل ہونے کو خواہ اس مسلسل کی شرط نہ بھی کی ہو۔

نعت کی وضاحت: بیعہ - بیعت - خریداری کرے - سلعۃ: اسباب - صمت: چپ رہنا - لیلی: لیل  
 کی جمع: راتیں - متتابعۃ: مسلسل، لگاتار -

تشریح و توضیح: وَلَا بَأْسَ الْا - اگر اعتکاف کرنا اُسے کو خرید و فروخت کی ضرورت پیش جائے تو ضرور اُسے  
 مسجد میں خرید و فروخت کر سکی گنجائش ہے مگر یہ مکروہ ہے کہ خرید و فروخت کے سامان کو  
 مسجد میں لایا جائے۔ وجہ یہ ہے کہ مسجد محض اللہ تعالیٰ کی عبادت کے واسطے ہے اور مال و اسباب مسجد میں لانا گویا مسجد کو  
 بندوں کے حقوق کیلئے استعمال و شغول کرنا ہے۔ جو ظاہر ہے کہ مسجد کے فشار و مقصد کے خلاف اور باعث قباحت ہے۔  
 وَلَا يَنْكَلِمُ الْا - مسجد میں یوں تو خراب باتیں کرنا کسی کیلئے بھی درست نہیں مگر اعتکاف کرنا اُسے کو واسطے خصوصیت کیساتھ  
 اس کی ممانعت ہے اہل لئے کہ مسلم شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرا ہے کہ ”اچھی بات کہے ورنہ خاموش رہے“  
 علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جو گفتگو کرے تو غنیمت کا حصول  
 ہو اور خاموش رہے تو سلامتی حاصل ہو۔“

وَلِكِبْرَةِ لِمَا الصَّمْتُ الْا - اعتکاف کی حالت میں متکلم نہ کرنا خاموشی کو عبادت خیال کرتے ہوئے خاموش رہنا  
 باعث کرامت ہے۔ اس لئے کہ شریعت اسلامی میں ”صیوم صمت“ خاموشی کا روزہ، قربت شمار نہیں ہوتا۔  
 اعتکاف کرنا تو قرآن کریم کی تلاوت اور سنن و فرائض و بیع وغیرہ میں اپنے یہ مخصوص اوقات بسر کرے۔  
 اعتکاف کے ان لحاظ کو غنیمت جانے۔

وَمَنْ اَوْجَبَ الْا - کوئی شخص محض دنوں کا ذکر کہتے ہوئے کہے کہ ”میں اللہ کے لئے چار دن کا اعتکاف کرتا  
 ہوں تو اس صورت میں چار دن کیساتھ چار دنوں کا اعتکاف بھی واجب ہوگا اس لئے کہ ایام بطور جمع ذکر کر سکی  
 صورت میں اس کے مقابل کی راتیں بھی اسیں داخل شمار ہونگی۔ علاوہ ازیں ان دنوں کا اعتکاف لگاتار اور مسلسل  
 لازم ہوگا خواہ وہ لگاتار کی شرط لگائے یا نہ لگائے اس لئے کہ مدار اعتکاف تسلسل پر ہی ہے۔

## کتاب الحج

کتاب الحج۔ اسلام کے تین اہم ارکان کتاب الصلوٰۃ، کتاب الزکوٰۃ اور کتاب الصوم سے فراغت کے بعد اب علامہ قدوسیؒ اسلام کے چوتھے رکن حج کا ذکر فرما رہے ہیں۔ الحج۔ حاء کے زبر اور جیم کی تشدید کے ساتھ اور حاء کے زیر کے ساتھ۔ لغت میں اس کے معنی قصد اور شرعاً مخصوص جگہ کی مخصوص اوقات میں زیارت کو کہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسلام کا تقرباً پنج ستونوں پر قائم کیا گیا ہے۔ شہادتین یعنی اس بات کا دل سے اقرار کرنا کہ سوائے ایک اللہ تعالیٰ کے کوئی اور معبود نہیں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ اس کے رسول ہیں۔ اور پورے آداب و حقوق کی رعایت کر کے نماز پڑھنا زکوٰۃ دینا، حج کرنا، رمضان شریف کے روزے رکھنا۔ یہ روایت بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی میں ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث مذکور سے یہ تو سب ہی نے سمجھا کہ اگر ان خمسہ اور مجموعہ دین کا وہ اشبہ ہے جو ایک قصر اور اس کے ستونوں کا ہوتا ہے۔ اگر ارکان اسلام نہ ہوں تو دین کا قصر ہی گر جلے مگر خود ان ارکان کے درمیان رشتہ کیا ہے اس کی طرف حافظ ابن رجب کی نظر پہنچی ہے۔ وہ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ارکان اسلام میں باہم گہرا ربط ہے۔ اگر ان میں ایک نہ ہو تو بقیہ میں بھی ضعف نمایاں ہونے لگتا ہے کیونکہ یہ ارکان جس طرح پورے قصر کو سنبھالے ہوئے ہیں اسی طرح ایک دوسرے کو سہارا بھی دیتے ہیں۔ اب رہ گئی یہ بات کہ پھر ان ستونوں میں اہمیت اور غیر اہمیت کا کیا تناسب ہونا چاہئے، ان میں کس کس کی احتیاج زیادہ ہے۔ ان میں کس کو وہی انجینیئر خوب سمجھ سکتا ہے جس نے یہ نقشہ تعمیر تیار کیا ہے اس کے بعد قرآن و حدیث پر نظر ڈالیں گے۔ نماز و زکوٰۃ کا تذکرہ اکثر آیات میں ایک ہی جگہ ملے گا۔ احادیث میں حیا و ایمان کا تذکرہ ساتھ نظر آئے گا۔ اللہ تعالیٰ نے عبادات میں تقسیم کر دی کہ کچھ عبادتیں تو وہ رکھیں جو اس کی حکومت کا سکہ دل پر قائم کریں اور کچھ وہ جو اس کا جذبہ محبت بھڑکائیں اب اگر ذرا سوچو تو اسلام کی عبادت میں نماز اور زکوٰۃ پہلی قسم میں نظر آئیں گی اور روزہ و حج دوسری قسم میں۔ نماز و زکوٰۃ میں تمام تر بارگاہ سلطنت و حکومت کا نظور ہے اور روزہ و حج میں محبوبیت و جمال کا جلوہ۔ شاید صوم و حج کے اس ربط کی وجہ سے ماہ رمضان کے بعد ہی حج کے ایام شروع ہو جائیں

صاحب جوہر نیز فرماتے ہیں کہ عبادات کی تین قسمیں ہیں، اول فقط بدنی عبادات۔ مثلاً نماز اور روزہ، دوم فقط مالی۔ مثلاً زکوٰۃ، سوم بدنی اور مالی عبادت سے مرکب اور دونوں کا مجموعہ مثلاً حج۔

علامہ قدوسیؒ نے بدنی اور مالی عبادتوں کے ذکر سے فراغت کے بعد ایسی عبادت کا بیان شروع فرمایا جو بدنی اور مالی دونوں عبادتوں کا مجموعہ ہے۔ کتاب الحج میں اگرچہ عمرہ کے احکام بھی ذکر کئے گئے ہیں لیکن حج کے فربضہ محکمہ ہونے کی بنا پر عنوان صرف کتاب الحج رکھا۔

الْحَجَّ وَاجِبٌ عَلَى الْأَحْزَابِ الْمُسْلِمِينَ الْبَالِغِينَ الْعُقُلَاءِ الْأَصْحَاءِ إِذَا قَدْ رُفِعَ عَلَى الزَّادِ  
 ج. عاقل بالغ آزاد تندرست مسلمانوں پر واجب ہے جبکہ انہیں روشہ اور سواری پر قدرت ہو۔ اور  
 الرَّاحِلَةِ فَأَصْلًا عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَمَالًا بَلَاءً مِنْهُ وَعَنْ نَفَقَةِ عِيَالِهِ إِلَى حَيْثُ عَوْدِهِ وَكَانَ  
 رہائش کے گھر اور مردوروں اور عیال کے کھانے تک کے نفقہ پر قادر ہوں اور راستہ  
 الظَّرِيقِ أَمْنًا وَيَعْتَبِرُ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ أَنْ يَكُونَ لَهَا مُحْرَمٌ يَحْبُّ بِهَا أَوْ نَزَاجٌ وَلَا يَجُوزُ  
 مامون ہو۔ اور عورت کے حق میں اس کا بھی اعتبار کیا جائے گا کہ اس کے ساتھ کوئی غرم بھی ہو جس کے  
 لَهَا أَنْ يَحْبَّ بِغَيْرِهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكْتَةِ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا۔  
 ہزارہ کی جگہ کے ساتھ میں شوہر ہو اور اس کے اور مکہ کے بیچ میں تین روز یا تین روز سے زیادہ کی مسافت ہو تو اس کیلئے بغیر غرم یا شوہر کے حج جائز نہیں

لغت کی وضاحت: المسلمین۔ مسلم کی حج، مسلمان۔ الأصْحَاءُ۔ صحیح کی جمع، صحت یاب۔ مسکن۔ رہائش  
 مکان۔ حین۔ وقت۔ مَسِيرَةٌ۔ مسافت۔

## حج کی شرطوں کا ذکر

### تشریح و توضیح

الْحَجَّ وَاجِبٌ عَلَى ج. حج کے واجب ہونے کی شرطیں ثابت ہونے پر ایک بار حج فرض ہے۔ ارشاد  
 باری ہے "وَلْيَذَرُوا النَّاسَ حَجَّ الْبَيْتِ" (الآیۃ) مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور ارشاد فرمایا اے لوگو تم پر حج فرض کیا گیا پس تم حج کرو۔ عمر میں صرف ایک بار فرض  
 ہونیکا مسئلہ یہ ہے کہ مذکورہ بالا آیت کے نزول پر حضرت افرع بن حابس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے  
 رسول حج ہر برس فرض ہے یا بعض ایک بار۔ علاوہ ازیں حج فرض ہونیکا سبب بیت اللہ ہے اور وہ صرف ایک ہر  
 اور طے شدہ اصول کے مطابق سبب مکرر نہ ہونیکے باعث مسبب کے اندر بھی تکرار و تعدد نہیں ہوا کرتا۔  
 فائز ضروریہ :- جس شخص پر شرعاً حج فرض ہو چکا ہو تو کیا یہ ناگزیر ہے کہ اسے فوراً ادا کیا جائے یا تاخیر ہو سکتی ہے؟  
 امام مالک، امام ابو یوسف، امام کرخی، امام احمد اور بعض اصحاب شافعی رحمہم اللہ اور زید بن علی، ناظر مؤید اور  
 ہادی علی الفوراد اگر ناظروری قرار دیتے ہیں۔ صاحب محیط فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ سے بھی زیادہ صحیح روایت  
 اسی طرح کی ہے۔ اس لئے کہ یہی ائمہ اور سند احمد میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ رسول  
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو حج کا ارادہ کرے وہ عجلت سے کام لے۔ علاوہ ازیں شرفاً حج کیواسطے  
 ایک مخصوص وقت معین ہے پس احتیاط فوری ادائیگی میں ہے۔ حضرت امام محمد، حضرت امام شافعی، حضرت امام  
 احمد، حضرت امام اوزاعی اور اہل بیت میں سے حضرت قاسم بن ابراہیم اور حضرت ابو طالب علی سبیل التزانی  
 واجب قرار دیتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سہ ماہی حج فرض ہوا اور آنحضرت

نے ادائے حج کو سنا تک مؤخر فرمایا۔ اگر علی الفور ادائیگی واجب ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤخر نہ فرماتے۔ علی الاحرام الہ۔ آزاد مسلمان مکلف تندرست پر حج فرض ہے پس غلام پر واجب نہیں خواہ مدبر ہو یا مکاتب یا خالص غلام۔ اور کافر پر واجب نہیں کیونکہ کافر بحق ادائے عبادات غیر مخاطب ہیں اور اسی طرح غیر مکلف پر واجب نہیں۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو غلام حج کرے اس کے بعد وہ حلقہ غلامی سے آزاد کر دیا جائے، اور جو بچہ حج کرے اس کے بعد وہ بالغ ہو جائے تو ان پر یا اگر یہ ہے کہ دوبارہ حج کریں۔ یہ روایت بیہقی میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ اسی طرح تندرست ہونا بھی اس کیلئے شرط ہے۔ مریض اور نابینا و ابلہ حج پر حج فرض نہیں۔ اسی طرح کافر پر حج فرض نہیں اور حج کیلئے مسلمان ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ کافر فرغیات کا مکلف ہی قرار نہیں دیا گیا۔ ایسے ہی حج میں یہ بھی شرط ہے کہ عقل ہو، پاگل پر حج فرض نہیں اور ضروریات روزمرہ اور واپسی تک اہل و عیال کے نفقہ سے زائد تو شد و سواری کا انتظام ہونا بھی شرط ہے۔

وكان الطهنيق امنًا الہ۔ حج واجب ہونے کے لئے یہ بھی شرط قرار دیا گیا کہ راستہ مامون و محفوظ ہو یا یہ شرط صرف حج کی ادائیگی کے واسطے ہے اس کے اندر فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ اور امام کرخیؒ تو اسے حج کے واجب ہونے کے واسطے شرط قرار دیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کی بھی بواسطہ ابن شجاع روایت اسی طرح کی ہے اور امام احمدؒ حج کی ادائیگی کے واسطے اسے شرط قرار دیتے ہیں۔ قاضی ابو حازمؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ شرح لباب اور نہایہ دونوں میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا اور صاحب فتح القدر کے ترجیح دادہ قول میں بھی یہی ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استطاعت و قدرت کی تفسیر فرماتے ہوئے محض زاد و راحلہ کا ذکر فرمایا، راستہ کے مامون ہونے کو بیان نہیں فرمایا۔

ويعتبر في حق المرأة الہ۔ عورت کے لئے اس کے ساتھ شوہر یا محرم ہونے کی بھی شرط ہے بشرطیکہ اس کے اور نہ مکرمہ کی درمیانی مسافت تین روز یا تین روز سے زیادہ ہو۔ محرم ہر ایسا عاقل بالغ شخص کہ اس عورت سے اس کا نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہو اس سے قطع نظر کہ یہ ابدی حرمت قرابت کے طور پر ہو یا رضاعت و دامادی کے طور پر۔ امام شافعیؒ نے محرم کی شرط نہیں لگائی۔ ان کے نزدیک اگر رفیق سفر ثقہ و معتد عورتیں بھی ہوں تب بھی ان کے ساتھ حج کی ادائیگی ہو جائیگی اس لئے کہ آیت مبارکہ و لئن علی الناس حج البيت حج الہافا حدیث، قد فرض علیکم الحج کے اندر تعلیم ہے، تخصیص نہیں۔

احناف کا مستدل وار قاضی و غیرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ بلا محرم کے کوئی بھی عورت حج نہ کرے۔

فائدة ضروریہ۔ راستہ کے مامون والا اختلاف فقہاء اس جگہ بھی ہے۔ سروجی اور صاحب بدائع تو خانیجہ قول اول کو صحیح قرار دیتے ہیں اور قاضی خاں دوسرے قول کو۔ لہذا راستہ مامون ہونے سے تحمل جب تک انتقال ہو اس کے لئے وصیت حج کرنا لازم ہے اور اگر محرم اپنے نان نفقہ اور سواری کے خرچ کا طلبگار ہو اور بغیر



اس کے عورت کے ہمراہ جلسے پر آدہ نہ ہو تو عورت نفقہ ادا کرنا لازم ہے۔ اب رہی یہ بات کہ اگر عورت کا محرم کوئی بھی نہ ہو تو کیا حج ادا کرے کیونکہ اس کو نکاح کرنا لازم ہے تو جو حضرات قول اول کے قائل ہیں۔ ان کے یہاں ان میں سے کوئی شخص لازم نہ ہوگی۔ اور دوسرے قول کے قائلین کے یہاں سب کا لزوم ہوگا۔

وَالْمَوَاقِيتُ الَّتِي لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَجَاوَزَهَا الْإِنْسَانُ إِلَّا حَرَمًا لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذُو الْحِلْفَةِ  
اور میقات جن سے مرد بلا احرام کس لئے جائز نہیں۔ مدینہ والوں کے لئے ذوالحلیفہ۔ اور  
وَلَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ذَاتِ عَرَبٍ وَلَا أَهْلَ الشَّامِ الْمُخَفَّةَ وَلَا أَهْلَ الْحَدَّ قَرْنٍ وَلَا أَهْلَ الْيَمَنِ  
اہل عراق کے واسطے ذات عرب اور اہل شام کے واسطے مخفہ اور نجد والوں کے واسطے قرن اور یمن والوں کے  
يَلْمُكَ فَإِنْ قَدْ لَمْ يَلْمُكَ فَيَقِيتُ عَلَى هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ جَائِزٌ وَمَنْ كَانَ يُعَدُّ الْمَوَاقِيتُ فَمِيقَاتُهَا  
واسطے یلمہ ہے اور ان میقاتوں سے قبل احرام باندھنا بھی درست ہے اور جس کی رہائش ان میقاتوں کے بعد ہو اس کا سابقہ  
الْحِلُّ وَمَنْ كَانَ بِمَكَّةَ فَمِيقَاتُهَا فِي الْحَجِّ الْحَرَمُ وَفِي الْعُمْرَةِ الْحِلُّ  
حل ہے اور جو شخص مکہ مکرمہ میں ہو اس کا میقات برائے حج حرم اور برائے عمرہ حل ہے۔

## احرام کے میقاتوں کا ذکر

نفت کی وضاحت :- موآقیت۔ میقات کی جمع؛ مقرر وقت۔ میان مقامات کیواسطے استعمال ہونے لگا۔  
جہاں سے حاجی احرام باندھا کرتے ہیں۔ ذوالحلیفہ اور مدینہ منورہ کی درمیانی مسافت علامہ نوویؒ کے قول کے مطابق چومیل، اور قاضی عیاض کے قول کی رو سے سات میل ہے۔ ذات عتوق؛ مکہ مکرمہ سے دوسرے حلوں کی دوری پر مشرق و مغرب کے بیچ میں ایک مقام کا نام ہے مخفہ؛ مکہ مکرمہ سے تبوک کے راستے میں شمال و مغرب کے بیچ ایک سببی کا نام ہے۔ یہ پہلے مہسوع کے نام سے موسوم تھی پھر اس جگہ ایک سیلاب سے لبتی والے بہ گئے تو اس کا نام مخفہ پڑ گیا۔ یہ مکہ مکرمہ سے تین مرحلوں کی دوری پر ہے۔ قرن؛ یہ مکہ مکرمہ سے دوسرے حلوں کی مسافت پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ یلمہ؛ مکہ مکرمہ سے دوسرے حلوں کی مسافت پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔

تشریح و توضیح | وہ چیزیں جن سے حج واجب ہوتا ہے ان کے اور حج کے شرائط کے ذکر سے فارغ ہو کر  
علامہ قدوریؒ ان مخصوص مقامات کا ذکر فرما رہے ہیں جہاں سے حج کے افعال کی ابتداء  
ہوتی ہے۔ علامہ قدوریؒ نے جو موآقیت بیان فرمائے ان میں سوائے ذات عرب کے اور تمام بخاری و مسلم میں  
حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی روایت میں موجود ہیں اور رہا ذات عرب وہ ابوداؤد، مسلم وغیرہ کی روایت سے  
نابت ہے۔

ایک سوال :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عراق والوں کو واسطے ذات عرق کی کس طرح تعیین فرمادی جبکہ عراق اس وقت تک فتح نہ ہو سکا تھا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ جس طریقہ سے آپ نے شام والوں کے واسطے تحفہ کی تعیین فرمادی تھی جبکہ شام بھی اس وقت تک فتح نہیں ہوا تھا۔ دراصل وحی کے ذریعہ آنحضورؐ کو ان مقامات کے فتح ہو جانے اور دارالاسلام بن جانے کا علم ہو چکا تھا۔

فان قدم الاحرام الحجاجیوں اور ہر ایسے شخص کے واسطے جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونیکا ارادہ کرے ان میقاتوں سے احرام کے بغیر گزرنا جائز نہیں۔ طبرانی اور ابن ابی شیبہ وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ان میقاتوں سے کوئی احرام کے بغیر نہ گزرے البتہ اگر کوئی شخص میقات سے پہلے احرام باندھ لے تو متفقہ طور پر یہ سب کے نزدیک درست ہے۔

وَإِذَا أَرَادَ الْأَحْرَامَ رَاغَسَلَ أَوْ تَوَضَّأَ وَالْغُسْلُ أَفْضَلُ وَلَيْسَ ثَوْبَيْنِ جَدِيدَيْنِ أَوْ عَسَلَيْنِ اور جب احرام باندھنے کا ارادہ ہو تو نہلے یا وضو کرے۔ اور افضل یہ ہے کہ غسل کرے اور دو نئے یا دھلے ہوئے کپڑوں یعنی رائیسا اور رائیسا و مسطیبا ان کا نہ واصلی رکعتین وقال اللهم رائی ابرئید الحج تہنئدا وچادر کو پہنے اور وہ خوشبو رکھتا ہو تو خوشبو لگائے اور دھڑکے اے اللہ میرا حج کا ارادہ ہے تو اسے میرے واسطے سہل فرمادے اور قبول فرمائے۔ پھر بعد نماز تلبیہ کہے۔ اگر اس کا حج افراد ہو تو اندرون تلبیہ نیت حج کرے۔

## احرام کی کیفیت کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَإِذَا أَرَادَ الْأَحْرَامَ الحجاجیوں اور ہر ایسے شخص کے واسطے جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونیکا ارادہ کرے ان میقاتوں سے احرام کے بغیر نہ گزرے البتہ اگر کوئی شخص میقات سے پہلے احرام باندھ لے تو متفقہ طور پر یہ سب کے نزدیک درست ہے۔ طبرانی اور ابن ابی شیبہ وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ان میقاتوں سے کوئی احرام کے بغیر نہ گزرے البتہ اگر کوئی شخص میقات سے پہلے احرام باندھ لے تو متفقہ طور پر یہ سب کے نزدیک درست ہے۔

فائدہ ضروری :- حج میں حسب ذیل مواقع ایسے ہیں کہ وہاں غسل کرنا مسنون ہوا (۱) بوقت احرام (۲) مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے وقت (۳) عرفہ کے وقوف کے وقت (۴) مزدلفہ کے وقوف کے موقع پر (۵) بوقت

طواف زیارت ۶۱، ایام تشریق میں ۷۰، بوقت رمی جمرات ۸۰، بوقت طواف صدر ۹۰، حرم میں داخل ہوتے وقت۔  
ولیس تو بلین جلدیلا میں ۱۰۱۔ اس کے بعد کپڑے یعنی تہبند اور چادر پہننا مسنون ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے انھیں کو پہنا ہے۔ یہ روایت بخاری شریف میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی  
سے مروی ہے۔ علامہ قدوریؒ جدیدین کو غیلیں سے پہلے لاکر یہ ظاہر فرما رہے ہیں کہ سننے کپڑے ہونا اچھا ہے ورنہ  
کافی دھلے ہوئے بھی ہو جائیں گے۔ احرام باندھنے سے قبل جسم پر خوشبو لگانے کو مسنون قرار دیا گیا اگرچہ خوشبو  
کا اثر احرام کے بعد تک برقرار رہے۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے  
کہ احرام سے پہلے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر خوشبو لگائی۔ البتہ ایسی خوشبو لگانا باعث کراہت  
ہے کہ احرام کے بعد بھی اس کا اثر نہیں بلکہ عین خوشبو برقرار رہے۔ مثال کے طور پر مشک کی خوشبو۔  
حضرت امام مالکؒ، حضرت امام زفرؒ اور حضرت امام شافعیؒ بھی اسی طرح کہتے ہیں۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ایک عزم کو دیکھا کہ وہ خوشبو لگائے ہوئے ہے تو ارشاد فرمایا کہ اپنی اس خوشبو کو دھو ڈالو۔ تو بعد احرام  
عین خوشبو کا استعمال ممنوع ہے۔ باقی ماندہ خوشبو کے اثر کا یہ حکم نہیں۔ پھر بعد احرام دو رکعت نماز پڑھنی چاہئے اس لئے  
کہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ میں احرام کے وقت دو رکعات پڑھیں۔

والتَّلْبِيَةُ أَنْ يَقُولَ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالْبُحَمَةَ  
اور تلبیہ اُس طرح کہنا ہے اے اللہ میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں اطاعت کے واسطے حاضر ہوں تو کوئی شریک نہیں میں حاضر ہوں  
لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْلُ بَشِيءٌ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ فَإِنْ زَادَ فِيهَا جَاءَ  
بیشک حمد و ثناء و ملک آپ کے لئے ہیں اور یہ مناسب نہیں کہ ان کلمات میں کسی کسرۃ البتہ اگر کچھ اضافہ کر دے تو درست ہے۔

## تلبیہ کا ذکر

تشریح و توضیح والتَّلْبِيَةُ أَنْ يَقُولَ ۱۰۱۔ علامہ قدوریؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ بیان فرما رہے  
ہیں اور یہ تلبیہ صحاح ستہ میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا گیا ہے۔ عند الاحاف یہی  
تلبیہ یا ایسا تلبیہ جو اس تلبیہ کے قائم مقام قرار دیا جائے واجب ہے اور بخائے تلبیہ کے تسبیح و تہلیل یا اس کے  
مانند کوئی دوسرا اللہ کا ذکر کرتے ہوئے نیت احرام کرے تب بھی وہ حرم شمار ہوگا۔  
لَبَّيْكَ ۱۰۱۔ اس لفظ کا شمار ان مصدروں میں ہے جن کے فعل کو حذف کر دیا جاتا ہے۔ یہ دراصل لَبَّ نَصْر  
سے یا رَبِّ بِالْكَان سے بنا ہے۔ جس کے معنی ہیں اقامت کرنا۔ تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں۔ حاضر ہوں میں  
اطاعت پر برقرار ہوں۔ تثنیہ تاکید کے واسطے اور لقب مفعول مطلق ہونیکے باعث آیا ہے اور ان الحمد کے  
انداز ان "لَعَبْتُ فَصِيحَ كَلِمَاتٍ مَعَ كَسْرَةِ الْهَمْزِ" مشہور نحوی قرآن ہی کہتے ہیں اور اس کے برعکس دوسرے

معروف بخوبی علامہ کسائی ہمزہ کے فتح کو بہتر و مستحسن قرار دیتے ہیں۔

فان زاد فيها الخ۔ علامہ قدوریؒ نے جو الفاظ تلبیہ بیان فرمائے ہیں صحاح ستہ میں ٹھیک اسی طرح یہ الفاظ نقل کئے گئے ہیں اس واسطے یہ ہرگز مناسب نہیں کہ ان الفاظ میں کسی طرح کی کمی کی جائے بلکہ اس کے بارے میں تو "شرح مجمع" میں ابن ملکؒ تحریر فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا متفقہ طور پر سب کے نزدیک باعث کراہت ہے۔ البتہ اگر کوئی ان الفاظ میں کچھ اضافہ کر دے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ مثال کے طور پر کوئی لبیک وسعدیک و الخیر بیک کہے تو حرج نہیں بلکہ صاحب کنز تو کافی میں اس کے پسندیدہ ہونی صریح فرماتے ہیں اور علامہ صلی مناسک کے اندر اسے باعث استحباب فرماتے ہیں مگر صاحب شرح وجز کہتے ہیں کہ تلبیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اضافہ باعث استحباب نہیں اور یہی تلبیہ بار بار پڑھے۔ حضرت امام احمدؒ بھی یہی کہتے ہیں۔

حضرت ربیع بن سلیمانؒ تو حضرت امام شافعیؒ سے اضافہ کا جائز نہ ہونا نقل فرماتے ہیں۔ گویا حضرت امام شافعیؒ نے تشہد اور اذان کے اوپر تلبیہ کو قیاس فرمایا اور جس طریقہ سے اذان و تشہد کے کلمات کے اندر تبدیلی درست نہیں ٹھیک اسی طرح یہ درست نہیں کہ تلبیہ کے ان کلمات میں کسی طرح کی تبدیلی ہو۔

عذ الا حاتف یہ تلبیہ میں اضافہ جلیل القدر صحابہ کرامؓ سے ثابت ہے۔ نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت اسی طرح کی ہے اور مسند ابویعلیٰ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس طرح کی روایت ہے۔

فَاِذَا لَبَّيْكَ فَقَدْ اَحْرَمَ فَلْيَتَّقِ مَا نَهَى اللّٰهُ عَنْهُ مِنَ الرِّفَثِ وَالْعُسُوقِ وَالْجِدَالِ وَلَا يَقْتُلْ  
اور جب حج کی نیت کر کے لبیک کہے تو اس کا احرام بندھ گیا پس اللہ کی منع فرمودہ چیزوں جماع، فحش کلام اور لڑنے سے اجتناب کرے۔ اور  
صَبِيٍّ اَوْ لَا يُشِيرُ اِلَيْهَا وَلَا يَدُلُّ عَلَيْهِ وَلَا يَلْبَسُ قِمِيصًا وَلَا سُرًا وَّيْلًا وَلَا عِمَامَةً وَلَا  
شکار نہ کرے اور نہ جانور کی طرف اشارہ کرے اور نہ کسی کو بتائے اور نہ قص و پاجامہ نہ پہنے اور نہ عمامہ یا نعلیہ اور نہ ٹوپی ہی اوڑھے اور  
فَلَنَسُوهُ وَلَا مَبَاءَ وَلَا اخْفَيْنِ اِلَّا اَنْ لَا يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَيَقْطَعُهُمَا مِنْ اَسْفَلِ الْكَعْبَيْنِ وَلَا  
قباء اور موزے پہننے سے پرہیز کرے البتہ اگر جوتے نہ ہوں تو یہ موزے ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ دیے جائیں اور نہ  
يُعْطَى رَأْسُهُ وَلَا وَجْهُهُ وَلَا يَمْسُ طَبْعًا وَلَا يَخْلُقُ رَأْسَهُ وَلَا شَعْرًا بَدَنِهِ وَلَا يَقْصُصُ  
اور نہ ڈھانکنے اور خوشبو لگانے اور سر و جسم کے بال مونڈنے اور داڑھی و ناخن کترنے اور اس پر کسم  
مِنْ لِحْيَتِهِ وَلَا مِنْ ظَفَرِهِ وَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بَوَاسِطِ وَلَا يَزْعُمُ اَنْ وَلَا يَقْصُرُ اِلَّا  
وزعفران کا رنگا ہوا کپڑا پہننے سے احتراز کرے البتہ اگر دھو دیا گیا اور پھر  
اَنْ يَكُونَ غَسِيلًا لَا يَنْقُصُ الصَّبْغُ

بھی باقی رہے تو درست ہے۔



## احرام باندھنے و اکیلے ممنوع چیزوں کا بیان

لغات کی وضاحت :- رفت: ہبستری یا فحش کلام یا عورتوں کی موجودگی میں ہبستری کا ذکر۔ جدال: لڑنا جھگڑنا۔ مثلاً اپنے رفیق سے لڑ بیٹھے۔ بدل: نشان دہی، بتانا۔ مصدحاً: رنگے ہوئے۔ و ساس: ایک قسم کی خوشبو دار گھاس جو تل کی مانند ہوتی ہے یہ رنگائی کے کام میں آتی ہے۔ الصبغ: رنگ۔ الصبغ: رنگا ہوا۔ کہا جاتا ہے ”ثوب صبیغ“ اور ثياب صبیغ۔ رنگا ہوا کپڑا اور رنگے ہوئے کپڑے۔

### تشریح و توضیح

فَاذْهَبِي الْيَمْلَ: تلبیس سے فراغت کے بعد شرعاً وہ محرم شمار ہوگا اور محرم کو فحش باتوں اور لڑنے لڑنے جھگڑنے اور فسق و فجور سے مکمل طور پر اجتناب چاہئے۔ ارشاد ربانی ہے ”فمن فرض فیمن الحج ولا فسوق ولا جدال فی الحج“ ”سو جو شخص ان میں حج مقرر کرے تو پھر (اس کو) نہ کوئی فحش بات (جائز) ہے اور نہ کوئی بے حکمی (درست) ہے اور نہ کسی قسم کا نزاع (زیبا ہے) نہ محرم کو شکار بھی نہ کرنا چاہئے کہ اس کی بھی ممانعت ہے۔ ارشاد ربانی ہے ”یا ایہا الذین امنوا لاتقتلو الصيد وانتم حرم“ (اے ایمان والو وحشی شکار کو قتل مت کرو جبکہ تم حالت احرام میں ہو، بلکہ اس سے بڑھ کر اس کی جانب اشارہ کرنے اور نشان دہی کی بھی ممانعت ہے۔ اس لئے کہ ائمہ ستہ نے حضرت ابو قتادہؓ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے غیر محرم ہونے کی حالت میں گور خر کا شکار کیا اور حضرت ابو قتادہؓ کے رفقاء احرام باندھے ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے والوں سے ملوم فرمایا کہ انھوں نے شکار کی جانب اشارہ یا نشان دہی یا کسی طرح کی مدد کی تھی۔ وہ بولے۔ نہیں۔ تو ارشاد ہوا تب کھانا درست ہے۔

ولا یلبس قمیصاً: محرم کو پہنے ہوئے کپڑے بھی نہ پہننے چاہئیں۔ مثال کے طور پر کرتا یا جامہ وغیرہ۔ علاوہ ازیں عمامہ باندھنے، ٹوپی اور ڈھنڈے اور قبا، موزے پہننے کی بھی ممانعت ہے۔ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی ممانعت فرمائی۔ البتہ اگر اتفاق ایسا ہو کہ کسی محرم کے پاس جوئے موجود نہ ہوں اور اس کی وجہ سے اس کو موزے پہننے کی احتیاج ہو تو ٹخنوں تک انھیں کاٹ کر پہننا درست ہے اس لئے کہ روایت میں موزوں کے پہننے کو ایسی شرط کے ساتھ مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ حضرت امام احمدؒ اور حضرت عطاء کے نزدیک کاٹنے کی احتیاج نہیں اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جس شخص کے پاس جوئے موجود نہ ہوں وہ موزے پہنے اور جس کے پاس تہبند نہ ہو وہ باجامہ پہنے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت کی سند زیادہ قوی اور زیادہ واضح ہے۔ لہذا اسی کو رائج قرار دیا جائے گا۔

ولا یغیطیہا سماء: محرم کو چاہئے کہ اپنے سر اور چہرے کو بھی نہ چھپائے۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ مرموم کے واسطے چہرہ چھپانے کو درست قرار دیتے ہیں اس لئے کہ دارقطنی وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ مرد کا احرام اس کے سر میں ہے اور عورت کا احرام اس کے چہرہ میں۔

احناف کا مسئلہ سلم، نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دیہاتی محرم کی وفات پر یہ ارشاد فرمایا کہ اس کے سر اور چہرے کو نہ چھپاؤ کہ اسے بروز قیامت تبلیہ پڑھتے ہوئے اٹھایا جائے گا۔

**ایک اشکال:**۔۔۔ حدیث کے الفاظ ”فانہ یبعث یوم القیامۃ ملئیا“، ”کہ وہ بروز قیامت تبلیہ پڑھتے ہوئے اٹھایا جائے گا“ کے مفہوم پر تو احناف عمل پیرا ہیں اور محرم کے سر اور چہرے کو چھپانے کو جائز قرار نہیں دیتے مگر منطوق حدیث پر عمل پیرا نہیں ہیں۔ حدیث کے منطوق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ محرم کا سر اور چہرہ کفن سے نہ چھپائیں اور احناف کا عمل اس کے برعکس ہے اس لئے کہ یہ دوسرے مردوں کی مانند محرم میت کے بھی سر اور چہرے کو کفن سے چھپاتے ہیں اس کا سبب کیا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس حدیث کا دراصل دوسری حدیث سے تعارض ہے اور وہ یہ کہ آدمی کے مرنے کے بعد اس کے بجز اعمال ثلاثہ کے باقی سارے عمل ختم ہو جاتے ہیں اور احرام بھی منجملہ دیگر اعمال کے ایک عمل ہے اور مرنے پر اس کا بھی انقطاع ہو گا۔ یہی سبب ہے کہ حج کے واسطے مامور کو مرنے والے کے احرام بالاتفاق بنا کرنا درست نہیں۔ علاوہ ازیں روایت میں ہے کہ اپنے مردوں کو ڈھانپ دو اور مشابہت یہود نہ اپناؤ۔ یہ روایت دارقطنی میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ رہ گیا اعرابی کا واقعہ تو وہ عام حکم سے مستثنیٰ ہے اس واسطے کہ اس کے احرام کا برقرار رہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ معلوم ہو چکا تھا۔

ولا یمس طیباً الخ۔۔۔ محرم کے لئے یہ درست نہیں کہ بعد احرام کپڑے اور جسم وغیرہ میں خوشبو لگائے۔ اس لئے کہ ترمذی وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حج کرنا والا تو پرگندہ بال ہوا کرتا ہے اسی طرح محرم کو سر و بدن کے بال نہ مونڈنے چاہئیں۔

ولا یلبس ثوباً الخ۔۔۔ ایسے کپڑے جنھیں کسم، زعفران اور ورس سے رنگا گیا ہو محرم کو پہننے کی ممانعت ہے البتہ اگر انھیں دھو کر اور زائل کر کے پہننے تو درست ہے کہ مسند ابویعلیٰ وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی روایت کی رو سے ایسے کپڑے استعمال محرم کے لئے مباح ہے۔

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَغْتَسِلَ وَيَدْخُلَ الْحَتَمَ وَيَسْتَظِلَّ بِالْبَيْتِ وَالْمَجْمَلِ وَيَشْدُقُ فِي وَسْطِهِ اَنْهَمِيَانِ اور محرم کے لئے برائے غسل حمام میں جانے اور گھر و کجاوے کے سامنے بیٹھنے میں حرج نہیں۔ اور ہیبانی کسر میں بازو ولا یغسل رأساً ولا لحیتاً بالخطمی ویکثر من التلبیۃ عقب الصلوۃ وکلما علا شفاؤہبٹ درست ہے اور محرم سر اور ڈاڑھی گل خیر و کے ذریعہ نہ دھوئے اور بعد نماز کثرت کے ساتھ تبلیہ پڑھے اور ادبکی جگہ پر جڑے و ادیاؤ لقی۔ رُکبنا و بالاشعاب فاذا دخل بمکۃ ابتدأ بالمسجد الحرام فاذا عاین البیت ہوئے یا بچی جگہ میں اترتے ہوئے یا سواروں سے ملاقات کیوقت اور بوقت صبح کثرت سے تلبیک کہے اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر کثرو کلل شمر ابتداء بالحجر الاسود فاستقبلکما وکعبو وکلل ورفع یدایہما مع التکبیر سے پہلے مسجد حرام میں جائے اور بیت اللہ شریف کو دیکھ کر تلبیک و تہلیل کہے اس کے بعد حجر اسود کے سامنے جا کر تلبیک و تہلیل کہے اور تلبیک کہے

وَأَسْتَلَمَهُ وَقَبَّلَهُ إِنْ اسْتَطَاعَ مِنْ عَلَيْهِ أَنْ يُؤْذِيَ مُسْلِمًا.  
دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر اسے چومے بشرطیکہ کسی مسلمان کو تکلیف پہنچانے کے بغیر یہ ممکن ہو۔

لغت کی وضاحت :- الحمام : غسل کر نیکی جگہ ۔ الہمیان : یا کے زیر اور ہم کے سکون کے ساتھ ۔ وہ چیز جو  
کمر بند سے وسط کمر میں باندھی جائے اور اس میں روپے رکھے ۔ مزدورۃ اس کی اجازت صحابہ کرامؓ اور تابعین سے ثابت  
ہے ۔ خطمی : معروف گھاس جسے گل خیر و کہا جاتا ہے ۔ شہت : ادب کی جگہ ۔ وادی : نشیبی اور نیچی جگہ ۔

## محرم کی واسطے مباح امور

### تشریح و توضیح

وَلَا بَأْسَ الْخ - محرم کی واسطے اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ غسل کرے ۔ مسلم شریف میں  
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں غسل فرمایا ۔ اسیر  
المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے بھی بحالت احرام غسل فرمانا ثابت ہے لیکن واضح رہے کہ امام طحاویؒ  
کے قول کے مطابق نہ انار دست ہے مگر میل چھوڑنے میں کراہت ہے ۔ بلکہ امام مالکؒ تو اس سے بھی بڑھ کر یہ فرماتے ہیں  
کہ اگر غسل خانہ میں میل چھوڑنے کی خاطر بدن ملے تو اس پر نہ دینا لازم ہوگا ۔ محرم کی واسطے گھر اور کجاوہ کا سایہ حاصل  
کرنے میں بھی مضائقہ نہیں ۔ اس لئے کہ مسلم شریف میں روایت ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ پر کپڑے کے ذریعہ  
سایہ کیا ۔ حضرت امام مالکؒ خیمہ وغیرہ کے ذریعہ سایہ کرنے کو منع فرماتے ہیں ۔ لیکن حضرت اسامہؓ کی روایت اس کے  
خلاف حجت ہے ۔ اس کے علاوہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کپڑے کو درخت پر ڈال کر سایہ حاصل فرماتے تھے ۔  
اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی واسطے خیمہ گاڑا جایا کرتا تھا ۔

وَلَيْكَز مِنْ التَّبْلِيَةِ الْخ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ ان مواقع میں اسی طریقہ سے تبلیہ بڑھا کرتے  
تھے ۔ یعنی بیت اللہ شریف کو دیکھ کر تکبیر و تہلیل کہی جلتے ۔ اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت میں رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کا اس موقع پر تین مرتبہ تکبیر پڑھنا اور لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملك ولہ الحمد وہو علی کل شیء قدیر  
پڑھنا ثابت ہے ۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ سلف ان حالات اور ان مواقع میں تبلیہ کی کثرت کو پسند فرماتے تھے ۔  
وَأَسْتَلَمَهُ الْخ - اگر منہ سے جو نام ممکن نہ ہو یا ہاتھ سے چھونا ممکن نہ رہے تو مثلاً عصا وغیرہ سے چھو کر اسے چوم لے  
اور ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کا عصا سے استیلام کیا یہ روایت بخاری شریف میں موجود ہے

ثُمَّ أَخَذَ عَنْ يَمِينِهَا مَا يَلِي الْبَابَ وَقَدْ اضْطَبَعَ رِءَاءَ كَقَبْلَ ذَلِكَ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ سَبْعَةً  
اس کے بعد اپنی دائیں جانب سے جدہ رہا بیت اللہ ہے چادر کا اضطباع کرتے ہوئے طواف بیت اللہ سات بار

أَشْوَاطٌ وَيَجْعَلُ طَوَافًا مِنْ دَسَاءِ الْحَظِيمِ وَيُرْمِلُ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثِ الْأَوَّلِ وَيَمِشُّ فِي حَظِيمِ كَرَىٰ أَوَّلِ سَبِيلٍ تَيْنِ شَوْطِ مِيسِ اِكْرَهْ كَرِ حِلِّ اَدْرِ بَا تِي مِيسِ اَبِي مَا بَقِيَ عَلَىٰ هَيْئَتِهَا وَتَسْتَلِمُ الْحَجَرَ كُلَّمَا مَرَّ بِهِ إِنْ اسْتَطَاعَ وَيَخْتِمُ الطَّوْفَ بِالْاِسْتِغْلَامِ ثُمَّ يَأْتِي بَيْتَ كَعْبَةَ الْمُطَوِّفِينَ أَوْ رَجَبَ بَنِي الْحَارِثِ السُّودِيِّ قَرِيبَ سَبْعِينَ مِائَةً مِنْ بَيْتِ الْغَابِثِ أَوْ حَيْثُ مَا نَاسَبَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهَذِهِ الطَّوْافُ طَوَافُ الْقُدُومِ اس کے بعد مقام ابراہیم میں آکر دو رکعت پڑھے یا مسجد میں جس جگہ پڑھنا ممکن ہو۔ اور یہ طواف طواف قدوم کہلاتا ہے وَهُوَ سُنَّةٌ لِّمَنْ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَلَيْسَ عَلَىٰ أَهْلِ مَلَكَةِ طَوَافِ الْقُدُومِ اور یہ واجب نہیں بلکہ مسنون ہے اور مکہ والوں پر طواف قدوم نہیں۔

## طواف قدوم کا ذکر

لغات کی وضاحت :- اضْطَبَّحَ : چادر کو داہنی بغل کے نیچے کر کے اس کے کنارے اپنے بائیں کانڈھے پر ڈالنا۔ یہ اضطباع کہلاتا ہے۔ الاشواط - شوط کی جمع : غایت ، چکر ، غایت تک ایک مرتبہ دوڑنا۔ کہا جاتا ہے : جری الفرس شوطاً : گھوڑے نے ایک چکر لگایا۔ الحطيم - حطم سے مشتق ہے۔ الحطم کے معنی ہیں ٹوٹا ہوا ، وہ اس جگہ کا نام ہے جہاں میزاب کعبہ ہے۔ حطيم کو اس لئے حطيم کہتے ہیں کہ اسے قریش نے بیت اللہ سے نکال دیا۔

تشریح و توضیح : انتم اخذوا عن یحییٰ بنہ - حجر اسود کو چوم کر اضطباع کرتے ہوئے اپنی دائیں جانب سے جس طرف کہ باب بیت اللہ ہے حج حطيم بیت اللہ شریف کا سات مرتبہ طواف کرے۔ اس شکل

میں کعبہ طواف کنندہ کی بائیں جانب رہے گا۔ دائیں جانب سے آغاز کا سبب یہ ہے کہ طواف کرنا والا گویا مقتدی اور بیت اللہ گویا امام ہے۔ اور مقتدی اگر ایک ہو تو وہ امام کی دائیں جانب ہی کھڑا ہوا کرتا ہے۔ طواف کے سات اشواط میں سے پہلے تین میں رمل کریگا یعنی کانڈھوں کو ہلاتا ہوا اگر ٹاتا ہوا چلے گا جس طرح کہ مجاہد صفوف قتال میں اکڑ کر چلا کرتا ہے اور باقی چار شوط میں اپنی ہیئت کے مطابق چلے گا۔ روایات اس پر متفق ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح طواف فرمایا تھا۔ بخاری اور مسلم اور ابوداؤد میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے اور سند احمد میں حضرت ابوالطفیلؓ سے اسی طرح نقل کیا گیا۔

فائدہ ضروریہ :- حضرت عبداللہ ابن عباسؓ رمل کو مسنون نہیں فرماتے۔ اس واسطے کہ رمل کا سبب کفار کے اس طعن کا جواب دینا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کی آب و ہوا و بخار سے کمزور کر دیا ہے۔ اور اس کے ذریعہ خود کو قوی ظاہر کرنا تھا اور وہ سبب بعد میں باقی نہیں رہا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حضرت جابرؓ کی مرفوع روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ الوداع میں طواف کرتے ہوئے تین شوط میں رمل فرمانا ثابت ہے۔ یہ روایت مسلم اور نسائی







میں سعی کرے اور اس جگہ بھی سارے وہی کام کرے جو کوہ صفا پر کر چکا تھا۔ اس طریقہ سے سات مرتبہ طواف کرے۔ یعنی صفا سے آغاز کرے اور اختتام مروہ پر ہو۔ تو کوہ صفا سے مروہ تک آ جانا ایک چکر ہے اور کوہ مروہ سے کوہ صفا تک جانا دوسرا چکر۔ اس طریقہ سے ساتوں چکر کا اختتام مروہ پر ہو گا۔

وَهَذَا شَوْطُ الْإِلَهِ طَيَّأُوهُ سَعَى نَقْلٍ كَيْفَا لِيَلْبَسَهُ كَمَكْرُهُ صَفَاةً مَرْدَةً تَنْكٌ أَوَّلُ بَحْرِ مَرْدَةٍ سَعَى كَوْنِ صِفَاتِكَ أَتَدْرِفَتْ  
ممكن ایک شوط ہے۔ جس طرح کہ اندرون طواف حج اسود سے آغاز پھر اس تک لوٹنا ایک شوط ہو جاتا ہے لیکن  
در اصل یہ درست نہیں۔ علامہ قدوریؒ ”ذی الشواط“ تمیز کر اس پر متنبہ فرما رہے ہیں اس کا سبب دراصل یہ ہے کہ حضرت  
جابر بن عبد اللہ مروی روایت کے الفاظ یہ ہیں ”فلما كان آخر طوافه على المروة“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف  
کا اختتام مردہ پر ہوا۔ اگر صفات تک ایک شوط تسلیم کیا جائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف کا اختتام  
پہلے مردہ کے صفائے روتا۔

یبتدئ بالصفا الخ۔ یعنی سحی کا آغاز کوہ صفا سے ہو۔ اس لئے کہ مروہ سے آغاز پر کوہ صفا تک ایک شوط قرار دیا جائے گا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کا آغاز صفا سے کیا اور ارشاد ہوا کہ اسی سے آغاز کرو جس سے اللہ تعالیٰ نے آغاز فرمایا۔ یہ روایت دائرۃ قطنی وغیرہ میں ہے۔ آیت مبارکہ "ان الصفا والمروة من شعائر اللہ" میں صفا کا ذکر پہلے ہے۔ پس سحی کا آغاز بھی اسی سے ہوگا۔

فائدہ ضروریہ: عندالافتاح سنی واجب قراردی گئی ہے رکن نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام مالکؒ اور مالک روایت کیطابق حضرت امام احمدؒ اسے رکن قرار دیتے ہیں۔ ان کا مسئلہ طبرانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد دیکھا جی ہے کہ اللہ نے تم پر سعی فرض کی پس سعی کرو۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ روایت فنی ہے اور فنی روایت کے ذریعہ رکعت ثابت قرار نہیں دیکھائی۔

تشریع بقیم بمکہۃ الاولیاء بعد طواف وسیع بحالت احرام مکہ مکرمہ میں مقیم رہ کر کثرت سے طواف کرتا رہے۔ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ طواف بیت اللہ نفاذ ہے سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے طواف کے اندر گفتگو مباح کر دی۔

وَإِذَا كَانَ قَبْلَ يَوْمِ التَّوْبَةِ بَيَّوْمَ خُطْبِ الْأَمَامِ خُطِبَتْ لِلنَّاسِ فِيهَا الْخُرُوجُ إِلَى  
 الدَّرْدِيَةِ كَالْيَوْمِ مِنْ سَبِيلِ الْأَمَامِ خُطْبُهُ بَرْ - جس کے اندر لوگوں کو مَنیٰ میں جانے اور  
 مَنیٰ وَالصَّلَاةُ بِعَرَفَاتٍ وَالْوُقُوفُ وَالْإِفَاقَةُ  
 عرفات میں نماز پڑھنے اور طواف وقوف و افادہ سے آگاہ کرے۔

لغت کی وضاحت: یوم الترویج: یعنی آسمانیوں ذی الحجہ۔ نو ذی الحجہ کو عرفہ، اور دس ذی الحجہ یوم النحر کہا جاتا ہے۔





## عرفہ کے وقوف کا ذکر

لغات کی وضاحت :- یوم الترویۃ : ذی الحجہ کی آٹھ تاریخ۔ رمی جمار : پتھریاں یا کنکریاں مارنا۔  
خضر : قربانی کرنا، ذبح کرنا۔ موقوف : قیام کی جگہ۔ التمسنا سکت : منسک کی جمع : حج کے افعال۔  
تشریح و توضیح : خرج الی معنی واقام الہ۔ آٹھ ذی الحجہ کو نماز فجر مکہ مکرمہ میں پڑھنے کے بعد منیٰ پہنچے اور  
نوذی الحجہ کی فجر تک وہیں مقیم رہے اس کے بعد نوذی الحجہ کو آفتاب طلوع ہونے پر

منیٰ سے عرفات پہنچے۔ اس جگہ امام نماز ظہر سے قبل دو خطبہ خطبہ جمعہ کی مانند پڑھے اور ان خطبوں میں وقوف  
عرفہ و مزدلفہ پھر ان دونوں مقامات سے لوٹنے اور ربی حرات اور قربانی، سر موڑنے اور طواف زیارت وغیرہ کے  
احکام سے لوگوں کو آگاہ کرے اور انکی تعلیم دے۔ پھر خطبہ کے بعد نماز ظہر و عصر لوگوں کو پڑھائے اور ان میں ایک  
اذان اور دو اقامتیں ہوں یعنی نماز ظہر کی واسطے اذان و اقامت دونوں ہی جائیں اور نماز ظہر پڑھنے کے بعد  
نماز عصر کی واسطے محض اقامت کہی جائے۔ اس لئے کہ نماز عصر عادت کے خلاف قبل از وقت پڑھتے ہیں۔ اس  
واسطے اس سے آگاہ کرنا لازم ہے اور اس اطلاق کے واسطے اقامت کافی ہو جاتی ہے۔ یہ دو نمازیں اس طرح  
اکٹھی پڑھنے کو جمع تقدیم کہتے ہیں اور اس کا ثبوت مشہور روایات سے ہے۔

باز اذان و اقامتیں الہ۔ عرفات میں پڑھی جانے والی نماز ظہر و عصر کی واسطے اذان و اقامت کہیں یا نہ کہیں۔ نیز  
اقامت ایک ہو یا دو ہوں اس کے بارے میں چھ مذہب منقول ہیں اور وہ حسب ذیل ہیں :-

۱، احناف کا مذہب جس کا ذکر سطور بالا میں ہو چکا، ایک اذان ہو اور ایک اقامت۔ اصحاب نواہر، حضرت امام  
شافعی کا ایک قول، حضرت امام زفر، حضرت امام احمد، حضرت عطاء، امام طحاوی اور حضرت ابو نؤیرؒ فرماتے ہیں  
۳، دو اذانیں اور دو اقامتیں ہوں۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ، حضرت علیؓ اور حضرت امام محمدؒ بن باقر سے اسی طرح  
منقول ہے ۴، محض دو اقامتیں ہوں۔ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت سالم بن عبداللہؓ سے اسی طرح مروی ہے۔  
امام شافعیؒ کا ایک قول اسی کے مطابق ہے۔ امام احمدؒ اور حضرت سفیان ثوریؒ بھی یہی فرماتے ہیں ۵، محض ایک  
اقامت۔ حضرت ابوبکر بن داؤدؒ یہی فرماتے ہیں ۶، نہ اذان ہے اور نہ اقامت۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ رضی اللہ عنہ  
سے یہ منقول ہے۔

صلیٰ کل واحد منہما الہ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دو نمازیں اکٹھی پڑھنا درست ہونکی تین شرطیں  
ہیں ۱، خود خلیفہ وقت یا اس کے قائم مقام قاضی وغیرہ ہو، اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ  
الگ الگ نماز پڑھیں۔ ۲، ظہر و عصر دونوں کے وقت احرام حج باندھے ہوئے ہوں۔ اور اگر ایسا ہو کہ نماز ظہر  
احرام عمر سے پڑھے اور نماز عصر احرام حج سے یا احرام کے بغیر تو دونوں نمازیں اکٹھی پڑھنا جائز نہ ہوگا۔  
۳، باجماعت پڑھنا۔ اگر کوئی شخص نماز ظہر تنہا پڑھے تو اس کے واسطے یہ جائز نہیں کہ وہ نماز عصر  
امام کے ساتھ پڑھے بلکہ وہ نماز عصر اپنے مقررہ وقت پر پڑھے گا۔ مفتی بہ قول یہی ہے۔ امام ابو یوسفؒ

وامام محمدؑ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں اس کیلئے استعد کافی ہے کہ احرام حج ہو۔

تحتہ بتوجہ الی الموقف الخ۔ بعد نماز موقف کی جانب پہنچ کر جبل رحمت کے نزدیک کلاے کلاے پتھروں کے قریب قبلہ رخ ہو کر ٹھہرا مسنون ہے۔ عوام کا پہاڑ پر چڑھ کر کھڑے ہونا جو معمول ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ بجز بطنِ عنہ کے سارے اوقات ٹھہرنا مکافا ہے۔ البتہ بطنِ عنہ میں ٹھہرنا درست نہیں کہ ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں وہاں نیا سے منع کیا گیا ہے۔

فائدہ ضروریہ :- عرفہ کا وقوف حج کے کنوں میں سے عظیم ترین رکن شمار ہوتا ہے۔ ترمذی وغیرہ میں مروی روایت کے اندر وقوفِ عرفہ کو حج کہا گیا ہے۔ اس کی درستگی کی دو شرطیں ہیں (۱) وقوف زمینِ عرفات میں ہوا ہو۔ (۲) عرفہ وقت کے اندر وقوف ہو۔ وقوفِ عرفہ کی شرط نہ نیت کرنا ہے اور نہ کھڑے ہونا اور نہ یہ وجوب کے درجہ میں ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص بھاگتے ہوئے اور چلتے یا سوتے ہوئے یا بیٹھ کر وقوف کر لے تو یہ وقوف درست ہوگا۔

و یحبہ فی الدعاء۔ یوم عرفہ میں خاص طور پر درجائے رحمت باری جوش میں ہوتا ہے اس لئے اس موقع سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھانا اور گرا کر انتہائی خشوع و خضوع کے ساتھ گریہ و زاری کرتے ہوئے دعا کرنی چاہئے۔ یہ نعمتِ عظمیٰ خوش نصیبوں کو میسر ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عرفہ کی دعا کو افضل دعا ارشاد فرمایا مکہ معظمہ میں پندرہ جگہیں ایسی ہیں کہ جہاں پر ہر دعا قبول ہوتی ہے اور وہ حسب ذیل ہیں۔ (۱) کعبہ (۲) ملزم (۳) عرفہ (۴) مزدلفہ (۵) حجر اسود (۶) طواف (۷) سعی (۸) صفا (۹) مروہ (۱۰) زمزم (۱۱) مقام ابراہیم (۱۲) میزابِ رحمت۔ جمودل کے قریب ۱۵۔ اور قبولیت دعا کے اوقات حضرت حسن بصریؒ کے اس خط میں ہیں جو انھوں نے مکہ والوں کو تحریر فرمایا تھا۔ وہ اوقات اس طرح ہیں۔ (۱) کعبۃ اللہ میں بعد عصر (۲) ملزم میں نصف شب (۳) عرفات میں غروب کے وقت (۴) مزدلفہ میں طلوع آفتاب کے وقت (۵) اندرون طواف ہمہ وقت (۶) سعی اور صفا مروہ کے اوپر عصر کے وقت (۷) زمزم کے قریب غروب کی وقت (۸) میزابِ رحمت کے نیچے اور مقام ابراہیم میں بوقت صبح (۹) حمار کے قریب طلوع آفتاب کے وقت۔

فَإِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ أَفْأَضْ الْأَمَامُ وَالنَّاسُ مَعًا عَلَى هَيْئَتِهِمْ حَتَّى يَأْتُوا الْمَزْدَلِفَةَ فَيَنْزِلُونَ  
اور آفتاب غروب ہوئے پر امام اور اس کے ہمراہ لوگ اپنی رفتار کے مطابق چلیں حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچ جائیں تو اتر بڑیں  
بہمًا وَ الْمَسْتَحَبُّ أَنْ يَنْزِلُوا بِقَرَبِ الْجَبَلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْمَيْقِدَةُ يَقَالُ لَهُ قُزَحٌ وَيَصِلُ الْأَمَامُ  
اور با عث استحباب ہے کہ اس پہاڑ کے نزدیک اتریں جس پر کہ میقده ہے اور جسے قزح کہا جائے اور امام لوگوں کو  
بِالنَّاسِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءُ بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ وَمَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ فِي الطَّرِيقِ لَمْ يَحْزُ عِنْدَ الْإِلَهِ  
بوقتِ عشاء، نماز مغرب و عشاء پڑھائے اس میں ایک اذان اور ایک تکبیر ہو اور کسی کارستہ میں نماز مغرب پڑھنا امام ابوحنیفہؒ  
حَنِيفَةً وَحَسْبُ رَحْمَتِ اللَّهِ فَإِذَا أَطْلَمَ الْفَجْرُ صَلَّى الْأَمَامُ بِالنَّاسِ الْفَجْرَ بَغْلَسٍ ثُمَّ دَقَّتْ  
اور امام محمدؑ کے نزدیک جائز نہ ہوگا اور صبح صادق طلوع ہوئے پر امام جلس ہی میں لوگوں کو نماز فجر پڑھا دے اس کے بعد







کے رخ میں موجود مہاڑ سے لائے۔ تو دراصل ان جگہوں کی تعیین نہیں۔ جس جگہ سے اٹھانی چلے اٹھالے البتہ جہز کے نزدیک بڑی ہوئی کنکریوں کو نہ اٹھائے کہ یہ مردرد ہوتی ہیں۔ حضرت ابن جبر کا بیان ہے کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے جہز کے قریب کنکریوں کا ڈھیر نہ لگنے کا سبب پوچھا تو حضرت ابن عباسؓ فرماتے لگے۔ نتیجہ یہ نہیں کہ مقبول حج والوں کی کنکریوں کو اٹھوایا جاتا ہے اور حج مقبول نہ ہونے والوں کی کنکریوں کو وہیں دھن دیا جاتا ہے۔

ثُمَّ يَأْتِي مَكَّةَ مِنْ يَوْمِهِ ذَٰلِكَ أَوْ مِنَ الْغَدِ أَوْ مِنْ بَعْدِ الْغَدِ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ طَوَافَ اس کے بعد مکہ مکرمہ اسی دن یا دوسرے دن یا تیسرے دن آئے اور بیت اللہ کا طواف زیارت الزیارة سبعة اشواط فان كان سعي بين الصفا والمروة عقيب طواف القدوم لم يؤمل کرے سات شوط۔ پھر اگر وہ طواف قدوم کے بعد صفا و مروه کی سعی کر چکا ہو تو وہ اس طواف کے اندر نہ مل کرے فی هذا الطواف ولا سعى عليه وان لم يكن قد سعى رمل في هذا الطواف ويسعى اور نہ اس پر سعی ہے۔ اور اس سے قبل سعی نہ کرنے پر اس طواف کے اندر رمل اور بعد طواف بعداً علی ما قد مناه وقد حل له النساء وهذا الطواف هو المفروض في الحج والعمرة کسی کرے جیسے کہ ہم ذکر کر چکے ہیں اور اب اس کی واسطے عورت بھی حلال ہو جائیگی اور حج کے اندر یہ طواف فرض ہے اور اسے ان تاخیر عن هذا الايام فان اخروا عنها الزمان دم عند ابي حنيفة رحمہما اللہ تعالیٰ دنوں سے مؤخر کرنا باعث کراہت ہے اگر مؤخر فرمایا تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اس پر دم واجب ہوگا اور وقال لا شيء عليه۔

امام ابو یوسفؒ و امام احمدؒ کے نزدیک اس کے اور کوئی شی لازم نہ ہوگی۔

## طواف زیارت کا ذکر

لغات کی وضاحت :- سبعة : سات۔ عقب : بعد۔ رمل : اگر نہ چلنا۔ مفروض : فرض کیا گیا۔

تشریح و توضیح :- ثَمَّ يَأْتِي مَكَّةَ مِنْ يَوْمِهِ ذَٰلِكَ الخ۔ اس کے بعد دوسری الحج یا گیارہ یا بارہ ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ آکر طواف زیارت کر لے۔ اگر اس نے اس سے قبل بھی سعی کی ہو تو اس صورت میں جب وہ یہ طواف کرے تو اس میں رمل نہ کرے اور نہ سعی۔ کہ انھیں مکرر کرنا مشروع نہیں البتہ اگر اس سے قبل رمل و سعی نہ کر سکی صورت میں رمل بھی کرے اور سعی بھی پھر کر نوا لا ستر کو بھی چھپائے ہوئے ہو اور اس کے ساتھ ساتھ حدث و نجاست سے بھی پاک صاف ہو۔ پاک نہ ہو سبکی صورت میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا طواف نہ

ہونیکے درجہ میں ہوگا۔ تاخرین احناف کی رائیں اس بارے میں مختلف ہیں کہ بوقت طواف طہارت وجوب کے درجہ میں ہے یا یہ سنت ہے۔ تو ابن شجاع مسنون کہتے ہیں اور ابو بکر رازی فرماتے ہیں کہ واجب ہے۔  
 هو المفضل ورضی الخرج کے اندر طواف زیارت فرض قرار دیا گیا اسی کے دوسرے نام طواف رکن، طواف یوم النحر اور طواف افاضہ بھی ہیں۔ اس لئے کہ آیت مبارکہ ”وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ (الآیۃ) میں اسی طواف کا مکرر فرمایا گیا۔  
 اس طواف کے پہلے چار شرط کا درجہ رکن کا ہے اور باقی تین شروط واجب کے درجہ میں ہیں۔  
 ویکوۃ تلخیصہ الخ۔ طواف کے مقررہ دن ہیں۔ یعنی دس ذی الحجہ یا گیارہ یا بارہ ذی الحجہ۔ طواف ان تین دن سے مؤخر کرنے میں کراہت تحریمی لازم آتی ہے۔ ایسا کرنے کی صورت میں امام ابو حنیفہ ترک واجب کے باعث وجوب دم کا حکم فرماتے ہیں۔ مفتی نے قول یہی ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آیت کریمہ ”فَلْيَطُوفُوا اطِّعُوا الْبَاسِ الْفَقِيرَ“ کے اندر ذبح اور ذبیحہ کے کھلنے پر طواف کو معطوف فرماتے ہوئے فرماتے ہیں ”وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ اور عطف بواسطہ واؤ ہونکی صورت میں اس کا تقاضہ یہ ہوتا ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ کے بیچ میں اندرون حکم مشارکت ہو اور ذبح کی تعین حجر کے دنوں کیساتھ ہے تو اس طرح طواف بھی حجر کے دنوں میں متعین ہوگا۔ البتہ عورت کو حیض یا نفاس آ رہا ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ قرار دی جائیگی اور اس کے لئے طواف کو ان دنوں سے مؤخر کرنا مکروہ نہ ہوگا۔

ثُمَّ يَعُودُ إِلَى مَنَىٰ فَيَقِيمُ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ النُّحْرِ رَمَى الْجِمَارَ  
 پھر منیٰ کی جانب واپس ہو کر وہیں ٹھہرے اور ایام نحر کے دوسرے دن سورج ڈھلنے پر تینوں جرات کی رمی کرے۔  
 الثَّلَاثُ يَتَّبِدُ إِلَى الْبَيْتِ تَلَى الْمَسْجِدِ فَيَرْمِيهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ مُكْتَرِمًا مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَهَا  
 مسجد خیف والے حجرے سے آواز کرے پھر اس پر سات کنکریوں کو مارے ہر کنکری پر تجسس کرے پھر اس حجرے کے قریب  
 فَيَذُرُّ عَوَاثِمَ يَرْمِي الَّتِي تَلِيهَا مِثْلُ ذَلِكَ وَيَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَذُرُّ حِجْرَةَ الْعَقَبَةِ كَذَلِكَ وَلَا  
 رک کر دعا کرے پھر اس سے متصل حجرے کی رمی کرے اور اس کے نزدیک بھی رکے اس کے بعد اسی طرح حجرہ عقبہ کی رمی کرے اور حجرہ  
 يَقِفُ عِنْدَهَا فَإِذَا أَكْبَانَ مِنَ الْعِدْرِ رَمَى الْجِمَارَ الثَّلَاثَ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ كَذَلِكَ وَإِذَا  
 عقبہ کے قریب نہ ٹھہرے پھر اگلے دن تینوں حجروں کی رمی سورج ڈھلنے کے بعد اسی طریقہ سے کرے۔ اور جو شخص  
 أَرَادَ أَنْ يَتَجَمَّلَ النَّفَرُ نَفَرًا إِلَى مَكَّةَ وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَقِيمَ رَمَى الْجِمَارَ الثَّلَاثَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ  
 جلد جانا چاہتا ہو تو وہ مکہ مکرمہ چلا جائے اور وہاں ٹھہرنا چاہے تو چوتھے دن سورج ڈھلنے کے  
 بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ كَذَلِكَ فَإِنْ قَدَّمَ الرَّمْيَ فِي هَذَا الْيَوْمِ قَبْلَ الزَّوَالِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ  
 بعد اسی طریقہ سے رمی کرے۔ اگر کوئی اس روز زوال آفتاب سے قبل بعد طلوع فجر کنکریاں مارے تو  
 جَاءَهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ لَا يَجُوزُ وَكَوَرُهُ أَنْ يُقَدَّمَ الْإِنْسَانُ ثَلَاثًا إِلَى مَكَّةَ وَيَقِيمُ بِهَا  
 ابو حنیفہ اسے درست قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک درست نہیں اور کسی کو اپنا سامان پہلے کہ مسجد نبویؐ اور خود کنکریاں

حتیٰ بیداری  
ارے تک وہیں رہنا باعثِ کرامت ہے۔

## تینوں جمروں کی رمی کا ذکر

لغات کی وضاحت :- آیات النحر: قربانی کے دن - التلث: تین - تلی: پاس، قریب، متصل - الراب: چوتھا - ثقل: اسباب، سامان۔

تشریح و توضیح | ثمر یعود الی منیٰ الہ - طواف زیارت سے فراغت کے بعد منیٰ واپس آجائے اور پھر گیارہ ذی الحجہ کو بعد زوال آفتاب تینوں جمروں کی رمی کرے۔ رمی کا جب آغاز کرے تو مسجد حیف

کے قریب والے حجر سے کرے جسے حجرہ اولیٰ کہتے ہیں۔ اس کے بعد حجرہ وسطیٰ کی رمی کرے جو پہلے حجرہ سے نزدیک ہے ان دونوں کے بیچ میں مشکل سے پینتیس ہاتھ کا فاصلہ ہوگا۔ اس کے بعد رمی حجرہ عقبہ کی کرے۔ حجرہ اولیٰ اور عقبہ کا درمیانی فاصلہ اڑتالیس ہاتھ ہے۔ تینوں جمروں کی یہ ذکر کردہ ترتیب واجب نہیں بلکہ صرف سنن ہے۔

ثم یقف عندا الہ ٹھہرنے اور نہ ٹھہرنیکے بارے میں ضابطہ یہ ہے کہ ہر ایسی رمی جس کے بعد رمی ہو اس میں ٹھہرنے اور ٹھہر کر دعا و استغفار کرے اور ایسی رمی جس کے بعد اور رمی نہ ہو تو اس میں نہ ٹھہرے۔ ابو داؤد نے الاموئنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت کی ہے۔

فان قدم الرمی فی هذا الیوم الہ اگر ایامِ نحر کے چوتھے دن یعنی تیرہ ذی الحجہ کو زوال آفتاب سے قبل رمی کرے تو ایسا کرنا حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مع الکرامت درست ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اسی طرح مروی اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔

فاذا انقرا الی مکة نزل بالْمُحَصَّبِ ثَمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةً اشواط لا یبرئ فیها و هذا بہرکہ اگر محصب میں ٹھہرے۔ اس کے بعد طواف بیت اللہ کرے سات شوط اور ان کے اندر رمل نہ کیا جائے۔ اہل طواف الصلہ و هو واجب الا علی اہل مکة ثم یعود الی اہلہا فان لم یکن خل الماحرم مکہ کے علاوہ ہر طوافِ صدر واجب ہے۔ اس کے بعد اپنے گھر لوٹے۔ اگر محرم مکہ میں داخل ہو نیکیے بجائے مکة و توجہ الی عرفات و وقف بہا علی ما قلنا منہا سقط عنہ طواف القدوم ولا شئ عرفات چلا جائے اور اس کے مطابق وقوف کرے جس کو ہم بیان کر آئے تو طوافِ قدوم اسے ساقط ہو جائیگا اور اس علیہا لتربہا و من اذ من لک الوقوف یعرفہ ما بین زوال الشمس من یوم عرفۃ الی طلوع طواف کے ترک پر کوئی شئی لازم نہ ہوگی اور جسے وقوف عرفہ کے دن سورج دھلنے سے یوا الخمر کے فجر کے طلوع تک الفجر من یوم النحر فقد اذ من لک الحج و من اجتازہ بعرفۃ و هو نائم او مضطج علیہ او مل جائے تو اسے حج مل گیا۔ اور جو شخص عرفات سے سوئے ہوئے یا بحالت بے ہوشی گزر جائے

لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ عَزَاثٌ أَجْزَأُ ذَٰلِكَ عَنِ الْوُقُوفِ وَالْمَرْأَةُ فِي جَمِيعِ ذَٰلِكَ كَالرَّجُلِ غَيْرُ  
 یا یہ اس سے واقف نہ ہو کہ وہ عذر ہے تو بحق و قوت عذر یہ اس کی واسطے کافی ہوگا اور عورت سارے احکام میں مرد کی مانند ہے بجز  
 انہا لا تكتشف رأسها وتكشف وجهها ولا ترفع صوتها بالتبليغ ولا ترمل في الطواف  
 اس کے کدوہ اپنے سر کو کھولے اور وہ اپنے چہرے کو کھولے اور عورت باؤا و بلند بلندی نہ کہے اور وہ طواف کے اندر رمل نہ  
 وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ وَلَا تَخْلُقُ وَلَكِنْ تَقْصُرُ -  
 کرے گی اور نہ میلین انھریں کے بیچ میں سی کرے اور سر نہ زندانے کے بجائے صرف بال کتر دے

## طواف صدر کا ذکر

لغات کی وضاحت :- اجتناء : گذر گیا۔ مغتبی : بے ہوش۔ تقصی : قصر سے : بال کتر دانا۔  
 تشریح و توضیح : نزل بالْمُحْضَبِ الْإِ - منی سے جب مکہ مکرمہ لوٹے تو پہلے محضب میں اترے اور اس  
 مغرب و عشاء وہاں پڑھنا اچھا ہے اور محضب میں ذرا سا سو کر مکہ مکرمہ آئے۔ بخاری شریف میں حضرت انس  
 سے اسی طرح مروی ہے۔ حضرت امام شافعیؒ اسے مسنون قرار نہیں دیتے ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم اتفاقی طور پر محضب میں تشریف فرما ہوئے تھے۔ احناف کے نزدیک بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ  
 سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منی میں یہ ارشاد فرمایا کہ کل ہمارا الرنا خیف بنو کنانہ (محضب) میں ہوگا  
 هَذَا طَوَافُ الصَّلَاةِ الْإِ - مکہ مکرمہ سے رخصت ہوتے وقت رمل و سعی کے بغیر سات بار طواف کرے۔  
 اسے طواف وداغ اور طواف صدر بھی کہا جاتا ہے۔ عند الاحناف و امام احمدؒ اس کا وجوب محض آقاویوں (باہر  
 سے آنیوالے حجاج) پر ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ اسے مسنون قرار دیتے ہیں۔ احناف کا  
 مسئلہ سلم شریف میں مروی حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
 فرمایا کہ تم میں سے کوئی اس وقت تک نہ لوٹے جب تک اخیر میں طواف بیت اللہ نہ کرے۔

متفرق مسائل کا بیان :- اگر کوئی شخص میقات سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ نہ جائے بلکہ سیدھا  
 عرفات پہنچ جائے تو اس صورت میں اس سے طواف قدوم ساقط  
 ہو نہ کا حکم ہوگا۔ اس لئے کہ آغاز حج میں طواف قدوم اس طریقہ سے مشروع ہے کہ باقی حج کے افعال کا ترتیب اس  
 پر ہو نا ہے۔ لہذا اس کے خلاف عمل کا مسنون ہونا ممکن نہیں۔ "سقط عنا" کا مقصود یہ ہے کہ اب طواف  
 قدوم اس کے حق میں مسنون نہیں رہا۔  
 ومن ادھا لث الْإِ - جو شخص نوزدی الحجہ یوم عرفہ کے زوال سے لیکر دس ذی الحجہ کی فجر تک عرفات میں ذرا



دیر بھی ٹھہر گیا تو اس کا حج مکمل ہو گیا خواہ اس کو اس کے عرفات ہو نیکیا پتہ ہو یا نہ ہو اور خواہ اس کا وہاں ٹھہرنا نہ ہو یا ہوشی کی حالت میں ہو یا نہ ہو۔ اس لئے کہ حج حدیث کی صراحت کی عطا بقی و قوت عرفہ ہے اور اس کی واسطے شرط شخص وہاں موجودگی ہے۔ نہ و قوت کی نیت کی شرط ہے اور نہ علم ہونے کی شرط۔

## بَابُ الْقِرَانِ

(قرآن کا ذکر)

الْقِرَانُ أَفْضَلُ عِنْدَنَا مِنَ التَّمَتُّعِ وَالْإِفْرَادِ -  
عند الاحناف تمتع اور افراد سے قرآن افضل ہے

### تشریح و توضیح

بَابُ الْ- حج افراد کا جہان تک معاملہ ہے وہ مفرد کے درجہ میں ہے۔ اس واسطے کہ یہ شخص احرام حج پر مشتمل ہوتا ہے اور قرآن کا درجہ مرکب کا سا ہے کہ یہ حج اور عمرہ دونوں کے احرام پر مشتمل ہوتا ہے۔ قرآن دراصل مصدر قرآن ہے اور اس کے معنی ہیں اکٹھا کرنا، ملانا۔ کہا جاتا ہے ”قرن البعیرین“ (دو اونٹ ایک ہی رسی میں باندھ دیئے)۔ قرآن میں احرام حج و عمرہ بیک وقت باندھنے کی بنا پر اسے قرآن سے موسوم کرتے ہیں۔

(القرآن) افضل ال- اس بار میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ تینوں قسموں میں سے کون سی قسم افضل ہے اور اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں قارن تھے یا تمتع یا مفرد۔ تو کثیر روایات سے جو بخاری و مسلم وغیرہ میں مروی ہیں یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں تفصیل سے بیان کیا ہے کہ قرآن ان دونوں سے افضل ہے۔

حج تین قسموں پر مشتمل ہے ۱۰ افراد ۲۰ تمتع ۳۰ قرآن۔ عند الاحناف قرآن ان سب میں افضل ہے۔ اور اس کے بعد تمتع افضل ہے اور پھر افراد۔ مسند احمد اور طحاوی میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ اے آل محمد تم احرام حج و عمرہ بیک وقت باندھو۔ علاوہ ازیں اس میں حج اور عمرہ دو عبادتوں کی ادائیگی ہوتی ہے اور احرام دیر تک باقی رہتا ہے اور اس کے اندر مشقت کا زیادہ ہونا ظاہر ہے۔ حضرت امام شافعیؒ حج افراد کو افضل قرار دیتے ہیں اور حضرت امام مالکؒ و حضرت امام احمدؒ تمتع کو افضل قرار دیتے ہیں۔ فقہاء کا یہ اختلاف و حقیقت اس بنا پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے جس سے آنحضرتؐ کا محض احرام حج باندھنا معلوم ہوتا ہے اور بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے آنحضرتؐ



نعت کی وضاحت :- ان سہل - اہلال - بلبلیہ کیساتھ آواز بلند کرنا - بدعت - از روئے لغت اور از روئے  
شرح یہ لفظ اونٹ اور گائے دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ رافضیاً ترک کرنیوالا

## قرآن کا تفصیلی ذکر

**تشریح و توضیح** | وصفتہ القرآن ان سہل الہ - قرآن یہ ہے کہ حج و عمرہ کے ساتھ لبیک کہے یعنی ان دونوں  
کا احرام میقات سے ساتھ ساتھ باندھے اور کہے "اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں

میرے لئے دونوں کو آسان فرمادے اور دونوں کو میری جانب سے قبول فرما۔ اور اس کے بعد عمرہ کیلئے سات  
مرتبہ طواف کرے۔ پہلے تین میں رمل کرے اور پھر سعی کرے، سر نہ مونڈوائے۔ پھر حج کرے۔

فاذا دخل ابتدا بالطواف الہ - قرآن کرنیوالے کی واسطے یہ لازم ہے کہ پہلے عمرہ کے افعال کرے حتیٰ کہ اگر کسی  
نے اول نیت حج سے طواف کیا تو وہ پھر بھی عمرہ ہی کا شمار ہوگا اور اس کی نیت لغو قرار دی جائیگی اس لئے کہ آیت  
کریمہ "مَنْ تَمَعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ دَلَّاهُ بِهِ إِلَى" آیا ہے جو غایت کی انتہا کی واسطے آیا کرتا ہے لہذا یہ ناگزیر ہے کہ عمرہ  
کو حج سے مقدم کیا جائے تاکہ انتہاء و اختتام حج پر ممکن ہو۔

ثم يطوف بعد السعي الہ - عند الاخاف اول ایک طواف برائے عمرہ ہوتا ہے اور پھر ایک طواف برائے حج۔ اور  
اسی طرح دونوں کے لئے ایک ایک سعی ہوگی۔ حضرت امام شافعیؒ و حضرت امام مالکؒ اور ایک روایت کے مطابق  
حضرت امام احمدؒ حج و عمرہ دونوں کی واسطے صرف ایک طواف اور سعی کے لئے فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ مسلم شریف  
وغیرہ میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ تا قیامت عمرہ حج ہی میں داخل ہو گیا اور مسلم میں حضرت عائشہؓ  
سے روایت ہے کہ قرآن کے اندر حج و عمرہ دونوں کے واسطے محض ایک طواف کافی ہے۔

اخاف کا مستدل یہ روایت ہے کہ حضرت صبی بن عبد بن کے دو طواف اور دو سعی کرنے پر حضرت عمر فاروقؓ نے  
فرمایا "تم نے اپنے نبی کی سنت پالی"۔ اس کی تائید نسائی و دارقطنی میں مروی حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ،  
حضرت عمران بن حصینؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی روایات سے بھی ہو رہی ہے۔ مذکورہ بالا روایت  
قیامت تک عمرہ حج میں داخل ہو گیا یا مطلب یہ ہے کہ وقت حج میں وقت عمرہ داخل ہو گیا کہ اس سے زمانہ  
جاہلیت کے باطل عقیدے کی تردید فرمانا مقصود ہے۔

ذبح شاة الہ - حجر عقبہ کی رُس سے جب یوم النحر میں فارغ ہو جائے تو قرآن کے شکر یہ کے طور پر بکری کی یا گائے یا اونٹ  
کی قربانی کرے اور کسی سبب سے اگر یہ ممکن نہ ہو تو حج کے دنوں میں تین روزے رکھے۔ روزوں کی ترتیب اس  
طرح ہو کہ تیسرا روزہ یوم غرہ میں ہو اور باقی روزے ایام تشریق گذرنے پر رکھے۔ اور رکھنے کا مقام کوئی متعین نہیں اور  
یوم النحر تک تین روزے نہ رکھنے کی صورت میں دم کی تعیین ہو جائیگی۔ قرآن کرنیوالے پر قربانی کرنا اور اس پر قادر نہ  
ہونے پر دس روزے رکھنے کا روم آیت کریمہ "مَنْ تَمَعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ دَلَّاهُ بِهِ إِلَى" ثابت ہو چکا ہے۔

## بَابُ التَّمَتُّعِ

(تمتع کا ذکر)

التمتع افضل من الافراد عندنا والمتعم على وجهين متمتع يسوق الهدى ومتمتع لا  
عند الاخوان تمتع افراد سے افضل ہے۔ اور تمتع دو قسموں پر مشتمل ہے ایک تو وہ جس کے ساتھ ہدی ہو اور دوسرا وہ  
يسوق الهدى  
جس کے ساتھ ہدی نہ ہو۔

## تشریح و توضیح

التمتع افضل من الافراد الخ۔ ظاہر الروایت کے اعتبار سے عند الاخوان افراد کے  
مقابلہ میں تمتع افضل ہے۔ مگر حضرت امام ابوحنیفہ کی ایک روایت افراد کے افضل ہونے  
کی بھی ہے۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک حج افراد تمتع سے افضل ہے۔ اس لئے کہ تمتع کر نیوالا مکہ مکرمہ اس حال میں  
آتا ہے کہ عمرہ کا احرام بندھا ہوا ہوتا ہے اور اول وہ افعال عمرہ کی ادائیگی کے بعد حج کرتا ہے تو گویا اس کا یہ سفر برائے  
عمرہ ہوا۔ اور کیونکہ وہ عمرہ کے افعال کی ادائیگی کے بعد مقیم کے حکم میں ہو جاتا ہے اسی واسطے اس سے طواف تحیمہ  
کے ساتھ ہونے کا حکم ہوتا ہے۔ اس کے برعکس حج افراد کر نیوالا کہ اس کا سفر برائے حج ہی ہوتا ہے اور ظاہر الروایۃ  
کا سبب یہ ہے کہ تمتع کے اندر دو عبادتیں اکٹھی ہو جاتی ہیں اور اس طرح اس کی مشابہت قرآن سے ہو جاتی ہے  
رہ گیسافر کا معاملہ تو وہ درحقیقت برائے حج ہی ہوتا ہے اس لئے کہ عمرہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ تابع حج ہے۔  
فَاعْلَمُوا:۔ تمتع عمرہ۔ عمرہ کا احرام نہ کھولے حتیٰ کہ حج کا احرام باندھ لے۔ یہ حکم ہدی لہجائی کی صورت  
میں ہے۔ اور اگر ہدی ساتھ نہ ہو تو وہ احرام سے طواف ہو جائیگا اور وہ بھجرج کا احرام ترویہ کے دن باندھے  
اور اس سے قبل احرام باندھنا افضل ہے۔ مکہ کا رہنے والا نہ قرآن کرے نہ تمتع۔

وصفتا التمتع ان يبدأ من الميقات فيحرم بالعمره ويدخل مكة فيطوف لها ويسعى  
اور طریقہ تمتع یہ ہے کہ میقات سے آغاز کرے اور احرام عمرہ باندھ کر مکہ میں پہنچے۔ اور طواف و سعی کرے۔  
ويحلق أو يقصر وقد حل من عمرته ويقطع التلبية إذا ابتدأ بالطواف ويقم بمكة  
اور طواف کرے یا قصر کرے عمرہ سے طواف ہو جائے اور طواف کے آغاز ہی میں تلبیہ ترک کر دے اور بحالت عدم احرام  
حلالاً فاذا كان يوم التروية أحرم بالحج من المسجد الحرام وفعل ما يفعله الحاج  
مکہ میں مقیم رہے پھر یوم الترویہ میں احرام حج مسجد حرام سے باندھے اور وہ کرے جو محض حج کر نیوالا کرتا ہے  
المفرد وعليها دم التمتع فان لم يجد ما يذبح صام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا جئ  
اور اس پر دم تمتع واجب ہو گا۔ اگر اس نے پاس برائے ذبح کوئی جانور نہ ہو تو حج کے دنوں میں تین روزے رکھے اور باقی



إِلَى أَهْلِهِ وَإِنْ أَرَادَ الْمُتَمَتِّعُ أَنْ يَسُوَّقَ الْهَدْيَ أَحْرَمَ وَسَاقَ هَدْيَهُ فَإِنْ كَانَتْ بَدَنًا  
سَاتٍ كَهَرِ لُتْنٍ بَرَكَةٍ أَوْ رَأَى لُجْمَانًا جَاهِلًا هَوَتْ أَحْرَامُ بَانْدِهِ كَرِيمَلَهٗ اُردو اپنی ہدی کو ہانکے اور اگر ہدی اونٹ ہو تو  
قَدْ هَا بِمَزَادَةٍ أَوْ تُعَلِّدُ وَأَشْعَرُ الْبَدَنَةِ عِنْدَ أَبِي يُونُسَ وَهَمْدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَهُوَ أَنْ يَشُقَّ  
اس کے برائے چڑے یا جوئے کا قلاوڑ ڈالے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسکا اشعار کرے اشعار یہ ہے کہ کوہان  
سَنَامُهَا مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ وَلَا يَشْعُرُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ  
اس کا دائیں جانب سے وراسا چمکے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اشعار نہ کرے اور وہ مکہ میں داخل ہو کر طواف  
وَسَعَى وَلَمْ يُحِلِّلْ حَتَّى يُحِمَّ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّوْبَةِ فَإِنْ قَدَّمَ الْحَرَامَ قَبْلَهُ جَازَ وَعَلَيْهِ ذَمٌّ  
دوسری کرے اور حال نہ ہو حتیٰ کہ یوم الترویہ میں احرام حج باندھ لے اور اگر یوم الترویہ سے قبل ہی احرام باندھ لے تب بھی درست ہے اور پھر  
التمتع فَإِذَا أَحْلَقَ يَوْمَ النِّحْرِ فَقَدْ حَلَّ مِنَ الْإِحْرَامَيْنِ -  
دم نسیج واجب ہوگا اور یہ یوم نحر میں سر مونڈانے کے بعد حج و عمرہ دونوں احراموں سے حلال ہو جائیگا

## حج تمتع کا تفصیل کے ساتھ ذکر

لغت کی وضاحت :- اشعر - اشعار: یعنی اونٹ کے کوہان کو دائیں جانب سے چیرنا۔ سنام: کوہان۔  
وَصِفَةُ التَّمَتُّعِ أَنْ يَبْدَأَ الْهَجْرَ لِحَاظٍ مِّنْ تَمَتُّعٍ مَّتَعَةٍ يَأْتِيهَا سَاعَةً يَسْتَأْذِنُ مِنْهَا  
کے معنی ہیں حصول منفعت یا نفع رسانی۔ شرعی اصطلاح کے اعتبار سے تمتع اسے کہا  
جاتا ہے کہ احرام عمرہ میقات سے باندھ کر برائے عمرہ طواف اور سعی کرے اس کے بعد سر مونڈ داکر یا بال کتر و اگر احرام  
عمرہ سے حلال ہو جائے پھر یوم الترویہ میں احرام حج مسجد حرام سے باندھ کر انفال حج کی ادائیگی کرے۔ علامہ قدوسیؒ  
کی ما من المیقات کی لگائی ہوئی قید احترازی قرار نہیں دیکھا ایسی اس لئے کہ اپنے گھر سے احرام باندھنا بھی درست  
ہوگا اور اسے تمتع کہا جائے گا۔

وَقِطْعُ التَّلْبِيَةِ الْهَجْرَ كَرِيمَلَهٗ اُردو طواف عمرہ کرتے ہوئے آغاز ہی میں تلبیہ ترک کر دے۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک  
بیت اللہ شریف بطریق پڑتے ہی تلبیہ موقوف کر دے اور عند الاحناف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عمرہ القضاء  
شعبہ میں کیا تو بوقت استیلام حجر اسود تلبیہ موقوف فرمایا تھا۔ یہ روایت ابوداؤد، ترمذی میں حضرت عبداللہ ابن  
عباسؓ سے مروی ہے۔

وَإِنْ أَرَادَ الْمُتَمَتِّعُ الْهَجْرَ وَتَمَتُّعَ قَوْمٍ بِشَيْءٍ هَيْئَةٍ هِيَ. ایک تو ایسا تمتع کہ جس کے ساتھ ہدی نہ ہو۔ علامہ قدوسیؒ  
اب تک اسی تمتع کے احکام بیان فرماتے رہے ہیں۔ دوسرا وہ تمتع جس کے ساتھ ہدی ہو۔ تمتع کی یہ صورت

کہ ہدی ساتھ ہو پہلی سے افضل ہے۔ اس لئے کہ بخاری و سلم میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذو الحلیفہ سے ہدی اپنے ساتھ لی تھی۔

**ایکے اشکال :** ہدی کی جب یہ صورت افضل ہے تو قاعدہ کی مطابق اس کا ذکر پہلے ہونا چاہئے تھا جبکہ علامہ قدوری نے اس کا بیان مؤخر فرمایا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ہدی لیجانا اس کی حیثیت ایک زائد وصف کی ہے اور صفات کو مقدم کرنے کی بد نسبت ذات کو مقدم کرنا زیادہ بہتر ہوتا ہے۔ بہر حال اگر تمتع کر لیا اپنے ہمراہ ہدی لیجانا چاہتا ہو تو اسے اول احرام باندھ کر پھر ہدی مانگنی چاہئے۔ ہدی بجری ہونے کی صورت میں یہ مسنون نہیں کہ اس کے قلاوہ ڈالا جائے اور بدنہ یعنی اونٹ یا گائے ہونے کی صورت میں قلاوہ ڈالنا مسنون ہے جس کی شکل یہ ہے کہ بدنہ کے گلے میں پرانا چمڑا باجوتا وغیرہ ڈال دے تاکہ اس جانور کے برائے سواری نہ ہوں نیکا اور حرم کو جانیکا پتہ چل جائے۔ ائمہ ستہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جو روایت کی ہے اس سے یہی طریقہ ثابت ہے۔ اس کے بعد عمرہ کی ادائیگی کرے اور عمرہ کی ادائیگی کے بعد حلال نہ ہو اور یوم الترویہ کو احرام حج باندھ لے۔ پھر یوم النحر میں حلق کے بعد حج و عمرہ دونوں کے احراموں سے حلال قرار دیا جائیگا۔

**وَأَشْعَرُ الْبَدَنَةَ**۔ اونٹ کے کوہان کو دائیں یا بائیں جانب سے چیر کر خون آلود کر نیکا نام اشعار ہے۔ یہ اس لئے کہ لوگ اس کے ہدی ہونے سے واقف ہو جائیں اور اس کی راہ میں کوئی حارج و حائل نہ ہو۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور امام شافعیؒ اشعار کو مسنون قرار دیتے ہیں کہ بخاری شریف میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار فرمانا ثابت ہوتا ہے۔ علامہ قدوریؒ کے خیال کے مطابق مفتی بہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے اسی واسطے انھوں نے امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول کو پہلے بیان فرمایا۔

**وَلَا يَشْعُرُ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ**۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ اشعار کو مکروہ قرار دیتے ہیں کہ اشعار سے منشاء کا لزوم ہوتا ہے اور منشاء کی ممانعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ بخاری و سلم میں حضرت انسؓ کی روایت اور بخاری میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت اور ابوداؤد میں حضرت عبداللہ ابن زید الانصاریؓ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار کو منع فرمانا ثابت ہوتا ہے۔

علامہ اتقانی کہتے ہیں کہ اشعار کو منشاء قرار دینا دشوار ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ تشریف لائے پر منشاء کی ممانعت فرمائی اور پھر حجۃ الوداع سنہ ۱۰ میں آنحضرتؐ نے اشعار فرمایا۔ اگر واقعی یہ منشاء کی طرح ہوتا تو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اشعار نہ فرماتے۔ اس کے بار میں شیخ ابونصروما تیری اور امام طحاویؒ کہتے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے بنیادی طور پر اشعار کو مکروہ قرار نہیں دیا بلکہ مکروہ کہنے کا حقیقی سبب یہ ہے کہ ہر آدمی اسے بخوبی انجام نہیں دے پاتا۔ عام طور پر اس کے باعث گوشت اور بڑی متاثر ہوتے ہیں۔ البتہ اگر کوئی اشعار بخوبی کر سکے اور اس کی وجہ سے گوشت و بڑی متاثر نہ ہوں تو مضائقہ نہیں بلکہ اس طرح کا اشعار مستحب ہوگا۔ شیخ کرمانیؒ زیادہ صحیح قول اسی کا فرماتے ہیں۔

وَلَيْسَ لِأَهْلِ مَكَّةَ تَمَتُّعٌ وَلَا قِرَانٌ وَاسْتَمَّا لَهُمُ الْإِفْرَادُ خَاصَّةً وَإِذَا عَادَ التَّمَتُّعُ بِالْمَكَّةِ  
اور اہل مکہ کے واسطے نہ تمتع ہے اور نہ قرآن بلکہ ان کی واسطے محض حج افراد ہے۔ اور اگر تمتع کرنے والا عمرے سے فارغ ہو کر اپنے  
بَعْدُ فَرَاغِهِ مِنَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ يَطْلُ تَمَتُّعًا وَمَنْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ  
شہر واپس آجائے اور ان کا حال کہ وہ اپنے ساتھ ہدیٰ لے گیا ہو تو اس کا تمتع باطل ہو جائیگا اور جو شخص احرام عمرہ حج کے مہینوں  
أَشْهُرَ الْحَجِّ فَطَافَ لَهَا أَقْلٌ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْوَاطٍ ثُمَّ دَخَلَتْ أَشْهُرَ الْحَجِّ فَتَمَّتْهَا وَأَحْرَمَ بِالْحَجِّ  
سے قبل باندھ لے اور اس کی واسطے چار شرطوں سے کم طواف کرے اس کے بعد حج کے مہینوں کا آغاز ہو گا اور وہ طواف کے شرط پورے کرنے  
كَانَ مُتَمَتِّعًا أَنْ طَافَ لِعُمْرَتِهِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ فَصَاعِدًا ثُمَّ حَجَّ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ  
احرام حج باندھ کر تو تمتع قرار دیا جائیگا اور اگر وہ حج کے مہینوں سے قبل عمرہ کے طواف کے چار شرط یا چار سے زیادہ کر لے اس کے بعد اسی برس حج  
لَمْ يَكُنْ مُتَمَتِّعًا وَأَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرٌ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَإِنْ قَدَّمَ الْأَحْرَامَ بِالْحَجِّ  
کرے تو وہ تمتع کرنا لا شمار ہو گا۔ اور حج کے مہینے شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں۔ اگر کوئی ان سے قبل احرام حج باندھ لے  
عَلَيْهَا جَازٍ أَحْرَامًا وَالْعَقْدُ حَجًّا وَإِذَا أَحَاضَتِ الْمَرْأَةُ عِنْدَ الْأَحْرَامِ اغْتَسَلَتْ وَأَحْرَمَتْ وَصَنَعَتْ  
تو اسے احرام کو جائز اور حج کو درست قرار دیا جائیگا اور اگر بوقت احرام عورت کو حیض آئے تو وہ نہا کر احرام باندھ لے اور وہ بھی دوسرے  
كَمَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْفَالًا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرُ وَإِذَا أَحَاضَتِ بَعْدَ الْوُقُوفِ يَعْرِفَةُ  
حاجیوں کی طرح کرے البتہ طواف بیت اللہ نہ کرے حتیٰ کہ پاک ہو جائے اور اگر عسrf کے وقوف اور بعد  
وَبَعْدَ طَوَافِ الزِّيَامَةِ انْصَرَفَتْ مِنْ مَكَّةَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهَا لَزَتْ طَوَافُ الصَّدْرِ۔  
طواف زیارت حیض آئے تو وہ مکہ سے اپنے گھر واپس ہو جائے اور طواف صدر نہ کرے کیونکہ باعث اس پر کچھ واجب نہ ہو گا۔

## تمتع کے باقی ماندہ احکام

تشریح و توضیح | و لیس لاهل مکة التمتع والا۔ مکہ مکرمہ اور اس کے آس پاس یعنی مواقیت میں رہنے والوں کی واسطے  
تمتع اور قرآن میں سے کچھ نہیں، ان پر صرف حج افراد ہے۔ حدیث شریف میں اس طرح آیا ہے۔  
علاوہ ازیں حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ اہل مکہ کے  
واسطے تمتع نہیں لیکن اس کے باوجود اگر کسی مکہ کے رہنے والے نے قرآن یا تمتع کر لیا تو درست ہو گا۔ اس لئے کہ صاحب  
شرح تنویر البصائر فرماتے ہیں کہ فقہ کی کتابوں میں جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ مکہ کا رہنے والا نہ تمتع کرے اور نہ قرآن تو اس  
سے مقصود نفی حلت ہے نفی صحت نہیں کیونکہ مکہ کے رہنے والے کے لئے ایسا کرنا قیادت سے خالی نہیں پس اس  
کی وجہ سے اس پر دم کا وجوب ہو گا۔ اختلاف بھی فرماتے ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک اہل مکہ کے واسطے بلا قیادت  
قرآن و تمتع کرنا جائز ہے۔ ان کے نزدیک آیت مبارکہ میں جو ”فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ“ آیا ہے اس میں کلمہ مَنْ کے  
اندر مکہ کے رہنے والے اور غیر مکہ کی تمام شامل ہیں۔

عز الا حاف آیت کریمہ غیر مکی کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے کہ آیت ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام“ دیکھ اس شخص کیلئے ہے جس کے اہل (دعیال، مسجد حرام، یعنی کعبہ کے قرب (دعواح) میں نہ رہتے ہوں، میں تمتع کر نیوالے کی جانب اشارہ ہے اور یہ تمتع بالعمرة سے سمجھ میں آتا ہے۔ اس سے بجانب ہدی و صوم اشارہ نہیں۔ جیسے کہ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے۔ اس لئے کہ ایسا ہونے کی صورت میں اس طرح فرمایا جاتا“ ذلک علی من لم یکن“ اس واسطے کہ واجب ہونیکے واسطے ”علی“ استعمال کیا جاتا ہے۔ لام مستعمل نہیں ہوتا۔

واذا عادی الممتع الی بلدہ - کوئی تمتع کر نیوالا ہدی اپنے ہلہ نہ لیجائے اور پھر عمرہ کر کے اپنے شہر واپس ہو جائے تو اس کے تمتع کے باطل ہونیکا حکم ہو گا اس واسطے کہ وہ دو عبادتوں کے بیچ میں اہل دعیال کے ہمراہ امام صبیح کر چکا اور امام صبیح کے باعث تمتع باطل ہو جایا کرتا ہے۔

تابعین کے ایک گروہ یعنی حضرت نخعیؒ، حضرت مجاہدؒ، حضرت سعید ابن السیدؒ اور حضرت طاؤس وغیرہ سے اسی طرح منقول ہے۔ اور اگر وہ ہدی ساتھ لیجائے اور پھر عمرہ کر کے اپنے مکان لوٹ آئے تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ اس کے تمتع کے باطل نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ البتہ امام محمدؒ اس شکل میں بھی فرماتے ہیں کہ اس کا تمتع باطل ہو جایا گا اس لئے کہ وہ حج و عمرہ کی ادائیگی دو سفروں میں کر رہا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہدی لیجانے کے باعث کیونکہ وہ حلال نہیں ہو سکتا اس واسطے تا وقتیکہ اس کی نیت تمتع باقی رہے اس پر لوٹ جانا واجب ہو گا۔ لہذا اس کا امام درست نہ ہو گا۔ اس لئے کہ امام صبیح کی شکل یہ ہے کہ وہ اہل دعیال میں آکر قیام کر لے اور اس کے اوپر دایسی کا وجوب نہ ہو۔ اور اس جگہ ایسا نہیں ہے۔

ومن احرم بالعمرة الجمع، در اور ہدیہ وغیرہ فقہ کی کتابوں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ تمتع کے اندر یہ شرط ہے کہ احرام عمرہ حج کے مہینوں میں ہو مگر درست قول کے مطابق اس طرح کی شرط نہیں ہے: اختیار شرح مختار“ اور اسی طرح ”فتح القدیر“ میں اس کی صراحت ہے۔ ہاں یہ لازم ہے کہ عمرہ کے اکثر حصہ کا طواف حج کے مہینوں میں ہو لہذا اگر کوئی حج کے مہینوں سے قبل احرام عمرہ باندھے اور وہ چار شوط سے کم طواف کرے پھر حج کے مہینے شروع ہونے پر باقی ماندہ طواف کی تکمیل کرے اور احرام حج باندھ لے تو اسے تمتع قرار دیا جائیگا اس لئے کہ طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ہوا۔ اور اگر ایسا ہو کہ چار شوط یا اس سے زیادہ تو حج کے مہینوں سے قبل کرے اور باقی بعد میں تو وہ تمتع شمار نہ ہو گا۔ اس لئے کہ حج کے مہینوں میں طواف کا کم حصہ پایا گیا۔ اور مناسک کے اندر اقل کا حکم عدم کا سا ہوتا ہے۔ تو یہ کہا جائیگا کہ گویا اس نے حج کے مہینوں میں سرے سے طواف ہی نہیں کیا۔

واشہد الحج - حج کے مہینے یہ ہیں۔ شوال - ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے دس روز۔ امام ابو یوسفؒ دس ذی الحجہ کو اس میں داخل قرار نہیں دیتے اس لئے کہ یوم النحر کے طلوع فجر کے ساتھ ہی حج کا بقاء نہیں رہتا۔ اور ظاہر روایت کی مطابق وقت برقرار رہنے کی صورت میں عبادت فوت نہیں ہوا کرتی۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا مسئلہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ، حضرت عبداللہ ابن عباسؓ، حضرت





مِنْ يَدَيْهِ وَهَاجَلِيهِ فَعَلِيهِ صِدْقَةٌ عِنْدَ ابْنِي خَنِيفَةَ وَابْنِ يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
 امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ صدقہ لازم ہوگا۔  
 وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ دَمٌ وَإِنْ تَطَيَّبَ أَوْ حَلَّقَ أَوْ لَبَسَ مِنْ عُدِّهَا ذُوهُ فَخَيْرٌ  
 اور امام محمدؒ کے نزدیک دم واجب ہوگا۔ اور اگر خوشبو لگائے یا بال مونڈوائے یا عذر کے باعث سلا ہو یا کپڑا پہنے تو اسے  
 إِنْ شَاءَ ذُبِحَتْ شَاةٌ وَإِنْ شَاءَ تَصَدَّقَ عَلَى سِتَّةٍ مَسَاكِينٍ بِثَلَاثَةِ أَصْوُعٍ مِنَ الطَّعَامِ وَإِنْ  
 یہ حق حاصل ہے کہ خواہ بکری ذبح کر دے یا چھ مساکین پر تین صاع گندم صدقہ کر دے۔ اور خواہ  
 شَاءَ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَإِنْ قَبَّلَ أَوْ لَبَسَ بِشَهْوَةٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ -  
 تین روزے رکھ لے اور بوسہ لینے اور شہوت کے ساتھ چھوٹے پر خواہ انزال ہو یا نہ ہو دم واجب ہوگا۔

لغت کی وضاحت :- جنایات - جناۃ کی جمع گناہ کرنا۔ اس کی جمع جناۃ اور اجزاء بھی آتی ہے۔ اس جگہ ایسا فعل  
 مقصود ہے جس کی ممانعت یا تو احرام باندھنے کے باعث ہو یا اس کا سبب حرم میں داخل ہونا ہو۔ تطیب : خوشبو لگانا  
 الطیب : خوشبو۔ جمع اطیاب و طیوب۔ الطیب : حلال۔ کہا جاتا ہے۔ ہذا الطیب الک دیر تمہارے لئے حلال ہے۔  
 الطیب : ہر چیز سے افضل۔ غطی : چھپانا۔ الغطار : پردہ۔ جمع اغطیۃ۔ محاجہ۔ محجم کی جمع : بچھنے لگانے کا آلہ۔  
 اصوع۔ صاع کی جمع۔ قبل : بوسہ لینا۔

ایسی جنایت کہ انہیں فقط بکری یا صدقہ کا وجوب ہو

تشریح و توضیح

باب الجنایات الہیۃ - احرام کے مفصل بیان سے فارغ ہو کر اب علامہ قدوریؒ جنایات اور  
 احصار وغیرہ کے بارے میں ذکر فرما رہے ہیں جن سے احرام باندھنے والوں کو واسطہ پڑتا ہے۔  
 جنایات :- اس طرح کے افعال کو کہا جاتا ہے جو شرعی اعتبار سے حرام ہوں۔ چاہے ان کا تعلق مال سے ہو یا جان سے  
 اس جگہ مراد ایسے افعال ہیں جن کے کرنیکی احرام باندھنے والے کو اجازت نہ ہو۔

فَإِنْ تَطَيَّبَ عَضْوًا ۖ أَوْ أَكْرَمَ بَانْدَهْنَ وَلَا كَامِلَ عَضْوًا يَعْضُو سَے زیادہ پر خوشبو لگائے تو اس صورت میں اس پر ایک  
 بکری کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ یہاں جنایت کامل درجہ کی ہوگئی۔ اور اگر ایسا ہو کہ محرم اپنے کئی اعضاء پر خوشبو لگائے  
 مگر ایک مجلس میں لگانے کے بجائے کئی مجلسوں میں لگائے تو اس شکل میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ ہر عضو  
 کی جانب سے دم واجب ہو نہ یکا کلم فرماتے ہیں۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پہلے عضو کی جانب سے کفارہ دے چلنے کی  
 صورت میں دوسرے عضو کی جانب سے مستقل طور پر دم کا وجوب ہوگا۔ ورنہ محض ایک کفارہ کو کافی قرار دیا جائے گا۔  
 ثَوْبًا مَخِيطًا ۖ - مخیط اور سلا ہوا کپڑا تین کیلئے بولا جاتا ہے دا، کرتا ۲، پانجام ۳، قبار۔ لہذا اگر احرام باندھنے  
 والا سلا ہوئے کپڑے کو پہننے کی عادت کے مطابق پورے دن پہنے رہے یا عمامہ و ٹوپی سے پورے دن سر

جھپٹے رہے تو ان دونوں شکلوں میں اس پر ایک بکری کا وجوب ہوگا۔ اور اگر پورے دن سے کم پہنے یا چھپائے رہے تو بکری کے بجائے محض صدقہ لازم ہوگا۔ اور اگر سلا ہو یا ٹیڑھ اپنے ضرور مگر عادت کی مطابق نہ پہنے۔ مثال کے طور پر کرتا تہ بند کے طریقہ سے باندھ لے یا گھڑی وغیرہ اٹھانیکے باعث سر چھپائے رہے تو ایسی شکل میں نہ اس پر دم کا وجوب ہوگا اور نہ صدقہ کا۔ اس لئے کہ معنی ارتفاق اس پر صادق نہیں آتے۔

وان خلق ربیع راسہ المذ۔ اگر احرام باندھنے والا سر کے چوتھائی حصہ کے بالوں کو مونڈ لے تو اس پر دم واجب ہوگا۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک پورے سر کے بال مونڈنے پر دم واجب ہوگا ورنہ دم واجب نہ ہوگا۔ یعنی اس طرح گویا "ولا تخلقوا رؤسکم" (الآیۃ) کے ظاہر پر امام مالکؒ عمل فرما رہے ہیں۔ اس کا اطلاق پورے سر پر ہوتا ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک خواہ چوتھائی سے کم مونڈے یا زیادہ بہر صورت اس پر دم واجب ہوگا۔ انھوں نے حرم شریف کی گھاس پر بالوں کو قیاس کرتے ہوئے یہ حکم فرمایا کہ اس میں کم اور زیادہ دونوں کا حکم یکساں ہے اخاف فرماتے ہیں کہ سر کے کچھ حصہ کو مونڈنا بھی مکمل استفراغ اور اعتقاد ہونے کے باعث ہوگا۔ بہت سی جگہ سر کے بعض حصے کو مونڈا کرتے ہیں مثلاً ترک لوگوں میں سے بعض سر کے بیچ کے حصہ کو مونڈتے ہیں۔ لہذا چوتھائی سر کے بال مونڈنا مکمل جنایت ہے اور اس پر دم کا وجوب ہوگا۔

وان قص اظفاریدیا المذ۔ اگر احرام باندھنے والا دونوں ہاتھوں، پاؤں کے ناخن ایک ہی مجلس میں کاٹ لے تو اس صورت میں اس پر دم کا وجوب ہوگا۔ اور اگر ایک مجلس کے بجائے کئی مجلسوں میں کاٹے تو دم بھی کئی واجب ہو جائیں گے اور ایک ہاتھ پاؤں کے ناخن کاٹنے پر بھی دم کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ چوتھائی کل کے مساوی شمار ہوا کرتا ہے۔ اور کل یعنی دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کے ناخن کاٹنے پر دم واجب ہے تو چوتھائی پر بھی دم کا وجوب ہوگا۔

وان قص اقل المذ۔ اگر احرام باندھنے والا ہاتھ یا پاؤں کے پانچ ناخن نہ کاٹے بلکہ مثلاً دو یا تین یعنی پانچ سے کم کاٹے تو اس پر دم واجب نہ ہوگا بلکہ صدقہ ہی کافی ہو جائیگا۔ اور اگر پانچ ناخنوں سے کم کاٹے مگر ہاتھ پاؤں میں سے متفرق طور پر کاٹے ہوں تو اس صورت میں شیخین اور امام محمدؒ کا اختلاف ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ و حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس صورت میں صدقہ واجب ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک دم کا وجوب ہوگا۔

وَمَنْ جَامَعَ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بَعْرَفَةً فَسَدَّ حَجَّتَهُ وَعَلَيْهَا شَاةٌ وَيَمْضِي فِي الْحَجِّ  
اور جو شخص قبل یا بعد میں سے کسی میں عرہ کے دونوں سے قبل محبت کر لے تو اس کا حج فاسد ہو جائیگا۔ اگر بکری کا وجوب ہوگا اور یہ  
کَمَا بِمَضَى مَنْ لَمْ يَفْسُدْ حَجَّتَهُ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُفَا بَرِّقَ الْفَرَاتُ إِذَا حَجَّ بِهَا فِي  
حج فاسد نہ ہوئی تو اس طرح حج کے انفال کی ادائیگی کرے اور ہر اس حج کی قضاء لازم ہوگی۔ عزا اخاف لازم نہیں کہ بیوی شوہر کے ساتھ حج کی  
الْقَضَاءُ عِنْدَ نَا وَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ بَعْرَفَةً لَمْ يَفْسُدْ وَعَلَيْهَا نَذْرٌ وَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ  
قضاء کرتے وقت اس سے الگ ہو جائے اور عرہ کے دونوں کے بعد بہتر ہوئی لے کا حج فاسد نہیں ہوگا اور اس پر ایک بڑا کا وجوب ہوگا اور بڑھانے

الخلق فعلیه شاةٌ وَمَنْ جَامَعَ فِي الْعُمَرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ أَفْسَدَ هَا وَمَضَى فِيهَا  
 کے بعد بہتری کرنیوالے بکری وجہ ہوگی اور جو شخص عمرہ کے اندر چار شواطے قبل صحبت کرے تو عمرہ فاسد ہو جائے گا وہ باقی افعال عمرہ کرے  
 وَتَقْضَاهَا وَعَلَيْهِ شاةٌ وَرَأَى وَطِئَ بَعْدَ مَا طَافَ أَرْبَعَةً أَشْوَاطٍ فَعَلَّيْهِ شاةٌ وَلَا تَقْضِي عُمُرَتُهُ  
 اور اس عمرہ کی قضا کرے اور اس پر بکری واجب ہوگی اور اگر چار شواطے کر نیلے بعد صحبت کرے تو بکری واجب ہوگی اور عمرہ فاسد نہیں ہوگا۔  
 وَلَا يَلْزِمُهُ قَضَاهَا وَمَنْ جَامَعَ نَاسِيًا كَمَنْ جَامَعَ عَامِلًا فِي الْحَكْمِ  
 اور اس کی قضا لازم نہ ہوگی اور بھول کر صحبت کرنیوالے کا حکم عمدتاً صحبت کرنیوالے کا سا ہوگا۔

## حج کو فاسد کرنے والی اور نہ فاسد کرنیوالی چیزوں کا بیان

تشریح و توضیح

فَسَدٌ حَجَّةٌ وَعَلَيْهِ شاةٌ الہ۔ جو شخص عرفہ کے دن وقوف سے قبل دونوں راستوں میں سے  
 کسی ایک یعنی قبل یا دُر میں صحبت کرے تو بالاتفاق اس صورت میں سب کے نزدیک اس  
 کا حج فاسد ہو جائیگا۔ اور عند الاختلاف اس کے علاوہ ایک بکری بھی اس پر واجب ہوگی اور سنوں ائمہ بدہ کے بھی  
 وجوب کا حکم فرماتے ہیں۔ ان حضرات نے اسے عرفہ کے وقوف کے بعد صحبت کرنے پر قیاس فرمایا ہے۔ احناف کا استدلال  
 اسی طرح کے واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا البوداد و بیہق میں مردی یہ ارشاد ہے کہ تم دونوں تفضلے حج کے  
 ساتھ ساتھ ہدی بھی لے کر آنا۔ ہدی کے زمرے میں بکری بھی آتی ہے۔ ذکر کردہ روایت اگرچہ یزید بن نیم تاجی سے مرسل  
 مردی ہے لیکن اکثر و بیشتر اہل علم مرسل حدیث کو حجت قرار دیتے ہیں۔ علاوہ ازیں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے بہترین  
 کے باعث حج کا باطل ہو جانامردی ہے لیکن اس پر عرض کیا کہ حج باطل ہو جانیکے باعث اسے چاہئے کہ بیٹھا رہے۔ فرمایا  
 کہ بیٹھے نہیں بلکہ اسے بھی دوسرے لوگوں کی مانند حج کے افعال پورے کرنے چاہئیں اور اگلے برس اس کی قضا کرنی  
 اور ہدی لانی چاہئے۔ یہ روایت دارقطنی میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے مردی ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضرت عمرؓ، حضرت  
 علیؓ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے امام مالکؒ نے ایسے ہی فتاویٰ نقل فرمائے ہیں۔  
 وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَفَارِقَ امْرَأَتَهُ الہ۔ اگلے برس جب مرد و عورت دمایا ہوئی، اس حج کی قضا کریں تو ان کے  
 لئے یہ لازم نہیں کہ ایک دوسرے سے الگ الگ رہیں اس لئے کہ ترک صحبت کیواسطے حج کی قضا کی مشقت ہی بہت  
 ہے۔ حضرت امام زفرؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ علیحدگی ضروری قرار دیتے ہیں تاکہ وہ سابق موقع  
 کو یاد کرتے ہوئے پھر بہترین کا ارتکاب نہ کریں۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ دونوں میاں بیوی ہیں تو ان کا الگ  
 کرنا بے سود ہے۔

وَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ الہ۔ اگر احرام باندھنے والا عرفہ کے وقوف کے بعد بہترین کرے تو حج کے فاسد ہو نہ کیا حکم  
 نہ ہوگا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے عرفات میں وقوف کر لیا اس کا حج  
 مکمل ہو گیا البتہ بدہ کا وجوب ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اس کی صراحت ہے۔



وَمَنْ طَافَ طَوَاتٍ الْقُدُومِ مُحْدَثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَإِنْ كَانَ جُنْبًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ وَإِنْ طَافَ  
 اور جو شخص بلا وضو طواف قدوم کرے تو اس پر صدقہ واجب ہے اور بحالت جنابت طواف کرے تو بکری واجب ہوگی اور اگر بلا وضو  
 طواف زیارت کرے تو بکری اور بحالت جنابت کرے تو بید نہ واجب ہوگا۔ اور افضل یہ ہے کہ جس وقت تک  
 الطواف مادام بمکة وَلَا ذَبْحَ عَلَيْهِ وَمَنْ طَافَ طَوَاتٍ الصَّدْرِ مُحْدَثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَ  
 مکہ میں قیام ہو طواف دوبارہ کرے اور اس پر قربانی واجب ہوگی اور جو شخص بلا وضو طواف صدر کرے تو صدقہ واجب ہوگا۔ اور  
 إِنْ كَانَ جُنْبًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ وَإِنْ تَرَكَ طَوَاتٍ الزِّيَارَةِ ثَلَاثًا أَشْوَاطَ فَمَادُونَهَا فَعَلَيْهِ شَاةٌ  
 بحالت جنابت کرے تو بکری واجب ہوگی اور اگر طواف زیارت کے تین شرط ترک کر دے یا تین سے کم ترک کرے تو اس پر  
 وَإِنْ تَرَكَ أَرْبَعَةً أَشْوَاطٍ بَقِيَ مُحْرَعًا أَبَدًا حَتَّى يَطُوفَهَا وَمَنْ تَرَكَ ثَلَاثًا أَشْوَاطٍ مِنْ طَوَاتٍ  
 بکری واجب ہوگی اور چار شرط ترک کرنے پر وہ مادئیک طواف ذکر لے ہمیشہ محرم ہی پر قرار پے گا اور طواف صدر کے تین شرط چھوڑے  
 الصَّدْرِ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَإِنْ تَرَكَ طَوَاتٍ الصَّدْرِ أَوْ أَرْبَعَةً أَشْوَاطٍ مِنْهُ فَعَلَيْهِ شَاةٌ وَ  
 والے پر صدقہ واجب ہوگا اور مکمل طواف صدر یا اس کے چار شرط چھوڑے پر بکری واجب ہوگی۔ اور  
 مَنْ تَرَكَ السَّعْيَ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَزْوَةِ فَعَلَيْهِ شَاةٌ وَحِجَّةٌ تَامَةٌ وَمَنْ أَفَاضَ مِنْ عَرَافَاتٍ  
 جو صفادروہ کی سعی ترک کر دے تو اس پر بکری واجب ہوگی اور اس کا حج مکمل ہوگا اور امام سے قبل عرفات سے آنے  
 قَبْلَ الْإِمَامِ فَعَلَيْهِ دَمٌ وَمَنْ تَرَكَ الْوُقُوفَ بِمَزْدَلِفَةَ فَعَلَيْهِ دَمٌ وَمَنْ تَرَكَ رَمَى الْجُمَا  
 والے پر دم واجب ہوگا اور جو شخص وقوف مزدلفہ ترک کر دے اس پر دم لازم ہوگا اور جو شخص سارے دنوں کی رمی  
 فِي الْإِيَّامِ كُلِّهَا فَعَلَيْهِ دَمٌ وَإِنْ تَرَكَ رَمَى إِحْدَى الْجُمَايَا ثَلَاثَ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَإِنْ  
 جمار ترک کر دے تو اس پر دم واجب ہوگا اور تین جمروں میں سے ایک جمرہ کی رمی ترک کرنے والے پر صدقہ لازم ہوگا۔ اور اگر  
 تَرَكَ رَمَى جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فِي يَوْمِ النَّحْرِ فَعَلَيْهِ دَمٌ وَمَنْ أَخَّرَ الْحُلُقَ حَتَّى مَضَتْ أَيَّامُ النَّحْرِ  
 یوم النحر میں جمرہ عقبہ کی رمی ترک کر دے تو اس پر دم لازم ہوگا اور جو شخص سر نہ ڈالنے میں تاخیر کرے حتیٰ کہ ایام قربانی گزر جائیں  
 فَعَلَيْهِ دَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَكَذَلِكَ إِنْ أَخَّرَ طَوَاتٍ الزِّيَارَةَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس پر دم واجب ہوگا اور ایسے ہی اگر طواف زیارت میں تاخیر کر دے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دم لازم ہوگا۔

## وہ جنایات جنکے باعث صدقہ اور بکری واجب ہے

تشریح و توضیح  
 وَمَنْ طَافَ طَوَاتٍ الْقُدُومِ الْإِمَامِ أَلَزَمَتْهُ بِالْمَدِينَةِ وَالْبَلَدِ وَضُوءِ طَوَاتٍ قَدُومِ كَرِهَ  
 تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اس لئے کہ عند الاحناف برائے طواف شرط طہارت نہیں۔  
 حضرت امام شافعیؒ اس کے خلاف فرماتے ہیں۔ انھوں نے حدیث شریف کے الفاظ "الطواف صلوٰۃ" سے طہارت

کے شرط ہونے پر استدلال فرمایا ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ آیت مبارکہ "ولیطنوا بالبيت العتيق" (آیت) میں قید طہار نہیں لگائی گئی۔ پس آیت سے اس کے فرض ہونے کا ثبوت نہیں ملتا اور ہر خبر واحد تو اس کے ذریعہ سے کتاب الشریعہ اضافہ درست نہیں ورنہ نسخ کا لزوم ہوگا۔

اور طواف قدوم کوئی شخص بحالت جنابت کرے تو طواف میں نقص آنیکی وجہ سے اس پر بکری کا وجوب ہوگا پھر طواف قدوم کا درجہ کیونکہ طواف رکن کے مقابلہ میں کہ ہے۔ اس واسطے محض بکری کا فی قرار دی جائیگی۔ فعلیہا صدقۃ الہ۔ نسک کے سلسلہ میں ہر مقام پر صدقہ کے لفظ سے مقصود نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو ہو اگر تاس ہے۔ البتہ جوں اور ٹڈی کے مارنے یا چند بابوں کے اکھاڑنے پر جس صدقہ کا وجوب ہوتا ہے اسے اس سے مستثنیٰ قرار دیں گے کہ اس میں کسی مقدار کی تعیین نہیں بلکہ جس قدر صدقہ چاہے وہ دیدے تو کافی ہے۔

و ان طواف الطواف الزیارات الہ اگر کوئی شخص بلا وضو طواف زیارت کرے تو اس پر بکری کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ایک رکن کے اندر نقص پیدا کرنے کا مرتکب ہوا لہذا یہ جنابت طواف قدوم کی بہ نسبت بڑھی ہوئی ہوگی اور بحالت جنابت طواف کرے تو بئذ نہ کا وجوب ہوگا اس لئے کہ حدیث کی جنابت کے مقابلہ میں یہ جنابت بڑھی ہوئی ہے۔ علاوہ ازیں جنابت کی حالت میں طواف کرنیکا تصور دو وجہ سے بڑھ گیا ایک تو بحالت جنابت طواف دوم مسجد میں بحالت جنابت داخل ہونا۔ اور بلا وضو طواف کرنے میں ایک ہی تصور کا ارتکاب ہوا۔

والا فضل ان یعیذ الہ۔ بعض نسخوں میں عبارت "وعلیہ ان یعیذ الطواف" بھی ہے۔ ان دونوں کے درمیان مطابقت کی صورت یہ ہوگی کہ بحالت جنابت طواف کرنے پر تو اعادہ کا وجوب ہوگا اور بلا وضو کرنے پر اعادہ مستحب رہے گا پھر اگر وہ بلا وضو طواف کرنے کے بعد لوٹا لے یا بحالت جنابت طواف کرنے کے بعد پھر غسل کر کے ایام نحر میں دوبارہ طواف کرے تو اس پر نہ ذبح کا وجوب ہوگا اور نہ صدقہ کا اور ایام نحر کے بعد لوٹانے پر امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تاخیر کے باعث اس پر دم واجب ہو جائیگا اور بئذ نہ کے ساقط ہو نیکا حکم ہوگا۔

ومن تریث السعی الہ۔ اگر کوئی عذر کے بغیر صفا و مردہ کی سعی ترک کر دے تو اس پر بکری کا وجوب ہوگا اور اس کا حج مکمل ہو جائے گا اس لئے کہ عذرا خاف سعی واجبات میں شمار ہوتی ہے پس اس کے ترک کے باعث دم لازم ہوگا۔ اس کے برعکس امام شافعی زیارت کی مانند سعی کو بھی فرض قرار دیتے ہیں۔

ومن افاض الہ۔ اگر احرام باندھنے والا آفتاب غروب ہونے سے پہلے اور امام سے قبل عرفات سے آجائے تو اس پر دم کا وجوب ہوگا۔ یہ آنا خواہ اپنے اختیار سے ہو یا اختیار سے نہ ہو ہو۔ البتہ غروب آفتاب کے بعد آئے پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر وہ غروب آفتاب سے قبل آئے تب بھی کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا۔ وہ فرماتے ہیں کہ محض وقوف کی حیثیت رکن کی ہے۔ استدامت رکن نہیں اور وقوف اس لئے کر لیا تو اب استدامت ترک ہونیکی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ احناف فرماتے ہیں کہ

حدیث شریف "فادفعوا بعد عزوب الشمس" اور دعویٰ ہے اور واجب چھوٹ جانے پر دم لازم ہوتا ہے۔  
 من اخرا الحلق الیہ۔ یوم النحر میں چار کام ترتیب کے ساتھ واجب قرار دیئے گئے، ۱۔ حجرہ عقبہ کی رمی کرنا، ۲۔ ذبح، ۳۔ ہر  
 منڈوانا، ۴۔ طواف زیارت۔ ان مناسک کے اندر اگر تقدیم و تاخیر ہو تو امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ اور  
 ایک روایت کے اعتبار سے امام شافعیؒ دم کے وجوب کا حکم فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک کچھ وجہ  
 نہ ہوگا۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف  
 افعال کے مقدم و مؤخر ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو آنحضرتؐ نے ہر ایک کا جواب دیتے ہوئے یہی ارشاد فرمایا  
 کرے اور کوئی حرج نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا استدلال حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کی  
 یہ روایت ہے کہ جس نے ایک نسک دوسرے پر مقدم کیا تو اس کے اوپر دم واجب ہوگا۔

وَإِذَا قُتِلَ الْمُجْرِمُ صَدِيدًا أُدْثِلَ عَلَيْهِ مِنْ قَتْلِهِ فَعَلَيْهَا الْجُزَاءُ سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ الْعَامِلُ دُرٌّ  
 اور اگر احرام باندھنے والا خود شکار کرے یا شکار کر نیوالے کو نشان دی کرے تو اس پر وجوب جزا ہوگا خواہ وہ قصداً کرے یا  
 النّاسی و المُنْتَدی وَالْعَامِلُ وَالْجَزَاءُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنْ يَقُومَ الصَّيْدُ  
 سبھول کر اور پہلی مرتبہ نشانہ نہ کرے اور دوسری مرتبہ کر نیوالے کو نشان دیے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اسکی جزا جائز  
 فِي الْمَكَانِ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ أَوْ فِي اقْرَبِ الْمَوَاضِعِ مِنْهُ إِنْ كَانَ فِي بَرِّيَّةٍ يَقِيمُهَا ذَوَاعِلُ  
 کے شکار کرنے کی جگہ پر اس شکار کی قیمت لگانا ہے اس سے منسلک اس کی جو قیمت ہو۔ اگر شکار جنگل میں کیا ہو تو دو عادل شخص اس کی قیمت  
 ثُمَّ هُوَ خَيْرٌ فِي الْقِيَمَةِ إِنْ شَاءَ ابْتِغَاءَ جَمَاعَةٍ أَوْ فِدَاءِ بَعْضِهَا إِنْ بَلَغَتْ قِيَمَتُهَا هَدْيًا وَإِنْ شَاءَ اشْتَرِ  
 طے کریں پھر اسے یہ حق ہوگا کہ خواہ اس کی قیمت سے بڑی خریدے اور ذبح کرنے بشرطیکہ اس کی قیمت بڑی کے بقدر ہو رہی ہو اور خواہ اس سے غلے  
 بِهَا طَعَامًا فَتَصَدَّقَ بِهَا عَلَى كُلِّ مُشْكِكَيْنِ نَصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ  
 خریدے اور صدقہ کر دے ہر مسکین کو آدھا صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع  
 شَعِيرٍ وَإِنْ شَاءَ صَامَ عَنْ كُلِّ نَصْفِ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ يَوْمًا وَعَنْ كُلِّ صَاعٍ مِنْ شَعِيرٍ يَوْمًا فَإِنْ  
 جو۔ اور خواہ ہر آدھا صاع گندم کی جگہ ایک روزہ رکھے اور ہر ایک صاع جو کے بدلہ ایک روزہ۔ اگر  
 فَضْلُ مِنَ الطَّعَامِ أَقَلُّ مِنْ نَصْفِ صَاعٍ فَهُوَ خَيْرٌ إِنْ شَاءَ تَصَدَّقَ بِهَا وَإِنْ شَاءَ صَامَ  
 غلے آدھے صاع سے کم باقی رہے تو اس کو یہ حق ہے کہ خواہ اسی کو صدقہ کر دے اور خواہ اس کے بدلہ بھی  
 عَنْهُ يَوْمًا كَمَا مَلَأَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يُجِبُ فِي الصَّيْدِ النَّظِيرُ فَمَا لَمْ يَنْظُرْ فِي الظُّبْيِ شَاةٌ  
 ایک روزہ رکھے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک شکار کے مثل کا وجوب ہوگا بشرطیکہ اس کی نظیر مکان میں ہو لہذا ہرن اور جو کے  
 وَفِي الصَّبْعِ شَاةٌ وَفِي الْأَمْرَابِ عَنَاقٌ وَفِي النِّعَامَةِ بَدَنَةٌ وَفِي الْيَرْبُوعِ حِفْهَةٌ وَفِي جَرَحٍ  
 شکار میں بکری واجب ہوگی اور خرگوش کے شکار میں عناق اور شتر مرغ کے شکار میں بدنہ کا وجوب ہوگا اور جنگلی جوہ کے شکار میں ایک

صَبِيدًا أَوْ نَتَفَ شَعْرًا أَوْ قَطَعَ عَضْوًا مِنْهُ صَنِيعٌ مَا نَقَصَ مِنْ قِيَمَتِهَا وَإِنْ نَتَفَ رِئِشًا طَائِرٌ  
 واجب ہوگا اور جو ہم شکار کو زخمی کر دے یا اس کے بال کاٹ دے یا اس کے عضو کو کاٹ دے تو قیمت کے نقصان کے بقدر کا ضمان لازم آئے گا اور اگر پرندہ  
 اَوْ قَطَعَ قَوَائِمَ صَبِيدٍ خَرَجَ مِنْ حَيْزِهِ الْأَمْتِنَاعِ فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهَا كَالْمَلَأَةِ وَمَنْ كَسَرَا بَيْضَ صَبِيدٍ  
 کے پر نوج ڈالے یا شکار کے پاؤں کاٹ ڈالے کہ وہ اپنی حفاظت کرنے کے قابل نہ رہے تو اسکی پوری قیمت واجب ہوگی اور جو ہم شکار کے انڈے  
 فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهَا فَإِنْ خَرَجَ مِنَ الْبَيْضَةِ فَرَسٌ مَيِّتٌ فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهَا حَيًّا -  
 تو ڈالے تو اسکی قیمت اس پر لازم ہوگی اگر انڈے میں سے مراد ہوا بچہ نکلے تو اس کے اوپر زندہ بچہ کی قیمت کا وجوب ہوگا۔

### شکار کی جزا کا ذکر

نفت کی وضاحت :- یقوم، قیمت لگانا، بیکر، گندم، الضمیمہ، بکرو۔ لفظ مؤنث ہے۔ نزد مادہ دونوں پر  
 اطلاق ہوتا ہے۔ جمع ضارِع و اضیع۔ ضیع کی تصغیر۔ اضیع۔ اور کبھی مادہ کے لئے روضیہ کا استعمال کیا جاتا ہے۔  
 جفرة، بکری کا بچہ جس کی عمر چار ماہ ہو۔ نفت، پر کاٹنا، نوجنا۔ الفترج، پرندہ کا بچہ، چھوٹا پودہ یا حیوان  
 جمع فراخ و افراخ و افراخ۔

تشریح و توضیح :- وَاِذَا قَتَلَ الْمَحْرُومُ الْإِنْسَانَ أَوْ كَوْنِي أَحْرَامَ بَانَدِصَ وَالْأَخُوْدَ شَكَارَ كَرَسَ يَأْخُوْدَ شَكَارَ كَرَسَ  
 مگر اسے نشان دہی کر دے جو شکار کر رہا ہو تو دونوں صورتوں میں محرم پر جزا واجب ہوگا چاہے وہ قصد اس طرح کرے یا سہواً ایسا ہو یا اور پہلی مرتبہ ہو یا دوسری مرتبہ اور اس سے قطع  
 نظر کہ یہ شکار حرام کا ہو یا حلال کا۔ پہلی شکل میں جزا کا سبب تو یہ کہ آیت کریمہ وَمَنْ قَتَلَ مَسْكُومًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جِزَاءُ  
 کے واجب ہونے کی صراحت ہے اور دوسری شکل میں جزا کا وجوب اس واسطے ہے کہ حضرت البوقت ادہ  
 کی روایت میں ہل اشتر تم ہل و لائم دکیا تم نے اشارہ کیا، کیا تم نے نشان دہی کی، میں شکار کی نشان دہی  
 کرنے کو بھی غظوات میں قرار دیا گیا۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک شکار کی نشان دہی کرنے کی صورت میں کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ  
 تعلق قتل سے متعلق ہے اور نشان دہی کو قتل نہیں کہا جاسکتا لیکن ذکر کردہ روایت امام شافعیؒ کے خلاف  
 محبت ہے۔

تنبیہ ضروری :- نشان دہی کر نیوالے پر پانچ شرطوں کے ساتھ جزا واجب ہوگی، ۱۔ احرام باندھنے  
 والے نے جسے شکار کے بارے میں بتایا ہو وہ محرم کے حالت احرام میں ہوتے وقت شکار پکڑے اگر شکار  
 کے پکڑنے سے قبل ہی وہ احرام سے حلال ہو جائے تو اس پر جزا کا وجوب نہ ہوگا (۲) جسے بتایا گیا وہ اس  
 سے قبل شکار کے مقام سے آگاہ نہ ہو۔ اگر اسے پہلے ہی سے فلاں مقام پر شکار ہونے کا پتہ ہو تو نشان دہی  
 کر نیوالے پر جزا کا وجوب نہ ہوگا (۳) جسے بتایا گیا وہ اس میں نشان دہی کر نیوالے کو نہ جھٹلائے۔ اگر وہ



مکذیب کرے اور اس کے بعد کسی دوسرے خرم کی نشاندہی پر شکار کرے تو حرام کا وجوب دوسرے خرم پر ہوگا۔  
۳۔ نشاندہی کے بعد جسے بتایا گیا فوری طور پر شکار کر لے (۵۔ نشاندہی کے بعد شکار اسی مقام پر پایا جائے۔ اگر وہ اس  
کسی اور جگہ چلا جائے اور وہ دوسرے مقام سے شکار کرے تو نشان دہی کرنے والے پر جزا کا وجوب نہ ہوگا۔

وَالْجَزَاءُ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ ۱۔ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ شکار کی جزا میں منوی اعتبار سے  
ماثلت ناگزیر ہے یعنی اس کی وہ قیمت معتبر قرار دی جائے گی جس کی تعیین دو عادل مسلمان کر دیں اور قیمت کی  
تعیین میں اس مقام کا لحاظ ہوگا جہاں کہ شکار کیا جائے اور اگر وہ بجائے آبادی کے جنگل ہو تو اس کے آس پاس  
کا اعتبار کیا جائیگا۔ پھر خواہ اس قیمت کے ذریعہ ہی خریدے اور مکہ مکرمہ میں ذبح کرے اور خواہ اس سے گندم  
یا کھجور یا جو خریدے اور ہر مسکین کو آدھا صاع گندم یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور بانٹ دے یا ہر مسکین کو  
کھانے ( نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو ) کے بدلہ ایک ایک دن کار و زہ رکھ لے۔ اور آدھے صاع  
سے کم بچنے پر اختیار ہے کہ خواہ اسے صدقہ کر دے اور خواہ اس کے عوض روزہ رکھ لے۔

وَقَالَ مُحَمَّدٌ ۲۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ظاہری طور پر ماثلت یعنی جزا کے  
اندر شکار کے ہمشکل اور اس کے مماثل ہونا ناگزیر ہے پس فرماتے ہیں کہ ہرن کا شکار کیا ہو تو بکری، اور خرگوش  
کا شکار کیا ہو تو بکری کا بچہ، اور شتر مرغ کا شکار کیا ہو تو اس میں آدنٹ کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور  
حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ آیت مبارکہ ”فَخِرَاءُ مِثْلَ مَا قُتِلَ مِنَ الْبُغْمِ“ میں مثل علی الاطلاق ہے۔  
اور ماثلت مطلقہ اسے کہا جاتا ہے جو صورت کے لحاظ سے بھی مماثل ہو اور معنی کے اعتبار سے بھی۔ اور یہاں  
ماثلت مطلقہ متفقہ طور پر سب کے نزدیک مراد نہیں ہے۔ پس معنوی ماثلت کی تعیین ہو گئی کہ شتر مرغ  
یہی معبود ہے لہذا حقوق العباد کے اندر معنوی ماثلت معتبر ہوتی ہے۔

وَلَيْسَ فِي قَتْلِ الْغَرَابِ وَالْجِدَاةِ وَالذِّئْبِ وَالْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَالْفَأَمَّةِ وَالْكَلْبِ الْعُقُوبَا  
اور کوئے اور جیل اور بیڑھے اور سانپ اور بچھو اور چوہے اور کاٹنے والے کتے کے مارنے پر کوئی  
جزا ۳۔ وَلَيْسَ فِي قَتْلِ الْبُغُوضِ وَالْبَرَاغِيثِ وَالْفُرَادِشِيِّ وَمَنْ قَتَلَ قَمَلَةً تَصَدَّقَ بِمَا  
جزا واجب ہوگی اور نہ پتو اور جھڑی کے مارنے پر کچھ واجب ہوگا اور جو شخص جوں مارے تو جسدہ چاہے صدقہ  
شاء ۴۔ وَمَنْ قَتَلَ جَرَادَةً تَصَدَّقَ بِمَا شَاءَ وَتَمَرَةً خَيْرٌ مِنْ جَرَادَةٍ وَمَنْ قَتَلَ مَا لَا يُؤْكَلُ  
کر دے اور مٹی مارنے والا جس قدر چاہے صدقہ کر دے اور ایک کھجور مٹی کے صدقہ میں بہتر ہے اور غیر اکل الہم ورنہ دل میں  
لحمۃ من السباع و مَنَحَهَا فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ وَلَا يَتَّخَاوُنُ بَقِيْعَهَا شَاءَ وَانْ صَالَ السَّبُعُ عَلَى فَحْرٍ  
ارنے والے پر جزا کا وجوب ہوگا اور جزا کی قیمت ایک کجری سے زیادہ نہ ہوگی اگر اگر دزدہ خرم پر حملہ آور ہو اور  
فَقَتَلَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ ۵۔ وَانْ اضْطُرَّ الْمُحْرِمُ إِلَى اَكْلِ لَحْمِ صَيْدٍ فَقَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ۔  
خرم اسے اگر دے تو اس پر کچھ واجب ہوگا اور اگر خرم شکار کھانے پر مضطر ہو اور اس نے شکار کر لیا تو اس پر جزا کا وجوب ہوگا۔

وہ جانور جن کے مارنے سے محرم پر کچھ واجب نہیں ہوتا

لغات کی وضاحت :- الدائب: بھیڑیا۔ الحیة: سانپ۔ الکلب العقور: کلہنکا۔ بعوض: بعوضہ کی جمع۔ بجمہر: بد اغیث۔ برغوث کی جمع۔ پسو: قراد۔ قراۃ کی جمع: چیچری۔ صہال: حملہ آور ہوا۔ اضطر: اضطراری حالت، مجبور ہونا۔

تشریح و توضیح [ولیس فی قتل الغراب إلہ۔ اگر کوئی احرام باندھنے والا کوسے یا چیل اور بھیڑیے و سانپ دیکھو وغیرہ کو قتل کر دے تو اسکی وجہ سے اس پر کسی طرح کی جزا کا وجوب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پانچ جانور اس طرح کے ہیں کہ ان کے مارنے میں احرام باندھنے والے پر کسی طرح کا گناہ نہیں۔ بجمہر، جوہا، کلہنکا، قراد اور کوا و چیل۔

بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی روایت میں سانپ، حملہ کرنے والے جانور اور بھیڑیے کی بھی صرحت کی گئی۔ اور اگر محرم بجمہر، پسو وغیرہ میں سے کسی کو مار دے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا کیونکہ نہ انکا شمار شکار میں ہر اور نہ یہ آدمی کے بدن سے پیدا ہوتے ہیں۔

فائدہ ضروریہ :- حرم کو بے کوارے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں چاہے وہ نجاست کھانی والا ہو اور خواہ دانہ اور نجاست دونوں اس کی خوراک ہوں۔ بحر میں لکھا ہے کہ عقیق کو انجی مودی ہونے کے باعث اسی حکم میں داخل ہے مگر صاحب نہر اور معراج اس کے برعکس لکھتے ہیں۔ ظہیر یہ میں اس کے متعلق دو طرح کی روایتیں ہیں اور ظاہر روایت کے مطابق اسے شکار میں داخل قرار دیا گیا پس اس پر جزا کا وجوب ہوگا۔

والکلب العقور إلہ۔ علامہ ابن ہما فرماتے ہیں کہ کلب کے زمرے میں ہر درندہ آجاتا ہے۔ اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحی عتبہ بن ابولہب یہ بدعافرائی تھی "اللہم سلط علیہ کلبا من کلاب" راے اللہ اس پر کتوں میں سے کوئی کتا مسلط فرما، اور اسے شہید بھاڑ دیا تو بطور دلالت الفض اس سے درندہ کے قتل کا جائز ہونا ثابت ہوا۔

وان اضطر إلہ۔ اگر محرم بحالت اضطر شکار کر کے کھالے تو جزا کا وجوب ہوگا اس لئے کہ کفارہ کا واجب ہونا "من کان منکم یضاد بہ اذی سن راہہ فصدتہ" کے ذریعہ ثابت ہو رہا ہے پس مضطر ہونے پر بھی جزا کا سقوط نہ ہوگا۔

و لا باس بأن یدبح الممحرّم الشاة والبقرۃ والبیعار والدجاج والبط السکری وان قتل اور احرام باندھنے والے کے بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور بط سکر کی ذبح کرنے میں مضائقہ نہیں۔ حمانا مسر ولا اذ ظنیما مستانسا فعلیک الجزاء وان ذبح الممحرّم صیدا فذل یمتہ اور اگر وہ یا موز کو تر کو مار ڈالے یا مانوس ہرن کو قتل کر دے تو اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر محرم شکار کو ذبح کرے تو اسکے ذبح کو رد قرار دیا جائیگا لا یحل اکلہا ولا باس بأن یسل الممحرّم لحم صید اصطا دا حلال و ذبحہ اذ الہ اس کا کھانا حلال نہ ہوگا اور اس میں مضائقہ نہیں کہ محرم ایسے شکار کے گوشت کو کھالے جسے کوئی حلال شخص شکار کرے اور حلال شخص کی ذبح کرے

یَدْلَهُ الْمُحْرَمُ عَلَيْهِ وَلَا أَمْرَهُ بِصَيْدٍ ۚ وَفِي صَيْدِ الْحَرَمِ إِذَا دَجَّهَ الْحَلَالُ الْجَزَاءُ وَإِنْ  
 اور حرم نے نہ اسکی نافرمانی کی ہو اور نہ شکار کر لیا ہو اور حرم کا شکار حلال شخص کے ذبح کرنے پر جزا واجب ہوگی اور اگر  
 قَطَعَ حَبَشِيشَ الْحَرَمِ أَوْ شَجَرَهُ الَّذِي لَيْسَ بِمَمْلُوكٍ وَلَا هُوَ بِمَالِكٍ النَّاسُ فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ  
 حرم کی گھاس کاٹنے یا اس کے ایسے درخت کو کاٹے جسکا ذکوئی مالک ہو اور نہ وہ ان درختوں میں سے ہو جسے لوگ بو یا کرتے ہیں تو اس پر اسکی  
 وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلَهُ الْقَابِلُونَ جَمَادًا كَرْنَا أَنْ يَنْبَغِيَ عَلَى الْمُفْرَدِ مَا فَعَلَهُ دَمَانٌ دَمٌ لِحُجَّتِهِ وَدَمٌ  
 قیمت واجب ہوگی وہ جادہ کا جو ہم نے بیان کئے اور جن میں مفرد کے اوپر ایک دم کا وجوب ہوتا ہے ان میں تران کرنا الے پر دو دم واجب ہونگے ایک  
 لِعُمُرٍ بَدَلًا أَنْ يَتَجَادَرَ الْمِيقَاتُ مِنْ غَيْرِ احْرَامٍ ثُمَّ يَحْرُمُ بِالْعُمُرَةِ وَالْحَجِّ فَيُزَلِّمُهُ دَمٌ  
 دم حج کی بنا پر اور ایک دم عمر کے باعث البتہ اگر وہ میقات سے احرام کے بغیر آگے بڑھ گیا ہو اور اس کے بعد عمرہ و حج کا احرام باندھا ہو تو اس پر ایک ہی دم  
 وَاحِدٌ وَإِذَا اشْتَرَا حَرَمًا فِي قَتْلِ صَيْدِ الْحَرَمِ فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا الْجَزَاءُ  
 واجب ہوگا اور حرم کے شکار میں دو عمرہوں کی شرکت پر ان دونوں میں سے ہر ایک پر کامل جزا واجب ہوگی۔  
 كَانِ وَلَا إِذَا اشْتَرَا حَلَالًا فِي قَتْلِ صَيْدِ الْحَرَمِ فَعَلَيْهَا جَزَاءٌ وَاحِدٌ وَإِذَا بَاعَ الْمُحْرَمُ  
 اور اگر دو حلال شخص حرم کے شکار میں شریک ہوں تو ان پر ایک ہی جزا کا وجوب ہوگا اور اگر حرم شکار فر دخت  
 صَيْدًا أَوْ ابْتِغَاءً فَالْبَيْعُ بَاطِلٌ  
 کرے یا شکار خریدے تو یہ خریدنا اور بیچنا باطل قرار دیا جائیگا۔

## شکار کے احکام کا تمسک

لَغَتُ الْوَحْشِ :- الشَّاةُ - الْبَكْرَى - الْبَعِثَرُ - اَوْنُثْ - الْبَطْ - بَطْ - نرد مادہ دونوں کے لئے - جمع بطوطہ  
 بطاط - حمانا مسرولا :- وہ کبوتر جس کے پاؤں پر بھیجے ہوئے ہیں۔  
 تَشْرِيحٌ وَتَوْضِيحٌ :- اِنْ قَتَلَ حَمَانًا مَسْرُولًا ۖ اَلَا - اگر کوئی محرم ایسے کبوتر کو مار ڈالے جس کے پاؤں پر پُر  
 ہوتے ہیں یا مانوس ہرن کو مار ڈالے تو دونوں صورتوں میں اس پر جزا کا وجوب ہوگا۔  
 حضرت امام مالکؒ پاموز کبوتر کو شکار میں شمار اس کے مانوس ہونے کی بنا پر نہیں فرماتے لہذا اسے بط کے حکم میں  
 قرار دیتے ہیں۔ اخاف کے نزدیک جزا کو وجوب میں اصل خلعت کے لحاظ سے متوحش ہونا ہے اور کبوتر کا جانا  
 تک تعلق ہے وہ خلعت اصل کے لحاظ سے وحشی شمار ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ اپنے قتل کے باعث بہت زیادہ نہیں  
 اڑتا۔ رہ گئی اس کے مانوس ہونے کی بات تو وہ ایک امر عارضی ہے جو معتبر نہیں۔  
 نَذِيحَةٌ مَيْتَةٌ ۖ اَلَا - اگر محرم شکار ذبح کرے تو نہ وہ اس کے واسطے حلال ہوگا اور نہ کسی دوسرے کے واسطے  
 حضرت امام شافعیؒ دوسرے کے واسطے حلال قرار دیتے ہیں۔ علاوہ ازیں فرماتے ہیں کہ احرام ختم ہونے کے بعد

خود اس کے واسطے بھی وہ شکار حلال ہو گا۔ ان کا فرمانا یہ ہے کہ ذکوۃ (ذبح، تحقیقی اعتبار سے موجود ہونے کی بنا پر لازمی طور سے اس کا اثر دعمل ہو گا۔ البتہ محرم کیونکہ ایسے امر کا ترکب ہوا جس سے اسے روکا گیا تھا اس لئے سزاوار اس کیواسطے حرام ہے اور دوسرے کیواسطے اس کی اصل حلت برقرار رہے گی۔

احناف یہ فرماتے ہیں کہ محرم پر احرام کے باعث شکار حلال نہ ہوا اور ذبح کرنیوالا حلال کرنیکی اہلیت سے نکل گیا لہذا اس کے فعل کو ذکوۃ قرار نہیں دیا جائیگا۔ شکار کا حلال نہ ہونا جو آیت کریمہ ”حرم علیکم صید البر“ (الآیۃ ۱۷) سے ثابت ہے اور ذبح کرنیوالے میں اہلیت کا برقرار نہ رہنا ”لا تعلقوا الصید وانتم حرم“ سے ثابت ہے کہ اسکی بغیر قتل سے کی گئی ذبح سے نہیں۔

اصطداۃ حلال الہ: جس جانور کا شکار غیر محرم نے کیا وہ احرام باندھنے والے کے واسطے حلال ہے۔ خواہ وہ محرم کے واسطے کیوں نہ کرے مگر اس میں شرط یہ ہے کہ احرام باندھنے والے نے شکاری نشاندہی نہ کی ہو اور نہ اس کا امر کیا ہو اور نہ اس میں مدد کی ہو۔ حضرت امام مالکؒ و حضرت امام شافعیؒ محرم کے واسطے اس شکار کو جائز قرار نہیں دیتے جو کہ غیر محرم محرم کیواسطے کرے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ تمہارا شکار اس وقت تک حلال ہے جب تک کہ تم خود اس کا شکار نہ کرو یا تمہارے لئے اس کا شکار نہ کیا جائے۔ یہ روایت ابو داؤد و ترمذی وغیرہ میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔

احناف کا مستدل حضرت ابو داؤدؒ کی یہ روایت ”ہل اشترم ہل دلتہم“ ہے۔ امام محمدؒ کہتے ہیں کہ حضرت ابو داؤدؒ کا شکار کرنا اپنے لئے نہیں بلکہ احرام باندھنے والے صحابہؓ کیواسطے تھا مگر پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مباح قرار دیا۔ رہ گئی ذکر کردہ مالکیہ و شوافع کی مستدل حدیث تو پہلی بات تو یہ کہ وہ ضعیف ہے ابو داؤد وغیرہ کی روایت کے اندر ایک راوی مطلب بن خثیب ہے جس کے بار میں امام شافعیؒ اور امام ترمذیؒ وضاحت سے فرماتے ہیں کہ اس کے سماع کی حضرت جابرؓ سے ہمیں خبر نہیں۔ امام نسائیؒ عمرو ابن ابی عمرو راوی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگرچہ امام مالکؒ اس سے روایت کر رہے ہیں لیکن یہ قوی نہیں۔ روایت طبرانی کے اندر راوی یوسف بن خالد ہے جس کے متعلق بخاریؒ، ابن معینؒ، شافعیؒ اور نسائیؒ سخت الفاظ میں ضعیف قرار دیتے ہیں۔ ابن عدیؒ کی روایت کے اندر عثمان خالد راوی ہے جس کے بار میں ابن عدیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی ساری روایات غیر محفوظ ہیں اور بالفرض اگر درست بھی مان لیں تو معنی یہ ہوں گے کہ محرم شکار کرنے کی صورت میں حلال نہ ہو گا۔

وان قطع الہ: اگر کسی نے حرم کی گھاس کاٹ دی یا اس کے درخت کو کاٹ دیا تو اس کے اوپر نیت کا وجوب ہو گا مگر شرط یہ ہے کہ اس کا کوئی مالک نہ ہو اور نہ اس طرح کا ہو جسے عادت کے مطابق لوگ بویا کرتے ہوں۔ بخاریؒ و مسلمؒ میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ قیامت تک نہ حرم کے درخت کو کاٹا جائے اور نہ اس جگہ کے شکار کو سستا یا جلے اور نہ اس جگہ کی گھاس کو کاٹا جائے۔



وکل شیء فعلہ الم وہ چیزیں جو بابت احرام منوع ہیں اگر ان میں سے کوئی مفرد بالچ کر گیا تو اس پر ایک دم ہوا ہو گا اور قرآن کریم والا کر گیا تو دو دم واجب ہوں گے۔  
ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم والا کیونکہ محرم ایک ہی احرام کا دراصل ہوتا ہے اس واسطے ان کے نزدیک قرآن کریم والے پر بھی ایک ہی دم کا وجوب ہو گا۔  
فَعَلَيْهِمْ كَجَزَاءِ وَاحِدٍ الم۔ فرق کا سبب یہ ہے کہ مسئلہ اولیٰ میں تو امر محرم کا سبب احرام ہے جس کے اندر تعدد ہے اور دوسری صورت میں امر محرم حرم ہے جو ایک ہی چیز ہے امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں میں ایک ہی جزاء کا وجوب ہو گا۔

## بَابُ الْأَحْصَاءِ

درج و عمرہ سے رک جانیکا ذکر

إِذَا أَحْصَى الْمُحْرِمُ بَعْدَ وَادِّ أَصَابَتَهُ مَرَضٌ يَمْنَعُهُ مِنَ الْمُضِيِّ بِحَازِلِهِ التَّلَلُّ وَقِيلَ لَهُ  
اگر احرام باندھنے والا دشمن یا مرض کے باعث رک جائے جو کہ اس کے جانے میں رکاوٹ ہو تو اس کیلئے حلال ہونا درست ہو گا اور اس کیسے  
إِبْعَثْ شَاةً تَذِيرُ فِي الْحَرَمِ وَادِّ مَنْ يَحْمِلُهَا يَوْمًا بَعِينًا يَذْنِبُهَا فِيهِ ثُمَّ تَحَلَّلْ فَإِنْ كَانَ قَارًا  
مے کہ ایک بکری حرم میں بھیج کر ذبح کر اسے اور جو باندھنے والے سے مخصوص دن میں ذبح کرنا کا واسطہ اس کے بعد حلال ہو گا۔ تارن ہونیکل  
لَعَثَ دَمِينَ وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ دَمِ الْأَحْصَارِ إِلَّا فِي الْحَرَمِ وَيَجُوزُ ذَبْحُهُ قَبْلَ يَوْمِ النَحْرِ عِنْدَ بَيْعَتِهِ  
صور میں دو بکریاں روانہ کرے اور دم احصار محرم ہی میں ذبح کرنا درست ہے اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ یوم النحر سے قبل اسے ذبح  
رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا يَجُوزُ الذَّبْحُ لِلْمُحْصِي بِالْحَجِّ إِلَّا فِي يَوْمِ النَحْرِ وَيَجُوزُ لِلْمُحْصِي بِالْعُمْرَةِ أَنْ  
کرنا درست ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک عمرہ بالچ کے واسطے ذبح کرنا درست نہیں لیکن یوم النحر میں اور عمرہ بالعمرة کیواسطے  
يَذْنِبُ مَنْ شَاءَ وَالْمُحْصِي بِالْحَجِّ إِذَا تَحَلَّلَ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ وَعَلَى الْمُحْصِي بِالْعُمْرَةِ الْقَضَاءُ وَعَلَى  
درست ہے کہ جسوقت چاہے ذبح کرے اور عمرہ کے حلال ہونے پر حج و عمرہ اس پر لازم ہو گا اور عمرہ بالعمرة پر محض قضائے عمرہ واجب ہوگی  
الْقَارِبِ حَجَّةً وَعُمْرَتَانِ وَإِذَا بَعَثَ الْمُحْصِي هَدْيًا وَادَّعَاهُمْ أَنْ يَذْبَحُوهُ فِي يَوْمِ بَعِينٍ  
اور قرآن کریم والے پر ایک حج اور دو عمرے عا جب ہوں گے اور جب عمرہ ہی بھیجے اور اس کا وعدہ کر لے کہ ہدیٰ طلال دن ذبح کر جائے گی  
ثُمَّ زَالَ الْأَحْصَارُ فَإِنْ قَدَّمَ عَلَى إِذْمَا إِلَيْكَ الْهَدْيِ وَالْحَجِّ لَمْ يُجْزَ لَهُ التَّلَلُّ وَلَزِمَهُ  
اس کے بعد احصار ختم ہو جائے لہذا اگر وہ ہدیٰ اور حج دونوں پاسکتا ہو تو اس کے واسطے حلال ہونا درست نہ ہو گا بلکہ جانا ہی  
الْمُضِيِّ وَإِنْ قَدَّمَ عَلَى إِذْمَا إِلَيْكَ الْهَدْيِ دُونَ الْحَجِّ تَحَلَّلَ وَإِنْ قَدَّمَ عَلَى إِذْمَا إِلَيْكَ  
واجب رہے گا اور اگر محض ہدیٰ کا پانا ممکن ہو حج کا نہ ہو تو حلال ہو جائے گا۔ اور محض حج یا اسکے اور

الْحَبِّ دُونَ الْمَهْدِي جَاءَ لَهُ الْفَحْلُ اسْتَحْسَانًا وَمَنْ أَحْصَى مَكَّةَ وَهُوَ مُتَنَوِّعٌ عَنْ  
ہدی دیا سکے تو استحساناً حلال ہونے کو درست قرار دیں گے اور جس شخص کو مکہ میں احصار پیش آئے کہ اسے  
الْوَقُوفِ وَالطَّوَاتُفِ كَانَ مُحْصَرًا وَإِنْ قَدَّرَ عَلَى إِذْرَائِكَ أَحَدُهَا فَلَيْسَ بِمُحْصَرٍ  
وقوف اور طواف سے روک دیا جائے تو وہ محصر قرار دیا جائے گا اور ان میں سے کسی ایک پر قدرت ہو تو وہ محصر نہ ہوگا۔

**لغت کی وضاحت :-** أَحْصَاہَا : رک جانا۔ الْمَضَى : گزرنا۔ تَحَلَّلَ : حلال ہو جانا۔ احرام سے باہر ہو جانا۔  
والاحصاء : رک جانے کی باعث واجب ہونو الادم - ادھات : پانا۔

**تشریح و توضیح :** باب الح - جنایات کے سلسلہ میں اب تک جس قدر امور بیان کئے گئے ان میں سے اکثر وہ  
امور تھے جو عموماً پیش آتے رہتے ہیں۔ اب ایسے امور کا ذکر فرما رہے ہیں جن کا وقوع

بہت کم ہوتا ہے۔ یعنی احصار اور فوات۔ یاد دوسرے الفاظ میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ پچھلے ابواب میں وہ جنایات ذکر کی گئی ہیں جو  
خود احرام باندھنے والے سے سرزد ہوں اور اس جگہ ان جنایات کا ذکر ہے جو حرم پر کوئی دوسرا شخص کرے۔ پھر احصار کا عند  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ کے موقع پر پیش آیا اور اس واسطے اسے مقدم فرما رہے ہیں۔ احصار اور ذوق لغت مطلقاً  
روک دینے کو کہا جاتا ہے۔ طحاویؒ اسے امر غیر حسی سے مقید فرما رہے ہیں۔ اس واسطے کہ امر حسی کے باعث روکے کا نام  
حصر ہے۔ احصار نہیں اور شرعی اصطلاح کے اعتبار سے احصار اسے کہتے ہیں کہ کسی دشمن یا بیماری یا زبردہ وغیرہ کے باعث  
رکن ادا کرنے سے روک جائے۔ اس سے قطع نظر کہ وہ رکن حج ہو یا وہ عمرہ ہو

امام شافعیؒ کے نزدیک احصار محض دشمن کی بناء پر ہوتا ہے۔ اس لئے کہ احصار کی آیت کا نزول رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کے بارے میں ہوا ہے اور آپ کا محصر ہونا محض دشمن کے سبب سے تھا۔ آیت کا سیاق فاذا  
ارمتم اسی کا مؤید ہے۔ اس لئے کہ امن دشمن سے ہوا کرتا ہے بیماری سے نہیں۔

عند الاخفاف احصار کا جہاں تک تعلق ہے وہ بیماری کی وجہ سے ہوتا ہے اور حصر کا سبب دشمن ہوتا ہے۔ ابو جعفر غریس  
اسی پر سارے اہل لغت کا اجماع نقل فرماتے ہیں۔ اور آیت کریمہؑ فان احصرتم کے اندر حصر نہیں بلکہ احصار ہے۔  
اس کے علاوہ اعتبار سبب کی خصوصیت کے بجائے لفظ کے عموم کا ہوا کرتا ہے اور لفظ امان بیماری میں بھی مستعمل  
ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے "الزکام امان من الجذام"

واذا احصر المحرم الح - احرام باندھنے والا اگر کسی مرض یا دشمن کے سبب سے روک گیا ہو اور حج نہ کر سکا ہو تو  
اس کے واسطے درست ہے کہ وہ حلال ہو جائے اور وہ اس طرح کہ مفرد یا الحج ہونیکی صورت میں ایک حجی حرم  
کے لئے روانہ کر دے اور اگر تارن ہو تو دو بھیج دے جو اس کی جانب سے حرم میں ذبح کر دی جائیں۔ ان کے ذبح  
ہونے پر یہ حلال ہو جائیگا۔

ولا یجوز ذبح دم الاحصاء الح - دم احصار میں یہ لازم ہے کہ وہ حرم ہی میں ذبح ہو اس لئے کہ آیت ولا تلحقوا

روئے تک حتیٰ یبلغ الہدی محلّہ کے اندر ہدی میں محل کی قید باقی جا رہی ہے اور ہدی کا محل دراصل حرم ہے البتہ اسکے اندر وقت معین نہیں اس لئے کہ آیت مبارکہ میں محل کے ساتھ ہدی کی تعقید ہے مگر اس کی تعقید زمانہ کے ساتھ نہیں امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مھر بالچ ہو تو اس کے دم احصار کیواسطے یوم النحر کی تعیین ہے۔ انھوں نے اسے ہدی تمتع اور ہدی قرآن پر قیاس فرمایا ہے۔

والمحصرا اذا احتل الخ۔ محصر کے احرام حج سے حلال ہونے پر حج و عمرہ کا لزوم ہوگا۔ اس سے قطع نظر کہ وہ حج فرض ہو یا حج نفل۔ حج کا وجوب تو شرع کر کے باعث اور عمرہ کا وجوب حلال ہونے کے سبب سے۔ اس لئے کہ یہ شخص حج فوت کر نیوالے کی طرح ہے اور حج فوت کر نیوالا بذریعہ افعال عمرہ حلال ہوا کرتا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک حج فرض ہونے کی صورت میں محض حج لازم ہوگا اور حج نفل ہونے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور احرام عمرہ سے حلال ہونے پر محض عمرہ واجب ہوگا۔

امام مالکؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک عمرہ کے اندر احصاری ممکن نہیں اس لئے کہ عمرہ کیواسطے کسی وقت کی تعیین نہیں ہوتی۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ برائے عمرہ ہی نیکلے تھے اور کفار قریش نے انھیں رد کا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ برس عمرہ کی قضاء فرمائی۔ بخاری شریف میں حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت مروی ہے۔ اور احرام قرآن سے حلال ہونے کی صورت میں اس پر حج و عمرہ کے علاوہ ایک مزید عمرہ قرآن کے باعث لازم ہوگا۔

ثم زال الاحصار الخ۔ اگر ہدی بھیجنے کے بعد محصر کا احصار ختم ہو جائے تو اب چار تسکلیں ہوں گی (۱) حج و ہدی دونوں پالینے پر قدرت ہو۔ (۲) دونوں پر قدرت نہ ہو (۳) محض ہدی پاسکتا ہو (۴) محض حج پاسکتا ہو۔ حج اور ہدی دونوں پر قدرت ہو تو برائے حج جانا لازم ہے اور ہدی روانہ کر کے احرام سے حلال ہونا درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ہدی حج کے بدل کے طور پر پہنچتی تھی اور اب اسے اصل کی ادائیگی پر قدرت ہوگئی تو بدل معتبر نہ ہوگا اور مسئلہ ۳ میں جانا بے فائدہ ہوگا اور صورت ۴ میں حلال ہو کیونکہ استحساناً درست قرار دیں گے۔ پھر امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہدی یوم النحر سے قبل ذبح کرنا درست ہے پس حج یا ناہدی پائے بغیر ممکن ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یوم النحر سے قبل ذبح جائز نہیں کیونکہ وہ ادراک حج کے لئے ادراک ہدی لازم قرار دیتے ہیں۔

## بَابُ الْفَوَاتِ

(حج نہ ملنے کا بیان)

وَمَنْ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ فَنَاقَتْهُ الْفَوَاتُ بَعْدَ مَا طَلَعَ الْفَجْرُ مِنْ يَوْمِ الْخَرَفَقْدِ فَاتَتْهُ الْحَجُّ  
اور جو شخص حج کا احرام باندھے اور اس کا وقوف عذرہ جلعے حتیٰ کہ یوم النحر کی فطر طلع ہو جائے تو اس کا حج جاتا رہا۔

وَعَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ وَيَسْتَمِرَّ وَتَحَلَّلَ وَيَقْضِيَ الْحَجَّ مِنْ قَابِلٍ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ وَالْعُمْرَةُ لَا تَقُوتُ  
اور اس پر طواف و ستمی کر کے حلال ہو جانا اور آئندہ برس حج کی قضاء لازم ہوگی اور اس پر دم واجب ہوگا اور عمرہ بجز پانچ دن  
وہی جائزہ ہے وجميع السنّة الاخمسة أيام يكره فعلهما فيها يوم عرفته ويوم النحر وأيام  
کے فوت نہیں ہوتا اور ستام سال کرنا درست ہوتا ہے پانچ دن ایسے ہیں کہ ان میں عمرہ باعث کراہت ہو عرفہ کا دن اور یوم النحر  
المشرق والعمرة سنتاً وهي الاحرام والطواف والسعي۔  
اور ایام تشریق اور عمرہ سنت ہے اور عمرہ احرام اور طواف اور سعی کو کہتے ہیں۔

**تشریح و توضیح** | بَابُ الْغَوَاتِ الخ علامہ قدوری باب الاحصاء کے بیان اور اس کے احکام ذکر کرنے کے  
بعد باب الغوات لائے اور اسے باب الاحصاء سے مؤخر فرمایا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ غوات کے اندر احرام اور ادا و اشیاء  
ہیں اور احرام کے اندر محض احرام اور مفرد کا جہاں تک تعلق ہے وہ مرکب سے پہلے آیا ہی کرنا ہے۔ بنایہ میں اسی طرح ہے۔  
ومن احرم بالحج الخ۔ ایسا شخص جس کا کسی وجہ سے عرفہ کا وقوف فوت ہو گیا ہو تو اس کے حج کے فوت ہو جانے  
کا حکم ہوگا۔ اس سے قطع نظر کہ حج فرض ہو یا نفل یا نذر اور صحیح ہو یا فاسد۔ ایسے شخص پر لازم ہے کہ وہ افعال عمرہ یعنی  
طواف و ستمی کرنے کے بعد حلال ہو جائے اور آئندہ حج کی قضاء کرے۔ اس کی وجہ سے اس پر دم واجب نہ ہوگا۔  
اس لئے کہ دارقطنی میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی روایت میں اسی طرح کا حکم دیا گیا ہے۔ لہذا امام مالکؒ اور امام شافعیؒ  
جو دم واجب فرماتے ہیں علاوہ ان میں امام مالکؒ سے جو یہ نقل کیا گیا کہ آئندہ برس کے عرفہ کے وقوف تک یہ محرم برقرار  
رہے گا دلیل کے اعتبار سے ضعیف و کمزور ہے۔

وَالْعُمْرَةُ لَا تَقُوتُ الخ۔ عمرہ کا فوت ہونا ممکن نہیں اس لئے کہ اس کے وقت کی تعیین نہیں۔ سال بھر میں جب چاہے  
کرنا درست ہے البتہ افضل یہ ہے کہ ماہ رمضان میں کیا جائے اور پورے سال میں صرف پانچ دن یعنی عرفہ، یوم النحر اور  
ایام تشریق ایسے ہیں کہ ان میں کرنا مکروہ قرار دیا گیا۔ بیہقی میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت  
سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے لیکن اس کے معنی دراصل یہ ہیں کہ ان دنوں میں ابتداءً عمرہ مع الاحرام باعث کراہت  
ہے لیکن احرام سابق سے اگر عمرہ کی ادائیگی ہو تو باعث کراہت نہیں۔ مثال کے طور پر ایک ترانہ کہ نوائے کاج فوت  
ہو جائے اور وہ ان دنوں میں عمرہ کرے تو اس میں کراہت نہ ہوگی۔

وَالْعُمْرَةُ سُنْتًا الخ۔ بعض عمرہ کو فرض کفایہ اور بعض واجب قرار دیتے ہیں۔ احناف اور امام مالکؒ اسے سنت مؤکدہ  
قرار دیتے ہیں۔ امام شافعیؒ کے قدیم قول میں اسے تطوع قرار دیا گیا ہے اور جدید قول کے مطابق فرض ہے۔ حضرت امام  
احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں اس لئے کہ دارقطنی و بیہقی وغیرہ میں حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی روایت کے مطابق حج  
کی مانند عمرہ بھی فرض ہے۔ اسی طرح کی اور روایتیں بھی ہیں لیکن تمام ضعیف ہیں۔ احناف کا مستدل یہ روایت  
ہے کہ حج فرض اور عمرہ نفل ہے۔ یہ روایت ابن ابی شیبہؒ میں حضرت ابن مسعودؓ سے ابن ماجہ میں حضرت طلحہؓ سے اور





کے حصول کی خاطر حرم شریف روانہ کیا جائے۔

مدی کی ادنیٰ قسم سال بھری بکری یا دنبہ بھیر شمار کی جاتی ہے۔ اور ہدی کا اوسط درجہ یہ ہے کہ دو سالہ گائے یا بیل روانہ کریں۔ اور ہدی کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ باج سالہ اونٹ اس کے لئے بھیجا جائے۔ دنبہ اگر مٹا تازہ چھ ماہ کا بھی ہو تو درست ہے۔ اس لئے کہ مسلم، ابوداؤد اور ابی کی روایت میں ہے کہ مسۃ ہی ذبح کرو۔ البتہ اگر یہ تمہارے لئے دشوار ہو تو دنبہ کا جذعہ ذبح کرو۔

وَالشَّاةُ جَائِزَةٌ إِلَّا - حج کے سلسلہ میں جس جگہ بھی دم واجب ہو وہاں بکری کافی ہوگی۔ البتہ اگر جنابت کی حالت میں کوئی شخص طواف زیارت کرے یا عرفہ کے وقوف کے بعد حلق سے قبل ہمبستری کر لے تو ان میں بڑی جنابت ہو نیکی بنا پر یہ ناگزیر ہے کہ اونٹ ذبح کیا جائے۔ جنابت عظیم ہو نیکی تلاقی بھی بذریعہ عظیم کرنا حکم ہوا۔

وَالْبَدَنَةُ وَالْبَقَرَةُ يُجْزَى كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَنْ سَبْعَةِ أَنْفُسٍ إِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ  
اور اونٹ اور گائے میں سے ہر ایک سات آدمیوں کی جانب سے کرنا کافی ہو سکتا ہے جب کہ یہ ساتوں شریک قربت  
الشَّرَاءِ كَأَنَّهُ يَرْثِي الْقَرْبَةَ فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُهُمْ بِنَصِيْبِهِ اللَّحْمَ لَمْ يُجْزَ لِلْبَاقِيْنَ عَنْ الْقَرْبَةِ وَيَجُوزُ الْأَكْلُ  
د قربانی کی میت کرس۔ اور اگر ان میں سے کوئی سا شریک بھی گوشت کا قصہ کرے تو باقی لوگوں کی قربانی بھی بدست ہوگی۔ اور ہدی فعل  
مِنْ هَذِي الطَّيْرِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقَرَانِ وَلَا يَجُوزُ مِنْ بَقِيَّةِ الْهَدَايَا وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ هَذِي الطَّيْرِ  
و متعہ و قرآن میں کھانا درست ہے اور باقی ہدیوں میں سے کھانا درست نہیں اور ہدی فعل، متعہ و قرآن  
وَالْمُتَعَةِ وَالْقَرَانِ إِلَّا فِي يَوْمِ النُّحْرِ وَيَجُوزُ ذَبْحُ بَقِيَّةِ الْهَدَايَا فِي أَيِّ وَقْتٍ شَاءَ وَ  
کو صرف یوم نحر ہی میں ذبح کرنا درست ہے اور باقی ہدیوں کو جس وقت ذبح کرنا چاہے جائز ہے۔ اور  
لَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْهَدَايَا إِلَّا فِي الْحَرَمِ وَيَجُوزُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهَا عَلَى مَسَاكِينِ الْحَرَمِ وَغَيْرِهِمْ  
ہدیوں کو محض حرم ہی میں ذبح کرنا جائز ہے۔ اور ان کے گوشت کو حرم کے مساکین وغیرہ پر صدقہ کرنا درست ہے  
وَلَا يَحِبُّ التَّعْرِيفُ بِالْهَدَايَا وَالْأَفْضَلُ بِالْبُذْنِ النُّحْرِ وَفِي الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ الذَّبْحُ وَالْأَوَّلَى  
اور ہدیوں کو عرفات لیجانا واجب نہیں۔ اور افضل اونٹوں کو نحر کرنا اور گائے و بکری کو ذبح کرنا ہے۔ اور اولیٰ یہ  
أَنْ يَتَوَلَّى الْإِنْسَانُ ذَبْحَهَا بِنَفْسِهِ إِذَا كَانَ مُحْسِنٌ ذَلِكَ وَتَتَصَدَّقُ بِحِلَالِهَا وَخَطَامِهَا وَلَا  
ہے کہ آدمی اپنی قربانی اپنے ہاتھ سے ذبح کرے جب کہ وہ بخوبی کر سکے اور اس کی جھول اور تکمیل صدقہ کر دے اور  
يُعْطَى أَجْرَهُ الْحِزَابِ مِنْهَا وَمَنْ سَأَقَ بَدَنَةً فَأَضْطَرَّ إِلَى رُكُوبِهَا رَكِبَهَا وَانْ اسْتَعْنَى عَنْ  
قصاب کی اجرت اس سے نہ دی جائے اور جو شخص بدنہ لیکر چلے پھر اسے سواری کی احتیاج ہو تو اس پر سوار ہو جائے اور اگر اس کی احتیاج  
ذَلِكَ لَمْ يَرْكَبَهَا وَإِنْ كَانَ لَهَا الْبَنُّ لَمْ يُجْلَبْهَا وَلَكِنْ يَنْفَعُ ضَرْعُهَا بِالْمَاءِ الْبَارِدِ حَتَّى يَنْفِطِعَ  
نہ ہو تو سواری نہ کرے اور ہدی دودھ والی ہو تو اس کا دودھ نہ دے بلکہ پھنوں پر ٹھنڈے پانی کے چھینے دے تاکہ دودھ نہ

اللَّبَنِ وَمَنْ سَاقَ هَدْيًا فَعَطَبَ فَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَإِنْ كَانَ عَنْ وَاجِبٍ فَلَيْسَ  
 بِهِ جُزْءٌ خِصْفٌ بِدِيٍّ يَحْبِيهِ بَعْدَهُ بِلَاكٍ هُوَ جَلَاءٌ بِسِمْسَرٍ كَيْفَ نَفْلٍ هُوَ بِرَدِّ دُورٍ كَمَا وَجِبَ هُوَ كَمَا - اور واجب ہونے پر دوسری  
 اَنْ يَّقِيمَ غَيْرَهُ مَقَامًا وَإِنْ أَصَابَهُ عَيْبٌ كَثِيرٌ أَقَامَ غَيْرَهُ مَقَامًا وَصَنَعَ بِالْمُعِيبِ مَا شَاءَ  
 بَعِيْنًا وَاجِبٌ هُوَ كَمَا - اور ہدی میں زیادہ عیب آجائے تو اس کی جگہ دوسری ہدی لئے اور جس میں عیب ہو گیا تھا اس کا جو کچھ  
 دَرَادَا عَطَبَتِ الْبَدَنَةَ فِي الطَّرِيقِ فَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا خَوَّرَهَا وَصَنَعَ لَعَلَّهَا يَدُهَا وَصَوَّبَ بِهَا  
 کرے اور اگر بد نہ راستہ میں ہلاک ہونے لگے اور نفلی تھا تو اس کا خسر کر کے اس کے کھاس کے خون سے رنگین کر دے اور اس کے شے  
 صَفَعَتْهَا وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا هُوَ وَلَا غَيْرُهُ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَإِنْ كَانَتْ وَاجِبَةً أَقَامَ غَيْرَهَا مَقَامَهَا  
 پر مارے اور اس کے گوشت کو نہ خود کھائے اور نہ کوئی غنی کھائے۔ اور واجب ہونے پر دوسرا بد نہ اس کی جگہ کرے۔  
 وَصَنَعَ بِهَا مَا شَاءَ وَيَقِلُّ هَدْيُ التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقَرَانِ وَلَا يَقِلُّ دَمُ الْأَحْصَا  
 اور پہلے بد نہ کاجو کرنا چاہے کرے اور نفل و تمتع و قرآن کی ہدی کے علاوہ ڈالے اور دم احصار کی ہو تو  
 وَلَا دَمُ الْجَنَائِبِ  
 علاوہ نہ ڈالے۔

نعت کی وضاحت :- النفس - نفس کی جمع : آدمی - الشمکاء - شریک کی جمع - القرابة - نیک افعال - جن  
 اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل ہو۔ جمع قرب و قربات - القرابة - جگہ اور مرتبہ کی نزدیکی - یہاں قربانی مراد ہے -  
 الہدی : قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے - تعریف : ہدی میدان عرفات کی جانب لیجانا - عطب : تھکانا -  
 ہلاک ہونا - عطب الفہم : گھوڑے کا ہلاک ہونا -

## ہدی کے باقی احکام

### تشریح و توضیح

ولا یجوز الاکل الا ہدی نفل و تمتع و قرآن کا جہاں تک تعلق ہے اس کے گوشت کے  
 کھانے کو درست ہی نہیں بلکہ مستحب قرار دیا گیا - اس لئے کہ مسلم شریف میں حضرت جابرؓ سے مروی روایت اور  
 مسند احمد وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے مروی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تناول  
 فرمانا ثابت ہے اور ان کے سوا کسی دوسری ہدی کا گوشت کھانا جائز قرار نہیں دیا گیا - اگر کوئی کھائے تو اس کی  
 قیمت کا موجب ہو گا - اس لئے کہ احادیث سے اس کا منوع ہونا ثابت ہے -

مسلم اور ابن ماجہ میں حضرت ابو قبیصہ رضی اللہ عنہ سے اسکی ممانعت کی روایت مروی ہے اور اسی طرح ابو داؤد  
 میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ممانعت مروی ہے - علاوہ ازیں اگر نفل ہدی حرم میں بھیجنے سے قبل ذبح

کردی جلے تو اس کا گوشت کھانا بھی اس کے صدقہ ہونے اور ہدی نہ ہونے کے باعث درست نہ ہوگا۔  
 ولا یجوز ذبح ہدی التطوع الہ۔ ہدی تمتع اور ہدی قرآن اور علامہ قدوریؒ کی روایت کے مطابق ہدی تطوع کے ذبح کیواسطے یوم النحر کی تعیین ہے۔ یہ درست نہیں کہ اس سے پہلے اسے ذبح کیا جائے۔ یوم سے مطلقاً وقت مقصود ہے۔ لہذا اسارے اوقات بخیر یعنی دس گیارہ اور بارہ میں ذبح کرنا درست ہے۔ ان کے سوا جہاں تک دم نذر، دم جنایت اور دم احصار کا تعلق آماام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نحر کے دنوں کے ساتھ تخصیص نہیں بلکہ جب چاہے ذبح کرنا درست ہے مگر جگہ کے اعتبار سے ہر ہدی کی تخصیص حرم کے ساتھ ضرور ہے۔ ارشادِ ربانی ہے۔  
 ”ہذبا بالغ الکعبۃ“ تم محلہا الی البیت العتیق“ اور یہ لازم نہیں کہ ہدی کا گوشت حرم ہی کے فقراء پر تقسیم کیا جائے بلکہ جس غریب کو بھی دینا چاہے دے سکتا ہے۔ البتہ افضل فقراء حرم ہی پر صدقہ کرنا ہوگا۔  
 حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ فقراء حرم کے علاوہ ہر صدقہ کرنا درست نہ ہوگا۔

**تنبیہ ضروری** :- طحاوی اور مسبوط وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے کہ یہ جائز ہے کہ ہدی تطوع یا نحر سے پہلے ذبح کر دی جائے۔ ہدایہ کے اندر اسی کو صحیح قرار دیا گیا۔ البتہ اگر یوم النحر میں ہی ذبح کرے تو یہ افضل ہوگا۔ لہذا علامہ قدوریؒ کا یہ بیان کرنا کہ یوم النحر ہی میں ذبح ہدی لازم ہے یہ روایت راجح نہیں بلکہ مرجوح قرار دی گئی۔

ولا یجوز ذبح الہدایا الہ۔ دم چار قسموں پر مشتمل ہے ۱، جس میں حرم اور یوم النحر دونوں کی تخصیص ہو۔ مثلاً دم تمتع و قرآن۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک دم احصار (۲)، جس میں محض جگہ کی تخصیص ہو۔ مثلاً امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دم احصار اور دم تطوع (۳)، جس میں محض وقت کی تخصیص ہو۔ مثلاً دم انحیہ۔ ۴، جس میں دونوں میں سے کسی کی تخصیص نہ ہو۔ مثلاً امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک دم نذر۔  
 ولا یجب التعلیف الہ یہ واجب نہیں کہ ہدی عرفات ہی لیجائی جائے اس لئے بواسطہ ذبح قربت ہی مقصود ہے۔ عرفات لیجانا مقصود نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک اسے حل سے لیجانا کی صورت میں عرفات لیجانا واجب ہوگا۔  
 ویصح ذق الہ۔ ہدی میں یہ کرے کہ اس کی جھول اور نکیل بھی صدقہ کر دے اور ہدی کے گوشت میں سے قصاب کو بطور اجرت کچھ نہ دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہی ارشاد فرمایا تھا۔ بخاری و مسلم وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے۔ نیز ہدی پر ضرورت کے بغیر سواری نہ کرے۔ اس لئے کہ مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو وقت تک تجھے احتیاج ہو دستور کے موافق ہدی پر سواری کر۔ اس سے پتہ چلا یہ درست نہیں کہ ضرورت کے بغیر سواری کی جائے۔ علاوہ ازیں ہدی کا دودھ بھی نہ دہنا چاہئے بلکہ اس کو خشک کرنے کی خاطر اس کے پھنوں پر ٹھنڈے پانی کے پھینٹے مارے جائیں۔



# کتاب البیوع

خریدنے اور بیچنے کا بیان

أَكْبَهُمُ يَنْعَقِدُ بِالْإِجَابِ وَالْقَبُولِ إِذَا كَانَا بِلَفْظِ الْمَاضِي وَإِذَا أَوْجَبَ أَحَدُ الْمُتَعَاذِينَ بَيْعَ كَالْفَقْدِ الْإِجَابِ وَقَبُولَ سَبْعَةٍ هُوَ جَائِزٌ جَبَّكَ يَهْدِي مَضَى الْفَاعِلِ هُوَ . اور جب عقیدہ بیع کرنے والے سے ایک البیع فالآخر بالخيار ان شاء قبل في المجلس وان شاء ردك فأيتهما قام من المجلس بيع كردے تو دوسرے کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ اسی مجلس میں قبول کر لے اور خواہ رد کر دے پس ان دونوں میں سے جو بھی قبول سے قبل القبول بطلان الاجاب فاذ احصل الاجاب والقبول لزم البيع ولا خيار ليو احدا پہلے مجلس سے اٹھ گیا تو ایجاب باطل شمار ہوگا اور جب ایجاب و قبول ہو جائے تو بیع کا زوم ہو جائیگا اور ان میں سے کسی کو اختیار منھما الا من عیب أو عدم رؤیتہ حاصل نہ رہے گا البتہ عیب یا عدم رؤیت کے باعث اختیار ہوگا۔

## تشریح و توضیح

کتاب البیوع النہ۔ علامہ قدوری عبادات کے بیان سے فارغ ہو کر اب معاملہ کا آغاز فرما رہے ہیں۔ اور نکاح سے متعلق احکام انھوں نے مؤخر فرمائے۔ اس کا سبب دراصل یہ ہے کہ معاملات کا جہاں تک تعلق ہے انکی اور خصوصاً خرید و فروخت کی احتیاج ہر ایک کو ہوتی ہے۔ اس سے قطع نظر کہ بچہ و کم عمر یا بڑا و عمر رسیدہ اور مذکر ہو یا مؤنث مرد و عورت کوئی بھی اس سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ صاحب ہدایہ وغیرہ نے اول احکام نکاح بیان فرمائے اور وہ اس بنا پر کہ نکاح بھی منجملہ دیگر عبادات کے ایک عبادت ہی بلکہ یہ کہنا درست ہوگا کہ وہ فخل عبادات کے مقابلہ میں افضل ہے۔

بیوع : دراصل جمع ہے بیع کی۔ اور یہ مصدر ہے اور مصدر میں ضابطہ یہ ہے کہ اس کا تنبیہ و جمع نہیں آتا۔ لیکن بیع کی متعدد قسمیں ہوں گی بنا پر علامہ قدوری صنیعہ جمع استعمال فرما رہے ہیں۔ بیع چار قسموں پر مشتمل ہے ۱۔ بیع موقوف ۲۔ بیع نافذ و صحیح ۳۔ بیع باطل ۴۔ بیع فاسد۔ اور بلحاظ بیع خرید کردہ شے بھی یہ چار قسموں پر مشتمل ہے۔ اس لئے کہ بیع یا تو عین ہوگی یا وہ عین نہیں، دین ہوگی۔ اس کی چار شکلیں ہیں ۱۔ عین کی بیع عین کے ساتھ۔ ۲۔ بیع متقاضیہ کہا جاتا ہے ۳۔ دین کی بیع دین کے ساتھ۔ ۴۔ اس کا نام بیع صرف ہے ۵۔ دین کی بیع عین کے ساتھ اسے بیع سلم کہا جاتا ہے ۶۔ عین کی بیع دین کے ساتھ۔ اس کا نام بیع مطلق ہے۔ عموماً بیع مطلق ہی مروج ہے اور مطلق بولنے سے یہی سمجھی جاتی ہے۔ علاوہ ازیں بلحاظ ثمن بھی بیع چار قسموں پر مشتمل ہے۔ اس واسطے کہ بیع یا تو پہلے ثمن پر اضافہ کے ساتھ ہوگی۔ اس کا نام بیع مراحمہ ہے اور یا اسی ثمن سابق کے مطابق ہوگی

اس بیع کا نام تولیہ ہے۔ یا پہلے غن کے مقابلہ میں بیع کم پر ہوگی۔ اسے بیع وضعیہ کہا جاتا ہے یا بغیر کسی فرق کے پہلے غن پر اس طرح ہوگی کہ فروخت کرنی والا اور خریدنے والا دونوں اس پر متفق ہو گئے ہوں۔ اس کا نام بیع سائبری (بیع ینعقد بالذکر) لفظ بیع کا شمار اصداد کے زمرے میں ہوتا ہے یعنی اس کو بیع و شرار دونوں کے لئے استعمال کرتے ہیں اور یہ مفعولوں سے متعدی ہوا کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے ”بعثت عمر الدار“ اور بعض اوقات پہلے مفعول پر تاکید کی غرض سے بن یا لام لے آتے ہیں اور کہا جاتا ہے ”بعثت من عمر الدار“ بعثت لک ”علاوہ ازیں مع علی بھی متعدی ہوا کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے ”بارع علیہ القاضی“ د قاضی نے اس کے مال کو اس کی مرضی کے بغیر بیچ دیا، از روئے لغت معنی بیع ایک چیز کے دوسری چیز کے ساتھ تبادلہ کے آتے ہیں۔ اس سے قطع نظر کہ وہ چیز مال ہو یا مال نہ ہو۔ ارشاد ربانی ہے ”وشره غنم بحسن دراهم معدودۃ“ اور انکو بہت ہی کم قیمت کو بیچ ڈالا یعنی گنتی کے چند درہم کے عوض، حضرت یوسف علیہ السلام کے آزاد ہونے کی بناء پر انھیں مال کہا جانا ممکن نہیں اور شرعاً باہمی رضائے ایک مال کے دوسرے مال سے بدلنے کا نام بیع ہے۔

ینعقد بالذکر مجاب والقبول الیٰ معاملہ بیع کرنی والوں کی طرف سے جب یکجا قبول ثابت ہو جائے تو بیع درست ہو جاتی ہے معاملہ کرنی والوں میں جس کے کلام کا ذکر پہلے ہوا ہے ایجاب کہا جاتا ہے اور جس کا بعد میں ہوا اسے قبول کہتے ہیں۔ پھر جس لفظ کے ذریعہ بیچنے اور خریدنے کے معنی کی نشاندہی ہو رہی ہو اسے ایجاب و قبول کہا جاتا ہے۔ چاہے یہ دونوں لفظ ماضی کے ہوں مثال کے طور پر فروخت کرنی والا کہے۔ بعثت، رضیت، جعلت لک، ہو لک وغیرہ اور خریدنے والا کہے۔ اشتريت، اخذت وغیرہ۔ یا دونوں صیغہ زمانہ حال کے ہوں مثلاً اشتريہ اور ابیعک۔ یا ان میں سے ایک کا تعلق زمانہ ماضی سے ہو اور دوسرے کا حال سے۔ بہر صورت بیع کے منقذ ہونیکا انحصار کسی مخصوص لفظ پر نہیں بلکہ جس لفظ کے ذریعہ مالک بدلنے اور مالک بننے کے معنی حاصل ہو رہے ہیں بیع کا انعقاد ہو جائیگا۔ اس کے برعکس طلاق اور عتاق کہ ان میں ان الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے جنہیں صراحتہ یا کناثۃ ان کے لئے وضع کیا گیا ہو۔

اذا كانا لفظ المأضي الیٰ علامہ قدوری کی طرح صاحب کنز اور صاحب ہدایہ بھی ماضی کے الفاظ کیساتھ مقید فرما رہے ہیں لیکن یہ قید دراصل محض امر اور اس مضارع کو نکالنے کی خاطر ہے جس میں سوت اور ستین لگا ہوا ہو کہ ان کے ذریعہ بیع درست نہیں ہوتی۔ صاحب شرنبلالیہ وغیرہ نے اس کی صراحت فرمائی ہے اور امر کے صیغہ سے اگر زمانہ حال کی نشان دہی ہو رہی ہو۔ مثال کے طور پر فروخت کرنی والا کہے ”خذ بكذا“ اور خریدنے والا کہے ”اخذتہ“ تو بطریق اقتضایہ بیع درست ہو جائیگی۔

فایہما قام من المجلس الیٰ عقد بیع کرنی والوں میں سے اگر ایک کا ایجاب ہوا اور پھر دوسرا اس سے پہلے کہ قبول کرتا مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو اس صورت میں ایجاب کے باطل ہونیکا حکم ہوگا اور اختیار قبول برقرار نہ رہیگا اس لئے کہ تملیکات میں از روئے ضابطہ مجلس بدل جانے سے قبول کا حق باقی نہیں رہتا۔ اور مجلس بدلنا ہر اس عمل کے ذریعہ ثابت ہو جائیگا جس سے پہلو بہتی کی نشان دہی ہو رہی ہو مثلاً کھانا پینا، اٹھ جانا،

یا غفلت کرنا وغیرہ۔ البتہ ایک آدھا قلم کھالینے یا ایجاب کی وقت ہاتھ میں موجود برتن میں سے ایک آدھا گھونٹ پی لینے سے مجلس کا بدلنا شمار نہ ہوگا۔

فَاذْ حَاصِلُ الْاِیْجَابِ الْو۔ جب ایجاب وقول ثابت ہو جائے تو بیع منعقد ہو جائے گی۔ اور عقد بیع کر نیوالوں میں سے کسی کو بجز خیار رویت اور خیار عیب کے بیع توڑ نیکاح باقی نہ رہے گا۔ امام مالکؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ امام اشاعریؒ و امام احمدؒ کے نزدیک متعاقدين کو مجلس باقی رہنے تک اختیار حاصل رہے گا۔ اسلئے کہ ائمہ سنی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ عقد بیع کر نیوالوں کو متفرق ہونے سے پہلے تک اختیار رہتا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس سے دراصل مجلس کے متفرق ہونے یا تفریق ابدان مقصود نہیں۔ بلکہ مقصود قولوں کا متفرق ہونا ہے۔ یعنی بعد ایجاب دوسرے کچے کچے نہیں خریدنا یا قبول سے قبل ایجاب والا کچے کچے میں نہیں بیچتا۔ سبب یہ ہے کہ روایت میں متعاقدين کی تعبیر متباہنان سے کی گئی اور یہ صحیح معنی میں اسی وقت کہا جاسکتا ہے کہ ایک کے ایجاب کے بعد دوسرا بھی قبول نہ کرے۔ ایجاب قبول سے ان پر متباہنان کا اطلاق اور ایسے عقد بیع کی تکمیل کے بعد متباہنان کا اطلاق بطور مجاز ہے۔ لہذا اچھا یہ ہے کہ اس کا محل حقیقت پر ہوتا کہ خلاف نصوص قرآنہ لازم نہ آئے۔

وَالْاَعْوَاضُ الْمَشَارُ الْيَا لَا يَحْتَاجُ اِلَى مَعْرِفَةٍ مَقْدَارِهَا فِي جَوَازِ الْبَيْعِ وَالْاَشْتَانُ الْمُطْلَقَةُ اور وہ عوض جن کی جانب اشارہ کر دیا جائے تو جواز بیع کی خاطر انکی مقدار بتانے کی احتیاج نہیں۔ اور بیع مطلق اشتان کیساتھ لَا تَصِحُّ إِلَّا اَنْ تَكُوْنَ مَعْرُوْفَةً الْقَدْرُ وَالْصَّفْهَةُ۔ صحیح نہ ہوگی مگر یہ کہ صفت و مقدار کا علم ہو۔

## تشریح و توضیح

وَالْاَعْوَاضُ الْو۔ اگر عقد بیع میں بیع اور دشمن کی طرف اشارہ نہ کیا گیا ہو تو صحت بیع کے لئے یہ ناگزیر ہے کہ مقدار بیع اور اس کے وصف کا علم ہو اس لئے کہ بیع میں تسلیم اور تسلیم ناگزیر ہیں اور صفت و مقدار سے آگاہی نہ ہونا تحکیم کے سبب ہے۔ البتہ اگر دشمن اور بیع کی جانب اشارہ کر دیا جائے تو پھر یہ لازم نہیں کہ انکا علم ہو اس لئے کہ اس شکل میں خطرہ نزاع نہ رہے گا لہذا اگر فروخت کنندہ خریدنیوالے سے یہ کہتا ہو کہ میں گندم کا یہ ڈھیران دراعم کے بدلے بیچ رہا ہوں تو بیع ہاتھ میں موجود ہیں اور خریدار اسے تسلیم کر لے تو یہ بیع اس صورت میں درست ہو جائے گی۔

فَانْمَدَ ضروریہ :- صحت بیع، انعقاد بیع اور نفاذ و لزوم بیع کی واسطے متعدد شرائط ہیں۔ ان کا ذکر اختصار کے ساتھ یہاں خالی از فائدہ نہ ہوگا۔ واضح رہے کہ بیع منعقد ہونے کی شرطیں چار قسموں پر مشتمل ہیں ۱، وہ شرائط جن کا عقد بیع کر نیوالوں میں پایا جانا ناگزیر ہے ۲، وہ شرائط جنکے لئے ناگزیر ہے کہ وہ نفس عقد بیع میں موجود ہوں۔ ۳، وہ شرطیں جن کا عقد بیع کی جگہ میں پایا جانا لازم ہے ۴، وہ شرائط جن کا مقصود علیہ کے اندر پایا جانا

لازم ہے۔ لہذا عقد بیع کر نبوالے کیواسطے دو شرطیں ناگزیر ہیں (۱) صاحب عقل ہونا۔ لہذا پاگل اور غیر ذی عقل بیع کی بیع کا انعقاد نہ ہوگا (۲) متعدد نہ ہونا۔ تعدد کی صورت میں طرفین کے وکیل کی بیع کا انعقاد نہ ہوگا۔ نفس عقد بیع کی صحت کیواسطے یہ شرط لازم ہے کہ قبول مطابق ایجاب ہو یعنی فروخت کر نبوالا ایجاب بیع جس شے کے بدلہ کر رہا ہے خریدار اسی کے بدلہ میں قبول بھی کر لے۔ اس کے خلاف ہونے پر تفریق صفہ کے باعث بیع کا انعقاد نہ ہوگا۔ اور عقد بیع کی جگہ میں اتحاد مجلس شرط ہے۔ مجلس بدلنے کی صورت میں بیع کا انعقاد نہ ہوگا اور جس پر عقد بیع ہو اس میں چھ شرائط ہیں۔ (۱) اس کی موجودگی (۲) اس کا مال ہونا (۳) قیمت والی ہونا (۴) بذاتہ اس پر ملکیت (۵) فروخت کنندہ کی ملکیت ہونا (۶) اس کا مقدر التسلیم ہونا۔ اور نفاذ بیع دو شرطوں پر مشتمل ہے (۱) ملکیت یا ولایت (۲) بیع کے اندر سوائے فروخت کنندہ کے کسی اور کا حق نہ ہونا۔ صحت بیع کی شرطیں دو قسم پر مشتمل ہیں (۱) صحت عامہ (۲) صحت خاصہ۔ عامہ کی شرائط حسب ذیل ہیں۔

(۱) اس کا موقت ہونا (۲) بیجی جان نبوالی چیز کا علم (۳) علم ثمن (۴) عقد بیع کو ناسد کر نبوالی شرائط کا عدم وجود (۵) بیع کے ذریعہ کسی فائدہ کا حصول (۶) مشتری منقول اور رویت کی بیع کے اندر قابض ہونا (۷) تولیہ کے مبادلہ کے اندر بدل کا مسمیٰ (دو معین) ہونا (۸) ربوی مالوں بدلوں کے بیع مائلت (۹) ربو کا شبہ بھی نہ ہونا (۱۰) اندرون بیع سلم۔ شرائط سلم کا وجود (۱۱) اندرون بیع صرف جدا ہونے سے قبل قابض ہونا (۱۲) بیع تولیہ، مراکبہ وضعیہ اور اشراک کے اندر پہلے ثمن کا علم۔ بیع کے منعقد نہ نافذ ہونے کے بعد اس کے لازم ہونیکی شرط خیار عیب و خیار شرط وغیرہ ہر طرح کے اختیار سے خالی ہونا ہے۔

والا ثمن المطلقۃ الہ۔ اس کی بیع کی شکل یہ ہے کہ مثال کے طور پر فروخت کنندہ کہے کہ میں نے یہ شئی تجھے بیچی۔ جتنی بھی اس کی قیمت ہو تو تا وقتیکہ فروخت کنندہ قیمت کی تعیین نہ کرے صحت بیع کا حکم نہ ہوگا۔

وَجِبَتْهُ الْبَيْعُ بِثَمْنٍ. حَالٌ وَمَوْجِبٌ إِذَا كَانَ الْأَجَلُ مَعْلُومًا وَمَنْ أَطْلَقَ الثَّمَنَ فِي الْبَيْعِ كَانَ أَوْ بَيْعٌ مَعَ ثَمَنٍ نَقْدٍ وَأَوْ حَالٍ وَدَرَسَتْ هِيَ جَبْ كَدَتْ كَيْ تَعْيِينَ هُوَ أَوْ بَيْعٌ مَعَ ثَمَنٍ مَطْلُوقٍ رَهْنٌ دَعَى عَلَى غَالِبِ نَقْدِ الْبَيْعِ فَإِنْ كَانَتْ النُّقُودُ مُخْتَلِفَةً فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ إِلَّا أَنْ يَتَّخِذَ أَحَدُهَا وَجِبَتْهُ تَوْاسِطَةً شَهْرٍ كَيْ زِيَادَةً مَرْدُوحٍ سَكَّرَ بِرَأْسِهِ مَوْلُودٍ كَرِيحَةٍ. أَوْ إِنْ تَخَلَّفَ مَرْدُوحٌ هُوَ تَوْاسِطَةً كَرِيحَةٍ أَوْ بَيَانٍ دَكَّرَ بِرَأْسِهِ نَاسِدٌ الْبَيْعِ الطَّعَامِ وَالْحَبُوبِ كُلِّهَا مَكَالَةً وَهَجَازَةً وَبِأَنَاءٍ بَعِيْنَهَا وَلَا مَعْرِفَةٍ مَقْدَرُهَا أَوْ بَيَانٍ حَجَرَ بَعِيْنَهَا لَا يَحْرِفُ مَقْدَرُهَا. علم نہ ہو یا متعین پتھر کے وزن سے جس کی مقدار کا علم نہ ہو۔

لغات کی وضاحت :- حال۔ اس کا اشتقاق حول سے ہے نقد کے معنی میں۔ غالب نقد البلد۔ شہر کا زیادہ



روح سک - النفود - نقد کی جمع، مراد سکے - حبوب - حب کی جمع، دانہ، بیج، مکالیثہ؛ ناپ کر۔ مجازتہ؛ اندازہ اور نیکو  
تشریح و توضیح [بہن حال] بیج کا جہاں تک تعلق ہے وہ ادھار میں کے ساتھ درست ہے اور نقد  
کے ساتھ بھی عقد بیج کا تقاضہ تو یہی ہے کہ نشن کی ادائیگی فوری ہو مگر آیت کریمہ اھل اللہ  
البیع میں حلت علی الاطلاق ہے۔ علاوہ ازیں بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھوڑی مدت کو واسطے ابوالاسم یہودی سے غلہ کی خریداری کی اور بطور رہن اپنی زرہ اس  
کے پاس رکھ دی۔ مگر ادھار ہونے کی صورت میں یہ لازم ہے کہ مدت کی تعیین ہو تاکہ بعد میں کسی نزاع و جھگڑے کا سامنا  
نہ ہو۔

ومن اطلق الہ۔ اگر ایسا ہو کہ نشن کی مقدار تو ذکر کر دی جائے مگر اس کے وصف کو بیان نہ کرے تو یہ دیکھیں گے کہ  
جہاں بیج ہوئی ہو اس جگہ کون سا مکہ زیادہ مروج ہے۔ جو زیادہ مروج ہو گا وہی مراد لیا جائیگا اور اگر اس جگہ رواج  
یا نہ سے متعدد مختلف ہوں اور انکی مالیت کے اندر بھی فرق ہو اور ان میں کسی ایک کی تعیین نہ کی گئی ہو تو اس صورت  
میں بیج فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہ لاعلمی اور سک مجہول رہنا سبب نزاع بن سکتا ہے۔

فائدہ ضروریہ :- سکوں کی چار شکلیں ہیں ۱، مالیت اور رواج کے اعتبار سے دونوں یکساں ہوں۔  
۲، دونوں کے درمیان فرق و اختلاف ہو ۳، محض رواج کے اعتبار سے یکساں ہوں۔ ۴، محض مالیت کے  
اعتبار سے مساوی ہوں۔ تو ان میں ۱ کے اندر بیع فاسد اور باقی میں صحیح ہوگی۔ ۲ اور ۳ کے اندر ان میں  
سے زیادہ مروج معتبر ہوگا۔ اور ۴ کے اندر خریدار کو حق ہوگا کہ ان میں سے جو سک دینا چاہے وہ دیدے۔

و یجوز بیع الطعام الہ۔ اس جگہ طعام سے مقصود محض گندم ہی نہیں بلکہ ہر طرح کا غلہ مقصود ہے کہ اگر غلہ کسی کی مخالفت  
جنس کے بدلہ بیجا جائے مثال کے طور پر گندم کو کے بدلہ تو بذریعہ پیمانہ ناپ کر یا اندازہ سے یا کسی اس طرح کے وزن میں  
بھر کر جس کی مقدار کا علم نہ ہو یا کسی ایسے پتھر کے ذریعہ وزن کر کے جس کے وزن کا علم نہ ہو ہر طریقہ سے درست ہے۔ اس لئے  
کہ طہرانی میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور دارقطنی میں حضرت انس و حضرت عبادہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ دو  
جنس مختلف ہونے کی صورت میں جس طریقہ سے چاہو بیجو لیکن اس کی قیمت کی یہ چند شرطیں ہیں۔ ۱، بیج ممتاز ہو اور  
اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہو ۲، برتن نہ بڑھتا ہو نہ گھٹتا ہو۔ مثلاً لوہے کا ہو ۳، پتھر ہو تو اس کے ٹوٹنے پھوٹنے کا  
امکان نہ ہو ۴، اس المال بیع سلم کا نہ رہا ہو اس لئے کہ اس کی مقدار کا علم ناگزیر ہے۔

وَمَنْ بَاعَ ضَبْرَةَ طَعَامٍ كُلَّ قَفَازٍ بِدِرْهَمٍ جَاءَهُ الْبَيْعُ فِي قَفَازٍ وَاحِدٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
اور جو غلہ کے ڈھیر کو فی قفاز ایک درہم میں فروخت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیع محض ایک قفاز میں درست اور  
بطل فی الباقی إلا أن یُسْمَى جَمَلَةً قَفْزَانِهَا وَقَالَ أَبُو یُوسُفَ وَحَمْدُ یُصَمُّ فِي الْوُجْهِينِ وَمَنْ  
باقی کے اندر باطل قرار دی جائیگی البتہ اگر سارے قفاز ذکر کر دے تو درست ہوگی امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک بیع دونوں شکلوں

بَاعَ قَطِيعَ غَنَمٍ كُلَّ شَاةٍ بِدِرْهَمٍ فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ فِي جَمِيعِهَا وَكَذَلِكَ مَنْ بَاعَ ثَوْبًا مَذْرُوعًا  
 مِثْلَ دِرْهَامٍ أَوْ ثَمَنَ بَكْرِيٍّ أَوْ كَلْبَةٍ فِي بَكْرِيٍّ أَوْ كَلْبَةٍ فِي بَكْرِيٍّ أَوْ كَلْبَةٍ فِي بَكْرِيٍّ أَوْ كَلْبَةٍ فِي بَكْرِيٍّ  
 كُلِّ دِرْهَامٍ بِدِرْهَمٍ وَلَمْ يُسَمَّ جُمْلَةً الذِّمَّةَ عَيْنَ وَمَنْ اِهْتَمَّ صُبْرَةً طَعَامٍ عَلَى أَنَّهُمَا مَائَةٌ قَفِيزٍ  
 اِعْتَابَرَهُ فِي كَرِّهِ دَرَمٍ كَيْفَ فَدَوَّخَتْ كَرِّهِ دَرَمٍ أَوْ كَرِّهِ دَرَمٍ أَوْ كَرِّهِ دَرَمٍ أَوْ كَرِّهِ دَرَمٍ  
 بِمَائَةٍ دِرْهَمٍ فَوَجَدَهَا أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ كَانَ الْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَ الْمَوْجُودَ وَبِجْصَتِهَا  
 كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 مِنَ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ فَسَمِيَ الْبَيْعُ وَإِنْ وَجَدَهَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَالزِّيَادَةُ لِلْبَائِعِ وَمَنْ اشْتَرَى  
 أَوْ خَوَّاهُ بَيْعَ خَمِّ كَرْدَسَ - اِدْرَسُو قَفِيزَ زِيَادَةً هُوَ تَوَخَّرَ زِيَادَةً مَقْدَارَ فَرْخَتِ كَنْدَسَ كِي هُوَ كِي - اِدْرَسُو قَفِيزَ دَسْ دَرَمٍ  
 ثَوْبًا عَلَى أَنَّهُ عَشْمَةٌ أَوْ مِثْلُ بَعْثَةٍ دَرَاهِمٍ أَوْ أَرْضًا عَلَى أَنَّهُ مَائَةٌ دِرْهَمٍ أَوْ مِثْلُ بَعْثَةٍ دِرْهَمٍ فَوَجَدَهَا  
 مِثْلَ اسْ شَرْطِ كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ فَالْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَ هَا بِجُمْلَةِ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهَا وَإِنْ وَجَدَهَا  
 كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 أَكْثَرَ مِنَ الذِّمَّةِ سَمِيَ فِيهِ لِلْمُشْتَرِي وَالْخِيَارُ لِلْبَائِعِ وَإِنْ قَالَ بَعْتُهَا عَلَى أَنَّهُمَا  
 بِمَائَةٍ دِرْهَمٍ أَوْ مِثْلُ بَعْثَةٍ دَرَاهِمٍ أَوْ مِثْلُ بَعْثَةٍ دَرَاهِمٍ أَوْ مِثْلُ بَعْثَةٍ دَرَاهِمٍ  
 كَرْدَسَ دَرَمٍ مِثْلَ اسْ شَرْطِ كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 بِجْصَتِهَا مِنَ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهَا وَإِنْ وَجَدَهَا أَكْثَرَ مِنَ الذِّمَّةِ كَانَ الْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ  
 كَرْدَسَ دَرَمٍ مِثْلَ اسْ شَرْطِ كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 شَاءَ أَخَذَ الْجَمِيعَ كُلَّ دِرْهَامٍ بِدِرْهَمٍ وَإِنْ شَاءَ فَسَمِيَ الْبَيْعُ وَلَوْ قَالَ بَعْتُ مِنْكَ هَذِهِ  
 كَرْدَسَ دَرَمٍ مِثْلَ اسْ شَرْطِ كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 الرِّمَّةَ بِمَائَةٍ دِرْهَمٍ كُلَّ ثَوْبٍ بَعْثَةٍ فَإِنْ وَجَدَهَا نَاقِصَةً جَاءَ الْبَيْعُ بِجْصَتِهَا وَإِنْ  
 اسْ مِثْلَ اسْ شَرْطِ كَيْفَ سَوَّرَ هُمْ هُمْ بِمِثْلِهِ تَوَخَّرَ دَلَالَةً كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا  
 وَجَدَهَا زَائِدَةً فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ -  
 بَيْعَ دَرَمٍ هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا هُوَ كَوَافِيًا

لغات کی وضاحت : الصبورة : غلہ کا ڈھیر۔ سخت پتھروں کا ڈھیر۔ جمع صابر۔ کہا جاتا ہے۔ "اخذ صبورة" یعنی  
 بغیر وزن اور پیمانے کے کل لے لیا۔ قفیزان : قفیز کی جمع۔ قفیز ایک طرح کا پیمانہ۔ ذمہ : ذمہ دار۔ ثوب : ثوب کی  
 جمع۔ کپڑے۔

## تشریح و توضیح

ومن باع صبرة الخ۔ اگر کوئی شخص غلہ کا ایک ڈھیر بیچے اور کہے کہ فی تغیر ایک درہم کے بدلہ ہے اور سارے ڈھیر کی مقدار اس نے بیان نہ کی ہو تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ محض ایک تغیر کی بیج درست ہو نیکیا حکم فرماتے ہیں اور باقی کے موقوف رہنے کا حکم کرتے ہیں اس لئے کہ بیع اور دشمن دونوں کی اسی قدر مقدار کا علم ہے اور باقی کا علم نہیں اور وہ مجہول کے درجہ میں ہے۔ البتہ اگر مکمل ڈھیر کی مقدار ذکر کر دی ہو تو سب کی بیج درست ہو جائے گی۔ امام ابو یوسف د امام محمد دونوں شکوک میں درست قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ باقی ماندہ کے اندر موجود جہالت رفع کرنا ان کے قبضہ میں ہے۔ ہدایہ کے الفاظ سے امام ابو یوسف و امام محمد کے قول کو رائج قرار دینا معلوم ہوتا ہے اور مفتی بہ قول یہی ہے۔

ومن باع قطیع الخ۔ کوئی شخص بکریوں کا لکھ یا کپڑے کے ایک تھان کو فروخت کر کے کہے کہ فی بکری ایک درہم یا فی گز ایک درہم کے بدلہ ہے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نہ ایک بکری میں بھی درست ہوگی اور نہ گز میں بھی درست ہوگی۔ اس لئے کہ اس جگہ افراد بیع کے اندر اختلاف کے باعث تمام پر قیمت برابر تقسیم ہونی ممکن نہیں۔ لہذا یہ صورت باعث نزاع ہوگی۔ اس کے برعکس پہلا مسئلہ لیکر اس میں افراد گندم یعنی دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں اس واسطے وہاں ایک تغیر کے اندر بیع درست ہوگی البتہ اگر عقد بیع کے وقت سارے ریوڑ اور سارے تھان کی مقدار ذکر کر دے تو متفقہ طور پر سب کی بیج درست ہو نیکیا حکم ہو گا کیوں کہ جہالت جو اس کے جوازیں مانع بن رہی تھی وہ باقی نہیں رہی۔

ان شاء اخذنا الموجود بجملة الخ۔ اگر فروخت کنندہ عقد بیع کے وقت سب کی مقدار ذکر کر دے کہ یہ کل سو تغیر سو درہم کے بدلہ میں ہیں اس کے بعد انکی مقدار کم نکلے تو خریدنے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ موجودہ اسی حساب و اعتبار سے لے لے اور خواہ بیع ختم کر دے اور ذکر کردہ مقدار سے زیادہ نکلے پر زیادہ مقدار فروخت کنندہ کی ہوگی اس لئے کہ عقد بیع مخصوص مقدار یعنی سو تغیر پر کیا گیا تو زیادہ مقدار کو داخل عقد قرار نہ دیں گے پس وہ فروخت کر نیوالے کی ہوگی اور بیع کے کپڑا یا زمین ہونے اور کم نکلنے کی شکل میں خریدار کو یہ حق ہوگا کہ خواہ وہ پوری قیمت میں لے لے اور خواہ نہ لے۔ اور زیادہ کی صورت میں زیادہ مقدار خریدنے والے کی ہوگی۔ فرق کا سبب یہ ہے کہ مذکورہ چیزوں میں ذرا کی حیثیت و وصف کی ہوتی ہے اور قیمت بمقابلہ و صف نہیں ہوا کرتی۔ اس کے برعکس کیلی اور وزنی چیزیں۔ کہ کیل اور وزن انکا وصف نہیں ہوتے۔

وان قال بعتکما الخ۔ اگر فروخت کر نیوالا مذکور کی مقدار کے ساتھ ساتھ یہ بھی بیان کر دے کہ فی گز ایک درہم کے بدلہ میں ہے اس کے بعد کپڑا کم نکلے تو خریدار کو یہ حق ہے کہ خواہ کم اس کے حصہ کے موافق لے لے اور خواہ نہ لے۔ اور زیادہ نکلنے پر خواہ ایک فی درہم کے اعتبار سے سارے کپڑے کو لے لے اور خواہ بیع ختم کر دے۔ اس لئے کہ ذرا کی حیثیت اگرچہ وصف کی ہے لیکن اس جگہ پر قیمت ذرا کی تعیین کے باعث اس کی حیثیت اصل کی ہو گئی۔

هذا الزمان الخ۔ اگر فروخت کر نیوالا کہے کہ میں نے یہ کپڑے کی گھڑی تجھے بھیجی اس کے اندر دس عدد تھان ہیں

اور فی تھان کی قیمت دس درام ہے۔ اس کے بعد اس میں تھان کم نکلیں تو جس قدر تھان موجود ہوں ان کے بقدر بیع درست ہوگی اور خریدار کو یہ حق ہوگا کہ خواہ لے اور خواہ نہ لے۔ اور دس سے زیادہ نکلنے کی صورت میں بیع مجہول ہونے کے باعث یہ بیع فاسد ہوگی۔

وَمَنْ بَاعَ دَارًا دَخَلَ بِنَاؤُهَا فِي الْبَيْعِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَمِدَّ وَمَنْ بَاعَ أَرْضًا دَخَلَ مَا فِيهَا مِنَ الْخَلِّ وَشُجْرِ مَكَانِ فَرْخَتِ كَرِي تَوَاسِ كِ تَعْمَارٍ دَاخِلٌ فِي بَيْعِ قَرَارٍ دِيَايَكِي خَوَاهُ اس کا مانہ لیا ہوا اور جو شخص زمین فروخت کرے تو زمین میں کچھ وغیرہ کے موجود درخت داخل بیع شمار ہونگے خواہ ان کا نام نہ لیا ہوا اور زمین کی بیع کے اندر کھیتی قرار نہیں دی جائیگی البتہ اس کی محنت ہونے تو بَاعَ خَلًّا أَوْ شَجَرًا فِيهِ ثَمَرَةٌ فَمَثَرُهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَهَا الْمُبْتَاعُ وَيَقَالَ لِلْبَائِعِ أَقْطَعُهَا دَاخِلٌ ہوگی اور جو شخص کچھ وغیرہ کے پھلدار درخت فروخت کرے تو پھل کا مالک فروخت کنندہ ہوگا مگر یہ کہ خریدار نے شرط کر دی ہو اور فروخت کنندہ سے وَسَلَّمِ الْمُبِيعِ وَمَنْ بَاعَ ثَمَرَةً لَمْ يَبْدُ صِلَا حَقًّا أَوْ قَدْ بَدَأَ جَا نَرُ الْبَيْعِ وَوَجِبَ عَلَى الْمَشْتَرِي انھیں کاٹ کر بیع سپرد کرنے کیلئے کہا جائیگا اور جو شخص پھل فروخت کرے کہ وہ کاٹا نہ ہوئے ہوں یا ہو گئے ہوں تو بیع درست ہے۔ اور خریدار پر لازم ہے قَطْعُهَا فِي الْحَالِ فَإِنْ شَرَطَ تَرْكُهَا عَلَى الْخَلِّ فَسَدَ الْبَيْعُ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرَةً وَيَسْتَنْفِي کہ انھیں فوراً توڑ لے اگر انھیں درختوں پر برقرار رہنے کی شرط کرے تو بیع فاسد ہو جائیگی اور یہ درست نہیں کہ پھل فروخت کرے ہوئے ان میں سے مِنْهَا أَوْ طَالًا مَعْلُومَةً وَيَجُوزُ بَيْعُ الْخِنْطَةِ فِي سُنْبُلَيْهَا وَالْبَاقِي فِي قَشَرِهَا وَمَنْ بَاعَ دَارًا مَعِينِ رَطْلُونِ كَاسْتَفَارَ كَرَل۔ اور گندم کی بیج گندم کے خوشوں میں اور روپے کی بیج اس کی پھیلوں میں دوت ہوا اور جو شخص مکان فروخت دَخَلَ فِي الْبَيْعِ مَفَاتِيحُ أَعْلَاقِهَا وَأَجْرَةُ الْكِبَالِ وَنَاقِلُ الثَّمنِ عَلَى الْبَائِعِ وَأَجْرَةُ وَارِثِ كَرے تو بیع کے اندر اس کے تالوں کی کھیاں اور پیمائش کرنوالے اور روپے پر لکھنے والے کی اجرت بیع میں داخل قرار دی جائیگی اور اگر فروخت کنندہ الثَّمنِ عَلَى الْمَشْتَرِي وَمَنْ بَاعَ سِلْعَةً بَثْنِ قِيلٍ لِلْمَشْتَرِي أَدْفَعِ الثَّمنَ أَوْ لَا فَإِذَا أَدْفَعِ قِيلٍ كے ذمہ ہوگی اور قیمت جانچنے والے کی اجرت خریدار کے ذمہ ہوگی اور جو شخص ثمن کے بدلہ سامان فروخت کرے تو ادل خریدار سے ثمن دینے کو برا طے نہیں گئے۔ لِلْبَائِعِ سَلَمِ الْمُبِيعِ وَمَنْ بَاعَ سِلْعَةً بَسْلَعَتَا أَوْ ثَمْنًا بَثْنِ قِيلٍ سَلَمًا مَعًا اس کے دینے پر فروخت کنندہ بیع سپرد کرنے کیلئے کہا جائیگا اور جو شخص سامان کے بدلہ سامان یا ثمن کے بدلہ ثمن فروخت کرے تو دونوں سے توری اور ساتھ ساتھ سپرد کرنے کیلئے کہا جائے گا۔

بیع کے تحت داخل ہونیوالی اور نہ داخل ہونیوالی اشیاء

لغات کی وضاحت :- بناء تعمیر عمارت - ارض زمین - غلّ کچھ کا درخت - ارطال - رطل کی بیج - ایک رطل میں چالیس تولہ ہوتے ہیں - خنطہ گندم - مفاتیح کی بیج - چالی کبھی - اغلاق - غلّ کی بیج - قفل - تالا - بڑا دروازہ۔



## تشریح و توضیح

وَمَنْ بَاعَ دَارًا إِلَّا - یہ مسئلہ دراصل تین قواعد پر مبنی ہیں، عرف کے اعتبار سے حبشی پر بیع کا اطلاق ہو وہ بیان کے بغیر بھی بیع میں داخل قرار دی جاتی ہے (۲)، جس چیز کو

مع البیع بیع کے اثر سے برقرار رہنے کی حد تک انصال ہو تو اسے بھی داخل بیع شمار کیا جائیگا (۳)، جس شے کا تعلق ان ذکر کردہ دونوں قسموں سے نہ ہو بلکہ وہ بیع کے حقوق میں سے ہو تو حقوق بیع کے بیان کرنے پر اسے داخل قرار دیں گے درنہ داخل نہ ہوگی۔ اب اگر کوئی شخص زمین یا مکان بیچے اور سوائے زمین اور مکان کے اور کسی چیز کو مزاحمت کے ساتھ بیان نہ کرے تو باعتبار عرف مکان جن چیزوں کو شامل ہوتا ہے وہ تمام داخل بیع قرار دی جائیں گی۔ مثال کے طور پر اس کی عمارت اور تالے اور مطبخ، استنجاء خانہ وغیرہ۔ اسی طریقہ سے زمین کے بیع کے زمرے میں درخت بھی شمار ہوں گے۔ اس لئے کہ زمین سے درختوں کا انصال اس درجہ میں ہوتا ہے کہ وہ اسی کیساتھ برقرار ہوتے ہیں البتہ سوکے درخت کاٹ دینے کے قابل نہیں بننا پر داخل شمار نہ ہونگے۔ ولابدخل الزرع إلہ۔ اگر زمین کی بیع کی تو اس میں پھٹی کو داخل قرار نہ دیں گے۔ اس لئے کہ اس کا انصال قرار کے درجہ میں نہیں ہوتا بلکہ اس کو محض کاٹنے کی خاطر ہی بویا جاتا ہے۔

وَمَنْ بَاعَ غُلًّا إِلَّا - اگر فروخت کنندہ ایسے درخت بیچے جو پھلدار ہوں تو درخت کی بیع کے اندر تا وقتیکہ شرط نہ ہو پھل داخل شمار نہ کریں گے۔ اس لئے کہ انصال شجر درخت کے ساتھ خلقی ہونے کے باوجود دائمی طور پر نہیں ہوتا بلکہ انھیں کاٹا اور توڑا ہی جاتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کھجور کے اندر تا سیر کو شرط قرار دیتے ہیں۔ تا سیر کی صورت میں پھل فروخت کنندہ کا شمار ہوگا ورنہ خریدار کا قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص کھجور کے ایسے درخت کو فروخت کرے جس کی تا سیر ہوگئی ہو تو پھل فروخت کنندہ کا ہوگا لیکن یہ کہ خریدار نے شرط لگالی ہو۔ یہ روایت ائمہ ستہ نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس مفہوم کا استدلال بذریعہ صفت کیا گیا جو اہل مذہب کی نظر میں تسلیم شدہ نہیں۔

احناف کا مسئلہ وہ مرفوع روایت ہے جسے امام محمد اپنی کتاب "اصل" میں روایت کرتے ہیں کہ جو اس طرح کی زمین خریدے جس کے اندر کھجور کے درخت لگے ہوئے ہوں تو پھل فروخت کر نوالے کا ہوگا مگر یہ کہ خریدار نے لینے کی شرط لگالی ہو۔ یہ تا سیر و عدم تا سیر کے ساتھ متعین نہیں۔ پس اسے مطلق رکھیں گے۔ امام محمدؒ کا اس سے استدلال فرمانا خود اس کے درست ہونے کی علامت ہے۔

وَقَالَ لِلْبَائِعِ - فروخت کر نوالے کے پھلدار درخت بیچنے پر کیونکہ پھل اسی کی ملکیت ہیں اس واسطے اس سے تمہیں گے کہ پھل تو رکھے اور خریدار کے سپرد خالی درخت کر دے۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اتنے عرصہ تک پھل درختوں پر باقی رکھے جائیں گے کہ وہ انتفاع کے لائق ہو جائیں۔

وَمَنْ بَاعَ غَمْرًا إِلَّا - جو پھل درخت پر لگے ہوں انکی بیع درست ہے چاہے وہ کارآمد ہوئے ہوں یا کارآمد نہ ہوئے ہوں اس لئے وہ قیمت دار مال ہے اور اس کے ذریعہ فوری طور پر البعد میں نفع اٹھایا جاسکتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ تا وقتیکہ کارآمد نہ ہوں انکی بیع درست قرار نہیں دیتے۔

فائدہ ضرور ہے: پھلوں کی بیج کی چار شکلیں ہیں، ۱، پھلوں کی بیج قابل انتفاع ہونے سے قبل ہوتی ہو۔ اور یہ شرط رکھی گئی ہو کہ قابل انتفاع پھل توڑنے جائیں گے۔ یہ متفقہ طور پر درست ہے، ۲، پھل ظاہر ہونیکے بعد لائق انتفاع ہونے سے قبل بیع ہوا اور پھلوں کے درخت پر رہنے کی شرط لگائی جائے۔ یہ متفقہ طور پر درست نہیں، ۳، لائق انتفاع ہونے کے بعد بیع ہو۔ یہ متفقہ طور پر درست ہے۔ ۴، پھلوں کا بڑھنا مکمل ہونے کے بعد بیع ہوا اور درختوں پر باقی رکھنے کی شرط ہو۔ اس میں امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا اختلاف راستے ہے۔

فان شرط ترکھا، امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ شکل ملا کو فاسد قرار دیتے ہیں اس لئے کہ یہ عقد کے مقضیٰ کے مطابق نہیں امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ لوگوں کے تعامل کے باعث اسے درست قرار دیتے ہیں، امام طحاویؒ کا اختیار کردہ قول یہی ہے قہستانی سہا یہ سے نقل کرتے ہیں کہ معنی بشعین کا قول ہے اور صاحب مضمرات کہتے ہیں معنی بہ امام محمدؒ کا قول ہے۔

## بَابُ خِيَارِ الشَّرْطِ

(خيار شرط کا بیان)

خيار الشرط جائز فی البیع للمبایع والمشتري ولمهما الخیار ثلاثۃ ایاہم فمادونہا ولا یجوز اکثر بیع میں خيار شرط فروخت کنندہ اور خریدار دونوں کی واسطے درست ہے اور انھیں یہ اختیار تین یوم یا تین سے کم رہتا ہے اور امام ابو حنیفہؒ من ذلک عند ابی حنیفۃ رحمہما اللہ وقال ابو یوسفؒ ومحمدؒ رحمہما اللہ یجوز اذا سمي مدۃ اس سے زیادہ کو جائز قرار نہیں دیتے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک مدت کی تعیین کے ساتھ درست ہے۔ معلومۃ وخیار البائع یمنع خروج المبیع من ملکہ فان قبضہ المشتري فہلک بیدۃ فی بلد فروخت کنندہ کے اختیار کے ذریعہ بیع اس کی ملکیت سے نکلنے سے رکھتا ہے۔ لہذا اگر خریدار بیع پر قابض ہو جائے اور وہ اس کے پاس خیار کی الخیار ضمنۃ بالقیمۃ وخیار المشتري لا یمنع خروج المبیع من ملک البائع إلا ان المشتري مدت میں ہلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا ضمان لازم آئے گا۔ خریدار کا خیار بیع کے فروخت کنندہ کی ملکیت نکلنے میں مانع نہیں گا مگر خریدار کیلئے بھی لا یملکۃ عند ابی حنیفۃ رحمہما اللہ وقال ابو یوسفؒ ومحمدؒ یملکۃ فان ہلک بیدۃ ہلک اس کی ملکیت ثابت نہ ہوگی امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک خریدار ہلاک ہو جائے گا لہذا اگر بیع ہلاک ہو جائے بالثمن ولكن ان دخلۃ عیث۔

تو ثمن کے عوض میں ہلاک ہوگی اور ایسے ہی اگر بعیۃ ہو جائے تب بھی یہی حکم ہوگا۔

تشریح و توضیح

باب خيار الشرط ۱۔ خيار کے معنی اختیار کے ہیں۔ یعنی ایسا اختیار جو فروخت کر نیوالے اور خریدار

دولوں کو شرط کر لینے کے باعث حاصل ہوا کرتا ہے۔ اس وجہ سے کہ اگر اس طرح شرط نہ ہو تو یہ حق بھی حاصل نہ ہوگا۔ اس کے عکس خیابار رویت اور خیابار عیب کہ انکا حصول بلا شرط ہوتا ہے۔ صاحب دُر فرماتے ہیں کہ بعض اوقات بیع لازم ہوا کرتی ہے اور بعض اوقات غیر لازم۔ لازم اسے کہتے ہیں کہ جس میں شرط بطریق پائی جلتے کے بعد اختیار حاصل نہ ہو۔ اور غیر لازم اسے کہتے ہیں کہ جس کے اندر اسے یہ اختیار حاصل ہو۔ کیونکہ بیع لازم زیادہ قوی ہوتی ہے اس واسطے علامہ مقدوریؒ نے بیع لازم کو ذکر فرمایا اور اس کے بعد غیر لازم کے بار میں ذکر فرما رہے ہیں اور خیابار شرط کے دوسرے خیارات پر مقدم کرنا سبب یہ ہے کہ یہ ابتداء حکم سے مانع بنتا ہے اور پھر خیابار رویت کو ذکر فرما رہے ہیں کہ یہ اتمام حکم میں مانع ہوتا ہے اس کے بعد خیابار عیب کا ذکر فرما رہے ہیں کہ یہ حکم کے لزوم میں مانع ہوا کرتا ہے۔

خیابار الشرط الہی۔ خیابار شرط کا جہاں تک تعلق ہے وہ اگرچہ قیاس کے خلاف ہے۔ علاوہ ازیں رویت میں شرط کی کتاب سے منع بھی کیا گیا ہے لیکن اس کے صحیح روایات سے ثابت ہو چکی بنا پر اسے لازمی طور پر جائز قرار دیا جائیگا۔  
 بہتقی وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت حبان بن منصف انصاریؒ جنھیں عام طور پر خرید و فروخت میں دھوکہ ہو جاتا تھا انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین روز کا اختیار دیتے ہوئے فرمایا کہ یہ کہہ دیا کہ مجھے دھوکہ نہ دینا۔ تو یہ اسی طرح کرتے اور خرید کر گھر لاتے تو اہل خانہ کہتے کہ یہ چیز مہنگی ہے تو وہ فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اختیار عطا فرمایا ہے۔

ولایجوز اکثر من ذلک الہی۔ خیابار شرط چند سکون پر مشتمل ہے ۱، دو ذلوز عقد کرنا والوں میں سے ایک کہے کہ مجھے اختیار حاصل ہے۔ یا کہ دو ذلوز تک با دانی طور پر اختیار حاصل ہے تو اسے متفقہ طور پر فاسد قرار دینگے ۲، دو ذلوز میں سے ایک کہے کہ مجھے تین روز یا تین دن سے کم کا اختیار حاصل ہے۔ یہ متفقہ طور پر درست ہے۔ ۳، تین روز سے زیادہ کی شرط لگائی ہو۔ مثال کے طور پر ایک مہینہ یا دو تین مہینے کی۔ اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ، امام زفرؒ اور امام شافعیؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ امام احمدؒ اور امام ابویوسفؒ و امام محمدؒ تعین مدت کی شرط کے ساتھ درست قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک اس قدر مدت درست ہے کہ جس کے اندر بیع کو اختیار کیا جاسکے اور اس مدت کے اندر چیزوں کے اعتبار سے فرق ہوتا ہے لہذا یہ تا جمل ثمن کی سی بات ہوگئی کہ اس کے خلاف مقتضائے عقد ہوتے ہوئے بھی تا جمل ثمن کو درست قرار دیا گیا خواہ یہ مدت زیادہ ہو یا کم۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ خیابار شرط عقد کے مقتضائے بیع لازم ہونے کے خلاف ہو چکی بنا پر نفی میں جس قدر کی صراحت ہے اسی حد تک اس کا جائز ہونا محدود رہے گا یعنی تین روز۔ مصنف عبدالرزاق میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص آدھ خرید کر چار روز کے اختیار کی شرط کر لی تو آنحضرتؐ نے بیچ کو باطل کرتے ہوئے فرمایا کہ اختیار تین ہی روز رہتا، وخیابار السابغ الہی۔ اگر دو بیع خیابار فروخت کرنا والے کو ہونے پر بیع دراصل فروخت کرنا والے کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتی اس لئے کہ بیع طرفین کی مکمل رضا مندی کے ساتھ ہی کامل ہوا کرتی ہے۔ لہذا بصورت خیابار بیع مکمل نہ ہوگی یہی سبب ہے کہ خریدار کو بیع کے اندر تصرف کا حق نہیں ہوتا۔ اب اگر خریدار فروخت کنندہ کی اجازت سے بیچ پر قابض ہو جائے اور خیابار کی مدت میں وہ ہلاک ہو جائے تو خریدار پر بیع کے بدل کا لازم ہو گا یعنی بیع اگر قیمت والی ہو تو قیمت

اور شکی صورت میں مثل کا موجب ہوگا اس لئے کہ اختیار کے باعث بیع موقوف ہوگئی اور بیع کے ہلاک ہونے سے محل بیع باقی ہی نہ رہا پس یہ بیع باقی نہ رہی۔

وخیار المشتوی الی۔ اور اختیار خریدار کو حاصل ہونے پر بیع ملک بائع سے خارج ہو جائے گی۔ اب اگر وہ خریدار کے قابض رہنے کی مدت میں ہوئی ہو تو وہ ثمن کے بدلہ میں ہلاک ہوگئی بیع کیونکہ عقد بیع لازم ہونے کی شکل میں ہلاک ہوئی اور لزوم عقد کے بعد بیع کا تلف ہونا ثمن کا موجب ہوتا ہے قیمت کا موجب نہیں۔ پھر امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ خریدار کو اس پر ملکیت حاصل نہ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ خریدار کے مالک ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ اختیار خریدار کے باعث بیع ملکیت بائع سے خارج ہوگئی۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خریدار کو مالک ماننے کی صورت میں اس کی ملکیت میں بیع اور ثمن بدلے کا کٹھن ہونیکا لزوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ ثمن ابھی خریدار کی ملکیت سے خارج نہیں ہوا اور ایک شخص کی ملکیت میں بدلے کے اکٹھا ہونے کی کوئی نظیر نہیں اس کے برعکس ملکیت زائل ہونے کی نظیر پائی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر کعبہ متولی کعبہ کی خدمت کی خاطر کسی غلام کو خریدے تو وہ ملک مالک سے تو کھل جائیگا مگر اس کا کوئی مالک نہ ہوگا۔

هکلت بالثمن الی۔ دونوں عقد کو نیلے جس مقدار پر رضامند ہو گئے ہوں چلے وہ بیع کی قیمت سے زیادہ ہو یا کم ہو اس کی کوٹھن کہا جاتا ہے۔ اور جو بیع کی مالیت کے اعتبار سے کیا باعتبار بازاری نرخ مقرر ہو وہ قیمت کہلاتی ہے۔

وَمَنْ شَرَّطَ لَهُ الْخِيَارَ فَلَهُ أَنْ يَفْسَخَ فِي مَدَّةِ الْخِيَارِ وَلَهُ أَنْ يُجِيزَ لَا فَإِنْ أَجَانَرَهُ بِغَيْرِ حَضَرٍ وَلَا  
اور جس کے واسطے اختیار کی شرط کی گئی ہو اسے یہ حق ہے کہ مدت اختیار میں بیع فسخ کر دے یا نافذ کر دے پس اگر وہ بائع کی غیر موجودگی میں بیع  
صَاحِبِهِ أَجَانَرَهُ وَأَنْ يَفْسَخَ لَمْ يُجِزْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْآخِرُ حَاضِرًا وَإِذَا مَاتَ مَنْ لَهُ الْخِيَارُ بَطُلَ  
نافذ کرے تو درست ہے اگر فسخ کرے تو درست نہیں لیکن یہ کہ فروخت کنندہ موجود ہو اور جس کی واسطے اختیار ہو اگر مر گیا تو اختیار باطل ہوگا۔  
خِيَارُهُ وَلَكُمْ يَنْتَقِلُ إِلَى مَنْ تَبَّهَا وَمَنْ بَارَعَ عَبْدًا عَلَى أَتَمَّ خَبْرًا أَوْ كَاتَبَ فَوْجِدًا لَا يَخْلُفُ ذَلِكَ  
اور اس کے ورثاء کی جانب منتقل نہیں ہوگا اور جو شخص غلام اس شرط کے ساتھ خریدے کہ وہ روٹی بنائے یا لایا لکاتب ہو پھر اس کے برعکس پلے  
فَالْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ جَمِيعَ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُ۔  
تو خریدار کو اختیار ہے خواہ اسے پورے ثمن کے بدلہ لے لے اور خواہ رہنے دے۔

## تشریح و توضیح

وَمَنْ شَرَّطَ لَهُ الْخِيَارَ الی۔ دونوں عقد کو نیلوں میں سے جس کے واسطے اختیار ہو اگر وہ بیع نافذ کر دے تو لغو بیع ہو جائیگا اگرچہ دوسروں کو اس کی خبر نہ ہو مگر دوسرے کی غیر حاضری میں اگر بیع فسخ کرے تو امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ بیع فسخ نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں تا وقتیکہ دوسرے عقد کو نیلے کو تیار کی مدت میں اس کا بتر نہ چل جائے۔ یعنی یہ قول ہی ہے۔ امام ابو یوسفؒ، امام زفرؒ اور ائمہ ثلاثہ بیع کے فسخ ہونیکا حکم فرماتے ہیں اس لئے کہ جسے اختیار حاصل ہے اسے دوسرے عقد کو نیلے کی جانب سے بیع کے فسخ کا حق حاصل ہے تو جس



طریقہ سے بیع کا نفاذ اس پر منحصر نہیں تو دوسرے عاقل کو علم ہو ایسے ہی فسخ کر نیکو بھی اس کے علم پر موقوف قرار نہ دیں گے۔ امام احنوفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک بیع کا فسخ کرنا غیر کے حق میں ایک اس طرح کا تصرف ہے جو کہ اس کے واسطے ہزار سال ہے پس اسے اس کے علم پر منحصر قرار دینا۔ اس کے برعکس بیع کا نفاذ کرنا کہ اس کے اندر دوسرے عاقل کا کوئی ضرر نہیں۔

و اذا مات المذکر وہ جسے خیاب حاصل تھا موت سے پہلکار ہو جائے تو خیاب شرط بانی نہ رہے گا اور یہ خیاب اس کے وارثوں کی جانب منتقل نہ ہو گا یعنی ورنہ اس کے فسخ بیع سے بیع فسخ نہیں ہوگی۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ خیاب شرط کے اندر وراثت کا نفاذ ہو گا۔ انکا فرمانا یہ ہے کہ خیاب شرط کی حیثیت لازم حق کی ہے پس اس کے اندر نفاذ وراثت ہو گا۔ مثلاً جس طرح وراثت خیاب تعین اور خیاب غیب میں نافذ ہوا کرتی ہے۔ غذا الاخاف وراثت کا نفاذ ان امور میں ہوتا ہے جن کا منتقل ہونا مقصور ہو سکتا ہو۔ مثال کے طور پر ذوات اور اعیان۔ اور وہ گیا خیاب تو وہ تو قصد و نیت کو کہتے ہیں اور اس میں منتقل ہونا مقصور نہیں اس لئے کہ قصد مورث اسکے سرسنگے باعث ختم ہو گیا۔ رہ گیا قیاس ذکر کردہ تو وہ اس واسطے درست نہیں کہ مورث بے عیب بیع کا مقدر ہو تو اس کے وارث کو بھی صحیح مسلم کا مقدر قرار دیں گے کیونکہ وہ وارث کا قائم مقام ہے لہذا وارث کو اس واسطے خیاب ثابت ہونا خلافت کے طور پر ہے، وراثت کے طور پر نہیں۔ ایسے ہی تعین کا ثابت ہونا اس واسطے ہے کہ اس کی ملکیت دوسرے کی ملکیت سے مخلو ہو گئی۔

ومن باع المذکر کوئی شخص غلام اس شرط کے ساتھ خریدے کہ وہ روٹی بنانے والا یا یہ کہ کاتب ہے پھر وہ اسے اس ہنر کا حامل نہ پائے تو خریدار کو یہ حق ہے کہ خواہ وہ پوری قیمت میں لے لے اور خواہ نہ لے۔ یعنی کی شکل میں کامل قیمت کا لزوم اس بنا پر ہے کہ بمقام بلو اوصاف قیمت نہیں ہو کرتی۔ اور کیونکہ روٹی بنانا والا ہونا اور کاتب پسندیدہ اوصاف ہیں پس ان کے نہ ہونے کی شکل میں بیع فسخ کر نیکو حق حاصل ہو گا۔

## بَابُ خِيَارِ الرَّوِيَّةِ

(خیاب رویت کا بیان)

وَمَنْ اشْتَرَى مَالْمُدَّةَ فَالْبَيْعُ جَائِزٌ وَلَهُ الْخِيَارُ اِذَا ارَادَ اَنْ يَشَاءَ اَخَذَ اَوْ اِنْ شَاءَ رَدَّ اَوْ مَن اور جو شخص بغیر دیکھی شے خریدے تو بیع درست ہے۔ اور اسے یہ حق حاصل ہو گا کہ دیکھنے پر لینے چاہے لے لے اور خواہ لوٹا دے۔ اور جو شخص باع مالمُدَّةَ فَلَا خِيَارَ لَهُ وَإِنْ نَظَرَ اِلَى وَجْهِ الصَّبْرَةِ اَوْ اِلَى ظَاهِرِ الثَّوْبِ مُطَوِّئاً اَوْ اِلَى بغیر دیکھی چیز فروخت کرے تو اسے یہ حق حاصل نہ ہو گا اور اگر وہ ڈھیر کا ظاہر یا لپٹے ہوئے کپڑے کا یا باندی کا وَجْهِ الْجَارِيَةِ اَوْ اِلَى وَجْهِ الدَّابَّةِ وَكُلْفَهَا فَلَا خِيَارَ لَهُ۔ چہرہ دیکھ لے یا سواری کا اگلا اور پچھلا حصہ دیکھ لے تو اسے یہ حق حاصل نہ رہے گا۔

لغات کی وضاحت :- ظاہر الثوب: کپڑا کا ظاہر حصہ۔ وجہ: چہرہ۔ دابۃ: سواری۔



يُعْرَفُ بِالشَّمِّ أَوْ يَدُوقُهُ إِذَا كَانَ يُعْرِفُ بِالذَّوْقِ وَلَا يَسْقُطُ خِيَارُهُ فِي الْعَقَابِ حَتَّى يُوصَفَ  
 یا چکنے سے معلوم ہو جاتی ہو ۔ اور زمین میں اس کا خیار زمین کا حال بیان نہ کرے تک باقی رہے گا۔  
 لَهُ وَمَنْ بَاعَ بِلَاكٍ غَيْرَ لَا بَغْيَ أَمْرُهُ فَالْمَالُكَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَجْزَارُ الْبَيْعِ وَإِنْ شَاءَ فَتَحَ وَلَهُ  
 اور جو شخص دوسرے کی چیز کو بلا امر فروخت کرے تو مالک کو یہ حق ہے کہ خواہ بیع کا نفاذ کرے خواہ ختم کر دے اور نفاذ  
 الْإِجَابَةِ إِذَا كَانَ الْمَعْقُودُ عَلَيْهِ بَاقِيًا وَالْمَتَّعُ قَدْ انْجَزِيَ لِأَيِّ أَحَدٍ الثَّوْبَيْنِ  
 اسی صورت میں کر لے جبکہ جس پر عقد کیا گیا وہ اور دونوں عقد کرنے والے بدستور موجود ہوں اور جو شخص دیکڑوں میں سے ایک  
 فَاشْتَرَاهُمَا ثُمَّ رَأَى الْآخَرَ جَازًا لَهُ أَنْ يَرُدَّهُمَا وَمَنْ مَاتَ وَلَهُ خِيَارُ الرَّدِّ بَطْلَ خِيَارِهِ  
 کو دیکھ کر دونوں خرید لے اس کے بعد دوسرے بڑے کو دیکھ کر تو اسے دونوں کو واپس کر لیا حق ہوگا اور جو شخص سربلے اور بحالیکہ اسے زیارت  
 وَمَنْ رَأَى شَيْئًا ثُمَّ اشْتَرَاهُ لَعَلَّ مَكَدًا فَإِنْ كَانَ عَلَى الصَّفَةِ الَّتِي رَأَى فَلَا خِيَارَ لَهُ وَإِنْ  
 حاصل ہو تو اس کا خیار باطل ہو جائیگا اور جو شخص کوئی چیز دیکھ کر دے بعد خریدے لہذا اگر وہ اسی حال پر جس پر کہ وہ دیکھ چکا تھا تو اسے خیار حاصل  
 وَحَدُّهُ مُتَغَيِّرًا فَلَهُ الْخِيَارُ  
 نہ ہوگا اور اگر اس میں تبدیلی پائے تو خیار حاصل ہوگا۔

لغات کی وضاحت :- الدار گھر - بیوت - بیت کی جمع - کرے - الشم منوگھنا - المعقود علیہ : بیع -  
 خیار الردیۃ : دیکھنے کا اختیار - متغیرا : بدلا ہوا۔

تشریح و توضیح :- وان رآی الامام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ کافی ہے کہ دار کے ظاہر  
 یا اس کے صحن کو دیکھ لیا جائے۔ امام زفرؒ کے نزدیک یہ بھی لازم ہے کہ اس کی کوٹھڑیاں اور دالان  
 وغیرہ دیکھا جائے۔ امام زفرؒ کا قول راجح قرار دیا گیا اور مفتی بہ سی قول ہے اور اس اختلاف کا انحصار درحقیقت عادات کے اختلاف  
 پر ہے۔ بغداد اور کوفہ کے مکاناتوں میں بڑے اور چھوٹے اور برائے و نئے ہونے کے سوا اور کوئی فرق نہ ہوتا تھا۔ سب  
 ضروریات کے اعتبار سے تقریباً یکساں ہوتے تھے۔ اس واسطے حضرت امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ نے ظاہر کے دیکھ لینے کو  
 کافی قرار دیا اور درہا ضرر کے مکاناتوں میں بہت زیادہ فرق ہوتا ہے۔ گرمی دسری وغیرہ کے اعتبار سے کمردن اور اوپر کے  
 ادنیٰ کے مکانات اور متعلقہ ضروریات با درجہ چھانہ وغیرہ میں نمایاں فرق ہوتا ہے اس واسطے یہ ناگزیر ہے کہ سب کو دیکھ  
 لیا جائے۔

وسیع الاعمالیٰ :- یہ درست ہے کہ نابینا خرید و فروخت کرے خواہ وہ مادر زاد نابینا ہی کیوں ہو اسلئے کہ بینا لوگوں کی طرح  
 وہ بھی مکلف ہے اور اسے بھی انکی طرح خرید و فروخت کی احتیاج ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر مادر زاد نابینا ہو تو اصل  
 کے اعتبار سے اس کی خرید و فروخت درست نہیں اگر وہ بیع ٹٹول کر خریدے یا سونگھ یا چکھ کر خریدے اور اسے ٹٹولنے  
 یا سونگھنے یا چکھنے کے ذریعہ بیع کی حالت کا علم ہو گیا ہو تو پھر اس کا خیار ردیت باقی نہ رہے گا اور اگر ابھی چیز کا وصف

بیان کیا ہو کہ نابینا شخص مینا اور دیکھنے والا ہو جائے تو اسے اختیار دیتے نہ ملیگا۔ اس لئے کہ عقد کی تکمیل اس سے پہلے ہو چکی اور اگر نابینا شخص کوئی شے بغیر دیکھ کر خریدے اس کے بعد وہ نابینا ہو جائے تو اس کے اختیار کو بجا بن و صف منتقل قرار دے گئے۔

فائدہ ضروریہ: نابینا شخص سارے مسئلوں میں بنیاد شخص کی مانند ہے بجز بارہ مسئلوں کے۔ اور وہ مسئلے حسب ذیل ہیں۔  
 (۱) نابینا کیلئے جہاد (کہ فرض نہیں) (۲) نماز جمعہ (۳) جماعت میں حاضری (۴) حج فرض نہیں۔ خواہ اسے کوئی راہبر کیوں نہ  
 میسر ہو (۵) شہادت (۶) قصاص (۷) امامت غلطی۔ یعنی وہ بادشاہ ہونیکا اہل نہیں (۸) اس کی آنکھ کے اندر جو بدایت  
 نہیں (۹) نابینا کی اذان مکروہ ہے (۱۰) نابینا کی امامت مکروہ ہے البتہ اگر وہ سب بڑھ کر عالم ہو تو مکروہ نہیں (۱۱) بطور  
 کفارہ نابینا غلام آزاد کرنا درست نہیں۔ (۱۲) نابینا کے ذبیحہ کو مکروہ قرار دیا گیا۔

فی العقابہ الخ۔ کسی زمین کی خریداری کے اندر نابینا کے اختیار کو اس وقت ساقط قرار دیں گے جبکہ زمین کے وصف کو ذکر کر دیا جائے اس لئے کہ زمین کے علم کا جہاں تک تعلق ہے وہ نہ چھوٹے سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ سونگھنے اور چکھنے کے ذریعہ۔ اور وصف کا ذکر کرنا نابینا شخص کے حق میں رویت کی جگہ اور اس کے قائم مقام قرار دیا جاتا ہے۔ پس بیع سلم کے اندر وصف کے ذکر کے بعد اسے خیار باقی نہیں رہتا تو اسی طرح نابینا کے بار میں اسے رویت کے قائم مقام قرار دیں گے۔ حضرت حسن بن زیادؓ فرماتے ہیں کہ اس کی جانب سے قابض ہونیکا وکیل بنادیا جائیگا جو زمین دیکھ لے گا۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے قول کے زیادہ مشابہ ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک وکیل کا دیکھنا اصل کے دیکھنے کے مانند ہے۔

ولہذا الاجازۃ الیہ۔ کوئی شخص دوسرے کی چیز کو بلا اس کی اجازت کے بیچ دے تو مالک کو اس صورت میں یہ حق حاصل ہے کہ خواہ بیچ کا نفاذ کر دے اور خواہ بیچ ہی ختم کر ڈالے۔ اور مالک کے نفاذ بیع سے قبل خریدار کو بیع کے اندر حق تصرف حاصل نہ ہو گا چاہے وہ قابض ہو چکا ہو یا قابض نہ ہو اسی وقت اگر مالک اس چیز کی قیمت پر قابض ہو جائے تو یہ اس کے بیچ کو جائز کر دینا کی علامت ہے مگر مالک کو نفاذ بیع کا حق و اختیار اس وقت ہو گا جب کہ یہ چار ایسی جگہ بدستور باقی ہوں۔ یعنی فروخت کر نیوالا، خریدنے والا، بیع کا مالک اور خود بیع۔ اس شکل میں اجازت لاحقہ کو دکاوت سابقہ کے درجہ میں قرار دیں گے اور بائع کو دیکھل کے درجہ میں قرار دیا جائیگا۔

بَابُ خِيَارِ الْعَيْبِ

(خيار عیب کا بیان)

[illegible]



عَيْبٌ وَالْإِبَاقُ وَالْبَوْلُ فِي الْفَرَاشِ وَالسَّرَقَةُ عَيْبٌ فِي الصَّغِيرِ مَا لَمْ يَبْلُغْ فَإِذَا بَلَغَ فَلَيْسَ  
عَيْبٌ شَمَارِ بُولِی اور بستر پر پیشاب کرنے اور چوری کوچ میں عیب قرار دیا گیا تا وقتیکہ وہ عدل بولوغ کو نہ پہنچے اور عدل بولوغ کے پہنچنے پر  
ذَلِكَ بَعِيْبٌ حَتَّى يُعَاوِذَ الْبَلُوغَ وَالْبُخْرُ وَالذَّفَرُ عَيْبٌ فِي الْجَارِيَةِ وَلَيْسَ بَعِيْبٌ فِي الْغُلَامِ  
تا وقتیکہ وہ عدل بولوغ دوبارہ ایسا نہ کرے عیب شمار نہ ہوگا۔ گندہ دہن اور گندہ نعل ہونے کو بھی عیب باندی میں قرار دیا گیا اور غلام میں اسے  
إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ ذَا ذَا وَذَلِكَ الزَّانَا عَيْبٌ فِي الْجَارِيَةِ دُونَ الْغُلَامِ وَإِذَا حَدَّثَ عِنْدَ الْمُسْتَرِ  
عیب شمار نہیں کیا مگر یہ کہ مرض کے باعث ہو اور باندی کا زانیہ اور دل الزنا ہو نا بھی عیب غلام میں نہیں۔ اگر خریدار کے پاس کوئی عیب  
عَيْبٌ ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى عَيْبٍ كَانَ عِنْدَ الْبَائِعِ فَلَمْ أَنْ يَرْجِعْ بِنَقْصَانِ الْعَيْبِ وَلَا يَرُدُّ الْمُبْتَاعُ  
بہد اس کے بعد اسے اس عیب کی اطلاع ہو جو کہ فروخت کنندہ کے یہاں رہتے ہوئے تھا تو وہ عیب کا نقصان وصول کر سکتا ہے اور  
إِلَّا أَنْ يَرْضَى الْبَائِعُ أَنْ يَأْخُذَ بِعَيْبِهِ وَإِنْ قَطَعَ الْمُشْتَرِي الثَّوْبَ وَخَاطَهُ أَوْ صَبَغَهُ  
بیع کو نہیں لوٹا سکتا مگر یہ کہ فروخت کنندہ اس معیوب کو لینے پر رضامند ہو۔ اور اگر خریدار کپڑے کو کتر کتر کر لے یا رنگ لے یا  
أَوَّلَتْ السُّوَيْقَ لِيَسْمَنَ ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى عَيْبٍ رَجَعَ بِنَقْصَانِهِ وَلَيْسَ لِلْبَائِعِ أَنْ يَأْخُذَ بِعَيْبِهِ  
ستو کے اندر دھئی لٹالے اس کے بعد عیب کی اطلاع ہو تو وہ نقصان عیب وصول کر سکتا ہے اور فروخت کنندہ کیلئے بعینہ وہ چیز لینے کا حق نہیں

لغات کی وضاحت :- یمسکۃ - امسک، روکنا۔ امسک عن الامر: کام سے روکنا، باز رہنا۔ امسک عن  
عن الکلام: خاموش رہنا۔ کہا جاتا ہے "ما تمسک ان قال کذا" یعنی وہ نغلاں بات کہنے سے نہیں روکا۔ و ما تمسک  
اس کے اندر کوئی خیر نہیں۔ اور امسک فی البلد: وہ شہر میں ٹھہرا رہا، تجارتاً، تاجر کی جمع: سوداگر۔ اباق - البق۔  
اباقا: بھاگنا۔ صفت آبنی - جمع ابق و اباق - بخرو - بخر القم: گندہ دہن ہونا۔ صفت انجور - دقہر - ادقہر:  
تیز گندہ نعل ہونا۔ الدافہ: بدبو۔ دقہر الشیء: کسی چیز کا بدبو دار ہونا۔ سمن: بگنی۔ جمع اسمن و سمنون و سمان -  
باب ال اہل عرب میں ہر اس چیز کو عیب کہا جاتا ہے جو فطرت سلیمہ کے خلاف ہو۔ یعنی جو  
تخلقت اصلہ میں داخل نہ ہو اور شرعی اعتبار سے عیب دار چیز وہ کہلاتی ہے کہ جس کے باعث

تشریح و توضیح

تاجروں کی نظر میں تجارتی اعتبار سے اس کی قیمت میں کمی واقع ہو جائے اور اس کی قیمت وہ نہ رہے جو اس کے بغیر  
اس کی ہونی چاہیے تھی۔ مثال کے طور پر بھاگنے کا عیب، اسی طرح بستر پر پیشاب کر دینے کا عیب اور چوری کرنے  
کا عیب، یا گندہ دہن ہونا یا یہ کہ باندی گندہ دہن گندہ نعل یا زانیہ ہو کہ ان سب کا شمار عیوب میں ہوتا ہے۔ اسی  
طرح ماہواری نہ آنا اور استسماض میں مبتلا ہونا وغیرہ کا بھی عیب میں شمار کیا جاتا ہے۔

اد ۱۱ اطعم المشتري ال۔ جس شخص کو بیع میں عیب نظر آئے تو اسے دونوں اختیار حاصل ہیں۔ یعنی اگر چاہے تو  
بیع کا پورا شن دے اور اسے لے لے اور اگر چاہے بیع نہ لے اور لوٹا دے اس لئے کہ جب مطلقاً عقد بیع کیا جائے  
تو اس کا صحیح تقاضہ یہ ہے کہ بیع ہر طرح کے عیب سے خالی ہو اور اس میں کسی طرح کا کوئی عیب نہ پایا جائے۔

اس خیار میں چند شرائط کی قید لگائی گئی ہے۔

۱) یہ عیب فروخت کنندہ کے پاس رہتے ہوئے اس میں ہوا ہو۔ خریدار کے پاس رہتے ہوئے یہ عیب نہ پیدا ہوا ہو۔  
 ۲) خریدار کو خریداری کے وقت اس عیب کا علم نہ ہو، ۳) قابض ہونے کے وقت اس عیب کا بٹہ نہ چلا ہو، ۴) خریدار کی مشقت کے بغیر عیب زائل کرنے پر قدرت حاصل نہ ہو، ۵) بوقت خریداری اس عیب اور سارے عیوب کے بری ہونی کی بائع نے شرط نہ لگائی ہو اور خریدار نے اسے قبول نہ کیا ہو، ۶) بیع ہونے سے پہلے وہ عیب قائم ہو نہ والا نہ ہو۔

واذا احدث عند المشتري المالك كوني شخص كوني عيب دار جزئ خریدے اور پھر اس کے پاس رہتے ہوئے اس کے اندر کوئی اور عیب پیدا ہو جائے تو اس صورت میں اسے یہ حق حاصل ہے کہ خواہ قدیم عیب کے نقصان کے بقدر ثمن واپس لے اور خواہ یہ عیب دار بیع لٹا دے مگر شرط یہ ہے کہ فروخت کر نیوالا واپس لینے پر رضامند نہ ہو۔ فروخت کر نیوالے کی اس لئے ناگزیر ہے کہ بیع بائع کی ملک سے نکلتے وقت اس نے عیب سے پاک مٹی اور دہ نیا عیب اس کے اندر بعد میں پیدا ہوا پھر نقصان کے ساتھ رجوع اس طرح کیا جائے کہ پہلے عیب کے بغیر قیمت بیع لگائیں اس کے بعد عیب قدیم کے ساتھ قیمت لگائیں اور دونوں قیمتوں کے درمیان جو فرق ہو اس کے موافق ثمن واپس لے۔ مثال کے طور پر سو روپے قیمت والی شے دس روپے میں خریدے اور عیب کے باعث اس کا دسواں حصہ کم ہو جائے تو ثمن کے دسویں حصہ یعنی ایک روپے کو واپس لے لے۔

وان قطع المشتري المالك اگر خرید کر وہ کپڑے کو کسی لے یا رنگ لے یا خرید کر وہ شے سٹو ہو اور وہ اسے بھی میں ملا لے۔ اس کے بعد اسے اس کے برائے عیب کی اطلاع ہو تو اسے نقصان کے بقدر ثمن واپس لینے کا حق ہے مگر بیع کو واپس کرنے کا حق نہ ہو گا خواہ فروخت کنندہ اور خریدار بیع لٹا مانے پر رضامند نہ ہوں۔ اس لئے کہ اس جگہ خریدار کی جان سے اصل بیع میں اضافہ ہو گیا اب اس اضافہ کے ساتھ واپسی میں ربا کا سبب پیش آتا ہے اور اضافہ کے بغیر لٹا ناممکن نہیں کیونکہ یہ اضافہ الگ نہیں ہو سکتا۔

فائدہ ضروریہ بیع کے اندر اضافہ دو قسموں پر مشتمل ہے (۱) اضافہ متصلہ (۲) اضافہ منفصلہ۔ پھر متصلہ دو قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک تو وہ جس کی پیدائش اصل سے ہو مثلاً مٹی وغیرہ۔ کہ اس میں اضافہ بیع کے لٹا مانے میں مانع نہیں بن سکتا اس لئے کہ اس اضافہ کی حیثیت تابع محض کی ہے۔ دوسرے وہ جس کی پیدائش اصل سے نہ ہو۔ مثال کے طور پر کپڑوں کا سینا یا اسے رنگ دینا یا اسی طرح سٹو میں بھی شامل کر لینا۔ یہ اضافہ متفقہ طور پر بیع لٹا مانے میں مانع ہوتا ہے۔

منفصلہ بھی دو قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک تو وہ جس کی پیدائش اصل سے ہو مثال کے طور پر خر وغیرہ۔ یہ اضافہ بیع کے لٹا مانے میں مانع ہوتا ہے۔ دوسری وہ جس کی پیدائش اصل سے نہ ہو مثلاً کمائی کہ یہ اضافہ بیع کے لٹا مانے میں مانع نہ ہو گا۔ اس لئے کہ کسب کمائی کسی حال میں بھی مال نہیں کہ اس کا حصول منافع سے ہوا کرتا ہے۔

اوصفہ المالك اس جگہ رنگ سے مقصود رنگ سرخ ہے اگر وہ کپڑے کو کالا رنگ دے تو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تب بھی یہ حکم برقرار رہیگا کیونکہ وہ سرخ کی مانند کالے رنگ کو بھی اضافہ قرار دیتے ہیں البتہ امام ابو حنیفہؒ کپڑے

کی مانند کالے رنگ کو بھی سبب عیب قرار دیتے ہیں۔

وَمَنْ اشْتَرَى عَبْدًا فَاَعْتَقَهُ اَوْ مَاتَ عِنْدَهُ ثُمَّ اطَّلَعَ عَلَى عَيْبٍ رَجَعَ بِنَقْصَانِهِ فَاِنْ قَتَلَ الْمُشْتَرِي  
اور جو شخص غلام خرید کر آزاد کرے یا اسکے پاس رہتے ہوئے اسکا انتقال ہو جائے اس کے بعد اسے اسکے عیب کی اطلاع ہو تو اسے عیب کا نقصان  
العبد اَوْ كَانَ طَعَامًا فَافْكَاهُ ثُمَّ اطَّلَعَ عَلَى عَيْبٍ لَمْ يَرْجِعْ عَلَيْهِ بَشْيَءٍ فِي قَوْلٍ ابْخِيفَتْ رَحْمَةُ  
لینا درست ہے اور اگر خریدار غلام کو قتل کر دے یا بیچ کھانا ہو اور وہ اسے کھا جائے اسکے بعد اسے عیب کی اطلاع ہو تو امام ابو یوسفؒ کے قول کی رو سے اسے  
الله وَقَالَ يَرْجِعُ بِنَقْصَانِ الْعَيْبِ وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا فَبَاعَهُ الْمُشْتَرِي ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ بَعْضُ مَا بَاعَ  
کیونکہ واپس لینے کا حق نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک عیب کا نقصان لینا درست ہوگا اور کوئی شخص غلام فروخت کرے اور پھر خریدار اسے دوسرے کے ہاتھ  
قَبْلَهُ بِقَضَاءِ الْقَاضِي فَلَهُ أَنْ يَرُدَّ لَهُ عَلَى الْبَائِعِ الْأَوَّلِ وَإِنْ قَبِلَهُ بِغَيْرِ قَضَاءِ الْقَاضِي فَلَيْسَ  
فروخت کر دے پھر اسے عیب کا باعث ٹوٹا دیا جائے لہذا اگر خریدار کا قبول کرنا مجمل قاضی ہو تو وہ اول فروخت کرنے والے کو لوٹا دے گا اور قضاہ قاضی کے بغیر قبول کرنے  
لَهُ أَنْ يَرُدَّ لَهُ عَلَى الْبَائِعِ الْأَوَّلِ وَمَنْ اشْتَرَى عَبْدًا وَشَرَطَ الْبَائِعُ الْبَرَاءَةَ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ فَلَيْسَ  
پراسے پہلے بائع کو لوٹانے کا حق نہ ہوگا۔ اور جو شخص غلام خریدے اور فروخت کرے تو اسے ہر عیب سے بری ہوگی بشرطیکہ اسے شرط کر لے کہ تو خریدار کو لوٹا  
لَهُ أَنْ يَرُدَّ لَهُ بَعْضُ مَا بَاعَ وَابْنُ الْقَاضِي قَالَ يَرْجِعُ بِنَقْصَانِ الْعَيْبِ وَلَمْ يَعُدَّ هَذَا  
کا عیب کا باعث حق نہ ہوگا اگرچہ سارے عیوب نام لے کر شمار نہ کر لے ہوں۔

## خیار عیب کے باقی احکام

تشریح و توضیح

فَاَعْتَقَهُ اَوْ مَاتَ الْوَلَدُ۔ اگر کوئی خریدار مالی بدلہ کے بغیر غلام کو حلقہ غلامی سے آزاد کر دے یا غلام موت  
سے پہلے آزاد ہو جائے اس کے بعد اس کے عیب و اذیت ہو تو اسے نقصان کے بقدر رخصت واپس لینے کا حق ہوگا۔ مرنے کی شکل  
میں تو اس بنابر آدمی میں ملکیت اس کی مالیت کے اعتبار سے ثابت ہوتی ہے اور موت کے باعث الیت کا اختتام  
ہو گیا تو ملکیت ختم ہو جائیگی اور واپس ممنوع۔ اب اگر نقصان کا رجوع بھی درست نہ ہو تو اس سے خریدار کے نقصان  
کا لزوم ہوگا اگر وہ کسی اعتنا کی شکل تو قیاس کا تقاضا ہے رجوع کے عدم جواز کا ہے اس لئے کہ اس جگہ مبیع کو لوٹانے کے  
ممنوع ہونیکا سبب اس کا یہی فعل ہے لہذا یہ اسے مار ڈالنے کے مانند ہو گیا کہ اس شکل میں رجوع ممکن نہیں کیوں کہ  
بذریعہ عتق بھی ملکیت کا اختتام ہو جاتا ہے اس واسطے استحسان کے طور پر نقصان کے ساتھ رجوع کو درست  
قرار دیا گیا۔

فَاِنْ قَتَلَ الْوَلَدُ۔ اگر کوئی خریدار غلام خرید کر اسے موت کے گھاٹ اتار دے یا اسے مال کے بدلہ آزاد کر دے یا مبیع طعام  
کی قسم سے ہو اور وہ اسے کھالے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اسے رجوع کا حق نہ ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ

فرماتے ہیں کہ طعام کی شکل میں اسے رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ خلاصہ اور نہایت وغیرہ میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

ومن باع الہ۔ کوئی شخص کسی کو کوئی چیز فروخت کرے اور پھر وہ اسے دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے اور پھر وہ دوسرا خریدار بیع میں عیب کے باعث پہلے خریدار کو لوٹا دے تو اب اگر دوسرے خریدار نے اسے بحکم قاضی واپس کیا ہو تب تو پہلا خریدار یہ چیز بائع اول کو واپس کر دے گا اس لئے کہ بحکم قضاء بیع کا لوٹانا ان تمام کے حق میں بحکم فسخ بیع ہے تو یہ کہا جائیگا کہ دراصل بیع ہوئی ہی نہیں۔ اور بحکم قاضی کے بغیر لوٹائے تو وہ بائع اول کو نہیں لوٹا سکتا۔ اس لئے کہ یہ لوٹانا اگرچہ پہلے اور دوسرے خریدار کے حق میں بیع کا فسخ ہے مگر ان کے علاوہ کے حق میں بیع بن گئی اور بائع اول ان کے اعتبار سے غیر کے حکم میں ہے۔

## بَابُ الْبَيْعِ الْفَاسِدِ

(بیع فاسد کا بیان)

وہ بیع جو صحیح ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ لازم اور غیر لازم۔ ان کا ذکر علامہ قدوسیؒ اس سے پہلے کیا اور اب ان دونوں کے بیان سے فارغ ہو کر اور بیع صحیح کی تفصیل بتا کر اب بیع فاسد کے سلسلہ میں ذکر فرما رہے ہیں اس لئے کہ بیع فاسد اصل خلاف دین ہے۔ علامہ ولولہ بیع فاسد کے معصیت اور گناہ ہونے کی اور اسکے ختم کے وجوب کی صراحت فرماتے ہیں۔ بیع فاسد سے باعتبار عرف ممنوع مقصود ہے جس کے زمرے میں بیع باطل بھی آجاتی ہے اور بیع مکروہ بھی۔ اور بیع فاسد کیونکہ اسباب کے تعدد کے باعث اکثر پیش آتی ہے اس واسطے علامہ قدوسیؒ نے اس باب کا عنوان ہی البیع الفاسد رکھا۔

الْبَيْعُ الْفَاسِدُ الہ۔ بیع فاسد دو قسموں پر مشتمل ہے ۱۔ وہ بیع جس سے روکا گیا ہو ۲۔ جائز۔ پھر جس بیع سے روکا گیا وہ تین قسموں پر مشتمل ہے ۱۔ باطل ۲۔ فاسد ۳۔ مکروہ تحریمی۔ بیع فاسد وہ کہلاتی ہے کہ جو بلحاظ اصل تو مشروع اور بلحاظ وصف غیر مشروع ہو۔ اصل کے لحاظ سے مشروع ہونے کے معنی اس کے مال مقوم ہونے کے ہیں اور اس جگہ فاسد سے مقصود اس کا بلحاظ وصف مشروع نہ ہونا ہے اس سے قطع نظر کہ وہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہو یا مشروع نہ ہو۔ بیع فاسد کا حکم یہ ہے کہ یہ محض عقد بیع سے مفید ملکیت نہیں ہو اگر تری بلکہ قبضہ کے باعث مفید ملک ہو جاتی ہے۔ پھر بیع فاسد کے اندر فاسد ہونے کے اسباب مختلف ہو کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر بیع یا بیع کے اندر اس طرح کی جہالت جس کا انجام نزاع ہو ۲۔ سپردگی دحوالہ کرنے سے عجز ۳۔ فریب کا وجود ۴۔ عقد کے مقتضی کے خلاف شرط لگانا ۵۔ عدم مالیت ۶۔ عدم تقوم۔

بیع باطل وہ کہلاتی ہے کہ نہ بلحاظ اصل وہ مشروع ہو اور نہ ہی بلحاظ وصف مشروع ہو۔ بیع کی اس قسم سے کسی طرح



بھی ملکیت کا فائدہ نہیں ہوتا چاہے اس پر قابض ہو اور خواہ قابض نہ ہو۔  
مکروہ وہ بیع کہلاتی ہے جو دونوں اعتبار سے مشروع ہو لیکن کسی دوسری چیز کی مجاورت و قرب کے باعث اس کو روک دیا گیا ہو مثلاً اذان جمع کے وقت بیع۔

حاضر بیع بھی تین قسموں پر مشتمل ہے، ۱۔ بیع نافذ لازم ۲۔ بیع نافذ غیر لازم ۳۔ بیع موقوف۔ بیع نافذ لازم اسے کہتے ہیں کہ جو ہر لحاظ سے مشروع ہو اور کسی اور کے حق کا تعلق اس سے نہ ہو اور نہ اس کے اندر کسی طرح کا خیاری ہو اور نافذ غیر لازم اسے کہتے ہیں جس کے ساتھ کسی دوسرے کے حق کا تعلق تو نہ ہو مگر اس میں کسی طرح کا خیاری ہو۔ اور موقوف وہ کہلاتی ہے جس کے ساتھ کسی اور کے حق کا تعلق ہو۔ یہ بہت سی قسموں پر مشتمل ہے۔ مثلاً صبی مجبور، عبید مجبور، بیع مرتد، بیع مستاجر، بعد قبضہ فروخت کر خیر خواہ کو بیع کا خریدار کے سوا کسی دوسرے کو بیع دینا، مالک کا غضب کردہ چیز کو بیع دینا، مخلوط مال میں سے کسی شریک کا اپنے حصہ کو بیع دینا، خریداری کے وکیل کا ادھا غلام خریدنا جب کہ وہ کامل غلام خریدنے کا مجاز و دلیل مقرر کیا گیا ہو، بیع معنویہ وغیرہ۔

اِذَا كَانَ أَحَدُ الْعَوَظِيْنَ أَوْ كِلَاهُمَا مُعَرَّفًا بِالْبَيْعِ فَاسِدٌ كَالْبَيْعِ بِالْمَيْتَةِ أَوْ بِالْأَلَمِ أَوْ بِالْخَمْرِ  
جب عوَضین میں سے ایک چیز یا دونوں بیز حرام ہوں تو بیع فاسد ہوگی۔ مثلاً مرہ یا خون یا شراب یا خنزیر کی بیع۔  
أَوْ بِالْخَنزِيرِ كَذَلِكَ إِذَا كَانَ الْمُبْتَاعُ غَيْرَ مُهْلُوكٍ كَالْخَرِّ وَبَيْعِ أُمِّ الْوَلَدِ وَالْمُدَّ بَرِّ وَالْمَكَاثِبِ  
اور ایسے ہی جبکہ بیع ملک نہ ہو مثلاً آزاد شخص اور ام ولد اور مدبر اور مکاتب کی بیع کہ یہ فاسد ہے۔  
فَاسِدٌ وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ السَّمَاءِ قَبْلَ أَنْ يَصْطَادَ وَلَا بَيْعُ الطَّائِرِ فِي الْهَوَاءِ۔  
اور شکار سے قبل پھلی کی بیع پانی میں درست نہیں اور نہ فضا میں پرندہ کی بیع درست ہے۔

## بیع فاسد اور بیع فاسد کے حکموں کا بیان

لغات کی وضاحت :- حَرّ: آزاد۔ المکاتب: وہ غلام جسے آقا نے یہ کہہ دیا کہ مثلاً اتنا مال دینے پر تو حلقہ غلامی سے آزاد ہے۔ الطائر: پرندہ۔

تشریح و توضیح | اِذَا كَانَ الْوَاحِدُ ان سبکوں کو سمجھنے کی خاطر اول کچھ یہ بنیادی اصول یاد رکھنے چاہئیں۔  
۱۔ اگر بیع کے کرکن یعنی اندرون ایجاب و قبول کسی طرح کا خلل پیش آئے مثلاً عقد بیع کر خیر خواہ میں سے عقد کی اہلیت نہ ہو یا بیع میں کچھ خلل واقع ہو مثلاً کسی حرم شہی کو بیع بنایا جائے یا یہ کہ بیع معدوم ہو یا بیع سرے سے مال ہی نہ ہو تو ان ذکر کردہ ساری شکلوں میں بیع باطل قرار دیا گیا کیلئے اگر اندرون بیع حلال شہی کے ساتھ ساتھ حرام شہی کا بھی اختلاف ہو تو بیع دونوں ہی میں باطل قرار دی جائے گی ۲۔ اگر اندرون تن کسی طرح

کا خلل واقع ہو۔ مثال کے طور پر بن کے اندر کوئی حرام شے ہو یا اندرون بیع کسی طرح کا خلل و نقصان ہو مثلاً اس کا مقدور التسليم نہ ہونا یا اندرون عقد کوئی اس طرح کی شرط ہو کہ نہ وہ عقد کا مقصد ہی ہو اور نہ اس کے لئے موزوں اور اس شرط کے اندر از وقت کنندہ یا خریدار کا فائدہ ہو رہا ہو اور یہ شرط نہ مروج ہو اور نہ شرعاً جائز ہو تو ان تمام شکلوں میں بیع فاسد ہو جائیگی۔ وہ شے جو تنہا معقود علیہ نہ بن سکے اسے مستثنیٰ کرنے کی صورت میں بیع فاسد ہو جائیگی۔ ان ذکر کردہ اصولوں کو یاد رکھنے کے بعد اب یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ میتہ اور خون کی بیع باطل قرار دی گئی اس لئے کہ یہ دونوں مال نہ ہونیکے سبب بیع کا محل ہی نہیں۔ علاوہ ازیں خنزیر اور شراب ان دونوں کی بیع بھی باطل قرار دی گئی اس لئے کہ انہیں نہ تو مالیت ہے اور نہ تقویم۔ اور آزاد شخص کی بیع ابتدائاً اور لقاؤ دونوں لحاظ سے باطل قرار دی گئی اس لئے کہ وہ کسی لحاظ سے بیع کا محل نہیں اور اسی طرح مکاتب، مدبر، ام ولد کی بیع کو بقاء باطل قرار دیا گیا۔ اس لئے کہ ام ولد کی واسطے آزادی کے استحقاق کا ثبوت روایت سے ہے۔ ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اپنے بچے کے سبب آزاد ہو گئی۔ اور مدبر کے اندر آزادی کا سبب فوری طور پر ثابت ہے اور رہا مکاتب تو اسے اپنے ذاتی تصرفات کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ اگر مدبر بیع ان میں ملکیت ثابت کی جائے تو ان سارے حقوق کا باطل ہونا لازم آئے گا۔

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْإِنْسَانِ نَسَكَاسَ قَبْلَ مَجْعَلِ كَيْفَ بَيْعٌ كَوَدَّ قَرَارَ نَهْنِ دِيَالِ كَيْفَ اس لئے کہ اس پر اس کی ملکیت ہی نہیں۔ اسی طرح برندہ کی بیع اس کے فضاء میں رہتے ہوئے باطل قرار دی گئی اس لئے کہ اس پر ملکیت ثابت نہیں ہوئی اور ہاتھ سے اسے چھوڑنے کے بعد بیچنا یہ فاسد بیع اس واسطے ہے کہ اس کے سپرد کرنے پر قدرت نہیں رہی۔

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْحَمَلِ فِي الْبَطْنِ وَلَا التَّاجِ وَلَا الصُّوْبِ عَلَى ظَهْرِ الْغَنَمِ وَلَا بَيْعُ اللَّبَنِ فِي الضَّرْعِ اور بیع حمل شکم میں درست نہیں اور نہ حمل کے حمل کی بیع درست ہو اور نہ اون کو بکری کی بیٹھ پر فروخت کرنا جائز ہے اور نہ دودھ کو وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ ذِرَاعٍ مِنْ نَوْبٍ وَلَا بَيْعُ جَذَعٍ مِنْ سَقْفٍ وَخُرْبَةِ الْقَانِصِ وَلَا بَيْعُ الْمَرْابَةِ سخن میں فروخت کرنا اور ایک ٹوکری بیع تھاں سے درست نہیں اور نہ ٹوکری کی بیع جھٹ میں رہتے ہوئے اور نہ جال کے پھٹنے کی بیع اور نہ وَهُوَ بَيْعُ الثَّمَرِ عَلَى الْغُلِّ بِخَرْصِهِ مَرًّا۔ بیع مزاجہ اور مزاجہ یہ ہے کہ فروخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو ٹوٹی کھجوروں کا اندازہ لگا کر فروخت کریں۔

لغات کی وضاحت :- الغنم : بکری۔ اللبن : دودھ۔ الضرع : بھتن۔ جذع : بکری۔ القانص : نساہری۔ خوص : اندازہ۔ کہا جاتا ہے ”مخرص ارضک“ تمہاری زمین کا کیا اندازہ ہے، تشریح و توضیح : وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْحَمَلِ الْإِنْسَانِ حمل کی بیع کو باطل قرار دیا گیا اور اسی طرح حمل کے بچے کی بیع بھی باطل قرار دی گئی اس لئے کہ حدیث شریف میں ان دونوں کے بارے میں مانعت

کی صراحت ہے۔ ابن ماجہ اور ترمذی میں حضرت ابو سعیدؓ سے مناعت کی روایت مروی ہے۔ اور اون بھڑکی پیٹھ پر رہتے ہوئے اس کی بیج ناجائز قرار دی گئی۔ حضرت امام مالکؓ اور حضرت امام ابو یوسفؓ اس کے حواز کے قائل ہیں۔ دودھ تھن میں رہتے ہوئے اس کی بیج بھی جائز نہیں۔ اس لئے کہ طرائق، وارضی اور مہرقی میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ نیز یہ پتہ نہیں کہ تھن میں دودھ ہے بھی یا نہیں۔ ولایحیون بیع ذہاب، الخ۔ تھان کے ایک گز کی بیج کو اور چھت میں لگی ہوئی کرطی دشہتیر کی بیج کو فاسد قرار دیا گیا۔ اس واسطے کہ نقصان کے لزوم کے بغیر فروخت کرنا دشتوار ہے البتہ اگر فروخت کرنا دشتوار تھا تو اس میں سے ایک گز بھاڑ دے یا چھت میں سے یہ کرطی یا دشہتیر نکال لے تو اس صورت میں بیج صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ بیج کو فاسد کرنے والی بات ختم ہو گئی۔ اور حال پھینکے و لگائے میں جو شکار اس کے اس کی بیج کو بھی (دو جہاںات) باطل قرار دیا گیا۔ بحر نہر وغیرہ میں اس کی صراحت ہے۔

ولایبیع المزائب الخ۔ یعنی گھور کے درختوں پر لگی ہوئی یا کچی گھوروں کو ٹوٹی ہوئی کھجوروں کے بدلہ اندازاً کیل کے اعتبار سے بیچنا بھی درست نہیں۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں حضرت جابر اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہما سے مروی روایت سے اس کی مناعت ثابت ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کھجوریں یا بیج و سق سے کم ہوں تو ان میں یہ صورت درست ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزائب کی مناعت فرمائی اور اجازت عریا عطا فرمائی۔ عریا جمع عربہ کی تفسیر امام شافعیؒ کے نزدیک وہی ہے جس کا ذکر اوپر ہوا مگر بیج و سق سے کم ہونا شرط ہے۔ عند الاختاف عربہ کے معنی دراصل عطیہ کے ہیں۔ اہل عرب میں رواج تھا کہ وہ اپنے باغ میں سے کسی درخت کے پھل کسی مسکین کو ہبہ کر دیا کرتے۔ پھر پھلوں کے موسم میں مالک باغ صحابہ و عیال و ہاں آتا تو اس مسکین کے باعث اسے دقت محسوس ہوتی اس کے پیش نظر مالک کو اجازت عطا فرمائی گئی کہ وہ اس مسکین کو ان پھلوں کی جگہ دوسرے ٹوٹے ہوئے پھل دیدیا کرے تو یہ صورت نہیں مگر حقیقت ہبہ ہے۔

ولایحیون البیع بالقاء الحجر والملا مسبة ولا یحیون بیع ثوب من ثوبین ومن باع عبداً اور نہ پتھر پھینکے کے ساتھ بیع درست ہے اور نہ بیع ملا مسبتہ درست ہے۔ اور نہ دو تھانوں میں سے ایک کی بیع درست ہے اور غلام اس شرطاً کہ اسے علی ان یعتقه المشتري اؤید بڑا اؤ لیکاتبہ اؤ باع اؤ مہل علی ان یستولدھا فالبیع فاسد فروخت کرے کہ فریدے والا اسے آزاد کر دیکھا اسے مدبر یا اسے کتاب بنا دیکھا یا باندی اس شرطاً کہ فروخت کرے کہ وہ اسے اولاد بنا دیکھا تو بیع فاسد وکن لک ثوباً عبداً علی ان یستخذمہ البایع شہراً اؤ ذمراً علی ان یسکنھا البایع ہر گز اور اس طرح اگر غلام اس شرط کے ساتھ فروخت کرے کہ فروخت کنندہ اس سے خدمت لیا کر لیکھا ایک مہینہ تک یا مکان اس شرطاً کہ فروخت کرے کہ فروخت کنندہ معلومہ اؤ علی ان یقرضہ المشتري ذمہما اؤ علی ان یمدی لہ من باع عینا کہندہ اس میں اتنی مدت تک قیام کر لیکھا یا اس شرط کے ساتھ فروخت کرے کہ اسے فریدہ یا رقم بطور قرض دیکھا یا اسے کچھ مدہ عطا کر لیکھا تو بیع فاسد ہر گز اور جو شخص کوئی چیز

عَلَى أَنْ لَا يَسْلِمَ لَهَا إِلَّا إِلَى سَائِسِ الشَّهْرِ فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ وَمَنْ بَاعَ جَارِيَةً أَوْ ذَابِتًا إِلَّا حِلْمَهَا  
 اس شرط کے ساتھ فروخت کرے کہ وہ اسے ایک مہینہ تک سپرد نہ کرے تو بیع فاسد ہوگی۔ اور جو شخص کوئی باندی یا جو یا یہ فروخت کرے اور اس کے حمل کو مستثنیٰ  
 فُسَدَ الْبَيْعُ وَمَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا عَلَى أَنْ يَقْطَعَهُ الْبَائِعُ وَيُخِيطَهُ فَيْصُفَا أَوْ قَبَاءً أَوْ نَعْلًا عَلَى  
 کہ دے تو بیع فاسد ہوگی اور جو شخص کپڑا اس شرط پر فروخت کرے کہ فروخت کنندہ اسے بیوت کر دیکھا اور قمیص کو کسی کر یا قبائ کو کسی کر دیکھا یا جڑنا اس شرط کے ساتھ  
 أَنْ يَخْذُوهَا أَوْ يُشِيرَ لَهَا فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ وَالْبَيْعُ إِلَى التَّيْرِ وَزَنَا وَالْمَهْرُ جَانِ وَصَوْمُ النَّصَاهِي  
 خریدے کہ اس کو ہار کر کے دیکھا یا تہہ لگا کر دیکھا تو بیع فاسد ہوگی اور نو روز اور ہر جان اور صوم نصاوی اور عید بہو تک دیکھ کر بیعت تک، چھینا  
 وَفِطْرُ الْيَهُودِ إِذَا الْمُرَّةُ لَعِبَتْ الْمُبَايَعَانِ ذَلِكَ فَاسِدٌ وَلَا يَجُوزُ الْبَيْعُ إِلَى الْحَصَادِ وَالذِّيَاسِ  
 جبکہ دونوں عقد کرے والے اس سے ناواقف ہوں تو یہ بیع فاسد ہوگی۔ اور بیع کھیتی کے کٹنے تک یا اس کے کاٹنے تک اور انجور  
 وَالْقَطَاطِ وَقَدْ وَهَّ الْحَاجَّ فَإِنْ تَرَضِيًا بِالسَّقَاطِ الْأَجَلِ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ النَّاسُ فِي الْحَصَادِ  
 اترے تک اور حجاج کی آمد تک کرنا درست نہیں پس اگر دونوں اس مدت کے ختم کرنے پر اس سے پہلے رضا مند ہو گئے کہ لوگ کھیتی کاٹ لیں یا  
 وَالذِّيَاسِ وَقَبْلَ قَدْ وَهَّ الْحَاجَّ جَانِ الْبَيْعِ وَإِذَا قَبِضَ الْمُشْتَرَى الْمُسَبِّحَ فِي الْبَيْعِ الْفَاسِدِ  
 گاہ لیں اور حجاج آئیں تو یہ بیع درست ہو جائے گی۔ اور جب فروخت کنندہ کے حکم سے خریدار بیع پر قاضی ہو جائے بیع فاسد میں  
 بِأَمْرِ الْبَائِعِ فِي الْعَقْدِ عَوَضَاتٍ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَالٌ فَلَاكُ الْمُبَيْعِ وَلَزِمَتْهُ قِيمَتُهُ  
 اور عقد بیع میں دونوں میں سے ہر ایک کے عوض مال ہو تو خریدار کو بیع پر ملکیت حاصل ہو جائیگی اور اس کی قیمت کا لازم ہوگا  
 وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَعَاقِدَيْنِ فسخَةٌ فَإِنْ بَاعَهُ الْمُشْتَرَى لِقَدِّ بَيْعَةٍ وَمَنْ جَمَعَ بَيْنَ  
 اور دونوں عقد کرنے والوں میں سے ہر ایک کو حق فسخ ہے بیع حاصل ہوگا پس اگر خریدار اسے فروخت کر دے تو اس کی بیع کا فساد ہوگا اور جو غلام اور  
 حُرٌّ وَعَبْدٌ أَوْ سَاةٌ ذَكِيَّةٌ وَمَيْتَةٌ بَطُلَ الْبَيْعُ فِيهِمَا وَمَنْ جَمَعَ بَيْنَ عَبْدٍ وَمُدَبَّرٍ أَوْ  
 آزاد اور مذبوہ بکری اور مردار بکری کو اکٹھا کرے تو دونوں بیع کے باطل ہوئے گا حکم ہوگا اور جو شخص خالص غلام اور مدبر کو اکٹھا کرے یا  
 بَيْنَ عَبْدَةٍ وَعَبْدٍ غَيْرِهِ صَحَّ الْبَيْعُ فِي الْعَبْدِ بِحَصْبَتِهِ مِنَ الثَّمَنِ -  
 اپنے غلام اور دوسرے کے غلام کو (بیع میں) اکٹھا کرے تو اس کے غلام کی بیع اس کے حصہ کی قیمت کے اعتبار سے درست ہوگی

لغت کی وجہ - الملامسة: چھونا۔ الملامسة في البيع: کپڑے چھو کر بیع کو واجب سمجھنا۔ لکاتبہ: لکاتبہ  
 مال معین کی ادائیگی پر غلام آزاد کرنا۔ المهر جان: پارسیوں کی ایک عید۔ القطاف: میوہ توڑنے کا موسم۔ انظف الکرم  
 : انجور توڑنے کے قابل ہونا۔

تشریح و توضیح | بالقاء الحجر الخ: پتھر پھینکنے کی صورت یہ ہے کہ متعدد کپڑوں پر پتھر کا ٹکڑے پھینکے اور پھر ان  
 میں سے جس کپڑے پر پتھر کا ٹکڑا پڑے اس میں بیع کا لازم ہو جائے۔  
 ملامسة: کی صورت یہ ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے سے یہ کہتا ہو کہ جس وقت تو میرے کپڑے کو یا میں تیرے



کپڑوں کو چھوڑوں گا بیع لازم ہو جائے گی۔ یا اس طرح کہے کہ میں تجھ کو یہ سامان اتنے پیسوں میں بیچتا ہوں تو جو سوت میں تجھ کو چھوڑوں یا ہاتھ لگا دوں تو بیع لازم ہو جائیگی۔ طحاوی میں اسی طرح ہے۔ بیع کی یہ شکلیں ددر جاہلیت د زمانہ قبل از اسلام میں مروج تھیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی ممانعت فرمائی۔ یہ ممانعت کی روایت بخاری د مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے۔ دو کپڑوں کے اندر ان میں سے بلا تعین ایک کپڑے کی بیع بھی درست نہیں۔ اس لئے کہ اس میں بیع مجہول ہوتی ہے۔ عبارت میں "من باع عبداً" سے "إلا الی راس الشہر" تک جتنے مسئلے ذکر کئے گئے ہیں انہیں بیع کے فاسد ہونے کی وجہ عقد کے مقتضاء و منشا کے خلاف وجود بشرط ہے اور حدیث میں اسے ممنوع قرار دیا گیا۔ اوسط طرائق میں ممانعت کی روایت موجود ہے۔

ادفعلاً الہ۔ کوئی شخص اس شرط کے ساتھ جوتے کی خریداری کرے کہ فروخت کنندہ انھیں کاٹ کر برابر کر گیا یا جوتوں میں تسہ لگائے گا تو اس شرطین عقد کے مقتضاء کے خلاف ہونے کی بنا پر بیع فاسد ہونی چاہئے تھی جیسے کہ امام زفرؒ کا قول ہے اور علامہ تدویری بھی اسے اختیار فرما رہے ہیں لیکن اکثر میں استحساناً اس بیع کے صحیح ہونے کی صراحت ہے کیونکہ یہ عموماً مروج ہے۔

والبیع الی التیروز الہ۔ اس جگہ سے "فاسد" تک جس قدر مسئلے ہیں انکے اندر بیع کے فاسد ہونے کی وجہ جہالت مد ہے اور الی الحصاد "قدوم الحاج" تک میں بیع فاسد ہونے کا سبب یہ ہے کہ ان چیزوں میں تقدیم و تاخیر ہوتی رہتی رہی و اذا قبض المشتري الہ۔ اگر بیع فاسد کے اندر خریدار فروخت کر نیوالے والے کے حکم کے باعث بیع پر قابض ہو جائے اور عقد کے عوضین یعنی شن اور بیع کا حال یہ ہو کہ وہ مال ہوں تو اس صورت میں اخلاف کے نزدیک خریدار بیع کا مالک ہو جائے گا۔ پس بیع کا شمار شذلیات میں ہوتا ہو تو مثل اور اس کا شمار ذوات القیم میں ہوتا ہو تو قیمت کی ادائیگی لازم ہوگی بشرطیکہ بیع تلف ہو گئی ہو ورنہ عین بیع کی واپسی لازم ہوگی۔ امثالہ کے نزدیک وہ مالک نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ملک کی حیثیت ایک نعمت کی ہے اور بیع فاسد سے روکا گیا ہے اور ممنوع و محظور کی واسطہ سے نعمت حاصل نہیں ہو کر تھی۔ عند الاخلاف عقد کر نیوالے عاقل بالغ ہیں اور عقد کا محل بیع موجود ہے لہذا العقد بیع مانا جائیگا رہا اس کا محظور ہونا تو وہ مجاورت و قرب اور خارجی امر کے باعث ہے، اصل عقد کے سبب سے نہیں۔

ومن جمہ الہ۔ کوئی شخص اندرون عقد بیع آزاد شخص اور غلام کو اکٹھا کر دے یا وہ مذہب بکری اور مردہ بکری اکٹھی کر دے۔ پس اس صورت میں اگر ہر ایک کے شن کو الگ الگ ذکر کیا ہو تو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ غلام اور مذہب بکری میں بیع صحیح قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ دونوں صورتوں میں بیع باطل قرار دیتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص خالص غلام اور مذہب کو اکٹھا کرے یا اپنے غلام اور دوسرے کے غلام کو اکٹھا کرے تو متفقہ طور پر خالص اور اپنے غلام کی بیع ان کے شن کے موافق درست قرار دینگے اس لئے کہ فساد مفسد کے تقدیر ہوا کرتا ہے اور مفسد کا تحقق واصل آزاد شخص اور میت میں ہی ہو رہا ہے کہ انھیں مال نہ ہونے کے باعث بیع کا محل قرار نہیں دیا گیا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک آزاد اور میت کا تحت عقد بیع آنا ممکن نہیں کہ یہ بابت ہی نہیں رکھتے اور صفحہ ایک ہے اور فروخت کر نیوالے

نے غلام کی بیع کے اندر آزاد شخص کی بیع قبول نہ ہوگی شرط لگائی جو کہ عقد کے مقتضائے بالکل خلاف ہے اس کے برعکس مدبر اور دوسرے کا غلام کہ ان کے فی الجملہ مال ہونے کے باعث انھیں تحت العقد داخل قرار دیا جائیگا۔

وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّجْشِ وَعَنِ السُّوْمِ عَلَى سَوْمٍ غَيْرِهِ وَعَنْ تَلْقَى الْجَلْبِ  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خریداری کے ارادہ کے بغیر بھاؤ میں اضافہ اور دوسرے کے بھاؤ پر بھاؤ لگانے کی ممانعت فرمائی اور تا جردن تک جلنے  
وَعَنْ بَيْعِ الْحَا ضِرِّ اللَّبَادَى وَالْبَيْعِ عِنْدَ أَذْنِ الْجُمُعَةِ وَكُلُّ ذَٰلِكَ يَكْرَهُ وَلَا يَفْسُدُ بِدِ الْبَيْعِ وَمَنْ مَلَكَ  
اور دیہاتی شخص کا مال شہری کو فروخت کرنا کی ممانعت فرمائی اور اذان جمعہ کی وقت خریدنے اور بیچنے کی یہ تمام مکروہ ہیں اور کسی دوسرے کو بیع فاسد نہ لگی اور جو شخص  
مملوکیں صَغِيرَيْنِ أَحَدُهُمَا ذَوْحِيمٍ مُحَرَّمٌ مِنَ الْآخَرِ كَيْفَ تَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَكُنَّا إِذَا كَانَ  
دو نابالغ غلاموں کا مالک ہوا اور دونوں باہم ذی رحم خرم ہوں تو ان کے درمیان تفریق نہ کرے اور ایسے ہی اگر ان میں ایک  
أَحَدُهُمَا كَبِيرٌ وَالْآخَرُ صَغِيرٌ فَإِنْ فَتَرَ بَيْنَهُمَا كَرَهُ ذَٰلِكَ وَجَانِبَ الْبَيْعِ وَأَنْ كَانَ كَابِرَيْنِ  
بالغ اور دوسرا نابالغ ہو۔ اگر ان میں بزرگائی کرے تو مکروہ ہوگا۔ اور بیع درست ہو جائے گی اور اگر دونوں بالغ ہوں تو ان  
فَلَا بَأْسَ بِالتَّفْرِيقِ بَيْنَهُمَا  
کے درمیان تفریق میں مضائقہ نہیں۔

## مکروہ بیع کا بیان

## تشریح و توضیح

وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... یعنی یہ بات کراہت سے خالی نہیں کہ خود خریدنے کے قصد  
کے بغیر محض اوروں کو ابھارنے کی خاطر بیع کی قیمت بڑھا دے حالانکہ اس کی صحیح اور مکمل قیمت لگائی جا چکی ہو۔ اسلئے کہ بخاری  
وسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ اسی طریقہ سے دوسرے  
کی لگائی ہوئی قیمت پر قیمت لگانا جبکہ دونوں عقد کریموالوں کا شن برالفاق ہو چکا ہو کہ کراہت سے خالی نہیں۔ اس واسطے  
کہ بخاری وسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ اسی  
طرح تلقی جلب یعنی شہر والوں کا آگے آ کر دیہات کے اناج والے قافلہ سے ملاقات کر کے غلہ مستخرید لینا باعث کراہت  
ہے جبکہ قافلہ والے شہر کے بھاؤ سے آگاہ نہ ہوں۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں اس سے بھی منع فرمایا گیا ہے۔  
قحط کے زمانہ میں باہر کا کوئی شخص اناج بیچنے کیلئے لائے اور شہر کا آدمی اس سے کہے عجلت نہ کر میں مہنگا فروخت کر دو لگا  
تو یہ بھی باعث کراہت ہے۔ اس لئے کہ اس کے اندر شہر والوں کا ہر ہے۔ اور بخاری وسلم میں حضرت انسؓ اور حضرت  
ابن عباسؓ سے مروی روایت میں اس سے منع فرمایا گیا۔ یہ مکروہ ہے کہ جمعہ کے روز بوقت اذان اول خرید و فروخت  
کی جائے۔ ارشادِ ربانی ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَوَيْتُمُ الصَّلَاةَ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ“ (الآیہ ۹)



مثال کے طور پر یہاں تین سو سو اور اقالہ کے اندر چھ سو کی شرط لگائے اور بیع بدستور باقی موجود ہو اور اس کے اندر کسی طرح کا عیب بھی نہ ہو یا اقالہ بیع کے اندر کسی دوسری جنس کی شرط لگا دے۔ مثال کے طور پر کوئی شے بیعوض در احم خریدی ہو۔ اور اقالہ بیع میں دیناروں کی شرط لگائے تو ان شکلوں میں امام ابو حنیفہؒ اقالہ پہلے نمونے کے ساتھ ہونے اور شرط کے لغو ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ پہلی اور تیسری شکل میں فرماتے ہیں کہ حکم شرط بمطابق ہو گا مگر اس کے اندر شرط یہ ہے کہ قبضہ کے بعد اقالہ ہو اور اقالہ کا حکم بیع جدید کا سا ہو گا اور دوسری شکل میں امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ اقالہ پہلے نمونے کے ساتھ ہونیکا حکم فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ بمطابق شرط اقالہ کا حکم فرماتے ہیں۔

وہی نسخہ امام ابو یوسفؒ اقالہ اگر قابض ہونیکے بعد ہو اور اس میں مراعات لفظ اقالہ بول گیا ہو تو یہ متعاقبین کے سوا تیسرے شخص کے حق میں حکم بیع جدید ہو گا مگر یہ کہ اسے بھی متعاقبین بیع کہا جائے یا فسخ، اس کے اندر فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اقالہ کا شمار ان امور میں جو بواسطہ نفس عقد ثابت ہوتے ہوں حکم فسخ ہو گا اگرنا ہے۔ اور اگر کسی سبب سے یہ ممکن نہ ہو تو اقالہ کے باطل ہونیکا حکم ہو گا۔ اگر اقالہ قابض ہونے سے پہلے ہو تو خواہ متعاقبین ہوں اور خواہ غیر متعاقبین تمام کے حق میں حکم فسخ قرار دیا جائیگا۔ امام ابو یوسفؒ، امام مالکؒ اور قديم قول کے مطابق امام شافعیؒ اقالہ کو متعاقبین کے حق میں بمنزلہ بیع قرار دیتے ہیں۔ امام محمدؒ، امام زفرہ اور امام شافعیؒ کے جدید قول کی رو سے اقالہ بمنزلہ فسخ ہی ہو گا۔

## بَابُ الْمُرَاجَعَةِ وَالتَّوْلِيَةِ

(مراجعت اور تولیہ کا بیان)

اَلْمُرَاجَعَةُ نَقْلُ مَا مَلَكَكَ بِالْعَقْدِ الْاَوَّلِ بِالْثَمَنِ الْاَوَّلِ مَعَ زِيَادَةِ رَجْحٍ وَالتَّوْلِيَةُ نَقْلُ مَا مَلَكَكَ بِالْعَقْدِ الْاَوَّلِ بِالْثَمَنِ الْاَوَّلِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةِ رَجْحٍ وَلَا تَصِحُّ الْمُرَاجَعَةُ وَالتَّوْلِيَةُ كَادُو عَقْدَاوِلِ مِنْ ثَمَنِ اَوَّلِ كَيْسَاثَ مَالِكٍ هُوَا تَمَاسَا اَسَ بِلَا زَاوَدَ نَفْعٍ كَلَّ - اور مراجعت و تولیہ درست نہیں حتیٰ کہ ان حتیٰ یكون العوض ماله، مثلاً  
کا بدل مثل اشیا میں سے ہو۔

لغت کی وضاحت :- رجح : نفع - العوض : بدلہ - مثلاً : مانند۔

تشریح و توضیح :- باب الہ - علامہ قدوریؒ ان بیوع کے ذکر اور انکی تفصیل سے فارغ ہو کر جن کا حقیقی تعلق بیع کے ساتھ ہوا کرتا ہے اب ایسی بیوع کا بیان فرما رہے ہیں جو جن سے متعلق ہیں۔ یعنی دوسرے الفاظ میں اس وقت تک ان بیوع کو ذکر فرما رہے تھے جن کے اندر بیع کی جانب کا لحاظ ہوتا ہے اور اب ایسی



یوع کا ذکر ہے جن میں ثمن کی جانب کا لحاظ ہو اگر تا ہے۔ انکی تعداد کل چار ہے ۱، بیع مبراہ ۲، بیع تولیہ ۳، وضعیہ ۴، مسادہ ۵۔ بیع مسادہ میں پہلے ثمن کی جانب التفات نہیں ہوتا بلکہ جتنی مقدار پر بھی متعاقدین متفق ہو جائیں۔ اس قسم کا رواج زیادہ ہے۔ بیع وضعیہ یعنی متعاقدین ثمن اول سے کم پر معاملہ کریں۔ یہ بہت کمی کے ساتھ مروج ہے۔ المبراہ تحتہ۔ مبراہ ایسی بیع کو کہتا جاتا ہے کہ متعاقدین ثمن اول سے زیادہ پر معاملہ بیع و شراء کریں۔ از روئے لغت اس کے معنی نفع دینے کے آتے ہیں۔ کہا جاتا ہے مال رائج“ نفع دینے والا مال۔ اور اسی طرح ایسی اونٹنی، کیلے جو زیادہ دودھ دے اور صبح و دوپہر میں جمل دودھ دے دیا جائے۔ کہتے ہیں ”اربع الناقة“ اونٹنی زیادہ نفع بخش ہے، اور جسے تجارت میں زیادہ نفع ہو اس کے لئے کہا جاتا ہے ”رنج فی تجارتہ“ (مے تجارت میں خوب نفع ہوا)،

بیع تولیہ:- از روئے شرع ایسی بیع کو کہا جاتا ہے جو شخص ثمن اول کے ساتھ ہو اور اس کے ثمن میں کوئی اور اضافہ نہ ہوا ہو۔ بیع مبراہ اور بیع تولیہ کے صحیح ہونیکے واسطے ثمن کا مثلی ہونا یعنی مثلاً درہم و دینار ہونا یا کیلی یا وزنی ہونا یا عددی متقارب ہونیکو شرط قرار دیا گیا اس لئے کہ بیع مبراہ و بیع تولیہ مثلی نہ ہونیکلی شکل میں مبراہ و تولیت قیمت کے اعتبار سے ہوگی اور قیمت کا جہاں تک تعلق ہے اس میں جہالت ہے لہذا اقیقت مجہول ہونیکلی بنا پر اس کے ذریعہ مبراہ و بیع تولیہ ہی سہ سے درست نہ ہوگی۔

وَيَجُوزُ أَنْ يُضَيَّفَ إِلَى رَأْسِ الْمَالِ أَجْرَةَ الْقَصَّارِ وَالْقَبَّاعِ وَالطَّرَافِ وَالْفَتْلِ وَاجْرَةً  
اور یہ درست ہے کہ راس المال کے ساتھ کپڑے، دھونوالے، رنگ کرنوالے، کنڈری لگانوالے، نقاشی اور غلہ کے  
حَمَلِ الطَّعَامِ وَيَقُولُ قَامَ عَلَى بَكْنٍ أَوْ لَا يَقُولُ اشْتَرَيْتُمْ بَكْنًا أَمْ لَا أَفَانَ أَطْلَمَ الْمُشْتَرِي عَلَى خِيَانَةٍ  
معاہدگی اجرت لگائی جائے اور یکے کے یہ چیز بھی اتنے پیسوں میں پڑی ہے یہ نہ کہے کہ میں نے اسے اتنے پیسوں میں خریدا اور اگر خریدار کو مبراہ میں  
فِي الْمَرْابِجَةِ فَهِيَ بِالْخِيَابَرِ عِنْدَ ابْنِ حَنَفِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ شَاءَ أَخَذَ بِجَمِيعِ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ رَدَّ  
خیانت کا علم ہو تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ پورے ثمن سے لے لے اور خواہ لوٹا دے۔  
وَإِنْ أَطْلَمَ عَلَى خِيَانَةٍ فِي التَّوْلِيَةِ اسْتَطْهَأَ مِنَ الثَّمَنِ وَقَالَ ابْنُ يَسْفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَحْطِفُهَا  
اور اگر بیع تولیہ میں خیانت کا علم ہو تو ثمن میں بمقدار خیانت کمی کر دے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں میں کمی کرے۔  
وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَحْطِفُ فِيهَا لَكِنْ يَجْزِي فِيهِمَا وَمَنْ اشْتَرَى شَيْئًا مِمَّنْ يَنْقُلُ وَيَحْطِفُ لَمْ يَجْزِلْ بَيْعًا  
اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں میں کمی نہ کرے مگر اسکو دونوں میں اعتبار حاصل ہوگا اور جو نقل ہونیوالی شے خریدے تو اسے فروخت کرنا اسوقت تک  
حَتَّى يَقْبَضَهُ وَيَجُوزُ بَيْعُ الْعَقَارِ قَبْلَ الْقَبْضِ عِنْدَ ابْنِ حَنَفِيَّةٍ وَأَبِي يَسْفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ  
درست نہیں کہ وہ قابض ہو جائے۔ اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ قابض ہونے سے قبل زمین کی بیع جائز قرار دیتے ہیں اور  
مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَجُوزُ  
امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں۔

نفت کی وقت  
تشریح و توضیح

قصہ ما پکڑے دھونیوالا، دھوبی۔ صباغ، رنگنے والا۔ طراش، کشیدہ کاری کرنیوالا، نقاش، جملہ کرنا  
و یجوز ان بضیف الیہ یہ درست ہے کہ بیع کی جو اصل قیمت ہو اس کے ساتھ دھوبی وغیرہ کے خرچ  
کو بھی ملائے مگر وہ یہ کہنے سے احتراز کرے کہ میں نے یہ چیز اتنے پیسوں میں خریدی ہے بلکہ اس  
طرح کہے کہ اتنے میں پڑی ہے کیونکہ خریدی کہنے میں خلاف واقعہ کہنا لازم آئیگا اور درست نہ ہوگا۔

فان اطلع الیہ۔ اگر اندرون مراجمہ فروخت کر نیوالے کی خیانت عیاں ہو جائے۔ مثال کے طور پر کوئی چیز اس نے باؤر دپے  
میں خریدی ہو اور وہ پندرہ روپے بتائے تو اس صورت میں خریدار کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ اسے پورے نمٹن میں لے  
یا لوٹا دے۔ اور بیع تولیہ میں اگر فروخت کر نیوالے کی خیانت کی اطلاع ہو تو خیانت کے بقدر نمٹن میں کی کر دے۔ امام ابو یوسف  
دونوں شکلوں میں بمقدار خیانت کمی کے باز میں فرماتے ہیں۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ مراجمہ اور تولیہ دونوں میں خریدار کو  
اختیار ہے کہ خواہ پورے نمٹن کے بدلہ لے لے اور خواہ لوٹا دے اس لئے کہ اندرون عقد بیع معتبر تسمیہ ہو تا ہے۔ بیع مراجمہ  
و تولیہ کا بیان تو ترغیب کی خاطر ہے لہذا مراجمہ و تولیہ کا بیان بحیثیت صفت مرغوب ہے جس کے فوت ہونے کی صورت  
میں اختیار ہوا کرتا ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان کے بیان کا مقصد فقط تسمیہ نہیں بلکہ ان عقد بیع کا مراجمہ یا تولیہ  
ہونا ہے۔ پس دوسرے عقد بیع کو پہلے پر مبنی قرار دیں گے اور خیانت کی جس مقدار کا ظہور ہو اس کا ثبوت پہلے عقد میں نہ  
تھا اس واسطے اسے دوسرے عقد میں ثابت کرنا ممکن نہیں تو لازمی طور پر وہ مقدار کم کی جائے گی۔

لم یجزلہ بیعاً الیہ۔ قابض ہونے سے قبل نقل کردہ چیزوں کی بیع متفقہ طور پر جائز نہیں اس لئے کہ ابو داؤد وغیرہ  
میں مروی روایت میں اس سے منع فرمایا گیا۔ امام محمد و امام زفرہ غیر منقول یعنی زمین کی بیع کو بھی قبضہ کے بغیر درست  
قرار نہیں دیتے اس لئے کہ حدیث میں مطلقاً ما لغت ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف درست قرار دیتے ہیں۔  
کیونکہ ما لغت کا سبب بیع ہلاک ہونے کی شکل میں بیع فسخ ہونیکا احتمال ہے اور زمین کا ہلاک و تلف ہونا بجز نادر ہے۔

وَمَنْ اشْتَرَى مَكِيلًا مَكِيلَةً أَوْ مَوْزَنًا مَوْزَنَةً فَالْكِتَالُ أَوْ اِتْرَنَةً ثُمَّ بَاعَهُ مَكِيلَةً أَوْ مَوْزَنَةً  
اور جو شخص کپلی شے یا پیمانہ کے اعتبار سے یا وزن کی بجائیہ یا وزن کے اعتبار سے خرید پھر اسے ناپ یا تول کر کے پھر سے بیع کرے اعتبار فروخت  
لم یجزلہ للمشتري منه ان یبیعہ ولا ان یأکلہ حتی یعید الکیل والوزن والتصرف فی الثمن  
کر دے تو خریدار کے لئے اس کو فروخت کرنا یا کھانا اس وقت تک درست نہ ہوگا جب تک کہ اسے دوبارہ ناپ اور تول نہ لے۔ اور نمٹن کے اندر تصرف قابض  
قبل القبض جائز و یجوز للمشتري ان یزید البائع فی الثمن و یجوز للبائع ان یزید فی المبیع  
ہونے سے قبل درست ہے اور خریدار کیلئے فروخت کنندہ کو زیادہ نمٹن دینا جائز ہے۔ اور فروخت کر نیوالے کیلئے بیع میں اضافہ کے ساتھ دینا جائز ہے  
و یجوز ان یحط من الثمن ویعلق الاستحقاق بحمیم ذلک و من باع ثمن حال ثم أجله أجل معلوم  
اور نمٹن میں کمی کرنا جائز ہے اور استحقاق کا تعلق ان تمام کے ساتھ ہوگا۔ اور جو شخص نقد شے فروخت کرے پھر اسے ایک مہینہ یا مہینہ مہلت دے  
صار مؤجلًا وکل ذین حال اذا أجله صائبًا مؤجلًا رالا القرض فان تأجیلہ لا یصح  
تو یہ میعاد قرار دیا جائیگا اور ہر فوراً ادا کئے جانے والا دین مالک کے میعاد کی کہنے سے میعاد ہو جائیگا تاہم لیکن قرض کو اس کے اندر تا جیل صحیح نہ ہوگی۔

## تشریح و توضیح

وَمَنْ اشْتَرَى الْإِبْرَکِیْلَ کِجَانِیَوَالِی شَئْ کِیْلَ کے طریقے سے خریدی تو اس صورت میں تا وقتیکہ بے بذریعہ پیمانہ از سر نو نہ پائے اس وقت تک اسے بیجا اور خود کھانا مکروہ تحریمی ہوگا۔ اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع طفا کی اس وقت تک مانعیت فرمائی جب تک دو صاع کا نفاذ نہ ہو گیا ہو۔ ایک فروخت کر نیوالے کا اور دوسرا خریدنے والے کا۔ ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت جابرؓ سے اسی طرح کی روایت مروی ہے۔ یہ روایت اگرچہ کسی قدر ضعیف ہے مگر متعدد اسناد سے روایت اور ائمہ اربعہ کے اجماع کی بنا پر یہ قابل استدلال ہے اور اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ وزن کجانی والی اشیاء اور عدد اشیاء بھی اسی حکم میں داخل ہیں کہ وزن کرنے اور گننے سے بھی انکی بیع درست نہیں۔

وَالْمَصْرُفُ الْإِبْرَکِیْلُ مَنْشَنِ کے اندر قابض ہونے سے قبل تصرف جائز ہے خواہ یہ بہہ کے طور پر ہو یا بیع کے طریقے سے منہ کی تعبیر ہو گئی ہو۔ مثلاً کِیْل کے ذریعہ یا قنین نہ ہوئی ہو مثلاً نقد۔ اور منہ کے اندر اضافہ بھی درست ہے خواہ خریداری کی جانب سے ہو یا اس کے کسی وارث کی جانب سے یا خریدار کے حکم کے باعث کسی اجنبی شخص کی جانب سے۔ ایسے ہی بیع کے اندر فروخت کنندہ کی جانب سے اضافہ درست ہے۔ علاوہ ازیں منہ اور اندرون بیع کی بھی درست ہے۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک بیع اور منہ کے اندر کی اور اضافہ اگرچہ باعتبار بہہ اور صلہ ہو درست ہے مگر ان کے نزدیک کی بیشی کا الحاق اصل عقد بیع کے ساتھ نہیں ہوتا۔ غذا الاحاث و دونوں عقد بیع کر نیوالے بیع اور منہ کے اندر منہ کے اضافہ کے ساتھ عقد بیع کو ایک مشروع وصف کے واسطے دوسرے مشروع وصف کی جانب منتقل کر رہے ہیں اور جبکہ انھیں بطور اقالہ نفس عقد ہی ختم کر نیکاً حق ہے تو کی اضافہ کا استحقاق بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ پھر منہ کے بعد جو مقدار عقد بیع میں متعین ہوگی فروخت کنندہ اور خریدار میں سے ہر ایک اس کا حقدار ہوگا مثال کے طور پر فروخت کر نیوالے نے بیع کے اندر اضافہ کیا تو اس پر لازم ہے کہ مع اضافہ دے اور اگر عیب وغیرہ کے باعث بیع لوٹائی جائے تو خریدار کو منہ اضافہ سمیت لوٹانا ہوگا۔

وَكُلُّ دَیْنٍ الْإِبْرَکِیْلُ ہر طرح کے دین کی تاجیل کو درست قرار دیا گیا۔ اس سے قطع نظر کہ منہ عقد بیع کے ذریعہ ہو یا بواسطہ استہلاک۔ البتہ قرض کی تاجیل کا جہاں تک تعلق ہے وہ درست نہیں لہذا اگر ایک ماہ کے وعدہ پر قرض دیا ہو تو فوراً ہی طور پر بھی اس کا مطالبہ درست ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک قرض کی مانند قرض کے علاوہ کی تاجیل بھی درست نہیں۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ صاحب دین کو جب یہ درست ہے کہ وہ معاف کر دے تو مطالبہ کے اندر تاخیر بدرجہ اولیٰ درست ہوگی۔ امام مالکؒ کے نزدیک دوسرے دیون کی مانند تاجیل قرض بھی درست ہے۔ اس کا جواب دیا گیا کہ قرض بلحاظ انتہا، معاوضہ ہوا کرتا ہے اور اس میں رد مثل کا وجوب ہوا کرتا ہے اس اعتبار سے تاجیل درست نہ ہوگی ورنہ دہنوں کی بیع دہنوں سے ادھار لازم آئیگی اور یہ قطعی ربو اور موجب فساد ہے۔

## بَابُ الرِّبَا

(سور کا بیان)

الرِّبَا مُحَرَّمٌ فِي كُلِّ مَكِيلٍ أَوْ مَوْزَنٍ إِذَا بَاعَ بِجَنْسِهِ مِثْقَالًا ضَلًّا۔  
ہر کیل اور وزن کر کے دی جانے والی چیزیں ربو دسویں حرام کی گئی ہیں جبکہ اسے اس کی جنس کے بدلہ اضافہ کیے بغیر فروخت کیا جائے۔

تشریح و توضیح

**باب الخ: شرعاً جن بیوع کو اختیار کرنا اور انکی مباشرت کا حکم ہے انکی نوعوں کے بیان اور انکی تفصیل سے فارغ ہو کر اب ان بیوع کو ذکر فرما رہے ہیں جنہیں اختیار کرنے سے شرعاً منع فرمایا گیا۔ ارشادِ ربانی ہے۔ یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا الرِّبَا ۝ (الآیۃ ۱) اس لئے کہ معاہدہ بعد امر ہو کرتی ہے۔ اور بیع مراحہ اور ربوا کے درمیان مناسبت اس طرح ہے کہ اضافہ و دونوں کے اندر ہوا کرنا ہے لیکن فرق یہ ہے کہ مراحہ والا اضافہ حلال اور ربوا والا اضافہ حرام ہوتا ہے اور اشیاء کے اندر اصل انکا ہونا ہے اسی بنا پر علامہ قدوریؒ نے اول بیع مراحہ کا ذکر فرمایا اور ربوا کے بیان میں تاخیر فرمائی۔ ربوا کا حرام ہونا کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سب سے ہوتا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے ۝ اَھْلَ الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ الرَّبَّوۃُ ۝ (الآیۃ ۱) اور مسلم شریف وغیرہ کی روایات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھلانے اور کھلانیوالے دونوں ہی کو ملعون فرمایا۔ علاوہ انہیں اس کے اوپر اجماع ہے کہ جو سود کو حلال سمجھے وہ دھوکا دہ اسلام سے خارج ہے۔**

درجہ ہوا۔ البتہ از روئے لغت مطلق اضافہ کو کہا جاتا ہے اور شرعاً یہ اس اضافہ کا نام ہے جو مالی معاوضہ کے اندر کسی عوض کے بغیر ہو یعنی متجانسین میں سے ایک کے دوسرے پر شرعی اعتبار سے اضافہ کو ربا کہا جاتا ہے۔ شرعی اعتبار و معیار سے مقصود کیل اور وزن نیا گیا ہے۔ لہذا گندم کے ایک قغیز کے بدلہ جو کے دو قغیز فروخت کرے تو اسے ربا نہ کہا جائیگا اس لئے کہ اس میں وہ معیار شرعی نہیں پایا جاتا۔ بلا عوض کی قید لگانے کی بنا پر مثلاً ایک پیمانہ گندم کو دو پیمانے جو کے بدلہ بیچنا اس سے نکل گیا۔ اس لئے کہ گندم جو کے اور جو گندم کے مقابلہ میں لا سکتے ہیں لہذا یہ اضافہ بلا عوض ہوا اور بلا عوض نہیں رہا۔

[illegible]

## ربو کی علت کی پوری تحقیق

**تشریح و توضیح** **فَالْعَلَّةُ** الربو کا حرام ہونا آیت کریمہ **ما حل اللہ البیع** و **حرم الربو** ”اور نہ لاتاکلو الربو“ بلاشبک اور یقینی طور پر ثابت ہو چکا۔ مگر ربو کی آیت بہت مجمل ہے۔ یہی سبب ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس سے تشفی نہ ہونے کے باعث انھوں نے یہ دعا فرمائی کہ ”اے اللہ اس کا کوئی شافی بیان ہمارے



لے فرما "تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر یہ شافی کلمات آئے کہ گندم گندم کے بدلہ، جو جو کے بدلہ، کجور کجور کے بدلہ، نمک نمک کے بدلہ اور سونا سونے کے بدلہ اور چاندی چاندی کے بدلہ ہاتھوں ہاتھ برابر برابر بیچو اور ان میں اضافہ نہ رہو ہے۔" یہ حدیث راویوں کی کثرت کے باعث متواتر سی ہے اور اسے سولہ صحابہ کرام یعنی حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت معاویہ بن ابی سفیان، حضرت بلال، حضرت ابو سعید خدری، حضرت عبادہ بن الصامت، حضرت براء بن عازب، حضرت زید بن ارقم، حضرت عمر بن عبداللہ، حضرت ہشام بن عامر، حضرت ابن عمر، حضرت ابو الدرداء، حضرت ابو جرحہ اور حضرت خالد بن ابی عبدیہ رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے اور اس کے اندر چھ اشیاء کو برابر برابر اور ہاتھوں ہاتھ بیچنے کا حکم موجود ہے۔ اب اصحاب ظواہر نے ربو کو محض ان چھ اشیاء تک محدود رکھا مگر مجتہدین علماء اس پر متفق ہیں کہ ان ذکر کردہ چھ اشیاء کے علاوہ میں بھی ربو ممکن ہے۔ اور انھیں ان چھ پر قیاس کیا جائے گا اور اس پر بھی یہ متفق ہیں کہ علت کا ماخذ یہی روایت ہے۔ لیکن حرام ہونے کے معیار اور منوع ہونے کی علت کے سلسلہ میں رائے میں اختلاف ہے۔ ضابطہ یہ ہے کہ کسی شے کو دوسری شے پر قیاس کی صورت میں دونوں کے درمیان ایک ایسا وصف یقیناً دیکھا جائے جس کے اندر دونوں کا اشتراک ہو اسی کا نام اصول فقہ میں علت ہوتا ہے۔ ان ذکر کردہ چیزوں میں یہ دیکھنا چاہئے کہ حرمت کی علت دراصل کیل ہے؟ امّا شافعی قدیم قول کی مطابق کیل یا وزن کی جانیوالی چیزوں میں طعم یعنی کھانے میں آنے کو علت قرار دیتے ہیں اور قول جدید کے مطابق پہلی چار اشیاء کے اندر طعم کو اور سونے، چاندی کے اندر ٹھنیت اور دوسرے وصف یعنی جنس کے اتحاد کو علت قرار دیتے ہیں۔ اب کیونکہ جو نہ اور زورہ کے اندر یہ علتیں مفقود ہیں تو شوافع کے نزدیک ان میں کسی بیشی درست ہوگی۔ ایسے ہی وہ اشیاء جو سونے، چاندی کے علاوہ تبادلہ میں دیتے ہیں مثلاً تابنا اور لوہا وغیرہ ان کے اضافہ کو ربو قرار نہ دیں گے۔ امام مالک پہلی چار اشیاء کے اندر غذائیت اور آخری دو اشیاء کے اندر ذخیرہ کرنے کو علت قرار دیتے ہیں۔ تو امام مالک کے نزدیک مثلاً خراب مچھلی کی بیع غذا اور ذخیرہ نہ ہونے کی بناء پر حلال شمار ہوگی۔ ایسے ہی سونے، چاندی کے سوا اور اس طرح کی اشیاء جنھیں کھا یا نہیں جاتا اور نہ انھیں ذخیرہ کیا جاتا ہے مثلاً تابنا، لوہا اور مسنر کار یاں ان کے اندر ربو نہ ہونیکا حکم ہوگا۔

امام ابو حنیفہ ان چیزوں کے مقابل سے جنس کا اتحاد اور مالمثلت کے ذریعہ ان کا کیلی یا وزنی ہونا ربو کے حرام ہونے کی علت نکال رہے ہیں۔ اس لئے کہ ذکر کردہ روایت میں چھ چیزیں مثال کے طور پر بیان فرما کر ایک کلی قاعدہ کی جانب اشارہ فرمایا ہے کیونکہ سونا چاندی تو وزنی ہیں اور گندم، جو، جھوڑے، نمک کیلی۔ تو گویا ارشاد اس طرح فرمایا کہ ہر ایسی شے کے اندر مالمثلت ناگزیر ہے جو کیلی اور وزنی ہو اور دو چیزوں کے اندر مالمثلت دو لحاظ سے ہوا کرتی ہے۔ ایک تو صورت کے لحاظ سے اور دوسرے معنی کے لحاظ سے تو اس طرح کیلی اور وزنی کے درمیان صوری مالمثلت کا حصول ہوا اور اتحاد جنس کے باعث منوی مالمثلت ہوئی۔ یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ربو کے حرام ہونے کی علت اتحاد جنس کے علاوہ کیلی یا وزنی ہونا بھی ہے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق بھیلوں اور ان

اشیاء میں جنہیں پیمانہ اور وزن سے فروخت نہیں کیا جاتا رہو نہیں ہوگا۔

ولایحوز ببع الخبیث الذی ربوی الماں میں بڑھیا اور گھٹیا کا کوئی امتیاز نہیں ہوتا بلکہ دونوں کا حکم یکساں ہے لہذا عمدہ بڑھیا کو ردی و گھٹیا کے بدلہ کی، زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز نہ ہوگا اس لئے کہ حدیث ربوا بلا تفصیل علی الاطلاق ہے۔ واذ اعدام الوصفان الخ۔ یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچنے پر کہ ربوا کے حرام ہونے کی علت مقدار اور جنس ہے۔ تو جس جگہ ان دونوں کا وجود ہوگا وہاں اضافہ بھی حرام ہوگا اور ادھار بھی لہذا مثلاً ایک قفیز گندم، ایک قفیز گندم کے بدلہ بیچنا درست ہوگا اور اضافہ کے ساتھ۔ اور اسی طرح ادھار بیچنا حرام ہو جائیگا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کا وجود ہو۔ مثال کے طور پر محض مقدار موجود ہو مثلاً گندم جو کے بدلہ بیچنا، کہ گندم اور جو دونوں ہی کیلی ہیں۔ یا محض جنس کا وجود ہو مثال کے طور پر غلام کو غلام کے بدلہ بیچنا یا ہرات کے کپڑے کو ہرات کے کپڑے کے بدلہ بیچنا۔ تو یہ دونوں جینی غلام اور کپڑا نہ تو کیلی ہی ہیں اور نہ زرعی۔ تو ان دونوں شکلوں میں کمی زیادتی درست ہوگی اور ادھار بیچنا حرام شمار ہوگا اور اگر دونوں چیزیں نہ پائی جاتی ہوں تو دونوں صورتیں درست ہوں گی۔

ایک سوال :- موطا میں موجود ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک اونٹ کو بیس اونٹوں کے بدلہ ادھار بیجا۔ اس سے پتہ چلا کہ اتحاد جنس سے ادھار کا حرام ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اس کا جواب دیا گیا کہ ترمذی وغیرہ حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیوان کو حیوان کے بدلہ بیچنے کی مخالفت فرمائی۔ اس سے پتہ چلا کہ ربوا کی علت کا ایک جز یعنی جنس کا متحد ہونا ادھار و فروخت کرنے کے حرام ہونے کی علت کاملہ ہے۔ رہ گئی اباحت کی حدیث تو اس سے اباحت ثابت ہوتی ہے اور حضرت سمرہؓ کی روایت سے حرمت۔ اور حرمت کو علت پر ترجیح ہوا کرتی ہے۔

وَكُلُّ شَيْءٍ نَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى تَحْرِيمِ التَّفَاضُلِ فِيهِ كَيْلًا فَهُوَ مَكِيلٌ أَبَدًا اور ہر وہ شے جس کی باعتبار کسی کی ہونے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرمت اضافہ کی صراحت فرمادی تو وہ دائمی طور پر کیلی و آن ترک الناس فیہ الکیل مثل الخطبة والشعیر والتمر والعلیم وکل شئی نَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِی رہی اگرچہ لوگ اسے کیلی کرنا ترک کر دیں مثلاً گندم اور جو اور کھجور اور نلک اور ہر وہ شے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم علی تحویم التفاضل فیہ ونا نأفہو مؤذنٌ أَبَدًا وَإِنْ تَرَكَ النَّاسُ الْوُزْنَ لئے باعتبار وزن حرمت کی صراحت فرمادی وہ دائمی طور پر زرعی ہی برقرار رہے گی اگرچہ اس میں ذہن ترک کر دیں۔ فِیْهِ مِثْلُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَمَا لَمْ يَنْصَ عَلَيْهِ فَهُوَ مُحْمُولٌ عَلَى عَادَاتِ النَّاسِ وَعَقْدُ النَّصِّ مثلاً سونا اور چاندی اور جس کے بارے میں کوئی صراحت نہ ہو اسے لوگوں کی عادات پر محمول کریں گے۔ اور عقد صرف جس کا وقع علی جنس الأثمان یُعْبَرُ فِیْهِ قَبْضٌ عَوْضِیْهِ فِی الْمَجْلِسِ وَمَا سِوَاكَ بِمَا فِیهِ الرَّبْوُ کا وقوع جس اثمان پر جو اس میں دونوں عوضوں کے اندر دونوں مجلس قابض ہونیکا اعتبار ہوگا اور اس کے سوا ربوی اشیاء میں

يَعْتَبَرُ فِيهِ التَّعْيِينُ وَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ التَّقَابُضُ.  
تعیین کا اعتبار ہوگا اور جابنین سے قابض ہونا معتبر نہ ہوگا۔

## کیل والی اور وزن والی ہونیکا معیار

**نعت کی وضاحت:** - نقص: صراحت، وضاحت۔ اثنان: شے کی جمع قیمت۔ التقابض: قابض ہونا۔  
**تشریح و توضیح:** دُکُلَ شَيْءٍ نَفِيسٍ الْإِزْ۔ وہ چیزیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کیلی ہیں مثال کے طور پر گندم، جو اور کھجور، نمک تو وہ دائمی طور پر کیلی ہی شمار ہوں گی۔ خواہ لوگ انہیں کرنا ترک ہی کیوں نہ کر دیں۔ اور ایسی چیزیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وزنی ہیں وہ دائمی طور پر وزنی ہی قرار دی جائیں گی خواہ لوگوں نے انہیں وزن کرنا چھوڑ دیں نہ دیا ہو اس واسطے کہ نص عرف کے مقابلہ میں اتوی ہے۔ اور اتوی کو دائمی کے باعث نہیں چھوڑ سکتے تو ان چیزوں کو انہیں کی جنس کے بدلہ بیچنے پر مساوات ناگزیر ہوگی اور کمی زیادتی درست نہ ہوگی اور برابری کیلی میں کیل کے لحاظ سے معتبر ہوگی اور وزنی شے میں وزن کے اعتبار سے لہذا اگر کوئی شخص گندم کے بدلہ باعتبار وزن برابر برابر بیچے تو بیع درست نہ ہوگی اس لئے کہ گندم کا شمار شرعی اعتبار سے کیل میں ہوتا ہے وزن میں نہیں۔

فہو محمود الْإِزْ۔ ایسی اشیاء جن میں شریعت کی طرف سے کسی طرح کی صراحت نہ ہو تو اسے لوگوں کی عادات پر معمول کرین گے۔ اس لئے کہ جن اشیاء میں لوگوں کی عادات و عرف ہوں ان کے جواز کی نشاندہی ہوتی ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَعِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَمُؤْمِنِينَ كُنْظُهُمْ حَسَنٌ جو حسن ہو وہ عند اللہ حسن نہایت میں اسی طرح ہے۔

وَمَا سَوَا لَا لِمَا فَدَ الْإِزْ۔ عقد صرف کے علاوہ ربوی مال میں تعین کا اعتبار ہوتا ہے۔ اس میں مجلس کے اندر قابض ہونا شرط نہیں۔ لہذا اگر گندم گندم کے بدلہ تعین کیسا تھ بیچے اور پھر فروخت کندہ اور خریدار قابض ہونے سے قبل الگ ہوگئے تو بیع درست ہوگی۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ بیع طعام بالطعام کی شکل میں اس کے خلاف فرماتے ہیں۔

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْخَطِطَةِ بِالْذَّقِ وَلَا بِالْسَوِيِّ وَكَذَلِكَ الدَّقِيقُ بِالْسَوِيِّ وَيَجُوزُ بَيْعُ اللَّحْمِ  
اور گندم کی بیع آٹے اور ستو کے بدلہ درست نہیں۔ اور ایسے ہی ستو کے بدلہ آٹے کی بیع۔ اور گوشت کی بیع کو  
بِالْحَيَوَانِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يَوْسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ مَخْتَلِ  
حیوان کے بدلہ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ جائز فرماتے ہیں اور امام محمدؒ کہتے ہیں کہ درست نہیں۔ حتیٰ کہ

يَكُونُ اللَّحْمُ أَكْثَرَهُمَا فِي الْحَيَوَانِ فَيَكُونُ اللَّحْمُ مِمَّا يَزِيدُ بِاللَّسْقَطِ وَيُجَوِّزُ بَيْعَ الرُّطْبِ بِالْقَرْمَلَةِ  
گوشت کی مقدار حیوان میں موجود گوشت سے زیادہ ہو تو گوشت بمقابلہ گوشت ہو گا اور زیادہ گوشت بمقابلہ دہی وغیرہ ہو گا اور پختہ کھجور کی بیج جواز  
بمثل عندنا یحیفہ رَحِمَهُ اللهُ وَكَذَلِكَ الْعَنْبُ بِالزَّيْتِ  
کے بدلہ برابر برابر امام ابو حنیفہ کے نزدیک درست ہے ایسے ہی بیج انگور کشش کے بدلہ۔

## رَبْوِے کے بارے میں تفصیل و توضیح احکام

لَتَأْكُلِي وَحْدًا :- الحَنْظَةُ : گندم - سَقُوطُ : ادنیٰ شے - الرُّطْبُ : بچی اور تیار شدہ کھجور - عَنْبُ : انگور -  
تشریح و توضیح :-  
دَلَا يُجَوِّزُ بَيْعَ الْحَنْظَةِ :- امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں کہ گندم کو گندم کے آٹے یا  
ستونے کے بدلہ بیجا جائے نہ برابر برابر اور نہ کمی بیشی کے ساتھ۔ زیادہ کے عدم جواز کا سبب تو دونوں  
کا ایک جنس سے ہونا ہے۔ اس واسطے کہ آٹے اور ستونے کا جہاں تک معاملہ ہے یہ گندم ہی کے اجزاء ہیں اور برابر ہی اس واسطے  
درست نہیں کہ دونوں کا معیار کیل کو قرار دیا گیا اور بذریعہ کیل مساوات نہیں ہو سکتی۔  
وَكَذَلِكَ الدَّقِيقُ :- ایسے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں یہ بھی جائز نہیں کہ آٹے کو ستونے کے بدلہ فروخت کیا جائے نہ مساوی  
طور پر اور نہ اضافہ کے ساتھ۔ امام ابو یوسف و امام محمد جنس مختلف ہونے کی بنا پر بہر صورت جائز قرار دیتے ہیں۔ امام  
ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مختلف الجنس نہیں ہیں بلکہ انکی جنس ایک ہے کیونکہ یہ دونوں ہی دراصل اجزاء کے گندم ہیں۔ فقط اس  
قدر فرق ہے کہ ان میں سے ایک بھنے ہوئے گندم کا جز ہے اور دوسرا بغیر بھنے گندم کا تاہم غذائیت میں دونوں شریک ہیں۔  
وَيُجَوِّزُ بَيْعَ اللَّحْمِ :- امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک کٹا ہوا گوشت جانور کے بدلہ میں بیجا درست ہے۔ خواہ یہ  
گوشت اسی جانور کی جنس کا ہو۔ مثال کے طور پر بکرے کا گوشت، بکرے کے عوض میں بیجا جائے تو درست ہے۔ امام محمد  
اور امام شافعی کے نزدیک گوشت جانور کی جنس سے ہوئے پر یہ لازم ہے کہ گوشت کی مقدار کچھ زیادہ ہو تاکہ گوشت تو گوشت  
کے مقابلہ میں ہو اور گوشت کی زیادہ مقدار جانور کے دل، جگر وغیرہ کے مقابلہ میں آجائے۔ ایسا نہ ہونے کی صورت میں ربو  
کا لازم ہو گا۔ امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمائی کہ گوشت  
حیوان کے بدلہ بیجا جائے۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اس جگر وزن والی چیز کی بیج غیر وزن والی کیسا  
ہو ہی ہے اس لئے کہ عادت کے مطابق جانور کو تولتے نہیں اور وزن والی شے کی بیج غیر وزن کے ساتھ جائز ہے  
مگر شرط صحت یہ ہے کہ متعین ہونے کیساتھ ساتھ ادھار نہ ہو۔

وَيُجَوِّزُ بَيْعَ الرُّطْبِ :- پختہ و تر کھجور، پختہ تر کھجور کے بدلہ متانہ بیجا تو متفقہ طور پر درست ہے مگر امام ابو حنیفہ فرماتے  
ہیں کہ یہ بھی درست ہے کہ پختہ کھجور چھوہارہ کے بدلہ لمحا کیل برابر برابر بیجا جائے۔ امام ابو یوسف و امام محمد اور ائمہ ثلاثہ  
اسے درست قرار نہیں دیتے اس لئے کہ یہ فوری طور پر مساوات کے ہونے کو کافی قرار نہیں دیتے بلکہ ان کے نزدیک  
انجام کے اعتبار سے بھی مساوات ناگزیر ہے۔ انکا استدلال یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پختہ کھجور



کی بیج کے بار میں پوچھا گیا تو آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ کیا خشک ہونیکے بعد اس میں کمی آجاتی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ہاں اسے اللہ کے رسولؐ کمی آجاتی ہے۔ تو ارشاد ہوا کہ پھر بیج درست نہیں۔ یہ روایت مسند احمد وغیرہ میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الزَيْتُونِ بِالزَيْتِ وَالتَّمْمِيمِ حَتَّى يَكُونَ الزَيْتُ وَالشَّيْرُ أَكْثَرَ هُمَا فِي الزَيْتُونِ  
اور بیج زیتون روغن زیتون کے بدلہ جائز نہیں اور نہ تیل کی بیج تیل کے روغن کے بدلہ حتیٰ کہ روغن زیتون اور روغن تیل زیتون اور تیل میں  
وَالْتَّمِيمِ فَيَكُونُ الدَّهْنُ بِمِثْلِهِ وَالزَّيْطُ بِالْخَيْرِ وَبَيْعُ اللَّحْمَانِ الْمُخْتَلَفَةِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ  
موجود تیل سے زیادہ ہو تو اس طرح تیل تیل کے مقابلہ میں ہو جائیگا اور زیادہ تیل تیل کے عوض میں اور مختلف گوشت کی بیج بعض کی بعض کے بدلہ کمی و زیادتی  
مُتَّفَاضِلًا وَكَذَلِكَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ وَالْعَمُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ مُتَّفَاضِلًا وَحَلَّ الدَّقْلِ  
کے ساتھ جائز ہے اور ایسے ہی اونٹ اور گائے اور بکری کے دودھ کی بیج بعض کی بعض کے بدلہ کمی و زیادتی کیسا درست ہوا دردی کھجور کے سرکہ کی  
يَحْلُلُ الْعِنَبَ مُتَّفَاضِلًا وَبَيْعُ الْخُبْزِ بِالْجَنْطَةِ وَالْدَّقِيقِ مُتَّفَاضِلًا وَلَا رِبَا بَيْنَ الْمَوْلَى  
بیج انکھور کے سرکہ سے کمی زیادتی کے ساتھ درست ہوا اور روٹی کی بیج گندم اور آٹے سے کمی بیشی کے ساتھ اور آٹا اور اس کے غلام کے درمیان  
وَعَبْدُهُ وَلَا بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْحَرَبِيِّ فِي ذَا امْرِ الْحَرْبِ  
سود نہیں اور دار الحرب میں مسلم و حربی کے درمیان ۔

لَنْتِ اِي وَضْعًا :۔ ذَيْت : روغن زیتون ۔ الشَّيْر : روغن تیل ۔ خَيْرٌ : بھلی ۔ لَحْمَانِ : لحم کی جمع ۔ گوشت ۔ الْبَاب :  
دین کی جمع ۔ دودھ ۔ مَوَلَى : آقا ، مالک ۔ عَبْدٌ : غلام ۔ الْحَرَبِيُّ : دار الحرب کا باشندہ ۔

تشریح و توضیح : وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الزَيْتُونِ بِالزَيْتِ : روغن زیتون کے بدلہ بیج زیتون اور روغن تیل کے بدلہ تیل کی بیج  
درست نہیں ۔ البتہ روغن زیتون اور روغن تیل کی مقدار اگر زیتون اور تیل میں موجود مقدار سے  
زیادہ ہو تو بیج درست ہوگی اور تیل تیل کے مقابلہ میں ہو جائیگا اور زیادہ تیل کھلی کے مقابلہ میں آجائیگا ۔  
وَلَا رِبَا بَيْنَ الْمَوْلَى : آقا اور اس کے غلام کے بیچ ربا کا تحقق نہیں ہوتا ۔ اس واسطے کہ غلام کے پاس موجود مال دراصل آقا کا ہے  
جس طریقہ سے چاہے ۔

وَلَا بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْحَرَبِيِّ : وہ مسلمان جسے اہل حرب کی جانب سے دار الحرب میں پروانہ امن ملا ہوا ہو ۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد  
کے نزدیک اس کے اور کافر حربی کے بیچ دار الحرب میں رہنے کے دوران ربا نہ ہوگا ۔ امام ابو یوسفؒ نیز امام ثناء اللہ اس کے  
خلاف فرماتے ہیں اس لئے کہ ربا کے حرام ہونیکے مخصوص علی الاطلاق میں خواہ وہ دار الحرب ہو یا دار الاسلام ۔ بہر حال ربا  
حرام ہے ۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا مسئلہ روایت لاربا بین المسلم والحربی فی دار الحرب ہے ۔ یہ روایت اگرچہ مرسل  
ہم ہے لیکن اسے روایت کنوئیلے حضرت کچول نقہ شمار ہوتے ہیں اور راوی اگر نقہ ہو تو اس کی مرسل روایت بھی قابل  
قبول ہوتی ہے ۔



الْعَقْدُ إِلَى حَبْنِ الْمَحَلِّ وَلَا تَهَيِّجَ السَّلَامُ إِلَّا مُوَحَّلًا وَلَا يَجُوزُ إِلَّا بِأَجَلٍ مَعْلُومٍ وَلَا يَجُوزُ السَّلَامُ  
 سِوَ لِكْرِ دَقْتِ مَتِّكَ مَوْجُودٌ نَهْوٌ. اور بیج سلم غیر مہلت دیئے درست نہ ہوگی اور من معلوم مدت کے ساتھ ہی دقت ہوگی اور بیج سلم کسی  
 بِمَكِّيَالٍ رَجُلٍ بَعِينٍهَا وَلَا يَدِينُ مَاعٍ مَرَجُلٍ بَعِينٍهَا وَلَا فِي طَعَامٍ قَرَبِيَّةٍ بَعِينُهَا وَلَا فِي شَعْرَةٍ  
 شخص کے مخصوص پیمائے اور کسی شخص کے مخصوص گز کے ساتھ درست نہ ہوگی اور نہ کسی مخصوص دیہات کے غلامیں اور نہ کسی مخصوص دقت  
 غَلَّةٍ بَعِينُهَا -  
 کھجور کے پھلوں میں جائز ہوگی۔

## ایسی اشیاء جن میں سلم درست ہے اور جن میں درست نہیں

لغات کی وضاحت: مکيلات: کیلی اور ناپ کر دیجانیوالی چیزیں۔ المون و نوات: وزن کر کے دیجانیوالی  
 اشیاء۔ المعددات: گن کر دیجانیوالی اشیاء۔ قوتیة: دیہات۔ لبتی۔  
 تشریح و توضیح [فی الجیوان]۔ عذالات جانداز کے اندر بیج سلم درست نہ ہوگی۔ اس سے قطع نظر کہ جائز کوئی بھی  
 ہو۔ ائمہ ثلاثہ درست فرماتے ہیں۔ یہ حضرات کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عمرؓ کو ایک  
 شکر کی روانگی کا حکم فرمایا۔ سواریاں باقی نہ رہیں تو آنحضرتؐ نے حدیث کی اوثقیاں لینے کے لئے ارشاد فرمایا۔ یہ روایت ابو داؤد  
 وغیرہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔  
 احاث کا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانداز کی بیج سلم کی ممانعت فرمائی۔ یہ روایت دارقطنی وغیرہ میں  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ وہ بھی کہ کردہ حدیث تو پہلی بات یہ کہ اس کی اسناد میں اضطراب ہے اور وہ ضعیف  
 ہے۔ دوم یہ کہ اس کے دو راوی عمر بن حرث اور مسلم بن جبیر مجہول الحال ہیں۔ سوم یہ کہ اس سے پتہ چلتا ہے کہ بیج حیوان  
 حیوان کے بدلہ ادھار درست ہے جب کہ صحیح روایات میں اسے ممنوع قرار دیا گیا۔ دارقطنی وغیرہ میں حضرت ابن عباسؓ  
 سے یہ روایت ہے۔

ولا فی اطرافہا إلّا۔ حیوان کے اطراف یعنی سرے، پائے وغیرہ نیز اس کی کھال کے اندر بھی بیج سلم کو جائز قرار نہیں دیا۔  
 اس لئے کہ یہ تمام عددی اشیاء ہیں جن کے اندر غیر معمولی فرق ہوا کرتا ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک سری اور کھال کا جہاں  
 تک تعلق ہے اس میں باعتبار عدد بیج سلم درست ہے۔

موجودہ إلّا۔ ایسی چیز جو عقد بیج سلم سے لیکر دقت استحقاق تک بازار میں نہ ملتی ہو اس میں بھی بیج سلم کو جائز قرار  
 نہیں دیا گیا۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اگر اس چیز کا وقت عقد تو وجود نہ ہو اور مدت ختم ہونے کی وقت  
 وہ مل سکتی ہو تو یہ بیج درست ہوگی۔

احاث کا مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ پھلوں میں اس دقت تک بیج سلم سے احتراز کرو

جب تک وہ نفع اٹھانے کے قابل نہ ہو جائیں۔ یہ روایت البوراک و دین ہے۔

وَلَا يَصِحُّ السَّلَمُ عِنْدَ الْيَعْنِفَةِ إِلَّا بِسَبْعِ شُرَاطٍ تَذَكَّرُ فِي الْعَقْدِ جَنْسٌ مَعْلُومٌ وَنَوْعٌ مَعْلُومٌ وَصِفَةٌ  
امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بیع سلم سات شرطوں کے ساتھ درست ہے جن کا ذکر عقد میں کر دیا گیا۔ جنس معلوم ہو، نوع معلوم ہو۔ صفت  
معلومہ و مقدار معلوم و اجل معلوم و معرفتہ مقدار اس المال اذا كان مما يتعلق  
و مقدار و مدت معلوم ہو۔ اور اس المال کی مقدار کا علم ہو جب کہ عقد بیع کا تعلق اس  
العقد علی مقدار ابرار كاللكيل والمؤذن والمعدود و تسميته المكان الذي يؤف فيه فيها  
کی مقدار سے ہو مثلاً اس کا کیلی اور وزنی ہونا اور عددی ہونا اور ادائیگی کی جگہ کا علم جب کہ اس کے اندر بار  
اذا كان له حبل ومؤنة وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله لا يحتاج الى تسميته  
بررداری اور محنت ہو۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ معین ہونے کی صورت میں اس المال  
راس المال اذا كان معيناً ولا الى مكان التسليم ويسمى في موضع العقد ولا يصح السلم  
کا نام لینے کی احتیاج نہیں اور ادائیگی کی جگہ کا نام لینے کی سبب بلکہ وہ مقام عقد بیع میں سپرد کر گیا۔ اور بیع سلم اس وقت تک  
حقیقی قبض راس المال قبل أن يفارقاً۔  
درست نہیں جب تک کہ اس المال پر الگ ہونے سے قبل قابض نہ ہو جائے۔

## بیع سلم کی شرائط کا بیان

### تشریح و توضیح

اس جگہ سے بیع سلم کے صحیح ہونے کی شرائط ذکر کی جا رہی ہیں۔ اور وہ شرائط حسب ذیل ہیں۔  
۱۔ مسلم فیہ (بیع) کی جنس کا علم ہو کہ مثلاً وہ گندم ہے یا کھجور (۲) نوع کا علم ہو کہ اسے لوگوں نے سنبھالے یا بارش سے  
سراب ہوئی ہے (۳) صفت کا علم کہ بڑھیا قسم ہوگی یا گھٹیا ہوگی (۴) مقدار کا علم ہو کہ مثلاً دس من ہوگی یا بیس من۔ اس کے کہ  
ان چیزوں کے مختلف ہونے کی بنا پر سلم فیہ (بیع) میں اختلاف واقع ہوتا ہے۔ اس واسطے بیان کرنا ناگزیر ہے تاکہ آئندہ نزاع کی نوبت  
نہ آئے (۵) مدت کا علم ہو کہ مثلاً بیس یوم کے بعد لے گا یا بیس یوم کے بعد۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مدت بیان کے بغیر بھی بیع سلم  
درست ہے۔ اس لئے کہ الفاظ روایت "ورخص فی السلم" علی الاطلاق ہیں اور ان میں کسی طرح کی قید نہیں۔ اس کا جواب یہ  
دیا گیا کہ دوسری روایت میں "الی اجل معلوم" کی صراحت آگئی ہے۔ علاوہ ازیں عند الاخاف اقل مدت کے بارے میں حسب  
ذیل چند قول موجود ہیں۔

۱۔ احمد بن ابی عرانؒ بغدادی کے نزدیک تین روز مدت ہے (۲) ابوبکر رازی کے نزدیک آدھے دن سے کم۔ یہ کم سے کم مدت ہے  
۳۔ اقل مدت اسے کہا جائیگا جس کے اندر سلم فیہ حاصل کی جاسکے۔ یہ امام کرخیؒ فرماتے ہیں (۴) اقل مدت دس روز ہیں (۵) اقل



ہمت ایک مہینہ ہے۔ امام محمدؒ سے اسی طرح نقل کیا گیا۔ صاحب فح القدر وغیرہ اسی کو مفتی پر قرار دیتے ہیں، راس المال کی مقدار کا علم ہو جبکہ عقد صبح کا تعلق راس المال کی مقدار ہی سے ہو مثلاً نکیل کی جائیوالی اور وزن کی جائیوالی اشیاء۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اگر بجانب راس المال اشارہ ہو گیا ہو تو پھر مقدار ذکر کرنیکی احتیاج نہیں۔ اس کا جواب دیا گیا کہ بعض اوقات مسلم فیہ کے حاصل کرنے پر قدرت نہیں ہوتی تو اس صورت میں راس المال ٹوٹانے کی احتیاج پیش آسکتی اور راس المال اگر جمہول ہو تو ٹوٹانا دشوار ہو گا، جن اشیاء میں بدر داری کی قدرت ہو ان میں اس ادائیگی کی جگہ کا ذکر۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اس کی احتیاج نہیں اس لئے کہ جس جگہ عقد صبح ہوا وہ جگہ تو متعین و مقرر ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ مستم فیہ کا فوری سپرد کرنا لازم نہیں اس واسطے سپردگی کے مقام کی تعیین نہیں ہوگی۔

[illegible]

بیع سلم کے باقی ماندہ احکام کا بیان

لغات کی وضاحت :- القَبْصُ : قابض ہونا۔ المسلم فیہ : بیع ۔ فروخت کی جانیوال چیز۔ المخرنہ : موتی

الجواہر: جوہر کی حج۔ اللبن: بکری اینٹ۔ الأجور: بکری اینٹ۔ دود: کیڑا۔ القز: ریشم۔ الخمل: شہد کی مکھی۔  
الکومات: بچے۔ العصار: پھوڑا ہوا۔ رس۔

## تشریح و توضیح

دَلَا یَجُوزُ التَّصَوُّفُ الْإِسْلَامِ: یہ جائز نہیں کہ قابض ہونے سے قبل راس المال میں تصرف کیا جائے اسلئے کہ اس سے قبضہ نہ رہنے کا لزوم ہوتا ہے اور قبضہ نفس عقد کے باعث ناگزیر ہے۔ علاوہ ازیں مسلم فیہ میں بھی قابض ہونے سے قبل تصرف جائز نہ ہو گا اس لئے مسلم فیہ دراصل منع ہے اور بیع کا جہاں تک تعلق ہے اس میں قابض ہونے سے قبل تصرف جائز نہ ہو گا۔

وَصَلَّ مَا امْكُنَا الْإِسْلَامِ: وہ چیزیں کون سی ہیں جن کے اندر بیع مسلم درست ہے اور کن میں درست نہیں۔ اس کے واسطے ایک کلی اور مسلم ضابطہ یہ قرار دیا گیا کہ وہ اشیاء جن کی صفت ضبط کی جاسکے۔ مثال کے طور پر کسی چیز کی عمرگی یا اس ناقص نیز انکی مقدار کا علم بھی ہو سکتا ہو۔ مثال کے طور پر کیل والی اور وزن کیلنے والی چیز کی صفت ضبط و محفوظ کرنا تو اس طرح کی چیز میں بیع مسلم درست ہوگی۔ اور وہ اشیاء جن کی صفت کا ضبط و محفوظ کرنا ممکن نہ ہو ان میں بیع مسلم درست نہ ہوگی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کسی شئی میں بیع مسلم کرنا بے لازم ہے کہ اس کے کیل معلوم اور وزن معلوم پر بیع مسلم کرے یہ حدیث ائمہ ستہ نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔

وَيَجُوزُ بَيْعُ الْكَلْبِ الْإِسْلَامِ: عند الاخاف کئے کی بیع درست قرار دی گئی۔ اس سے قطع نظر کہ وہ معلم تربیت یافتہ ہو یا نہ ہو۔ اور کٹھننا ہو یا نہ ہو۔ البتہ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت کے مطابق کالٹھے والا کتا جو کہ تعلیم قبول ہی نہیں کرتا اس کی بیع درست نہ ہوگی۔ مبسوط میں اسی کو صحیح مذہب قرار دیا گیا ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے مکی بیع کو مطلقاً درست قرار نہیں دیتے۔ بعض مالکہ کا قول بھی یہی ہے۔ مگر امام مالکؒ کے مشہور قول کے مطابق درست ہے۔ جائز نہ ہونے کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ زنا کرنے والی کی اجرت، قیمت کلب اور بچنے لگنے والے کی کمائی جائز نہیں۔ یہ روایت دارقطنی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

اخاف کا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع کلب کی ممانعت فرمائی اور شکاری کے کو مستثنیٰ فرمایا۔ علاوہ ازیں امام ابو حنیفہؒ عمدہ سند کے ساتھ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کرنا بے کئے کے شے کو جائز فرمایا۔ اب اگر کوئی یہاں یہ اشکال کرے کہ ذکر کردہ روایت سے استدلال درست نہیں۔ اس واسطے کہ دعویٰ کے اندر تو قیہ ہے اور دلیل مخصوص ہے۔ کیونکہ حدیث شریف سے محض شکاری کے بیع کا ثبوت ہوا۔ تو اب کا جواب یہ دیا گیا کہ شکاری کے ساتھ دوسرے کتوں کا امالۃ الحاق ہے۔ رہ گئی ممانعت کی روایت تو اس کا تعلق ابتدائی زمانہ سے ہے اس واسطے کہ آغاز اسلام میں کتوں کے بارے میں جو شدت تھی وہ بعد میں ختم کر دی گئی۔ علاوہ ازیں درندوں کی بیع کو بھی درست قرار دیا گیا اس لئے کہ یہ بھی ایسے جانور ہیں کہ جن سے نفع اٹھایا جاسکے۔

دَلَا یَجُوزُ بَيْعُ دَوْدِ الْإِسْلَامِ: حضرت امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ وہ کیڑا جو ریشم کا ہوتا ہے وہ اور اس کیڑے کے اڈوں کی بیع مطلقاً اشعار کے لائق ہونیکے باعث درست ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر ریشم عیاں ہونے کی صورت



## تشریح و توضیح

باب الح۔ بلحاظ مبیع بیع چار قسموں پر مشتمل ہے ۱، عین کی بیع عین کے ساتھ ۲، عین کی بیع دین کے ساتھ ۳، دین کی بیع عین کے ساتھ ۴، عین کی بیع عین کے ساتھ ۵، دین کی بیع دین کے ساتھ۔ علامہ قدوری پہلے ذکر کردہ تین قسموں کو ذکر فرما چکے۔ اب اس جگہ قسم چہارم بیان فرماتے ہیں اور اس کو تمام کے بعد ذکر کرنے کا سبب بیع عین اس کا سب سے ضعیف ہونے پر ہے۔ اس بیع میں اندرون مجلس ہی عوضین پر قابض ہونا ناگزیر قرار دیا گیا۔

ازروئے لغت صرف کے معنی پھرنے اور لوٹانے کے آتے ہیں۔ عقد صرف میں کیونکہ عوضین کا ہاتھوں ہاتھ لین دین لازم ہے اس واسطے اس کا نام صرف ہوا۔ علاوہ ازیں ازروئے لغت بعض نحاۃ کے قول کے مطابق اس کے معنی بڑھوتری اور اضافہ کے بھی آتے ہیں۔ جیسے کہ صرف الحدیث کلام کے اضافہ اور اس کی تزئین کو کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف ہے: ”من انتہی الی غیرہ ابیر لایقبل اللہ منہ صرفاً ولا عدلاً“ کہ جس شخص نے اپنے کو باپ کے سوا دوسرے کی جانب منسوب کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے صرف اور عدل کو قبول نہ فرمائیں گے۔ تو یہاں صرف سے مقصود درحقیقت نفل ہے۔ اس لئے کہ نفل نماز فرض سے زیادہ ہوا کرتی ہے۔ اور لفظ عدل سے فرض مقصود ہے۔ تو اندرون بیع صرف کیونکہ عوضین پر قابض ہونا ایک ایسا اضافہ ہے جس کی شرط صرف کے علاوہ میں نہیں اس بنا پر اس کی تعمیر صرف سے کی گئی یا اس واسطے صرف کہا گیا کہ اس میں اضافہ ہی مقصود ہوا کرتا ہے اس واسطے کہ عین نقود سے تو بیع نہیں اٹھایا جاتا بلکہ انکی حیثیت واسطۂ انتفاع کی ہوتی ہے۔ شرعی اصطلاح کے اعتبار سے سونے چاندی میں سے بعض کو بعض کے بدلہ بیچنے کا نام بیع صرف ہے۔ اور اثمان سے مقصود وہ ہے جس میں خلقی اعتبار سے ثنیت پائی جائے۔ مثال کے طور پر سونا اور چاندی۔

فائدہ ضروریہ: مال حسب ذیل چار قسموں پر مشتمل ہے ۱، وہ جو ہر حال میں شن ہی ہو چاہے بمقابلہ جنس ہو یا بمقابلہ غیر جنس۔ مثلاً چاندی اور سونا ۲، ہر صورت میں بیع ہو۔ مثال کے طور پر چوپائے وغیرہ ۳، جو ایک اعتبار سے شن اور ایک اعتبار سے مبیع ہو مثلاً کھیل اور وزن کی جلنے والی اشیا۔ کہ اندرون عقد معین ہونے پر یہ مبیع قرار پاتی ہیں۔ اور معین نہ ہونے اور بار کمر کے ساتھ ہونے کی صورت میں اور ان کے بالمقابل مبیع ہونے کی شکل میں یہ شن قرار دی جاتی ہیں ۴، جو اصل کے لحاظ سے اسباب میں شمار ہوا اور لوگوں کی اصطلاح کے لحاظ سے شن۔

ومن جنس الاثمان الہ۔ اگر بیع صرف کے اندر عوضین متحرک جنس ہوں۔ مثال کے طور پر سونے کی بیع سونے کے بدلہ میں اور اسی طرح بیع فضہ فضہ کے بدلہ ہو تو ان کے درمیان مساوات ناگزیر ہوگی اور مجلس کے متفرق ہونے اور بدل جلنے سے قابض ہونا لازم ہوگا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ سونا سونے کے بدلہ برابر برابر ہاتھوں ہاتھ فروخت کرو وان اختلفا الہ۔ اگر دونوں کے درمیان عہد ہونے اور ڈھالنے کے اعتبار سے فرق ہو تو اس صورت میں کمی و زیادتی درست نہ ہوگی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اس کا عہدہ اور گھٹیا یکساں ہیں۔

واذا باع الذہب الہ۔ اگر دونوں کی جنس الگ الگ ہو۔ مثال کے طور پر چاندی کے بدلہ سونے کی بیع کی جائے یا سونے کے بدلہ چاندی کی بیع ہو تو دونوں صورتوں میں کمی و زیادتی درست ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ مجلس بدلنے سے پہلے عوضین پر قابض ہو جائیں۔ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جب اصناف بدل جائیں تو جس



طرح چاہے فروخت کر دے جبکہ ہاتھوں ہاتھ ہو۔ یہ روایت مسلم اور سند احمد وغیرہ میں موجود ہے۔  
 بطل العقد الخ۔ اگر بیع صرف میں ایسا ہو کہ دونوں عقد بیع کے نیا لے عوضین پر قابض ہوتے سے پہلے یا عوضین میں سے ایک پر قابض ہونے سے پہلے الگ ہو گئے تو بیع صرف کے باطل ہو نہ حکم ہوگا۔ علامہ تدریجی کے ان الفاظ "بطل العقد سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ بیع صرف میں قابض ہونا اس بیع کے باقی و برقرار رہنے کی واسطے شرط کے درج میں ہے، انعقاد و صحیح بیع کے واسطے شرط نہیں اس لئے کہ انعقاد کا باطل ہونا بھی اسی صورت میں ہو گا جبکہ بیع صحیح ہوئی ہو۔  
 ولا يجوز ان التصرف الخ۔ بیع صرف یہ درست نہیں کہ قابض ہونے سے قبل جن میں کسی طرح کا تصرف کیا جائے۔ تو مثال کے طور پر اگر کوئی شخص دینار بوض در اہم بیچے اور ابھی ان پر قابض نہ ہوگا کہ ان سے کپڑا خریدے تو اس صورت میں کپڑے کی بیع کے فائدہ ہو نہ حکم ہوگا اس کا سبب یہ ہے کہ اندرون بیع میں بیع کے ہونی کو ناگزیر قرار دیا گیا اور باب صرف کے اندر عوضین میں سے کسی ایک کے باعث بیع کی تعیین نہیں کی جاسکتی تو لازمی طور پر ایک اعتبار سے متن اور ایک اعتبار سے بیع قرار دینا ہوگا۔ اور بیع پر قابض ہونے سے قبل اسے بیچنا جائز نہیں۔ پس تا وقتیکہ در اہم پر قبضہ نہ ہو جائے کپڑے کی خریداری ان در اہم کے ذریعہ جائز قرار نہیں دی جائے گی۔

وَمَنْ بَاعَ سَيْفًا مُحَلًى بِمَا تَبَدَّلَ دَرَاهِمُ وَحَلِيَّتُهُ خَمْسُونَ دِرْهَمًا فَنَدَّعَ مِنْ ثَمَنِهِ خَمْسِينَ دِرْهَمًا جَاهِلًا  
 اور جو شخص زبور و زبور کو بوض سو در اہم فروخت کرے اور ان حالیکہ اس کا زبور و دینار اس کے ثمن سے یہ پاس در اہم دیکھ کر بیع درست  
 البیع وَكَانَ الْمَقْبُوضُ مِنْ حِصَّةِ الْفَضَّةِ وَانْ لَمْ يَبَيِّنْ ذَلِكَ وَكَذَلِكَ قَالَ خُذْ هَذَا الْخَمْسِينَ  
 ہوگی اور یہ قبضہ کردہ در اہم چاندی کے حصہ کے شمار ہوں گے خواہ وہ یہ بیان بھی نہ کرے۔ اور اسی طرح اگر کہے کہ دونوں کے ثمن سے یہ پاس در اہم لے  
 مِنْ ثَمَنِهِ فَإِنْ لَمْ يَتَقَابَضَا حَتَّى افْتَرَقَا بَطُلَ الْعَقْدُ فِي الْحَلِيَّةِ وَإِنْ كَانَ يَتَخَلَّصُ بِغَيْرِضٍ جَاهِلًا  
 لے۔ اگر دونوں قابض نہ ہوں حتیٰ کہ الگ ہو جائیں تو بیع زبور میں باطل ہو جائیگی اور اگر زبور کا بغیر نقصان الگ ہونا ممکن ہو تو تلواریں بیع  
 الْبَيْعُ فِي السَّيْفِ وَبَطُلَ فِي الْحَلِيَّةِ وَمَنْ بَاعَ إِنْاءَ فَضَّةٍ ثُمَّ افْتَرَقَا وَقَدْ قَبِضَ بَعْضُ ثَمَنِهِ بَطُلَ الْعَقْدُ  
 درست اور زبور میں باطل قرار دیا جائیگی۔ اور جو شخص چاندی کا برتن فروخت کرے پھر الگ ہوگا اور ان حالیکہ کچھ قیمت پر قابض ہوگا ہو تو  
 فِيمَا لَمْ يَقْبِضْ وَصَحَّ فِيمَا قَبِضَ وَكَانَ الْإِنْاءُ مُشْتَرَكًا بَيْنَهُمَا وَإِنْ اسْتَحَقَّ بَعْضُ الْإِنْاءِ كَانَ الْمُشْتَرِي  
 حُرْفِ قَبْضَ کر دے میں بیع باطل اور قبضہ کردہ میں درست ہوگی اور برتن دونوں کے لئے اشتراک رہے گا اور اگر برتن کے بعض حصہ کا کوئی مقدار نکل آئے تو  
 بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ اخذَ الْبَاقِيَ بِحِصَّتِهِ مِنَ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ مَرَّدَ لَهُ وَمَنْ بَاعَ قِطْعَةً نَقَرًا فَاسْتَحَقَّ  
 خریدار کو حق ہوگا کہ خواہ باقی اس کے حصہ کی قیمت کے ساتھ لے لے اور خواہ لٹا دے اور جو شخص چاندی کی ٹولی فروخت کرے اس کے بعد اس  
 بَعْضُهَا اخذَ مَا بَقِيَ بِحِصَّتِهِ وَلَا خِيَارَ لَهُ وَمَنْ بَاعَ دِرْهَمَيْنِ وَدِينَئَرًا اَبْدَيْنَ رَيْنِ وَدَرَاهِمَ جَاهِلًا  
 کے بعض حصہ کا کوئی مقدار نکل آئے تو اس کا باقی حصہ لے لے اور اسے خیار حاصل نہ ہوگا اور جو شخص دو در اہم اور ایک دینار و دو دینار اور ایک در اہم کے بدلے  
 الْبَيْعُ وَجُعِلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَسَيْنِ بَدَلًا مِنَ الْجَنَسِ الْآخَرِ وَمَنْ بَاعَ أَحَدَ عَشَرَ دِرْهَمًا بَعَثَى  
 فروخت کر دے درست ہوگی اور دونوں جنسوں میں سے ہر ایک کو دوسری جنس کا عوض قرار دیا جائیگا اور جو شخص گیارہ در اہم و دو در اہم اور

دَرَاهِمٌ وَدِينَارًا جَا نَمَ الْبَيْعُ وَكَانَتْ الْعَشْرَةُ بِمِثْلِهَا وَالْدِينَارُ بِدَرَاهِمٍ وَيُجَوِّزُ بَيْعُ دَرَاهِمَيْنِ  
 اِكَّ دِينَارَ كَ بَدَلِ فَرْخَتِ كَرَسَةٍ تَوَجَّحَتْ هَوَايُ اِدْرَسِ دَرَاهِمٍ بِتَقَابُلِ دَسْ دَرَاهِمٍ هَوَايُ اِدْرَايَكِ دِينَارٍ بِتَقَابُلِ دَرَاهِمٍ هَوَايُ اِدْرَايَكِ  
 صَحِيحَيْنِ وَدَرَاهِمٍ غَلَّةً بِدَرَاهِمٍ صَحِيحٍ وَدَرَاهِمَيْنِ غَلَّةً -  
 کمرے دراهم کی بیج ایک کمرے دراهم اور دو کمرے درہموں کے بدلہ درست ہے۔

### بیع صرف کے احکام کا تفصیلی ذکر

لغات کی وضاحت :- حَلَّ: زبور سے مزین - بَيَخْلَصَ: الگ ہو سکا۔ فَضَلَتْ: چاندی - قِطْعَةً: ٹکڑا، ڈلی۔  
 دینار: سوئے کا سکہ، اشرفی: درہم: چاندی کا سکہ۔ غَلَّةً: کھوٹا۔

تشریح و توضیح :- وَمَنْ بَاعَ سَيْفًا اِلَى كَوْنِي شَخْصٍ اَيْكِي تِلْوَارِ جِسْ بِرِجَاسِ دَرَاهِمٍ كَيْتَمَتِ كَ بَعْدِ زِيُورِ لَگَا ہوا  
 ہو سو دراهم میں بیچے اور خریدار من کے بحاس دراهم کی ادائیگی نقد کر دے تو یہ بیع درست ہوگا

اور ان نقد وصول کردہ دراهم کو تلوار میں موجود زیور کے عوض شمار کر تے گے اس سے قطع نظر کہ خریدار اسے بیان کرے،  
 یا نہ کرے بلکہ اگر خریدار اس کی صراحت بھی کر دے کہ یہ بحاس دراهم دونوں کی قیمت سے ہیں تب بھی اتھیں زیور ہی کے عوض  
 شمار کریں گے۔ اس لئے کہ زیور کا جہانگ نعلت ہے اس میں بیع صرف ہے اور بیع صرف میں اندرون مجلس قابض ہونا لازم  
 ہے تو اسکانی حد تک عقد بیع کو صحیح کرنے کی سعی کریں گے اور اس کے درست ہونے کی شکل یہی ہے کہ اس نقد کو زیور کا عوض  
 ٹھہرا جائے۔ اس کے بعد اگر دونوں عقد کو نوا لے قابض ہونے سے قبل الگ ہو گئے تو تلوار کی بیج درست قرار دیا جائیگی۔

مگر شرط یہ ہے کہ تلوار کا زیور اس طرح الگ کیا جائے کہ کوئی نقصان نہ ہو اور زیور کی بیج کو باطل قرار دیں گے اس لئے کہ زیور  
 کے حصہ میں علیحدگی سے قبل قابض ہونا ضروری ہے اور قابض ہونا نہ پلے جائیگی بنا پر بیج باطل ہو گئی اور بغیر نقصان کے زیور  
 نہ چھڑایا جاسکے تو تلوار اور زیور دونوں ہی کی بیج باطل قرار دی جائے گی اس لئے کہ سپرد کار کا دشوار ہے۔

وَمَنْ بَاعَ اَنَاءَ فَضَلَتْ اِلَى كَوْنِي شَخْصٍ سَوَّيَ يَاجَا نَدِي كَ كَسِي بَرْتَنِ كَوْ فَرْخَتِ كَرَسَةٍ اِدْرَا سَ كَ كَچھ نقد وصول کر لے  
 اور کچھ باقی رہ جائے اور کچھ متعاقدین الگ ہو جائیں تو اس صورت میں من کی جتنی مقدار نقد وصول کر چکا ہے اسی کے  
 بقدر بیع درست ہوگی اور اب برتن میں دونوں کا اشتراک ہو جائیگا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ یہ مکمل بیع صرف ہے تو جس قدر  
 حصہ میں بیع صرف کی شرط موجود ہوگی۔ فقط اسی کی بیج درست ہوگی اور یہ فساد ااصل نہ ہونے کے باعث اس کا اثر مکمل  
 میں نہ ہو گا اس کے بعد اگر کوئی اس برتن میں مقدار نکل آئے تو خریدار کو یہ حق ہوگا کہ خواہ باقی ماندہ برتن اس کے حصہ  
 کے بدلے لے اور خواہ لٹا دے اس لئے کہ اس برتن میں شرکت کا ہونا زمرہ عیب میں داخل ہے۔

وَمَنْ بَاعَ دَرَاهِمَيْنِ اِلَى كَوْنِي دَرَاهِمٍ اَوْ اِكَّ دِينَارَ كَيْتَمَتِ كَ بَعْدِ زِيُورِ لَگَا ہوا۔ اس لئے  
 کہ عند الاحاط ضابطہ کلی یہ ہے کہ مختلف جنسوں والے ربوی مالوں میں اگر ایک جنس کو اسی کی جنس کا عوض قرار دینے  
 میں عقد بیع میں فساد لازم آتا ہے تو خلاف جنس کو عوض قرار دے لیا جائیگا تاکہ عقد بیع میں فساد سے احتراز ہو جائے

لہذا اس جگہ درہم دینار کے مقابلہ میں اور دینار درہم کے مقابلہ میں ہو جائیگا اور بیع درست ہو جائیگی اس لئے کہ بصورت اختلاف جنس عوضین میں مساوات لازم نہیں۔

امام زفریہ اور ائمہ ثلاثہ اس عقد بیع کو بالکل درست ہی قرار نہیں دیتے اس واسطے کہ اختلاف جنس کی شکل میں عقد بیع کرنا بیع کے تصرف کو بدلنا لازم آتا ہے اس واسطے کہ اس نے توکل کو بمقابلہ کل رکھا اور اس کا تقاضہ یہ ہے کہ تقسیم ہونا بطریق شیعہ ہو، یقیناً کی طرح یہ نہ ہو اور عقد بیع کرنا بیع کے تصرف کو بدلنا جائز نہیں در نہ اس کے تصرف کے مقابلہ میں یہ تصرف ثانی ہوگا۔ عند اختلاف عقد بیع کا تقاضہ مطلقاً قابل ہے جس کے اندر تقابل جنس بالجنس اور تقابل جنس بخلاف الجنس اور تقابل کل بالکل اور تقابل فرد بالفرد تمام کا احتمال پایا جاتا ہے اور تقابل فرد بالفرد کی صورت میں عقد بیع کا صحیح ہونا لازم آ رہا ہے پس عقد کو ناسد سے بچانے کی خاطر اسی پر محمول کر سگے۔ رہا اسے دوسرا تصرف خیال کرنا یہ غلط فہمی پر مبنی ہے۔ اس لئے کہ اس شکل میں اصل عقد بیع میں کوئی تغیر نہیں ہوا۔ محض اندرون و صفت تبدیلی ہوئی اور اس میں حرج نہیں۔

وَمَنْ بَاعَ أَحَدُ عَشْرَ أَلْفٍ اس کے حکم کو بھی اسی ضابطہ پر مبنی قرار دیا جائیگا جو اوپر بیان ہو چکا۔ علامہ قدوسی اس واسطے ذکر فرما رہے ہیں تاکہ یہ پتہ چل جائے کہ محض جنس الی خلاف الجنس کے بار میں عوضین میں سے ہر عوض کے اندر جنسوں کا وجود ہے جس طرح کہ مسئلہ اولیٰ میں ہے اور عوضین میں سے کسی ایک عوض کا موجود ہونا جیسا کہ اس مسئلہ کے اندر ہے یہ دونوں باعتبار حکم یکساں ہیں اور ان کے درمیان کسی طرح کا فرق نہیں لہذا اس جگہ بمقابلہ دس درہم دس درہم نہیں گے اور ایک دینار بمقابلہ ایک درہم رہے گا۔

وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الدَّاهِمِ الْفَضَّةُ فَهِيَ فِي حُكْمِ الْفَضَّةِ وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الدَّاهِمِ الذَّهَبُ  
اور اگر داهم پر چاندی کا غلبہ ہو تو وہ حکم چاندی کے اور دیناروں پر اگر سونا غالب ہو تو وہ حکم سونا  
فَهِيَ فِي حُكْمِ الذَّهَبِ فَيُعْتَبَرُ فِيهِمَا مِنْ تَحْرِيمِ التَّقَابُلِ مَا يُعْتَبَرُ فِي الْجِنْسِ وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهَا  
ہوں گے۔ لہذا ان میں کمی و زیادتی کے حرام ہونے کا اسی طرح اعتبار کیا جائے گا جس طرح کموں میں اعتبار کرتے ہیں اور ان میں  
الْفَتْشُ فَلَيْسَ فِي حُكْمِ الدَّاهِمِ أَهْمِ وَالْذَّاهِمِ فِيهِمَا فِي حُكْمِ الْعَرُوضِ فَإِذَا بَاعَتْ بِجِنْسِهَا مُتَقَابِلًا  
کوٹ کا غلبہ ہو تو وہ درہموں اور دیناروں کے حکم میں نہ ہونے کے بلکہ ان کا حکم سامان کا سا ہوگا اور جب انھیں ان کی جنس کے بدلہ اضافہ  
بِجَازِ الْبَيْعِ وَإِنْ اشْتَرَى بِهَا سَلْعَةً شَرَّكَتْ فَتَرَكَ النَّاسُ الْمُعَامَلَةَ بِهَا قَبْلَ الْقَبْضِ بَطْلُ الْبَيْعِ  
سے فروخت کیا جائے گا تو بیع درست ہوگی اور اگر ان کے ذریعہ سامان خریدے پھر یہ مروج نہ رہیں اور لوگ ان کے ساتھ معاملہ ان پر قاضی ہوتے  
عَنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ عَلَيْهِ قِيمَتُهَا يَوْمَ الْبَيْعِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ قِيمَتُهَا  
سے قبل ترک کر کے ہوں تو بیع باطل ہو جائیگی۔ امام ابو یوسفؒ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر بیع کے دن کی قیمت کا وجوب ہوگا۔  
أَخْرَجَ مَا يَتَعَامَلُ النَّاسُ وَبِجَازِ الْبَيْعِ بِالْفُلُوسِ النَّافِقَةُ وَإِنْ لَمْ يُعَيَّنْ وَإِنْ كَانَتْ كَأَسَدٍ لَمْ يُجْزَ  
اور امام محمدؒ کے نزدیک لوگوں کے ان کے ساتھ معاملہ کے آخری روز کی قیمت لازم ہوگی اور مروج بیع ہوگی اور بیع درست ہوگا اگر یقیناً نہ کیا ہو اور بیع کوٹ

البيع بها حتى يعطيها و اذا باع بالفلوس النافقة ثم كسدت قبل القبض بطل البيع عند ابي حنيفة  
 ہوئے پر بیع درست نہ ہوگی حتیٰ کہ انکی نعین کر دے۔ اور جب کوئی شے مروج بیسویں فروخت کرے پھر نابعض ہونے سے قبل وہ مروج نہ رہیں تو امام ابوحنیفہ  
 و من اشترى شيئاً بنصف درهم فلوس جائز البيع و عليه ما يباع بنصف درهم من فلوس و  
 فرماتے ہیں کہ بیع باطل ہو جائے گی اور جو شخص کوئی شے آدھے درہم کے بیسویں خریدے تو بیع جائز ہوگی اور نصف درہم کے بیسویں سے جو فروخت کیا جانا  
 من اعطى صير شيئاً دهماً فقال اعطيت بنصفه فلوساً و بنصفه نصفاً الاحبة فسدت البيع في  
 ہے اسکا لازم ہوگا۔ اور جو شخص مران کو ایک دم و بکر کچے کے لمحے اس کے آدھے کے لیے اور نصف کی رتی بھر کم اعطی دیدے تو تمام ہی میں بیع ناسد  
 الجبيع عند ابي حنيفة رحمه الله و قال اجاز البيع في الفلوس و بطل فيما بقي و لو قال اعطيت  
 ہو جائیگی امام ابوحنیفہ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک بیسویں تو بیع درست اور باقی میں باطل ہوگی اور اگر کچے کے لمحے آدھے  
 نصف درهم فلوساً و نصفاً الاحبة جاز البيع و لو قال اعطيت دهماً صغيراً و منه نصف  
 درہم کے پیسے اور رتی بھر کم اعطی دیدے تو بیع درست ہوگی۔ اور اگر کچے کے لمحے چھوٹے درہم دے جو باعتبار وزن آدھے درہم سے رتی بھر کم ہی  
 درهم الاحبة و الباقي فلوساً جائز البيع و كان النصف الاحبة بائناً الداهم الصغیر  
 ہو اور باقی پیسے عطا کر تو بیع درست ہوگی اور رتی بھر کم آدھا درہم بمقابلہ درہم صغیر ہوگا۔

و الباقي ديناراً الفلوس۔

اور باقی بمقابلہ فلوس۔

## بیع صرف کے باقی ماندہ احکام کا بیان

لغات کی وضاحت :- ۱۔ التفاضل : اضافہ، زیادتی۔ ۲۔ دنا نذر : دینار کی جمع : سوئے کاسک۔ کسدت : غیر مروج  
 نافقة : مروج۔ ازاء : مقابل۔ الصغیر : چھوٹا۔ فلوس : فلس کی جمع : پیسے۔

تشریح و توضیح :- وان كان الغالب على الداهم الزا - اگر درہمیں اور دیناروں پر سوئے چاندی کا غلبہ ہو  
 اور کھوٹ کم ہو تو انکا حکم سوئے چاندی کا سا ہوگا۔ اور انھیں خالص سوئے و چاندی کے بدلے یا بعض

کو بعض کے بدلے کی زیادتی کے ساتھ بیچنا درست نہ ہوگا اور اگر درہم و دنا نذر میں کھوٹ غالب اور چاندی سونا کم ہو تو بیع  
 انکا حکم سامان کا سا ہوگا اور جس میں کھوٹ کا غلبہ ہو اسے اس کے ہم جنس کے بدلے کی زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا درست  
 وان اشترى بها الزا - کوئی شخص کھوٹے درہم کے بدلے سامان خریدے اور بوقت خریداری وہ مروج ہوں لیکن فروخت  
 کنندہ کو دینے سے قبل وہ مروج نہ رہیں تو امام ابوحنیفہ بیع کو باطل قرار دیتے ہیں اور خریدار کو بیع کو ٹانا واجب فرماتے  
 ہیں بشرطیکہ بیع برقرار ہو۔ اور بیع نہ ہو تو اس کی قیمت کا وجوب ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد بیع کو درست قرار  
 دیتے ہیں اور یہ کہ انکی قیمت کا وجوب ہوگا اور قیمت کے واجب ہونے میں امام ابو یوسف کے نزدیک بیع کا دن معتبر ہوگا  
 ذخیرہ میں ہے کہ اسی قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ انکار و ارجح ختم ہو نیوالے دن کی قیمت معتبر ہوگی۔



امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ یہ فرماتے ہیں کہ انکار و اجب باقی نہ رہنے کے باعث ثمن کا سپرد کرنا دشوار ہے اور سپردگی کا دشوار ہونا فساد و نزاع کا سبب نہیں ہے پس بیع درست ہو جائیگی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک انکار و اجب باقی نہ رہنے سے انکی ثمنیت ہی باقی نہ رہی۔ اس لئے کہ انکی ثمنیت کا جہاں تک تعلق ہے وہ تو لوگوں کی اصطلاح کے باعث تھی لہذا اس طرح بیع ثمن کے بغیر ہوئی اور ثمن کے بغیر بیع باطل ہو جاتی ہے۔

**وان لم یعیّن الخ۔** مروج بیسوں کے بدلہ بیعنا درست ہے اگرچہ انکی تعین نہ ہو اس لئے کہ انکا ثمن ہونا لوگوں کی اصطلاح کے باعث ہے تو جسوقت یہ اصطلاح برقرار رہے گی اسوقت تک ثمنیت کے بھی باطل نہ ہونیکا حکم برقرار رہے گا پس تعین بے سود ہے البتہ اگر مروج نہ رہیں تو تعین لازم ہوگی ورنہ بلا تعین بیع درست نہ ہوگی۔

**ومن اشتدّی الخ۔** کوئی شخص آدمے درہم کے بیسوں کے ذریعہ کوئی شے خریدے اور یہ نہ بتائے کہ ان بیسوں کی تعداد کیسا ہے تو خریداری درست ہوگی اور خریدار پر اتنے بیسوں کا وجوب ہوگا جتنے کہ آدمے درہم میں ملتے ہیں۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ خریداری درست نہ ہوگی اس لئے کہ فلوس عددی شمار ہوتے ہیں اور جب تک عدد بیان نہ ہو یہ ثمن مجہول رہے گا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہاں ثمن میں جہالت نہیں اس واسطے کہ آدمے درہم کے بیان کے بعد پھر آدمے کو فلوس کے ساتھ موصوف کرنے کے باعث یہ پتہ چل گیا کہ وہ ذکر کردہ قول آتے ہی کا قصد کر رہا ہے جتنے کہ آدمے درہم بچے جلتے ہیں پس فلوس کی تعداد بیان کرنے کی احتیاج باقی نہ رہی۔

**ومن اعطی الخ۔** کوئی شخص صرف کو ایک درہم دے اور لفظ "آدمے" کو دوبارہ بیان کرتے ہوئے اس طرح کہے کہ مجھے آدمے درہم کے پیسے دید اور درہم بھرم آدھا دیدے۔ تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سارا عقد فاسد ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بیسوں کا عقد درست ہوگا اور باقی فاسد ہو جائیگا۔ اگر اس طرح کہے کہ اس درہم کے بدلہ آدھا درہم اور درہم بھرم آدھا درہم دے تو اس صورت میں عقد بیع صحیح ہو جائے گا۔ اس اختلاف کی بنیاد دراصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تفسیر و تفصیل کے ذریعہ ایک ہی عقد میں تکرار نہ آئے گا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تکرار آجائے گا۔

## کتاب الرهن

:- رہن کا بیان :-

**الرهن ینعقد بالایجاب والقبول ویتم بالقبض فاذا قبض المرتهن الرهن محوذاً مفقوذاً**  
رہن کا انعقاد ایجاب و قبول سے ہوتا ہے اور تمام ذریعہ قبضہ ہوتا ہے لہذا جب رہن پر قابض ہو جائے بحالت مخوذاً مفقوذاً،  
**میتزاتم العقد فیہ و مالک یقبضہ فالرهن بالخیار ان شاء مسلک الیہ وان شاء رجع عن الرهن**  
میزر عقد کا تمام ہو گیا اور جسوقت تک قابض نہ ہو تو رہن کو حق ہے کہ خواہ اس کے سپرد کر دے اور خواہ رہن سے رجوع کر لے۔

## تشریح و توضیح

کتاب الرهن الخ: عموماً مصنفین کے یہاں ترتیب یہ رہتی ہے کہ کتاب الرهن کا ذکر کتاب الصید کے بعد کرتے ہیں۔ دونوں کے درمیان مناسبت اس طرح ہے کہ جیسے شکار کرنا حصول مال کا ذریعہ ہے البساہی حال رہن کا بھی ہے۔ علامہ قدوریؒ اسے کتاب البیوع کے بعد ذکر فرما رہے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ بعد عقد بیع اس کی شدت سے احتیاج ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں جیسے بیع کا انعقاد بذریعہ ایجاب و قبول ہو جاتا ہے ٹھیک سی طرح سے اس کا انعقاد بھی بذریعہ ایجاب و قبول ہوتا ہے۔ پھر بعض اوقات بیع کے اندر بھی ٹخن مہیا نہ ہونے کی وجہ سے احتیاج رہن پیش آ جاتی ہے۔ جیسے کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو الشعمہ یہودی سے تین صاع جو خرید کر اس کے بدلہ ایک زرہ بطور رہن رکھی۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ رہن کے مشروع ہونے کا ثبوت کتاب اللہ سے ہے۔ ارشاد ربانی ہے "وان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتباً فربان مقبوضہ"۔

الرهن الخ: از روئے لغت رہن کے معنی کسی شے کے روکنے کے آتے ہیں۔ اس سے قطع نظر کہ وہ مال ہو یا مال کے علاوہ رہن شے کا کسی حق کے بدلہ میں ایسی مالی شے کو روکنے کا نام ہے جس کے ذریعہ کامل حق یا کچھ حق وصول ہو سکے۔ مثلاً مرہون سے دین کی وصولیابی۔ چاہے یہ دین حقیقی دین ہو یا یہ حکمی ہو۔ دین حقیقی وہ کہلاتا ہے جو ظاہر کے لحاظ سے بھی واجب ہو اور باطن کے اعتبار سے بھی یا محض ظاہر کے لحاظ سے اس کا وجوب ذمہ میں ہو مثلاً ایسے غلام جن جس کا بعد میں آزاد ہونا ظاہر ہو۔ اور دین حکمی مثلاً وہ اعیان جن کے ضمان کا وجوب بذریعہ مثل باقیمت ہوا کرتا ہے۔

و یتیم بالقبض الخ: عقد رہن کے اندر مرہون پر قابض ہونا رہن کے جائز ہونے کی شرط ہے یا لازم ہونے کی شرط ہے؟ شیخ الاسلام خواہر زادہ وغیرہ بیان فرماتے ہیں کہ رہن کا رکھنا محض ایجاب ہے اور رہ گیا مرہون پر قابض ہونا، وہ رہن کے لازم ہونے کی شرط ہے نہ کہ جائز ہونے کی۔ یعنی رہن تو قابض ہونے بغیر بھی ہو جاتا ہے مگر اس کا لزوم نہیں ہوتا۔ لزوم قابض ہونے کے بعد ہوا کرتا ہے۔ اس لئے کہ عقد رہن ہبہ و صدقہ کی مانند اس کی حیثیت عقد تبرع کی سی ہے۔ اور عقد تبرع کا جہاں تک تعلق ہے محض بواسطہ متبرع درست ہو جاتا ہے۔ اس واسطے رہن کا منعقد ہونا مرہون کے قابض ہونے پر منحصر نہ ہو گا مگر مختصر طحاوی اور کانی وغیرہ فقہی کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ رہن کے جائز ہونے کے واسطے مرہون کے قابض ہونے کی شرط ہے۔ امام محمدؒ کہتے ہیں رہن بغیر قبضہ کے جائز نہیں۔ مختصر کرنی میں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و زفرؒ و ابو یوسفؒ و محمدؒ و حسن بن زیادؒ فرماتے ہیں کہ رہن بغیر قبضہ کے جائز نہیں۔

امام مالکؒ کے نزدیک رہن کا لزوم نفس عقد سے ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ رہن دونوں طرف سے مخصوص بالمال ہوتا ہے تو یہ عقد بیع کی طرح ہوگا محض ایجاب و قبول سے لزوم ہو جاتا ہے۔ احاف کا استدلال یہ ارشاد ربانی ہے۔ "وان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتباً فربان مقبوضہ"۔ استدلال کی تفصیل اس طرح ہے کہ لفظ ربان صاحب ہدایہ و اسبیحانی کے بقول یہ دراصل مصدر ہے جس کا اتصال فلک کے ساتھ ہے اور محل جزاء میں اگر مصدر حرف فلک کے ساتھ مقرون ہو تو اس سے مقصود امر ہوا کرتا ہے۔ مثال کے طور پر آیت کریمہ "فغضب الربا" اور "فتحرر برقبہ مؤمنۃ" میں ضرب

اور تحریر دونوں مصدر میں اور ان سے مقصود اور اصل امر ہے یعنی "فاضر بوھا" اور "فلیجرھا" لہذا ذکر کردہ آیت میں ربان اگرچہ مصدر ہے مگر اس سے مقصود امر ہوگا۔ یعنی "فارہنوا وارتہنوا"۔

محمودؑ ۱۱۔ یہ تینوں فیودا تحریری ہیں۔ محو کے معنی یہ ہیں کہ مرہون چیز اکٹھی ہو اور وہ متفرق نہ ہو۔ تو یہ درست نہ ہوگا کہ بغیر درخت کے پھل رکھے جائیں، اور کبھی زمین کے بغیر رہن رکھی جائے۔ مفرق سے مقصود یہ ہے کہ رہن رکھی ہوئی چیز کی شغولیت حق راہن کے ساتھ نہ ہو اور اسی طریقہ سے یہ درست نہ ہوگا کہ بلا متاع راہن گھر کو رہن رکھا جائے۔ متین کا مطلب یہ ہے کہ شے مرہون تقسیم شدہ ہو مشترک نہ ہو۔ خواہ یہ اشتراک حکمی ہی کیوں نہ ہو۔ وہ اس طرح کہ رہن رکھی ہوئی چیز بلحاظ پیدائش بلا رہن رکھی ہوئی چیز کے ساتھ ہو مثلاً مرہون زمین کا انصال مع درخت۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ مشترک چیز کے رہن کو جائز قرار دیتے ہیں۔

المؤمن الرهن الی۔ جو شخص گروی رکھے اسے اصطلاح میں راہن کہا جاتا ہے۔ اور جو شخص کسی کے پاس گروی رکھا ہو اسے مرہون کہتے ہیں اور جس چیز کو گروی رکھا جائے وہ شے مرہون کہلاتی ہے۔ مثال کے طور پر عمر و نے زائد سے سو درہم لئے اور اس کے بدلہ اپنا باغ رہن رکھا تو اس میں عمر و راہن کہلائے گا اور زائد کو مرہون کہیں گے اور باغ مرہون کہلایا جائے گا۔

فَاذْأَسْلَمُوا إِلَيْهِ فِقْبَضَهُمْ دَخَلَ فِي ضَمَانِهِمْ وَلَا يَصْلَحُ الرُّهْنُ إِلَّا بَيْنَ مَضْمُونٍ وَهُوَ مَضْمُونٌ بِالْأَقْلِ  
پھر جب اس کے سپرد کردی اور وہ قباضہ ہو گیا تو وہ چیز مرہون کے ضمان میں آگئی اور رہن درست نہیں لیکن دین مضمون کیسا اور وہ چیز اپنی  
مِنْ قِيمَتِهَا وَمِنْ الدِّينِ فَاذْأَهْلَكَ الرُّهْنُ فِي يَدِ الْمُؤْتَمِنِ وَقِيمَتُهُ وَالْدِّينُ سِوَاءُ ضَمَانٍ أَلَمْ تَعْنِ  
قیمت کے ساتھ اور دین سے کم عوض کے ساتھ مضمون شمار ہوگی لہذا اگر مرہون کے قبضہ میں رہن شدہ چیز تلف ہوگئی دراصل ایک اس چیز کی قیمت اور دین  
مُسْتَوْفِيًا لَدَيْنِهَا حَكْمًا وَإِنْ كَانَتْ قِيمَةُ الرُّهْنِ أَكْثَرَ مِنَ الدِّينِ فَالْفَضْلُ أَمَانَةٌ وَإِنْ  
یکساں ہوں تو باعتبار حکم مرہون نے اپنا دین وصول کر لیا اور اگر مرہون شے کی قیمت دین سے زیادہ ہو تو زائد مقدار امانت ہوگی۔ اور اگر مرہون  
كَانَتْ قِيمَةُ الرُّهْنِ أَقْلًا مِنْ ذَلِكَ سَقَطَ مِنَ الدِّينِ بَقْدَرِهَا وَرَجَعَ الْمُؤْتَمِنُ بِالْفَضْلِ  
شے کی قیمت دین سے کم ہو تو اس شے کے بقدر دین راہن کے ذمہ نہ رہے گا اور مرہون باقی دین کی وصولیابی کر لے گا۔

## رہن شدہ چیز کے ضمان کا ذکر

لغات کی وضاحت :- دین : قرض۔ سوا : برابر، یکساں۔ فضل : زیادتی، اضافہ۔

تشریح و توضیح | وہ مضمون الی۔ عند الاحاطہ رہن رکھی ہوئی چیز مضمون ہوا کرتی ہے کہ اگر وہ چیز رہن رکھے ہوئے شخص کے پاس رہتے ہوئے بلا تعدی تلف ہوگئی تو اس پر اس کا نادان و ضمان وہ لازم آئے گا جو دین اور قیمت میں سے کم ہو لہذا قیمت دین کے مساوی ہو نیکی صورت میں تو معاملہ برابر ہو جائے اور

رکھی ہوئی کالجہ دوسرے کے ذمہ باقی نہ رہیگا اور قیمت دین سے زیادہ ہو سکی شکل میں زائد مقدار امانت شمار کی جائیگی کہ اس کے تلف ہونے پر کوئی ضمان لازم نہ ہوگا۔ اور قیمت دین سے کم ہونے پر قیمت کے بقدر دین کے ساقط ہونیکا حکم کیا جائیگا۔ اور باقی ماندہ دین مرتہن راہن سے وصول کر لے گا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک رہن رکھی ہوئی چیز کی حیثیت مرتہن کے پاس امانت کی ہوتی ہے لہذا اس کے تلف ہونے پر دین ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ حدیث شریف "لا یفلق الرهن من رهنه له غنمہ وعلیہ غرمہ" کے معنی یہ مراد لیتے ہیں کہ رہن شدہ چیز مضمون بالدين نہیں ہو کرتی۔ قاضی شریحؒ سارے دین کے ساقط ہونیکا حکم فرماتے ہیں اس سے قطع نظر کہ قیمت مرتہن زیادہ ہو یا کم۔

احناف کا مسئلہ یہ روایت ہے کہ مرتہن جیز تلف ہونیکے بعد جب اس کی قیمت میں اشتباہ ہو جائے اور راہن دمرتہن دونوں کہتے ہوں پتہ نہیں اس کی قیمت کیا تھی تو مرتہن کو اتنے دین کا تاوان دینا چاہئے جتنے کی وہ چیز رہن رکھی گئی تھی۔ یہ ردائے واربطنی میں مرفوعاً اور ابوداؤد میں حضرت عطاءؒ سے مرسلہ مروی ہے۔

علاوہ ازیں روایت میں ہے کہ کسی شخص نے کوئی گھوڑا کسی کے پاس بطور رہن رکھ دیا اور پھر وہ مرتہن کے یہاں رہتے ہوئے مر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتہن سے فرمایا کہ تیرا حق سوخت ہو گیا۔ رہن کے قابل ضمان ہونے پر اجماع صحابہ بھی ہے اگرچہ کیفیت ضمان کے اندر اختلاف صحابہؓ ہے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مضمون بالقیمۃ اور حضرت ابن مسعودؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے دین اور قیمت میں اتل کا ضامن ہونا۔ اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے دین کا ضامن ہونا منقول ہے۔

وَلَا يَجُوزُ رَهْنُ الْمَشَاعِ وَلَا رَهْنُ ثَمَرِهِ عَلَى سَائِرِ النَّخْلِ دُونَ النَّخْلِ وَلَا تَرَاجَعُ فِي الْأَمْْرِضِ  
اور یہ جائز نہیں کہ مشترک چیز رہن رکھی جائے اور نہ بغیر درخت کے درخت پر لگے پھلوں کو رہن رکھنا اور بغیر زمین کے اس میں ہوئی کمبختی  
دُونَ الْأَمْْرِضِ وَلَا يَجُوزُ رَهْنُ النَّخْلِ وَالْأَمْْرِضِ دُونَهُمَا وَلَا يَصِحُّ الرَّهْنُ بِالْأَمَانَاتِ كَالْوَدَائِعِ  
کو رہن رکھنا جائز ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ پھل اور کمبختی کے بغیر صرف درخت و زمین کو رہن رکھنا درست نہ ہوگا مثلاً  
وَالْعَوَامِرِ وَالْمُضَاهَا بِأَبْتٍ وَمَالِ الشَّرِكَةِ  
وہ بیتیں اور عاریتہ کی ہوئی اشیاء اور مضارب و شرکت کا مال۔

لغات کی وضاحت :- مشاع، مشترک، جس کی تقسیم نہ ہوئی ہو۔ ودائع، ودیعت کی جمع، امانات۔ العوامر، عاریتہ کی ہوئی چیزیں۔  
جن اشیاء کا رہن رکھنا درست ہو اور جن کا درست نہیں۔  
تشریح و توضیح :- رهن المشاع الی۔ عند الاحناف مشترک چیز کو رہن رکھنا درست نہیں۔ اس سے قطع نظر کہ مشاع



کارہن کیساتھ اتصال ہو یا یہ بعد میں واقع ہو علاوہ ازیں خواہ اپنے ہی شریک کے پاس چیز رہن رکھی ہو یا کسی اور شخص کے پاس نیز یہ مشاع قابل تقسیم ہو یا نہ ہو۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مشاع رہن اشیاء میں درست ہے حتیٰ کہ بیع درست ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ ودلول کے دلائل دراصل رہن کے حکم پر مبنی و منحصر ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک حکم رہن یہ قرار دیا گیا کہ رہن رکھی ہوئی چیز برائے بیع معین ہو اگر کئی ہے یعنی اگر رہن رکھنے والا دین کی ادائیگی نہ کر سکتا ہو تو مزین رہن رکھی ہوئی چیز بیع کر لینے حق کی وصولیابی کر لیتا اور یہ بات عیاں ہے کہ مشاع چیز بھی معین ہے اور اسے بیچنا ممکن ہے لہذا مشاع چیز بھی حکم رہن کے لائق ہوئی۔ پس اس عقد کو درست قرار دیں گے۔ غدا الاحات حکم رہن یہ قرار دیا گیا کہ اس کے ذریعہ مزین کو یہ استیفاء حق فراہم ہوتا ہے اور مشترک چیز میں یہ استیفاء کا ثابت ہونا مقصور نہیں ہو سکتا کیونکہ ثبوت یہ کہ جہاں تک تعلق ہے وہ معین چیز میں ہوا کرتا ہے اور مشترک چیز میں معین نہیں۔ لہذا یہ استیفاء بغیر رہن رکھی ہوئی چیز میں ہو گا اور اس کے باعث رہن کا حکم فوت ہو جائیگا۔ اس واسطے مشاع و مشترک رہن کے جائز ہونے کی کوئی شکل ممکن نہیں۔

فائدہ ضروریہ:- مشاع رہن کو بعض حضرات باطل اور بعض فاسد قرار دیتے ہیں مگر درست قول کے مطابق رہن مشاع فاسد ہے۔ اور قابض ہو جلے یا مر رہن کے اور اس کے ضمان کا وجوب ہو گا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ رہن منعقد ہونے کے واسطے اس کا مال ہونا شرط قرار دیا گیا۔ نیز یہ کہ اس کے مقابل بھی مال ہی مضمون ہو۔ اس شرط کے پلے جلنے پر رہن صحیح کا انعقاد ہو گا ورنہ رہن فاسد کا انعقاد ہو گا اور جس جگہ رہن سرے سے مال ہی نہ ہو۔ مثال کے طور پر آزاد شخص یا شریک یا اس کے بالمقابل مضمون مال نہ ہو تو اس صورت میں اس رہن کا سرے سے انعقاد ہی نہ ہو گا۔ اسی کو باطل کہا جاتا ہے۔ ولا یصحم اللہون إلّا۔ رہن امانات اور مال شرکت، مال مضاربت اور عاریت کے عوض رکھنا درست نہیں۔ اس واسطے کہ رہن کا سبب مر رہن کے واسطے یہ استیفاء کا حصول ہے اور رہن پر قابض ہو جلنے پر ضمان کا لازم ہو گا اور ضمان ثابت کا وجود ناگزیر ہے تاکہ مضمون پر قابض ہو کر استیفاء دین ممکن ہو اور امانت کے قبضہ کے اندر ضمان لازم نہیں تا پس اس کے عوض رکھنا درست نہ ہو گا۔

وَيَصِحُّ الرَّهْنُ بِرَأْسِ مَالٍ السَّلَامَةِ وَثَمَنِ الصَّوْفِ وَالْمُسْلَمِ فِيهِ فَإِنْ هَلَكَ فِي مَجْلِسِ الْعَقْدِ ثُمَّ  
 ۱۔ درست ہے رہن سلم کے رأس المال اور ثمن صوف اور مسلم فیہ کے عوض میں۔ لہذا اگر مجلس عقد ہی میں فوت ہو جائے تو عقد  
 الصَّوْفِ وَالسَّلَامَةِ وَصَبَاءِ الْمُرْتَهِنِ مُسْتَوْفِيًا لِحَقِّهَا حُكْمًا وَإِذَا اتَّفَقَا عَلَى وَضْعِ الرُّهْنِ عَلَى يَدِ  
 مَرْتٍ دَلَمَ مَكْنُ خَمَارٍ هُوَ الرَّهْنُ بِاعتبار حکم اپنے حق کو وصول کرنا والا قرار دیا جائیگا اور جب کسی عادل کے پاس رہن رکھنے پر دونوں کا اتفاق  
 عَدْلٍ جَاءَ وَلَيْسَ لِلْمُرْتَهِنِ وَلَا لِلرَّاهِنِ أَخْذٌ أَوْ مَرٌّ يَدًا فَإِنْ هَلَكَ فِي يَدِهِ هَلَكَ مِنْ  
 ہو جائے تو درست ہے اور مر رہن اور راہن کو اس سے لینے کا استحقاق نہ ہو گا لہذا اگر اس کے پاس رہتے ہوئے چیز ہلاک ہو گئی تو  
 ضَمَانُ الْمُرْتَهِنِ وَيَجُوزُ رَهْنُ الدَّاهِمِ وَالذَّانِي وَالْمَكِيلِ وَالْمَوْزُونِ فَإِنْ رُهِنَتْ  
 یہ ضمان مر رہن سے ہلاک شمار ہوگی اور مر رہن اور دیناروں اور میل کیما یزالی چیزوں اور وزن کر خزانہ اشیاء کو مر رہن رکھنا درست ہے لہذا اگر

بِحُسْنِهِمَا وَهَلَكَتْ هَلَكْتُ بِمِثْلِهِمَا مِنَ الدِّينِ وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي الْمَجُودَةِ وَالصَّبَاغَةِ -  
کوئی شے اپنی جنس کے بدلہ نہیں رکھتی اور پھر مالک ہوگئی تو دین سے اتنا ہی فوت دم کہ ہو جائیگا اگرچہ عمدہ اور گھٹیا ہونے میں فرق ہی ہو۔

## تشریح و توضیح

وَصَحَّحَ الرَّوْهَنُ الْإِمَامُ: عَنِ الْأَخَانِ فِيهِ دَرَسَتْ بِهٖ كَمْ مَثْنٍ صَرَفَ بَعْضُ مُسْلِمِيهِ أَدْرَسَ لَمْ كَرَأْسِ الْمَالِ  
کے عوض رہن رکھا جائے۔ حضرت امام زفرؒ اور ائمہ ثلاثہؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ انکے نزدیک  
حکم رہن حق کا استیفاء ہے اور ان اشیاء کے عوض رہن رکھنے میں استبدال ہوگا استیفاء نہیں۔ عند الاخوان اسے استبدال  
نہیں کہا جائیگا بلکہ درحقیقت یہ استیفاء ہے اس لئے کہ بسبب مالیت مجانت پائی جاتی ہے اور اندرون رہن حق کا استیفاء  
لمجاظر مالیت ہی ہوا کرتا ہے۔

وَإِذَا اتَّفَقَا عَلَى وَضْعِ الرَّوْهَنِ الْإِمَامُ: كَسَى قَابِلِ اعْتِمَادِ شَخْصٍ كَيْفَ بِاسِ رَهْنٍ أَوْ مَرْتَنٍ كَوْنِي شَيْءٍ رَهْنٍ رَكْهَدِيں تَوِيهِ دَرَسَتْ  
ہوگا اور اب ان دونوں میں سے کسی ایک کو یہ حق نہ ہوگا کہ اس سے مرہونہ شے لئے اس لئے کہ مرہونہ شے کے ساتھ دونوں  
کے حق کا تعلق ہے۔ راہن کا حق یہ ہے کہ اس شے کی حفاظت ہو اور بطور امانت اس کے پاس رہے اور مرتن کا حق دین  
کا استیفاء ہے تو ایک کو دوسرے کے حق کے باطل کرنا حق نہ ہوگا۔ امام زفرؒ اور ابن ابی لیلیٰ اس رہن کو ہی درست قرار  
نہیں دیتے اس لئے کہ قابلِ اعتماد شخص کا قابض ہونا گویا خود مالک ہی کا قابض ہونا ہے اسی بناء پر وہ بیع بلاکے  
ہونے پر بروقت استحقاق مالک سے رجوع کرتا ہے تو قابض ہونا کالعدم ہو گیا پس اس رہن کو صحیح قرار نہ دیں گے۔  
عند الاخوان بحق حفاظت تو قابلِ اعتماد شخص کا قابض ہونا مالک ہی کا قابض ہونا ہے مگر بحق مالیت اس کا قابض ہونا  
گویا مرتن کا قابض ہونا ہے۔

وَيُجَوِّزُ الْإِمَامُ: أَلَّا كَوْنِي شَخْصٍ سَوْنِي جَانْدِي كَوْنِي رَهْنٍ رَكْهِي يَكِيلُ أَوْ دَرَزْنِي كِيلَانِي وَالِي أَسْيَارِ رَهْنٍ رَكْهِي تَوِيهِ دَرَسَتْ بِهٖ اس  
لئے کہ ان اشیاء سے دین دیا جاسکتا ہے اور وہ اس طرح استیفاء دین کا محل شمار ہوتی ہیں اگر ان کو انھیں کی جنس کے  
بدلہ میں رکھا جائے اور پھر مرہونہ شے تلف ہو جائے تو وہ دین مثل کے مقابلہ میں تلف شدہ قرار دیا جائیگا اور اس کے اندر  
مرہونہ شے کا عمدہ اور گھٹیا ہونا معتبر نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ربوی مالوں میں مقابلہ کی وقت جنس کا وضع عمدگی ساقط  
الاعتبار قرار دیا جاتا ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قیمت کے ساتھ ضمان لازم آئے گا۔  
تفصیل اس صورت کی یہ ہوگی کہ مرہونہ شے اور دین اگر متحد الجنس ہوں تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تادان یا مثل  
لمجاظر کیل اور وزن ہوگا۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اعتبار کیل اور وزن نہ ہوگا بلکہ مرہونہ شے  
کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر دس درہم کے بدلہ دس درہم کی مقدار چاندی بطور رہن رکھے اور پھر وہ مرتن کے  
پاس سے تلف ہو جائے تو اس صورت میں اگر قیمت چاندی بھی دس درہم ہو تو متفقہ طور پر دین ساقط قرار دیا جائے  
گا اور دس درہم سے کم ہونے پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تو دین ساقط ہو جائے گا مگر امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے  
ز نزدیک مرتن کے ادپر خلاف جنس سے اس کی قیمت کے ضمان کے لازم ہونیکا حکم ہوگا۔

وَمَنْ كَانَ لَهُ دَيْنٌ عَلَى غَيْرِهِ فَأَخَذَ مِنْهُ مِثْلَ دَيْنِهِ فَأَنْفَقَهُ شَرَعًا لَكُمْ أَنْتُمْ كَأَنْ زَوْفًا فَلَا شَيْءَ  
اور وہ شخص جس کا دین کسی اور پر ہوا اور وہ اس سے اپنے دین کے مساوی لیکر دین کر ڈالے اس کے بعد روپے کھوٹے ہو کر پتہ چلے  
لے اُتے ابی حنیفہؒ قَالَ ابُو یُسُفَّ وَحَمْدٌ رَحِمَهُمَا اللّٰهُ يَدُ مِثْلَ الزَّيْفِ وَيَرْجِعُ مِثْلُ  
تو امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کی واسطے کچھ نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ روپے کھوٹے روپے لوٹائے اور کھرے واپس لینے کے لئے  
الْجِيَادُ وَمَنْ رَهَنَ عَبْدًا بِنِ بَالْفِ فَقَضَى حَقَّهُ أَحَدُهُمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَقْبَضَهُ حَتَّى يُوَدَّى  
فرماتے ہیں اور جو شخص دو غلام ہزار میں رہن رکھے پھر ایک کے حصہ کی ادائیگی کر دے تو تاد تئیکہ وہ باقی دین کی ادائیگی نہ کر دے اس  
باقی الدین فاذا وكل الراهن الموثق او العدل او غيرهما في بيع الرهن عند حلول الدين  
غلام پر قابض نہیں ہو سکتا اگر راہن مرتن کو وکیل بنا دے یا کسی عادل شخص یا ان کے سوا کسی کو مرنہ نہ فروخت کر نیک مدت گزر جائے پھر  
فالوكالمة جائزة فان شربط الوكالمة في عقد الرهن فليس للراهن عزلها فان عزلها  
تو یہ وکیل بنا نا درست ہوگا اور اگر ان دونوں عقیدہ بن شرط کالت کر لی جائے تو راہن کو یہ حق نہیں کہ وکیل کو کالت سے ہٹا دے اور وہ معزل ہی  
لم يعزل وان مات الراهن لم يعزل ايضا وللمرتهن ان يطالب الراهن بدائنه  
کرے تو وکیل کالت سے نہ ہٹے اور اگر راہن کا انتقال ہو جائے تب بھی وہ وکیل معزل نہ ہوگا اور مرتن کو راہن سے اپنے دین کے مطالبہ کا حق ہوگا  
ويجسد وان كان الرهن في يد فليس عليه ان يمكنه من بيعها حتى يقبض الدين  
اور وہ اس کو قید میں ڈال سکتا ہے اور اگر مرتن اس کے ہاتھ میں ہو تو اسے فروخت نہ کرنے دے حتیٰ کہ دین کی وصولیابی اسکی قیمت سے کر لے پھر دین  
بمنها فاذا قضاه الدين قيل له سلم الرهن اليها -  
کی ادائیگی کے بعد اس سے مرنہ نہ چیز اس کے سپرد کرنے کے واسطے کہا جائے گا۔

## تشریح و توضیح

وان كان له دين الخ۔ کسی شخص کا کسی شخص کے ذمہ کچھ دین ہو اور وہ دین کی وصولیابی کے  
بعد اسے خراج کر دے اس کے بعد پتہ چلے کہ جس کے کی وصولیابی بطور دین کی تھی وہ تو کھوٹا تھا تو امام  
ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے واسطے کچھ اور نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ وہ کھوٹے مسکے کے ذریعہ کھرے کا نفع حاصل کر چکا۔  
امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اسی طرح کے کھوٹے مسکے کو لوٹا کر کھرہ اس کے لینا درست ہے اور اگر قابض ہوئے کی بوقت  
پتہ چلنے کے باوجود وہ نہ لوٹائے تو بالا جماع سب کے نزدیک اسے لوٹانے کا حق نہ ہوگا۔  
ومن رهن عبدین الخ کوئی شخص دو غلاموں کو ہزار کے بدلہ بطور رہن رکھے اس کے بعد ایک کے حصہ کے دین کی ادائیگی  
کر دے تو تاد تئیکہ سارے دین کی ادائیگی نہ کر دے اس وقت تک اسے غلام کو واپس لینے کا حق نہ ہوگا اس لئے کہ یہ دونوں  
غلام سارے دین کے بدلہ محبوس ہیں۔ اور اگر ہر ایک کے حصہ کی تعیین پانچ پانچ سو سے کر دی ہو تب بھی باعتبار  
مستوط یہی حکم برقرار رہے گا۔  
فاذا وكل الراهن کو کیونکہ مرنہ نہ چیز پر ملکیت حاصل ہے اس واسطے اسے حق ہے کہ جس کو چاہے وکیل مقرر کر دے







وان اعتق الہ۔ اگر کوئی راہن بلا اجازت مرتہن عہد مرہون کو حلفہ غلامی سے آزاد کر دے تو آزادی کا نفاذ ہو جائیگا۔ حضرت امام شافعی سے اس بارے میں تین قول نقل کئے گئے ہیں دا، علی الاطلاق عدم نفاذ ۲، علی الاطلاق نفاذ ۳، راہن کے مالدار ہونے کی صورت میں نفاذ اور مفلس ہونے کی شکل میں عدم نفاذ۔ حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ عند الاحتمال مطلقاً اس کا نفاذ ہوگا اس لئے کہ عقد رهن کی وجہ سے ملک رقبہ زائل نہیں ہوتا یہی تو آزادی کے نفاذ میں رکاوٹ بھی نہ بنے گا۔ اب راہن کے مالدار اور دین کی فوری ادائیگی ہونے کی صورت میں دین اور رهن کا مطالبہ کیا جائیگا۔ اور دین کے توجہ سے راہن غلام کی قیمت وصول کر کے غلام کی جگہ بطور رهن رکھ لینگے اور راہن کے مفلس ہونے کی صورت میں غلام اقل دین اور اقل قیمت کے لئے رهن کی ادائیگی کرے گا۔ اس لئے کہ دین کا تعلق اس کے رقبہ سے ہو گیا تھا اور اس کے آزاد ہو جانے کی باعث رهن سے ضمان پورا کرنا دشوار ہو گیا اس واسطے غلام کے لئے رهن کی ادائیگی اور کیونکہ وہ بحالت اضطراب ادائیگی دین کر رہا ہے لہذا وہ اگر وہ مقدار آقا سے وصول کرے گا۔

وَجَنَایَةُ الرَّاهِنِ عَلَى الرَّهْنِ مَضْمُونَةٌ وَجَنَایَةُ الْمُرْتَهِنِ عَلَيْهِ تَسْتَقْطُ مِنَ الدِّينِ بَقْدَرِهَا  
اور رهن پر راہن کی جنایت ضمان کا سبب ہے۔ اور رهن پر مرتہن کی جنایت سے بقدر جنایت دین ساقط ہو جاتا ہے۔  
وَجَنَایَةُ الرَّهْنِ عَلَى الرَّاهِنِ وَعَلَى الْمُرْتَهِنِ وَعَلَى مَا لَهُمَا هَذَا وَأَجْرُهُ الْبَيْتُ الَّذِي  
اور جنایت رهن پر راہن و مرتہن اور ان کے مال پر ساقط الاعتبار قرار دیا جائے گی۔ اور اس مکان کی اجرت جس میں خلافت  
يُحْفَظُ فِيهِ الرَّهْنُ عَلَى الْمُرْتَهِنِ وَأَجْرُهُ الرَّاهِنِ عَلَى الرَّاهِنِ وَنَفَقَتُهُ الرَّهْنِ عَلَى الرَّاهِنِ۔  
رهن کی جارہی ہو بذمہ مرتہن ہوگی۔ اور جر داسے کی اجرت اور نفقہ رهن بذمہ راہن ہوگا۔

مرہونہ شئی میں نقصان پیدا کرنے اور دوسرے کو ذمہ مرہونہ کی جنایت  
کے بجائے کا ذکر

تشریح و توضیح

وَجَنَایَةُ الرَّاهِنِ الہ۔ مرہون کے اوپر مرتہن اور راہن دونوں کی جنایت کا ضمان لازم آئیگا۔ یعنی مثال کے طور پر اگر راہن رهن رکھے ہوئے غلام کو مار ڈالے یا اس کے کسی عضو کو تلف کر دے تو اس صورت میں راہن پر ضمان کا وجوب ہوگا اس لئے کہ اس میں مرتہن کے محترم حق کا لزوم ہے اور اس کی ملکیت کا تعلق مالیت سے ہے پس حق ضمان کی حیثیت اجنبی کی سی ہوگی۔ ایسے ہی اگر مرتہن مرہون کے ساتھ کوئی جنایت کرے تو اس کے اوپر بھی تاوان کا لزوم ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ملک غیر تلف کرنے کا مرتکب ہوگا۔ اب یہ دیکھا جائیگا کہ اس نے کس قدر جنایت کا ارتکاب کیا۔ جنایت کے مطابق دین کے ساقط ہونے کا حکم کیا جائیگا۔

اور اگر مرہون غلام نے مرتہن یا راہن یا ان میں سے کسی کے مال پر جنابت کا ارتکاب کیا تو اس کی جنابت کو ساقط الاعتبار قرار دیا جائے گا اور کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا مفتی بہ قول ہی ہے مگر شرط یہ ہے کہ یہ جنابت سبب قصاص نہ بن رہی ہو۔ جنابت واجب القصاص ہونی کی صورت میں قصاص لینے کا حکم ہوگا۔

واجبة البیت الخ۔ جو گھر مرہون نہ شے کی حفاظت کی خاطر ہو اس کی اجرت مرتہن کے ذمہ ہوگی۔ اس لئے کہ رہن کا جہاں تک تعلق ہے وہ ضمان مرتہن ہی میں ہے اور مرہون کے چر داسے کا معاوضہ اور کھلے پینے کے خرچ کا ذمہ دار راہن ہوگا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ اس کا منافع اس کے لئے ہے اور اس کا نفقہ و کپڑا اس پر ہے۔ اس سلسلہ میں ضابطہ کلیہ دراصل یہ ہے کہ جس خرچ کی ضرورت کا تعلق مرہون چیز کی مصلحت سے ہو وہ تو بذمہ راہن ہے۔ مثال کے طور پر نفقہ و کپڑا اور چر داسے کا معاوضہ وغیرہ۔ اور ایسا خرچ جس کا تعلق مرہون شے کے تحفظ یا راہن تک مرہون کو تو ملنے سے ہو اس کا ذمہ دار مرتہن ہوگا۔ مثلاً اس مکان کی اجرت جو مرہون کی حفاظت کی خاطر لیا گیا ہو اور نگہداشت کرنے والے کا معاوضہ وغیرہ۔

وَنَمَّا وَكَالْراهِنِ فَيَكُونُ النِّمَاءُ رَهْنًا مَعَ الْأَصْلِ فَإِنْ هَلَكَ النِّمَاءُ هَلَكَ بِغَيْرِ شَيْءٍ وَإِنْ هَلَكَ  
اور رہن میں اضافہ کا مالک راہن ہے اور یہ اضافہ مع اصل رہن رہے گا۔ اگر یہ اضافہ ہلاک ہو جائے تو اس ہلاکت سے کچھ واجب ہوگا اور  
الْأَصْلُ وَلَبَقِيَ النِّمَاءُ بِفَتْكُمَا الرَّاهِنِ مَحْصَبَتِهِ وَيَقْسَمُ الدِّينُ عَلَى قِيَمَةِ الرَّهْنِ يَوْمَ الْقَبْضِ  
اگر اصل ہلاک ہو کر اضافہ باقی رہے تو راہن اسے اس کا حصہ دیکر چھوڑا لے اور دین بانٹا جائیگا۔ قابض ہونے والے دن کی قیمت  
وَعَلَى قِيَمَةِ النِّمَاءِ يَوْمَ الْفَكَاتِ فَمَّا أَصَابَ الْأَصْلَ سَقَطَ مِنَ الدِّينِ بِقَدَرِهِ وَكَأَصَابِ  
رہن اور چھڑا لے والے دن کی اضافہ کی قیمت پر پھر اصل کے مقابل میں آنی والی مقدار دین سے ساقط قرار دی جائیگی اور اضافہ کے مقابل  
النِّمَاءُ افْتَكَمَا الرَّاهِنُ بِهَا وَيَجُوزُ الزِّيَادَةُ فِي الرَّهْنِ وَلَا يَجُوزُ الزِّيَادَةُ فِي الدِّينِ عِنْدَ  
میں آنی والی مقدار کی راہن ادائیگی کر کے اسے چھڑا لے گا اور اندرون رہن اضافہ درست ہو اور دین میں اضافہ درست نہیں۔ ۱۸۱ البوصیفۃ  
ابی حنیفہ و محمد بن رحمہما اللہ وَلَا يَصِيرُ الرَّهْنُ رَهْنًا بَهِمَا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ هُوَ جَائِزٌ -  
اور امام محمدؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور رہن ان دونوں کے بدلہ میں نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ جائز کہتے ہیں۔

## مرہون چیز میں اضافہ کے احکام

### تشریح و توضیح

وَإِنْ هَلَكَ الْأَصْلُ الخ۔ اگر مرہون چیز جو کہ اصل تھی تلف ہو جائے اور اضافہ باقی رہ جائے تو اسے حصہ دین کی مقدار چھوڑا لے گا حکم ہوگا اس واسطے کہ وہ اب تابع ہونے کے بجائے اصل مقصود بن گئی اور تابع کے مقصود بن جانے کی شکل میں قیمت اس کے مقابل آجایا کرتی ہے۔ چھوڑا کی صورت یہ ٹھہرے گی کہ اصل کے اندر تو قابض ہونے کے دن جو قیمت رہی ہو اس کا اور اضافہ میں چھوڑا لے

کے دن جو قیمت رہی ہو اس کا اعتبار کیا جائیگا۔ مثال کے طور پر عروے ایک گلے آٹھ روپے میں رہن رکھ دی اور اس کی قیمت قابض ہونے کے دن نو روپے تھی، پھر اس کے بچہ ہو گیا جو پھڑانے کے دن کی قیمت کے اعتبار سے پانچ روپے کا تھا تو دونوں کی مجموعی قیمت چودہ روپے ہو گئی پھر یہ ہوا کہ گلے مر گئی اور بچہ زندہ رہا تو دونوں کی قیمت کو تین ثلث پر تقسیم کریں گے تو دین کے دو ثلث تو ساقط قرار دیئے جائیں گے اور ایک ثلث راہن مرہن کو دیکر بچہ لے لے گا۔

وَتَجْعَلُهَا زِيَادَةً لِّآلِهِ كُتُبًا رَّاهِنًا مِثْلًا اِيك كُتُبًا بَيْس رُوپے ميں رهن ركھے بھروہ ايك دوسر كُتُب بطور رهن ركھ دے تو اس اضافہ كو درست قرار ديں گے اور اب يہ دونوں كُتُرے بيس رُوپے ميں بطور رهن رھيں گے۔ اور اگر كُتُرًا بيس رُوپے ميں رهن ركھا ہوا ہو اور بھرا ہن مرتن سے دس رُوپے ليكنے كے بعد اسي كُتُرے كو تيس ميں رهن ركھ دے تو امام ابو حنيفہ دامام محمدؒ كے نزدك يہ درست نہ ہوگا۔ امام ابو يوسفؒ اسے بھي درست قرار ديتے ہيں اس ليك رهن كے سلسلہ ميں يہ دين اس طرح كلے جس طرح ك بيج كے باب ميں ثمن۔ اور رهن ثمن كي مانند ہو اگر تلے تو جس طريقے سے بيج كے باب ميں ثمن اور بيع دونوں كے اندر اضافہ درست ہے اسي طريقے سے اس جگہ بھي درست ہوگا۔ حضرت امام زفرؒ اور حضرت امام شافعيؒ اس اضافہ ہی كو درست قرار نہيں ديتے خواہ يہ اضافہ دين ميں ہو يا رهن ميں۔ اس ليك بذرعيہ مشاع ہونا لازم آتا ہے جس سے رهن فاسد ہو جاتا ہے۔ امام ابو حنيفہؒ و امام محمدؒ كے يہاں كلی ضابطہ يہ ہے ك اضافہ كالحاق عقد كے ساتھ اس صورت ميں ہو سكتا ہے جبكہ وہ ثمن كے اندر ہو يا بيع ميں اور دين ان دونوں سے الگ ہے۔ لہذا اضافہ دين كے اندر صحيح قرار نہ ديں گے۔

وَإِذَا رَهْنٌ عَيْنًا وَاحِدَةً عِنْدَ رَجُلَيْنِ بَدَّ يَنْ إِلَيْكَ وَاحِدًا مِنْهُمَا جَانِزًا وَجَمِيعَهَا رَهْنٌ عِنْدَ كُلِّ  
أُورَاقٍ أَيْ هِيَ شَيْءٌ دَوَّادِيَمِیوں کے پاس مَرہون ہوا ان دونوں میں سے ہر ایک کے دین کے بدل میں تو یہ درست ہے اور دہوری شے ان دونوں  
وَاحِدًا مِنْهُمَا وَالمُضْمَنُونَ عَلٰی كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَصَّةٌ دینہ منہا فَاَنْ قَضٰی اَحَدُهَا دینہ کا ن  
میں سے ہر ایک کے پاس مَرہون رہے گی اور ان میں سے ہر ایک پر ضمان بقدر حصہ دین ہو گا پس اگر ان میں سے ایک کے قرض کی ادائیگی  
کُفِّرَ اَرَهْنًا فِیْهِ الْاُخْرٰی حَتّٰی یَسْتَوْفٰی دینہ وَاَمِنْ بَاعَ عَبْدًا عَلٰی اَنْ یَّرَهْنَهُ الْمَشْتَرٰی  
کدے تو دہوری شے دوسرے کے پاس مَرہون ہوگی حتیٰ کہ وہ اپنے دین کی وصولیائی کر لے اور جو شخص غلام اس شرط کے ساتھ فروخت کرے  
بِالْغَنِّ شَيْئًا بَعِیْنِهَا کَاَمْتَنَ الْمَشْتَرٰی مِنْ تَسْلِیْمِ الرَّهْنِ لَمْ یُجْبَرْ عَلَیْهِ وَكَانَ الْبَائِثُ بِالْخِیَا بَرَا  
کہ خریدار بعض کوئی مخصوص شے بطور رہن رکھے گا پھر خریدار بطور رہن رکھنے سے باز رہے تو اسے مجبور نہیں کیا جائیگا اور فروخت کرنے والے کو یہ حق  
اِنْ شَاءَ رَضٰی بِتَرَاثِ الرَّهْنِ وَاِنْ شَاءَ فَسَخَّ الْبَیْعَ اِلَّا اَنْ یَدَّ فَعَمَ الْمَشْتَرٰی الثَّمَنَ حَا لَا اَوْ  
ہو گا کہ خواہ رہن کے ترک پر رضامند ہو اور خواہ بیع ختم کر دے لیکن یہ کہ خریدار فوری طور پر قیمت دے یا قیمت رہن دے تو بطور رہن  
یَدَّ فَعَمَ قِیْمَةَ الرَّهْنِ فِیْکُوْنُ رَهْنًا  
قیمت شمار ہوگی ۔



## رہن سے متعلق متفرق مسئلے

## تشریح و توضیح

وَإِذَا رَهِنٌ الْخِصْمُ بِرَدِّهِمْ كَأَقْرَضَ هُوَ أَرَدَهُ اس کے بدلہ کوئی شے دونوں کے پاس بطور رہن رکھ دے تو یہ رہن رکھنا درست ہوگا اور وہ شے دونوں کے پاس کامل طور پر رہن رکھی ہوئی شمار ہوگی۔ اس لئے کہ رہن ایک صفحہ سے کامل عین کی جانب مضامین ہے اور اس کے شیوع نہیں۔ اور سبب رہن جس بالذین ہے جسکے حصے نہیں ہو سکتے اس واسطے وہ شے دونوں ہی کے پاس مجبوس قرار دی جائیگی۔ اب اگر وہ شے ہلاک ہو گئی تو دونوں مرتہنوں میں سے ہر ایک پر حصہ دین کی مقدار کے اعتبار سے اس کا ضمان لازم آئیگا اور اگر رہن دونوں میں سے ایک مرتہن کے دین کی ادائیگی کر دے تو رہن رکھی ہوئی چیز کامل طور پر دوسرے شخص کے پاس رہن قرار دی جائے گی حتیٰ کہ وہ اس کے دین کی ادائیگی کر دے۔

وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا أَوْ كَوْنِي شَخْصًا أَيْ غَلَامًا اس شرط کے ساتھ بیچے کہ خریدار بعد از عین من کوئی معین شے رکھے گا تو از روئے قیاس یہ بیع صفحہ در صفحہ کے باعث ممنوع مگر استثناء درست ہوگی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اس شرط کو مناسب عقد قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ عقد رہن کی بھی حیثیت عقد کفالہ کی مانند استیثاق کی ہو کر رہن ہے البتہ اگر خریدار نے وہ شے رہن نہ رکھی ہو تو امام زعفران کے نزدیک اسے وعدہ پورا کرنے پر مجبور کریں گے اس لئے کہ اندرون عقد بیع شرط رہن لگائی ہو تو وہ بھی بیع کے دوسرے حقوق کی طرح ایک حق بن جاتا ہے اس واسطے اس کی تکمیل لازم ہوگی۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اسے مجبور نہیں کیا جائیگا۔ کیونکہ راہن کی جانب سے رہن عقد متبرع کے درجہ میں ہو کر رہا ہے اور تبرعات کے اندر جبر نہیں کیا جاتا البتہ بشکل عدم وفا فروخت کنندہ کو بیع کے فسخ کا حق حاصل ہوگا اس لئے کہ اس کی رضا ذکر کردہ شرط کے ساتھ تھی اور عدم وجود شرط کی شکل میں اس کی رضا کامل نہیں ہوئی پس اسے بیع فسخ کر نیکاح حاصل ہوگا البتہ اگر خریدار نے نقد من و دید یا مشروط رہن کی قیمت بطور رہن رکھے تو اس شکل میں بیع فسخ کر نیکاح حاصل نہ ہوگا۔

وَالْمُرْتَهِنُ أَنْ يَحْفَظَ الرَّهْنَ بِنَفْسِهِ وَنَاقِبَتِهِ وَوَلَدِهِ وَخَادِمِهِ الَّذِي فِي عِيَالِهِ وَأَنْ يَحْفَظَهُ  
اور مرتہن رہن کا خود تحفظ کرے یا اپنی اہلیہ اور اولاد اور اس ملازم کے ذریعہ کرے جو اس کے عیال میں شامل ہو۔  
بِغَيْرِ مَنْ هُوَ فِي عِيَالِهِ أَوْ أَوْدَعَهُ خِيَمَةٍ وَإِذَا نَعَدَى الْمُرْتَهِنُ فِي الرَّهْنِ ضَمَنًا ضَمَانُ الْغَضَبِ  
اگر وہ اس سے نگہداشت کرے جو نہ اس کے عیال میں ہو یا کسی دوسرے کے پاس امانت رکھ دے تو ضمان لازم آئیگا اور جب مرتہن اندرون  
بجملہ قیمتہ وَإِذَا أَعَاكَ الْمُرْتَهِنُ الرَّهْنَ لِلرَّاهِنِ فَقَبْضُهُ خَرَجَ مِنْ ضَمَانِ الْمُرْتَهِنِ فَإِنْ  
رہن قدری کا مرتب ہو تو اس پر غصب کی مانند عین کامل قیمت کا ضمان لازم آئیگا اور اگر راہن مرتہن چیز مرتہن کو بطور عاریت دیدار وہ قابل ہوگا  
هَلَكَ فِي يَدِ الرَّاهِنِ هَلَكٌ بغير شئٍ وَالْمُرْتَهِنُ أَنْ يَسْتَرْجِعَهُ إِلَى يَدِهِ فَإِذَا أَخَذَهُ  
تو ضمان مرتہن سے خارج ہوگی لہذا اگر وہ راہن کے پاس تلف ہوگی تو کچھ واجب ہوئے بغیر تلف ہوگی اور مرتہن کو اسے واپس لینے کا حق ہے جب وہ



عَادَ الضَّمانُ عَلَیْہَا وَ اِذَا مَاتَ الرَّاهِنُ بَاعَ وَصِیُّہُ الرِّهْنِ وَ قَضَى الدِّینَ فَاِنْ لَمْ یَلِکْ واپس لے لیا تو ضمان اسی پر پلٹ آئیگا اور جب راہن کا انتقال ہو جائے تو اس کا وصی بہن فرخت کے اس کا قرض ادا کر دے اور اس کا لہ؛ وَ صِیٌّ نَصَبَ الْقَاضِیَ لَہَا وَ وَصِیًّا وَ امْرَأًا یَبْتَغِیہَا ۔ کوئی وصی نہ ہوئے پرتقاضی اس کا کوئی وصی مقرر کر کے اسے فرخت کر لیا مگر کرے۔

## تشریح و توضیح

وَالْمُتَرْتَمِنُ الخ مرہن کو چاہئے کہ یا تو بنفسہ رہن رکھی ہوئی چیز کی حفاظت کرے یا بالہبہ، اولاد اور اپنے ایسے خادم کے ذریعہ حفاظت کرائے جس کا اسی سے تعلق ہو اور اس کے خیال کے ذمہ میں آتا ہو۔ اگر وہ ان لوگوں کے علاوہ کسی دوسرے کے ذریعہ حفاظت کرائے اور پھر وہ چیز تلف ہو جائے یا مرہن رہن رکھی ہوئی چیز امانت کے طور پر کسی کو دیدے تو اس پر قیمت کا ضمان لازم آئیگا اسلئے کہ امانت اور حفاظت دونوں میں لوگوں کا معاملہ الگ الگ ہوا کرتا ہے اور مالک کی جانب سے اس کی اجازت حاصل نہیں تو اوپر ذکر کردہ لوگوں کے علاوہ کسی دوسرے کے سپرد کرنا ایک قسم کی تعدی ہے۔ پس مرہن پر ضمان لازم آئیگا۔

وَ اِذَا عَلَا عَلَى الْإِسْجَا جَلَدٌ یَا شَکَالَہُ نَہْوَ کہ اس مسئلہ کے باریکین و جنایۃ المرہن علی الرہن تسقطان الدین بقدر عھا " میں آچکا۔ وجہ یہ ہے کہ پچھلے قول کے اندر اطراف کی جنایت مقصود ہے اور اس جگہ مراد جنایت علی النفس ہے۔ لہذا یہ مسئلہ مکرر نہیں۔

وَ اِذَا عَادَ الخ اگر ایسا ہو کہ مرہن مرہونہ چیز راہن کو عاریۃ دے تو اس صورت میں وہ ضمان مرہن سے نکل جائے گی۔ اس لئے کہ ید رہن ضمان کا سبب ہے اور ید عاریت غیر موجب ضمان ہوتا ہے۔ اگر بعد ازاں عارہ مرہن پر ضمان کا وجوب ہو تو اس طرح ید رہن اور ید عاریت دونوں کو اکٹھے کر لیا جائے گا کہ ان دونوں کے درمیان منافات ہوتی ہے لہذا اگر وہ چیز راہن کے پاس رہتے ہوئے تلف ہوئی تو بلا عوض تلف ہوگی یعنی اس کی وجہ سے مرہن کے کچھ بھی دین ساقط ہونیکا حکم نہ ہوگا اس لئے کہ وہ قبضہ برقرار نہ رہا جو ضمان کا سبب تھا اور اگر مرہن نے پھر مرہونہ چیز لوٹا کر لی اور قاضی ہو گیا تو عقد رہن برقرار رہنے کے باعث مرہن پر پھر ضمان آئے گا۔

## کتاب الحجر

لقرنات قوی سے باز رکھنے کا بیان

الْاَسْبَابُ الْمُوجِبَةُ لِلْحَجَرِ ثَلَاثَةٌ الصَّغَرُ وَالرَّقْ وَالْجَنُونُ وَلَا یُجِزُّ تَصَرُّفُ الصَّغِيرِ الْاَبَاذِنْ مگر کے وجوب کے اسباب تین ہیں۔ کم عمری اور غلامی اور پاگل پن ۔ اور بچہ کا قرض جائز نہیں مگر باجائز نہ ہو کہ وہ بچہ یا صغیر تصرف العبد الا باذن سیدہ وَلَا یُجِزُّ تَصَرُّفُ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَلٰی عَقْلِهِ بِحَالٍ ۔ ولی اور قرض غلام جائز مگر باجائز آقا اور مغلوب العقل پاگل کا قرض کسی حال میں جائز نہیں ۔

## تشریح و توضیح

کتاب الحجر الہی باعتبار لغت حجر علی الاطلاق روکنے کا نام ہے۔ اسی بنیاد پر حجر عقل کو کہا جاتا ہے۔ اس لئے کہ بذریعہ عقل آدمی قبیح افعال کا مرتکب ہونے سے باز رہتا ہے۔ اور اصطلاحی اعتبار سے حجر

تصرف قوی سے روکنے کا نام ہے فعلی تصرف سے روکنے کا نام نہیں۔ قوی تصرفات جو بذریعہ زبان ہو کرتے ہیں مثلاً خرید و فروخت و ہبہ وغیرہ، فعلی تصرفات جو بذریعہ اعضاء ہو کرتے ہیں مثلاً مال تلف کرنا اور قتل وغیرہ تو اندرون حجر محض قوی تصرف کا نفاذ نہیں ہو کرتا اور بچہ کسی کے مال کو ضائع کر دے تو ضمان کا وجوب ہو گا۔

الاسباب الموجبة الہی۔ حجر کے اسباب کی تعداد تین ہے ۱، کم عمری ۲، غلامی ۳، پاگل پن۔ بچہ کی عقل ناقص ہوتی ہے اور پاگل میں عقل ہی نہیں ہوتی کہ وہ اپنے نفع و ضرر کی شناخت کر سکے۔ اس واسطے شرعاً ان کے قوی تصرفات کا قابل اعتبار قرار دیا گیا اور غلام اگرچہ صاحب عقل ہوتا ہے مگر وہ اپنے پاس جو کچھ رکھتا ہے اس کا مالک اس کا آقا ہوتا ہے تو حق آقا کی رعایت کرتے ہوئے اس کے تصرف کو ناقابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔

ایک اشکال یہ ہے کہ ایسا مفتی جو لوگوں کو غلط چیلے بتاتا ہو اور اسی طرح بے علم طبیب جو لوگوں کو ہلاک اور نقصان پہونچا نیوالی دوا دے اسے بھی تو محجور التصرف قرار دیا گیا اور یہاں ان دونوں کا ذکر نہیں؟ اس کا جواب دیا گیا کہ یہاں دراصل اسباب کا حصر بلحاظ معنی شرعی کیا گیا اور ان دونوں پر معنی شرعی صادق نہیں آرہے ہیں پس ذکر کردہ حصہ سے انکو الگ کرنا نقصان دہ نہیں۔

بحال الہی۔ ایسا پاگل جسے کسی بھی وقت ہوش نہ آئے اس کے تصرف کو کسی بھی حال میں درست قرار نہیں دیا جائے گا حتیٰ کہ اگر اس کے ولی نے اس کے تصرف کو درست قرار دیا تب بھی درست نہ ہو گا اس لئے کہ وہ پاگل پن کے باعث تصرفات کی اہلیت ہی نہیں رکھتا اور ایسا جنون ہو گا کبھی اس سے افاقہ ہو جاتا ہو اور کبھی نہیں تو وہ میتر بچہ کے حکم میں ہو گا۔

تنبیہ خصی و سہمی :- صاحب غایۃ البیان نیز صاحب نہایہ بیان کرتے ہیں کہ ایسا شخص جو کبھی صحیح الذیاع اور کبھی پاگل ہو جاتا ہو اس کا حکم طفل میتر کا سا ہے اور صاحب ذیلیعی اسے عاقل کی طرح تسلیم کرتے ہیں۔ علامہ شبلی ذیلیعی کے محشی ان دونوں قولوں میں اس طرح مطابقت پیدا کرتے ہیں کہ اس کے افاقہ کا وقت معین ہونے کی صورت میں اگر وہ بحالت افاقہ کوئی عقد کرے تو عاقل کی طرح اس کے عقد کا نفاذ ہو گا اور اگر افاقہ کا وقت معین نہ ہو تو کم عمر بچہ کی طرح حکم توقف ہو گا۔

وَمَنْ بَاعَ مِنْهُ لَوْ لَاءَ شَيْئًا أَوْ اشْتَرَا لَوْ لَوْ يَعْطِلُ الْبَيْعَ وَيَقْصِدُ لَوْ لَوْ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ  
اور ان لوگوں میں سے جو شخص کوئی شے نہ فروخت کرے یا خریدے اور وہ بیع کو سمجھ رہا ہو اور اس کا ارادہ کر رہا ہو تو دلی کو یہ حق ہے کہ خواہ ان کا  
أَجَانَهُ إِذَا كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ وَأَنْ شَاءَ فَجَعَلَ فِيهِ لَمْ يَحْأَنِ الثَّلَاثَةَ تَوْجِبُ الْحَجْرَ فِي الْأَقْوَالِ  
نفاذ کرے جبکہ اس کے اندر کسی طرح کی مصلحت ہو اور خواہ فسخ کر دے لہذا ان تین حالتوں میں اقوال کے اندر حجر واجب ہو جاتا ہے۔

دُونَ الْاِفْعَالِ وَ اَمَّا الصَّبِيُّ وَ الْمَجْنُونُ لَا تَصِحُّ عَقُوْدُهُمَا وَلَا اِقْرَارُهُمَا وَلَا يَقَعُ طَلَاْقُهُمَا  
 افعال میں نہیں اور بہر صورت بچہ اور پاگل کا نہ کوئی عقد درست ہوگا اور نہ ان دونوں کا اقرار درست ہوگا اور نہ ان کے طلاق دینے  
 وَلَا اَعْتَاْقُهُمَا فَإِنْ اَتْلَفَا شَيْئًا لَزِمَهُمَا ضَمَانُهُ وَ اَمَّا الْعَبْدُ فَأَقْوَالُهُ نَافِذَةٌ فِي حَقِّ نَفْسِهِ  
 بر کوئی حکم ہوگا اور نہ ان کے آزاد کرنے پر بلائے اگر وہ کوئی شے تلف کر دیں تو ان دونوں پر ضمان لازم ہوگا اور اگر غلام تو اسکی ذات کے حق میں اس کے  
 غَيْرُ نَافِذَةٍ فِي حَقِّ مَوْلَاهُ فَإِنْ اَقْرَبَ مَالًا لَزِمَهُ بَعْدَ الْحَرِيَةِ وَ لَمْ يَكُنْ مَوْلًى فِي الْحَالِ وَإِنْ اَقْرَبَ  
 قول نافذ ہوئے اور اس کے آقا کے حق میں نافذ نہ ہونگے لہذا اگر وہ بعد آزادی اقرار مال کرتا ہو تو اسکا لازم ہوگا اور فی الحال لازم نہ ہوگا اگر وہ حریا  
 بَحْدَ اَوْ قَصْصًا يَلْزِمُهُ فِي الْحَالِ وَ يَنْفَعُ طَلَاْقُهُمَا وَلَا يَقَعُ طَلَاْقُ مَوْلَاهُ عَلَى اَمْرٍ اُتِيَتْ  
 نقصان کا اعتراف کرے تو فی الحال اس کا لازم ہوگا اور اس کی طلاق نافذ و واقع ہوگی اور اسکی زوجہ پر اس کے آقا کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

## مخبرین کے تصرفات سے متعلق احکام

تشریح و توضیح

وَمَنْ بَاعَ الْاِثْمَ - ان ذکر کردہ مخبرین میں سے اگر کوئی اس طرح کا عقد کرے جس میں نفع و ضرر  
 کے پہلو ہوں اور وہ عقد کو خوب سمجھ بھی رہا ہو تو اس صورت میں ولی کو یہ حق حاصل ہوگا کہ  
 خواہ وہ یہ عقد نافذ کرے یا نافذ کرنے کے بجائے اسے فسخ کر دے اور ائمہ تلاش کے نزدیک اس کی اجازت صحیح نہ ہوگی۔  
 ولی سے مقصود باپ، دادا، قاضی اور ولی و آقا ہیں۔

ایک اشکال یہ کیا گیا کہ ہولانڈ سے کم عمر بچہ اور غلام کی جانب اشارہ کیا گیا پاگل کی جانب نہیں تو پھر از روئے قاعدہ  
 جمع لانا درست نہ ہوا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ علامہ قدوریؒ کے قول "المجنون المغلوب" کے ذریعہ غیر مغلوب سمجھ  
 میں آیا کہ اس کا حکم غلام اور بچہ کی مانند ہوگا لہذا یہاں ہیضہ جمع لانا درست ہوا۔

فِي الْاَقْوَالِ الْاِثْمِ - اقوال میں قسم پر مشتمل ہوتے ہیں، جس کے اندر نفع و ضرر دونوں پہلو ہوں۔ مثلاً خرید و فروخت وغیرہ  
 ۲، جس میں محض نقصان ہو۔ مثلاً طلاق اور آزادی ۳، جس میں فقط نفع ہو۔ مثلاً ہدیہ اور سب کا قبول کرنا۔ اس جگہ اقوال  
 سے مقصود پہلی اور دوسری قسم کے اقوال ہی ہیں۔ لہذا پہلی قسم میں حجر توقف کا سبب ہوتا ہے اور دوسری قسم میں سبب  
 اعدام۔

دُونَ الْاِفْعَالِ الْاِثْمِ - اس کا سبب دراصل یہ ہے کہ قوی تصرفات کا جہاں تک تعلق ہے خارج کے اعتبار سے انکا کہیں  
 وجود نہیں ہوا اگر تا بلکہ محض شرعاً ان کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اس واسطے موزوں یہ ہے کہ ان کے عدم کو معتبر قرار دیا جائے۔  
 اس کے برعکس فعلی تصرفات کہ یہ خارج میں ایک طرح پائے جاتے ہیں مثال کے طور پر مال کا ضائع کرنا اور قتل وغیرہ  
 تو ان تصرفات فعل کے عدم کو معتبر قرار دینا موزوں نہیں۔

وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ لَا يَجْزِي عَلَى السَّفِيهِ اِذَا كَانَ عَاقِلًا بِالْغَاخِرِ وَ تَصَرُّفُهُ فِي مَالِهِ جَائِزٌ وَ اِنْ

ادام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بیوقوف کے اوپر حجر نہ ہوگا بشرطیکہ وہ عاقل بالغ آزاد ہو اور اس کے مال میں اس کے تصرف کو درست قرار

كَانَ مُبْدِنًا مَفْسِدًا أَيْ تَلَفَ مَالَهُ فِي مَا لَا غَرْضَ لَهُ فِيهِ وَلَا مَصْلَحَةً مِثْلَ أَنْ يَتَلَفَ فِي الْبَحْرِ  
 دین کے خواہ وہ فضول خرچی کر نیوالا مفسد ہی کیوں نہ ہو کہ مال ایسی اشیاء میں تلف کرتا ہو جن سے نہ اس کی کوئی غرض والبتہ ہوازد مصلحت جیسے  
 أَوْ يَحْرَقَ فِي النَّارِ إِلَّا أَنْ قَالَ إِذَا بَلَغَ الْغُلَامُ غَيْرَ شَيْءٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَيْهَا مَالَهُ حَتَّى يَبْلُغَ  
 وہ مال سمنہ میں تلف کر دے یا آگ کی نذر کر دے مگر امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ بالغ لڑکا بیوقوف ہو تو ناؤفتیکہ وہ بچیس برس کا نہ ہو اس کے  
 خَمْسًا وَعَشْرِينَ سَنَةً وَإِنْ تَصَرَّفَ فِيهِ قَبْلَ ذَلِكَ نَفَذَ تَصَرُّفَهُ فَإِذَا بَلَغَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ  
 سپرد کیا جائے۔ اور اگر اس سے قبل وہ مال کے اندر کوئی تصرف کرے تو اس کا تصرف نافذ ہو جائیگا اور اس کے بچیس سال کا ہو جائے پر  
 سَنَةً سَلِّمَ إِلَيْهَا مَالَهُ وَإِنْ لَمْ يُولُ بِنِ مِنْهُ الرِّشْدُ وَقَالَ أَبُو يَسْفَ وَحَمْدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
 مال اس کے سپرد کر دیا جائیگا اگرچہ اس کی سجداری کے آثار کا ظہور نہ ہو۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک بیوقوف  
 يَحْجُزُ عَلَى سَفِيهِاءٍ وَمِنْهُمْ مِنَ التَّصَوُّفِ فِي مَالِهِ فَإِنْ بَاعَ لَمْ يَنْفَذْ بَيْعُهُ فِي مَالِهِ وَإِنْ كَانَ  
 کو بجز کرے مگر اور اسے تصرف فی المال روکیں گے۔ اور اس کے کسی چیز کے بیچنے پر اس کے مال کے اندر بیع کا نفاذ نہ ہوگا۔  
 فِيهِ مَصْلَحَةٌ أَجَانَةً الْحَاكِمُ وَإِنْ أَعْتَقَ عَبْدًا نَفَذَ عَقْدَهُ وَكَانَ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَسْعَى  
 البتہ اگر نفاذ میں کسی طرح کی مصلحت ہو تو حاکم اس کا نفاذ کر دے اور اگر وہ غلام آزاد کر دے تو آزادی کا نفاذ ہوگا اور ظلم پر ضروری ہوگا کہ وہ  
 فِي قِيَمَتِهِ وَإِنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً جَانَةً نَكَاحَهُ فَإِنْ سَمِيَ لَهَا مَهْرٌ أَجَانَةً مِنْهُ مَقْدَامٌ مَهْرٌ  
 سنی کر کے اپنی قیمت کی ادائیگی کر دے اور اگر وہ کسی عورت سے نکاح کرے تو نکاح درست ہوگا اور اگر وہ ہرستین کرے تو ہرشل کی مقدار درست  
 مِثْلَهَا وَبَطَلَ الْفَضْلُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ فِيمَنْ بَلَغَ غَيْرَ شَيْءٍ لَمْ يَدْفَعْ إِلَيْهَا مَالَهُ أَبَدًا  
 اور زائد باطل ہوگا۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ بیوقوف ہونے کی حالت میں بالغ ہونے والے کو اس کا مال اسے نہیں دینے  
 حَتَّى يُولُ بِنِ مِنْهُ الرِّشْدُ وَلَا يَحْجُزُ تَصَرُّفَهُ فِيهِ وَتَخْرُجُ الزَّكَاةُ مِنْ مَالِ السَّفِيهِاءِ وَيَنْفَعُ  
 ناؤفتیکہ عقل کے آثار ظاہر نہ ہوں اور اس کے تصرف کو درست قرار نہ دیں گے اور بیوقوف کے مال کی زکوٰۃ نکالیں گے اور اس کی اولاد  
 عَلَى أَوْلَادِهِ وَمَنْ وَجَّهَتْهُ وَمَنْ يَحِبُّ نَفَقَتَهُ عَلَيْهَا مِنْ ذَوِي الْأَرْحَامِ فَإِنْ أَمَرَ أَدْحَتْهَا  
 و منکوہہ پر خرچ کریں گے اور ذوی الارحام میں سے ایسے لوگ جنکے نفقہ کا اس پر وجوب ہے ان پر خرچ کیا جائیگا اور اگر وہ حج کا  
 الْإِسْلَامَ لَمْ يَمْنَعْ مِنْهَا وَلَا يَسَلِّمُ الْقَاضِي النِّفَقَةَ إِلَيْهَا وَلَكِنْ يَسَلِّمُهَا إِلَى ثِقَةٍ مِنَ الْحَاجِّ  
 ارادہ کرے تو اسے منع نہ کیا جائے اور قاضی اس کے سپرد نفقہ ذکرے بلکہ کسی معتدحائی کو دیدے کہ وہ اسکے اوپر راجع  
 يُنْفَعُهَا عَلَيْهَا فِي طَرِيقِ الْحَجِّ فَإِنْ مَرَّ بِفَاوِصٍ بَوْصِيًّا فِي الْقَرْبِ وَأَبْوَابِ الْخَيْرِ جَازَ ذَلِكَ  
 میں صرف کرتا رہے۔ اگر وہ بیمار ہو جائے اور امور خیر اور نیک مواقع میں مال صرف کر نیکی وصیتیں کرے تو یہ وصیتیں اسکے  
 مِنْ ثَلَاثِ مَالِهِ -  
 ثلث مال سے درست ہونگی۔

لغات کی وضاحت :- سَفِيْہاءُ : نادان - مَبْدِنٌ : اسراف کر نیوالا ، فضول خرچ - يَتَلَفُ : اتلاف : تلف کرنا



ضائع کرنا۔ بجز حقہ اخراجات؛ نذر آتش کرنا۔ رشید راہ یافتہ۔ فضل؛ زیادہ، اضافہ۔ وصایا۔ وصیت کی جمع۔  
 قرب۔ قربہ کی جمع؛ نیک کام، امور خیر جن سے رضا و تقرب خداوندی کا حصول ہو۔

## تشریح و توضیح

وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ الْاِمَامُ ابُو حَنِيفَةَؒ کے نزدیک سفیہ شخص اگر عاقل بالغ آزاد ہو تو صرف اس کی سفاهت کے باعث اسے لقمہ سے منع نہ کریں گے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کو روکا جائیگا۔ امام ابو حنیفہؒ کا مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت حبان بن منصفہؒ کا ذکر ہوا جنہیں بیشتر اوقات خریدتے اور بیچنے میں دھوکہ لگتا تھا اور وہ دھوکہ کھا جاتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یہ ارشاد فرمایا کہ تم کہہ دیا کرو کہ اس کے اندر دھوکہ نہیں۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا مسئلہ یہ ارشادِ ربانی ہے فَاَنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهًا اَوْ ضَعِيْفًا فَلَا يَسْتَضِيْعُ اَنْ يَمْلِكَ سَوِيْلًا لِّمَالِهِ وَلِيْهِ بِالْعَدْلِ: دیکھ جس شخص کے ذمہ حق واجب تھا وہ اگر خفیف العقل ہو یا ضعیف البدن یا خود نکمے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کا کارکن ٹھیک ٹھیک طور پر لکھو اے۔ اس سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوتی ہے کہ بیوقوف پر اس کے ولی کی ولایتِ مسلم ہے۔ درختی اور غیرہ میں لکھا ہے کہ مفتی بہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے۔  
**فائدہ ضروریہ**:- از روئے لغت سقہ نادانی اور عقل کے خفیف ہونیکا نام ہے اور شرعاً سفاهت سے مقصود ایسا اسراف ہے جو شریعت اور عقل دونوں ہی کے خلاف ہو تو اس کے علاوہ دوسرے گناہوں مثلاً شراب نوشی وغیرہ کا مرتکب ہونا۔ اس اصطلاحی سفاهت کے ذمے میں داخل نہیں۔ علامہ حمویؒ کے نزدیک نفقہ میں فضول خرچی یا کسی عرصے کے بغیر صرف کرنا ابلہانہ عادت ہے۔ اسی طرح ایسی جگہ صرف کرنا جہاں دیندار اہل دانش صرف نہیں کرتے اور اسے عرض قرار نہیں دیتے مثلاً کھیل کو دیکر نیوالوں کو دینا وغیرہ سفاهت ہے۔

الاِنَّهٗ قَالَ الْاِمَامُ ابُو حَنِيفَةَؒ جو شخص جہل و بخل کو پہنچنے کے بعد اس قدر سمجھدار نہ ہو کہ اپنے نفع و ضرر کی شناخت کر سکے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اسے اس کا مال سپرد نہ کیا جائے جب تک کہ اسکی عمر پچیس سال نہ ہو جائے۔ پچیس سال کا ہونے پر اسے مال دیدیں گے خواہ وہ مصلح ہو یا مفسد۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہؒ اسے مال نہ دینے کا حکم فرماتے ہیں جس وقت تک کہ فہم و اصلاح کے آثار کا ظہور نہ ہو خواہ پوری عمر ہی اس میں کیوں نہ گزر جائے اس لئے کہ آیت کریمہؑ فَاَنْتُمْ مِّنْهُمْ رِّشْدًا فَاَدْفَعُوا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ میں مال سپرد کرنا رشد کے پائے جانے پر معلق ہے۔ تو اس سے پہلے مال دینے کو درست قرار نہ دیں گے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مسئلہ یہ آیت کریمہؑ وَاَنْتُمْ اِلَيْهَا رٰجِعُیْنَ اَمْوَالُهُمْ اس کے اندر مال جہل و بخل سپرد کرنا مقصود ہے لہذا بلوغ کے بعد مال اس کے سپرد کر دیا جائیگا۔ رہ گئی پچیس برس کی مدت تو اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ سے روایت کی گئی ہے کہ آدمی کے پچیس برس کا ہو جانے پر اس کی عقل اپنی انتہا تک پہنچ جاتی ہے۔ بحوالہ قاضی خان صاحب تنویر اور صاحب مجمع فرماتے ہیں کہ مفتی بہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے۔

وتخرج الزکوۃ إلہ۔ سفیہ کے مال سے زکوۃ کا جہاں تک متعلق ہے تو وہ نکالی جائیگی۔ اس لئے کہ زکوۃ کی حیثیت ایک واجب حق کی ہے جس کا ادا کرنا لازم ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قاضی زکوۃ کے بقدر مال سفیہ کے حوالہ کرے تاکہ وہ اپنے آپ زکوۃ کے مصارف میں صرف کر سکے اس لئے کہ زکوۃ عبادت ہے اور عبادت کے اندر نیت ناگزیر ہے۔ اگر سفیہ شخص حج فرض کرنا چاہے تو اسے اس سے روکا نہیں جائیگا اس لئے کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے واجب ہوا ہے البتہ ایسا کیا جائے گا کہ مال سفیہ کو دینے کے بجائے کسی معتمد حاجی کے سپرد کر دیا جائے گا تاکہ وہ حسب ضرورت اس پر صرف کرتا رہے اور مال ضائع ہونے سے بچ جائے۔

وَبَلُوغُ الْغُلَامِ بِالْاِحْتِلَامِ وَالْاِنْزَالِ اِذَا وُطِئَ فَاِنْ لَمْ يُوْجَدْ ذٰلِكَ فَخِیْ بِتَمِّ لَہٗ اور لڑکے کا بلوغ احتلام اور انزال اور بہتری کرنے پر حاملہ کر دینے سے ہوتا ہے اور اگر ان علامات میں سے کوئی علامت ظاہر ہو تو جب تَمَّ اَیْ عَشْرَۃً سَنَۃً عِنْدَ اَبِی حَنِیْفَۃٍ رَحْمَۃُ اللّٰہِ وَبَلُوْغُ الْجَاہِرِیۃِ بِالْحِیْضِ وَالْاِحْتِلَامِ وَالْحَبْلِ دہ اٹھارہ سال کا ہو جائے امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور لڑکی کا بالغ ہونا اس کے حیض اور احتلام اور حمل قرار پانے فان لم یوجد فخی بیتم لہا سبعة عشر سنة وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ اذ اتمت سے ہے اگر ان میں سے کوئی سی علامت نہ پائی گئی ہو تو سترہ سال کی ہو جانے پر اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک جب لڑکا اور للغلام والجاء یراہ یتام خمسۃ عشر سنۃ فقد بلغا و اذا رآھن الغلام والجاء یراہ یتام خمسۃ عشر سنۃ لڑکی پندرہ سال کے ہو جائیں تو وہ بالغ شمار ہوں گے اور جب لڑکا اور لڑکی بالغ ہونیکے قریب ہوں اور انکے بالغ و نابالغ فی البلوغ فقالا قد بلغنا فالقول قولہما واحکامہما احکام البالغین۔ ہونیکا علم شکل ہو اور وہ دونوں خود کو بالغ کہتے ہوں تو انکے قول کا اعتبار کیا جائیگا اور انکے احکام بالغوں کی مانند ہوں گے۔

## بالغ ہونے کی مدت کا ذکر

تشریح و توضیح | وَبَلُوْغُ الْغُلَامِ إلہ۔ نابالغ کے بالغ ہونیکا حکم ان تین علامات میں سے کسی ایک کے پائے جانے پر ہو گا ۱، احتلام۔ یعنی خواب میں بہتری دیکھ کر منی کا خروج ۲، عورت کے ساتھ صحبت کر کے اس کو حاملہ کر دینا ۳، انزال۔ ان تینوں کے اندر انزال کی حیثیت اصل کی ہے اس لئے کہ انزال کے بغیر احتلام کا اعتبار نہ ہو گا۔ علاوہ ازیں انزال کے بغیر عورت کے حمل قرار نہیں پاتا۔ تو انزال کی حیثیت اصل کی ہوئی اور احتلام و احوال علامت ہوئے۔ نابالغ لڑکی کا بلوغ بھی تین علامات میں سے کسی ایک کے پائے جانے پر ہو گا ۱، حیض۔ ۲، احتلام ۳، احوال۔ یعنی حمل قرار پانا۔ اگر ان علامات میں کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو جس وقت لڑکا اٹھارہ برس کا ہو جائے اور لڑکی کی عمر سترہ برس ہو جائے تو انکو شرعاً بالغ قرار دیا جائیگا۔ استدلال یہ ارشادِ ربانی ہے ”وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ اِلَّا بِالْحَقِّ اِحْسَنَ حَتٰی يَبْلُغَ اَشَدُّ“ اس کے اندر لفظ اشد سے مقصود بعض کے اعتبار سے بائیس برس کی عمر

ہے اور بعض تیس اور بعض پچیس قرار دیتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اٹھارہ برس کی عمر نقل کی گئی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اسی کو اختیار فرماتے ہیں کیونکہ ان اقوال میں اقل درجہ ہے اور احتیاط بھی اسی کے اندر ہے۔ البتہ لڑکی عام طور پر جلد بالغ ہوتی ہے اس لئے اس کے واسطے ایک برس کی کمی کر دی گئی۔

واذا استمر للغلام البالغ ہونیکى علامت نہ پائے جائیکى صورت میں امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ لڑکا اور لڑکی دونوں کے بالغ ہونیکى مدت پندرہ برس قرار دیجائیکى۔ امام ابوحنیفہؒ کی بھی ایک روایت اس طرح کی ہے اور اسی قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

واذا ارا حق الو۔ لڑکا کم از کم جتنی عمر میں بالغ ہو سکتا ہے وہ بارہ برس ہیں اور لڑکی کو واسطے نو برس ہیں لہذا اگر وہ اس عمر کو پہنچنے پر اپنے بالغ ہونیکى مدعی ہوں تو ان کا قول قابل اعتبار ہوگا اور ان کے لئے احکام بالغوں کے سے ہوں گے۔ صاحب شرح مجمع کہتے ہیں کہ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر پانچ برس یا پانچ برس سے کم عمر کی لڑکی خون دیکھے تو وہ حیض نہ ہوگا۔ اور نو سالہ یا اس سے زیادہ عمر کی لڑکی خون دیکھے تو وہ حیض ہوگا۔ اور چھ یا سات یا آٹھ برس کے بارے میں اختلاف فقہاء ہے۔

وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَا أَحْجُرُ فِي الدِّينِ عَلَى الْمَغْلُسِ وَإِذَا وَجِبَتِ الدِّيُونُ عَلَى رَجُلٍ  
اور امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ میں مغلس کو دین کے باعث نہ روکوں گا۔ اور جب مغلس شخص پر بیعت سے لوگوں کا قرض ہو جائے  
مَغْلُسٌ وَطَلَبَ غُرْمَاءُ حَبْسَهُ وَالْحَجْرُ عَلَيْهِ لَمْ أَحْجُرْ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ لَمْ يَصُوفْ فِيهَا  
اور قرض خواہ اسے قید کرنے اور اس پر بندش لگانا مطالبہ کریں تو میں اسے نہ روکوں گا اور اس کے پاس کچھ موجود مال پر حاکم  
الْحَاكِمُ وَلَكِنْ يَحْبَسُهُ أَبَدًا حَتَّى يَبْيَعَهُ فِي ذَيْنِهَا وَإِنْ كَانَ لَهُ دَيْنٌ أَهْمٌ وَذَيْنُهُ دَرَاهِمٌ قَضَاءُ  
متصرف نہ ہو بلکہ اسے دائمی طور پر قید کر کے حتیٰ کہ وہ دین کی ادائیگی میں فروخت کر دے اور اگر وہ اپنے پاس درہم رکھتا ہو اور درہم ہی دین بھی  
الْقَاضِي بغير امرٍ وَإِنْ كَانَ ذَيْنُهُ دَرَاهِمٌ وَلَمْ دَانِيَرًا أَوْ عَلَى ضَمَنٍ ذَلِكَ بِأَعْمَالِ الْقَاضِي فِي  
ہوں تو قاضی اس کی بلا اجازت ادائیگی کر دے اور دین کے درہم اور مال دینا نہ ہونے پر یا اس کے برعکس ہونے پر قاضی اس کے دین  
ذَيْنُهُ وَقَالَ ابُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ إِذَا طَلَبَ غُرْمَاءُ الْمَغْلُسَ الْحَجْرُ عَلَيْهِ حَجْرُ الْقَاضِي  
میں اسے فروخت کر دے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اگر مغلس کے قرض خواہ اس پر حجر کے طالب ہوں تو قاضی اسے روک دے  
عَلَيْهِ وَمَنْعَهُ مِنَ الْبَيْعِ وَالتَّصَوُّبِ وَالْإِقْرَارِ حَتَّى لَا يَصُورَ بِالْغُرْمَاءِ وَبِأَعْمَالِهِ إِنْ ائْتَمَّ الْمَغْلُسُ  
اور اسے بیع اور قرض اور اقرار کی ممانعت کر دے تاکہ قرض خواہوں کا ضرر نہ ہو اور مغلس اگر خود فروخت نہ کرے تو اس کے مال  
مِنْ بَيْعِهَا وَتَسْمِيَةِ بَيْنِ غُرْمَائِهَا بِالْحِصَصِ فَإِنْ أَقْرَفَ فِي حَالِ الْحَجْرِ بِأَقْرَارِ مَالٍ لَزِمَهُ ذَلِكَ  
کو فروخت کر کے بقدر حصص قرض خواہوں کو بانٹ دے اگر وہ روکنے کی حالت میں کسی مال کے بارے میں اقرار کرے تو قرضوں  
بَعْدَ قَضَاءِ الدِّيُونِ  
کی ادائیگی کے بعد یا اس پر لازم ہوگا۔

## تنگ دست قرضدار کے احکام

لُغَتِ اُکِ وَصَتْ: مفلس تنگ دست، غریب۔ دیون۔ دین کی جمع۔ غمّاء: غریب کی جمع۔ قرض کے طلبگار۔ جس: قید میں ڈالنا۔

تشریح و توضیح: لا احجور فی الدین الخ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مفلس مقرض کو روکا نہیں جاسکتا خواہ قرض خواہ اسکے طلبگار ہی کیوں نہ ہوں اس لئے کہ اسے روک دینا گویا اس کی صلاحیت کو کٹینے کی دینے اور جو بابوں کے ساتھ اس کا احکام کر کے درج میں ہے اس واسطے مخصوص ضرر یعنی قرض خواہوں کے نقصان کے دفاع کی خاطر ایسا کرنا درست نہیں البتہ قاضی کو چاہئے کہ وہ اس کو قید میں ڈال دے تاکہ وہ قرض ادا کر سکی خاطر اپنے مال کو فروخت کر دے اسلئے کہ مقرض پر دین ادا کرنا لازم ہے اور مال مٹوں سے کام لینا ظلم ہے اور قاضی کا ظلم کے دفاع کی خاطر اسے قید کرنا درست ہے۔ اگر مقرض کا مال اور دین دونوں درہم ہوں یا دونوں دینا رہوں تو قاضی مقرض کے کہے بغیر بذریعہ درہم و دنیا پر قرض کی ادائیگی کر دے اور مال اگر دینا رہوں اور دین درہم یا اس کا علس ہو تو قاضی انھیں جمع کر ادا کیگی قرض کر دے اور مال اسباب و جامدات ہونگی صورت میں انھیں نہ بیچے۔

و قال ابو یوسفؒ الخ۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر قرض خواہ تنگ دست کے حجر کے طلبگار ہوں تو اسے حجر کرنا درست ہے۔ علاوہ ازیں مال و اسباب و جامدات ہونگی صورت میں قاضی کا انھیں بھی بچنا درست ہے۔ صاحب درختار، بزاز، قاضی خاں وغیرہ فرماتے ہیں کہ دونوں مسئلوں میں مفتی بہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے۔

و یفتق علی المفلس من ماله، و علی من وجبہ و اولادہ الصغیرا و ذوی الارحام پر۔ اور اگر تنگ دست کے پاس للمفلس مال و طلب غمّاء و حبسہ و هو یقول لا مال لی حبسہ الحاکم فی کلّ دین لزمہ ال کا پتہ نہ ہو اور قرض خواہ اسے قید کر کے طلبگار ہوں اور وہ کہتا ہو کہ میرے پاس مال موجود نہیں تو حاکم اسے ہر طرح کے دین کے ہٹ بدلّا عن مال حصّل فی یدہ کثین المبیع و بدلّ القرض و فی کلّ دین التزمہ بعقد کالمہر قید میں ڈال دے جس کا لازم اسکے ایسے مال کے عوض ہوا ہو جو کہ اسکے پاس ہو مثلاً زمین و عرصہ اور ہر طرح کے دین کے عوض جس کا لازم و الکفّالہ و لم یحبسہ فیما سوی ذلک کعوض المغصوب و أَرْضِ الْجَنَائِیَاتِ إِلَّا أَنْ تَقُومَ الْبَیْنَةُ اسکے عقد کے باعث ہوا ہو مثلاً ہر ادا کفّالہ اور ان کے علاوہ میں حاکم اس کو قید میں ڈالے مثلاً مغصوب کا عوض اور جنائیات کا تاوان الا یہ کہ ثابت ہو کہ بایں کہ مال موجود ہے۔ اور حاکم اسے دو مہینہ یا تین مہینہ قید میں ڈالے اور اسکے بار میں ملوثا کر تارے پس اگر اس کے پاس مال کا پتہ مال خلی سبیلہ و کذلک اذ اقام البینۃ علی أنّہ لا مال لہ و لا یحوّل بینہ و بین مال خلی سبیلہ۔ اور اسی طریقہ سے جب بذریعہ بینہ اسکے پاس مال کا نہ ہونا ثابت ہو جائے تو اسے قید کر دے اور اس کی رہائی کے بعد اسکے اور



غرمائہ بعداً خروجه من الحبس ویلا نأمنوا ولا یمنوناً من التصرف والسفر و  
اور اس کے قرض خواہوں کے بیچ میں حاکم حاکم نہ ہو اور قرض خواہ مقروض کے پیچھے لگے رہیں مگر تفرق اور سفر میں رکاوٹ پیدا نہ کریں۔ اور  
یاخذون فضل کسبہ ویقسم بینہم بالخصص۔  
اس کی کوئی کامیابی ہو آپس میں بقدر حصص تقسیم کر لیا کریں۔

## تنگ دست مقروض سے متعلق باقی ماندہ احکام

### تشریح و توضیح

وینفق الیہ۔ مفلس سے اس حلقہ مقصود ہی مقروض محجور ہے۔ یعنی اس مفلس کی زوجہ اور اس کے  
نامالغ بچوں اور ذوی الارحام کے نفقہ کی ادائیگی ذکر کردہ مفلس کے مال ہی سے کی جائے گی۔ اس  
لئے کہ ان لوگوں کی ضروریات کا جہاں تک تعلق ہے وہ مقروضوں کے حق کے مقابل میں مقدم ہے۔  
ویحبسہ الی الکمل الیہ۔ ذکر کردہ مفلس کو کتنے عرصہ تک قید میں ڈالا جائے۔ اس کے بارے میں فقہار کے مختلف اقوال ملتے  
ہیں۔ کسی قول میں یہ مدت قید دو ماہ، کسی میں تین ماہ، اور کسی میں چار مہینے سے چھ ماہ تک مدت ہے۔ لیکن درست  
قول کے مطابق اس کی تحدید کچھ نہیں بلکہ اس کا انحصار حالت محبوس پر ہے۔ اس واسطے کہ بعض لوگوں کے لئے معمولی تنبیہ  
ہی کافی ہوتی ہے اور وہ اسی نگہباز میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور بعض اس قدر میباک ڈنڈر ہوتے ہیں کہ مدت دراز  
تک محبوس رہتے ہوئے بھی درست بات ظاہر نہیں کرتے۔ پس مدت کا انحصار حاکم کی رائے پر ہوگا۔ وہ جتنے عرصہ تک موزوں  
خیال کرے قید میں ڈالے۔ کچھ محبوس کسی بھی ضرورت کے باعث باہر نہیں آئیگا خواہ وہ ضرورت شرعی ہو یا غیر شرعی۔  
حتی کہ فقہار صراحت کرتے ہیں کہ رمضان، جمعہ، فرض نمازوں اور عیدین فرض اور نماز جنازہ کیواسطے بھی باہر  
نہیں آئیگا۔  
بعض فقہار مال باپ دادا دای اور اولاد کے جنازہ کیواسطے نکلنے کی اجازت دیتے ہیں مگر اس شرط کے ساتھ کہ وہ  
اپنے کسی کفیل کو پیش کرے۔ مفتی یہ قول یہی ہے۔

وقال ابو یوسف وحمداً رحمہما اللہ اذ اقلستہ الی الکمل حال بینہ و بین غرمائہ الا ان  
اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر حاکم اس پر تنگ دست و غریب ہو نیکام لگے تو اس کے اور قرض خواہوں کے بیچ میں مال  
یعیقوا البیتۃ انما قد حصل لہ مال ولا یجبر علی الفاسق اذ اکان مصلحاً لہا لہ و الفسق  
ہو جائے مگر یہ کہ وہ بینہ سے ثابت کر دیں کہ اس کے پاس مال آگیا اور فاسق کے مصلح مال ہونے پر اسے روکا نہیں جائیگا۔ اور نسق  
الاصلی و الطاری سواء و من اقلست و عندہ متاعاً لرجل بعینہا ابتاعاً منہ فصاحب  
اصلی اور نسق طاری کا حکم یکساں ہے اور جو شخص مفلس ہو جائے اور اس کے پاس اسکا وہ مال جو کاتوں موجود ہو وہ اس خرید کا تھا تو  
المتاع اسوۃ للخرما فیہ۔  
الکسب اب دوسرے دوسرے قرض خواہوں کے مساوی ہوگا۔

## لغت کی وضاحت و تشریح و توضیح

فلسفہ: قاضی کا کسی کے بار میں افلاس و غربت کا حکم لگا دینا۔ سوائے برابر۔ اسوۃ: یکساں۔  
 وفلسفہ الحاکمۃ المذہب: مفلس کے قید سے رہا ہونے پر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حاکم کو چلنے کے مفلس  
 اور قرض خواہوں کے بیچ میں رکاوٹ نہ بنے اور قرض خواہ مفلس کے پیچھے لگے رہیں۔ اسلئے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ ”صاحب حق کے لئے ہاتھ اور زبان ہے۔ ہاتھ اور زبان سے یہاں مقصود  
 مارنا اور برا بھلا کہنا نہیں بلکہ پیچھے لگنا اور تقاضہ کرتے رہنا ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک حاکم کے اسے مفلس  
 قرار دینے کی صورت میں اسے اس کے اور قرض خواہوں کے درمیان رکاوٹ بننا چاہئے اور ہر وقت تقاضہ کرنے سے باز  
 رکھنا چاہئے۔ سبب یہ ہے کہ صاحبین اسے درست قرار دیتے ہیں کہ قاضی کسی کے بارے میں فیصلہ افلاس کرے اور مفلس  
 کا افلاس ثابت ہو چلے پراسے مالدار ہونے تک مہلت کا استحقاق ہو گیا۔ امام ابوحنیفہؒ قضاہ بالا فلاس کی درستگی کے  
 قائل نہیں اس واسطے کہ مال تو آنے جا نیوالی شئی ہے۔ کبھی ہے اور کبھی نہیں

ولا یحجر علی الفاسق المذہب۔ عند الاحناف فاسق کو حجر نہ کریں گے۔ اس سے قطع نظر کہ اس کا فسق اصلی ہو یا عارضی و  
 طاری۔ امام شافعیؒ کے نزدیک زجر و توبیخ کے طور پر تصرف سے روکیں گے۔ عند الاحناف آیت کریمہ فان انتم منہم شرار  
 میں رشد سے مقصود مال میں اصلاح ہے اور رشد انحراف ہونے کے باعث اس میں کم اور زیادہ دونوں آتے ہیں۔ اور  
 فادعوا الیہم اموالہم کے زمرے میں فاسق بھی آتا ہے اس واسطے اسے حجر نہ کریں گے۔

ومن افلس المذہب جو شخص مفلس قرار دیا جائے اور وہ چیز اپنے پاس جوں کی توں رکھتا ہو جو وہ اس سے خرید چکا تھا  
 تو عند الاحناف وہ دوسرے قرض خواہوں کے مساوی قرار دیا جائیگا۔ مگر شرط یہ ہے کہ اس نے پر قابض ہو نیوے  
 بعد مفلس ہو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک وہ شخص اپنی شئی کا مستحق ہو گا اور عقد فسخ کر کے اسے اپنی چیز لینے کا حق ہے۔  
 اسواسطے کہ حضرت سمر بن جندبؓ کی روایت میں ہے ”من وجد متاعہ عند مفلس بعینہ فہو احق“ کہ جس شخص کو اپنا  
 سامان مفلس کے پاس جوں کا توں ملے تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے، مگر مسند احمد کی اس روایت کی سند میں ایک راوی  
 ابو حاتم امام صاحب کے نزدیک ناقابل حجت ہے۔ عند الاحناف مستدل آنحضرتؐ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اپنا  
 سامان فروخت کرے پھر اسے اس شخص کے پاس پلے جو مفلس ہو چکا ہو تو اس کا مال قرض خواہوں پر تقسیم ہو گا  
 دارقطنی کی یہ روایت اگرچہ مرسل ہے مگر عند الاحناف مرسل حدیث حجت ہے اور اس کے روایت کرنے والے ابن عباس  
 کو امام احمد ثقہ قرار دیتے ہیں۔

## کتاب الاقرار

(اقرار کا بیان)

اِذَا تَرَ الْحَدَّ الْبَالِغَ الْعَاقِلُ مُحْتَجًّا لِرَمَلٍ اَقْرَأَهُ جَمْعًا كَانَ مَا اَقْرَبَهُ اَوْ مَعْلُومًا وَاِذَا قَالَ  
 اَرَادَ عَاقِلٌ بَالِغٌ شَخْصًا كَسَى حَقَّ اِقْرَارِهِ كَرَنَ بِرَدِّهِ اس پر واجب ہو جائیگا خواہ وہ اقرار کردہ شے مجہول ہو یا وہ معلوم ہو اور اس سے

لَمْ يَبَيِّنِ الْمَجْهُولَ فَإِنْ لَمْ يَبَيِّنِ أَحْبَبَهُ الْحَاكِمُ عَلَى الْبَيَانِ فَإِنْ قَالَ لِفُلَانٍ عَلَى شَيْءٍ لَزِمَهُ  
 کہیں گے کہ وہ مجہول کو بیان کرے اور اس کے بیان نہ کرنے پر حاکم اسے بیان کیونکر کرے جو کرنا چاہے اگر وہ کہے کہ مجھ پر فلاں کی ایک شے تو ایسی شے  
 أَنْ يَبَيِّنَ مَالَهُ قِيمَتًا وَالْقَوْلُ فِيهِ قَوْلُهُ مَتَّعَ يَمِينَهَا إِنْ ادَّعَى الْمَقْتُلُ لَهَا أَكْثَرُ مِمَّا  
 بیان کرنی لازم ہوگی جو قیمت والی ہو اور دھکلت اس کے قول کا اعتبار ہوگا اگرچہ جس کیلئے اقرار کیا وہ اس سے زیادہ کا مدعی ہو۔

## تشریح و توضیح

کتاب الاقرار بالذم۔ اقرار از روئے لغت اثبات کے معنی میں ہے۔ جب کوئی چیز ثابت ہو تو  
 اس کے واسطے لفظ اقرار بولتے ہیں۔ اور شرعی اصطلاح کے اعتبار سے اقرار خود پر دوسرے کے حق  
 کی اطلاع دینے کا نام ہے جبکہ ادائیگی اقرار کرنا اسے پر لازم ہو رہی ہو۔ اس کی تعریف میں لفظ ”عَلَى“ سے پتہ چلا کہ اگر کسی کا حق اس پر  
 ہو نیکی اطلاع اپنے ذاتی نفع کی خاطر ہو تو اسے بجلتے اقرار کے دعویٰ کہا جائیگا۔ اور ”نفسہ“ کی قید لگنے سے پتہ چلا کہ اگر کسی کا  
 حق دوسرے پر ہو نیکی اطلاع ہو تو اسے بھی اقرار نہ کہا جائیگا بلکہ اس کی تعبیر شہادت سے ہوگی۔ اقرار کرنا اسے لفظ اصطلاحی  
 الفاظ میں مقرر اور جس کے حق کو خود پر ثابت کر رہا ہو اسے مقرر کہہ جسے کا اقرار کر رہا ہو اسے مقررہ کہا جاتا ہے۔

**فائدہ ضروریہ** ۱۔ اقرار کے تحت ہونی کا ثبوت کتاب اللہ سے بھی ملتا ہے اور اسی طرح سنت و اجماع سے بھی۔  
 ارشاد ربانی ہے ”وَلِمَلِكِ الدِّينِ عَلَيْهِ الْحَقُّ“ ۲۔ اور وہ شخص لکھو اور اے جس کے ذمہ وہ حق واجب ہو، اقرار کے تحت  
 نہ ہونی کی صورت میں اس حکم کے کوئی معنی نہ ہوئے۔ علاوہ ازیں اقرار کا ثبوت احادیث صحیحہ سے بھی ہوتا ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعز سلیمیؓ پر رجم (سنگسار کرنے) کا حکم ان کے خود اقرار نہ کرنے پر فرمایا۔ اور امت محمدیہ  
 اس پر متفق ہے کہ اقرار کرنا اس کے اقرار کے باعث حدود اور قصاص ثابت ہو جائے یا کرتے ہیں۔ جب اقرار کی بنا پر حدود  
 و قصاص ثابت ہو سکتے ہیں تو مال بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائیگا۔

اذا اقر المحل۔ اگر کوئی آزاد عاقل بالغ شخص بیلاری کی حالت میں اپنی خوشی سے بلا جبر واکراہ کسی حق کا اعتراف کرے تو  
 اس کے اعتراف و اقرار کو درست قرار دیا جائیگا خواہ وہ کسی مجہول و غیر معلوم چیز کی کا اقرار کیوں نہ کرے۔ اور اقرار کے  
 واسطے اقرار کرنے والی چیز کا مجہول و غیر معلوم ہونا نقصان دہ بھی نہیں مگر اس شکل میں یہ حق کسی ایسی شے کے  
 ساتھ ذکر کرنا لازم ہوگا جو قیمت دار ہو خواہ اس کی قیمت کم ہی کیوں نہ ہو۔ اگر وہ بے قیمت شے بیان کرے مثلاً  
 ایک دانہ گندم تو درست نہ ہوگا اس لئے کہ یہ تو گویا رجوع عن الاقرار ہے۔

صاحب محیط فرماتے ہیں کہ اگر وہ اس طرح کہے کہ میں لفظ حق سے قصد اسلام کر رہا تھا تو اس کے اس قول کی تصدیق نہ  
 کرینگے۔ البتہ اگر اس کے اقرار اور دیکھ اس کی وضاحت میں اتصال ہو تو تسلیم عرف کے لحاظ سے کر لیں گے۔ ائمہ ثلاثہ کا اس میں اختلاف ہے۔

وَإِذَا قَالَ لَهُ عَلَى مَالٍ فَالْمَجْمَعُ فِي بَيَانِهِ إِلَيْهِ وَيَقْبَلُ قَوْلَهُ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ فَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى  
 اور اگر کہے کہ فلاں کا مجھ پر مال واجب ہے تو اس کے بیان کیلئے ایسی کیلئے رجوع کیا جائیگا اور کم اور زیادہ میں سے اس کا قول قابل قبول ہوگا اگر کہے کہ فلاں

مَالٌ عَظِيمٌ لَمْ يُصَدَّقْ فِي أَقَلِّ مِنْ مِائَتِي دَرَاهِمٍ وَأَنْ قَالَ لَهُ عَلَى دَرَاهِمٍ كَثِيرَةٍ لَمْ يُصَدَّقْ  
میرے اور عظیم مال ہے تو دوسو دراہم سے کم پر اس کی تصدیق نہ کیا جیگی اور اگر وہ کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ بہت سورت دراہم ہیں تو دس دراہم  
فِي أَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ فَأَنْ قَالَ لَهُ عَلَى دَرَاهِمٍ فَهِيَ ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَنْ يَبَيِّنَ أَكْثَرُ مَهْأَوٍ  
سے کم پر اس کی تصدیق نہ کریں گے۔ اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ دراہم ہیں تو یہ تین درہم شمار ہوں گے مگر یہ کہ وہ اس سے زیادہ تعداد ذکر  
إِنْ قَالَ لَهُ عَلَى كَذَا أَدْرَهُمَا لَمْ يُصَدَّقْ فِي أَقَلِّ مِنْ أَحَدٍ عَشَرَ دَرَاهِمًا وَأَنْ قَالَ كَذَا  
کرے اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ اتنے اتنے درہم واجب ہیں تو گیارہ دراہم سے کم پر اس کی تصدیق نہ کیا جیگی اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے  
وَكَذَا أَدْرَهُمَا لَمْ يُصَدَّقْ فِي أَقَلِّ مِنْ أَحَدٍ وَعَشْرِينَ دَرَاهِمًا وَأَنْ قَالَ لَهُ عَلَى أَوْ قَبْلِي فَقَدْ  
ذمہ اتنے اور اتنے درہم لازم ہیں تو انیس دراہم سے کم میں اس کی تصدیق نہ کیا جائے گی۔ اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے اوپر یا میری جانب ہیں  
أَقْرَبُ بَدَيْنِ وَأَنْ قَالَ لَهُ عِنْدِي أَوْ مَعِيَ فَهُوَ أَقْرَبُ بَأَمَانَةٍ فِي يَدِهِ وَأَنْ قَالَ لَهُ رَجُلٌ  
تو وہ دین کا مقرب ہوا اور اگر وہ فلاں کے میرے پاس یا میرے ساتھ ہیں کہ تو اسے اقرار امانت قرار دیں گے اور اگر کوئی اس سے کہے کہ میرے  
لِي عَلَيْكَ الْفَتْ دَرَاهِمٍ فَقَالَ إِنْ تَرَيْهَا أَوْ أَنْتَقِدْهَا أَوْ أَجْلِبْنِي بِهَا أَوْ قَدْ قَضَيْتُهَا فَهُوَ أَقْرَبُ  
تجھ پر ہزار درہم واجب ہیں اور وہ جواب دے کہ تو انھیں لے لے یا جائیجے یا مجھ کو انکے پاس میں بہت دیر سے یا میں تجھے ادا کر چکا ہوں تو اسے اقرار  
وَمَنْ أَقْرَبُ بَدَيْنِ مَوْجَلٍ فَصَدَّقَ الْمَقْرَأُ لَهَا فِي الدِّينِ وَكَذَبَ فِي التَّاجِيلِ لَزِمَهُ الدِّينُ  
قرار دیں گے اور جو شخص مؤجل دین کا اقرار کرے اور جس کیلئے اقرار کرے وہ اس کی تصدیق اندرون دین کرے اور مؤجل ہو نہ ہو غلط بتائے تو اس کے ذمہ  
حَالًا وَدُسْتَحْلَفُ الْمَقْرَأُ فِي الْإِحْلِ -  
فوری دین واجب ہو گا اور دوسرے سلسلہ میں مقرئ سے حلف لیا جائیگا۔

## اقرار کے احکام کا تفصیلی ذکر

تشریح و توضیح علی مَالٌ عَظِيمٌ لَمْ يُصَدَّقْ فِي أَقَلِّ الْإِنْ - اگر کوئی شخص اس کا اقرار و اعتراف کرے کہ میرے ذمہ  
فلاں شخص کا مال عظیم ہے تو زکوٰۃ کے نصاب یعنی دوسو دراہم سے کم مقدار میں اس کی تصدیق  
نہ کریں گے۔ اس لئے کہ اس نے مال میں عظیم صفت کی قید لگائی ہے تو اس بیان کردہ وصف کو لغو قرار نہیں دیا جاسکتا۔  
پھر شرعاً زکوٰۃ کے نصاب کا شمار مال عظیم میں ہوتا ہے کہ شریعت نے ایسے شخص کو غنی شمار کیا ہے۔ اور عرف کے اعتبار سے  
بھی ایسے شخص کو مالدار سمجھتے ہیں پس اسی کو معتبر قرار دیا جائیگا۔ زیادہ صحیح قول یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کے  
مطابق سرقہ کے نصاب یعنی دس دراہم سے کم میں تصدیق نہ کی جائے گی اس لئے کہ اس کا شمار بھی عظیم مال میں ہوتا ہے  
کہ اس کے باعث قابل احترام عضو کاٹ دیتے ہیں۔

عَلَوْ دَرَاهِمُ كَثِيرَةٌ الْإِنْ - اگر کوئی اقرار کرے کہ میرے ذمہ فلاں کے کثیر دراہم ہیں تو امام ابو حنیفہ دس  
دراہم کے لازم ہو نہ ہو حکم فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ کے نصاب سے کم کے اندر اس کی



تصدیق نہ ہوگی۔ اسلئے کہ شرعاً غنی و مکثر وہی شمار ہوتا ہے جو کہ صاحب نصاب ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کے عدد کا جہاں تک قلعی ہے وہ سب کم عدد اور اس کا ادنیٰ درجہ ہے جس پر کہ جمع کثرت کا اطلاق ہوتا ہے اور اس پر جمع قلت کی انتہا رہتی ہے تو باعتبار لفظ اسی کو اکثر قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ کہا جاتا ہے ”عشرۃ درہم“ اور اس کے بعد کہتے ہیں ”احد عشر درہم“۔

علیٰ کذا اکرہمنا الخ۔ اقرار کثرت نہ کہنے علیٰ کذا درہمنا۔ تو قابل اعتماد قول کہ مطابق حرف ایک درہم کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ درہم کے لفظ سے مبہم عدد کی وضاحت ہو رہی ہے۔ اور اگر اس طرح کہنے کذا اکرہمنا تو اس صورت میں گیارہ درہم واجب ہوں گے۔ اور اگر مع حرف اس طریقہ سے کہنے کذا اکرہمنا تو اس شکل میں اکیس درہم واجب ہوں گے۔ اس لئے کہ شکل اول میں اس نے دو مبہم عدد حرف عطف کے بغیر بیان کئے۔ اور اس طرح کا کم سے کم عدد گیارہ ہے۔ اور دوسری شکل میں مع حرف عطف بیان کئے اور اس کی ادنیٰ مثال ”احد وعشرون“ (اکیس درہم) ہے۔ حضرت امام شافعیؒ فقط دو درہم واجب فرماتے ہیں اور اگر مع حرف عطف تین مرتبہ بیان کرے تو اس صورت میں ایک سو اکیس درہم واجب ہونے کا حکم کیا جائیگا۔ اس لئے کہ مع الواو تین عدد کی کم سے کم کی جانیوالی تفسیر آتا واحد وعشرون ہے۔ اور اگر چار مرتبہ بیان کرے تو اس صورت میں گیارہ سو اکیس۔ اور پانچ مرتبہ بیان کرے تو گیارہ ہزار ایک سو اکیس واجب ہوں گے۔ اور چھ مرتبہ بیان کرے تو ایک لاکھ گیارہ ہزار ایک سو اکیس کا وجوب ہوگا۔

فقال انزہما و انفقہما الخ۔ کوئی شخص مثال کے طور پر عروسے کہے کہ میرے ایک ہزار درہم تجھ پر واجب ہیں۔ اور وہ جو انہما کہے کہ انکا وزن کر لے یا انھیں جانچ لے یا تجھ کو ان کے بارے میں مہلت عطا کر یا میں تجھے انکی ادائیگی کر چکا ہوں تو ان ذکر کردہ تمام شکلوں میں یہ عمر کی جانب سے ہزار درہم کا اقرار و اعتراف شمار ہوگا۔ اسلئے کہ ان تمام صورتوں میں ضمیر بار ہزار درہم ہی کی جانب لوٹ رہی ہے تو یہ اس کے کلام کے جواب ہی میں شمار ہوگا اور الگ کلام نہ ہوگا۔ البتہ عمر و اگر اس کے جواب میں صرف ”انزن“ اور ”انفقہ“ بار کے بغیر کہے تو یہ کلام علیحدہ ہونے کی بنا پر کہ واجب نہ ہوگا کہ یہ اس صورت میں جواب کلام نہیں ہے۔ اور ضابطہ کلیہ کے مطابق جس کلام میں جواب ہونیکی اہلیت ہو اور آغاز کلام ہونیکی اہلیت نہ ہو تو اسے جواب قرار دیا جاتا ہے۔ اور جس میں آغاز کلام ہونیکی اہلیت ہو اور جواب ہونیکی اہلیت نہ ہو یا دونوں ہی کی اہلیت نہ ہو تو اسے الگ کلام قرار دیا جاتا ہے۔

ومن اقر بدين مؤجبل الخ۔ جو شخص کسی دین مؤجل کا اقرار کرے اور جس کے لئے اقرار کیا وہ دین مؤجل کے بجائے معجل اور فوری کا مدعی ہو تو اس صورت میں اقرار کرنے والے پر دین معجل لازم ہو جائیگا اور مقررہ سے دین کی تین متعین نہ ہونے پر حلف لیا جائیگا اس لئے کہ اقرار کرنا والا دوسرے کے حق کے اعتراف کے ساتھ اپنے واسطے اجل اور مدت کا مدعی ہے تو یہ ٹھیک اس طرح ہو گیا جیسے کسی دوسرے کی واسطے غلام کا اعتراف کرے اور اس کے ساتھ اس کا بھی مدعی ہو کہ میں اس غلام کو اس شخص سے بطور جارہ لے چکا ہوں۔ تو جس طرح اس صورت میں اقرار کرنا والے کی تصدیق نہیں کی جاتی اسی طرح اس جگہ بھی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

حضرت امام احمدؒ اور ایک قول کے اعتبار سے حضرت امام شافعیؒ بھی دینِ موجب کے لازم ہو نیک حکم فرماتے ہیں اور یہ کہ اقرار کرنے والے سے دین کے موجب ہونے اور موجب نہ ہونے پر حلف لیا جائے گا۔

وَمَنْ أَقْرَبَ دَيْنَ وَاسْتَشْنَى شَيْعًا مُتَّصِلًا بِأَقْرَبِهِ صَحَّ الْاسْتِثْنَاءُ وَلِزِمَهُ الْبَاقِي سَوَاءً اسْتَشْنَى  
اور جو شخص اقرار دین کرتے ہوئے کسی چیز کا استنثار مع الاقرار ہی کرے تو یہ استنثار درست ہوگا اور باقی کا اس پر وجوب ہوگا چاہے وہ  
الْأَقْلُ أَوَ الْكَثْرُ فَإِنَّ اسْتَشْنَى الْجَمِيعَ لَزِمَهُ الْأَقْرَارُ وَبَطُلَ الْاسْتِثْنَاءُ وَإِنْ قَالَ لَهُ  
کہ کا استنثار کر رہا ہو یا زیادہ کا۔ اور کل کا استنثار کرنے پر اقرار واجب اور استنثار باطل شمار ہوگا۔ اور اگر کہے کہ مجھ پر فلاں کے  
عَلَى مَا تَنَاهَى دَرَاهِمَ إِلَّا دِينَارًا أَوْ إِلَّا قَفِيزَ حَنْطِيَّةٍ لَزِمَهُ مَا تَنَاهَى دَرَاهِمَ إِلَّا قِفْمَةَ الدِّينَارِ أَوْ  
سودرہم واجب ہیں لیکن ایک دینار یا لیکن گندم ایک قفیز۔ تو سودرہم واجب ہو جائیں گے لیکن دینار یا قفیز کی قیمت کا وجوب  
الْقَفِيزِ وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى مَا تَنَاهَى دَرَاهِمَ فَالْمَاءُ كُلُّهَا دَرَاهِمٌ وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى مَا تَنَاهَى  
نہ ہوگا اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ سودرہم ہے تو یہ سارے درہم شمار ہونگے اور اگر کہے کہ میرے ذمہ فلاں کے سودرہم  
لَزِمَهُ نَوْبٌ وَاحِدٌ وَالْمَرْحُومُ فِي تَفْسِيرِ الْمَاءِ الْبَيْتُ وَمَنْ أَقْرَبَ بَحْقٍ وَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
پڑا ہے تو اس کے اوپر کپڑا واجب ہوگا اور سو کی وضاحت کے واسطے ایسی کچھ باتیں جو عاقلین کے اور جو شخص کسی حق کا اقرار کرتے ہوئے  
لَعَالِي مُتَّصِلًا بِأَقْرَبِهِ لِحَزْمِهِ الْأَقْرَارُ وَمَنْ أَقْرَبَ وَشَرَّطَ الْخِيَارَ لِنَفْسِهِ لَزِمَهُ الْأَقْرَارُ  
متصل اشارت کہہ دے تو اقرار کا لازم ہوگا اور جو شخص اقرار کرے اور اپنے واسطے خیاری شرط کا اظہار کرے تو اقرار واجب ہوگا  
وَبَطُلَ الْخِيَارُ وَمَنْ أَقْرَبَ دِينَارًا وَاسْتَشْنَى بِنَاءً هَا لِنَفْسِهِ فَلَمَقُولُهُ الدَّارُ وَالْبَنَاءُ جَمِيعًا  
گاہ۔ اور خیاری کو باطل قرار دینگے اور جو شخص مکان کا اقرار کرتے ہوئے اپنے واسطے اسکی عمارت کو مستثنیٰ کر دے تو یہ مکان اسکی عمر تمام مقرر  
وَإِنْ قَالَ بِنَاءُ هَذِهِ الدَّارِ وَالْعَرِصَةُ لِفُلَانٍ فَهُوَ كَمَا قَالَ  
کی ہوگی اور اگر کہے کہ اس مکان کی تعمیر میری اور صحن کا مالک فلاں تو اس کے قول کے موافق حکم ہوگا۔

### استنثار اور استنثار کے مراد و معنی کا ذکر

**تشریح و توضیح** واستثنیٰ شیعاً الخ۔ استنثار میں سے کچھ نکال کر باقی کے بارے میں کلام کو استنثار کیا جاتا ہے  
پس اگر اقرار کرنا والا اقرار دین کرے اور اس کے ساتھ ساتھ بعض کا استنثار کر دے تو  
اتصال کی شرط کے ساتھ اسے درست قرار دیں گے۔ اس سے قطع نظر کہ یہ استنثار کم کا ہو رہا ہو یا زیادہ کا۔ اسلئے  
کہ قیمت استنثار کے واسطے بعد مستثنیٰ منہ مستثنیٰ کا بالا اتصال بیان کرنا شرط قرار دیا گیا اور اگر تھوڑے وقفے سے  
بیان کرے گا اور اتصال باقی نہ رہے گا تو درست نہ ہوگا البتہ اگر یہ وقفہ کسی احتیاج کے باعث ہو مثال کے طور پر  
کھانی وغیرہ کے باعث۔ بعد استنثار باقی ماندہ کا وجوب اقرار کنندہ پر ہوگا مگر کل کا استنثار کر دینا درست نہ ہوگا۔

اس لئے کہ بعد استنشاء یہ ناگزیر ہے کہ کچھ نہ کچھ باقی رہے۔ فراہم ہو تو یہ فرماتے ہیں کہ اکثر کے استنشاء کو بھی درست قرار نہیں دیا جائیگا۔ اس لئے کہ اہل عرب میں اس طرح تکلم کا رواج نہیں۔ امام زفر بھی یہی فرماتے ہیں مگر اکثر و بیشتر علماء اسے جائز قرار دیتے ہیں۔ اور جائز ہونے کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے "قُلِ اللَّیْلُ الْاَقْلِلُ النَّهْیُ الْاَوْزَدُ عَلَیْہِ ذَکْرُیْ" رہا کہ اگر وہ ٹھوڑی سی رات یعنی نصف رات یا اس نصف سے کسی قدر کم کر دیا کرو یا نصف سے کچھ بڑھا دو۔

الادینا ۱۱۰۔ کسی نے درہموں اور دیناروں کے ذریعہ کیل کی جانینوالی یا وزن کی جانینوالی چیزوں کا استنشاء کیا مثال کے طور پر اس طرح کہا "علیٰ مائۃ درہم الادینا" الاقفیر خطبۃ "مجھ پر سو درہم لازم ہیں مگر ایک دینار یا مجھ پر سو درہم ہیں مگر ایک تفریز گندم، تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف نے استنشاء اسے درست قرار دیتے ہیں۔ اور ان اشیاء کے سوا کسی اور شئی کا اگر استنشاء کرتے ہوئے کہے "علیٰ مائۃ درہم الاشاة" تو اس استنشاء کو درست قرار نہ دیں گے۔ امام محمدؒ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں استنشاء درست نہ ہوگا۔ قیاس کا قاض بھی درست نہ ہونیکا ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ دونوں شکوں میں استنشاء صحیح قرار دیتے ہیں امام محمدؒ کا استدلال یہ ہے کہ استنشاء اسے کہا جاتا ہے کہ اس کے نہ ہونے کی صورت میں مستثنیٰ مستثنیٰ منہ میں شامل ہو اور ایسا ہونا خلاف جنس ہونے کی شکل میں ممکن نہیں۔ اس واسطے درہموں اور دیناروں سے ان کے غیر کے استنشاء کو درست قرار نہ دیں گے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ان کے ذریعہ خواہ کیل کی جانینوالی چیز کا استنشاء کیا گیا ہو یا کیل کے علاوہ کا دونوں شکوں میں مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ بلحاظ مالیت اندرون جنس متحد ہیں۔ پس یہ استنشاء درست ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کیل کی جانینوالی اور وزن کی جانینوالی اور گنی جانینوالی اشیاء اور درہم و دینار اگرچہ صورت کے اعتبار سے مختلف اجناس ہیں مگر معنوی اعتبار سے ایک ہی جنس ہیں اس لئے کہ یہ تمام شے کے زمرے میں آکر ثابت فی الذمہ ہو جاتی ہیں۔ پس ان کے استنشاء کو درست قرار دیا جائیگا۔ اس کے برعکس وہ اشیاء جو کیل نہیں کی جاتیں۔ مثال کے طور پر کپڑا مکان اور بکری وغیرہ کہ انکی مالیت کا علم نہیں کہ ان چیزوں میں بذاتہ قیمت کے اعتبار سے فرق ہوتا ہے تو ان کے استنشاء کی صورت میں استنشاء بالاجہول کا لزوم ہوگا۔ جو درست نہیں۔

فالکائنۃ کلہا ۱۱۰۔ اگر اقرار کرنا چاہیے کہ اگر اقرار کرے کہ مجھ پر فلاں کے سوا اور ایک درہم ہے تو اس پر سارے درہم میں ایک سوا ایک کا وجوب ہوگا اور اگر وہ یہ کہے کہ میرے ذمہ اس کے سوا اور ایک کپڑا ہے تو اس صورت میں اس پر ایک کپڑا واجب ہوگا۔ اور سو کے بارے میں خود اسی سے پوچھا جائے گا کہ اس سے اس کا مقصود کیا ہے۔ قیاس کا قاضی تو "علیٰ مائۃ درہم" میں بھی یہ ہے کہ مائۃ کی وضاحت اقرار کرنا والے پر چھوڑ دی جائے امام شافعیؒ تو یہی فرماتے ہیں۔ استحسان کا سبب یہ ہے کہ عادت کے اعتبار سے لفظ "درہم" سے مقصود بیان مائۃ ہوا کرتا ہے۔ اس لئے کہ لوگ درہم کے لفظ کے دو مرتبہ تکلم کو ثقیل سمجھتے ہیں اور محض ایک مرتبہ تکلم کو

کافی قرار دیتے ہیں اور ایسا زیادہ استعمال ہونیوالی چیزوں میں ہوا کرتا ہے اور استعمال کی کثرت اس وقت ثابت ہوتی ہے جبکہ اسباب کی زیادتی کے باعث واجب فی الذمہ ہونا بھی کثرت کے ساتھ ہو۔ مثلاً درہم و دینار کیل اور وزنی چیزیں کہ ان کا وجوب قرض و دشمن اور سلم میں ہوا کرتا ہے۔ اس کے برعکس کپڑے اور کیل اور وزن نہ کی جانے والی اشیاء کہ ان کا واجب ہونا اس قدر کثرت کے ساتھ نہیں ہوا کرتا۔ اس واسطے کپڑوں اور غیر کیل اور غیر وزنی اشیاء میں مائتہ کی وضاحت کا انحصار اقرار کرنا لے پر ہوگا اور درہموں اور دیناروں وغیرہ میں اقرار کنندہ پر انحصار نہ ہوگا۔

وقال ان شاء الله الخ۔ کوئی شخص کسی کے حق کا اقرار کرتے ہوئے متصلاً ان شاء اللہ کہے تو اس کے اقرار کا لزوم نہ ہوگا اس لئے کہ مشیت خداوندی کا استثناء یا تو اس کے انعقاد سے قبل ہی بطلان حکم کے واسطے ہوا کرتا ہے یا معلق کرنیکی خاطر۔ اگر بطلان کے واسطے ہو تو مزید کچھ کہنے کی احتیاج نہیں کہ اس نے خود ہی باطل کر دیا اور برائے تعلیق ہو تو اسے بھی باطل قرار دیں گے۔ اس لئے کہ اقرار اخبار کے زمرے میں ہونیکی بنا پر اس میں تعلیق کا احتمال نہیں۔

ومن اقر بدار الخ۔ اگر اقرار کنندہ کسی کے واسطے مکان کا اقرار کرے اور اس کی عمارت کا استثناء کر دے تو مکان اور عمارت دونوں اقرار کنندہ کے واسطے ہوں گے اس لئے کہ تعمیر تو داخل مکان ہے۔ البتہ اس کے ضمن کا استثناء کرنیکی صورت میں استثناء درست ہوگا۔

وَمَنْ أَقْرَبَ بَمَرْفِ قَصْرِ لَزِمَ التَّمَرُّوُ الْقَوْصَرُ وَمَنْ أَقْرَبَ بَدَائِيَةٍ فِي أَصْطَبِلٍ لَزِمَ الدَّائِيَةُ  
اور جو شخص ٹوکر میں مجوروں کا اقرار کرے تو اس پر ٹوکر کی ادھ مجور دونوں لازم ہوں گی اور جو شخص اصطبل میں گھوڑے کا اقرار کرے اس پر شخص گھوڑا  
خَاصَّةً وَإِنْ قَالَ غَصَبْتُ ثَوْبًا فِي مَسْدِيلٍ لَزِمَ مَا جَمِيعًا وَإِنْ قَالَ لَمْ عَلَى ثَوْبٍ فِي ثَوْبٍ  
واجب ہوگا اور اگر کہے کہ میں نے رومال میں موجود کپڑا جمیع ہے تو اس پر دونوں کا لازم ہوگا۔ اور اگر کہے کہ فلاں کا میرے ذمہ کپڑے میں کپڑا ہے تو  
لَزِمَ مَا جَمِيعًا وَإِنْ قَالَ لَمْ عَلَى ثَوْبٍ فِي عَشْرٍ أَوْ ثَوْبٍ لَمْ يَلْزَمُهُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
دونوں کا وجوب ہوگا اور اگر کہے کہ میرے ذمہ دس کپڑوں کے اندر فلاں کا کپڑا ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر فقط ایک  
إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَلْزَمُهُ أَحَدُ عَشَرَ ثَوْبًا وَمَنْ أَقْرَبَ بَغَصْبِ ثَوْبٍ وَ  
کپڑے کا وجوب ہوگا اور امام محمد کے نزدیک گیارہ کپڑے واجب ہوں گے۔ اور جو شخص اقرار غصب کرے اس کے بعد عیب وار  
جَاءَ بِثَوْبٍ مَعِيبٍ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ فِيهِ مَعَ يَمِينِهِ وَكَذَلِكَ لَوْ أَقْرَبَ بَدَائِيَةٍ وَقَالَ هِيَ زَيْبٌ وَإِنْ  
کپڑا لائے تو بحلف اس کے قول کا اعتبار ہوگا۔ اور اسی طریقہ سے اگر دوہوں کا اقرار کرتے ہوئے کہے کہ وہ کھوئے ہیں تو یہی  
قَالَ لَمْ عَلَى خُمْسَةٍ فِي خُمْسَةِ يَرِيدُ بَرِ الضُّرْبِ وَالْحَسَابُ لَزِمَ مَا خُمْسَةٌ وَاحِدَةٌ وَإِنْ قَالَ  
حکم ہوگا، اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ پانچ میں پانچ اور اس سے اس کا مقصود ضرب و حساب ہو تو مض پانچ کا لازم ہوگا اور وہ



أَزَدْتُ خَمْسَةً مَعَ خَمْسَتِهِ لِمِائَةِ عَشْرَةٍ وَإِذَا قَالَ لَهُ عَلَىٰ مِنْ دِرْهَمِهِ إِلَىٰ عَشْرَةِ لِمِائَةِ سَعْمًا  
 کہ کریں نے پانچ کے ساتھ پانچ کا ارادہ کیا ہے تو دس کا وجوب ہوگا اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ ایک درہم ہے دس درہم تک ہیں تو امام  
 عَبْدُ ابِیْحَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يُلْزِمُهُ الْإِبْتِدَاءَ وَمَا بَعْدَهُ وَيَسْقُطُ الْعَايَةُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يُلْزِمُهُ  
 ابُو حَنِيفَةَ كَالتَّوَكُّلِ اس پر تو درہم واجب ہوں یعنی آغاز اور اسکے بعد کے درہم اور غایت ساقط ہو جائیں گی اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک مکمل  
 الْعَشْرَةُ كُلُّهَا وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَىٰ أَلْفٍ دِرْهَمٍ مِنْ ثَمَنِ عَبْدٍ اشْتَرَيْتَهُ مِنْهُ وَلَمْ أَقْبِضْهُ فَإِنْ ذَكَرَ  
 دس واجب ہوں گے اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ ہزار درہم اس غلام کے من کے واجب ہیں جبکہ خریداری میں اس سے کی تھی مگر تابعین نہیں ہوا تھا۔  
 عَبْدُ ابِیْحَنِيفَةَ قِيلَ لِلْمَقْرُورِ إِنْ شِئْتَ فَسَلِّمِ الْعَبْدَ وَخُذِ الْآلِفَ وَالْآلِفَ شَيْءٌ لَكَ عَلَيْهِ  
 لہذا اگر وہ متین غلام بیان کرے تو اقرار کنندہ سے کہے گا کوخواہ وہ غلام دیکھ ہزار درہم لے لے ورنہ تیرے واسطے کچھ نہ ہوگا۔

وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَىٰ أَلْفٍ مِنْ ثَمَنِ عَبْدٍ وَلَمْ يَعْيَتْهُ لِمِائَةِ الْآلِفِ فِي قَوْلِ ابِیْحَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ -  
 اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ غلام کے من کے ہزار درہم ہیں اور غلام کی تعیین نہ کرے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس پر ہزار درہم واجب ہوں گے۔

لَغَتِ الْكَوْنِ وَضْعًا :- قَوْصِدُ الْكُجُورِ وَغَيْرِهِ رُكْنٌ كَالْبَاسِ كَابْنِا هُوَ الْوُكْرُ - اصْطَبِلَ : حُجَّابٌ رُكْنٌ كَالْمَقَامِ - غَضَبَ : جَحِينًا -  
 نہ توفیق : کھوٹے ، غیر مردج۔

تشریح و توضیح :- وَمِنْ أَقْبَرِهَا :- کوئی شخص یہ اقرار کرے کہ میرے ذمہ فلاں کی کھجور ٹوکری میں واجب ہے۔ تو اس  
 صورت میں کھجوروں اور ٹوکریوں کے دونوں کا اس پر لزوم ہوگا۔ اور اگر اس طرح کہے کہ میرے ذمہ

اندرون اصطل فلاں کا جانور ہے تو فقط جانور کا لزوم ہوگا۔ مگر امام محمد فرماتے ہیں کہ دونوں کا لزوم ہوگا۔ اس بارے  
 میں کئی ضابطہ دراصل یہ ہے کہ جس شے میں ظرف بننے کی اہلیت ہو اور اسے منتقل کرنا بھی امکان میں ہو اس طرح کی چیز  
 کے اقرار میں دونوں کا لزوم ہوا کرتا ہے۔ مثلاً ٹوکری کھجور کا اعتبار کہ دونوں کا وجوب ہوتا ہے اور اگر ایسی چیز ہو کہ  
 جو منتقل نہ کی جاسکے مثلاً اصطل اور اس جیسی دوسری اشیاء۔ تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک فقط  
 منظوف مثلاً جانور وغیرہ کا وجوب ہوگا۔ اور اگر اس شے میں ظرف بننے کی اہلیت نہ موجود ہو تو محض پہلی شے واجب ہوگی۔  
 مثلاً اس طریقہ سے کہے کہ میرا ایک دینار لازم ہے دینار میں تو فقط پہلا دینار واجب ہوگا۔

تَوْبُ فِي عَشْرَةِ الْإِ :- کوئی شخص یہ اقرار کرے کہ میرے ذمہ دس کپڑوں کے اندر فلاں کا کپڑا ہے تو امام ابو یوسف فرماتے  
 ہیں کہ فقط ایک کپڑا لازم ہوگا۔ امام ابو حنیفہ بھی یہی فرماتے ہیں اور یہی مفتی ہے۔ امام محمد کے نزدیک گیارہ کپڑوں  
 کا لزوم ہوگا۔ اس لئے کہ بعض زیادہ عمدہ اور قیمتی کپڑوں کو کئی کئی کپڑوں میں لپیٹا جاتا ہے تو لفظ "فی" ظرف پر محمول کیا  
 جاسکتا ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک "فی" برائے وسط بھی مستعمل ہے۔ ارشاد ربانی ہے فَاذْخُلِي فِي عِبَادِي یعنی میں  
 عبادی۔ تو ایک سے زیادہ کے اندر شک واقع ہو گیا پس ایک ہی کا وجوب ہوگا۔

خَمْسَةً فِي خَمْسَةِ الْإِ :- اگر کوئی شخص یہ اقرار کرے کہ میرے ذمہ فلاں کے پانچ میں پانچ ہیں تو فقط پانچ ہی کا لزوم ہوگا۔

اگرچہ اس کی نیت ضرب و حساب کی ہو۔ اس لئے کہ بذریعہ ضرب محض اجزاء میں اضافہ ہو کر تا ہے، اصل حال میں نہیں۔ تو ”خستہ فی خستہ“ کے معنی یہ ہوئے کہ پانچوں میں سے ہر ایک پانچ پانچ اجزاء پر مشتمل ہے تو پانچ درہم کے پچیس اجزاء ہوں گے پانچ کے پچیس درہم نہیں ہوئے۔ حضرت حسن بن زیاد پچیس واجب فرماتے ہیں۔ حضرت امام زفرؒ دس واجب فرماتے ہیں۔ عندالاحتیاط دس ہی واجب ہوں گے مگر شرط یہ ہے کہ اقرار کنندہ فی ”بمئة“ مع ”لے“۔

من درہم دلی عشرة الخ۔ اگر اقرار کنندہ کہے کہ میرے اوپر ایک درہم ہے دس تک لازم ہیں تو امام ابو حنیفہؒ تو درہم لازم ہونیکا حکم فرماتے ہیں اور ائمہ ثلاثہ دس لازم فرماتے ہیں۔ ان کے نزدیک ابتداء اور انتہاء دونوں حدود کی موجودگی لازم ہے۔ اس لئے کہ ایسے امر کیواسطے جو کہ وجودی ہو کسی معدوم چیز کا حد ہونا ممکن نہیں۔ حضرت امام زفرؒ کے نزدیک آٹھ درہم واجب ہوں گے۔ وہ کہتے ہیں کہ بعض غایات اس طرح کی ہوتی ہیں کہ وہ منیا میں داخل ہو جایا کرتی ہیں اور بعض نہیں ہوا کرتیں تو اس کے اندر شک پیدا ہو گیا پس ابتداء اور انتہاء دونوں حدود کو محدود میں داخل نہ کریں گے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اصل تو حدود کا محدود میں داخل نہ ہونا ہی ہے۔ اس لئے کہ ان کے درمیان مغایرت ہوا کرتی ہے۔ مگر اس جگہ حد اول یعنی ابتداء کو داخل سامنے کا سبب یہ ہے کہ ایک سے اوپر یعنی دو اور تین کا پایا جانا اول کے بغیر ممکن نہیں۔

فان ذکر عبد الخ۔ اگر مثلاً عمر و اقرار کرے کہ میرے ذمہ فلاں کے ہزار درہم اس غلام کی قیمت کے واجب ہیں جس کے اوپر ابھی تک میں قابض نہیں ہوا۔ اس صورت میں اگر اقرار کرنے والے نے غلام کی تعیین کر دی تو جس کے لئے اقرار کیا ہے اس سے غلام سپرد کر کے ہزار درہم لینے کے واسطے کہا جائیگا۔ اور اگر اقرار کر نیوالا غلام کی تعیین نہ کرے تو امام ابو حنیفہؒ، امام زفرؒ اور حسن بن زیادؒ فرماتے ہیں کہ اقرار کنندہ ہر ہزار درہم واجب ہوں گے اور اس کا قابض نہ ہونا قابل سماع اور قابل التفات نہ ہوگا۔ خواہ وہ متصلاً کہے یا منفصلاً کہے اس لئے کہ یہ تو رجوع عن الاقرار ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ متصلاً کہے تو اس کی تصدیق کا حکم کیا جائے گا اور مال کا وجوب نہ ہوگا۔ در نہ تصدیق نہ کر نیکا حکم ہوگا اور مال لازم ہو جائیگا۔ البتہ جس کے لئے اقرار کیا ہے اگر وہ لزوم کے سبب میں اس کی تصدیق کرتا ہو تو اس شکل میں بھی اقرار کر نیوالے کی تصدیق کر نیکا حکم ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ لَهُ عَلَى الْفَتْ دَرَاهِمٍ مِنْ ثَمَنِ خَيْرٍ أَوْ خَيْرٍ يُلْزَمُهُ إِلَّا لَفَتْ وَلَمْ يَقْبَلْ تَفْسِيرَهُ وَإِنْ قَالَ  
اور اگر کہے کہ میرے ذمہ فلاں کے ہزار درہم ثمن خیر یا خیر کے ہیں تو اس پر ہزار درہم کا لزوم ہوگا اور اس کی وضاحت قابل قبول نہ ہوگی اور اگر کہے کہ  
لَهُ عَلَى الْفَتْ مِنْ ثَمَنِ مَتَاعٍ وَهِيَ ثَمَانِيَةُ فِقَالٍ فَقَالَ الْمَقْرَأُ جَيِّدًا لَزَمَهُ الْجِيَادُ فِي قَوْلِ ابْنِ حَنِفَةَ  
فلاں کے میرے ذمہ ہزار درہم قیمت سبب کے ہیں اور وہ درہم کھوٹے ہیں اور جس کیلئے اقرار کیا وہ کھڑے ہونا ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کھڑے واجب  
وَقَالَ ابُو يَوْسُفَ وَحَمْدُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِنْ قَالَ ذَلِكَ مُؤَوَّلًا صَدَقَ وَإِنْ قَالَ مَفْصُولًا لَا  
ہوں گے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس کے اتصال سے کہنے پر تصدیق کی جائیگی اور منفصلاً کہنے پر تصدیق نہیں کی جائے گی  
يُصَدَّقُ وَمَنْ أَقَرَّ لَغْوًا بَعْدَ بَيِّنَةٍ فَلَهُ الْخَلْفَةُ وَالْفَضْ وَإِنْ أَقَرَّ لَهُ بِسَيْفٍ فَلَهُ النِّصْلُ وَالْمَجْنُونُ  
کی۔ اور جو شخص کسی کے واسطے انگوٹھی کا اقرار کرے تو اس کے واسطے حلقہ اور نینچہ لازم ہوگا اور اگر اس کیواسطے تلوار کا اقرار کرے تو اس کے واسطے

وَالْحَمَائِلُ وَأَنْ أَقْرَلَهُ بِجَحْلَةٍ فَلَهُ الْعِيدَانُ وَالْكِسْوَةُ وَأَنْ قَالَ لِحَمَلٍ فَلَانَةٍ عَلَى أَلْفٍ  
 تلو اس کا بڑا اور بڑا مینوں لازم ہوئے اور اگر وہ کسی واسطے جملہ ردولی کا اقرار کرے تو اس کی کھڑیاں اور پردہ واجب ہوگا اور اگر کہے کہ میرے ذمہ فلاں کے  
 ذمہ ہمیں فان قال اذ صلی لہ فلان اومات ابوہ فوہا فلا اقراہ صحیحہ وان ابہم الاقراہ  
 ہزار درہم واجب ہیں لہذا اگر وہ کہتا ہو کہ فلاں شخص اس کے واسطے دو بیت کر چکا تھا یا اس کے والد کا انتقال ہو گیا اور وہ اس کا وارث ہے تو اقرار درست ہے۔  
 لَمْ یَصِحَّ عِنْدَ ابْنِ یُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ یَصِحُّ وَأَنْ أَقْرَبُ بِحَمَلٍ جَارِیَتَا أَوْ حَمَلٍ شَاہِ  
 اور اگر اقراہم رکھے تو درست نہ ہوگا امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں اور امام محمدؒ اسے درست فرماتے ہیں اور اگر وہ کسی کے واسطے باندی یا بکری کے حمل کا اقرار  
 لِرَجُلٍ صَحَّ الْاِقْرَافُ وَلِزَمَتْ۔  
 کرے تو اقرار کرنا درست ہوگا اور وہ واجب ہو جائیگا۔

لغت کی وضاحت :- متاع، اسباب، جہاد، عمدہ، کھرے کے جحقن، نیام۔ جمع جنون و اجفان۔ عید آن،  
 عود کی جمع، لکڑی، کٹی ہوئی ٹہنی، زبان کی جڑ کی ٹہنی۔ جمع عیدان و اعواد۔  
**تشریح و توضیح** [من تمن خمر الخ اگر اقرار کر نیوالے کہے کہ مجھ پر فلاں شخص کے ہزار درہم واجب ہیں مگر یہ درہم  
 دراصل قیمت شراب یا قیمت خنزیر ہیں تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس پر  
 ہزار درہم کا وجوب ہوگا۔ خواہ من تمن خمر اور خنزیر القفال کے ساتھ یا انفصال کے ساتھ ہو بہر صورت یہی حکم رہے گا۔  
 اس لئے کہ اس کا یہ کہنا گویا اپنے اقرار سے رجوع نہ ہوگا اس لئے کہ اس اپنے کلام کے آخر سے مقصود ایجاب نہ ہونا ظاہر ہر دیا اور بالکل  
 ہیں کہ انفصال کے ساتھ کہنے پر مال کا لزوم نہ ہوگا اس لئے کہ اس اپنے کلام کے آخر سے مقصود ایجاب نہ ہونا ظاہر ہر دیا اور بالکل  
 یہ اس طرح ہو گیا جس طرح کوئی مثلاً ”لہ علی الف“ کے بعد انشاء اللہ کہے۔  
 وہی نہ یوف الخ۔ اس شکل میں امام ابو حنیفہؒ کھرے درہم واجب ہونیکا حکم فرماتے ہیں اور یہ کہ اس کے قول ”دہی زیوت“  
 کو قابل قبول قرار نہ دیں گے خواہ اس کا یہ کہنا متصلاً ہو یا منفصلاً۔ یہی قول معنی ہے۔  
 امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ بصورت انفصال اس کی تصدیق کا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ لفظ درہم کھرے  
 اور کھوٹے دونوں کا احتمال رکھتا ہے پھر اس کے زیوت کی صراحت کرنے پر بیان بدل گیا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مطلق  
 عقد کے اندر صحیح سالم بدل کی احتیاج ہے اور کھوٹا ہونا عیب میں شمار ہوتا ہے اور عیب کا مدعی ہونا گویا رجوع عن اقرار  
 ہے جو بجائے خود درست نہیں۔

وَإِذَا أَقْرَبُ الرَّجُلُ فِي مَرَضٍ مَوْتَهُ بَدِيُونٍ وَعَلَيْهَا دِيُونٌ فِي حَتْمَةٍ وَدِيُونٌ لَزِمَتْهُ فِي مَرَضٍ  
 اور جب کوئی شخص مرض الموت میں اقرار دیون کرے اور اس پر کچھ حالت صحت کے دیون واجب ہوں اور کچھ دیون حالت مرض الموت میں  
 باسباب مخلو مہ فدين الصحة والدين المعروف بالاسباب مقدم فاذ اقتصت وفضل  
 اسباب معلوم کی بنا پر واجب ہوئے ہوں تو حالت صحت والے اور اسباب معلوم والے دیون کو تقدم حاصل ہوگا انکی ادائیگی کے بعد کچھ مال باقی رہا

شئٍ منها كان فيما اقترَبها في حال المرض وان لم يكن عليه ديون لزمته في حتمه جائز  
 ہو تو وہ بجا بمرض الموت اقرار کردہ میں خراج ہوگا اور اگر اس پر بحالت تندرستی کے دیون واجب نہ ہوں تو اس کے اقرار کو درست قرار  
 اقراراً کہ كان المقرُّ له أو ثل من الوثائق واقراء المريض لو ارثها باطل إلا أن يُصَدَّقَ  
 دیں گے۔ اور جس کے لئے اقرار کیا اسے وراثہ کے مقابلہ میں ادویت ہوگی اور اقرار مریض برائے وارث باطل ہوگا مگر یہ کہ باقی وراثہ رہے  
 فيها بقیة الوثائق۔  
 اس کی تصدیق کر دی ہو۔

## مرض الموت میں مبتلا کے اقرار کا ذکر

## تشریح و توضیح

واذا اقر الرجل الی۔ بیمار پر جو قرض اسکی حالت صحت کا ہو چاہے اس کے گواہان کے ذریعہ علم  
 ہوا ہو یا اس کے خود اقرار کرنے کے باعث۔ یہ کسی وارث کا ہو یا کسی غیر شخص کا نیز اقرار عین ہو  
 یا اقرار دین۔ اور اسی طرح وہ دین جس کا لزم اس پر مرض الموت کے زمانہ میں معلوم اسباب کے ساتھ ہوا ہو۔ عند الاختاف  
 ان دونوں کو اس دین پر تقدم حاصل ہوگا جس کا اقرار و اعتراف مریض مرض الموت میں کرے لہذا اس کے مرجعے پر  
 اول اس کے ترکہ سے اوپر ذکر کردہ دیون کی ادائیگی ہوگی پھر جو مال باقی بچے اس سے زمانہ مرض الموت کے اقرار کردہ دین کی  
 ادائیگی ہوگی۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ خواہ دین حالت صحت کا ہو یا حالت مرض کا دونوں یکساں ہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں  
 کے سبب یعنی اقرار میں برابری ہے۔ عند الاختاف اقرار کا دلیل ضرور ہے مگر اس وقت کا اعتبار کیا جائے گا جبکہ اسکی وجہ  
 سے دوسرے کا حق سوخت نہ ہو رہا ہو اور مریض کے اقرار کی بنا پر دوسرے کا حق باطل و سوخت ہو رہا ہے اور کیونکہ حالت  
 صحت کے قرض خواہوں کا حق اس کے مال سے متعلق ہو چکا۔ پس اسے تقدم حاصل ہوگا۔  
 واقراء المريض الی۔ مریض کے اپنے وارث کے واسطے اقرار کو باطل قرار دیں گے۔ امام شافعیؒ کے زیادہ صحیح قول کے  
 مطابق اسے درست قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ بذریعہ اقرار ایک ثابت شدہ حق کا اظہار کرنا ہے تو جس طرح یہ غیر  
 شخص کیلئے درست ہے وارث کے واسطے بھی درست ہوگا۔

اختلف الاستدل وارقطنی میں حضرت جابرؓ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ نہ وارث کی واسطے  
 وصیت ہے اور نہ اقرار دین۔ علاوہ ازیں اس کے مال سے سارے وراثہ کے حق کا تعلق ہے اور کسی ایک کی واسطے  
 اقرار کی صورت میں باقی وراثہ کے حق کا بطلان لازم آتا ہے پس یہ درست نہ ہوگا۔ البتہ اگر باقی وراثہ اس کی  
 تصدیق کر دیں گے تو درست ہوگا۔ اس واسطے کہ اقرار کا عدم اعتبار انھیں وراثہ کے حق کی بناء پر ہے۔  
 رہ گیا اجنبی اور غیر وارث کیلئے اقرار تو اس کے درست ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اسے معاملات کی ضرورت ہے اور وراثہ کے  
 ساتھ معاملات کا تعلق کمی سے ہو اگر تسلسلہ اور زیادہ معاملات اجنبیوں سے ہی ہوتے ہیں اجنبی کے ساتھ اس کے اقرار کو  
 درست نہ ماننے پر لوگ اس کے ساتھ معاملات ترک کر دیں گے اور اس کا باب احتیاج بند ہو جائیگا۔



وَمَنْ أَقْرَبَ لِأَجْنَبِيٍّ فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ شَمٌّ قَالَ هُوَ رَأْسِي ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَلِبَطْلٍ إِقْرَارُهُ لَمْ  
 ادر جو شخص کسی اجنبی کیلئے مرض الموت میں اقرار کرے اس کے بعد کہہ کے یہ میرا رکاب ہے تو وہ اس کا ثابت النسب ہوگا اور اس کیلئے اس کا اقرار باطل  
 وَلَوْ أَقْرَبَ لِأَجْنَبِيٍّ شَمٌّ تَزَوَّجَهَا لَمْ يَبْطُلْ إِقْرَارُهَا لَهَا وَمَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ  
 ہو جائیگا اور اگر کسی اجنبی کے لئے اقرار کرے اس کے بعد اس نکاح کرے تو اس کا اقرار باطل قرار نہیں دیا جائیگا اور جو شخص اپنی اہلیہ کو مرض الموت  
 ثَلَاثًا شَمٌّ أَقْرَبَ لَهَا بِدَيْنٍ وَكَفَاتَ فَلَهَا الْاَقْلُ مِنَ الدَّيْنِ وَمِنْ مِثْلِهَا مِنْهُ وَمَنْ أَقْرَبَ بَعْلًا  
 تین طلاقیں دے دے اس کے بعد اسکے واسطے اقرار دین کر کے رکھا تو عورت کی واسطے دین اور میراث میں سے جو کہ ہو وہ ہوگا اور جو شخص کسی ایسے ارکے  
 يُولَدُ مِثْلَهُ لِمِثْلِهِ وَلَيْسَ لَهُ نَسَبٌ مَعْرُوفٌ اِنَّهُ ابْنُهَا وَحَدِّ قَدِ الْعُلَامُ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ  
 کے بار میں اقرار کرے کہ اس کی مانند اس کے یہاں پیدا ہوا ممکن ہو ورنہ الیک وہ معروف النسب نہ ہو کہ وہ اس کا لڑکا ہے اور لڑکا اس کی تصدیق کرے تو  
 وَانْ كَانَ مَرِيضًا وَيُشَاهِدُ الْوَسَائِدَ فِي الْمِيرَاثِ وَيَجُوزُ إِقْرَارُ الرَّجُلِ بِالْوَالِدَيْنِ وَالزَّوْجَةِ  
 وعاث ثابت النسب ہوگا اگرچہ وہ بیض ہو اور وہ دروازے کے ساتھ شریک میراث قرار دیا جائیگا اور کسی کے بار میں والدین اور زوجہ اور بچہ اور آقا  
 وَالْوَلَدُ وَالْمَوْلَى وَيَقْبَلُ إِقْرَارُ الْمَرْأَةِ بِالْوَالِدَيْنِ وَالزَّوْجِ وَالْمَوْلَى وَلَا يَقْبَلُ إِقْرَارُهَا  
 ہونیکا اقرار در میراث ہے اور اقرار عورت کسی کے والدین اور خاوند اور آقا ہونے کا قابل قبول ہوگا اور کسی کے بارے میں عورت کا لڑکا کہنے  
 بِالْوَلَدِ إِلَّا أَنْ يَصْدَقَ فِيهَا الزَّوْجُ فِي ذَلِكَ وَتَشْهَدُ بَوْلًا تَمَامًا قَابِلَةً وَمَنْ أَقْرَبَ بَنَسَبٍ مِنْ غَيْرِ  
 کا اقرار قابل قبول نہ ہوگا الا یہ کہ اس کا خاوند اس کی تصدیق کرے اور یا اس کے پیدا ہونے کی شہادت دے اور جس والدین اور اولاد کے سوا کہ نسب  
 الْوَالِدَيْنِ وَالْوَلَدِ مِثْلُ الْأَخِ وَالْعَمِّ لَمْ يَقْبَلْ إِقْرَارُهَا بِالنَّسَبِ فَإِنْ كَانَ لَهَا وَامْرَأَتُ  
 کا اقرار کیا مثلاً بھائی و بھائی کا تو اس کے اقرار نسب کو قابل قبول قرار نہ دیں گے۔ لہذا اس کا کوئی قریب یا دور کا معروف  
 مَعْرُوفٌ قَرِيبٌ أَوْ بَعِيدٌ فَهُوَ أَوْلَى بِالْمِيرَاثِ مِنَ الْمَقْرَأَةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَارَثٌ اسْتَحَقَّ  
 وارث ہوگا تو وہ میراث کا زیادہ حقدار ہوگا بقابلہ اس کے جس کے لئے وہ اقرار کر رہے البتہ اس کا کوئی وارث نہ ہونے پر  
 الْمَقْرَأَةُ مِيرَاثُهُ وَمَنْ مَاتَ أَبُوهُ فَاقْرَبًا بِهِ لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُ أَخِيهِ مِنْهُ وَيُشَاهِدُ فِي  
 اس کی میراث کا وہی حقدار ہوگا جس کے لئے وہ اقرار کر رہا ہو اور جس کا باپ مر چکا ہو بھروسہ کسی کے بارے میں اقرار کرے کہ وہ اس کا بھائی ہے تو  
 الْمِيرَاثُ  
 اس سے بھائی ثابت النسب ہوگا اور اس کے ترکہ میں شریک شمار ہوگا۔

لغات کی وضاحت :- قَابِلَةٌ : راہ ۔ الْآخَرُ : بھائی ۔ الْعَمُّ : چچا ۔ مَعْرُوفٌ : مشہور ۔ جَانِبَانَا :  
 تشریح و توضیح :- وَمَنْ أَقْرَبَ لِأَجْنَبِيٍّ : اگر مر بیض کسی اجنبی شخص کی واسطے اول اقرار کرے۔ اس کے بعد  
 یہ دعویٰ کرے کہ وہ اس کا لڑکا ہے تو وہ اس سے ثابت النسب ہوگا اور اس کا پہلا اقرار  
 باطل قرار دیا جائیگا۔ مگر شرط یہ ہے کہ وہ اجنبی شخص معروف النسب نہ ہو اور وہ اقرار کرے کہ اس کی تصدیق بھی کرے۔

نیز اس میں تصدیق کرنیکی اہلیت بھی موجود ہو۔ اور اگر بیمار کسی اجنبیہ کے واسطے اول اقرار کرے پھر اس کے ساتھ نکاح کرے تو اس کا سابق اقرار درست رہے گا۔ حضرت امام زفر فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار درست نہ ہو گا۔ عند الاحناف دونوں کے درمیان فرق کا سبب یہ ہے کہ نسب دعویٰ میں نسبت علوق کی جانب ہوتی ہے تو گویا یہ اقرار اپنے لڑکے کیواسطے ہوا جو درست نہیں۔ اس کے برعکس نکاح کہ اس کی نسبت وقت نکاح کی جانب ہوتی ہے تو یہ اقرار اجنبیہ کیواسطے ہوا اور یہ اپنی جگہ درست ہے۔

ومن ۛ طلق الہ۔ اگر کوئی شخص مرض الموت کے دوران اپنی اہلیہ کو تین طلاق دیدے۔ اس کے بعد اس کے واسطے اقرار کرے تو اس صورت میں یہ دیکھا جائیگا کہ اقرار اور میراث میں کم کون سا ہے۔ ان میں سے جو بھی کم ہو وہ عورت کو مل جائے گا۔ اس لئے کہ اس جگہ زوجین کا اندرون اقرار متہم ہونا اس طرح ممکن ہے کہ عدت کا زمانہ باقی ہے اور اقرار کا باب بند۔ تو اب ہو سکتا ہے وہ ترکہ سے عورت کو زیادہ دلوانے کی خاطر اقدام طلاق کر رہا ہو اور کم مقدار کے اندر یہ امکان تہمت باقی نہیں رہتا۔ اس بنا پر اس کے لئے کم مقدار کا حکم ہو گا۔

تنبیہ ضی و سرائی :- ذکر کردہ حکم کے اندر یہ شرط بھی ہے کہ اقرار کر نیوالے کا انتقال دوران عدت ہو گیا ہو۔ اگر بعد عدت اس کا انتقال ہوا تو اس کا اقرار درست قرار دیا جائیگا۔ نیز اس کی بھی شرط ہے کہ خاوند کا طلاق دینا عورت کے طلاق طلب کرنیکی بنا پر ہو اگر طلب کے بغیر طلاق دے گا تو اس صورت میں عورت میراث کی مستحق ہوگی اور اس کے واسطے اقرار درست نہ ہو گا۔

ومن اقرار بغلام الہ۔ اگر کوئی شخص یہ اقرار کرے کہ فلاں بچہ میرا لڑکا ہے تو وہ اقرار کر نیوالے سے ثابت النسب ہو گا مگر اس نسب کے ثابت ہونیکے واسطے چند شرائط ہیں ۱۔ اس طرح کا بچہ اس کے یہاں پیدا ہونا ممکن ہو تا کہ اسے ظاہر کے اعتبار سے کاذب قرار نہ دیا جائے ۲۔ اس بچہ کا نسب معروف نہ ہو اس واسطے کہ معروف النسب ہونے پر ظاہر ہے کہ اس کا نسب دوسرے سے ثابت نہ ہو سکے گا ۳۔ بچہ اس کے قول کی تصدیق کرتے ہوئے خود کو اس کا لڑکا قرار دے۔ ان شرائط کے پائے جانے پر یہ اس سے ثابت النسب ہو جائیگا تو دوسرے درجہ کے ساتھ وہ بھی اقرار کر نیوالے کی میراث میں سے حصہ پائیگا اور شریک میراث ہو گا۔

و یجوز اقرار بالوجہ الہ یہ درست ہے کہ کوئی شخص یہ اقرار کرے کہ وہ اس کا ماں باپ ہے یا بیوی، بچہ اور تاجر۔ اس واسطے کہ اس کے اندر ایسی بات کا اقرار ہے کہ اس کا لزوم خود اس پر ہو گا اور اس میں یہ بھی لازم نہیں آتا کہ اس نے نسب کا انتساب کسی غیر کی جانب کیا۔

ولا یقبل اقرار اس ما الہ۔ اگر کسی عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ فلاں بچہ میرا لڑکا ہے تو اس صورت میں تا وقتیکہ خاوند اس کی تصدیق نہ کرے اور دایہ اس کی گواہی نہ دے کہ اس بچہ کی پیدائش اسی کے یہاں ہوئی تھی اس وقت تک عورت کے اس اقرار کو قابل قبول قرار نہ دیں گے۔ اس واسطے کہ اس اقرار کے اندر نسب دوسرے یعنی خاوند پر نافذ کرنا ہے۔ چونکہ نسب دراصل مرد ہی سے متعلق ہوا اگر تاہم عورت سے نہیں۔ اس بنا پر یہ ناگزیر

ہے کہ شوہر اس کے قول کی تصدیق کرے۔

وَمِنْ مَّاتِ الْوَلَاةِ - اس پر یہ اشکال کیا گیا کہ جوں کا توں یہ مسئلہ اس سے پہلے بھی آچکا لہذا پھر اسے بیان کرنا گویا مکرر لانا ہوا۔ لیکن درحقیقت یہ اشکال درست نہیں اس لئے کہ مسئلہ راولی میں اقرار کرنے والا مورث اور اس مسئلہ میں اقرار کنندہ مورث نہیں بلکہ وارث ہے۔ اس اعتبار سے دونوں مسئلے الگ الگ ہیں اگرچہ نسب کے ثابت نہ ہونے کا لحاظ دونوں میں یکساں ہے۔ پس تکرار کا اعتراض درست نہیں۔

## کتاب فی الاجارۃ

(اجارہ کا ذکر)

الْاِجَارَةُ عَقْدٌ عَلَى الْمَنَافِعِ يَعْوِضُ وَلَا يَصْطَحُّ حَتَّىٰ تَكُونَ الْمَنَافِعُ مَعْلُومَةً وَالْاِجْرَةُ مَعْلُومَةً - عقد اجارہ منافع بال عوض ہے اور یہ اس وقت تک درست نہیں جب تک منافع اور اجرت معلوم نہ ہو۔

### تشریح و توضیح

الْاِجَارَةُ - اجارہ از روئے لغت وہ مزدوری کہلاتی ہے جس کا استحقاق کسی عمل خیر کے نتیجہ میں ہوتا ہے۔ اسی بنا پر اس کے واسطہ سے دعا دینے کا بھی دستور ہے۔ مثال کے طور پر کہا جاتا ہے "اعظم اللہ اجرک" علامہ قسٹانی فرماتے ہیں کہ اگرچہ اجارہ درحقیقت مصدر یا جُر کا دافع ہوا ہے یعنی اجر قرار پانا یا جگر یہ بکثرت بمعنی ایجار استعمال ہوتا ہے۔ بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ اجارہ بروزن فعالہ باب مفاعلت ہو ہے اور وہ آجر بروزن فاعل مانتے ہیں بروزن افعل نہیں مانتے۔ اس صورت میں اسم فاعل مواجر ہو گا۔ لیکن صاحب اساس اسے غلط قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کا اسم فاعل مواجر قرار دینا درست نہیں بلکہ اسم فاعل ماجر ہے۔ اصطلاحی اعتبار سے اجارہ ایسا عقد کہلاتا ہے جو معلوم معاوضہ پر منافع معلوم پر ہوتا ہے۔ اس سے قطع نظر کہ یہ معاوضہ مالی ہو یا غیر مالی۔ مثال کے طور پر گھر کی رہائش کا منافع جو پایہ کی سواری کے بدلہ دینا۔ علاوہ ازیں یہ کہ یا تو عوض دین ہو مثلاً کیل کی جانیوالی یا وزن کیجانیوالی اور عدد کے اعتبار سے قریب اشیاء یا عوض عین قرار دیا جائے مثلاً چوپائے اور کڑے وغیرہ۔ لہذا اس تعریف سے نکاح، عاریت اور ہبہ نکل گئے اس لئے کہ ان کے اندر عوض کے ساتھ ساتھ منافع کو نکاح قرار دیا جاتا ہے۔ ان کی تملیک نہیں ہوتی۔

فَأَسَدٌ ضَمِيٍّ وَمَا يَكُ : قیاس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ اجارہ درست نہ ہو اس لئے کہ اس میں عقد اس منفعت پر ہوتا ہے جو کہ عقد کے وقت نہیں پائی جاتی اور اس کا وجود عقد کے بعد ہوا کرتا ہے۔ اور آئندہ پائی جانیوالی چیز کجانب اضافت تملیک درست نہیں مگر قرآن کریم اور احادیث صحیحہ میں اسے درست قرار دیا گیا۔ ارشادِ ربانی پڑ علی ان تاجرینی ثمانی حج فان ارضعتکم فانوا من اجورہن ذالایہ، لَوْ شِئْتُ لَاتَّخَذْتُ عَلَيْهِ اجْرًا (الایہ)، اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ مزدور کو اس کی اجرت اس کا پسینہ سوکھنے سے قبل دو۔ یہ روایت ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور الخلیفہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور مصنف عبدالرزاق میں حضرت ابو ہریرہ و حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت تم میں سے کوئی کسی شخص کو برائے مزدوری لے تو اسے اس کی اجرت سے آگاہ کر دینا چاہئے۔ ان کے سوا اور متعدد احادیث بخاری و مسلم وغیرہ میں مروی ہیں جن سے اجارہ کا درست ہونا قطعی طور پر عیاں ہوتا ہے۔

وَمَا جَازًا أَنْ يَكُونَ ثَمَنًا فِي الْبَيْعِ جَازًا أَنْ يَكُونَ أَجْرًا فِي الْإِجَارَةِ وَالْمَنَافِعُ تَامَةً تَصِيرُ مَعْلُومَةً  
اور جس چیز کا بیع میں ثمن ہونا درست ہے اس کا اجارہ میں اجرت ہونا بھی درست ہے اور منافع کا بھی بواسطہ مدت علم ہوتا ہے۔  
بِالْمُدَّةِ كَمَا اسْتَجَارَ الدَّوْرَ الْمُسْكَنَ وَالْأَرْضَيْنِ لِلزَّرْعِ أَعْتِدَ فَيَصِحُّ الْعَقْدُ عَلَى مُدَّةٍ مَعْلُومَةٍ أَوْ  
مثلاً مکان رہنے کے لئے اجرت پر لینا اور زمین زراعت کے واسطے تو مدت جو بھی کچھ ہو معلوم مدت پر عقد اجارہ درست  
مُدَّةً كَأَنَّكَ تَأْتِي تَصِيرُ مَعْلُومَةً بِالْعَمَلِ وَالتَّسْمِيَةِ كَمَنْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا عَلَى صَبْغِ ثَوْبٍ أَوْ  
ہوگا اور منافع کا علم بعض اوقات بواسطہ عمل و تسمیہ ہوتا ہے مثلاً کوئی شخص کسی کو کپڑا رنگنے یا سینے کے واسطے  
خِطَاةٍ ثَوْبٍ أَوْ اسْتَأْجَرَ دَابَّةً لِيَعْمَلَ عَلَيْهَا مَقْدَرًا مَعْلُومًا إِلَى مَوْضِعٍ مَعْلُومٍ أَوْ يَرَكِيهَا  
اجرت پر لے یا معلوم مقام تک جو یا یہ کو بار برداری کی خاطر اجرت پر لے یا معلوم مسافت تک برائے  
مَسَافَةً مَعْلُومَةً وَتَأْرَثُ تَصِيرُ مَعْلُومَةً بِالْعَيْنِ وَالْإِشَارَةِ كَمَنْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا لِيَنْقُلَ  
سواری لے۔ اور کبھی منافع تعین اور اشارہ کے ذریعہ معلوم ہوتے ہیں مثلاً کسی شخص کو یہ غلہ  
هَذَا الطَّعَامُ إِلَى مَوْضِعٍ مَعْلُومٍ  
فلاں جگہ تک لیجانے کی خاطر اجرت پر لے۔

## علم منافع کے تین طریقے

لغت کی وضاحت :- اسْتَجَارَ، اجرت پر لینا۔ دَوْرًا، دار کی جمع، مکان۔ اَرْضَيْنِ، ارض کی جمع : زمین۔ زَمَاعَةً، کاشت۔

تشریح و توضیح :- وَالْمَنَافِعُ تَامَةً تَصِيرُ مَعْلُومَةً الخ۔ اجارہ کے درست ہونے کے لئے یہ لازم ہے کہ اجرت کا بھی علم ہو اور اس کے ساتھ ساتھ منفعت کا علم بھی ہو۔ اجرت کا معلوم ہونا تو واضح دیاں ہے البتہ منفعت کا معلوم ہونا زیادہ واضح نہیں۔ اس کی وضاحت حسب ذیل ہے۔  
منافع کے علم کے تین طریقے یہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ مدت ذکر کر دی جائے کہ مدت کے ذکر کے ذریعہ منفعت کی



مقدار کا علم لازمی طور پر ہو جاتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ منفعت میں فرق نہ ہو۔ جیسے مکان کا اجارہ۔ اور زمین کے اجارہ میں یہ ذکر کر دینا کہ مکان اتنے عرصہ تک رہائش کیواسطے ہے یا یہ زمین اتنے عرصہ تک کاشت کیواسطے ہے تو مدت خواہ کم ہو یا زیادہ جو بھی تعیین کی جائے اجارہ درست ہو گا مگر اوقات کا جہاں تک معاملہ ہے اتنے میں برس سے زیادہ اجارہ پر دینا درست نہیں۔

بالعمل والقسمة الخ۔ دوسرے یہ کہ اس عمل کو ذکر کر دے جس کی خاطر اجارہ مقصود ہو۔ مثلاً کپڑا رنگوانا، سلوانا، وغیرہ۔ یہ امور اس طرح وضاحت سے اور کھول کر بیان ہوں کہ آئندہ کسی طرح کے نزاع کی نوبت نہ آئے۔ مثال کے طور پر کپڑا رنگوانے میں کپڑے اور اس کے رنگ کی وضاحت کر دینا کہ کون سا رنگ مقصود ہے۔ ہر یا پیلا وغیرہ۔ ایسے ہی سلائی کے سلسلہ میں سینے کی قسم ذکر کر دینا۔

بالتعیین الخ۔ تیسرے یہ کہ اس جانب اشارہ ہو جائے کہ شئی فلاں مقام پر لیجائیگی۔ اس لئے کہ اجیر کے اس شئی کو دیکھ لینے اور مقام سمجھ لینے کے بعد منفعت کا علم ہو گیا تو اب یہ عقد بھی صحیح ہو گا۔

وَيَجُوزُ اسْتِيجَارُ الدَّوْرِ وَالْحَوَانِيتِ لِلْمَسْكَنِ وَإِنْ لَمْ يُبَيَّنْ مَا يَعْمَلُ فِيهَا وَلَوْ أَنْ يُعْلَلَ  
اور مکانوں اور دوکانوں کو کرایہ پر رہائش کے واسطے لینا درست ہے خواہ ان میں کام کو تبیان نہ کیا ہو اور اس کیلئے اس میں ہر کام  
كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْحَدَّ اذَّةً وَالْقَصَارَةَ وَالطَّحْنَ وَيَجُوزُ اسْتِيجَارُ الْأَرْضِ لِلزَّرْعِ أَعْمًا وَلِلْمَسْتَأْجِرِ  
کرنا درست ہے مگر لوہار کا اور دھوئی کا اور پائی کا کام کرنا درست نہیں اور زمین زراعت کے واسطے کرایہ پر لینا درست ہے۔  
الشَّرْبِ وَالطَّرِيقِ وَإِنْ لَمْ يَشْتَرَطْ وَلَا يَصْهَرِ الْعَقْدُ حَتَّى يَسْمَى مَا يَزْرَعُ فِيهَا أَوْ يَقُولُ  
اور پانی کی نوبت اور راستہ مستاجر کیواسطے ہو گا خواہ اسکی شرط نہ کرے اور عقد اسوقت تک درست نہ ہو گا جب تک وہ کاشت کجا نیوالی چیز ذکر  
عَلَى أَنْ يَزْرَعُ فِيهَا مَا شَاءَ وَيَجُوزُ أَنْ يَسْتَأْجِرَ السَّاحَةَ لِيَبْنِيَ فِيهَا أَوْ يَغْرِسَ فِيهَا خَلًّا  
نکردے یا اس شرط پر لینے کے لئے نہ کہہ دے کہ وہ جو چاہے گا جوٹھا اور کوئی میدان عمارت کی تعمیر یا درخت لگانے کی خاطر اجرت پر لینا درست ہے پھر  
أَوْ شَجَرًا فَإِذَا انْقَضَتْ مُدَّةُ الْإِسْتِيجَارَةِ لَزِمَهُ أَنْ يَقْلَعَ الْبَنَاءَ وَالْغَرْسَ وَيُسَلِّمَهَا فَرَاغَةً  
اجارہ گزر جائے پراس کیواسطے عمارت اور درخت کھا کر فرما لی زمین سپرد کرنا لازم ہو گا

إِلَّا أَنْ يَخْتَارَ صَاحِبُ الْأَرْضِ أَنْ يُغْرَمَ لَهُ قِيمَتُهُ ذَلِكَ مَقْلُوعًا وَتَمْلُكًا أَوْ يَرْضَى بِاتِّلَافِهِ  
مگر یہ کہ مالک زمین اگر چاہے ہوئے کی قیمت کے بقدر سپرد کرے مالک ہونا پسند کرے یا اسے جوں کی توں رہنے دینے پر رضامند  
عَلَى حَالِهِ فَيَكُونُ الْبَنَاءُ لِهَذَا وَالْأَرْضُ لِهَذَا وَيَجُوزُ اسْتِيجَارُ الدَّوَابِّ وَالْحَمَلِ  
ہو جائے تو عمارت اجارہ پر لینے والے کی ہوگی اور زمین اجرت پر دینے والے کی اور سوار ہونے کی خاطر چوہائے کاشت پر لینا یا بار برداری  
فَإِنْ أَطْلَقَ الرُّكُوبَ جَازِلًا أَنْ يَرْكَبَهَا مَنْ شَاءَ وَكَذَلِكَ إِنْ اسْتَأْجَرَ ثَوْبًا لِلْبَسِّ وَأُطْلِقَ  
کیواسطے لینا درست ہے اگر سوار ہونا مطلق رکھے تو اس کے لئے جائز ہے کہ جس کو چاہے سوار کرے ایسے ہی اگر کپڑا پسینے کی خاطر اجرت

فَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى أَنْ يَرْكَبَهَا فَلَانٌ أَوْ يَلْبَسُ الثَّوبَ فَلَانٌ أَوْ يَلْبَسُ غَيْرَهُ أَوْ يَلْبَسُ غَيْرَهُ كَانِ  
 پرلے اور پہننے کو مطلق رکھے اور اگر اس سے کہے اس شرط کیساتھ کہ فلاں اس پر سواری کرے یا فلاں پر کپڑا پہنے یا پھر وہ کسی دوسرے کو سواری کرے یا پہننا  
 ضَامًا مِمَّا أَنْ عَطِبَتْ الدَّائِبَةُ أَوْ تَلَفَتْ الثَّوبَ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمُسْتَعِيلِ  
 تو جو باہر ہلاک ہونے یا کپڑا ضائع ہونے پر اس پر ضمان آئیگا۔ اور ایسے ہی ہر وہ شے جو استعمال کر نوالے کے بدل جانے سے بدل جاتی ہو۔  
 فَأَمَّا الْعَقَامُ وَمَا لَا يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمُسْتَعِيلِ فَإِنْ شَرَطَ سَكَنُ فَوَاحِدٌ بَعِيدُهُ فَلَهُ أَنْ يَسْكُنَ  
 رہ گئی زمین اور وہ شے جو استعمال کر نوالے کے تغیر سے نہیں بدلتی تو اگر مخصوص شخص کی شرط رہائش کی ہو تب بھی وہ کسی دوسرے کو رہائش کر سکتا  
 غَيْرُهُ وَإِنْ سَمِيَ نَوْعًا وَقَدْ سَمِيَ الدَّائِبَةُ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ خُمْسَةُ أَفْضَرُ لَوْ حِطَّةٌ فَلَهُ  
 ہے اور اگر جانور پر لا دنیوالی چیز کی قسم اور مقدار متعین کر دے جیسے کہ گندم کے پانچ تغیر تو اسے گندم کی مانند  
 أَنْ يَحْمِلَ مَا هُوَ مِثْلُ الْحِطَّةِ فِي الضَّرْمِ أَوْ أَقْلُ كَالشَّعِيرِ وَالتَّمِيمِ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَحْمِلَ مَا  
 چیز لانا جو باعتبار مشقت ہو اسی طرح کی یا اس سے کم ہو درست ہے مثلاً جو اور تیل۔ اور اس کے لئے ایسی چیز لا دنا درست  
 هُوَ أَصْغَرُ مِنَ الْحِطَّةِ كَالْبِلْعِ وَالْحَدِيدِ وَالرَّصَاصِ فَإِنْ اسْتَخَّرَهَا لِيَحْمِلَ عَلَيْهَا قَطَنًا سَمَاءًا  
 نہیں جو گھیسوٹ بڑھ کر تکلیف رساں ہو مثلاً ٹنک اور لوہا اور سیسہ اور اگر جانور اجرت پر متعین روئی لاوے کی خاطر ہے تو اس کے  
 وَإِنْ اسْتَخَّرَهَا لِتَرْكَبَهَا فَأَرْدَفٌ مَعَهُ رَجُلًا آخَرَ فَعَطِبَتْ خِمَمٌ نَصْفٌ قِيمَتُهَا إِنْ كَانَتْ  
 لئے یہ درست نہیں کہ اس کے وزن کے برابر لوہا اس پر لاوے اور اگر سواری کی خاطر چوپایہ کرایہ پر لے اور وہ اپنے پیچھے کسی اور کو بٹلے اور جانور ہلاک  
 الدَّائِبَةُ تَطِيقُهَا وَلَا يَعْزُرُ بِالنَّقْلِ وَإِنْ اسْتَخَّرَهَا لِيَحْمِلَ عَلَيْهَا مِقْدَارًا مِنَ الْحِطَّةِ  
 ہو جائے تو آدمی قیمت کا ضمان آئیگا اگرچہ وہ جانور دونوں کو اٹھا سکتا ہو اور جو کا اعتبار نہ لیا جائے گا اور اگر گندم کی ایک مقدار لاوے کی خاطر کرایہ  
 فَحَمَلَ عَلَيْهَا أَكْثَرُ مِنْهُ فَعَطِبَتْ خِمَمٌ مَا زَادَ مِنَ الثَّقَلِ وَإِنْ كَبُرَ الدَّائِبَةُ بِجُحُودِهَا وَخَفِيَ عَلَيْهَا  
 پرلے پھر اس سے بڑھ کر لا دے اور جانور ہلاک ہو جائے تو زیادہ بوجھ کا ضمان لازم آئیگا اور اگر چوپایہ کو بڑی بولگام لٹھنے یا سے مارنے  
 فَعَطِبَتْ خِمَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يُضْمَنُ  
 اور جانور ہلاک ہو جائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ضمان لازم آئیگا۔ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ضمان لازم نہ آئے گا۔

لغات کی وضاحت :- حَدَادَةٌ : لوہاری۔ قَصَبَاءَةٌ : کپڑے دھونیکا پیشہ۔ اَرَاخِي : ارض کی جمع، زمین۔ ذِمَّةُ اَعَاةِ  
 کہیتی۔ سَاحَةِ : میدان۔ جَانِب : بقیع۔ تَلْفًا : کھاٹا نا، جڑے کھاٹا نا۔ دَوَاب : دابہ کی جمع۔ اِيسَا جانور جس پر سواری  
 کی جا سکے۔ ثَقْل : بوجھ۔ عَطِبَتْ : عطبنا، ہلاک ہو جانا۔ اَرْدَف : سواری پر پیچھے بٹھانا۔

تشریح و توضیح :- یحییٰ استیجار الدوا الحی۔ مکان اور دوکان کو اجرت پر لینا درست ہے اگرچہ اس میں  
 کئے جانے والے کام کی مراحت نہ ہو لیکن یہ حکم استحسانا ہے۔ قیاس کے اعتبار سے جس پر  
 عقد کیا گیا اس کے مچول ہونے کے باعث درست نہیں۔ استحسانا درست ہو نیکا سبب یہ ہے کہ ان میں متعارف

عمل سکونت ہے اور وہ عامل کے بدلنے سے نہیں بدلتی اور متعارف امر کا حکم مشروط کا سا ہوتا ہے المعروف کا مشروط ہے۔  
لہذا اس میں اجرت پر لینے والا جو کام کرنا چاہے عقد مطلق ہو نیکی بنا پر کرنا درست ہے۔ البتہ اس کے لئے یہ درست نہیں  
کہ وہاں کسی کو بے کام کر نیوالے یا کپڑے دھو نیوالے کو تھرا لے اس لئے کہ ان کاموں کے باعث تعمیر میں کمزوری  
پیدا ہوتی ہے۔

فان مضمت الہ۔ یہ درست ہے کہ زمین درخت لگانے کی خاطر یا برائے عمارت کر لیا پر لی جائے پھر احارہ کی مدت پوری  
ہوئے پر اجرت پر لینے والا اپنے درخت اکھاڑ کر اور عمارت توڑ کر خالی زمین مالک کے سپرد کر دے لیکن اگر مالک اس  
پر رضامند ہو کہ وہ اکھڑے ہوئے درختوں اور گری ہوئی عمارت کی قیمت دیدے تو یہ بھی درست ہے۔ قیمت کی  
ادائیگی کے بعد اسے درختوں اور عمارت پر ملکیت حاصل ہو جائیگی اور اگر زمین کا مالک یہ درخت اور عمارت اپنی  
زمین پر برقرار رہنے دے تو یہ بھی درست ہو گا۔ ایسی شکل میں زمین تو مالک کی برقرار رہے گی اور درخت و عمارت  
کا مالک اجرت پر لینے والا ہو گا۔

وان سمی نوعاً الہ۔ کوئی جانور کر لیا پر لے اور اس کے اوپر لادے جانو لے بوجھ کی نزع و مقدار ذکر کر دے۔ مثال  
کے طور پر ایک من گندم یا دمن جولا دے گا۔ تو اب اس صورت میں اس کے لئے گندم اور جو کی مانند چیز اس پر لادنا  
یا اس سے ہلکی چیز مثلاً ردی وغیرہ کا لادنا درست ہو گا مگر وہ چیز جو گندم یا جو سے بڑھ کر تکلیف دہ ہو اس کی لادنا  
درست نہ ہو گا۔ مثال کے طور پر نمک اور لوہا تانبہ وغیرہ۔ اس لئے کہ اجرت پر دینے والا اس پر رضامند نہیں  
وان کہم الدابة الہ۔ اگر اجرت پر لینے والے کے لگام کھینچنے یا مارنے کے باعث سوا کمر جلے تو امام ابو حنیفہؒ  
فرماتے ہیں کہ اس پر کل قیمت کا ضمان لازم ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ضمان  
اس وقت واجب ہو گا جبکہ ذکر کردہ فعل غلاب عرف بھی ہو۔ منفی بہ قول یہاں ہے۔ درختوں میں اسی طرح ہے۔  
اس کی جانب حضرت امام ابو حنیفہؒ کا رجوع فرمانا نقل کیا گیا ہے۔

وَالْأَجْرَاءُ عَلَى ضَمَنِ بَيْنِ أَجِيرٍ مُّشْتَرِكٍ وَأَجِيرٌ خَاصٌّ فَإِلْمُشْتَرِكُ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْأَجْرَةَ حَتَّى  
اور اجیر دو قسموں پر مشتمل ہے۔ اجیر مشترک اور اجیر خاص۔ اجیر مشترک وہ ہے کہ کام نہ کرنے تک اسے اجرت کا استحقاق نہیں  
يَعْمَلُ كَالصَّبَاغِ وَالْقَصْبِ وَالْمَتَاعِ أَمَّا مَنْ فِي يَدِهِ إِنْ هَلَكَ لَمْ يَضْمَنْ شَيْئًا عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
ہوتا مثلاً رنگنے والا اور کپڑے دھونے والا اور سامان اس کے پاس امانت ہو کر تلبے اگر تلف ہو جائے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک  
رَحْمَةُ اللَّهِ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَضْمَنُهُ وَمَا تَلَفَ بَعْمَلِهِ كَتَخْرِيقِ الثَّوْبِ مِنْ دَقِّهِ وَخَالِقِ الْحَمَالِ  
ضمان لازم نہ ہو گا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس عمل کے باعث تلف شدہ کا ضمان لازم ہو گا مثلاً اس کے کٹنے سے کپڑے کا پٹ جانا  
وَأَنْ يَقْطَعَ الْحَبْلَ الَّذِي يَشُدُّ بِهِ الْمَكَارِي الْحَمَلِ وَغَرَقِ السَّفِينَةِ مِنْ مَدِّهَا مَضْمُونٌ إِلَّا  
اور بربر و درمزدور کا پھسلنا اور اس کی کاٹوٹنا جس کے ذریعہ کر لیا پر دینے والا بوجھ باندھا کرنا ہو اور کشتی کا غرق ہونا اس کے کھینچنے کے باعث



اِنَّهُ لَا يَضْمَنُ بِهَا بَنِي اٰدَمَ فَمَنْ عَرَقَ فِي السَّفِينَةِ اَوْ سَقَطَ مِنَ الدَّابَّةِ لَمْ يَضْمَنْ وَاِذَا  
 ان سب پر ضمان لازم آیا مگر آدمی کا ضمان لازم نہ ہوگا لہذا جو شخص کسی میں ڈوب جائے یا سواری سے گر جائے تو اس کا ضمان لازم نہ ہوگا  
 فَضْلُ الْفَضَاءِ اَوْ بَزْخُ الْبَرَاغِ وَلَمْ يَجَاوِزِ الْمَوْضِعَ الْمُعْتَادَ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمَا فَيَا عَطَبَ  
 اور اگر فضہ کھولے یا دارغ لگائے والا دارغ لگائے اور وہ معتاد مقام سے نہ بڑھے تو اس کے سبب ہلاک ہونے کی وجہ سے  
 مِنْ ذَلِكَ وَاِنْ تَجَاوَزَهُ ضَمِنْ وَالْاَحْيَرُ الْخَاصُّ هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ الْاَجْرَةَ بِتَسْلِيمِ نَفْسِهِ  
 ان پر ضمان لازم نہ ہوگا اور معتاد مقام سے بڑھ جائے پر ضمان لازم ہوگا اور اجیر خاص وہ کہلاتا ہے کہ اندرونِ مدت اس کی خود جان و مال کی اجرت  
 فِي الْمُدَّةِ وَاِنْ لَمْ يَعْمَلْ كَمَنْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا شَهْرًا لِلْخِدْمَةِ اَوْ لِرَعِي الْعِمِّمِ وَلَا ضَمَانَ  
 کا استحقاق ہو جاتا ہے خواہ اچھی یا کم اچھی نہ کیا ہو مثلاً کسی شخص کو ایک مہینہ کے لئے خدمت کی خاطر اجرت پر لے یا بلکہ یاں چرائے گیواسطے  
 عَلَى الْاَحْيَرِ الْخَاصِّ فَيَمَّا تَلَفَ فِي يَدِهِ وَلَا فَيَمَّا تَلَفَ مِنْ عَمَلِهِ اِلَّا اَنْ يَتَعَدَّى فَيَضْمَنُ  
 اور اجیر خاص نہ اپنے پاس تلف شدہ شے کا ضمان نہ ہوگا اور نہ اس کا کہ جو اس کے عمل کے ذریعہ ضائع ہو جائے الا یہ کہ وہ تعدی کرے تو  
 وَالْاَجَامَةُ تَفْسُدُ هَا الشَّرُّ وَطَكَمَا تَفْسُدُ الْبَيْعِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ عَبْدًا لِلْخِدْمَةِ فَلَيْسَ لَهُ  
 ضمان لازم ہوگا اور شرائط سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے جب تک کہ بیع فاسد ہو جاتی ہے اور جو شخص اجرت پر غلام برائے خدمت لے تو  
 اَنْ يَسَافِرَ بِهَا اِلَّا اَنْ يَشْتَرِطَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ فِي الْعَقْدِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ حِمْلًا لِيَعْمَلَ عَلَيْهِ حِمْلًا  
 تا وقتیکہ اندرونِ اجرت شرط نہ کی ہو اسے سفر میں لے جانا درست نہیں اور جو شخص اونٹ اجرت پر لے تاکہ اونٹ پر کجاوہ رکھ کر دو آدمی  
 وَمَا الْكَبِيْنَ اِلَى مَكَّةَ جَاوَزَ لَهُ الْمَحْمَلُ الْمُعْتَادَ وَاِنْ شَهِدَ الْجَمْعُ الْمَحْمَلُ فَهُوَ اُجُودٌ وَاِنْ  
 مکہ تک بٹھائے تو درست ہے اور اس کے لئے معتاد کجاوہ رکھنا درست ہے اور اگر اونٹ کا مالک کجاوہ کا مشاہدہ کر لے تو بہت  
 اسْتَأْجَرَ بَعِيْرًا لِيَعْمَلَ عَلَيْهِ مَقْدَامًا مِنْ الزَّادِ فَكُلَّ مِنْهُ فِي الطَّرِيقِ جَاوَزَ اَنْ يَرُدَّ  
 بہتر ہے اور اگر تو شہ کی ایک مقدار اٹھائے گی خاطر اونٹ اجرت پر لے پھر تو شہ سے راستہ میں کھلے تو اس کے لئے یہ درست نہیں  
 عَوْضٌ مَا أَكَلَ -  
 کہ کھائے گی مقدار کے بقدر اور سپر رکھ دے۔

### اجیر مشترک اور اجیر خاص کا تفصیلی ذکر

لِغَاكِ حَتَّ - اَلْاَجْرَاءُ - اجیر کی جمع: وہ شخص جسے اجرت پر لیا جائے۔ صَبَاغ: رنگنے والا۔ قَصَّار: بکڑے  
 دھولنے والا۔ حِمَال: بوجھ اٹھانیوالا، قلی، مزدور۔ اسْتَأْجَرَ: اجرت و مزدوری پر لینا۔ يَتَعَدَّى: زیادتی۔  
 اُجُود: عمدہ۔ الطَّرِيق: راستہ۔ عَوْض: بدل۔

تَشْرِيْحٌ وَتَوْضِيْحٌ وَالْمَتَاعُ اَمَانَةٌ فِي يَدِهِ اَلْحَقُّ - جو اسباب و مال مشترک اجیر کے پاس ہوتا ہے اس کی حیثیت  
 امانت کی ہوتی ہے لہذا اگر کسی تعدی کے بغیر وہ تلف ہو گیا ہو تو جو حضرت امام ابوحنیفہ



امام زفرؒ اور حسن بن زیادؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ایک قول کیطابق امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ضمان واجب ہوگا الا یہ کہ وہ چیز کسی ایسی وجہ کی بناء پر ہلاک ہو جائے جس سے احتراز امکان میں نہ ہو۔ مثال کے طور پر کسی کا طبعی موت مرنا یا مثلاً آگ کا لگ جانا وغیرہ۔ اس واسطے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سنانہ اور زکریاؓ سے ضمان لیا کرتے تھے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اجیر مشترک کا جہان تک تعلق ہے اسکے پاس اس چیز کی حیثیت امانت کی ہے اس لئے کہ وہ باجائز مستاجر اس پر قابض ہے اور اندرون امانت ضمان نہیں آیا کرتا۔

و ما تلف بعلمہ الخ۔ ایسی چیز جس کا اتلاف اجیر مشترک کے عمل کے باعث ہو۔ مثلاً کپڑے دھونے والے کے کپڑا کوٹنے پٹینے کے باعث پھٹ جلتے یا مزہ دور کے پھسل جلتے یا ایسی رسی جس سے بوجھ باندھ رکھا ہو اس کے ٹوٹ جانے کی بناء پر مال تلف ہو جائے۔ یا ملاج کے خلاف قاعدہ کشتی کھینچنے کی وجہ سے کشتی غرق ہو جائے اور اس کے ساتھ مال بھی ڈوب جائے تو ان سب صورتوں میں ضمان لازم ہوگا۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ عدم ضمان کا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ اس کے عمل کا وقوع مطلقاً اجازت کی بناء پر ہوا۔ لہذا اس کے زمرے میں عیب دار اور غیر عیب دار دونوں آجائیں گے۔

عند الاختاف اجازت کے تحت وہی عمل آئیگا جس کی اجازت عقد میں ہو اور وہ درست عمل ہے، خرابی پیدا کرنا والا عمل نہیں البتہ کشتی غرق ہونے یا سواروں سے گرنے کے باعث اگر کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اس پر اس کا ضمان لازم نہ ہوگا اس لئے کہ اس کے اندر ضمان آدمی آتا ہے اور یہ بذریعہ عقد واجب نہیں ہو کر تا بلکہ اس کا وجوب بر بنائے خیانت ہو کر تا ہے۔

والاجیر الخاص الخ۔ اجیر خاص وہ کہلاتا ہے جو کہ معین و مقرر وقت تک محض ایک مستاجر کے کام کو انجام دے تو اسے اپنے آپ کو عقد میں پیش کرنے سے ہی اجرت کا استحقاق ہو جائیگا چاہے ابھی مالک اس سے کام لے یا نہ لے۔ مثال کے طور پر وہ شخص جسے ایک مہینہ تک برائے خدمت باجیروں کے چرانے کی خاطر ملازم رکھ لیا ہو تو اس کے بارے میں یہ حکم ہوگا کہ اگر بلا تندی اس کے پاس رہتے ہوئے یا اس کے عمل کے ذریعہ وہ چیز تلف ہو گئی تو اس پر اس کا ضمان واجب نہ ہوگا۔

والاحارة ففسدھا الخ۔ اجارہ کیونکہ بیع کے درجہ میں ہوتا ہے اس واسطے جن شرائط کے باعث بیع فاسد ہو جایا کرتی ہے ٹھیک انہیں کی بناء پر اجارہ کے بھی فاسد ہونیکا حکم ہوگا مثلاً یہ شرط لگائی ہو کہ اگر گھر گر گیا تب بھی اس کی اجرت واجب ہوگی وغیرہ۔

ومن استأجر عبداً الخ۔ جو شخص غلام کو برائے خدمت ملازم رکھے اسے سفر میں بھی لجانا درست نہیں۔ اس لئے کہ بقابلہ حضر سفر میں تکلیف زیادہ ہو کر کرتی ہے لہذا مطلقاً عقد میں اسے شامل قرار نہ دیں گے البتہ اگر عقد میں اسکی شرط کر لی جائے تو درست ہے۔

ومن استأجر جملاً الخ۔ کوئی شخص مکہ تک کے لئے ادلت اسلئے اجرت پر لے کہ وہ کجاوہ رکھ کر اس پر دو آدمی

بٹھائے گا۔ تو قیاس کے اعتبار سے یہ درست نہیں۔ امام شافعیؒ بھی فرماتے ہیں اس لئے کہ جس پر عقد کیا گیا اس میں ثقیل و غیر ثقیل ہونا اور طول و عرض کے لحاظ سے جہالت ہے لیکن اس کے باوجود اسے استحساناً درست قرار دیا۔ اس لئے کہ معقود علیہ کی اس جہالت کا ازالہ معتاد کجا وہ رکھنے سے ہو سکتا ہے۔

وَالْأَجْرَةُ لَا تَجِبُ بِالْعَقْدِ وَتَسْتَقْبِلُ بِأَحَدِ ثَلَاثَةِ مَعَانٍ إِمَّا بِشَرْطِ التَّعَجُّلِ أَوْ بِالتَّعَجُّلِ مِنْ غَيْرِ شَرْطٍ  
 اور اجرت کا وجوب عقد سے نہیں ہوتا بلکہ تین باتوں میں سے کسی ایک کیساتھ استحقاق ہوتا ہے یا تعجیل کی شرط کے ساتھ یا بشرط کے بغیر  
 أَوْ بِاسْتِيفَاءِ الْمَعْقُودِ عَلَيْهِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَامًا فَلَهُ مَوْجِبٌ أَنْ يُطَالِبَ بِالْأَجْرَةِ كُلِّ يَوْمٍ إِلَّا أَنْ  
 دینے سے یا معقود علیہ کے حصول سے اور جو شخص کرایہ پر مکان لے تو اجرت پر دینے والے کو ہر دن کی اجرت طلب کرنے کا حق ہے الا یہ کہ  
 يُبَيِّنَ وَقْتُ الْإِسْتِخْقِاقِ فِي الْعَقْدِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ بَعِيرًا أَوْ فَكَةً فَلِلْمُتَمَالِكِ أَنْ يُطَالِبَ بِالْأَجْرَةِ كُلِّ  
 بوقت عقد وقت استحقاق کی تعیین کر دے اور جو شخص بکری یا اونٹ یا گھوڑا لے تو اس کے مالک کو ہر منزل پر اجرت طلب  
 مَرَحَلَةٍ وَلَيْسَ لِلْقَصَّاصِ أَنْ يُطَالِبَ بِالْأَجْرَةِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا أَنْ يَشْرَطَ  
 کر لیا جاتا ہے۔ کچھ آدمی نو لے اور سینے والے کو فراغت عمل سے قبل مطالبہ اجرت کا حق نہیں الا یہ کہ پیشگی کی شرط کر لی  
 التَّعَجُّلِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ خَبْرًا أَوْ الْخَبْرَ لَهُ فِي بَيْتِهِ فَيُفْزِرُ ذَقِيقَ بَدَنِهِمْ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْأَجْرَةَ حَتَّى  
 ہو۔ اور جو شخص روٹی یا بیانیو لے کو اپنے گھر روٹی بنانے کی خاطر اجرت پر لے کر ایک تیز گندم ایک درہم میں دیا جائے، تو روٹی تنور سے نکلنے  
 يَخْرُجَ الْخَبْرَ مِنَ السَّنَوْرَةِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ طَبَّاحًا لِيَطْبَخَ لَهُ طَعَامًا لِلْوَلِيمَةِ فَالْعَرُوفُ عَلَيْهِ  
 سے قبل وہ اجرت کا حقدار نہ ہوگا اور جو شخص باورچی کو ولیمہ کا کھانا تیار کرے یا خاطر اجرت پر لے تو برتن میں امانا بھی اسی کی ذمہ داری ہوگی  
 وَمَنْ اسْتَأْجَرَ جَلًّا لِيَضْرِبَ لَهُ ثَلْبًا اسْتَقْبَلَ الْأَجْرَةَ إِذَا أَقَامَهُ عِنْدَ ابْنَةِ خَيْمَةٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ  
 اور جو شخص اینٹیں بنانے کی خاطر کسی کو اجرت پر لے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اینٹیں کھڑی کرنے کے بعد وہ اجرت کا حقدار ہوگا اور امام  
 وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَسْتَحِقُّهَا حَتَّى يُشْرِجَهَا  
 ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک چڑھانے کے بعد وہ اجرت کا مستحق ہوگا۔

## اجرت کے مستحق ہونیکا بیان

### تشریح و توضیح

وَالْأَجْرَةُ لَا تَجِبُ إِلَّا عِنْدَ الْأَخَافِ فَقَطْ عَقْدُكَ دَجَرٍ سَ اجرت کا مستحق نہ ہوگا۔ امام شافعیؒ کے  
 نزدیک نفس عقد سے اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ عقد کا حکم دراصل منفعت پائے جانے کے بعد ہی عیاں ہوگا۔  
 اور اجارہ کا جہاں تک تعلق ہے اس میں عقد کے وقت منفعت نہیں پائی جاتی بلکہ اجرت کا استحقاق ذیل کی باتوں میں سے  
 کوئی پائے جانے پر ہوتا ہے (۱) یہ شرط کر لی ہو کہ اجرت پیشگی لی جانے لگی (۲) اجرت پر لینے والا بغیر کسی شرط کے اپنے آپ

پیشگی اجرت عطا کر دے اس لئے کہ نفیس عقد کی بنا پر ملک ثابت ہونے کو ممنوع قرار دینا مسادات برقرار رکھنے کی خاطر تھا اور مستاجر نے جب از خود پیشگی اجرت دیدی یا پیشگی لینے کی شرط کو قبول کر لیا تو اپنا حق مسادات خود اس نے ختم کر دیا۔  
۳، مستاجر کا کامل منفعت اٹھالینا۔ اس لئے کہ عقد اجارہ دراصل عقد معاوضہ ہے اور ان دونوں کے درمیان مسادات کا تحقق ہو چکا پس اجرت کا موجب ہو جائے گا۔

ومن استاجرو دما ۱۱ اگر اندرون عقد اجارہ کے تقدیم یا تاخیر کی قید نہ لگائی گئی ہو تو اجرت پر دینے والا ہر دن کرایہ مکان اور اونٹ والا ہر منزل پر اجرت طلب کر نیکاستحق ہو تا ہے۔ اس لئے کہ ہر دن کی رہائش اور ہر منزل کی مسافت طے کرنے کو ظاہر ہے کہ مقصود میں داخل قرار دیا جائیگا اور اجرت پر لینے والے نے اتنی منفعت کا حصول کر لیا مگر کپڑا دھوئے والے کو کپڑا دھو لینے اور سینے والے کو کپڑا اسی لینے اور روٹی بنانے والے کو روٹی تنور سے نکلنے اور باورچی کو سالن برتن میں نکلنے اور اینٹیں بنانے والے کو اینٹیں کھڑی کرنے کے بعد ہی مطالبہ اجرت کا حق حاصل ہو تا ہے۔ اس لئے کہ باعتبار عرف ان کے عمل کی تکمیل اس کے بعد ہی ہوتی ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہاں بنانے والے کیلئے انھیں ترتیب سے جما کر انکا چہڑ لگانا بھی لازم ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اس فعل کو زائد فرماتے ہیں۔

وَإِذَا قَالَ الْخَياطُ إِنَّ خِطَّتْ هَذِهِ الثَّوبُ فَأَرْسِلْنَا فَبَدَّ رَهِيمَ وَإِنْ خِطَّتْ رَدُّ مِثْلًا فَبَدَّ رَهِيمًا  
اور اگر کپڑا سینے والے (دوڑی) سے کہے کہ اس کپڑے کو بطور فارسی سینے پر ایک درہم ہوگا اور بطور رومی سینے پر دو درہم ہوں گے۔  
جَاءَنَا وَآيَ الْعَمَلَيْنِ عَلَّ اسْتَقَى الْأَجْرَةَ وَإِنْ قَالَ إِنَّ خِطَّتْ الْيَوْمَ فَبَدَّ رَهِيمَ وَإِنْ خِطَّتْ  
تو یہ درست ہے اور ان میں سے جو عمل کر لیا اسی کی اجرت کا استحقاق ہوگا اور اگر کہے کہ آج سینے پر ایک درہم اور کل سینے پر آدھا  
غَدًا فَبَدَّ رَهِيمَ فَإِنْ خَاطَهُ الْيَوْمَ فَلَهُ دَرَاهِمٌ وَإِنْ خَاطَهُ فَلَهُ أَجْرَةٌ مِثْلُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
درہم۔ لہذا آج ہی سینے پر وہ ایک درہم کا مستحق ہوگا اور کل سینے پر اجرت مثل کا حقدار ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ بھی  
وَلَا يَجَاوِزُ بِهِ نِصْفَ دَرَاهِمٍ وَقَالَ أَبُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ الشَّرْطَانِ جَائِزٌ  
فرماتے ہیں۔ اور یہ اجرت آدھے درہم سے تجاوز نہ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک دونوں شرطیں درست ہیں اور  
أَيْتَهُمَا عَمِلَ اسْتَقَى الْأَجْرَةَ وَإِنْ قَالَ إِنَّ سَكَنْتُ فِي هَذَا الدَّكَانِ عَطَا مِثْلَ رَهِيمٍ  
ان میں سے جو عمل کر لیا اسی کی اجرت کا حقدار ہوگا اور اگر کہے کہ اس دوکان میں عطار کو ٹھہرانے پر ایک درہم  
فِي الشَّهْرِ وَإِنْ سَكَنْتُ حَلًّا أَدَا فَبَدَّ رَهِيمَيْنِ جَاءَنَا وَآيَ الْأَمْرَيْنِ فَعَلَّ اسْتَقَى الْمَسْكُونِ  
مہینہ اور لوہار کو ٹھہرانے پر دو درہم مہینہ تو یہ درست ہے۔ ان دونوں میں سے جو امر کرے گا اسی کی اجرت کا استحقاق  
فَبَدَّ رَهِيمًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِلَّا جَاءَنَا فَبَدَّ رَهِيمَةً  
ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یہ اجارہ ناسد ہوگا۔



## اجرت کسی ایک شرط پر متعین کرنے کا ذکر

## تشریح و توضیح

واذا قال الخياط الخ۔ اگر اجرت پر سینے والا خیاط ددزی سے یہ کہے کہ میرا یہ کپڑا فارسیوں کے طرز کے مطابق سینے پر تجھے اس کی اجرت ایک درہم ملے گی اور اگر بجلتے فارسیوں کے درمیوں کے طرز پر سینے کا تو معاوضہ دو درہم ہوگا۔ تو امام زفرؒ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ یہ درست نہیں اس لئے کہ جس پر عقد کیا جا رہا ہے وہ سر دست مجبیل پر اخاف فرماتے ہیں کہ دراصل اسے دو صحیح اور مختلف عقود کے درمیان اختیار دیا جا رہا ہے اور اجرت کا جہاں تک تعلق ہے اس کا وجوب بذریعہ عمل ہو کر تا ہے تو بوقت عمل اجرت کی تعیین ہو جائے گی لہذا وہ جس طرز کے مطابق سینے کا اس کے مطابق اجرت کا مستحق ہوگا۔ ایسے ہی وقت کی تردید کے ذریعہ بھی تردید اجرت درست ہے مثلاً اجرت پر لینے والا اس طرح کہے کہ تو آج ہی سینے کا تو معاوضہ ایک درہم یا ایک اندر کل سینے کا تو آدھا درہم ملے گا۔ پھر اگر وہ آج ہی سینے کا تو ایک درہم کا حقدار ہوگا اور کل سینے پر اجرت مثل کا حقدار ہوگا، متعین اجرت کا نہیں۔ مگر یہ اجرت مثل آدھے درہم سے بڑھ کر نہیں دی جائے گی۔

امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ دونوں شکلوں میں متعین معاوضہ دینے کا حکم فرماتے ہیں۔ امام زفرؒ اور ائمہ ثلاثہ دونوں شرطوں کو فاسد قرار دیتے ہیں اس لئے کہ سینا یہ ایک ہی چیز ہے جس کے مقابل بدلیت کے طور پر دو بدل ذکر کئے گئے تو اس طرح بدل میں جہالت ہوئی۔ اور یہ کہ دن کا بیان تعیل کی خاطر ہے اور کل کا بیان توسع کی خاطر تو اس طرح ہر دن میں دو قسمیں کا اجتماع ہوا۔ پس عقد باطل ہو جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دن کا ذکر توفیت کی خاطر ہے اور کل کا ذکر تعلیق کے واسطے۔ اس طرح ہر دن میں دو قسمیں کا اجتماع نہ ہوا اور عقد صحیح ہو گیا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کل کا ذکر فی الحقیقت تعلیق کے واسطے ہے۔ اور ربایوم کا ذکر اسے توفیت پر محمول نہیں کر سکتے ورنہ اس صورت میں وقت و عمل کے اکٹھا ہونے کی بنا پر عقد ہی فاسد ہو جائے گا لہذا کل کے دن یہ دو قسمیں اکٹھے ہوں گے نہ کہ آج تو پہلی شرط درست اور متعین اجر واجب ہو جائیگا، اور شرط ثانی فاسد قرار پا کر اجرت مثل کا وجوب ہوگا۔

ان سکت فی ہذا الدکان الخ۔ اگر کوئی اس طرح کہے کہ اگر تو نے دوکان میں عطار کو رکھا تو اجرت ایک درہم اور لو ہار کو رکھنے پر دو درہم ہوگی۔ اور یہ جائز مکہ تک لیجائے پر اجرت یہ ہوگی، اور مدینہ تک لیجائے پر یہ اجرت ہوگی اور اس پر گندم لاوے جائے پر کرایہ اتنا اور مکہ لاوے پر اتنا ہوگا تو ان میں جو بھی چیز پائی جائے امام ابو حنیفہؒ اسی کی اجرت کے وجوب کا حکم فرماتے ہیں۔ صاحبینؒ اور امام زفرؒ و ائمہ ثلاثہ اس عقد ہی کو سرے سے درست قرار نہیں دیتے۔ اس واسطے کہ جس پر عقد کیا گیا وہ ایک اور اجرتوں کی تعداد دو ہے۔ نیز اس میں اختلاف ہے۔

وَمَنْ اشْتَاكَ دَارًا اَصْلًا شَهْرًا بَدَلًا هِمًّا فَالْعَقْدُ صَحِيحٌ فِي شَهْرٍ وَاحِدٍ وَفَاسِدٌ فِي اَدْرَجْتُمْ كَرَاهٍ بِرَأْيِ كَلَانِ مَهِيْنَةٍ فِي اِيَكِ دَرَهْمٍ كَيْسَابِ سَلَى لَوِ اِيَكِ مَهِيْنَةٍ فِي يَهْ عَقْدٍ صَحِيحٍ اَوْرَبَاتِي فِي فَاَسَدٍ قَرَارٍ



بَقِيَّةَ الشَّهْرِ إِلَّا أَنْ يُسَمَّى جُمْلَةً الشَّهْرِ مَعْلُومَةً فَإِنْ سَكَنَ سَاعَةً مِنَ الشَّهْرِ  
وَابْتَدَأَ الْإِدْرَاجَ كُلَّ مِيزَانٍ كَيْفَ تَبَيَّنَ كَرِهَ ابَّ الْكَرَاهِ بِرِلَيْهِ وَالْأُورِ سَاعَتِ مِيزَانٍ كَرِهَ ابَّ الْكَرَاهِ بِرِلَيْهِ  
الْثَّانِي صَحَّ الْعَقْدُ فِيهِ وَلَمْ يَكُنْ لِلْمَوْجِرِ أَنْ يُخْرِجَهُ إِلَى أَنْ يَنْقُضَ الشَّهْرُ وَكَذَلِكَ  
اس میں بھی عقد درست ہوگا۔ اور اجرت پر دینے والے کو اسے نکالنے کا حق نہ ہوگا تا وقتیکہ مہینہ پورا نہ ہو جائے اور ایسا ہی  
حکم کل شہر نسکن فی اقلہ یوماً و ساعۃ و اذا استأجر ذمرا شہرا بدہم فسکن  
حکم ہر اس مہینہ کا ہوگا جس کی ابتداء میں ٹھہر گیا ہو۔ ایک دن ٹھہرا ہو یا ایک ساعت اور اگر بعض ایک درہم ایک مہینہ کے واسطے مکان  
شہرین فعلیہ اجرۃ الشہر الاولی و لاشئ علیہ من الشہر الثانی و اذا استأجر ذمرا  
کرایہ پر لے اور وہ مہینہ ٹھہر جائے تو اس پر پہلے مہینہ کا کرایہ واجب ہوگا، دوسرے مہینہ کا کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر دس درہم میں ایک سال  
سنۃ بمعشرۃ ذمرا ہم جازمہ و ان لم یسم قسط کل شہر من الاجرۃ۔  
کیواسطے مکان کرایہ پر لے تو درست ہے خواہ ہر مہینہ کی اجرت ذکر نہ بھی کی ہو۔

## مکان کو کرایہ پر دینے کے احکام

لغات کی وضاحت :- الشہر : شہر کی جمع : مہینے۔ موجر : کرایہ اور اجرت پر دینے والا۔ استأجر :  
اجرت اور کرایہ پر لینا۔ قسط : ماہانہ کرایہ۔ اجرت۔

## تشریح و توضیح

ومن استأجر ذمرا الی۔ کوئی شخص کسی مکان ایک درہم ماہانہ کرایہ پر لے تو اس صورت  
میں اجارہ محض ایک مہینہ کا درست ہوگا اور باقی مہینوں میں فاسد قرار پائے گا۔ اسواسطے  
کہ جب لفظ کل ایسی اشیاء پر آئے جنکی انتہاء نہ ہو تو عمل عمومیت پر دشوار ہونے کے باعث اسے ایک فرد کی جانب  
لوٹایا جاتا ہے۔ اور ایک مہینہ کا علم ہے تو اس صورت میں کرایہ ایک مہینہ کا درست ہوگا۔ اس کے بعد جب مہینہ کی  
ابتداء میں کرایہ پر لینے والا اس مکان میں ٹھہر جائیگا اس مہینہ کا اجارہ بھی درست قرار پائیگا۔ اسواسطے کہ ٹھہرنے  
پر دونوں کی رضا ثابت ہوئی۔ البتہ اگر وہ سارے مہینوں کے لئے ذکر کر دے تو اس صورت میں یہ اجارہ سارے  
مہینوں میں درست قرار پائے گا۔ اس لئے کہ کل مدت کا علم ہو گیا۔ اسی طریقہ سے اگر ایک سال کیواسطے کرایہ پر لیا ہو  
اور پھر ایک سال کا کرایہ بیان کرے۔ ہر مہینہ کا کرایہ الگ الگ بیان نہ کرے تب بھی اسے درست شمار کریں گے۔  
اسواسطے کہ ہر مہینہ کا کرایہ ذکر کئے بغیر بھی مدت کا علم ہو گیا اور باعث نزاع و ضرر کوئی بات باقی نہیں رہی۔

وَجَوْزُ أَخَذَ أَجْرَةَ الْحَمَامِ وَالْحَبَامِ وَلَا يَجُوزُ أَخْذُ أَجْرَةِ عَسَبِ النَّشِ وَلَا يَجُوزُ الْإِسْتِجَارُ  
اور درست ہے کہ حمام اور چھپنے لگنے کا معاوضہ لیا جائے اور زکری مادیوں سے جفتی کرانے کا معاوضہ لیا جائز نہیں اور اذان  
عَلَى الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَالْحَبِّ وَلَا يَجُوزُ الْإِسْتِجَارُ عَلَى الْغَنَاءِ وَالْتَوَّجِ  
واقامت اور تسلیم قرآن اور حج پر معاوضہ لینا جائز نہیں۔ اور گائے اور مائے کرتے کا معاوضہ لینا جائز نہیں۔

وَلَا يَجُوزُ إِجَارَةُ الْمَشَاعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ إِجَارَةُ الْمَشَاعِ جَائِزَةٌ وَ  
 اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مشترک شئی کا اجارہ درست نہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک مشترک شئی کا اجارہ درست ہے۔ اور  
 يَجُوزُ اسْتِجَارَةُ الظَّئِيرِ بِأَجْرَةٍ مَعْلُومَةٍ وَيَجُوزُ بَطْعَانُهَا وَكُسُوتُهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَلَكِنَّ لِلْمُسَاحِرِ  
 دایہ کو لینا معلوم معاوضہ پر اور خوراک و لباس کے بدلہ لینا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک درست ہے اور اجرت بریلے والے  
 أَنْ يَمْنَعَ زَوْجَهَا مِنْ وَطْئِهَا فَإِنْ حَبَلَتْ كَانَ لَهُمْ أَنْ يَفْسُخُوا الْإِجَارَةَ إِذَا خَافُوا عَلَى الصَّبِيِّ  
 کہ اس کا حق نہیں کہ وہ اس کے خاوند کو اسکے ساتھ بیہوشی سے منع کرے پس اگر اس کے حمل قرار پا جائے تو انھیں اجارہ فسخ کرنے کا حق حاصل ہوگا  
 مِنْ لَبْنِهَا وَعَلَيْهَا أَنْ تَصْلَحَ طَعَامَ الصَّبِيِّ وَإِنْ أَرْضَعَتْ فِي الْمُدَّةِ لَبْنِ شَاةٍ فَلَا أَجْرَةَ لَهَا۔  
 جبکہ انھیں اسکے دودھ کو بچے کے نقصان کا خطرہ ہو اور دایہ پر بچہ کی غذا صحیح کرنا واجب اگر وہ دہ بھجوا کرے کہ اگر اسے بچہ کی دودھ پلانے کا دودھ اجرت کی سستی نہ ہوگی۔

## وہ اشیاں جنکی اجرت حاصل کرنا جائز نہ ہو یا جائز نہیں

### تشریح و توضیح

وَيَجُوزُ اخْذُ أَجْرَةِ الْحَمَامِ الْخ۔ لوگوں کے تعامل کے باعث غسل کرنے کی جگہ، کا معاوضہ لینا  
 درست ہے اور اس میں مدت کا معلوم نہ ہونا ناقابل التفات ہے۔ اس لئے کہ اسی پر مسلمانوں  
 کا اجماع و اتفاق ہے۔ علاوہ ازیں پچھنے لگانے کی اجرت کو بھی اکثر و بیشتر علماء درست فرماتے ہیں۔ البتہ امام احمدؒ اسے  
 درست قرار نہیں دیتے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پچھنے لگانے کا معاوضہ خبیث ہے۔ یہ روایت  
 مسلم شریف میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ احناف کا مسئلہ بخاری و مسلم میں حضرت عبد اللہ  
 ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوانے اور پچھنے لگوانے والے کو اس کا معاوضہ  
 عطا فرمایا نیز بخاری میں ہے کہ اگر اس کا معاوضہ حرام ہو تا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عطا نہ فرماتے۔ وہ گئی ذکر کردہ حدیث  
 تو باوجود منسوخ ہو چکی یا اسے کراہت تنزیہی اور خلافت اولیٰ پر محمول کیا جائے گا جیسے کہ حضرت عثمان و حضرت ابو ہریرہ  
 رضی اللہ عنہما اور حضرت حسنؓ و حضرت نخعیؓ مکر وہ کہتے ہیں۔

وَلَا يَجُوزُ أَجْرَةُ عَسَبِ الْخ۔ گاجھن کرانے کی خاطر نر کو مادہ سے ملانے اور جھنی کرانیکا معاوضہ لینا بھی جائز نہیں۔ بخاری  
 ابو داؤد و ترمذی اور نسائی میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی۔  
 عَلَى الْإِذَانِ وَالْإِقَامَةِ الْخ۔ اذان، اقامت، تعلیم قرآن اور حج وغیرہ پر وہ طاعت جس کا مسلمان کے  
 ساتھ اختصاص ہے اس کا معاوضہ لینا درست نہیں۔ حضرت نخعیؓ، حضرت شعبیؓ، حضرت طاؤسؓ، حضرت ابن یزیدؓ  
 حضرت زہریؓ، حضرت ضحاكؓ اور حضرت عطاءؓ تمام اسی کے قائل ہیں۔ امام احمدؒ سے بھی اسی کی صراحت ہے۔  
 حضرت امام مالکؓ اجرت امامت کو درست فرماتے ہیں جب کہ یہ مع الاذان ہو۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام  
 احمدؒ کی ایک روایت کے مطابق ہر ایسی طاعت پر اجرت لینا درست ہے جو اجر برہ و واجب العین نہ ہوتی ہو۔  
 اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کا نکاح بوجہ تعلیم قرآن فرمایا تھا۔ لہذا تعلیم قرآن

نکات کے سلسلہ میں عوض بن سکتی ہے تو پھر اجارہ کے سلسلہ میں بھی بن سکتی ہے۔ علاوہ ازیں بخاری و مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک ایسے شخص جس کے سانپ نے کاٹ لیا تھا سورۃ فاتحہ دم فرما کر اس کے معاذ و ضہ میں کچھ کجریاں لیں اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ بیان کیا تو انھوں نے فرمایا۔ تم نے ٹھیک کیا، تقسیم کرو اور اس میں میرا بھی حصہ لگاؤ۔ اخاف کا مستند حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! مجھ کو میری قوم کی امامت سپرد فرمادیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو قوم کا امام ہے مگر ایسے شخص کو مؤذن مقرر کرنا جوازاں کا معاذ و ضہ نہ لے۔ اس کے سوا اور بہت سی احادیث ہیں جن سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے کہ عبادات و طاعات پر معاذ و ضہ لینا ناجائز ہے۔ رہ گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم قرآن پر نکاح فرمانا تو اس میں تعلیم قرآن کو مہربانی کی تصریح کہیں نہیں۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت کا جواب یہ دیا گیا کہ جن لوگوں سے انھوں نے معاذ و ضہ لیا تھا وہ مسلمان نہ تھے اور کافر سے مال لے لینا درست ہے۔ علاوہ ازیں مہمان کا بھی واجب حق ہوتا ہے اور انھوں نے مہمان داری نہ کر کے اس حق کی ادائیگی نہ کی تھی۔ اس کے علاوہ جھوٹا بھونک قربت محض نہ ہونے کی بنا پر اس پر اجرت لینا جائز ہے۔

**فائدہ دوسرا یہ :-** دلائل وراصول کے اعتبار سے اگرچہ طاعات پر معاذ و ضہ لینا درست نہیں مگر متاخرین فقہائے ضررے ضرورت کے پیش نظر امامت، اذان اور تقسیم قرآن وغیرہ پر معاذ و ضہ لینا جائز قرار دیا ہے اور فتویٰ جواز کے قول پر ہے۔

**ولا یجوز ان اجارہ المشاع** :- حضرت امام ابوحنیفہؒ مشرک شی کے اجارہ کو ناجائز فرماتے ہیں خواہ مسلمان ہو یا اور کوئی چیز۔ البتہ اگر صرف ایک شریک ہو تو درست ہے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ مطلقاً درست قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ اجارہ کا انحصار منفعت پر ہوتا ہے اور مشاع و مشترک منفعت سے خالی نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مقصود اجارہ عین شئی سے حصول نفع ہوا کرتا ہے اور مشاع میں اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ اس کا سپرد کرنا ممکن نہیں۔

**استیعاب الظاہ** :- بچہ کو دودھ پلانے والی عورت کے لئے متعین و مقرر اجرت لینا درست ہے۔ ارشاد ربانی ہو فان ارضن لکم فالتوہن اجورہن (الآیۃ) عہد رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ طریقہ بغیر کسی تکبر کے رائج تھا۔ ایسے ہی یہ بھی درست ہے کہ بعض خوراک و پوشاک اجرت پر لے لیا جائے امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک قیاس کی رد سے اجرت مجبوز ہونے کی بنا پر یہ درست نہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ اجرت میں اس طرح کی جہالت ہے جو کسی نزع کا سبب نہیں۔ اس لئے کہ بچہ کی محبت کے باعث دودھ پلانے والی عورت کی خوراک و پوشاک کا خیال عادت و رواج عامہ ہے۔ اجرت پر لینے والے کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس دودھ پلانے والی عورت کے شوہر کو اس کے ساتھ ہمبستری سے روک دے کہ حق شوہر ہے۔ البتہ اگر عورت حاملہ ہو جائے تو حاملہ کا دودھ



بچہ کی واسطے نقصان دہ ہونیکے باعث اجارہ کے فسخ کرنیکا حق ضرور ہے۔

وَكُلَّ صَائِنٍ لَعْمَلِهِ أَثَرٌ فِي الْعَيْنِ كَالْقَصَا بِهَا وَالصَّبَاغُ فَلَهُ أَنْ يَحْبِسَ الْعَيْنَ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ عَمَلِهَا  
 اور ہر وہ کارکن جس کے عمل کا اثر چیز میں نمایاں ہوتا ہو مثلاً کپڑے دھوئیلا اور رنگے والا اسے یہ حق ہے کہ اپنی اجرت کی وصولیابی تک اپنے کام سے فراغت  
 حَتَّى يَسْتَوِيَ الْأَجْرَةُ وَمَنْ لَيْسَ لَعْمَلِهِ أَثَرٌ فِي الْعَيْنِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَحْبِسَ الْعَيْنَ لِلاَّجْرَةِ كَالْمَلِّحِ  
 کے بعد اسے روک لے۔ اور جس کے عمل کا اثر چیز میں نہ نمایاں ہوتا ہو اسے اجرت کے باعث چیز کو روکنے کا حق نہ ہو گا مثلاً پوچھ دھونیلا  
 وَالْمَلَّاحِ وَإِذَا اشْتَرَطَ عَلَى الصَّائِنِ أَنْ يَعْمَلَ بِنَفْسِهِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَسْتَعْمَلَ غَيْرَهُ وَإِنْ  
 اور طراح اور اگر کارکن سے خود کام کر نیکی شرط کر لے تو اب اس کے لئے درست نہیں کہ وہ دوسرے سے کرائے۔ اور اگر اس کیلئے  
 أَطْلَقَ لَهُ الْعَمَلَ فَلَهُ أَنْ يَسْتَأْجِرَ مَنْ يَعْمَلُهُ وَإِذَا اخْتَلَفَ الْخِيَاطُ وَالصَّبَاغُ وَصَاحِبُ  
 عمل مطلق رکھے تو وہ اس کام کے لئے دوسرے کو اجرت پر رکھ سکتا ہے اور جب خياط اور صباغ اور کپڑے کے مالک میں اختلاف و نزاع ہو  
 الثَّوبِ فَقَالَ صَاحِبُ الثَّوبِ لِلْخِيَاطِ أَمَرْتُكَ أَنْ تَعْمَلَ قَبَاءً وَقَالَ الْخِيَاطُ قِيمِيصًا أَوْ  
 اور کپڑے کا مالک خياط سے کہے کہ میں نے تجھ سے قبا تیار کرنے کیلئے کہا تھا۔ اور خياط کہتا ہو کہ نفیس کیواسطے کہا تھا یا  
 قَالَ صَاحِبُ الثَّوبِ لِلصَّبَاغِ أَمَرْتُكَ أَنْ تَصْبِغَ أَحْمَرَ فَصَبَّغَهُ أَصْفَرَ فَالْقَوْلُ قَوْلُ صَاحِبِ  
 کپڑے کا مالک صباغ سے کہے کہ میں نے تجھ سے سرخ رنگنے کیلئے کہا تھا اور تو نے اسے زرد رنگ دیا تو جملے مالک ثوب کا  
 الثَّوبِ مَعَ يَمِينِهِ فَإِنْ حَلَفَ فَالْخِيَاطُ صَاحِبٌ وَإِنْ قَالَ صَاحِبُ الثَّوبِ عَمِلْتَنِي لِي بِغَيْرِ أَجْرَةٍ  
 قول معتبر ہو گا۔ پس وہ حلف کرے تو دزدی پر ضمان آئیگا۔ اور اگر کپڑے کا مالک کہے کہ تو نے میرے واسطے بغیر اجرت کے کام  
 وَقَالَ الصَّائِنُ بِأَجْرَةٍ فَالْقَوْلُ قَوْلُ صَاحِبِ الثَّوبِ مَعَ يَمِينِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
 کہیے تو مع الحلف کپڑے کے مالک کا قول معتبر ہو گا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک  
 وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ حَرِيفًا لَهُ فَلَهُ الْأَجْرَةُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَرِيفًا لَهُ فَلَا  
 اور امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ اس کا یہی پیشہ رہا ہو تو اسے اجرت ملے گی۔ اور اگر یہ اس کا پیشہ نہ رہا ہو تو اجرت نہ ملے  
 أَجْرَةٌ لَهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ الصَّائِنُ مُتَبَدِّلًا لِهَذِهِ الصَّنْعَةِ بِالْأَجْرَةِ فَالْقَوْلُ  
 گی۔ اور امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اگر کارکن یہ کام مع الاجرت کرنے میں معسوف ہو تو اس کے اجسرت پر  
 قَوْلُهُ مَعَ يَمِينِهِ أَنَّهُ عَمَلَهُ بِأَجْرَةٍ وَالْوَاجِبُ فِي الْأَجَامَةِ الْفَاسِدَةِ أَجْرَةُ الْعَمَلِ لَا تَبْغَاؤُهُ  
 کام کرنے کا قول مع الحلف معتبر ہو گا۔ اور اجارہ فاسدہ میں اجرت مثل کا واجب ہوتا ہے کہ وہ معزہ اجرت  
 بِهَ السَّمِيِّ وَإِذَا قَبَضَ الْمَسْأَجِرُ الدَّائِمَ فَعَلَيْهِ الْأَجْرَةُ وَإِنْ لَمْ يَسْكُنْهَا فَإِنْ غَضَبَهَا غَاوِبٌ  
 سے نہ بڑھے گی اور جب اجرت پر لینے والا مکان پر قابض ہو جائے تو اس پر کرایہ کا واجب ہو گا خواہ وہ اس میں رہائش نہ کرے پس اگر کسی کوئی غائب  
 مِنْ يَدِهِ سَقَطَتِ الْأَجْرَةُ وَإِنْ وَجَدَ بِهَا عَيْبًا يَضُرُّ بِالْمَسْكُونِ فَلَهُ الْفَسْخُ  
 مکان غائب کر لے تو اجرت ساقط ہو جائیگی اور اگر اس کے اندر کوئی ایسا نقص موجود ہو جو برائے رہائش ضرور سال ہو تو اسے فسخ کرنیکا حق ہو گا۔



لغت کی وضاحت :- صَبَّاحٌ : بنگر، بکڑے وغیرہ رنگے والا۔ حَمَّالٌ : بار بردار، بوجھ اٹھان والا۔ خِیاطٌ : کپڑے سینے والا، درزی۔ مَتَبَذَلٌ : معروف، مشہور۔ غَاصِبٌ : چھیننے والا۔

## وہ شکلیں جنکے اندراجیر کا عین شی کو روکنا درست ہے،

### تشریح و توضیح

دَکَل صَانِعُ الْإِز۔ ایسا اجیر جس کے کام کا اثر عین شی کے اندر عیاں ہوتا ہو۔ مثال کے طور پر کپڑے رنگے والا یا کپڑے دھونے والا وغیرہ۔ اس کو اس کا حق حاصل ہے کہ اپنی اجرت اور مقررہ معاوضہ کے وصول کرنے کی خاطر اس چیز کو تیار کرنے اور اس کے کام سے فراغت کے بعد روک لے اور مالک کے حوالہ مقررہ اجرت کی وصولیابی سے پہلے نہ کرے۔ اس لئے کہ جس پر عقد ہوا وہ اس طرح کا نصف ہے جو کپڑے پر عیاں اور قائم ہے تو اسے یہ حق حاصل ہو گا کہ اول معاوضہ کی ادائیگی کا مطالبہ کرے۔ اب اگر روکنے کی صورت میں وہ چیز تلف ہو گئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس اجیر پر ضمان نہ آئے گا۔ اس لئے کہ اس کی جانب سے کسی تعدی کا ظہور نہیں ہوا تو جس طرح وہ چیز پہلے بھی امانت تھی اب بھی اس طرح برقرار رہی مگر اجرا جرت کا مستحق نہ ہو گا۔ اس لئے کہ جس پر عقد ہوا تھا وہ سپرد کرنے سے قبل ہی تلف ہو گئی۔ امام ابو یوسف و امام محمد فرماتے ہیں کہ کیونکہ شے روکنے سے قبل بھی ایسی تھی کہ اس کا ضمان لازم ہو تو روکنے کے بعد اس کا قابل ضمان ہونا باقی رہے گا۔ البتہ مالک کو یہ حق حاصل ہو گا کہ خواہ تلف شدہ چیز کی اس قیمت کا ضمان لے جو کہ عمل سے قبل تھی اور اس کی کوئی اجرت نہ دے اور خواہ اس قیمت کا ضمان وصول کرے جو کہ عمل کے بعد ہوا اور اجرت دے۔ اور ایسا اجیر جس کے کام کا کوئی اثر عین شی کے اندر عیاں نہ ہو مثلاً ملاح وغیرہ۔ ایسے اجیر کو اس کا کوئی حق نہیں کہ وہ اس شے کو روک لے۔ اس لئے کہ اس جگہ جس پر عقد کیا گیا ہے وہ نفس عمل ہے جس کا قیام عین شی کے ساتھ نہیں اور اسے روکنے کا تصور نہیں کیا جاتا۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ دونوں شکلوں میں اجیر کو شے کے روکنے کا استحقاق نہیں۔

وَإِذَا اخْتَلَفَ الْخِیَاطُ الْإِز۔ مالک اور اجیر کے درمیان اختلاف واقع ہوا اور مالک اجیر سے یہ کہے کہ میں نے تجھ سے قبار سینے کی واسطے تمہارا تھا اور تو نے بجائے قبار کے قمیص سی ڈالی۔ یا کپڑا رنگنے والے سے کہے کہ میں نے تجھ سے سرخ رنگ کے واسطے تمہارا تھا اور تو نے بجائے سرخ زرد رنگ دیا اور اجیر کہے کہ میں نے تیرے کہنے کے مطابق کیا ہے تو قسم کے ساتھ مالک کا قول ہی معتبر قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ اجیر کو اجازت عمل مالک کی طرت سے ہی ملی اور مالک اس کے حال سے زیادہ آگاہ ہے۔ ایسے ہی اگر مالک کہے کہ تو نے میرا یہ کام بلا معاوضہ کیا ہے اور اجیر کہے کہ معاوضہ پر کیا ہے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مالک کا قول قابل اعتبار ہو گا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر کارکن اپنے اس پیشہ میں معروف و مشہور ہوا اور اجرت پر کام کرنا معروف ہو تو اس کے قول کو معتبر قرار دیا جائیگا ورنہ مالک کا قول معتبر ہو گا۔ صاحب درختار نے امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ اور صاحب بین و تنویر وغیرہ امام محمد کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔

و الواجب فی الاجارۃ الفاسدة الذی۔ اجارۃ فاسدہ کے اندر اجرت مثل کا وجوب ہو گا مگر مقررہ سے بڑھ کر نہ دیں گے۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ اجرت مثل دینے کا حکم فرماتے ہیں اگرچہ وہ مسمیٰ سے بڑھی ہوئی ہی کیوں نہ ہو۔ ان حضرات نے اسے بیع فاسد پر قیاس کیا ہے کہ اس کے اندر قیمت بیع کا وجوب ہوتا ہے چاہے جتنی ہو۔

احناف کہتے ہیں کہ فی ذاتہ منافع متقوم نہیں بلکہ اس کا سبب دراصل عقد ہے اور اندرون عقد ہے اور اندرون عقد خود دونوں عقد کر نیوالے مسمیٰ اجرت پر متفق ہو کر اضافہ کو ساقط کر چکے ہیں۔ لہذا مسمیٰ سے زیادہ مقدار ساقط الاعتبار قرار دی جائے گی۔

وَرَأَىٰ أَخْرَبَ الدَّامِ وَأَنْقَطَعَ شَرِبُ الضَّيْعَةِ أَوْ انْقَطَعَ الْمَاءُ عَنِ الرَّحَىٰ انْفَسَخَتِ الْإِجَارَةُ

اور اگر کے یا آب پاشی والی زمین ویلان ہونے یا پن چکی بند ہو جانے کی صورت میں اجارہ نسخ شمار ہو گا۔

وَرَأَىٰ أَمَاتٌ أَحَدُ الْمُتَعَاقِدَيْنِ وَقَدْ عَقَدَ الْإِجَارَةَ لِنَفْسِهِ انْفَسَخَتِ الْإِجَارَةُ وَرَأَىٰ

اور اگر عقد کرے والوں میں کسی ایک کا استعمال ہو جائے اور انھوں نے عقد اجارہ اپنے ہی واسطے کیا ہو تو اجارہ نسخ قرار دیا جائیگا اور کسی کے ان عقد مالا غیرہ لَمْ تَنْفَسَخْ وَيَصِحُّ شَرْطُ الْخِيَارِ فِي الْإِجَارَةِ كَمَا فِي الْبَيْعِ وَتَنْفَسَخُ

دوسرے کی واسطے کیا تو نسخ قرار نہ دیں گے۔ اور بیع کی طرح اجارہ میں خیاری شرط درست ہے۔ اور اجارہ انذار

الْإِجَارَةُ بِأَلَا عَدَا اِمْرًا كَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَكَّةً أَنَا فِي السُّوقِ لِيَتَجَرَّ فِيهِ فَنَدَّ هَبْ مَالَهُ وَكَمَنْ أَجَرَ

کے باعث نسخ قرار دیا جاتا ہے مثلاً کوئی تجارت کی خاطر بازار میں دوکان کرایہ پر لے اس کے بعد اس کا مال ملا یا یا کوئی مکان

دَامَ أَوْ دَكَّةً أَنَا شَرْتُ فَلَزِمْتُ دُونَ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ قَضَائِهَا مِنَ الثَّمَنِ مَا أَجَرَ

یا دوکان کرایہ پر دینے کے بعد غفلت ہو جائے اور وہ اس قدر مرض ہو جائے کہ وہ کرایہ پر دی گئی چیز کی قیمت سے ہی ادائیگی کر سکا ہو

فَسَمَّيْنَا الْقَاضِيَ الْعَقْدَ وَبَاعَهُمَا فِي الدِّينِ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَابَّةً لِيَسَافِرَ عَلَيْهَا تَعْدَبُ الْكَلْبُ مِنَ

تو قاضی اجارہ نسخ کر کے اسے بعد قرض فروخت کر دے اور جو شخص سفر کے واسطے گھوڑا کرایہ پر لے پھر ارادہ سفر نہ دے تو یہ بھی

السَّفَرُ فَهُوَ عَقْدٌ وَأَنْ بَدَأَ اللَّمَّكَارِيُّ مِنَ السَّفَرِ فَلَيْسَ ذَٰلِكَ بَعْدَ ظَرْمَا

عذر شمار ہو گا اور اگر کرایہ پر دینے والے کا ارادہ سفر بدل جائے تو یہ عذر میں داخل نہ ہو گا۔

لغت کی وضاحت :- خَرَبَتْ : برباد۔ اجڑا ہوا۔ السُّوق : بازار۔ اجور : کرایہ پر دیا۔

تشریح و توضیح :- وَاخْرَبَتِ الدَّامُ الذی۔ اس جگہ سے علامہ قدوسیؒ اجارہ کے نسخ ہونے کے بارے میں ذکر فرما رہے ہیں۔ اور یہ کہ کن صورتوں میں اجارہ نسخ ہو جاتا ہے۔ حسب ذیل امور سے اجارہ نسخ ہو سکتا ہے یا کما جائے گا، کوئی اس طرح عیب و نقص ظاہر ہو کہ اس کی وجہ سے اسی شے کی منفعت باقی نہ رہے تو یہ ٹھیک اسی طرح ہو گا جیسے قابض ہونے سے قبل بیع باقی نہ رہے کہ جس طرح وہاں بیع نسخ ہو جاتا

کرتی ہے۔ یہاں اجارہ فسخ ہو جائیگا۔ مثال کے طور پر مکان ویران و برباد ہو جائے یا اسی طرح کاشت والی زمین کا پانی بند ہو گیا ہو یا اسی طرح بن چکی کا پانی بند ہو جائے وغیرہ۔ البتہ اگر اجرت پر لینے والا نقص و عیب کے باوجود اس سے کامل فائدہ اٹھا چکا ہو تو کل بدل کا لزوم ہوگا اور اگر مالک اس نقص و عیب کا ازالہ کر چکا ہو تو اب اجرت پر لینے والے کو یہ حق حاصل نہ ہوگا کہ اجارہ کو فسخ کر دے۔ علاوہ ازیں اجارہ اس صورت میں فسخ ہوگا جبکہ اجرت پر دینے والا بھی موجود ہو ورنہ اس کی عدم موجودگی میں فسخ کرنے پر کامل اجرت لازم ہوگی۔

واذامات الہ۔ ۲۲، دونوں عقد کرنیوالوں میں سے کسی ایک کا موت سے پہلے مر جانا جبکہ انکا اجارہ اپنے ہی واسطے ہو۔ اگر اجرت پر دینے والا مر گیا تو اجارہ اس واسطے فسخ ہو جائیگا کہ انتقال کے بعد اس چیز کے مالک اس کے در نامہ ہو گئے۔ اب اجرت پر لینے والے کا اس سے نفع اٹھانا گویا دوسرے کی ملک سے نفع اٹھانا ہوگا اور یہ درست نہیں۔ البتہ اگر یہ اجارہ اپنے لئے نہیں بلکہ دوسرے کی واسطے ہو۔ مثال کے طور پر وکیل مؤکل کے واسطے یا وھی یتیم کی واسطے کرے یا عقد کر نیوالا وقف کا متولی ہو تو متعاقدین میں سے ایک کے مرنے پر اجارہ فسخ قرار نہ دیں گے۔ اس لئے کہ اس شکل میں دوسرے کی ملک سے نفع اٹھانا یا اجرت کے ادا کر نیکا لزوم نہیں ہوتا۔

وکلیصم شرط الخصا بہ الہ۔ اگر اجرت پر دینے والا یا اجرت پر لینے والا ان میں سے کسی کے واسطے شرط اختیار حاصل ہو یا یہ کہ ان میں سے کسی کو اختیار ردیت حاصل ہو تو اسے بھی درست قرار دیا جائیگا اور اس کے باعث اجارہ فسخ کر نیکا حق حاصل ہوگا۔ امام شافعی کے نزدیک عقد اجارہ کے اندر اختیار شرط ہے علاوہ ازیں بغیر دیکھی چیز کا فروخت کر نیکا اجارہ سب سے جائز ہی نہیں۔

عقد الحاف اجارہ کی حیثیت ایک عقد معاوضہ کی ہے جس کی واسطے اندرون مجلس قاضی ہونا ناگزیر نہیں تو بیع کی مانند اس کے اندر بھی اختیار شرط درست قرار دیا جائیگا۔ یہ درست ہے۔ اور جامع مضمرات میں اسی طرح ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے کوئی چیز بغیر دیکھے خرید لی تو اسے دیکھنے کے بعد اختیار ردیت حاصل ہے اور اجارہ منافع کی خرید کا نام ہے تو اس کے اندر بھی ردیت کا اختیار ثابت ہو جائیگا۔

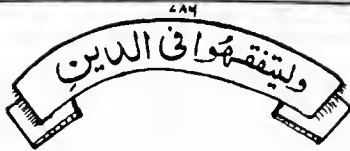
بالاعتذار الہ۔ ۳۲، عقد اجارہ کرنے والے کا اس قدر مجبور ہو جانا کہ اگر وہ اس عقد کو برقرار رکھے تو اس کی وجہ سے ایسے ضرر کا سامنا ہو جو اسے عقد اجارہ کی وقت درمیش نہیں تھا۔ مثال کے طور پر کوئی شخص دانت نکلنے کی خاطر کسی کو بطور اجرت لے اور پھر ابھی دانت نکلا نہیں تھا کہ تکلیف جاتی رہی تو اجارہ کے ختم ہونیکا حکم کیا جائیگا اس واسطے کہ اجارہ برقرار رکھنے میں اچھا دانت نکلوانا پڑتا اور یہ اجرت پر لینے والے کے لئے عقد اجارہ کے باعث لازم و واجب نہ ہوتا تھا۔ ایسے ہی مثلاً کوئی شخص برائے تجارت کسی کی دوکان کرایہ پر لے۔ اس کے بعد اس کا مال تلف ہو جائے یا کوئی شخص اپنا مکان یا دوکان کسی کو کرایہ پر دے اس کے بعد وہ خود افلاس میں مبتلا اور قرضدار ہو جائے اور اس کے پاس قرض ادا کر نیکی خاطر پھر اس دوکان یا مکان کے دوسرا مال موجود نہ ہو۔ یا کوئی شخص برائے سفر کسی سے کرایہ پر سواری لے۔ اس کے بعد اسے کوئی ایسی مجبوری پیش آجائے کہ سفر نہ کر سکے تو ان تمام

شکلوں میں اجارہ کے فسخ ہونیکا حکم کیا جائیگا۔ البتہ جو شخص کرایہ پر دے رہا ہو اس کے حق میں یہ مجبوریاں معتبر نہ ہونگی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اعذار کی وجہ سے اجارہ ختم نہ ہوگا اس لئے کہ ان کے نزدیک منافع کی حیثیت ایمان کی سی ہے۔ عند الاحناف منافع پر قبضہ نہیں اور منافع ہی پر عقد اجارہ کیا گیا تو اجارہ کے باب میں عذر کی حیثیت ٹھیک ایسی ہی ہوگی جیسی بیع کی صورت میں بیع پر قابض ہونے سے اس کا عیب دار ہونا ظاہر ہو کر بیع فسخ ہو جاتی ہے۔

فسخ القاضی إل۔۔ اس عبارت سے اس کی جانب اشارہ مقصود ہے کہ عقد ختم کرنے کے لئے قاضی کے فیصلہ کی احتیاج ہے۔ زیادات میں بھی ذکر کیا گیا ہے مگر صاحب جامع صغیر فرماتے ہیں کہ ہم نے جو عذر بیان کئے ان میں اجارہ ختم ہو جائیگا۔ اس عبارت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اجارہ ختم کرنے کیلئے قاضی کے فیصلہ ہی کی ضرورت نہیں۔

قابلی  
کتابت  
آرام باغ کراچی





# اشرف النورى

شرح اردو

## قدورى



تأليف

حضرت مولانا عبد الحفيظ صاحب

ناشر

مدني كتب خانہ آرام باغ کراچی

## فہرست مضامین کتاب اشرف النوری شرح مختصر القدری جلد دوم


صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۱	کتاب الوکالت	۸	کتاب الشفعۃ
۴۲	دکیل بالخصوصیت کا بیان	۹	شفیع کی قسمیں اور شفعہ میں رعایت ترتیب
۴۴	شرائط وکالت کا بیان	۱۳	حق شفعہ ثابت ہونیوالی اور نہ ثابت ہونیوالی چیزوں کا بیان
۴۵	وکیل یا موکل سے متعلق مسائل	۱۵	شفعہ کے دعوے اور جھگڑانے کے حق کا ذکر
۴۶	بیع و شرائط کی واسطے وکیل بنانیکا ذکر	۱۶	شفعہ کی باطل ہونیوالی صورتوں اور نہ باطل ہونیوالی صورتوں کا بیان
۴۸	ایک شخص کے دو وکیل مقرر ہونیکا ذکر	۱۹	شفیع اور خریدار کے درمیان سلسلہ قیمت
۴۹	وکالت کو ختم کر نیوالی باتیں	۲۰	اختلاف کا ذکر
۵۱	وہ کام جن کی خرید و فروخت کیلئے مقرر کردہ وکیل کو مانعت ہے	۲۲	کئی حق شفعہ رکھنے والوں کی تقسیم کا ذکر
۵۲	وکالت کے متفرق مسئلے	۲۳	شفعہ سے متعلق مختلف مسائل
۵۴	کتاب الکفالت	۲۴	حق ساقط کر نیکی تدبیروں کا ذکر
۵۶	جان کا کفیل ہونا اور کفالت بالنفس کے احکام	۲۶	کتاب الشراکۃ
۵۹	مال کی کفالت اور اس کے احکام	۲۸	شرکت مفادضہ کا بیان
۶۱	باقی ماندہ مسائل کفالت	۳۰	شرکت عنان کا بیان
۶۲	کتاب الحوالۃ	۳۱	شرکت صنایع کا بیان
۶۵	حوالہ کے بارے میں باقی مسائل	۳۳	شرکت وجوہ کا بیان
۶۶	کتاب الصلح	۳۳	شرکت فاسدہ کا بیان
۶۸	احکام صلح مع السکوت ومع الانکار کا بیان	۳۴	کتاب المضاربت
۶۹	جن امور پر صلح درست ہے اور جن پر درست نہیں	۳۴	مضارب کا بلا اجازت مالک کسی دوسرے کو
۷۱	قرض سے مصالحت کا ذکر	۳۵	مضارب پر مال دیدینے کا بیان
۷۳	مشترک قرض میں صلح کا ذکر	۴۰	مضاربیت کے دیگر مسائل
۷۵	خارج کرنے سے متعلق مسائل کا ذکر		
۷۵	کتاب الہبۃ		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۳۱	شرعی محرمات	۸۰	ہب کے لوٹانے کا ذکر
۱۱۳۲	احرام کی حالت میں نکاح کا ذکر	۸۲	کتاب الوقف
۱۱۳۵	کمزاری اور شبیبہ کے احکام کا بیان	۸۹	کتاب الغصب
۱۱۳۸	نکاح کے اولیا کا ذکر	۹۴	کتاب الودیعة
۱۱۳۹	کفارت (مساوات) کا ذکر	۹۹	امانت کے باقی ماندہ مسئلے
۱۱۴۱	مہسر کا ذکر	۱۰۰	کتاب العاسیۃ
۱۱۴۳	مقتد و موقت نکاح کا ذکر	۱۰۲	عاریت کے مفصل احکام
۱۱۴۶	فضولی کے نکاح کر دینے وغیرہ کا حکم	۱۰۴	کتاب اللقیط
۱۱۴۷	مہر مثل وغیرہ کا ذکر	۱۰۵	کتاب اللقطۃ
۱۱۴۸	نکاح سے متعلق کچھ اور مسائل	۱۰۷	لقطہ کے کچھ اور احکام
۱۱۵۲	نکاح کفار کا ذکر	۱۰۸	کتاب الحنفی
۱۱۵۴	بیویوں کی نوبت کے احکام کا بیان	۱۱۰	حنفی سے متعلق کچھ اور احکام
۱۱۵۷	کتاب الرضاع	۱۱۱	کتاب المفقود
۱۱۶۰	مفصل رضاعت کے احکام کا بیان	۱۱۳	کتاب الاباق
۱۱۶۲	رضاعت سے متعلق کچھ اور احکام	۱۱۵	کتاب احياء الموات
۱۱۶۳	کتاب الطلاق	۱۱۷	کنوز، چشمنے وغیرہ کے حریم کا ذکر
۱۱۶۶	طلاق صریح کا ذکر	۱۱۸	کتاب المأذون
۱۱۷۰	طلاق شرط پر معلق کرنے کا بیان	۱۲۳	کتاب المزارعة
۱۱۷۷	طلاق وغیرہ کا اختیار دینے کا ذکر	۱۲۴	فاسد مزارعت کا ذکر
۱۱۷۸	باب الرجعة	۱۲۶	کچھ اور احکام مزارعت
۱۱۸۲	حلالہ کا ذکر	۱۲۷	کتاب المساقاة
۱۱۸۳	کتاب الایلاء	۱۲۸	کتاب النکاح
۱۱۸۷	کتاب الخلع	۱۳۰	گواہوں کا ذکر
۱۱۸۹	خلع کے کچھ اور احکام		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۴۱	مدبرہ وغیرہ کے مکاتب ہونیکا ذکر	۱۹۰	کتاب الظہار
۲۴۳	کتاب الولاء	۱۹۱	ظہار کا بیان
۲۴۶	ولاء و مولاۃ سے متعلق تفصیلی احکام	۱۹۴	ظہار کے کفارہ کا ذکر
۲۴۷	کتاب الجنایات	۱۹۸	کتاب اللعان
۲۴۹	قصاص لے جانوالے اور قصاص سے بری لوگوں کا ذکر	۲۰۱	لعان سے متعلق کچھ اور احکام
۲۵۱	مکاتب اور مردہوں غلام کے قتل پر احکام قصاص	۲۰۲	کتاب العدة
۲۵۲	بجز جان کے دوسری چیزوں میں قصاص	۲۰۵	انتقال کی عدت وغیرہ کا ذکر
۲۵۴	مزید احکامات قصاص	۲۰۷	خاندان کے انتقال پر عورت کے سوگ کا ذکر
۲۵۷	کتاب الدیات	۲۰۸	معتد سے متعلق کچھ اور احکام
۲۶۱	زخموں کی مختلف قسموں میں دیت کی تفصیل	۲۱۰	نسب ثابت ہونے کا بیان
۲۶۳	قطع اعضاء سے متعلق متفرق احکام	۲۱۲	حمل کی زیادہ اور کم مدت کا ذکر
۲۶۵	قتل کر نیوالے اور کنبہ والوں پر خون بہانے کا وجوب	۲۱۳	کتاب النفقات
۲۶۶	کی تشکیل	۲۱۶	بیویوں کے نفقہ کے کچھ اور احکام
۲۶۸	چوپائے کے کچلنے پر ضمان کا حکم	۲۱۸	بچوں کے نفقہ کا ذکر
۲۷۰	غلام سے سرزد ہو نیوالی حیثیت کا ذکر	۲۱۹	بچہ کی پرورش کے مستحقین کا ذکر
۲۷۱	گر نیوالی دیوار وغیرہ کے احکام کا بیان	۲۲۲	نفقہ کے کچھ اور احکام کا بیان
۲۷۲	پیٹ کے بچہ کو ضائع کرنے کے حکم کا بیان	۲۲۴	کتاب العتاق
۲۷۳	باب القسامة	۲۲۷	غلام کے بعض حصے کے آزاد کر نیکا ذکر
۲۷۵	کتاب المعاقل	۲۲۹	آزادی کے کچھ اور احکام
۲۷۷	کتاب الحدود	۲۳۰	باب المتدبیر
۲۸۰	بعد اقرار گواہی سے رجوع کا ذکر	۲۳۱	باب الاستیلا
۲۸۲	باب حد الشرب	۲۳۲	کتاب المکاتب
۲۸۵	باب حد القذف	۲۳۷	معاوضہ کتابت سے مکاتبے مجبور ہونیکا ذکر
۲۸۸	تغزیر کے بارے میں تفصیلی حکم		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۸۹	دعووں کے برقرار نہ رہنے کا ذکر	۲۸۹	کتاب المراقبة وقطاع الطريق
۲۸۹	حلف اور طریقہ حلف کا ذکر	۲۹۱	چوری کی سزا کا بیان
۲۹۱	باہم حلف کرنے کا ذکر	۲۹۲	چوری کے باعث ہاتھ کاٹے جانے اور نہ کاٹے جانے کا بیان
۲۹۲	شوہر و بیوی میں مہر سے متعلق اختلاف کا ذکر	۲۹۳	حسد کی قدر سے تفصیل
۲۹۳	اجارہ اور معاملہ کتابت کے درمیان اختلاف کا ذکر	۲۹۵	ہاتھ وغیرہ کاٹنے کا ذکر
۲۹۴	گھر کے اسباب میں میاں بیوی کے باہم {	۲۹۶	چوری سے متعلق کچھ ادرا احکام
۲۹۶	اختلاف کا ذکر	۲۹۸	ڈاکہ زنی سے متعلق احکام
۲۹۸	نسب کے دعوے کا ذکر	۳۰۰	کتاب الاشربة
۳۰۰		۳۰۱	وہ اشیا جن کا پینا حلال ہے
۳۰۱	کتاب الشہادات	۳۰۵	کتاب الصيد والذبايح
۳۰۵	شاہدوں کی ناگزیر تعداد کا ذکر	۳۰۷	حلال و حرام ذبیحہ کی تفصیل
۳۰۷	قابل قبول شہادت اور ناقابل قبول شہادت {	۳۰۹	ذبح کے صحیح طریقہ کا بیان
۳۰۹	سکا ذکر	۳۱۱	حلال اور حرام جانوروں کی تفصیل
۳۱۱	گواہیوں کے متفق اور مختلف ہونے کا ذکر	۳۱۳	کتاب الاضحية
۳۱۳	شہادت علی الشہادت کا ذکر	۳۱۷	کتاب الایمان
۳۱۷	باب الرجوع عن الشہادة	۳۱۹	قسم کے کفارے اور اس سے متعلق مسائل
۳۱۹	کتاب ادا ب القاضي	۳۲۲	گھرمیں داخل ہونے وغیرہ کے حلف کا ذکر
۳۲۲	کتاب القاضي الے القاضي کا ذکر	۳۲۶	کھانے پینے کی چیزوں پر حلف کا ذکر
۳۲۶	حکم مقرر کرنے کا ذکر	۳۲۸	مرت و زمانہ پر حلف کرنے کا ذکر
۳۲۸	کتاب القسم	۳۳۰	کتاب الدعوى
۳۳۰	تقسیم ہونی والی شکلوں اور تقسیم نہ ہونی والی {	۳۳۱	دعویٰ کے طریقہ کی تفصیل
۳۳۱	شکلوں کا بیان	۳۳۲	مدعی علیہ سے حلف نہ لئے جانے والے امور کا بیان
۳۳۲	تقسیم کے طریقہ وغیرہ کا ذکر		دعا شخص کے ایک ہی شے پر مدعی ہونیکا ذکر

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۸	کتاب الخطر والاباحۃ	۳۷۹	کتاب الاکراہ
۳۱۴	فقد رکنے رکھنے اور ذخیرہ اندوزی کا ذکر	۳۸۱	اکراہ سے متعلق کچھ اور احکام
۳۱۵	کتاب الوصایا	۳۸۴	کتاب السیر
۳۲۸	کتاب الفرائض	۳۸۸	کافروں سے مصالحت کا ذکر
۳۳۲	باب العصبیات	۳۹۰	مشرکین کو امان عطا کر نیکا ذکر
۳۳۳	کتاب الحجب	۳۹۲	کافروں کے غالب ہونیکا ذکر
۳۳۵	باب الرد	۳۹۳	مال غنیمت کے کچھ اور احکام
۳۳۷	باب ذوی الاسرا حاکم	۳۹۵	مال غنیمت تقسیم کرنے کا ذکر
۳۴۰	باب حساب الفرائض	۳۹۷	امن حاصل کر کے دارالاسلام میں انبوالے حربی کا حکم
		۳۹۸	اراضی عشری و خسراجی کا ذکر
		۴۰۲	جزیرہ کے بارے میں تفصیل
		۴۰۵	دارۃ اسلام سے نکل جانوالوں سے متعلق احکام
		۴۰۷	امام المسلمین کے خلاف بغاوت کرنیوالوں کے احکام



# کتاب الشفعة

## شفعة کا بیان

الشفعة واجبة للخلیط فی نفس المبیع ثم الخلیط فی حق المبیع کا شرب والطریق  
شریک کیواسطے شفعة بیع کے اندر واجب ہے۔ پھر شریک کیواسطے اندرون حق بیع واجب ہے مثلاً پانی و راستہ کا استحقاق  
ثم الجار و ليس للشريك في الطريق والشرب والجار شفعة مع الخلیط فان سلم الخلیط  
اس کے بعد پڑوسی کیواسطے ہے اور شریک کیواسطے راستہ و پانی کے اندر اور پڑوسی کیواسطے شریک بیع کی موجودگی میں حق شفعة حاصل نہیں  
فالشفعة للشريك في الطريق فان سلم اخذها الجار والشفعة تجب بعقد البيع  
اور لاس نے شفعة ترک کر دیا تو پھر راستہ میں شریک کو حق شفعة حاصل ہوگا۔ اگر اس نے بھی ترک کر دیا تو پڑوسی کو حق شفعة ہوگا اور شرب شفعة بعد عقد  
و تستقر بالاشهاد و تملك بالاختیار اذ اسلمها المشتري او حكم بها حاکم۔  
بیع ہو اگر تلبہ اور گواہوں کے ذریعہ پہنچی آتی ہے اور خریدار کے دینے پر لے لینے سے یا حاکم کے حکم کر دینے سے یہ مالک ہو جائیگا۔

لغت کی وصفا :- الشفعة: زمین یا مکان میں ہمسائیگی کی وجہ سے حق خرید۔ الشفیع: حق شفعة والا۔ الخلیط: شریک  
الطریق: راستہ۔ الجار: پڑوسی۔ الآشهاد: گواہ۔

تشریح و توضیح کتاب الشفعة۔ باعتبار لغت شفعة کے معنی جفت کرنے اور ملانے کے آتے ہیں۔ لہذا طاق  
کی ضد کو شفعة کہا جاتا ہے۔ لفظ شفاعة کا اشتقاق اسی سے ہے کہ اس کے واسطے سے گناہ  
عزائد کا مایاب ہو نہ یوں اور صالحین میں لے گئے۔ کیونکہ شفعة کا دعویٰ خریدار پر جبر کرتے ہوئے اس مال کے بدلہ زمین کے کچھ سے  
اس لئے اس کی تعبیر شفعة سے کی گئی۔ اصطلاحی اعتبار سے شفعة خریدار پر جبر کرتے ہوئے اس مال کے بدلہ زمین کے کچھ سے  
کا مالک بن جانے سے جتنے مال کے بدلہ خریدے والے نے وہ نیکو خریدار ہو۔ تو لفظ تملیک گویا بیع کے درجہ میں ہے کہ  
اس کے زمرے میں عین اور منافع دونوں کی تملیک آجاتی ہے۔ اور لفظ بقعة کی حیثیت تملک البقعة جبر علی المشتري  
ما قام علیہ میں فصل کی ہے کہ اس کیواسطے سے منافع کے تملک سے اجتناب ہوا اور جبراً کی قید کے ذریعہ بیع مکمل  
گئی کہ بیع تو بالرضا ہو کرتی ہے اور مشتری کی قید لگنے کے باعث بغیر عوض ملکیت سے اجتناب ہو گیا۔ مثال کے طور پر رتر کہ  
اور صدقہ وغیرہ۔ علاوہ ازیں ایسی ملک سے اجتناب ہو گیا جو عین کے علاوہ کے بدلہ میں ہو۔ مثال کے طور پر اجارہ اور  
ہمز وغیرہ کہ ان ذکر کردہ شکلوں میں شفعة نہ ہوگا۔

فائدہ ضروریہ :- بہت سی صحیح روایات کے ذریعہ شفعہ کا حق ثابت ہوتا ہے۔ مثلاً مسلم شریف میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شفعہ ہر اس طرح کی شرکت میں جس کے اندر تقسیم نہ ہوئی ہو چاہے وہ شرکت زمین میں ہو یا مکان میں۔ اسی طرح ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ میں حضرت سمعہؓ سے روایت ہے کہ مکان کے پڑوسی کو مکان ذرین میں زیادہ حق حاصل ہے۔

بخاری شریف میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پڑوسی قریب کی منزل کا زیادہ حقدار ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پڑوسی دوسرے پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑی کھڑکی سے منہ نہ کرے جبکہ اس سے دیوار کو نقصان نہ ہو۔

## شفیع کی قسمیں اور شفعہ میں رعایت ترتیب

الشفعة واجبۃ الخ۔ اس جگہ سے واجب مقصود شفعہ کا ثابت ہونا ہے۔ یعنی اول شفعہ کا استحقاق اسے ہوا کرتا ہے جس کی نفس بیع کے اندر شرکت ہو لیکن وہ مطالبہ نہ کرے تو شفعہ کا استحقاق اسے حاصل ہوگا جس کی بیع کے حق میں شرکت ہو اور اگر وہ بھی مطالبہ نہ کرے تو پھر ایسے پڑوسی کو حق شفعہ ہوگا جس کا مکان اس شفعہ والے مکان سے متصل رہا ہو۔ مثال کے طور پر ایک گھر میں دو شخص شریک تھے پھر ایک شریک نے اسے کسی اور کو بیع دیا تو اس صورت میں شفعہ کا حق پہلے گھر میں شریک شخص کو ہوگا اور اس کے نہ لینے کی صورت میں اس کا حق باقی نہ رہے گا اور اگر اس گھر کے حقوق کے اندر کچھ لوگوں کی شرکت ہو مثال کے طور پر اس گھر کی کسی وقت تعمیر ہوئی ہو اور ہر ایک نے اپنا اپنا حصہ لگ کر لیا ہو لیکن راستہ میں شریک ہوں اور جو شخص نفس بیع میں شریک ہو وہ اپنا حق شفعہ استعمال نہ کرے تو حق بیع میں شریک شخص کو حق شفعہ حاصل ہوگا اور اس کے بھی اپنا حق ترک کرنے پر حق شفعہ پڑوسی کو حاصل ہوگا۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ، حضرت ابن سیرینؒ، حضرت حسنؒ، حضرت طاؤسؒ، حضرت ثوریؒ، حضرت شعبیؒ، حضرت شریحؒ، حضرت حمادؒ، حضرت حکمؒ، حضرت ابن شبرمہؒ اور حضرت ابن ابی لیلیہؒ یہی فرماتے ہیں۔ شرح الوجیز شافعیہ میں لکھا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب کا گفتیہ یہ قول یہی ہے اور اسی قول کو راجح قرار دیا گیا۔

شفعہ کی ترتیب کے بارے میں مصنف عبدالرزاق میں حضرت شعبیؒ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شفعہ جارے اولیٰ ہے اور جار پہلو والے پڑوسی سے اولیٰ ہے۔ ابو جہلؓ نے اس روایت کے بارے میں کہا ہے کہ یہ مرسل روایت صحیح ہے اور اکثر و بیشتر اہل علم نے اسے حجت قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں مصنف ابن ابی شیبہؒ میں حضرت شریحؒ سے روایت ہے کہ شریک شفعہ کے مقابلہ میں شفعہ کا زیادہ سستی ہے اور شفعہ سے جار زیادہ اور جار اس کے علاوہ کے مقابلہ میں شفعہ کا زیادہ حقدار ہے۔ قیاس کا تقاضا یہ بھی یہی ہے کہ شفعہ کی ترتیب اس طرح ہو۔

علاوہ ازیں حکمت شفعہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ کسی اجنبی شخص کا پڑوس باعث اذیت نہ بنے۔  
اکالشرب الخ۔ اندرون حق بیع شریک کیواسطے حق شفعہ اس وقت حاصل ہوگا جبکہ مخصوص شرب یا مخصوص شرب راستہ ہو



خصوص شرب مراد ایسا پانی ہے کہ جس کے اندر کشتیاں وغیرہ نہ چلا کرتی ہوں بلکہ اس سے محض خاص زمینوں میں پانی دیا جاتا ہو۔ لہذا ایسے سارے لوگ اس شرب میں شریک قرار دیئے جائیں گے جنکی زمینوں کو اس نہر کے پانی سے سیراب کیا جاتا ہو۔ اور ایسی نہر جس کے اندر کشتیاں وغیرہ چلا کرتی ہوں اسے شرب عام قرار دیا جائیگا۔ اور وہ لوگ جنکی زمینوں کو ایسی نہر کے پانی سے سیراب کیا جاتا ہو انکی شرکت کو شرکت عامہ کے زمرے میں رکھا جائے اور ان لوگوں میں سے کسی کو دعویداری شفعہ کا حق نہ ہو گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ نے یہی تعریف فرمائی ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ شرب خاص ایسی نہر کہلاتی ہے کہ جس کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ دو تین باغوں کی سیچائی کی جاتی ہو اور چار یا اس سے زیادہ کی سیچائی کی صورت میں اس پر شرب عام کا اطلاق ہو گا۔

شعبہ للجبائہ المذہب۔ تیسرے نمبر کا شفعہ وہ ہے جس کا گھر اس سے بالکل متصل ہو۔ امام اوزاعیؒ، امام مالکؒ اور حضرت ابو ثورؒ فرماتے ہیں کہ پڑوس کے باعث حق شفعہ حاصل نہ ہو گا۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق شفعہ ہر ایسی زمین میں عطا فرمایا جس کی تقسیم نہ ہو۔ پھر حد بندی ہو جانے اور راستہ بدل دیئے جانے کی صورت میں حق شفعہ نہ رہے گا۔

علاوہ ازیں شفعہ کے حق کا جہان تک تعلق ہے وہ قیاس کے خلاف ہے اس لئے کہ اس کے اندر دوسرے کے مال کا اس کی رضا کے بغیر مالک بننا ہوتا ہے اور جو شئی قیاس کے خلاف ہو وہ اپنے مورد تک برقرار رہا کرتی ہے اور شرعی اعتبار سے مورد ایسی جائداد ہے جس کا ابھی ہوا نہ ہو ابھو پس اسکو جو ار پر قیاس کرنا درست نہ ہو گا۔

اخلاف کا مسئلہ ایسی بہت سی روایات ہیں جن کے اندر جو ار کے شفعہ کی جانب اشارہ کے بجائے تصریح پائی جاتی ہے۔ رہ گیا حضرت امام شافعیؒ وغیرہ کے استدلال کا معاملہ تو جہلی بات یہ کہ اس میں مطلقاً جو ار کے شفعہ کا انکار نہیں پایا جاتا بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ تقسیم ہو جانے پر اس کو واسطے شفعہ شرکت باقی نہیں رہتا۔ دوسری بات یہ کہ اس میں شفعہ کا انکار صرف طرق اور تحدید حد کے پائے جانے کی صورت میں ہے۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ صرف طرق اور راستے بدلنے سے قبل حق شفعہ حاصل ہے۔ اور یہ مطلب حضرت جابرؒ کی روایت "الحار حق بشفعۃ ینظر بہ اذا کان طریقہا واحداً کے بالکل مطابق ہے۔ اور جس حدیث کے اندر "انما الشفعۃ" کے الفاظ ہیں اس سے اس کے علاوہ انکار نہیں بلکہ یہ بتانا ہے کہ اعلیٰ شفعہ کا انحصار اس میں ہے کہ شفعہ شرکت فی العین رکھتا ہو۔ اس کے بعد بالترتیب شربک منافع اور پھر پڑوسی کو حق شفعہ ہو گا۔ اس طریقہ سے ساری روایات اپنی اپنی تصریح پر باہم اختلاف کے بغیر باقی رہتی ہیں۔ علاوہ ازیں ایسی جائداد جو ابھی تقسیم نہ ہوئی ہو اسے بھی شفعہ شفعہ کو شامل کرنا حکم اس بنا پر ہے کہ ہمیشہ حد کا متصل رہنا باعث نقصان نہ ہوا اور یہ تقاضائے قیاس کے موافق ہے اور اندیشہ ضرر پر لاوس کی شکل میں بھی پایا جاتا ہے تو اب اس نقصان کو دور کرنے کی دو ہی شکلیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جس طریقہ سے خریدار وہ گھر خرید چکا ہے اسی طریقہ سے پڑوسی کے گھر کو بھی خرید لے۔ دوسرے یہ کہ خرید کردہ حصہ کو لینے کا پڑوسی کو اختیار ہو۔ مگر کمینہ کو پڑوسی کی حیثیت اصل کی ہے اور خریدنے والے کی حیثیت دخیل کی اور شرائط ترجیح کے قابل اصل ہوتا ہے پس اصل ہی اس کا مقدار ٹھہرایا جائیگا اور اگر خریدار کو پڑوسی کا گھر خریدنے کا اختیار حاصل ہو تو پڑوسی کے واسطے یہ اور نقصان کا سبب ہو گا کہ اسے اس طرح باپ دادا کی

قبلا گاہ اور انکی جائداد سے محروم کر دیا جائے اور اس کا ظلم ہونا ظاہر ہے۔

تجب بعقد البیع الہ۔ معنی اس کے یہ ہیں کہ بعد تکمیل عقد بیع شفعہ ثابت ہو کر تلبہ یعنی اتصال ملک کے باعث یہ حق حاصل ہوتا ہے۔ اب رہ گئی یہ بات کہ عقد بیع سے قبل شفعہ کا سبب موجود رہتے ہوئے بھی شفعہ کا حق کس بنا پر نہیں ہوتا، تو اسکا جواب یہ دیا گیا کہ دراصل حق شفعہ ثابت ہونا اتصال ملک ہی کے باعث ہوتا ہے مگر عقد بیع کا جہاں تک معاملہ ہے وہ اس حق کی قبول یا انکار کا سبب جس طرح اللہ تعالیٰ کے حکم سے واجب ہوئی مگر اس واجب کی ادائیگی کا سبب پورا سال گزر جائیگا۔

وشتقر الہ۔ بعد تکمیل عقد بیع ہی شفعہ ثابت ہو جائیگا کہ تاہم اس کے اندر جہاں تک استقرار و استقامت کی بات ہو وہ اسوقت ہوتی ہے کہ بیع کی اطلاع کے ساتھ ہی اس مجلس کے اندر شفعہ نے یہ کہتے ہوئے مطالبہ شفعہ پر شاہد بنائے ہوں کہ میں اس گھر میں شفعہ کا طلبگار ہوں۔ اس مجلس کے اندر طلب نہ کرنے پر شفعہ کے باطل ہونیکا حکم ہوگا اس لئے کہ بیع کی اطلاع سے اس پر فروخت کر نیوالے کی بے رغبتی کا اظہار ہوگا۔ علاوہ ازیں اس واسطے بھی کہ اسے قاضی کے یہاں مطالبہ شفعہ کے ثبوت کی احتیاج ہوگی اور اس کے ثبوت کے طور پر گواہی کی احتیاج ہوگی۔

وَإِذَا عَلِمَ الشَّفِيعُ بِالْبَيْعِ أَشْمَدُ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ عَلَى الْمُطَالَبَةِ شَفْعُهُ يَنْهَضُ مِنْهُ فَيَنْهَضُ عَلَى الْبَائِعِ  
اور شفیع کو علم بیع ہوئے پھر اس مجلس کے اندر مطالبہ کے گواہ بنا لینے چاہئیں۔ اس کے بعد وہ اپنے لئے اور فروخت کنندہ پر شاہد بنائے  
إِنْ كَانَ الْمُبْتَاعُ فِي يَدِهِ أَوْ عَلَى الْمُبْتَاعِ أَوْ عِنْدَ الْعَقَارِ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ اسْتَقَرَّتْ شَفْعَتُهُ  
بشرطیکہ وہ بیع پر قابض ہو یا خریدنے والے یا جائداد پر گواہ بنائے اور اس سے فراغت پر اس کے شفعہ کا حق بکا ہو جائے گا۔  
وَلَمْ تَسْقُطْ بِالتَّأَخُّرِ عَنْهُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ إِنْ تَرَكَهَا مِنْ غَيْرِ عَدٍّ بِهَا شَهَدًا  
اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تاخیر کے باعث وہ ساقط قرار نہیں دیا جائیگا۔ اور امام محمد کہتے ہیں کہ اگر شاہد بنانے کے بعد وہ عذر کے بغیر  
بَعْدَ الْإِشْمَادِ بَطُلَتْ شَفْعَتُهُ۔  
دو ایک ہفتہ تک شفعہ چمڑے رکھے تو اسکے شفعہ کو باطل قرار دیں گے۔

لغت کی وضاحت : اشمداً شاہد بنانا۔ مبتاع : خریدنے والا۔ استقرت : پختہ ہونا۔

تشریح و توضیح : وَإِذَا عَلِمَ الشَّفِيعُ بِالْبَيْعِ شفعہ کے ثبوت کا انحصار طلب پر ہونے کے باعث اس جگہ کیفیت

اندر شفیع کیواسطے تین طرح کا مطالبہ ناگزیر ہے۔ پہلے تو یہ کہ وہ علم بیع کے ساتھ ہی اپنے شفعہ کا طلبگار ہو جسے طلب موثر نہ کہا جاسکے۔ دوسرے یہ کہ موثر سے فارغ ہو کر فروخت کر نیوالے پر شاہد بنائے بشرطیکہ زمین پر وہ قابض ہو یا خریدار پر شاہد بنائے یا زمین پر شاہد بنائے۔ اس طلب کا نام طلب استحقاق یا طلب تقریر یا طلب اشہاد رکھا گیا۔ شفیع اس طرح کہے کہ گھر فلاں کا خرید کر وہ ہے اور میری حیثیت اس گھر کے شفیع کی ہے اور میں نے مجلس علم

ہی میں مطالبہ شفعہ کر دیا تھا اور اب اسکا طلبگار ہوں۔ لہذا تم لوگ اس بات کے شاد رہنا۔ تیسرے یہ کہ ان دونوں مطالبوں کے بعد قاضی کے یہاں بھی طلبگار ہو۔ اس کا نام خصومت یا طلب تملیک ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ شفعہ قاضی سے اس طرح کہے کہ فلاں شخص فلاں گھر خرید چکا ہے۔ اور فلاں سبب کی بنا پر میری حیثیت اس کے شفعہ کی ہے۔ پس آپ وہ مجھ کو دلوانے کا حکم فرمادیں۔

ولم تسقط الخ۔ حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس تیسرے مطالبہ میں اگر دیکھی ہو جائے تو اس کی وجہ سے شفعہ باطل نہ ہوگا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کی بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے۔ اور انکی دوسری روایت کی رو سے اگر شفعہ نے کسی عذر کے بغیر قاضی کی کسی مجلس میں مطالبہ تملیک نہیں کیا تو اس کے حق شفعہ کو باطل قرار دیا جائیگا۔ حضرت امام نضرؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اگر کسی عذر کے بغیر مطالبہ میں ایک مہینہ کی تاخیر کر دی تو شفعہ باطل قرار دیا جائیگا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ در کے باعث خریدار کو نقصان ہوگا کہ وہ شفعہ کے اندیشہ کے باعث کسی طرح کے تصرف سے احتراز کرے گا۔ لہذا مطالبہ شفعہ میں ایک مہینہ کی تحدید کی جائیگی۔ اس لئے کہ ایک مہینہ سے کم کا شمار کم مدت میں اور ایک سے زیادہ کا شمار زیادہ مدت میں ہوا کرتا ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ شفعہ کے گواہ قائم اور مطالبہ مواثبہ کے بعد اس کے حق کا کامل طور پر ثبوت ہو گیا اور ثبوت حق ہو جانے کے بعد اس وقت تک حق ساقط نہیں ہوا اگر تا جب تک کہ خود حقدار ہی ساقط نہ کر دے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ظاہر مذہب کے مطابق یہی حکم ہے مگر لوگوں کے حالات میں تغیر کے باعث اس وقت مفتی بہ امام محمدؒ کا قول ہے۔ صاحب کافی اور صاحب ہدایہ اگرچہ امام ابو حنیفہؒ کے قول کے بار میں ”وبیعنی“ فرماتے ہیں مگر صاحب شرنبلالیہ بیان سے نقل کرتے ہیں کہ جامع صغیر، مغنی اور ذخیرہ میں یہ تصحیح قاضی خاں کہ ایک مہینہ بعد شفعہ کا حق شفعہ ساقط ہو جائے گا صاحب کافی اور صاحب ہدایہ کی تصحیح کے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے۔

وَالشَّفْعَةُ وَاجِبَةٌ فِي الْعَقَارِ وَإِنْ كَانَ جَمَاعًا لَا يَقْتَضِيهِمُ كَالْحِمَامِ وَالرَّحَى وَالْبُورِ وَالِدَوَا الضَّفْعِ  
اور اندرون جائداد شفعہ ثابت ہو جاتا ہے خواہ وہ ناقابل تقسیم ہی کیوں نہ ہو مثلاً غل خانہ، بن ہلی اور کواں اور جموں نے گمر۔  
وَلَا شَفْعَةَ فِي الْبِنَاءِ وَالنَّخْلِ إِذَا بَيْعَ بَدَوْنِ الْعَرَصَةِ وَلَا شَفْعَةَ فِي الْعُرُوضِ وَالشُّفْنِ وَالْمُسْلَمِ  
اور عمارت و باغ صحن کے بغیر فروخت ہوئے ہر حق شفعہ نہ ہوگا۔ اور سامان اور کشتیوں میں حق شفعہ نہ ہوگا۔ اور ملان  
وَالْبَيْتِ فِي الشَّفْعَةِ سَوَاءٌ وَإِذَا مَلَكَ الْعَقَارَ بَعُوضٍ هُوَ مَالٌ وَجَبَتْ فِيهِ الشَّفْعَةُ وَالشَّفْعَةُ  
وہی کا حکم حق شفعہ میں یکساں ہے اور جب زمین پر ملکیت اس طرح کی شئی کے بدلہ حاصل ہو جو مال ہو تو اس کے اندر حق شفعہ ثابت ہوگا  
فِي الدَّاهِرِ الَّتِي يَنْزَوِيهِ الرَّجُلُ عَلَيْهَا أَوْ يَخَالِمُ الْمَرْأَةَ بِهَا أَوْ يَسْتَاجِرُ بِهَا دَائِمًا أَوْ يُصَالِحُ  
اور اس گھر میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا جس کے بدلہ کسی شخص نے نکاح کیا ہو یا اس کے بدلہ کسی عورت سے صلح کیا ہو یا اس کے عوض کوئی گھر کرایہ  
مِنْ ذِمَّةٍ عَمْدٍ أَوْ يَعْتِقُ عَلَيْهَا عَبْدًا أَوْ يُصَالِحُ عَنْهَا بَانِكَ أَوْ سَكُوتٍ فَإِنْ صَالَحَ  
پر کیا ہو یا دم عہد سے متعلق صلح میں دیا ہو یا اس کے بدلہ غلام آزاد کیا ہو یا اس پر انکار یا خاموشی کے بعد صلح کر لی گئی ہو لہذا اسپر مصالحت

عَنْهَا بِأَقْرَابِهَا وَجَبَتْ فِيهَا الشَّفَعَةُ -  
مع الاقرار ہونے پر شفعت ثابت ہوگا ۔

نفت کی وصیت ۱۔ الحَتَامُ غسل کرنیکی جگہ۔ جع حمامات۔ الرَّحَى پکلی۔ جع ارحاء۔ دوسرا: دار کی جمع گھر۔ مکان، رہنے کی جگہ۔ العَرَصَةُ گھر کا صحن۔ ہر وہ جگہ جس میں کوئی عمارت نہ ہو۔ جع عراصی و اعراض و عرصات۔ الدَّامِي: جزیرہ دیگر دارالاسلام میں رہنے والا کافر۔

## حق شفعت ثابت ہونیوالی اور نہ ثابت ہونیوالی چیزوں کا بیان

تشریح و توضیح ۱۔ الشَّفَعَةُ واجبۃ فی العقار الا۔ عند الاخاف بالارادہ شفعت محض ایسی زمین میں ثابت ہوتا ہے جس پر مال کے بدلہ ملکیت حاصل ہوئی ہو۔ اس سے قطع نظر کہ وہ اس قابل بھی ہو کہ تقسیم کی جا سکے یا نہ قابل تقسیم ہو۔ مثال کے طور پر غلئی، انہ، کنواں اور ایسے چھوٹے مکان کہ اگر انھیں تقسیم کر دیا جائے تو وہ ہر سے نفع اٹھانے کے قابل ہی نہ رہیں۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ایسی چیزوں میں حق شفعت ثابت نہ ہوگا جنہیں تقسیم نہ کیا جاسکے۔ اسلئے کہ وہ شفعت کا سبب مشقت تقسیم وغیرہ سے احتراز قرار دیتے ہیں تو ناقابل تقسیم اشیاء میں اس سبب کے عدم کے باعث شفعت کا حق ثابت نہ ہوگا۔

حضرت امام مالکؒ بھی ایک روایت کی مطابقت ہی فرماتے ہیں اور حضرت امام مالکؒ کی دوسری روایت حضرت امام ابوحنیفہؒ کی روایت کے مطابق ہے۔ عند الاخاف شفعت کے بارے میں مخصوص علی الاطلاق ہیں مثال کے طور پر طحاوی میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”الشَّرِیکُ شَفِيعٌ وَالشَّفَعَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ“ دُشربک شفیع ہوتا ہے اور ہر چیز میں حق شفعت حاصل ہے۔

عقار کے ساتھ قصد کی قید لگانا سبب یہ ہے کہ غیر ارادی شفعت کا جہاں تک تعلق ہے وہ عقار کے علاوہ میں بھی ہو جایا کرتا ہے۔ مثال کے طور پر مکان کے ساتھ درخت کے اندر حق شفعت حاصل ہوتا ہے نیز عرصن کی قید لگانے کے باعث کسی عرصن کے بغیر ہونے والا ہبہ اس سے نکل گیا۔

وَلَا شَفَعَةُ فِي الْبِنَاءِ وَالنَّخْلِ الْإِ۔ اگر کہیں باغ اور عمارت کو زمین کے بغیر بیچا گیا ہو تو اس کے اندر شفعت کا حق ثابت نہ ہوگا اس لئے کہ محض عمارت اور درخت کا جہاں تک معاملہ ہے ان کے لئے دوام و قرار نہ ہونکی بنا پر انکا شمار بھی منقولات میں ہوگا۔ علاوہ ازیں کشتیاں اور اسباب کے اندر بھی شفعت کا حق حاصل نہ ہوگا اس لئے کہ مسند بزار میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”شفعت نہیں ہے مگر دار یا باغ میں۔“ یہ روایت حضرت امام مالکؒ کے خلاف حجت ہے کہ ان کے نزدیک کشتیوں میں حق شفعت حاصل ہے۔



اگر کوئی پاشکال کرے کہ حدیث لا شفعۃ الا فی ربیع اور احاطہ کے حصہ سے تو یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ عقار کے اندر بھی حق شفعہ حاصل نہیں۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس جگہ حصر اضافی مقصود ہے، حقیقی مقصود نہیں۔ لہذا یہ حصر باعتبار ربیع اور احاطہ ہوگا۔ ان کے علاوہ سب کے اعتبار سے نہ ہوگا۔

والمسلم والذمی الہ۔ شرعاً حق شفعہ کی جو مصلحت و حکمت رکھی گئی ہے اور اس کا سبب جو بڑے بڑوں کے ضرر سے تحفظ ہے اس کے اندر خواہ وہ مسلم ہو یا ذمی دونوں ہی یکساں ہیں اور شفعہ کے حق کا جہاں تک تعلق ہے اس میں دونوں مساوی قرار دیئے جائیں گے۔ ہدایہ میں اسی طرح ہے۔ حضرت ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ذمی کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔ اس لئے کہ شفعہ کو شفعہ کردہ چیز کو واسطہ شفعہ حاصل کرنے کا استحقاق دراصل ایک شرعی سہولت ہے اور جو شخص شریعت ہی کو سہ سے تسلیم نہیں کرتا اسے یہ سہولت کس طرح مل سکتی ہے۔ عذا الاحاف قاضی شریح کے فیصلہ کو مستدل قرار دیا گیا جس کی تائید اید اللومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہے۔ نہ آیا میں اسی طرح ہے۔

ولا شفعۃ فی الداء الہ۔ جس گھر کے بدلہ کوئی شخص کسی عورت کو نکاح میں لائے یا اسے عورت عوض خلع ٹھہرائے یا اس کے عوض دوسرے گھر کو اجارہ پر لے یا قتل عمد کے سلسلہ میں مصالحت اس پر مبنی ہو یا اس کے عوض کسی غلام کو حلقہ غلامی سے آزاد کرے۔ مثال کے طور پر مالک غلام سے کہے کہ میں نے تجھ کو فلاں شخص کے گھر کے عوض حلقہ غلامی سے آزاد کیا اور وہ غلام اس کا گھر غلام ہی کو سہ کر دے اور غلام وہ گھر آقا کو دیدے تو اس طرح کے گھر میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اس لئے کہ شفعہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ مال کا تبادلہ مال سے ہو سکتی صورت میں ہو اگر تاہم اور اد پر ذکر کردہ چیزوں (مہر اور عوض طلع وغیرہ) کا شمار مال میں نہیں ہوتا۔ پس ان میں حق شفعہ ثابت کرنا مشروع کے خلاف ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ ان عوضوں کو قیمت والا مال شمار کرتے ہیں پس ان کے نزدیک ان کی قیمت کے بدلہ شفعہ کردہ گھر لینا درست ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے قول کا یہ جواب دیا گیا کہ خون اور آزادی غلام کا جہاں تک معاملہ ہے یہ بھی مقنن قرار نہیں دیتا جس لئے اس لئے کہ قیمت تو وہ کہلاتی ہے جو ایک مخصوص معنی مقصود کے اندر دوسری شے کی قائم مقام بن جائے اور یہ بات یہاں ثابت نہیں پس انھیں مقنن قرار دینا درست نہ ہوگا۔

پانچواں اور سکوٹ الہ کوئی شخص کسی گھر کے بارے میں مدعی ہو کہ وہ اس کا مالک ہے اور مدعی علیہ صاف طور پر منکر ہو یا بھلے انکار کے خاموشی اختیار کرے۔ اس کے بعد وہ گھر کے سلسلہ میں کچھ مال دے کر مصالحت کر لے تو اس صورت میں اس گھر میں حق شفعہ حاصل نہ رہے گا۔ اس لئے کہ اس جگہ مدعی علیہ کے خیال کے مطابق اس کی ملکیت ختم ہی نہیں ہوئی کہ مال کا تبادلہ مال کے ساتھ ہوتا البتہ بالا قرار مصالحت کی صورت میں حق شفعہ حاصل ہوگا۔ اس لئے کہ بعد الا قرار مصالحت یہ مال کا مال کے ساتھ دراصل تبادلہ ہے۔

وَإِذَا تَقَدَّمَ الشَّفِيعُ إِلَى الْقَاضِي فَأَدْعَى الشَّرَاءَ وَطَلَبَ الشَّفْعَةَ سَأَلَ الْقَاضِي الْمُدْعَى عَلَيْهِ  
اور حرج شفعہ قاضی کے پاس جا کر خریداری کا مدعی اور شفعہ کا طلبکار ہو تو قاضی دعویٰ کئے گئے شخص سے اس کے متعلق پوچھے

عَنْهَا فَإِنْ اغْتَرَفَ بِمِلْكِهِ الَّذِي يَشْفَعُ بِهِ وَالْأَكْلَفَةَ بِأَقَامَةِ الْبَيْتَةِ فَإِنْ عَجَزَ عَنِ الْبَيْتَةِ  
 پس اگر وہ اس کا اعتزاز کرے اس گھر کی ملکیت کا جس کے بار میں وہ ہلکا شفعہ ہو تو ٹھیک ہے ورنہ دعویٰ کرنا ہلے سے اس کا ثبوت طلب کرے اگر وہ بینہ  
 اسْتَحْلَفَ الْمُشْتَرِيَّ بِاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُ مَا لَكَ ذَكَرًا مَا يَشْفَعُ بِهِ فَإِنْ نَكَلَ عَنِ الْيَمِينِ أَوْ قَامَتْ لِلشَّفِيعِ  
 پیش نہ کرے کہ تو وہ خریدار سے حلف لے کہ وہ اللہ مجھے اس کا علم نہیں کہ میں اس گھر کا مالک ہوں جس کے بار میں شفعہ دعویٰ ہے پھر اگر وہ حلف سے انکار کرنا  
 بَلَيْتًا سَأَلَهُ الْقَاضِي هَلْ ابْتِاعَ أَمْ لَا فَإِنْ أَنْكَرَ الْإِبْتِاعَ قِيلَ لِلشَّفِيعِ أَقِيمِ الْبَيْتَةَ فَإِنْ عَجَزَ  
 ہو یا شفعہ کو بینہ میسر ہو جائے تو قاضی دعویٰ کے لئے شخص سے پوچھے کہ تو خرید چکا ہے یا نہیں اگر وہ خریدنے کا منکر ہو تو شفعہ سے کہا جائے کہ وہ ثبوت پیش  
 عَنْهَا اسْتَحْلَفَ الْمُشْتَرِيَّ بِاللَّهِ مَا ابْتِاعَ أَوْ بِاللَّهِ مَا يَسْتَحِقُّ عَلَى هَذِهِ الدَّارِ شَفْعَةً مِنَ الْوَجْهِ  
 کرے وہ ثبوت نہ پیش کرے تو خریدار سے حلف لیا جائے کہ وہ اللہ میں نے اسے نہیں خریدا یا اللہ جس طریقہ سے اسے بیان کیا ہے اس کی بنیاد پر اسے  
 الَّذِي ذَكَرَهُ وَتَجَوَّنَا الْمُنَازَعَةَ فِي الشَّفْعَةِ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرِ الشَّفِيعُ الثَّمَنُ إِلَى جُلُوسِ الْقَاضِي  
 اس گھر کا حق شفعہ نہیں۔ اور یہ درست ہے کہ شفعہ کا ہنگامہ اٹھایا جائے خواہ شفعہ دعویٰ قاضی کے بیان میں نہ لائے اور قاضی کے لئے اس کے  
 وَإِذَا أَقْضَى الْقَاضِي لَهُ بِالشَّفْعَةِ لَزِمَهُ إِحْضَارُ الثَّمَنِ وَالشَّفِيعُ أَنْ يَرُدَّ الدَّارَ بِغَيْرِ  
 واسطے فیصلہ شفعہ کرنے پر جس کا حاضری کرنا ضروری ہو گا۔ اور شفعہ کو یہ حق ہے کہ خریدار عیب اور خیابان رویت کے باعث گھر  
 الْعَيْبِ وَالرُّوَيْتِ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرِ الشَّفِيعُ الْبَائِمُ وَالْمَبِيعُ فِي يَدِهِ فَلَهُ أَنْ يَخَاجِمَهُ فِي الشَّفْعَةِ  
 لوٹا دے۔ اور اگر شفعہ فروخت کرنا ہلے کو لے آئے ورنہ ایک بیع اس کے پاس ہو تو شفعہ کے بارے میں شفعہ کو اس سے ہنگامہ کیا حق  
 وَلَا يَمِيعُ الْقَاضِي الْبَيْتَةَ حَتَّى يَحْضُرَ الْمُشْتَرِيَّ فَيَفْضَحَ الْبَيْعَ بِمَشْهَدٍ مِنْهُ وَيَقْضَى بِالشَّفْعَةِ  
 ہو گا اور قاضی بینہ و ثبوت خریدار کے حاضر ہونے تک نہ سنے گا۔ پھر بیع اس کے سامنے فسخ کر لیا اور فروخت کنندہ پر شفعہ کا فیصلہ کر لیا  
 عَلَى الْبَائِمِ وَيَجْعَلُ الْعَهْدَةَ عَلَيْهِمَا -  
 اور اس کا خرچہ فروخت کرنے والے پر ڈالے گا۔

### شفعہ کے دعوے اور جھگڑنے کے حق کا ذکر

**نفت کی وصیت** - شفعہ کرنا والا - الشہداء: خریداری - البینۃ: ثبوت - عجز: عاجز ہونا، مجبور ہونا  
 استحضرت: قسم لینا - نکل: انکار - البین: قسم - ابتاع: خریدا - المنازعۃ: جھگڑا - خیابان عیب: بیع میں  
 عیب و نقص کے باعث اسے لوٹا نہ کیا حق - العہدۃ: فسخ، ضمان -  
**تشریح و توضیح** - وَتَجَوَّنَا الْمُنَازَعَةَ الظَّاهِرُ الرِّوَايَةِ کے مطابق یہ لازم نہیں کہ شفعہ کے دعوے کیساتھ ہی  
 ساتھ ثمن پیش کیا جائے۔ البتہ ثمن اس وقت پیش کرنا لازم ہو گا جبکہ قاضی فیصلہ کر دے  
 حضرت امام محمدؒ کی روایت کے مطابق تا وقتیکہ شفعہ ثمن پیش نہ کر دے قاضی حکم شفعہ سے احتراز کرے گا اور اسے شفعہ  
 کا حق نہ دے گا۔ اسی طرح کی روایت حضرت حسن بن زیادؒ نے امام محمدؒ سے نقل کی ہے اس لئے کہ شفعہ کے مفلس ہونیکا

امکان ہے۔ لہذا اس شکل میں تا وقتیکہ شفیع ثمن نہ پیش کر دے شفیعہ کے سلسلہ میں قاضی اپنے فیصلہ کو موقوف رکھے گا۔ اور یہی ظاہر روایت تو اس کا سبب یہ ہے کہ قاضی کے فیصلہ سے قبل شفیع پر کسی چیز کا لزوم نہیں ہوتا تو جیسے ثمن کا ادا کرنا لازم نہیں ٹھیک اسی طریقہ سے یہ بھی لازم نہیں کہ وہ ثمن قاضی کی عدالت میں لائے۔

حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اسے تین روز تک ثمن پیش کر نیکی مہلت دیں گے اور حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اسے دو روز کے اندر اندر ثمن پیش کرنے کی مہلت دیں گے اور وہ دو دن میں پیش نہ کر سکا تو حق ختم ہو جائے گا۔

وَإِذَا تَرَكَ الشَّفِيعُ الْإِشْهَادَ حِينَ عَلِمَ بِالْبَيْعِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ بَطَلَتْ شَفَعَتُهُ وَكَذَلِكَ  
 اور اگر شفیع گواہ نہ بنائے حالانکہ اسے مکان کے فروخت ہونیکا علم ہو اور اسے گواہ بنانے پر قدرت بھی ہو تو اس کا ثمن شفیعہ باطل قرار دیا جائے گا  
 إِنْ أَشْهَدَ فِي الْمُحْلِسِ وَلَمْ يَشْهَدْ عَلَى أَحَدٍ الْمُتَعَاذِلِينَ وَلَا عِنْدَ الْعُقَّارِ وَإِنْ صَالَحَ  
 گا ایسے ہی اگر وہ مجلس میں شاہد بنائے اور اس نے فروخت کنندہ یا خریدار کے پاس شاہد نہ بنائے ہوں اور نہ جاندار کے پاس ہی گواہ بنائے  
 مِنْ شَفَعَتِهِ عَلَى عَوْضٍ أَخَذَ لَا بَطَلَتْ الشَّفَعَةُ وَبَرِدَ الْعَوْضُ وَإِذَا مَاتَ الشَّفِيعُ بَطَلَتْ  
 ہوں تو یہی حکم ہوگا اور اگر وہ حق شفیعہ سے کسی بدل پر مصالحت کر لے تو شفیعہ باطل شمار ہوگا اور وہ عوض واپس کر لے گا اور شفیعہ کے انتقال پر شفیعہ  
 شَفَعَتُهُ وَإِذَا مَاتَ الْمُشْتَرِي لَمْ تَسْقُطِ الشَّفَعَةُ وَإِنْ بَاعَ الشَّفِيعُ مَا يَشْفَعُ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْضَى  
 باطل شمار ہوگا اور خریدار کے مرنے پر حق شفیعہ ساقط نہ ہوگا۔ اور اگر کلمہ شفیعہ سے قبل شفیعہ وہ کلمہ بچدے جس کے باعث وہ شفیعہ لاہری  
 لَهُ بِالشَّفَعَةِ بَطَلَتْ شَفَعَتُهُ وَكَفِيلُ الْبَائِعِ إِذَا بَاعَ وَهُوَ الشَّفِيعُ فَلَا شَفَعَةَ لَهُ وَكَذَلِكَ  
 کر رہا ہو تو اس کے شفیعہ کو باطل قرار دیں گے اور اگر فروخت کرنے والے کا وکیل کلمہ بچدے اور ناخالیکہ شفیعہ بھی وہی ہو تو اس کے واسطے حق  
 إِنْ صَمِنَ الشَّفِيعُ الدَّامِلَ عَنِ الْبَائِعِ وَكَفِيلُ الْمُشْتَرِي إِذَا ابْتَاعَ وَهُوَ الشَّفِيعُ فَلَا شَفَعَةَ  
 شفیعہ نہ ہوگا اور اسی طریقہ سے اگر فروخت کرنے والے کی جانب سے شفیعہ عوارض کی ضمانت لے لے تو اسے حق شفیعہ نہ ہوگا اور خریدار کا وکیل اگر کوئی  
 وَمَنْ بَاعَ بِشَرْطِ الْخِيَارِ فَلَا شَفَعَةَ لِلشَّفِيعِ فَإِنْ اسْقَطَ الْبَائِعُ الْخِيَارَ وَجَبَتْ الشَّفَعَةُ وَإِنْ  
 مکان خریدے اور ناخالیکہ شفیعہ بھی وہی ہو تو اسے حق شفیعہ حاصل ہوگا اور جو شخص خیار کی شرط کے ساتھ فروخت کرے تو اس میں شفیعہ کے  
 اشْتَرَى بِشَرْطِ الْخِيَارِ وَجَبَتْ الشَّفَعَةُ وَمَنْ ابْتَاعَ دَامِرًا شِرَاءً فَاسِدًا فَلَا شَفَعَةَ فِيهَا  
 واسطے حق شفیعہ نہ ہوگا اور بایں کے حق خیار کو ساقط کر دینے پر حق شفیعہ لازم ہوگا اور اگر خیار کی شرط کے ساتھ خریدے تو حق شفیعہ حاصل  
 وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَعَاذِلِينَ الْفَسْخُ فَإِنْ سَقَطَ الْفَسْخُ وَجَبَتْ الشَّفَعَةُ وَإِذَا اشْتَرَى  
 ہوگا اور بیع شراب ناسد مکان خریدنے والے کو تو اس میں حق شفیعہ نہ ہوگا اور دونوں عقد کریموں میں ہر ایک کو بے نفع کر دینے کی گمانائش  
 الَّتِي دَامَرَ الْخَمْرَ أَوْ خَلَّزَ نِيرَ شَفَعَتِهَا قَدْ أَخَذَ هَا بِمِثْلِ الْخَمْرِ وَقِمَّةِ الْخَزِيرِ وَإِنْ كَانَ  
 ہوگی اور فسخ ساقط ہو جائے پر حق شفیعہ حاصل ہوگا اور اگر کوئی بعض شراب یا خنزیر مکان خریدے جبکہ شفیعہ بھی ذی ہو تو وہ اسی قدر شراب

شَفِيعَةً مُسَلِّمًا أَحَدًا هَا بَقِيَّةُ الْحَمْدِ وَالْخَيْرِ مِيرَ وَلَا شَفْعَةً فِي الْهَيْبَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَعْضُ مَشْرُطٍ  
اور خیر کی قیمت دیکھ لے اور شفع کے مسلمان ہونے پر وہ شراب اور خیر کی قیمت دیکھ لے اور جبکہ اندر حق شفع نہیں ہوتا۔ ایک کہ جس عوض کی شرف لاکھی ہو

## شفعہ کی باطل ہونی والی صورتوں اور نہ باطل ہونی والی صورتوں کا بیان

**تشریح و توضیح** ﴿وَإِذَا تَرَكَ الْإِلٰہُ﴾ اگر شفع گواہ بنائے اور حق شفعہ ثابت کرے کو ترک کر دے تو اعراض  
وہیلو تہی ثابت ہونی کی بنا پر اس کا حق شفعہ باقی نہ رہیگا۔ اور اگر شفع خریدار سے  
بطور بدل کچھ لیکر شفعہ کے سلسلہ میں مصالحت کر لے تو اس کی وجہ سے بھی اس کا حق شفعہ ساقط ہو جائیگا اور بطور بدل  
جو کچھ لیا ہو اسے لوٹایا جائیگا اس لئے کہ شفعہ بلا ملکیت حق ملک کا نام ہے۔ پس اس کا بدل لینے کو درست قرار نہیں  
دیا جائے گا۔

﴿وَإِذَا مَاتَ الشَّفِيعُ الْإِلٰہُ﴾ اگر شفع ابھی شفعہ نہ لے پایا تھا کہ وہ موت سے ہٹ کر ہو گیا تو شفعہ باطل قرار دینے کا حکم ہوگا۔  
حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک حق شفعہ باطل نہ ہوگا۔ بلکہ موروث ہوگا اور از روئے وراثت وارث کو حق شفعہ حاصل  
ہوگا۔ اگر خریدار موت سے ہٹ کر ہو جائے تو حق شفعہ باطل نہ ہوگا اس لئے کہ شفعہ کا استحقاق دراصل شفع کو حاصل  
ہے تو اس کا باقی رہنا قابل اعتبار ہوگا اور جس گھریا زمین کے باعث شفع کو حق شفعہ حاصل ہونی والا تھا اگر وہ حکم شفعہ  
ثابت ہونے سے قبل اسے بیچ دے تو اس صورت میں شفعہ کے باطل ہو جانیکا حکم ہوگا۔ اس واسطے کہ یہاں ملک سے  
قبل ہی مستحق ہونیکا سبب یعنی ملک کا انصال باقی رہا۔

﴿وَوَكِيلٌ الْمُبْتَاعُ إِذَا بَاعَ الْإِلٰہُ﴾ کسی گھر میں تین آدمی شریک ہوں اور ان شرکاء میں ایک شخص دوسرے کو اپنے حصہ کے  
بیچنے کا وکیل مقرر کرے اور وکیل بیچ دے تو اس صورت میں نفس مبیع کے اندر شرکت کا حق شفعہ وکیل اور موکل دونوں  
میں سے کسی کی واسطے ہونیکے بجائے دوسرے شریک کی واسطے ہوگا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اس جگہ پہلا شخص فروخت  
کر نہ والا اور دوسرا مبیع لے اور فروخت کر نہ والا بواسطہ شفعہ گھر لے کر یہ عقیدہ توڑ دینا چاہ رہا ہے جس کی تکمیل اسکی طرف  
سے ہو چکی اس لئے کہ وہ بواسطہ شفعہ لے لینے پر خریدار کہلانے کا فروخت کر نہ والا نہیں جبکہ وہ دراصل فروخت کرنے  
والا تھا۔ اسی طریقے سے اگر کوئی فروخت کرنے والے کی جانب سے عوارض کا ضامن بن جائے درحالیکہ شفع بھی وہی  
ہو تو اسے بھی حق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔

﴿وَوَكِيلُ الْمُشْتَرِي الْإِلٰہُ﴾ ایک گھر میں تین آدمی شریک ہوں اور ان تین شریکوں میں سے ایک شریک دوسرے  
شریک کو تیسرے شریک کے حصہ کی خریداری کا وکیل مقرر کرے تو اس صورت میں وکیل کو بھی شفعہ کا حق حاصل ہوگا  
اور وکیل بنانے والے کو بھی۔ اور یہ مبیع کے حق میں شریک اور پڑوسی دونوں سے مقدم شمار ہوں گے۔ اس کا  
سبب یہ ہے کہ شفعہ کا باطل ہونا اعراض کے باعث ہوا اگر تیسرے اظہار رغبت کی بنا پر نہیں۔ اور خریداری کا جہانگ تعلق





التمن یسقط ذلک عن الشفیع وَاِنْ حَقَّ عَنْ جَمِیعِ التَّمَنِ لَمْ یَسْقُطْ عَنِ الشَّفِیْعِ وَ اِذَا سَأَلَ  
 کَیْ کِی کر دے تو ہی قدر قیمت شفیع سے ساقط قرار دیا جائیگا اور فروخت کر نوالے کے پوری قیمت ممان کرنے پر شفیع کے ذریعے پوری قیمت ساقط قرار  
 الْمُشْتَرِی لِلْبَیْئَةِ فِي التَّمَنِ لَمْ تَلْزِمِ الزَّیَادَةُ لِلشَّفِیْعِ -  
 نہیں دیا جائیگا اور خریدار کے فروخت کنندہ کو زیادہ قیمت دینے پر اس اضافہ کا شفیع پر لازم نہیں ہوگا۔

## شفیع اور خریدار کے درمیان بسلسلہ قیمت اختلاف کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَ اِذَا اختلف الشَّفِیْعُ الْاِ - اگر تمّن کے بار میں شفیع اور خریدار کے درمیان اختلاف ہو تو اس  
 صورت میں بحلف خریدار کے قول کو قابل اعتبار قرار دیا جائیگا اور شفیع کو اس کا حق ہو گا کہ خواہ  
 وہ خریدار کی ذکر کردہ قیمت کے بدلہ لیتے اور خواہ نہ لے۔ سبب یہ ہے کہ شفیع خریدار سے کم قیمت کے بدلہ لینے کے حق کا دعویدار  
 اور خریدار اس کا انکار کرتا ہے اور عدم ثبوت کی صورت میں انکار کر نوالے کا قول بحلف معتبر ہو اگر تا ہے مگر اس جگہ شفیع  
 اور خریدار دونوں پر حلف لازم نہ ہو گا۔ اس لئے کہ حلف اسی شکل میں منصوص ہے جبکہ دونوں طرف سے انکار اور  
 دونوں طرف سے دعویٰ ہو۔ اور اس جگہ خریدار شفیع پر کسی شے کا مدعی نہیں اور نہ شفیع انکار کر رہا ہے۔ عینی میں سلیح  
 فان اقاموا البینه الْا - ذکر کردہ حکم بینه پیش نہ کر سکنے کی صورت میں ہے۔ اور اگر وہ بینه پیش کر دے تو پھر اسی بطنابق  
 حکم کیا جائیگا اور اگر خریدار و شفیع دونوں ہی بینه پیش کر دیں تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک  
 شفیع کا بینه قابل اعتبار قرار دیا جائیگا۔ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ خریدار کے بینه کو معتبر قرار دیں گے۔ اس لئے  
 کہ اس کے بینه سے ایک زائد امر ثابت ہو رہا ہے اور اضافہ کو ثابت کر نوالے بینه کو اولویت حاصل ہوتی ہے۔  
 حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد اس صورت میں دونوں کے بینه کو ساقط قرار دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ خریدار کا  
 قول معتبر ہو گا۔

حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام محمد کے نزدیک خریدار کے بینه سے اگرچہ بظاہر اضافہ ثابت ہو رہا ہے مگر حقیقت  
 معنی کے اعتبار سے شفیع کے بینه سے اضافہ ثابت ہوتا ہے جس کی وضاحت اس طریقہ سے کی جاسکتی ہے کہ ممانات کے ذریعہ  
 کسی امر کا لزوم ثابت کیا جاتا ہے اور اس جگہ شفیع کے بینه سے لزوم ثابت ہو رہا ہے خریدار کے بینه سے نہیں۔ اس لئے  
 کہ شفیع کے بینه کو قبول کرنے کی صورت میں یہ لازم آئیگا کہ خریدار گھر کو شفیع کے سپرد کر دے اور خریدار کے بینه کو قبول  
 کر نیکی صورت میں شفیع پر کسی چیز کا دعوہ نہ ہو گا۔ اس واسطے کہ اسے یہ حق حاصل ہے کہ خواہ لے اور خواہ نہ لے۔  
 وَاِذَا ادعی الْمُشْتَرِی الْا - اگر فروخت کر نوالے اور خریدار میں بسلسلہ تمّن اختلاف ہو۔ خریدار تو تمّن زیادہ بتاتا  
 ہوا اور فروخت کنندہ کم دراصل لیکہ ابھی قیمت کی وصولیابی نہ ہوئی ہو تو اس صورت میں بحت شفیع فروخت کرنے  
 والے کے قول کو معتبر قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ حقیقت فروخت کنندہ کا قول درست ہوئے پر اس پر انعقاد بیع

عیاں ہے۔ اور خریدار کے قول کے درست ہونیکے شکل میں یہ سمجھیں گے کہ فروخت کر نیوالے نے اپنی طرف سے اندرون قیمت کمی کر دی۔ بہر صورت مدار حکم فروخت کنندہ کا قول ہی ہوگا۔

اگر فروخت کر نیوالا ثمن پر تا قبض ہوجائے اس کے بعد ثمن کی مقدار کے باہیں اختلاف واقع ہو۔ اس صورت میں اگر شفیع اپنے پاس گواہ رکھتا ہو تو انہی گواہی قابل قبول ہوگی اور گواہ نہ ہونیکے شکل میں خریدار سے حلف لیکر حکم کر دیا جائیگا۔ اور فروخت کنندہ کے قول کو لائق توجہ قرار نہ دیں گے۔ اس سے قطع نظر کہ وہ ثمن زیادہ بتا رہا ہو یا کم۔ اس لئے کہ فروخت کنندہ کے ثمن وصول کر لینے کے بعد بیع کی تکمیل ہو چکی اور خریدار کو بیع پر ملکیت حاصل ہو گئی اور فروخت کنندہ اجنبی شخص کی طرح ہو گیا۔ اور اب اختلاف فقط خریدار اور شفیع کے بیچ میں رہ گیا۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں خریدار کا قول معتبر ہوگا۔

واذا حط البائع الخ۔ شفیع کردہ گھر کے جس معاوضہ کا شفیع پر لزوم ہوتا ہے بیع مکمل ہو جانے اور فروخت کنندہ کے خریدار کے ذمہ سے قیمت میں کچھ کمی کر دینے پر شفیع کو بھی اس کا حق پہنچتا ہے کہ وہ اسی کم کردہ قیمت پر گھر لے لے۔ البتہ اگر ایسا ہو کہ فروخت کر نیوالا خریدار سے کچھ نہ لے اور ساری رقم معاف کر دے تو اس صورت میں بحتی شفیع یہ معافی نہ ہوگی اور رقم اس کے ذمہ سے ساقط ہونیکا حکم نہ ہوگا۔ سبب یہ ہے کہ ساری قیمت کے ساقط کر دینے کا الحاق عقد کے ساتھ ہونا ممکن نہیں ورنہ سرے سے شفیع ہی کو باطل قرار دیا جائیگا۔ اس لئے کہ پورے ثمن کے ساقط کرنے میں دو صورتیں ضرور پیش آئیں گی۔ (۱) یا تو عقد بیع عقد ہب بن جائیگا۔ (۲) یا یہ عقد ثمن کے بغیر ہوگا جس کا فاسد ہونا ظاہر ہے اور بیع فاسد و ہب کا جہان تک تعلق ہے ان میں شفیع کا حق حاصل نہیں ہوتا۔ صاحب جوہرہ نیزہ کے نزدیک شفیع سے ثمن کے ساقط نہ ہونیکا حکم اس شکل میں ہوگا جبکہ فروخت کنندہ ثمن کو ایک کلمہ سے ساقط کرے۔ اور چند کلموں کے ذریعہ ساقط کرنے پر اخیر کا کلمہ معتبر ہوگا۔

واذا زاد المشتري الخ۔ اگر خریدار فروخت کنندہ کے واسطے ثمن بڑھا دے تو اس اضافہ کا لزوم شفیع پر نہ ہوگا۔ اس لئے کہ پہلی ہی قیمت پر شفیع کو حصول استحقاق ہو گیا۔ یعنی وہ قیمت جس پر کہ پہلا عقد ہو چکا تھا ثواب بعد میں خریدار وغیرہ کے فعل کے ذریعہ اضافہ کا نفاذ اس پر نہ ہوگا۔

وَإِذَا جُمِعَ الشَّفَعَاءُ فَالشَّفَعَةُ بَيْنَهُمْ عَلَى عَدَدِ رُؤُسِهِمْ وَلَا يُعْتَبَرُ بِاخْتِلَافِ الْأَمْثَلِ  
اور اگر کئی شفیع اکٹھے ہو جائیں تو ان میں شفیعہ شمار کے موافق ہوگا اور ملکیتوں کا اختلاف معتبر نہ ہوگا۔

کئی حق شفیعہ رکھنے والوں میں شفیعہ کی تقسیم کا ذکر  
تشریح و توضیح

واذا اجتمع الخ۔ اگر کئی شفیع اس طرح کے اکٹھے ہو گئے ہوں کہ وہ درجہ کے اعتبار سے

سے برابر ہوں تو اس صورت میں حتی شفعہ انکی تعداد کے اعتبار سے اور اس کی مطابق ہوگا۔ اور ملکیتوں کے درمیان اختلاف معتبر نہ ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ملکیتوں کی مقدار کے اعتبار سے حتی شفعہ ہوگا۔ مثال کے طور پر کوئی گھر تین آدمیوں کے درمیان اس صورت سے مشترک ہو کہ ان میں سے ایک نصف کا مالک ہو اور دوسرا شریک تہائی کا مالک، اور تیسرا چھ حصہ کا مالک ہو اور پھر نصف کا مالک اپنے حصہ کو بیچے تو حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ملکیتوں کی مقدار کا لحاظ رکھتے ہوئے دو تہائی تہائی والے کے حصہ میں آئیگا اور ایک چھ حصہ والے کو ملے گا۔ اور اگر چھ حصہ والے نے اپنے حصہ کو بیچا تو نصف والے کے حصہ میں تین آئیں گے اور دو تہائی والے کو ملے گا۔ اور اگر تہائی والا اپنے حصہ کو بیچے تو تین نصف کے مالک کے حصہ میں ملے گے اور ایک چھ حصہ والے کو ملے گا۔ غرض ان حالات ملکیت میں کمی بیشی کا اعتبار نہ کرتے ہوئے مساوی طور پر نصف نصف دونوں کو ملے گا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک فائدہ شفعہ ملکیت کے فائدوں کی تکمیل ہے۔ پس شفعہ کا حق بھی مقدار ملکیت کے اعتبار سے حاصل ہوگا۔ اور ان حالات فرماتے ہیں کہ دراصل شفعہ کا سبب ملکیت کا مع البیع انفصال ہے۔ اس سے قطع نظر کہ یہ انفصال قلیل ملکیت کا ہو یا کثیر ملکیت کا تو شفعہ کا استحقاق خواہ عین میں شرکت کے سبب ہو یا حق میں شرکت کے باعث یا جو اردو پڑوس کے حق کی بناء پر سارے ایک ہی جہت سے حقدار شفعہ ہیں لہذا استحقاق شفعہ میں بھی سارے مساوی قرار دیئے جائیں گے۔

**فائدہ ضمیمہ** ۴: اوپر ذکر کردہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ سارے شفعہ کٹے ہوں۔ لیکن اگر الگ الگ ہوں اور بعض اس وقت وہاں موجود ہوں اور بعض نہ ہوں تو پھر حکم کیا جائیگا؟ اسکے متعلق صاحب شرح غنجدی فرماتے ہیں کہ اگر کسی گھر کے کئی شفعیوں میں سے بعض طلبگار شفعہ ہوں اور باقی شفعہ موجود نہ ہوں تو سارے ان بعض موجودین کے لئے شفعہ کا حق ثابت ہو جائیگا۔ اس لئے کہ غیر موجودین کے بارے میں دونوں احتمال ہیں یعنی وہ طالب شفعہ ہوں یا نہ ہوں۔ پس شک کی بناء پر موجود شفعہ کے حق کو ساقط قرار دیں گے۔ اب اگر غیر موجود شفعہ اگر اپنے حق کے طلبگار ہوں تو انہیں موجود شفعیوں کا شریک قرار دیا جائیگا اور اگر موجود شفعہ غیر موجود شفعہ کے موجود نہ ہونے کی قوت یہ کہتا ہو کہ وہ آدھا یا تہائی لے گا تو یہ اس کی واسطے درست قرار نہ دیں گے اور وہ یا تو سارا گھر لے گا ورنہ سب چھوڑ دیگا۔ بنا آج میں موجود ہے کہ اگر موجود شفعہ نصف مکان کا طلبگار ہو تو اس کے شفعہ کے باطل ہونیکا حکم ہوگا چاہے اس کا یہ گمان ہو کہ مجھے اس سے زیادہ کا استحقاق نہیں یا اس طرح کا گمان نہ ہو۔ اور اگر غیر موجود شفعہ حاضر ہو کہ طلبگار شفعہ ہو اور موجود شفعہ اس سے کہے کہ یا تو سارا مکان لے لو یا چھوڑ دو اور وہ کہتا ہو کہ وہ آدھا لیا تو اسے آدھا لینا درست ہوگا اور اس سے زیادہ لینے کا اس پر لزوم نہ ہوگا۔

وَمَنْ اشْتَرَى دَارًا بِعَوَضٍ أَحَدَهَا الشَّفْعُ بِقِيمَتِهِ وَإِنْ اشْتَرَاهَا بِمَكِيلٍ أَوْ مَوْنُونٍ أَخَذَهَا  
اور جو شخص اسباب کے بدلہ مکان خریدے تو شفعہ اسے قیمت کے بدلہ لے لے اور اگر اسے کسی کیل یا وزن کی گنجائش کے بدلہ خریدے



بمثله وان باع عقاراً بعقارٍ اخذ الشفیع کل واحدٍ منهما بقیمة الآخر واذ الباع الشفیع  
 تو شفیع اسے اسکی مثل کے بدلے لے اور اگر زمین زمین کے بدلے بھی ہو تو شفیع ان دونوں میں سے ہر ایک زمین دوسری زمین کی قیمت سے لے اور اگر  
 انہما بیعت با لبت فسلم الشفعة ثم علم انہا بیعت باقل من ذلك او بجنطة او شعیر  
 شفیع کو اطلاع ملے کہ وہ مکان ایک ہزار بیچا گیا ہے اور اس واسطے شفیع جن شفیع ترک کر دے پھر اس میں بیچے جائیگا پتہ چلے یا یہ کہ وہ اس قدر گندم یا جو  
 قیمتھا ألف او اکثر فسلم باطل و لہ الشفعة وان بان انہا بیعت بدنانا بقیمة ألف  
 میں بیچا گیا جو ایک ہزار یا ایک ہزار سے زیادہ قیمت کے ہیں تو اس کا جن شفیع ترک کرنا باطل ہوگا اور اسے شفیع کا حق ہوگا اور ایک ہزار قیمت والی اگر زمین  
 فلا شفعة لہ و اذ اقل لہ ان المشتري فلان فسلم الشفعة ثم علم انہ غیر کافلا الشفعة و  
 میں بیچے جائیگا پتہ چلے تو جن شفیع نہ ہوگا اور اگر شفیع سے کہا گیا ہو کہ فلاں شخص خریدیوا لہ اور وہ شفیع ترک کر دے اس کے بعد پتہ چلے کہ خریدیوا  
 مر اشتري دامن الغدر فهو الخصم في الشفعة الا ان يسلمها الى المؤكل و اذ اباغ دامن  
 ہے تو اسے شفیع کا حق ہوگا اور جو شخص دوسرے کو واسطے مکان خریدے تو مدعی علیہ یہ خرید رہی قرار دیا جائیگا الا یہ کہ اس مکان کو مکمل کے سپرد کر دیا ہو۔  
 الامقدار ذمارع في طول الحد الذي يلى الشفیع فلا شفعة لہ وان باع منها سهمين  
 اور اگر مکان ایک ہاتھ باقی رکھ کر بیچے اس جانب کی لہائی سے جہاں شفیع سے اتصال ہو تو اب اسے جن شفیع نہ ہوگا اور اگر مکان کے کچھ حصہ کو قیمت خریدے  
 ثم ابتاع بقیة فالشفعة للجاري في السهم الاول دون الثاني و اذ ابتاعها بثلث ثم دفع  
 اس کے بعد باقی ماندہ بھی خریدے تو پڑوسی کو بچلے دوسرے حصہ کے پہلے ہی حصہ میں جن شفیع نہ ہوگا اور اگر مکان قیمت کیساتھ خریدے اس کے بعد  
 اليه ثوباً عوضاً عنه فالشفعة بالثلث دون الثوب۔  
 اس کے بدلے کپڑا دیے تو شفیع کپڑے کے ساتھ ہوگا کپڑے سے نہیں۔

## شفعة سے متعلق مختلف مسائل

تشریح و توضیح ۱۔ من اشتري داراً ۱۔ اگر کوئی شخص ایسے مکان کو جس کے بار میں جن شفیع کا دعویٰ  
 کیا گیا ہو اسباب کے بدلے خریدے تو شفیع کھیلے یہ درست ہے کہ اس کی قیمت دیکر لے لے۔  
 اس لئے کہ اسباب کا شمار قیمت والی چیزوں میں ہوتا ہے اور اگر کسی ایسی شے کے بدلے خریدے جو کلیل یا وزن کی جاتی ہو  
 تو ان اشیاء کے ذوات الامثال میں سے ہونے کی بنا پر شفیع کے لئے انکا مثل دیکر لینا درست ہوگا۔ اور زمین زمین کے  
 بدلے بیچنے کی صورت میں شفیع کے لئے درست ہے کہ ان میں سے ایک زمین دوسری زمین کی قیمت سے لے لے۔ اس لئے کہ  
 وہ اس کا عوض ہونیکے ساتھ قیمت والی اشیاء میں سے بھی ہے۔ صاحب جو تہذوہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس صورت میں  
 ہے جبکہ ان دونوں زمینوں کا وہی شفیع ہو اور محض ایک کا شفیع ہونے کی شکل میں فقط وہی زمین دوسری کی قیمت  
 دے کر لے سکتا ہے۔  
 بیعت بالبت ۱۔ اگر شفیع سے یہ کہا جائے کہ مکان ایک ہزار میں بیچا گیا ہے اور شفیع اس بنا پر طلبگار شفیع نہ ہو۔

اس کے بعد پتہ چلے کہ ہزار سے کم میں یا اس قدر گندم وغیرہ کے بدلہ بیجا گیا کہ انہی قیمت ہزار کے بقدر یا ہزار سے زیادہ ہے تو اس صورت میں شفیع کو شفعہ کا حق حاصل ہو گا۔ اور اگر یہ پتہ چلے کہ اس قدر اشرفیوں کے بدلہ بیجا گیا جو باعتبار قیمت ہزار روپے کے برابر ہیں تو امام ابو یوسفؒ اس کے لئے حق شفعہ حاصل نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں لیکن از روئے استحسان اس جگہ بھی اسے شفعہ کا حق حاصل ہونا چاہیے۔ حضرت امام زفرؒ بھی فرماتے ہیں اسلئے کہ جنس میں اس جگہ بھی باعتبار حقیقت اور بلحاظ قیمت فرق کا سبب یہ ہے کہ پہلی شکل میں تو طلبکار شفعہ نہ ہونا جنس کی زیادتی یا جنس کے قدر کے باعث تھا تو بعد میں اس کے برعکس ظاہر ہونے پر اسے شفعہ کا حق حاصل ہو جائیگا اس لئے کہ جنس کے اندر اختلاف و فرق و رغبت میں فرق کا سبب بنتا ہے اور وہ کئی دوسری شکل تو اس کے اندر فرق محض دینار و درہم کا ہے جس کا اندرون ثمنیت جنسوں کے اتحاد کے باعث کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔

ان المشتري فلائ المز۔ اگر شفیع سے کہا جائے کہ یہ مکان فلاں آدمی خرید چکا ہے اور وہ اس کی بیع ان کے لئے پھر پتہ چلے کہ مکان خریدنے والا شخص دوسرا تھا تو اس صورت میں شفیع کو شفعہ کا حق حاصل ہو گا۔ اس لئے کہ آدمیوں کے اخلاف و عادات الگ الگ ہوا کرتے ہیں۔ بعض لوگوں کا پردس گراں نہیں ہوتا اور بعض کا ہوتا ہے۔ تو ایک شخص کے بارے میں بیع مان لینے سے دوسرے کیلئے بھی مان لینا لازم نہیں آتا۔

الا معذرا ما ذما ارجع المز۔ کوئی اس طرح مکان بیچے کہ شفیع کی جانب والا ایک گز بیکرا چھوڑ کر باقی فروخت کر دے تو اس صورت میں شفیع کو حق شفعہ کے دعوے کا حق نہ ہو گا اس لئے کہ حق شفعہ کا سبب مع البیع شفیع کی ملکیت کا اتصال تھا اور ذکر کردہ شکل میں وہ اتصال پایا نہیں جاتا۔

وَلَا تَكْرَهُ الْجُعْلَةَ فِي اسْتِاقَاطِ الشَّفْعَةِ عِنْدَ أَبِي يَوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَكْرَهُهُ۔  
اور حق شفعہ ساقط کر نیکاح جلع کرنے میں کراہت نہیں۔ امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک باعث کراہت ہے۔

## حق ساقط کرنے کی تدبیروں کا ذکر

تشریح و توضیح

وَلَا تَكْرَهُ الْجُعْلَةَ المز۔ کوئی اس طرح کی تدبیر اختیار کرنا کہ اس کے باعث شفیع کو حق شفعہ شفعہ کردہ میں نہ رہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) شفعہ کے ساقط کر نیکاح جلع و تدبیر (۲) ایسی تدبیر اختیار کرنا کہ اس کے باعث ثبوت شفعہ نہ ہو سکے۔ تو شفعہ ثابت ہو جائیکے بعد اسے ساقط کر نیکاح جلع و تدبیر کو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ مکروہ فرماتے ہیں۔ مثال کے طور پر خریدار ایک مکان خریدنے کے بعد شفیع سے کہے کہ تو اس مکان کو مجھ سے خرید اور اس کا سبب یہ ہو کہ اس کے قصد خریداری کے ساتھ حق شفعہ باقی نہ رہے گا۔ اس لئے کہ اقدام خرید و اصل شفعہ سے پہلوتی کی علامت ہے تو یہ حیلہ متفقہ طور پر سب کے نزدیک باعث کراہت ہے۔ دوسری شکل ایسی تدبیر اختیار کرنا کہ

جس کے باعث شفعہ ثابت ہی نہ ہو سکے۔ امام محمدؒ اسے بھی مکروہ فرماتے ہیں۔ امام شافعیؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ البتہ امام ابو یوسفؒ اسے مکروہ قرار نہیں دیتے۔ شفعہ کے سلسلہ میں مفتی بہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔ صاحب سر اجیر کہتے ہیں کہ یہ حیلہ جو از اس صورت میں ہے جبکہ پڑوسی کو اس کی احتیاج نہ ہو۔ صاحب شرح وقایہ فرماتے ہیں کہ شفعہ کے شروع ہونا مقصد پڑوسی کو نقصان سے بچانا ہے۔ پس خریدار اگر اس طرح کا ہو کہ اس کے باعث ہمسایوں کا نقصان ہو تو یہ درست نہیں کہ شفعہ ساقط کرنے کی تدبیر کی جائے اور اگر خریدار صالح شخص ہو اور شفعہ متعنت و سرکش کہ اس کا پڑوس پسندیدہ نہ ہو تو شفعہ ساقط کرنے کا حیلہ اختیار کرنا جائز ہے۔

وَإِذَا بَنَى الْمُشْتَرِي أَوْ غَرَسَ ثُمَّ قَضَى لِلشَّفِيعِ بِالشَّفْعَةِ فَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهَا بِالثَّمَنِ وَ  
 اور اگر خریدار کے مکان بنالینے یا باغ لگانے کے بعد بحتی شفعہ فیصلہ ہو تو شفعہ کو یہ حق ہے کہ خواہ قیمت مکان اور عمارت و اکلے ہوئے  
 قِيمَةُ الْبِنَاءِ وَالْغَرْسِ مَقْلُوعِينَ وَإِنْ شَاءَ كَلَفَ الْمُشْتَرِي بِقَلْعِهِ وَإِنْ أَخَذَهَا الشَّفِيعُ فَبَنَى أَوْ  
 باغ کی قیمت ادا کر کے لیے اور خواہ خریدار کو اس پر مجبور کرے کہ وہ اکھاڑے۔ اور اگر شفعہ کسی زمین کو لینے کے بعد مکان  
 غَرَسَ ثُمَّ اسْتَحَقَّتْ رَحْمَةً بِالثَّمَنِ وَلَا يَرْجِعُ بِقِيمَةِ الْبِنَاءِ وَالْغَرْسِ وَإِذَا انْهَدَمَتِ الدَّائِرَةُ  
 بنالے یا وہ باغ لگائے اس کے بعد اس کا کوئی سستی نکلے تو یہ حق نہیں واپس لے لیا اور قیمت باغ و عمارت لینے کا حق نہ ہوگا اور اگر  
 اخَارَتْ بِنَاءً وَهَذَا وَجَبَتْ شَجَرَةُ الْبُسْتَانِ بِغَيْرِ عَمَلٍ أَحَدًا فَالشَّفِيعُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهَا بِاجْمِيعِ  
 مکان منہدم ہو جائے اور اس کی بخت جل جائے یا بغیر کسی کے تعمر کے باغ کے درخت سوک جائیں تو شفعہ کو یہ حق ہوگا کہ خواہ پوری قیمت  
 الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ وَإِنْ لَقِيَ الْمُشْتَرِي الْبِنَاءَ قَبْلَ الشَّفِيعِ إِنْ شَاءَتْ فَتُخَذُ الْعَرَضَةُ  
 ادا کر کے اور خواہ رہنے دے اور اگر خریدار عمارت منہدم کر دے تو شفعہ سے کہیں گے کہ خواہ میدان اس کے حصے کے بدلے میں لے لے اور  
 بِحَصْبَتِهَا وَإِنْ شَاءَتْ فَدَعُ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِالنُّقْصِ وَمِنْ ابْتِاعِ أَرْضًا وَعَلَى غُلْفِهَا ثَمَرٌ  
 خواہ نلے اور اسے ٹوٹ پھوٹ لینے کا حق نہ ہوگا۔ اور جو شخص ایسا باغ خریدے جس کے درختوں پر پھل لگ رہے  
 أَخَذَ هَا الشَّفِيعُ بِثَمَرِهَا وَإِنْ جَلَّ هَا الْمُشْتَرِي سَقَطَ عَنِ الشَّفِيعِ حَقُّهُ وَإِذَا أَقْضَى لِلشَّفِيعِ  
 ہوں تو اسے شفعہ سے پھل لے اور اگر خریدار پھلوں کو توڑ لے تو اس کے بقدر قیمت شفعہ سے ساقط قرار دیا جائیگا اور اگر ایسے مکان  
 بِالْأَدَامِ وَلَمْ يَكُنْ رَاهًا فَلَهُ خِيَارُ الرُّوَيْتَةِ فَإِنْ وَجَدَهَا عَيْنًا فَلَهُ أَنْ يَرُدَّهَا بِهَا وَإِنْ كَانَ  
 کا بحتی شفعہ فیصلہ ہو جائے جسے شفعہ نے دیکھا نہ ہو تو اسے خیار رویت حاصل ہوگا اور اس میں کوئی عیب ہو تو اسے عیب کے باعث  
 الْمُشْتَرِي شَرَطَ الْبَرَاءَةَ مِنْهُ وَإِذَا ابْتِاعَ بِثَمَنِ مَوْجِلٍ فَالشَّفِيعُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهَا بِثَمَنِ  
 لوٹا یا کیا حق ہوگا کہ خواہ خریدار اس براد کی شرط بھی کوئی کر لے اور مکان ادھار خریدے تو شفعہ کو یہ حق ہے کہ خواہ فوری طور پر بشن دیکر لے  
 حَالٍ وَإِنْ شَاءَ صَبَّرَ حَتَّى يَنْقَضِيَ الْأَجَلُ ثُمَّ يَأْخُذُهَا وَإِذَا انْقَسَمَ الشَّرْكَاءُ الْعَقَارُ فَلَا شَفْعَةَ  
 لے اور خواہ مدت پوری ہوئے تک صبر کرے پھر لے۔ اور اگر چند شرکاء جائیداد بانٹیں تو تقسیم کے باعث شفعہ کو بحتی شفعہ نہ ہوگا۔

لِجَارِهِمْ بِالْقِسْمَةِ وَإِذَا اشْتَرَى دَامًا فَسَلِّمِ الشَّفِيعَ الشَّفْعَةَ ثُمَّ رَدَّهَا الْمَشْتَرَى بِخِيَارٍ رُؤْيَةٍ  
 اور اگر کوئی شخص مکان خریدے اور شفیع جتنی شفعہ چھوڑ دے اس کے بعد خریدار قاضی کے حکم سے خیار رویت یا خیار شرط  
 اذ بشرط اَوْ بَعِيْبٍ بِقَضَاءِ قَاضٍ فَلَا شَفْعَةَ لِلشَّفِيعِ وَإِنْ رَدَّهَا بِغَيْرِ قَضَاءِ قَاضٍ أَوْ تَقْضَايَا  
 یا خیار عیب کی بنا پر مکان لوٹائے تو شفیع کو جتنی شفعہ نہ ہوگا۔ اور اگر قاضی کے حکم کے بغیر لوٹائے یا اٹال کر لے تو شفیع کو  
 فَلِلشَّفِيعِ الشَّفْعَةُ -  
 شفعہ کا حق ہوگا۔

**نفت کی وضاحت** غرس، درخت کا پودا لگانا۔ حج غراس۔ مقلوعین۔ قلع: جڑ سے اکھڑانا۔ کلفت: مشکل کام  
 کا امر کرنا۔ البستان، باغ۔ العرصۃ، میدان۔ مؤجل، ادھار۔ العقار، زمین۔ جسام: پڑوسی۔ سلم، چھوڑنا۔  
 ترک کرنا۔

**تشریح و توضیح** وَاِذَا ابْنَى الْمَشْتَرَى الْإِمَارَةَ خَرِيْدًا لَمْ يُوْزِنْ خَرِيْدِيْ هُوَ اس میں وہ عمارت بنائے یا باغ  
 لگائے۔ پھر تعمیر ہو چکنے اور باغ لگانے کے بعد شفعہ کے حق کا حکم ہو جائے تو اس صورت میں  
 حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شفیع کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ زمین مع ثمن اور منہدم شدہ تعمیر  
 اور قیمت باغ کے ساتھ لے اور خواہ خریدار سے کہے کہ وہ اپنا ملکہ اور اکھڑے ہوئے درخت اٹھالے اور خالی زمین حاصل  
 کر لے۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حق شفعہ رکھنے والا خواہ مع ثمن زمین و عمارت لے لے اور خواہ قطعاً نہ لے۔  
 حضرت امام شافعیؒ ان اختیارات کیساتھ اسے یہ اختیار بھی دیتے ہیں کہ وہ خریدار سے کہے کہ درخت اکھاڑ لے اور بقدر  
 نقصان تاوان کی ادائیگی کر دے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ خریدار کو اس تصرف کا حق حاصل ہے اس لئے کہ اس کا  
 تصرف اپنی خرید کردہ شے میں ہے۔ لہذا اسے یہ امر کرنا کہ وہ تعمیر وغیرہ اٹھالے ایک طرح ظلم پر مبنی ہوگا پس شفعہ کا حق رکھنے  
 والا یا تو اس کی قیمت ادا کر کے لے لے یا قطعاً ترک کر دے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک خریدار کا یہ  
 تصرف اگرچہ اپنی خرید کردہ شے میں ہے مگر جتنی شفیع کیونکہ اس کے ساتھ مربوط بلکہ یہ کہا جائے کہ پختہ ہو گیا ہے اس  
 واسطے اس کے تصرف کو توڑ دیں گے۔

وَأَنْ اخَذَهَا الشَّفِيعُ الْإِمَارَةَ - وہ زمین جس کا فیصلہ جتنی شفیع ہونیکے باعث شفیع اس میں گھر بنائے یا باغ لگائے۔ اس  
 کے بعد کوئی دعویٰ کر نہیو الا اپنا مالک ہونا ثابت کر دے اور فروخت کر نیوالے اور خرید نیوالے کی بیع کے متعلق باطل ہونے  
 کا حکم کرے اور یہ زمین شفیع سے حاصل کر کے عمارت وغیرہ اکھڑا دے تو اس صورت میں شفیع کو محض یہ حق ہوگا کہ  
 ثمن واپس لے لے عمارت وغیرہ کی قیمت کی وصولیابی کا نہ فروخت کنندہ سے حق ہوگا اور خریدار سے۔ دونوں مسئلوں  
 میں سبب فرق یہ ہے کہ مسئلہ اولیٰ میں خریدار کے فروخت کنندہ کی جانب سے تسلط کی بنا پر شفیع اس دھوکہ میں  
 مبتلا ہے کہ اس میں ہر طرح کے تصرف کا حق ہے اور اس بلکہ خریدار کی طرف سے جتنی شفیع کسی طرح کا دھوکہ نہیں پایا جاتا۔



اس لئے کہ خریدار تو اس پر مجبور ہے کہ وہ شفعہ کے حوالہ کرے۔

وَ اِذَا اِنْتَهَتْ مَتَّ الْخِ۔ اگر شفعہ کردہ زمین کسی آسمانی آفت میں مبتلا ہو جائے۔ مثال کے طور پر گھر ہو اور وہ منہدم ہو جائے یا باغ ہو اور وہ اپنے آپ سوکھ جائے تو ایسی شکل میں شفعہ کو یہ حق ہوگا کہ خواہ پوری قیمت دینے والے اور خواہ قطعاً ترک کر دے اسلئے کہ تعمیر اور درخت وغیرہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ تابع زمین ہی ہیں لہذا ان اشیاء کے مقابلہ قیمت کی کوئی بھی مقدار نہ آئیگی بلکہ ساری قیمت اصل زمین کی شمار ہوگی۔

اور اگر خریدار شفعہ کردہ مکان کا مستور اس حصہ توڑ دے تو اس صورت میں شفعہ کو یہ حق ہوگا کہ خواہ فوری طور قیمت ادا کر کے لے لے اور خواہ اس کا انتظار کرے کہ مدت گزر جائے اور مدت گزر جانے کے بعد حاصل کرے مگر اسے یہ حق نہ ہوگا کہ وہ ادھار لے۔ حضرت امام زفرؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ اسے ادھار لینے کا حق بھی دیتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے قدیم قول کے مطابق بھی یہی حکم ہے۔ ان کا فرمانا یہ ہے کہ جس طریقہ سے منہ کے کھوٹا ہوئے کو اس کا وصف قرار دیا گیا اسی طریقہ سے میعاد ہوئے کو بھی ایک وصف منہ قرار دیا جائیگا۔ لہذا جس وصف کے ہوتے ہوئے تقریر منہ ہوا ہو اسی کے ساتھ اس کا لزوم ہوگا۔ احاث فرماتے ہیں کہ میعاد ی ہونی کو بھی ایک وصف منہ قرار دیا جائیگا لہذا جس وصف کے ہوتے ہوئے تقریر منہ ہوا ہو اسی کے ساتھ اس کا لزوم ہوگا۔ احاث فرماتے ہیں کہ میعاد ی ہونے کو وصف قرار نہیں دیا جائیگا بلکہ اسے تو ادائیگی منہ کا ایک طریقہ شمار کریں گے پس بحق شفعہ اس کی گنجائش نہ ہوگی کہ وہ ادھار لے۔

شمار دھا المشتوی بخیار و دیتہ الخ۔ کوئی مکان بیجا گیا ہو اور شفعہ اس کے باریں اپنے شفعہ کے حق کو چھوڑ دے پھر وہی مکان خیار و دیت یا خیار شرط کے باعث لوٹا دیا جائے یا اسے خیار عیب کے باعث لوٹا دیا جائے اور یہ لوٹانا، حکم قاضی ہو اور تو اس کے اندر بھی شفعہ کو حق شفعہ نہ ہوگا اس لئے کہ حق شفعہ تو بعد بیع ہوا کرتا ہے بیع بیع کے بعد نہیں۔ البتہ اگر یہ خیار عیب کے باعث لوٹانا قاضی کے حکم کے بغیر ہو یا اقالہ کے حکم کی بنا پر ہو تو حق شفعہ حاصل ہوگا۔ اس لئے کہ بلا حکم قاضی خیار عیب کے باعث لوٹانا ابتداءً بمنزلہ بیع ہوتا ہے اور اقالہ کا جہاں تک تعلق ہے اسے تیسرے شخص کے حق میں بیع قرار دیا جاتا ہے۔ امام شافعیؒ، امام زفرؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی حق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔

## کتاب الشَّرْکَةِ

(شرکت کا ذکر)

الشَّرْکَةُ عَلٰی خَمْسَیْنِ شَرْکَةٍ اَمْلَاکٍ وَ شَرْکَةُ عُقُوْدٍ وَ شَرْکَةُ الْاَمْلَاکِ الْعِیْنِ  
شرکت کی دو قسمیں ہیں۔ شَرْکَةُ الْاَمْلَاکِ - اور شَرْکَةُ عُقُوْدٍ - شرکت املاک اسے کہتے ہیں کہ ایک شے

یَرْشَهُمَا رَجُلَانِ اَوْ يَشْتَرِيَا نَهْمًا فَلَا يَجُوزُ لِاحَدِهِمَا اَنْ يَتَصَوَّرَ فِي نَصِيبِ الْاُخْرَى ذَنْبًا  
کے وارث و شخص ہوں یا دونوں نے ملکر خریدی ہو تو بلا اجازت ان میں سے ایک کو دوسرے کے حصہ میں تصرف جائز نہیں اور دوسرے  
وَكُلٌّ وَاجِدٌ مِنْهُمَا فِي نَصِيبِ صَاحِبِهِ كَالْاجْنَبِيِّ  
کے حصہ میں ان میں سے ہر ایک کا حکم اجنبی کا سا ہے۔

نعت کی وضاحت  
تشریح و توضیح

ضموم: قسم - نصیب: حصہ - اذن: اجازت۔

کتاب الشركة: ۱۔ یہ مسائل شفعہ کا تعلق شرکت سے ہونیکے باعث اس جگہ شرکت  
کے مسئلے ذکر کئے گئے۔ جہاں تک بنفس شرکت کا تعلق ہے اس کا مشروع ہونا کتاب التذاور  
سنت رسول اللہ و دونوں سے ثابت ہے۔ ارشاد ربانی: فہم شرکا ر فی الثلث سے شرکت ثابت ہو رہی ہے۔  
نعت کے اعتبار سے شرکت اس طریقہ سے دو حصوں کو ملا دینے کا نام ہے کہ ان کے درمیان کوئی امتیاز نہ رہ جائے  
علاوہ ازیں عقد شرکت پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور شرعی اصطلاح کے لحاظ سے شرکت ایسے عقد کا نام ہے کہ جس کا وقوع  
نفع میں بھی ہوا اور اس المال میں بھی۔ لہذا اگر یہ شرکت رأس المال میں نہ ہو اور اشتراک محض نفع میں ہو تو اس کا  
نام مضاربت ہو گا اور اگر نفع میں نہ ہو بلکہ فقط رأس المال میں ہو تو اسے بضاعت کہا جاتا ہے۔

الشركة علیٰ ضربین: ۱۔ شرکت دو قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک شرکت الماک اور دوسری شرکت عقود۔ شرکت الماک  
تو اسے کہا جاتا ہے کہ جس میں کم از کم دو اشخاص کو بطور مہر یا بطور وراثت یا بطور صدقہ یا خریدنے وغیرہ کے ذریعہ عین  
چیز بر ملکیت حاصل ہو گئی ہو۔ حکم شرکت یہ ہے کہ اس کے اندر دونوں شریکوں میں سے ہر شریک کی دوسرے کے  
حصہ کے اعتبار سے حیثیت اجنبی کی کسی ہوتی ہے کہ جس طرح اجنبی کو بلا اجازت تصرف کا حق نہیں ہوتا۔ ٹھیک اسی  
طرح ایک کو دوسرے کے حصہ میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا۔  
شرکت عقود کے اقسام وغیرہ کی تفصیل اور مکمل وضاحت آگے آرہی ہے۔

والضرب الثاني شركة العقود وهي على امر بعتا أو جوه مفاوضة وعنان وشركة الصنائع  
اور قسم دوم یعنی شرکت عقود چار قسموں پر مشتمل ہے۔ ۱۔ مفاوضہ ۲۔ شرکت عنان ۳۔ شرکت صنائع  
و شركة الوجوه فاما شركة المفاوضة فهي أن يشترط الرجلان في مالهما  
۳۔ شرکت وجوہ۔ شرکت مفاوضہ اسے کہتے ہیں کہ دو اشخاص نے یہ شرط کر لی ہو کہ مال اور تصرف اور قرض کے اعتبار  
و تصویر فہما و دینہما فاجوز بین الحرین المسلمین البالغین العاقلین ولا يجوز بین  
سے دونوں میں مساوات رہے گی تو یہ شرکت دو عاقل بالغ آزاد مسلمان اشخاص کے درمیان درست ہوگی اور آزاد و  
الحر و المملوک و لا بین الصبی و البالغ و لا بین المسلم و الکافر و تنعقد علی الوکالت  
غلام اور بالغ و نابالغ اور مسلم و کافر کے بیچ درست ہوگی اور اس کا انعقاد و کالت و



اور اس جگہ حصول ولایت بغیر ولایت ممکن نہیں۔

**ضروری تنبیہ** حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ شرکت مفادضہ کو درست قرار نہیں دیتے۔ امام مالکؒ نے یہ فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں مفادضہ کیلئے ہے۔ اور از روئے قیاس یہ بات اپنی جگہ درست بھی ہے اس لئے کہ اس کے اندر وکالت ہو یا کفالت وہ مجہول الجنس کی ہو اگر کسی ہے جو درست نہیں۔ مگر اسے استثناء و درست قرار دیا جاتا ہے اور جائز ہو نیکیا سب لوگوں کا تعامل ہے کہ عموماً اس طرح کا معاملہ ملتا مل لوگ کرتے ہیں اور لوگوں کے تعامل کے مقابلہ میں قیاس ترک کر دیا جاتا ہے۔ رہ گیا وکالت مجہول الجنس کا عدم جواز۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اگرچہ بالاراد وکالت بالمجہول درست نہیں مگر ضمنی اعتبار سے درست ہے۔

والتشتریکہ کل واحد منهما الذی - شرکت مفادضہ کے انعقاد کی صورت میں شریکوں میں سے جس شریک نے جو چیز خریدی اس میں اشتراک ہو گا۔ اس واسطے کہ عقد کا تقاضہ برابری ہے اور شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کا قائم مقام شمار ہوتا ہے تو ایک کی خریداری گویا دوسرے کی خریداری ہے۔ البتہ ایسی چیزوں کو باہمی شرکت سے مستثنیٰ قرار دیا گیا جن کا تعلق ہمیشہ کی ضروریات سے ہے۔ مثلاً اہل و عیال کا کھانا پکڑا وغیرہ۔

فان وراثت احدهما الذی - در اہم و دنیا نیر اور مروجہ پیسے یعنی ایسی چیزیں جن میں شرکت درست ہے ان میں سے اگر کوئی چیز ایک شریک کو ہر ایک کے طور پر یا وراثت کے طور پر مل جائے تو اس کے اندر شرکت مفادضہ باطل و کالعدم قرار دی جائیگی۔ اس لئے کہ شرکت مفادضہ کا جہانتک تعلق ہے اس میں جیسے آغاز میں مالی برابری شرط ہے ایسے ہی بقاؤ بھی مالی برابری کو شرط قرار دیا گیا اور اس جگہ بقاؤ برابری نہیں رہی۔

وان اراد الشركة بالعروض الذی - اگر کوئی در اہم و دنیا نیر کے بجائے سامان وغیرہ میں شرکت مفادضہ کرنا چاہے تو یہ درست نہ ہوگی۔ البتہ اس کے درست ہونے کی شکل یہ ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ہر شریک اپنے آدھے حصہ کے بدلے بچہ سے اور پھر دونوں شرکت کر لیں اس واسطے کہ اب دونوں کا اشتراک بواسطہ عقد بیع قیمت میں ہو گیا اور یہ درست نہ رہا کہ ایک شریک دوسرے کے حصہ کے اندر تصرف کرے۔

پھر عقد شرکت کے باعث یہ شرکت ملک شرکت عقد بن گئی اور اب دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے حصہ میں تصرف کرنا درست ہو گیا اور ایک دوسرے کے حصہ میں تصرف کے عدم جواز کا سابق حکم برقرار نہ رہا۔

و اما شركة العنان فننقده على الوكالة دون الكفالة ويصح التفاضل في المال ويصح  
اور شرکت عنان کا انعقاد وکالت پر ہوتا ہے کفالت پر نہیں۔ اور یہ درست ہے کہ مال کم زیادہ ہو اور درست ہے  
ان يتساويا في المال ويتفاضلا في الربح ويجوز ان يعقدوا كل واحد منهما بعض مال  
کہ مال مساوی ہو اور نفع کے اندر کمی بیشی ہو۔ اور یہ درست ہے کہ شریکوں میں سے ہر ایک اپنے کچھ مال کے ساتھ  
دون بعض ولا ينقص الا بما يتساون ان المفاوضة نصم بها ويجوز ان يشتركا ومن  
شریک ہو پھر دوسرے کیساتھ نہ ہو۔ اور درست نہیں لیکن وہی صورت جو ہم ذکر کر چکے کہ شرکت مفادضہ اسکے ساتھ درست ہے اور دونوں



جہۃً احبہا دنا نیر و من جہۃً الآخرہ سہاہم و ما اشتراہ کل واحد منہا للشرکۃ طویل  
 کی اس طرح شرکت درست ہے کہ ایک کی جانب سے دینا رہوں اور دوسرے کی جانب سے درہم اور ان میں سے جو کوئی برائے شرکت خریداری کرے گا  
 بٹمنہا دون الآخر و یرجع علی شریکہ بحصۃ منہ و اذا اهلك مال الشرکۃ او احد المالكین  
 اسی سے طلب کیا جائیگا دوسرے سے طلب نہیں کیا جائیگا اور وہ اپنے شریک سے اسی قدر وصول کرے گا اور اگر کل مال شرکت تلف ہوگا یا کسی ایک کا مال  
 قبل ان یشتریا شیئاً بطلت الشرکۃ و ان اشتري أحدہما بمالہ شیئاً و هلك مال  
 کوئی شے خریدنے سے قبل تلف ہو جائے تو شرکت باطل شمار ہوگی اور اگر شریکوں میں سے اپنے مال کے ذریعہ کوئی شے خریدے اور دوسرے شریک کا  
 الآخر قبل الشراء فالشترى بينهما علی ما شرطاً و یرجع علی شریکہ بحصۃ من ثمنہا  
 مال کچھ خریدنے سے قبل تلف ہو جائے تو خرید کردہ شے میں ہوائی شرط و دولوں کا اشتراک ہوگا اور خریدنی والا شریک کے حصہ کی ہوائی اس سے  
 و تجوز الشرکۃ و ان لم یخلط المال ولا تصح الشرکۃ اذا اشتراط لاحد ہما د سہاہم  
 من وصول کرے گا اور شرکت درست ہوگی خواہ انھوں نے مال مخلوط نہ کیا ہو۔ اور دونوں میں سے کسی ایک کی واسطے نفع کے متین و درہم کی شرط  
 مستماۃ من الربح و لكل واحد من المفاوضین و شریکی العنان ان یضغ المال و یفعل  
 کر لینے پر شرکت درست نہ ہوگی۔ شرکت مفادضہ اور شرکت عنان کے ہر شریک کی واسطے مال بطریق بضاعت و مفاربت دینا درست ہو۔  
 مضاہبہ و یوکعل من یتصرف فیہ و یرهن و یسترہن و یستاجر الاجنبی علیہ و یتلیم  
 اور کسی شخص کو دلیل بالقرف بنانا اور رہن رکھنا اور خود رہن رکھ لینا اور کسی اجنبی شخص کو لازم رکھنا اور نقد و  
 بالقد و النسیئۃ و ید فی المال ید امانۃ و اما شرکۃ الضمان فالحیاطان و الصباغان  
 ادھار خرید و فروخت کرنا درست ہے اور مال پر اس کا قابض ہونا قبضہ امانت شمار ہوگا اور شرکت صنایع اسکا نام ہے و دوزیوں یا رنگے والوں  
 یشترکان علی ان یتقبلا الاعمال و یكون الکسب بينهما فیموت ذلک و ما یتقبلہ کل واء  
 کی کام لینے پر شرکت ہو۔ اور یہ کمائی کی تقسیم و دونوں کے درمیان کی جائے گی تو یہ درست ہے اور شریکوں میں جس شریک کی مال بالباک  
 منها من العمل یلزم و یلزم شریکۃ فان عمل احدہما دون الآخر فالکسب بينهما نصفان۔  
 لازم اس پر اور اسکے شریک پر ہوگا۔ پس اگر دونوں میں سے صرف ایک نے کام کیا تو دونوں کے درمیان کمائی برابر برابرتقسیم ہوگی۔

لغت کی وضاحت: التفاضل: کمی بیشی۔ ان یتساویا فی المال: مال میں دونوں کی برابری۔ دنا نیر: دینا  
 کی جمع۔ جہۃ: طرف۔ الآخر: دوسرا۔ سہاہم: درہم کی جمع۔ یخلط: مخلوط کرنا۔ مانا: بستاجر: اجرت پر  
 رکھنا۔ الصنایع: صنعت کی جمع۔ کاریگری۔ الحیاطان: خیاط کا مشینہ۔ و زری: الکسب: آمدنی۔ کمائی۔  
 تشریح و توضیح: و اما شرکۃ العنان: صاحب کتاب نے شرکت کی جو قسمیں بیان فرمائی ہیں ان میں  
 قسم دوم شرکت عنان کہلاتی ہے۔ شرکت عنان کا جہاں تک تعلق ہے اس کا انفاق و  
 محض و کالت پر ہوتا ہے، کفالت پر سرے سے ہوتا ہی نہیں۔ شرکت عنان میں تفصیل یہ ہے کہ دونوں شریکوں

میں سے ہر شریک خواہ مال اور نفع کے اعتبار سے برابر ہو یا ان کے درمیان مال اور نفع کے اعتبار سے فرق اور کمی بیشی ہو اور خواہ دونوں شریکوں نے تجارت کی ہو یا ان میں محض ایک نے بہر صورت یہ شرکت درست قرار دی جائیگی۔ البتہ سارا نفع محض ایک شریک کیلئے قرار دینے کی صورت میں یہ شرکت درست نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس صورت میں دراصل شرکت ہی باقی نہیں رہتی بلکہ اس کی حیثیت قرض یا بضاعت کی ہو جاتی ہے۔ اگر سارے نفع کو عمل کر نیوالے کیواسطے قرار دیا جائے تو یہ قرض ہو گا اور مال والے کیواسطے ہونی کی شکل میں بضاعت قرار دیں گے۔ ائمہ اربعہ میں حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ عقدہ شرکت میں سے محض شرکت عنان کو درست فرماتے ہیں۔

و یصح ان یبسا و یا فی المال و یبسا خلا فی الوجہ الہ۔ اگر شرکت عنان میں اس طرح ہو کہ دونوں شریکوں میں سے ہر شریک کے مال میں مساوات ہو اور نفع دونوں کے درمیان مساوی نہ ہو بلکہ کم اور زیادہ ہو تو عند الاختاف اسے درست قرار دیا جائیگا۔ حضرت امام زفرؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک یہ درست نہیں کہ دونوں شریکوں میں سے کسی ایک شریک کیواسطے اس کے مال کے حصہ و مقدار سے بڑھ کر نفع متعین کیا جائے۔

اختاف فرماتے ہیں کہ نفع کا جہان تک تعلق ہے اس کا استحقاق بعض اوقات بواسطہ مال اور بعض اوقات بواسطہ عمل ہو کر آتا ہے۔ لہذا دونوں واسطوں سے استحقاق کی صورت میں بیک وقت دونوں کے واسطے سے بھی استحقاق ممکن ہے۔ علاوہ ازیں بسا اوقات دونوں عقدہ کر نیوالوں میں سے ایک کو زیادہ مہارت حاصل ہوتی ہے اور اس کا تجربہ بڑھا ہوا ہوتا ہے اور وہ اس بنیاد پر اس کے واسطے آبادہ نہیں ہوتا کہ ہونیوالے نفع میں دونوں شریک برابر ہوں اور اس بنیاد پر فرقہ اور کمی بیشی کی احتیاج پڑھتی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ نفع اس کے مطابق ہے جو کسے ملے کر لیا جائے اور اس میں برابری اور کمی بیشی کی کوئی تفصیل نہیں۔

بعض مال الہ۔ اگر ایسا ہو کہ دونوں شریکوں میں سے ہر شریک باہم پورے مال کے بجائے کچھ حصہ مال کے ساتھ شرکت کرے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں اس لئے کہ شرکت عنان میں مساوات کو شرط صحت قرار نہیں دیا گیا۔ علاوہ ازیں اگر مختلف الجنس چیزوں کے ساتھ شرکت ہو تو یہ بھی اپنی جگہ درست ہے۔ اس لئے کہ عند الاختاف شرکت عنان کے اندر مال کے مخلوط ہونے اور ملائمی بھی شرط نہیں۔ امام زفرؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ اختاف فرماتے ہیں کہ ایسے بہت سے احکام ہیں جن کے اندر دیناروں اور درہموں کو ایک ہی درجہ میں شمار کیا گیا۔ مثلاً زکوٰۃ کے سلسلہ میں دونوں کو باہم ملا لیتے ہیں لہذا درہموں اور دیناروں پر عقدہ کو یہ کہا جائیگا کہ گویا عقدہ ایک ہی جنس پر کیا گیا۔

واما شوكسة الصنائع الہ۔ شرکت عقدہ کی قسم سوم کو شرکت صنائع کہتے ہیں۔ اسی کے دوسرے نام شرکت ابدان شرکت اعمال اور شرکت نقل بھی ہیں۔ شرکت صنائع یہ ہے کہ دو پیشہ والے مثال کے طور پر ایک رنگر یا ایک درزی کا اس پر اتفاق ہو جائے کہ وہ ہر ایسا کام قبول کریں گے جو ممکن الاستحقاق ہو اور اس سے حاصل شدہ کمائی میں دونوں کی شرکت ہوگی تو اس کے بعد دونوں شریکوں میں سے جس نے بھی کام لیا وہ دونوں کو انجام دینا لازم ہو جائیگا اور جو اجرت ایک شریک کے کام سے ملیگی اس میں شرط کے مطابق دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی خواہ

دوسرے شریکین وہ کام انجام دیا ہو یا نہ دیا ہو۔ حضرت امام شافعیؒ اس شرکت کو درست قرار نہیں دیتے۔

وَأَمَّا شُرَكَاءُ الْوُجُوهِ فَالرَّجُلَانِ يَشْتَرِكَانِ وَلَا مَالٌ لَّهُمَا عَلَى أَنْ يَشْتَرِيَا بَوَاجِهِمَا وَبِطَعْنِهِمَا  
اور شرکت وجوہ اسے کہتے ہیں کہ دو ایسے آدمیوں کا باہم اشتراک ہو جن کے پاس مال نہ ہو اس شرط کی تکمیل کہ وہ اپنے اپنے اعتبار پر خریداری کریں گے اور  
الشَّرْكَهُ عَلَى هَذَا وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَكُلُّ الْآخَرِ فَيَا يَشْتَرِيهِ فَإِنْ شَرَطَا أَنْ يَكُونَ الْمُشْتَرِي  
بچیں گے تو اس طرح سے اشتراک درست ہوگا اور دونوں شریکوں میں ہر ایک شریک دوسرے کا وکیل خرید کر دے جس پر ہوگا اور اگر خرید کر دے کہ دونوں  
بَيْنَهُمَا نِصْفَانِ فَالرَّجُلُ كَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَفَا صِلًا فِيهِ وَإِنْ شَرَطَا أَنْ الْمُشْتَرِي بَيْنَهُمَا ثَلَاثًا  
کے درمیان مشترک ہو چکی شرط کر لی گئی تو پھر نفع بھی آدھا آدھا ہوگا اور نفع میں کمی بیشی درست نہ ہوگی اور اگر خرید کر دے کہ دونوں میں تین ہتھ پائی  
فَالرَّجُلُ كَذَا لَا يَجُوزُ الشَّرْكَهُ فِي الْإِحْتِطَابِ وَالْإِحْتِطَابُ وَالْإِصْطِيَادُ وَمَا أَصْطَادَ لَا  
شرط لگائی گئی تو نفع بھی اسی کے مطابق ہوگا اور لکڑیاں لانے اور گھاس اکٹھی کرنے اور شکار کرنے میں شرکت درست نہ ہوگی اور شریکوں میں  
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَوْ احْتِطَبَهُ فَهُوَ لَهُ وَنَ صَاحِبِهِ وَادَّ اشْتَرَكَا وَاحِدًا بَعْلًا وَلَا آخَرَ  
سے شکار کرنے والا بالکڑیاں لانا یا لہا اس کا مالک ہوگا دوسرا نہ ہوگا اور اگر آدمی اس طرح شرکت کریں کہ ایک کا تو خیر ہو اور دوسرے  
رَأَوْيَةً يَسْتَقِي عَلَيْهَا الْمَاءَ وَالْكَسْبُ بَيْنَهُمَا لَمْ تَصِحْ الشَّرْكَهُ وَالْكَسْبُ كُلُّهُ لِلَّذِي اسْتَقَى الْمَاءَ  
کا جس پر ہو کہ اس کے ذریعہ پانی کھینچا جائے اور کمانی دونوں کے درمیان مشترک ہو تو شرکت درست نہ ہوگی اور ساری کمانی پانی کھینچنے والے  
وَعَلَيْهِ أَجْرٌ مِثْلُ الْبَعْلِ وَكُلُّ شَرِكَةٍ فَاسِيدَةٌ فَالرَّجُلُ فِيهَا عَلَى قَدَرِ رَأْسِ الْمَالِ وَيَبْطُلُ شَرْطُ  
کی ہوگی اور اس پر لازم ہوگا کہ وہ حجر کی اجرت مثل دے اور ہر شرکت فاسدہ میں نفع اصل مال کے اعتبار سے بانٹا جائیگا اور کمی زیادتی کی شرط  
النَّفَاضِلُ وَإِذَا مَاتَ أَحَدُ الشَّرِيكَيْنِ أَوْ ارْتَدَّ وَلَحِقَ بَدَأِ الْحَرْبِ بَطُلَتِ الشَّرْكَهُ وَلَيْسَ  
باطل قرار دیا جائیگی اور اگر ایک شریک کا انتقال ہو جائے یا اسلام سے پھر کر دلا حرب چلا گیا تو شرکت باطل قرار دی جائیگی۔ اور شریکوں میں  
لَوْ أَحَدٌ مِنَ الشَّرِيكَيْنِ أَنْ يُوَدَّى زَكَاةً مَالِ الْآخَرِ إِلَّا بَأْذَنِهِ فَإِنْ أَذِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا  
سے کسی شریک کی واسطے دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بلا اجازت دینا درست نہیں۔ اور اگر شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے شریک کو  
لصاحبه أَنْ يُوَدَّى زَكَاةً مَالِ الْآخَرِ فَإِنْ أَذِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فَالْآخَرُ لَمْ يَكُنْ ضَامِنًا سِوَا عِلْمِهِ بَأْذَنِ الْآخَرِ  
اور ایسی زکوٰۃ کی اجازت دینے اور ان میں سے ہر شریک زکوٰۃ ادا کرے تو بعد میں ادا کرنے والے پر ضمان آئیگا چاہے اسے پہلے کے دینے  
أَوْ لَمْ يَعْلَمْ كَعِنْدِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا رَحْمَهُمَا اللَّهُ إِنْ لَمْ يَعْلَمْ لَمْ يَضْمَنْ  
کی اطلاع ہو یا اطلاع نہ ہو امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک عدم علم کی صورت میں ضمان نہ آئیگا۔

لغات کی وضاحت: المشتري: خرید کر دے چیز۔ الرجیم: نفع۔ احتطاب: لکڑیاں اکٹھی کرنا۔ راویۃ: جس  
الکسب، آمدنی۔ قدر، مقدار۔ رأس المال: اصل مال۔ لحق: مل جانا۔

## تشریح و توضیح

و اما شریکتہ الوجوہ الہیہاں صاحب کتاب شریکت کی قسم چہارم یعنی شریکت وجوہ کے متعلق ذکر فرما رہے ہیں۔ شریکت وجوہ کی شکل یہ ہو کرتی ہے کہ دونوں شریکوں میں سے کوئی شریک بھی مال نہیں رکھتا اور وہ محض اپنے انفرادی مسووع اور سادہ و اعتماد کی بنیاد پر مختلف تاجروں سے سامان ادھار لے آتے ہیں اور پھر یہ سامان بیچ کر نفع کے اندر دونوں کی شریکت ہو جاتی ہے تو شریکت کی اس شکل کو بھی درست قرار دیا گیا۔ اس کے اندر خرید کر وہ شے کے لحاظ سے نفع کی تقسیم ہو کرتی ہے یعنی اگر شریکین کسی شے کو آدمی آدمی خریدیں تو پھر نفع کی تقسیم بھی اسی طرح ہوگی اور اگر ایک نے ایک تنہائی کی خریداری کی اور دوسرے نے دو تنہائی کی تو نفع بھی اسی لحاظ سے تقسیم ہوگا۔ اگر کوئی شریک اس طرح کی شرط لگانے کے زیادہ نفع اس کا ہوگا تو یہ شرط باطل قرار دیا جائیگی۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ اس شریکت کو بھی درست قرار نہیں دیتے۔

ولا یجوز الشریکۃ فی الاحتطاب الہیہاں صاحب کتاب اس جگہ سے شریکت فاسدہ کے احکام ذکر فرما رہے ہیں۔ شریکت فاسدہ اسے کہا جاتا ہے کہ جس میں ان شرائط میں سے کسی شرط کا وجود نہ ہو جو کہ شریکت صحیح ہونے کیلئے ہوں۔ اور ایسی اشیاء جو اصل کے اعتبار سے مباح ہوں۔ مثال کے طور پر لکڑیاں اور گھاس وغیرہ۔ تو ان کے حصول میں شریکت کو درست قرار نہ دیں گے اس لئے کہ شریکت کا تقاضا یہ ہے کہ وہ شتمل علی الوکالۃ ہو اور مباح چیزوں کے حصول میں وکالت ممکن نہیں۔ جب یہ ہے کہ مباح اشیاء کا چھانٹنا تعلق ہے ان پر خود وکیل بنانے والے کو ملکیت حاصل نہیں ہوتی۔ پس اسے اس کا بھی حتی نہ ہوگا کہ وہ کسی دوسرے کو اپنا قائم مقام بنائے۔

ولا حدھما بغل الہیہاں اگر ایک شخص اپنے پاس بچہ رکھتا ہو اور دوسرے کے پاس بانی کھینچنے کی خاطر چرس یا شکرینہ ہو اور بچہ دونوں کا اس میں اشتراک ہو جائے کہ وہ بانی ان کی واسطہ سے لایا کریں گے اور اس سے ہونیوالی آمدنی کی تقسیم دونوں کے درمیان ہو جائے گی تو اس شریکت کو درست قرار نہیں دیا جائیگا اس لئے کہ اس کا انعقاد بلا درک و ترک سبب کیلئے فائدہ اٹھا ہونیوالی، مباح شے پر ہوا۔ پس ہونیوالی آمدنی کا مالک بانی لایا والا ہوگا اور بچہ کے مالک کو بچہ کی اجرت مثل دینے کا حکم ہوگا اس لئے کہ بانی مباح ہونیکے باعث اکٹھا کر نیوالا اس کا مالک ہو گیا اور اس نے گویا بذریعہ عقد فاسد دوسرے کی ملکیت دینے کے نفع حاصل کیا۔

و کحل مشکوۃ فاسدۃ الہیہاں اگر ایسا ہو کہ کسی بنابر شریکت فاسد ہو گئی ہو تو اس صورت میں ہونیوالے نفع پر ملکیت مقدار مال کے اعتبار سے ہوگی خواہ زیادہ کی شرط کیوں نہ کی جا چکی ہو اگر سارے مال کا مالک ایک ہی شریک ہو تو اس صورت میں دوسرا شریک محنت کی اجرت بائیکا۔

فتیہ کے اندر لکھا ہے کہ کوئی شخص کشتی کا مالک ہو اور وہ چار آدمیوں کو اس شرط کے ساتھ شریک کر لے کہ وہ کشتی چلائیں گے اور ہونیوالے نفع میں سے پانچواں حصہ مالک کیلئے ہوگا اور باقی نفع چاروں کے بیچ مساوی تقسیم ہوگا تو اس شریکت کو فاسد قرار دیں گے اور سارے نفع کا مالک کشتی والا ہوگا اور چاروں شریکوں کے لئے اجرت مثل ہوگی۔



اَنْ يُوَدَّى مَا كُوْنَةُ مَالِ الْاَخِرِ اَلَمْ يَكُنْ شَرِيْكٌ كُوِيْحَقٍ نَهْنِيْ كِه وَه اِسْ كِه حَصَّ كِي زَكُوْةٌ بَلَا اِجَاظَاتِ اِسْ كِه مَالِ سِ اِدَا كِرِي اِسْوَا سَلَطِ كِه شَرِيْكُوْنَ مِيْنِ سِ سِ هِرْ شَرِيْكِ كُوْجُوْخُضْ تَجَارَتِيْ هُوْرِيْنِ اِخْتِيَارِ تَقْرَفْ حَاصِلِ سِ اُوْرْ زَكُوْةٌ اِسْ زَمْرَهْ سِ اَلْكُ سِ هِ اُوْرْ اِگَرِ اِلْيَا سِهْ هُوْ كِه دُوْنُوْ شَرِيْكُوْنَ مِيْنِ سِ هِرْ شَرِيْكِ اِسْ كِي اِجَاظَاتِ دِيْدِيْ كِه وَه اِسْ كِي زَكُوْةٌ اِسْ كِه مَالِ سِ اِدَا كِرِي دِ اُوْرْ بَحْرَهْ سِيْ كِي بَعْدِ بِيْگَرِ اِدَا اِنِيْگِيْ زَكُوْةٌ كِرِيْنِ تُوْ اِسْ صُوْرَتِ مِيْنِ حَضْرَتِ اِمَامِ الْوَحِيْفِيَّةِ فَرَمَلِيْ تِهِيْنِ كِه بَعْدِ مِيْنِ زَكُوْةٌ اِدَا كِرِيْنِ دَالِيْ پَرِ ضَمَانِ لَا زِمَّ اِنِيْگَا چَا سِ وَدُوسَرِيْ شَرِيْكِ كِي اِدَا اِنِيْگِيْ زَكُوْةٌ كَا سِ اِسْ اِلْمُ هُوْ اِنِ هُوْ۔ حَضْرَتِ اِمَامِ الْبُوْلُوْسُفْ اُوْرْ حَضْرَتِ اِمَامِ خَمْدِ فَرَمَاتِيْ تِهِيْنِ كِه عِدْمِ اِلْمِ كِي صُوْرَتِ مِيْنِ ضَمَانِ نَهْ اِنِيْگَا اُوْرْ دُوْنُوْ تِيْ بِيْگِ قَدْتِ اِدَا كِرِيْنِ پَرِ دُوْنُوْ ضَمَانِ قَرَارِ دِيْنِيْ جَا يِيْنِ گِيْ اُوْرْ بَحْرَهْ دُوْنُوْ اِيْكَ دُوسَرِيْ سِ وَصُوْلِ كِرِيْنِ گِيْ اُوْرْ دُوْنُوْ مِيْنِ كُسيْ اِيْكَ كِه مَالِ كِه زِيَادَهْ هُوْنِيْ كِي صُوْرَتِ مِيْنِ وَه زِيَادَهْ مَقْدَارِ وَصُوْلِ كِرِيْ لُگَا۔

# کتاب المضاربه

بیع مضاربت کا ذکر۔

[illegible]

أَبَرَّتِ الْمَالِ وَلَا أَبَتَا وَلَا مَنْ يَعْتَقُ عَلَيْهِ فَإِنْ اشْتَرَاهُمْ كَانَ مَشْتَرِيًا لِنَفْسِهِ دُونَ  
 اور مضاربت کیواسطے مال والے کے باپ اور اسکے لڑکے اور ایسے شخص کو خریدنا درست نہیں کہ خریدنے پر مال والے کی جانب سے آزاد ہوگا  
 الْمُضَارَبَةُ وَإِنْ كَانَ فِي الْمَالِ رِبَاٌ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ مِنْ يَتَقَى عَلَيْهِ وَإِنْ اشْتَرَاهُمْ  
 اور مضارب انھیں اپنے واسطے خریدے تو اسے بطور مضاربت نہیں بلکہ اپنے واسطے خریدنیوالا شمار ہوگا۔ ۱۔ در مال میں نفع کی صورت  
 ضَمِنْ مَالِ الْمُضَارَبَةِ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَالِ رِبَاٌ جَازَ لَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ لَهُمْ فَإِنْ زَادَتْ قِيمَتُهُمْ  
 میں مضاربت کیواسطے ایسے شخص کو خرید لینا درست نہ ہوگا کہ وہ اس پر آزاد ہوگا اگر وہ ایسے شخص کو خریدیگا تو مضاربت کے مال کا ضمان لازم ہوگا اور ان  
 عَقَقَ نَصِيبَهُمْ مِنْهُمْ وَلَمْ يَضْمِنْ لِرَبِّ الْمَالِ شَيْئًا وَكَسَعَى الْمُعْتَقُ لِرَبِّ الْمَالِ فِي قَدَرِ نَصِيبِهِ مِنْهُ  
 میں نفع نہ ہونے پر خریدنا درست ہوگا پھر اس کی قیمت میں اضافہ ہو جائے تو اس کے حصہ کو آزاد قرار دیں گے اور مضاربت پر صاحب مال کیلئے کسی چیز کا ضمان  
 لازم نہ آئیگا اور آزاد ہو نیوالا صاحب مال کیواسطے اسکے حصہ کی مقدار کے مطابق سعی کرے گا۔

**لغت کی وضاحت:** المضاربة، البیاع عقد جس میں ایک کا مال ہو اور دوسرے کی محنت اور نفع میں دونوں شریک  
 ہوں۔ التزم، نفع۔ مشاعاً، مشترک۔ مسماء، معین۔ رب المال، مال کا مالک۔  
**تشریح و توضیح:** کتاب المضاربة الہ۔ مضاربت کا جہاں تک تعلق ہے یہ بھی ایک قسم کی شرکت قرار دی  
 گئی ہے لہذا صاحب کتاب کتاب الشركة سے فارغ ہو کر احکام مضاربت ذکر فرما رہے ہیں  
 اس کا درست ہونا مشروط ہے۔ ۱۔ اسلئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد بھی لوگوں کے درمیان اس طرح  
 کا معاملہ دائر سائر رہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت نہیں فرمائی۔ علاوہ ازیں امیر المؤمنین حضرت  
 عمرؓ، امیر المؤمنین حضرت عثمانؓ اور دوسرے صحابہ کرامؓ کا اس پر عمل رہا اور کسی کا انکار ثابت نہیں۔  
 المضاربة بة عقد علی الشركة الہ۔ اصطلاحی اعتبار سے مضاربت البیاع عقد کہلاتا ہے کہ اس میں ایک شریک کی  
 طرف سے نوا مال ہو اور دوسرے شریک کا عمل و کام ہو اور باعتبار نفع دونوں کی اس میں شرکت ہو۔ مال دالے کو  
 اصطلاح کے اعتبار سے رب المال، اور کام کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں اور جو مال اس عقد کے تحت دیا جا تا ہے وہ  
 مال مضاربت کہلاتا ہے۔ دینار و درہم یعنی اس طرح کا مال جس کے اندر شرکت درست ہو اس کے اندر مضاربت  
 کو بھی درست قرار دیا جائیگا۔ علاوہ ازیں اسکے درست ہونے کیلئے یہ ناگزیر ہے کہ نفع کی مقدار دونوں کے درمیان طے  
 ہو۔ مثال کے طور پر بیٹے ہو کہ نفع دونوں کو آدھا آدھا دھلے گا۔ اور اگر شریکوں میں سے ایک از خود مقدار پر نفع  
 متعین کرے تو عقد مضاربت ہی سرے سے فاسد ہو جائیگا اور اس صورت میں مضارب فقط محنت کی اجرت پائیگا۔  
 اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کی مقدار شرط کردہ مقدار سے زیادہ نہ ہوگی مگر امام محمدؒ اور امام مالکؒ، امام  
 شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس میں اس طرح کی کوئی قید نہ ہوگی۔  
 فاذا صحت المضاربة بة مطلقاً الہ۔ اگر ایسا ہو کہ عقد مضاربت علی الاطلاق ہو تو اس صورت میں مضارب کو

ان سارے امور کی اجازت ہوگی جن کا تاجروں کے یہاں رواج ہو مثلاً نقد یا ادھا خریدنا اور بیچنا۔ اسی طریقہ سے وکیل مقرر کرنا اور سفر کرنا وغیرہ مگر اس کے واسطے یہ ہرگز درست نہیں کہ وہ کسی دوسرے شخص کو مال بطور مضاربت دیدے۔ البتہ اگر مال والا ہی اجازت عطا کر دے یا وہ یہ کہہ دے کہ اپنی رائے پر عمل پیرا ہو تو درست ہوگا۔ علاوہ ازیں اگر مال والا کسی شہر کو اس کیلئے مخصوص کر دے یا مخصوص شخص یا مخصوص سامان کی تعیین کر دے تو مضارب کیلئے یہ درست نہیں کہ اس کے خلاف کرے اس لئے کہ مضارب کے حق تصرف کا جہاں تک تعلق ہے وہ مال کے مالک کے عطا کر نیکی باعث ہوتا ہے۔ ولما من یعتق علیہما الہ۔ اگر خریداجانیو الا غلام مال کے مالک کا ایسا عزیز ہو کہ خریدے جانے پر وہ اس کی طرف سے آزاد ہو جائے تو اس کی خریداری کو درست قرار نہ دیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ عقد مضاربت تو نفع حاصل کرنیکی غرض سے کیا گیا اور اس غلام میں کسی بھی اعتبار سے نفع نہیں بلکہ نقصان ہے علاوہ ازیں مضارب کیلئے یہ درست نہیں کہ وہ اپنا ذی رحم محرم غلام خریدے۔ اس لئے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس صورت میں مضارب کے حصہ کے آزاد ہو جانیکا حکم فرماتے ہیں اور رب المال کا حصہ خراب ہو جائے گا کہ اس کی بیع درست نہ رہے گی لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے کہ قیمت غلام راس المال سے بڑھی ہوئی ہو ورنہ ذکر کردہ غلام کی خریداری برائے مضاربت درست ہوگی۔ اسلئے کہ قیمت غلام راس المال کے مساوی یا کم ہونے کی صورت میں ملک مضارب عیاں نہ ہوگی۔ لہذا مثال کے طور پر اگر ابتداً راس المال دو ہزار ہو اور اس کے بعد بارہ ہزار ہو گیا پھر مضارب خود اس پر آزاد ہو نیو الا غلام خریدے اور قیمت غلام دو ہزار یا دو ہزار سے کم ہو تو وہ مضارب پر آزاد نہیں ہوگا۔

فان زاد فتمت عتق نصیبہ الہ۔ اگر مضارب کے اپنا رشتہ دار غلام خریدتے وقت قیمت غلام راس المال کے مساوی ہو پھر اس کی قیمت میں اضافہ ہو جائے تو اس صورت میں مضارب کے حصہ کی مقدار غلام آزاد قرار دیا جائے گا اس لئے کہ اسے اپنے رشتہ دار پر ملکیت حاصل ہو گئی مگر مضارب پر مال والے کے حصہ کا ضمان لازم نہ آئے گا اسلئے کہ بوقت ملکیت غلام کی آزادی حرکت مضارب کے باعث نہیں ہوئی بلکہ مضارب کے اختیار کے بغیر قیمت میں اضافہ سبب آزادی بنا۔ لہذا غلام حصہ رب المال کی قیمت کی سنی کریگا اور سعایت کر کے اس کے حصہ کی قیمت ادا کریگا۔

وَإِذَا دَفَعَ الْمُضَارِبُ الْمَالَ مُضَارِبَةً عَلَى غَيْرِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَهُ رَبُّ الْمَالِ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضْمَنْ بِالْدَفْعِ  
اور اگر رب المال کی اجازت کے بغیر مضارب نے کسی کو مال بطور مضاربت دیدیا تو نہ محض دینے سے ضمان لازم ہوگا اور نہ دوسرے  
وَلَا يَتَصَرَّفُ الْمُضَارِبُ بِالنَّكَاحِ حَتَّى يَرْضَى فَإِذَا رَضِيَ ضَمِنَ الْمُضَارِبُ الْأَوَّلُ الْمَالَ لِرَبِّ الْمَالِ  
مضارب کے تصرف کے باعث تا وقتیکہ کچھ نفع ہو پھر نفع ہونے پر پہلے مضارب پر رب المال کے مال کا ضمان آئے گا۔  
وَإِذَا دَفَعَ إِلَيْهِ مُضَارِبَةً بِالنَّصِيفِ فَإِنْ لَمْ يَأْذِنْ يَدْفَعْهَا بِالنَّصِيفِ جَاۓزٌ فَإِنْ  
اگر رب المال آدمے کی مضاربت پر مال دے اور کسی اور شخص کو مضاربت کے طریقہ سے عطا کر نیکی اجازت بھی دیدے اور وہ ثلث کی مضاربت  
كَانَ رَبُّ الْمَالِ قَالَ لَهُ عَلَى أَنْ مَأْزُقَ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ بَيْنَنَا نَصِيفَانِ فَلَرَبُّ الْمَالِ نَصِيفُ  
پر مال دیدے تو یہ درست ہے پس اگر رب المال اس سے کہے کہ اللہ تعالیٰ جو نفع عطا کریگا وہ ہمارے بیچ میں آدھا آدھا ہو گا تو رب المال کیلئے آدھا





فلنضعها بالثلث جاز الخ۔ اگر مضارب با جاز رب المال کسی دوسرے کو مضارب بت بشرط الثلث پر مال دے ورنہ مال کے صاحب مال پہلے مضارب سے یہ طے کر چکا ہو کہ اللہ تعالیٰ جو نفع عطا کرے گا وہ دونوں میں آدھا آدھا ہوگا تو اس شرط کے تحت مال والا آدھے نفع کا مستحق ہوگا اور دوسرے مضارب کو ایک تہائی ملے گا۔ اس واسطے کہ پہلے مضارب اسکے واسطے سارے نفع کا ایک تہائی ہی ملے کیا تھا۔ رہ گیا چھٹا حصہ تو اس کا حقدار پہلا مضارب ہوگا۔ مثال کے طور پر دوسرے مضارب کو چھ دانیر کا نفع ہوا ہو تو تین دینار کا مستحق صاحب مال ہوگا اور دو کا حقدار دوسرا مضارب اور ایک کا مستحق پہلا مضارب ہوگا۔

عَلَى مَا رزقناكَ اللَّهُ الخ۔ اگر ایسا ہو کہ صاحب مال پہلے مضارب سے کہے کہ اللہ تعالیٰ جو نفع مجھے عطا کرے گا وہ ہم دونوں کے بیچ آدھا آدھا ہوگا۔ اور مسئلہ کی باقی صورت جوں کی توں رہے تو اس صورت میں دوسرا مضارب ایک تہائی پائے گا اور باقی ماندہ دو تہائی پہلے مضارب اور صاحب مال کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہو جائیگا۔ لہذا اس شکل میں تینوں دو دو دینار پائیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ صاحب مال نے اپنے واسطے نفع کی اس مقدار میں سے آدھی ملے کی ہے جو کہ پہلے مضارب کو ملے اور وہ مقدار اس حکم دو تہائی ہے۔ پس اس کے مطابق صاحب مال اس کے آدھے یعنی ایک تہائی کا مستحق ہوگا۔ اس کے برعکس پہلی ذکر کردہ شکل میں صاحب مال نے اپنے واسطے سارے نفع کا آدھا ملے کیا تھا۔

فلیضعف الخ۔ اگر صاحب مال پہلے مضارب سے کہے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ نفع عطا کرے گا اس کا آدھا میرے لئے ہوگا اور اس کے بعد پہلا مضارب کسی دوسرے شخص کو نصف کی مضاربت کی شرط پر مال دے تو اس صورت میں کل نفع میں سے آدھے کا مستحق صاحب مال ہوگا اور آدھا دوسرے مضارب کا ہوگا۔ اور رہا پہلا مضارب تو وہ کچھ نہ پائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے ملنے والا آدھا نفع دوسرے مضارب کو دے چکا۔ اور اگر ایسا ہو کہ پہلے مضارب کے واسطے نفع کے دو تہائی کی شرط کی ہو تو اس صورت میں پہلا مضارب دوسرے مضارب کو نفع کا چھٹا حصہ اپنے ہی پاس سے عطا کرے گا۔ اس واسطے کہ ہونیوالے سارے نفع میں سے شرط کے مطابق آدھا نفع تو صاحب مال کا ہو گیا اور دوسرے مضارب کو سارے نفع میں دو تہائی کا استحقاق ہوا تو اس کے حصہ کے اندر چھٹے حصہ کی جو کمی آئی اس کی تلافی اس طرح ہوگی کہ پہلا مضارب اپنے پاس سے دیکر یہ واقع ہونیوالی کی پوری کر کے اسے نقصان سے بچائے گا۔

**مضاربت نام کی وجہ** | مضاربت باب مفاعلت سے ہے۔ اس کا یہ نام رکھے جانے کی وجہ ہے کہ الطرب فی الارض کے معنی سفر کے آتے ہیں۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے "واخرؤن لیفریون فی"

الارض یتتوون من فضل اللہ اور لیضعف تلاش معاش کیلئے ملک میں سفر کریں گے، مضارب بھی حصول نفع کی خاطر سفر کرتا اور زمین میں گھومتا ہے۔ اس مناسبت سے اس عقہ کا نام ہی عقہ مضاربت پڑ گیا۔ اہل حجاز اسے معارضہ سے موسوم کرتے ہیں کیونکہ صاحب مال اپنے مال کا کچھ حصہ الگ کر کے عمل کر نیوالے کے سپرد کرنا ہے۔ اخاف رحمہم اللہ نے نص کی موافقت کے باعث لفظ مضاربت اختیار فرمایا۔

وَإِذَا مَاتَ رَبُّ الْمَالِ أَوْ الْمُضَارِبُ بَطَلَتِ الْمُضَارَبَةُ وَإِذَا امْرَأَتٌ رُبَّ الْمَالِ عَنِ الْإِسْلَامِ  
 اور اگر صاحب مال یا مضارب مر گیا تو مضاربیت باطل قرار دیکھائی گئی۔ اور اگر صاحب مال اسلام سے ہجر کر دار الحسبہ چلا گیا  
 وَلِحَقِّ بَدَا بِهَا الْحَرْبُ بَطَلَتِ الْمُضَارَبَةُ وَإِنْ عَزَلَ رَبُّ الْمَالِ الْمُضَارِبَ وَلَمْ يَعْلَمْ بِعَزَلِهِ حَتَّى  
 تو مضاربیت باطل قرار دیکھائی گئی۔ اور اگر صاحب مال مضارب کو مضاربیت سے ہٹا دے اور اسے اس کا علم نہ ہو حتیٰ کہ  
 اشترى أو باع فصرفه جازماً وَإِنْ عِلِمَ بِعَزَلِهِ وَالْمَالُ عَرَضٌ فِي يَدِهِ فَلَهُ أَنْ يَبِيعَهَا وَلَا يَمْنَعَهُ  
 وہ خرید و فروخت کرے تو اس کا یہ تصرف درست ہوگا اور اگر اسے مضاربیت سے ہٹا دیا گیا علم ہو اور اس کے پاس موجود مال سامان ہو تو وہ  
 الْعَزْلُ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِيَ بِقَمْنِهَا شَيْئًا آخَرَ وَانْ عَزَلَهُ وَسَأَلَ الْمَالَ دَرَاهِمًا  
 اسے بیچ سکتا ہے اور اس کا مضاربیت سے معزول کیا جانا اس میں مائل نہ ہوگا پھر اس کو اس قیمت سے دوسری چیز کی خریداری درست نہ ہوگی اور اگر  
 أَوْ دُنَايَا يُرِيدُ قَدْ نَضَبَتْ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَصْرِفَ فِيهَا وَإِذَا افْتَرَقَا وَفِي الْمَالِ دِيُونٌ وَقَدْ سَأَلَ  
 مضارب سے ہٹانے وقت مال دلاہم یا دینار نقد ہوں تو مضارب کیلئے اس میں تصرف کرنا درست نہ ہوگا اور اگر صاحب مال اور مضارب الگ ہو گئے  
 الْمُضَارِبُ فِيهِ أَجْبَرُ الْحَاكِمُ عَلَى اقْتِضَاءِ الدِّيُونِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَالِ دِيْنٌ لَمْ يَلِزْهُ  
 درالحاکم الیک ادھار میں پڑا ہو اور مضارب اس کے ذریعہ نفع اٹھا چکا ہو تو حاکم ادھار کی وصولیابی پر مضارب کو مجبور کرے اور مال کے  
 الْاِقْتِضَاءُ وَيُقَالُ لَهُ وَكُلُّ رَبِّ الْمَالِ فِي الْاِقْتِضَاءِ وَمَا هَلَكَ مِنْ مَالِ الْمُضَارِبَةِ فَهُوَ مِنْ  
 اذنی نفع نہ ہونے پر مضارب پر وصولیابی لازم نہ ہوگی اور اس سے یہ بات بھی جائز نہیں کہ وہ وصولیابی کی خاطر صاحب مال کو وکیل بنادے۔ اور مال  
 الرَّبِّمْ دُونَ رَأْسِ الْمَالِ فَإِنْ زَادَ الْمَالُ عَلَى الرَّبِّمْ فَلَا ضَمَانَ عَلَى الْمُضَارِبِ فِيهِ وَإِنْ كَانَا  
 مضاربیت منافع ہو گیا تو بیعے اصل سرمایہ کے نفع سے منافع شدہ شمار ہوگا پھر اگر ضائع شدہ مال مقدار نفع سے بڑھ گئی تو مضارب پر  
 يَقْتَضِيَنَّ الرَّبِّمْ وَالْمُضَارِبَةُ عَلَى حَالِهَا ثُمَّ هَلَكَ الْمَالُ كُلُّهُ أَوْ بَعْضُهُ تَرَادُ الرَّبِّمْ حَتَّى  
 اس کا ضمان لازم نہ ہوگا اور اگر دونوں نے نفع بانٹ لیا ہو اور مضاربیت جن کی توں ہو اس کے بعد سارا یا کچھ مال ضائع ہو جائے تو نفع  
 يَسْتَوْفِي رَبُّ الْمَالِ رَأْسَ الْمَالِ فَإِنْ فَضَّلَ شَيْءٌ كَانَ بَيْنَهُمَا وَإِنْ فَتَصَّ مِنْ سِوَا  
 دونوں ہی داپس کر دیں جن کی مالک مال کو اس کی اصل رقم جملے اس کے بعد جو نفع باقی رہے وہ ان دونوں کے درمیان بانٹ دیا جائیگا اور اگر  
 الْمَالِ لَمْ يَضْمَنْ الْمُضَارِبُ وَإِنْ كَانَ اقْتِصَا الرَّبِّمْ وَفَسَخَا الْمُضَارِبَةُ ثُمَّ عَقَدَ هَاهُنَا  
 اصل رقم کچھ بڑھ جائے تو مضارب پر ضمان نہ آئیگا اور اگر نفع بانٹ کر مضاربیت ختم کر دیں اور پھر عقد مضاربیت کر لیں اس کے بعد مال  
 الْمَالِ لَمْ يَتَرَادَا الرَّبِّمْ الْأَوَّلَ وَيَجُوزُ لِلْمُضَارِبِ أَنْ يَبِيعَ بِالْنَقْدِ وَالنَّسِيبَةِ وَلَا يَزُوجُ عَبْدًا  
 ضائع ہو جائے تو یہ دونوں سابق نفع داپس نہ کریں گے۔ اور مضارب کے لئے درست ہے کہ وہ نقد بیچے اور ادھار فروخت کرے اور وہ  
 وَلَا أَمَةٌ مِنْ مَالِ الْمُضَارِبَةِ -

مضاربیت کے مال سے نہ غلام نہ کنکاح کرے گا اور نہ باندی کا۔

لغت کی وضاحت: ازد: دائرہ اسلام سے نکل جانا۔ عزل: عہدہ سے ہٹا دینا۔ الاقتضاء: وصولیابی

هَلَّتْ، ضائع ہوا۔ تلف ہوا۔ النسيئة: ادھار۔ عتبد: غلام۔ امة: باندی۔

## تشریح و توضیح

وَاِذَا مَا تَرَبَّ الْمَالُ الْخِ۔ اگر صاحب مال یا مضارب کا انتقال ہو جائے تو اس صورت میں مضارب باطل و کالعدم قرار دی جائے گی اور طے شدہ عقد خود بخود سوخت ہو جائیگا وجہ یہ ہے کہ بعد عمل مضارب کا حکم تو کیل کا سا ہوتا ہے اور وکالت میں خواہ مکمل موت سے ہمکنار ہو یا وکیل مر جائے دونوں صورتوں میں وکالت باطل ہو جایا کرتی ہے تو ٹھیک وکالت کی طرح مضارب کو بھی اس شکل میں باطل قرار دیا جائیگا۔ علاوہ ازیں اگر خدا نخواستہ صاحب مال دائرۃ اسلام سے نکل کر اور دین سے پھر کر دار الحرب چلا گیا ہو تو اس صورت میں بھی مضارب باطل قرار دیا جائیگی۔ اور حاکم کے دار الحرب میں اس کے چلے جانے اور ان سے مل جانے کا حکم لگا دینے پر اس کی املاک اس کی ملکیت سے نکل کر ورثاء کی جانب منتقل ہو جاتی ہیں تو گویا یہ مرنے والے شخص کے ذبح میں آ گیا اور اس کا حکم فوت شدہ شخص کا سا ہو گیا اور حاکم کے حکم الحاق سے قبل مضارب کو موقوف قرار دیں گے۔ اور وہ لوٹ آئیگا تو مضارب باطل قرار نہیں دی جائیگی۔

وَاِنْ عَزَلَ رَبُّ الْمَالِ الْخِ۔ اگر ایسا ہو کہ صاحب مال مضارب کو الگ کر دے لیکن مضارب کو اس علیحدگی کا قطعاً علم نہ ہو اور وہ اپنے ہٹائے جانے سے بے خبر ہو جی کہ وہ اسی بنا پر خرید و فروخت کرے تو اس صورت میں اس کی خرید و فروخت درست ہوگی اس لئے کہ وہ بجانہ صاحب مال وکیل کی حیثیت سے ہے اور ارادۃ وکیل کی وکالت ختم کرنا۔ اسکا انحصار اس کے علم پر ہو کر کرتا ہے۔ لہذا تا وقتیکہ وہ اس ہٹائے جانے سے آگاہ نہ ہو معزول قرار نہیں دیا جائیگا۔ اور اگر اسے اپنے ہٹائے جانے کا علم اس حال میں ہو کہ مال بچائے نقد ہونیکے سامان ہو تو اس صورت میں بھی اس کا الگ کیا جانا سامان کے فروخت کرنے میں رکاوٹ نہ بنے گا اس لئے کہ نفع کا جہاں تک تعلق ہے اس سے مضارب کا حق متعلق ہو چکا ہے اور اس کا اظہار تقسیم ہی کے ذریعہ ممکن ہے جس کا انحصار اس المال پر ہے اور اس المال کا معاملہ یہ ہو کہ اس کا صحیح اندازہ اسی وقت ہو گا جبکہ سامان فروخت ہو کر نقد ہو جائے۔

وَاِذَا اِفْتَرَقَا فِي الْمَالِ دُونَ الْخِ۔ اگر صاحب مال اور مضارب عقد مضاربیت فسخ ہونیکے بعد الگ ہو جائیں مگر انھما کے مال مضاربیت لوگوں کے ذمہ قرض ہو اور تجارت مضارب نفع بخش رہی ہو تو اس پر مضارب کو مجبور کریں گے کہ وہ قرض کی وصولیابی کرے اس لئے کہ مضارب کی حیثیت اجیر کی سی ہے اور نفع ایسا ہے جیسی کہ اجرت۔ پس اسے عمل مکمل کرنے پر مجبور کریں گے اور اگر تجارت نفع بخش نہ رہی ہو تو اسے وصولیابی پر مجبور نہیں کریں گے۔ اس لئے کہ اس صورت میں وہ متبرع شمار ہوگا اور متبرع کو مجبور نہیں کیا جاتا البتہ اس سے کہیں گے کہ وہ وصولیابی قرض کی خاطر صاحب مال کو وکیل مقرر کر دے تاکہ اس کے مال کا تلف نہ ہو۔

وَمَا هَلَّتْ مِنْ مَالِ الْمَضَارِبِ الْخِ۔ اگر مضارب کا مال تلف ہو گیا تو اسے نفع سے وضع نہ کریں گے اس لئے کہ اس مال کی حیثیت اصل کی ہے اور نفع کی حیثیت تابع کی اور بہتر یہ ہے کہ تلف شدہ کو تابع کی جانب لوٹایا جائے۔ اور اگر تلف شدہ مال کی مقدار اتنی ہو کہ نفع سے بڑھ گئی تو مضارب پر اس کا ضمان لازم نہ ہو گا اس لئے کہ اس کی حیثیت

امین کی ہے اور امین پر ضمان لازم نہیں ہوا کرتا۔

وان کا نایقستان الرحم والمضاربتہ الرحم اگر مضاربت برقرار رکھتے ہوئے نفع کی تقسیم ہوتی رہی۔ اس کے بعد سارا مال یا کچھ مال تلف ہو گیا تو اس صورت میں نفع واپس کر کے راس المال کی ادائیگی کی جائے گی اس لئے کہ تا وقتیکہ راس المال وصول نہ ہو جائے نفع بائنا درست نہیں پھر راس المال کی ادائیگی کے بعد جو باقی رہے گا اسے تقسیم کر لیا جائیگا۔ اگر ایسا ہو کہ نفع بانٹ لینے کے بعد عقد مضاربت ختم کر دیا ہو اور پھر نئے سرمے سے عقد مضاربت ہوا ہو اور اس کے بعد مال تلف ہو جائے تو اس صورت میں سابق نفع واپس نہ ہو گا کیونکہ سابق عقد مضاربت کا جہاں تک تعلق ہے وہ اپنی جگہ مکمل ہو گا اور اس نئے عقد مضاربت کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

# کتاب الوکالة

## وکالت کا ذکر

کُلُّ عَقْدٍ جَائِزٌ أَنْ يَعْقِدَهُ الْإِنْسَانُ بِنَفْسِهِ جَائِزٌ أَنْ يُؤْكَلَ بِهِ غَيْرُهُ۔  
ہر ایسا عقد جو آدمی کے واسطے خود کرنا درست ہو اس میں کسی اور کو وکیل بنانا بھی درست ہے۔

التشریح وتوضیح

**تشریح و توضیح** کتاب الوکالۃ الخ۔ مضاربت کی تعریف اور اس کے احکام سے فارغ ہو کر اب صاحب کتاب احکام وکالت ذکر فرما رہے ہیں۔ مضاربت کے بیان کے فوراً بعد احکام وکالت بیان کرنا سبب یہ ہے کہ عقد مضاربت کو اگر دیکھا جائے تو وہ وکالت کے مشابہ ہے۔ اس مشابہت کا لحاظ کرتے ہوئے صاحب کتاب نے مضاربت کے بعد کتاب الوکالۃ از روئے ترتیب بیان فرمائی۔

وکیل تو کیلئے، وکیل بنانا۔ اسم۔ الوکالتہ۔ وکیل الیہ الامور، سپرد کرنا، کسی پر بھروسہ کر کے کام چھوڑ دینا۔ کہا جاتا ہے۔ کلنی الی کذا (مجھے چھوڑ دو کہ میں اس کام کو کروں)، تو کلّ، وکیل بننا۔ الوکالتہ والوکالتہ: توکیل کے اسم ہیں بمعنی سپردگی و بھروسہ۔ الوکال، وہ شخص جس پر بھروسہ کیا جائے، یا وہ شخص جس کے سپرد عاجز آدمی اپنا کام کر دے۔

شہزادی و دیگر کونہ۔ اوسکیل اودھ میں جس پر بہرہ نہ کیا جاتا ہے۔ اور شاہ ربابی ہے۔ فالبعثوا احکم کو ہر حکم ۴ (۴۰۰) ہے، رہا سنت سے اس کا ثبوت توسنن نسائی میں نکاح کے بیان میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن مسلمہ کو ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے نکاح کا وکیل بنایا۔ اور ہدایہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حکیم بن حزام کو قربانی کا جلاؤ فرماتے کا وکیل مقرر فرمایا۔ یہ روایت ابوداؤد میں بیور کے بیان میں ہے۔ صاحب الدر المنثور فرماتے ہیں کہ اس کے جواز پر اجماع ہے۔

حازان بومکل غلہ کے المہ۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کسی وجہ سے خود معاملہ کرنے سے عاجز و مجبور ہوتا ہے۔



اور اسے دوسرے کو وکیل بنانے کی احتیاج ہوتی ہے۔

یہاں صاحبِ کتاب نے جازان بعد از التوکیل فرمایا۔ یہ نہیں فرمایا کہ کل فعل جاز“ یہ اس بناء پر کہ بعض افعال ایسے ہیں کہ وہ عقود کے تحت نہیں آتے اور ان میں خود موجود ہونا ضروری ہوتا ہے مثلاً استفادہ فضاصل کہ وہ خود کرنا درست ہے اور اس میں خود کے موجود نہ ہوتے ہوئے کسی کو وکیل بنانا درست نہیں۔ الجوھرہ میں اسی طرح ہے۔ مگر اس سے اس کا عکس مفہوم نہ ہو گا یعنی ہر وہ عقد جو آدمی خود نہ کرے اس میں وکیل بنانا بھی درست نہ ہو۔ بعض صورتوں میں اس کا جواز ملتا ہے۔ مثلاً مسلمان کیلئے شراب کی خرید و فروخت درست نہیں۔ اور اگر وہ کسی ذمی دار الاسلام کا غیر مسلم باشندہ کو اس کا وکیل بنا دے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ الدر المختار میں اسکی صراحت ہے۔ اس کی شرط یہ ہے کہ وکیل کو تصرف کا اختیار دے۔ اور اس کی صفت یہ ہے کہ یہ ایک جائز عقد ہے اور وکیل کو وکیل کی رضا کے بغیر بھی اسے ہٹانے کا اور وکیل کو وکیل کی رضا کے بغیر بھی ہٹ جانے اور وکالت سے دست بردار ہونیکا حق حاصل ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وکیل اس کام کو انجام دے جو وکیل نے اس کے سپرد کیا ہو۔

وَيَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِالْخُصْمَةِ فِي سَائِرِ الْحُقُوقِ وَاسْتِثْنَاهَا بِأَلَا سِتْفَاءِ إِلَّا فِي الْحُدُودِ  
اور خصومت کی خاطر سارے حقوق اور ان کے ثابت کرنے کی خاطر وکیل مقرر کرنا جائز ہے اور حصول حقوق کی خاطر وکیل مقرر کرنا  
وَالْقَضَاءُ فَإِنَّ الْوَكَالَاتِ لَا تَصِحُّ بِأَسْتِثْنَاءِهَا مَعَ غَيْبَةِ الْمُؤَكَّلِ عَنِ الْمَجْلِسِ وَقَالَ  
درست بخبر حدود اور قصاص کے کان میں مؤکل کے حاضر مجلس نہ ہونے ہونے انکے حاصل کرنے کے لئے وکیل مقرر کرنا درست نہیں۔ اور امام  
أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِالْخُصْمَةِ إِلَّا بِرِضَا الْخَصْمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمُؤَكَّلُ مَرِيضًا  
ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بلا اجازت فریق ثالثی خصومت کی خاطر وکیل مقرر کرنا درست نہیں الا یہ کہ وکیل بانیذو الایمان ہو یا تین روز  
أَوْ غَائِبًا مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا وَقَالَ أَبُو يَسْفٍ وَهَمَلُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَجُوزُ التَّوَكُّلُ  
یا تین سے زیادہ کی مسافت پر ہو۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ بلا رضائے بمقابل بھی خصومت کیلئے  
بغیر رضائے الْخَصْمِ  
وکیل مقرر کرنا درست ہے۔

تشریح و توضیح

**تشریح و توضیح** دیکھو! التوکیل بالخصوصۃ الخ۔ علامہ قدوسیؒ ایک مقررہ ضابطہ ذکر فرمایا ہے کہ ہر ایسی چیز میں جس کا مؤکل کے لئے خود کو نادرست ہو وکیل مقرر کرنا بھی درست ہے۔ یعنی حقوق العباد کا جہان تک تعلق ہے اس میں خصوصیت کی خاطر وکیل مقرر کرنا جائز ہے۔

دیکھو! بالاستیفاء الخ۔ وہ حقوق جن کی ادائیگی مؤکل پر لازم ہو ان کے پورا کرنے کیلئے اگر وہ وکیل مقرر کر دے تو درست ہے اور وکیل مؤکل کے قائم مقام قرار دیا جائے گا مگر حدود و قصاص اس ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں اور ان میں وکالت

درست نہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ حدود و قصاص کا نفاذ مجرم پر ہوا کرتا ہے اور ارتکاب جرم کرنا اور اصل مؤکل ہے دلیل نہیں۔ اس طرح مؤکل کی عدم موجودگی حدود و قصاص کے پورا کرنے کیلئے وکیل بنانا بھی درست نہیں اس لئے کہ حدود ادنیٰ سے شک و شبہ کی بنیاد پر ختم ہو جاتی ہے اور مؤکل کی عدم موجودگی میں یہ مشبہ باقی ہے کہ دلیل خود حاضر ہوتا تو ممکن ہے معاف کر دیتا۔

وقال ابو حنیفۃ لا یجوز التوکیل الخ۔ حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ خصوصیت کی خاطر وکیل مقرر کرنے میں یہ لازم ہے کہ بدرمقابل بھی اس پر رضا مند ہو۔ البتہ مؤکل بیماری کی وجہ سے مجلس حاکم میں نہ آ سکے یا دہ مدت سفر کی مقدار غائب ہو یا یہ کہ وکیل بنانے والی ایسی عورت ہو جو پردہ کرتی ہو کہ وہ عدالت میں حاضر ہونے پر بھی اپنے حق کے متعلق بات چیت نہ کر سکے۔ تو ان ذکر کردہ شکلوں میں وکیل مقرر کرنے کے لئے بدرمقابل کے رضا مند ہونیکو شرط قرار نہ دیں گے۔

امام ابویوسفؒ، امام محمدؒ اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ کے نزدیک بدرمقابل کا راضی ہونا شرط نہیں۔ اس لئے کہ وکیل مقرر کرنا دراصل خاص اپنے حق کے اندر تصرف ہے تو اس کے واسطے دوسرے کے راضی ہونے کی شرط نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خصوصیت کے اندر لوگوں کی عادات الگ الگ ہو کرتی ہیں لہذا بدرمقابل کی رضا کے بغیر اگر وکیل بنانے کو درست قرار دیں تو اس میں بدرمقابل کو ضرر پہنچے گا۔ رملی اور ابواللیث فتوے کیلئے امام ابو حنیفہؒ کے قول کو اختیار فرماتے ہیں۔ عتابی وغیرہ کا اختیار کردہ قول بھی یہی ہے۔

صاحب ہدایہ کے نزدیک اختلاف کی دراصل بنیاد تو وکیل کا لازم ہے، تو وکیل کا جائز ہونا نہیں۔ یعنی امام ابو حنیفہؒ اگرچہ بدرمقابل کی رضا کے بغیر تو وکیل کو درست قرار دیتے ہیں لیکن یہ لازم نہیں۔ شمس الاممہ سرحدی کے نزدیک اگر قاضی مؤکل کی جانب سے ضرر رسانی سے باخبر ہو تو بدرمقابل کی رضا کے بغیر تو وکیل کو قابل قبول قرار نہ دیں گے ورنہ قابل قبول قرار دیں گے۔

وَمِنْ شُرُوطِ الْوَكَاِلَةِ أَنْ يَكُونَ الْمُوَكَّلُ مِمَّنْ يَمْلِكُ التَّصَوُّفَ وَيَلْزِمُهُ الْأَحْكَامُ وَالْوَكِيلُ مَنْ شَرَطَ وَالْكَالَتْ يَهَبُ كَدِيلٍ بِنَانِ وَلَا الْكَلْفَ لَوُغُولٍ مِّنْ سِے اور ان میں سے ہوجن کے احکام لازم ہوتے ہیں۔ اور وکیل کا بعقل البیع و یقصد ک و راد ا وکل الحر البالغ أ و المأذون مثلاً جاً ناً و ان وکل صبیثا شمار یع کو سمجھئے اور اس کا ارادہ کرنا والوں میں ہوا اور اگر بالغ آزاد شخص یا تجارت کی اجازت دیا گیا غلام اپنے ہی طرح کے شخص کو وکیل محجوزاً یعقل البیع و الشراء أ و عبداً محجوزاً جاً ناً و لا یتعلّق بهما الحقوق و یتعلّق بنائے تو درست ہوا اور اگر تصرف سے روکے گئے ایسے بچہ کو وکیل بنائے جو بیع و شرا کو سمجھتا ہو یا ایسے غلام کو وکیل مقرر کرے جسے تصرف سے روک بمرؤک لہما۔

دیا گیا ہو تب بھی درست ہے مگر حقوق کا تعلق ان دونوں ہونیکے بجائے انکے مؤکلوں سے ہو گا۔

## تشریح و توضیح

دَمِنْ شَرْطِ الْوَكَالَةِ أَنْ يَكُونَ الْمُؤَكَّلُ الْإِذَا وَكَالَتْ صَاحِبُكَ شَرْطًا مِنْ سَبْعِ شُرُوطٍ مُؤَكَّلٌ  
 کا ان میں سے ہونا قرار دیا گیا جو کہ مالک تصرف ہوں۔ اس لئے کہ وکیل بنانا تو اسے ہی کی طرف  
 سے وکیل مالک تصرف ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے اول یہ ناگزیر ہو گا کہ خود مؤکل مالک تصرف ہوتا کہ کسی اور کو اس کا مالک بنانا  
 درست ہو۔ اس تفصیل کے مطابق یہ درست ہے کہ تجارت کی اجازت دینے کے غلام اور مکاتب کو وکیل بنایا جائے۔ اس  
 لئے کہ ان کے تصرف کو درست قرار دیا جاتا ہے۔ البتہ تجارت اور تصرف سے رجوع کے لئے غلام کو وکیل مقرر کرنا درست نہ ہو گا۔  
 علاوہ ازیں اختیار تصرف ہونے میں اس کا کوئی اعتبار نہیں کہ جس سے میں مؤکل وکیل مقرر کر رہا ہو خصوصیت کے ساتھ  
 اس میں اس کو اختیار تصرف ہو بلکہ اس سے مراد فی الجملہ اختیار تصرف ہونا ہے۔

وَلِیْزِمَ الْأَحْكَامُ الْإِذَا اس جملہ سے مقصود دو ہو سکتے ہیں۔ (۱) اس سے مقصود خاص احکام تصرف ہوں، بچائے  
 خاص کے جنس تصرف کے احکام ہوں۔ پس مراد پہلی بات ہو نیکی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ وکیل محض اس میں مالک  
 تصرف ہو گا جس کے واسطے اسے وکیل مقرر کیا گیا ہو مگر اس کے لئے یہ درست نہیں کہ وہ کسی اور کو وکیل بنائے۔ وجہ  
 یہ ہے کہ احکام تصرف کا اس پر لزوم نہیں۔ اسی بنا پر خریداری کے وکیل کو خرید کردہ چیز پر ملکیت حاصل نہیں ہوتی اور  
 برائے بیع مقرر کردہ وکیل کو ثمن پر ملکیت حاصل نہیں ہوا کرتی۔ اس شکل میں کام کے اندر دو شرطیں ملحوظ ہوں گی۔  
 ۱، وکیل بنانے والے کو تصرف کا اختیار، ۲، احکام تصرف کا اس پر لزوم۔ اور دوسری بات مراد ہونے پر یکجہ اور بالکل  
 سے استرازا مقصود ہو گا۔ صاحب غناہ کے قول کی مطابق درست احتمال دوم ہی ہے۔ اس لئے کہ وکیل بنانے والے نے  
 اگر وکیل سے یہ کہہ دیا کہ تجھے کسی اور کو وکیل بنانے کا حق ہے تو وکیل کے لئے کسی دوسرے کو وکیل بنانا درست ہو گا اور پھر  
 اس سے استرازا درست نہ ہو گا۔

وَأَذَا وَصَلَ الْحُرَّ بِالْبَالِغِ الْإِذَا اگر کوئی آزاد بالغ شخص کسی آزاد بالغ شخص یا تجارت کی اجازت دیا گیا غلام اپنے ہی  
 جیسے غلام کو وکیل بنائے تو یہ درست ہے۔ اور اسی طریقہ سے بجائے اپنے برابر کے اپنے سے کسی کم درجہ شخص کو وکیل  
 مقرر کرے مثلاً آزاد شخص تجارت کی اجازت دینے کے غلام کو اپنا وکیل بنائے تو اسے بھی درست قرار دیں گے۔  
 اور اس کا مؤکل سے کم درجہ ہونا صحبت و کالت میں مانع نہ ہو گا۔ اور اسی طرح تجارت کی اجازت دیا گیا غلام کسی  
 آزاد شخص کو اپنا وکیل بنا سکتا ہے۔

وَالْعَقُودُ الَّتِي يَعْقُدُهَا الْوُكَلَاءُ عَلَى صُورَتَيْنِ كُلُّ عَقْدٍ يُضَيِّفُ الْوَكِيلَ إِلَى نَفْسِهِ مِثْلُ الْبَيْعِ  
 اور وکیلوں کے کئے جانے والے معاملات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ معاملہ جس کی نسبت وکیل اپنی جانب کرتا ہے مثلاً خریدنا  
 وَالشَّرَاءَ وَالْإِجَارَةَ فَخَقُوقُ ذَلِكَ الْعَقْدِ يَتَعَلَّقُ بِالْوَكِيلِ دُونَ الْمُؤَكَّلِ فَيَسْكُنُ الْمَيْبَعُ وَيَقْبِضُ  
 اور بیچنا اور اجارہ تو اس معاملہ کے حقوق کا تعلق وکیل سے ہو گا مؤکل سے نہ ہو گا لہذا وکیل ہی خرید کردہ چیز کو الٹا اور  
 الثَّمَنُ فَيُطَالَبُ بِالثَّمَنِ إِذَا اشْتَرَى وَيَقْبِضُ الْمَيْبَعُ وَمِنْ خِصَائِمِهِ فِي الْعَيْبِ وَكُلُّ عَقْدٍ يُضَيِّفُ  
 قیمت کی وصولیابی کرے غلام طلبہ ثمن (قیمت) بھی اسی سے ہو گا اور کسی چیز کے خریدنے پر دوسری خرید کردہ پر قاضی ہو گا۔ عیب کے سلسلہ میں

الْوَصْلُ إِلَى مَوْكِلِهِ كَالنِّكَاحِ وَالْصُّلْحِ عَنْ دَمِ الْعَمْدِ فَإِنَّ حَقَّقَهُ تَعَلُّقُ بِالْمَوْكِلِ  
 اس سے گفتگو ہوگی اور ہر ایسا معاملہ جس کی نسبت وکیل مؤکل کی جانب کرتا ہو مثلاً نکاح اور صلح اور صلح دم عمد (قتل اہل قتل) کے سلسلہ میں تو اس  
 دُونِ الْوَكِيلِ فَلَا يَطْلُبُ وَكِيلُ الزَّوْجِ بِالْمَهْرِ وَلَا يَلْزِمُ وَكِيلُ الْمَرْأَةِ تَسْلِيمَهَا وَإِذَا طَالَتْ  
 کا تعلق بچلے وکیل کے مؤکل سے ہوگا لہذا خاوند کے وکیل سے ہر طلب نہیں کیا جائیگا اور نہ عورت کے وکیل کیلئے یہ لازم ہوگا کہ وہ عورت کو  
 الْمَوْكِلُ الْمُشْتَرِي بِالْثَمَنِ فَلَهُ أَنْ يَمْنَعَهُ أَيْبَاءً فَإِنْ دَفَعَهُ إِلَيْهِ جَازٍ وَلَمْ يَكُنْ لِلْوَكِيلِ أَنْ  
 حوالہ کرے اور مؤکل کے خریدار سے ثمن کے مطالبہ پر اسے روکنے کا حق ہوگا اور اگر وہ اسی کے سپرد کر دے تو یہ بھی درست ہے اور وکیل کو خریدار  
 يَطْلُبُ ثَانِيًا۔  
 سے دوبارہ طلب کرنا باقی نہ ہوگا۔

## تشریح و توضیح

والْعُقُودُ الَّتِي يَعْقِدُهَا الْوَكِيلُ جَوْعًا مَلَا وَكِيلُ فِي ذَرْعِهِ انْجَاءً دِيْنَةً جَاتِيَةً فِي دُفِينِ مِيْنِ  
 ایک تو ایسے معاملات جن کا انتساب وکیل اپنی جانب کیا کرتا ہے مثلاً خرید و فروخت، اجارہ،  
 اقرار پر صلح۔ اور دوسرے اس طرح کے معاملات جن کے اندر وکیل بچلے اپنے انکی نسبت وکیل بنا یا نوالے (مؤکل)،  
 کی جانب کیا کرتا ہے۔ مثلاً نکاح اور صلح اور دم عمد (قتل اہل قتل) کے سلسلہ میں مصالحت۔ تو ایسے معاملات جن کا انتساب  
 وکیل مؤکل کی جانب نہ کرتا ہو اور نسبت اپنی طرف کرتا ہو ان میں عقد کے حقوق کا تعلق وکیل سے ہوگا اور اسی سے  
 اس بارے میں رجوع کیا جائیگا مگر شرط یہ ہے کہ وکیل کو تصرف کا اختیار دیا گیا ہو اور اسے اس سے روکا نہ گیا ہو تو خرید  
 کردہ شے کے سپرد کرنے، ثمن پر قابض ہونے اور عیب کی بنا پر جھگڑنے و گفتگو کرنے ان سارے حقوق کے طلب کرنے  
 کے سلسلہ میں وکیل سے رجوع کیا جائیگا اور ایسے عقود و معاملات جن کا انتساب مؤکل کی طرف ہو اور ان کے بارے  
 میں وکیل کو چھوڑ کر مؤکل سے رجوع کیا جائے گا کہ ان میں دراصل وکیل کی حیثیت فقط سفیر و قاصد کی ہوتی ہے۔ لہذا  
 مثلاً مہر کے مطالبہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ خاوند کے وکیل سے طلب نہیں کیا جائیگا اور مؤکل ہی سے اس کا مطالبہ  
 ہوگا۔ ایسے ہی عورت کی جانب سے مقرر شدہ وکیل پر یہ قطعاً لازم نہ ہوگا کہ وہ عورت کو حوالہ کرے۔ حضرت امام  
 شافعیؒ کے نزدیک ہر عقد کے اندر حقوق کا تعلق مؤکل ہی سے ہوا کرتا ہے اس لئے کہ جہاں تک حقوق کا معاملہ ہے  
 وہ حکم تصرف کے تابع ہوا کرتے ہیں اور حکم یعنی دوسرے الفاظ میں ملکیت مؤکل ہی سے متعلق ہوتی ہے لہذا جو حکم  
 کے تابع شمار ہوتے ہوں وہ بھی اسی سے متعلق ہوں گے۔ عند الاحتمال حقیقت کے اعتبار سے بھی اور حکم کے لحاظ  
 سے بھی اس کا تعلق وکیل سے ہوگا۔ باعتبار حقیقت تو اس طرح کہ اسی کے کلام کے ذریعہ دراصل قیام عقد و معاملہ  
 ہوا ہے اور حکم کے اعتبار سے یوں کہ اسے اس کی احتیاج نہیں کہ اس کی نسبت مؤکل کی جانب ہو۔ لہذا حقوق  
 کے باقی میں وکیل کی حیثیت اصل کی ہوتی پس حقوق اسی کی جانب لوٹیں گے۔ اس کے برعکس عقد نکاح وغیرہ میں وکیل  
 کی حیثیت فقط سفیر اور قاصد کی ہوتی ہے لہذا وہاں حقوق کا تعلق مؤکل سے ہوتا ہے۔



وَمَنْ وَكَّلَ رَجُلًا بِشَيْءٍ فَلَا بَدَّ مِنْ تَسْمِيَةِ حَنِيسٍ وَصِفَتِهِ وَمَبْلَغِ ثَمَنِهَا إِلَّا أَنْ يُؤْكَلَا  
 اور جو شخص کسی کو کسی شے کی خریداری کا وکیل مقرر کرے تو اس کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ اس کی جنس اور اس کی صفت اور مقدار قیمت بتائے  
 وَكَالَةً عَامَّةً يَقُولُ ابْتِغِ لِي مَاسًا أَيْتَ وَرَأَا اِشْتَرَى الْوَكِيلُ وَقَبْضُ الْمَبِيعِ ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى  
 البتہ اگر اسے مختار عام بنا کر یہ کہہ دیا ہو کہ میرے واسطے جو موزوں سمجھے خرید لے (تو اور بات ہے) اور اگر وکیل کوئی چیز خرید کر اس پر قابض  
 غَيْبٌ فَلَهُ أَنْ يَرُدَّكَ بِالْغَيْبِ مَا دَامَ الْمَبِيعُ فِي يَدِهِ فَإِنْ سَلَّمَ إِلَى الْمُؤَكَّلِ لَمْ يَرُدَّكَ إِلَّا بِإِذْنِ  
 ہو جانے اس کے بعد عیب کی خبر ہو تو تا وقتیکہ خرید کردہ شے پر اس کا قبضہ ہو عیب کی باعث اسے لوٹا نہ سکتا حتیٰ کہ اگر اگر وکیل کے سپرد کر چکا ہو تو ملاں  
 وَيُجَوِّزُ الْمُؤَكَّلُ بَعْدَ الصَّوْفِ وَالسَّلَامِ فَإِنْ فَارَقَ الْوَكِيلُ صَاحِبَهُ قَبْلَ الْقَبْضِ بَطَلَ الْعَقْدُ  
 کی اجازت کے واپس نہ کر لیا اور یہ درست ہے کہ عقد صرف اور سلم میں وکیل بنایا جائے لہذا وکیل معاملہ والے شخص سے قابض ہونے سے قبل الگ ہو جانے  
 وَلَا يَعْتَبَرُ مُفَارَقَةُ الْمُؤَكَّلِ وَإِذَا دَفَعَ الْوَكِيلُ بِالشَّيْءِ أَمَّا الثَّمَنُ مِنْ مَالِهِ وَقَبْضُ الْمَبِيعِ  
 پر عقد باطل قرار دیا جائیگا۔ اور توکل کے الگ ہو جانے کوئی اعتبار نہ ہوگا اور اگر خریداری کا وکیل قیمت اپنے مال سے ادا کر دے اور خرید کردہ چیز پر  
 فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ بِهِ عَلَى الْمُؤَكَّلِ فَإِنْ هَلَكَ الْمَبِيعُ فِي يَدِهِ قَبْلَ حَبْسِهِ هَلَكَ مِنْ مَالِ الْمُؤَكَّلِ  
 قابض ہو جائے تو وکیل توکل سے قیمت وصول کر لے گا۔ اگر خرید کردہ چیز وکیل کے پاس اس کے روکنے سے قبل تلف ہو گئی تو وہ مالِ مؤکل سے تلف  
 وَلَمْ يَسْقِطِ الثَّمَنُ وَلَهُ أَنْ يَحْبِسَهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الثَّمَنَ فَإِنْ حَبَسَهُ فَهَلَكَ فِي يَدِهِ كَانْ مَصْنُوعًا  
 ہوگی اور قیمت ساقط نہ ہوگی اور وکیل کو یہ حق ہے کہ وہ قیمت کی وصولیابی کے واسطے خرید کردہ شے روکے لہذا اگر اس کے روکنے پر وہ  
 ضَمَانَ الْوَهْنِ عِنْدَ أَبِي يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَضَمَانَ الْبَيْعِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ  
 اس کے پاس تلف ہو گئی تو امام ابو یوسف نے فرماتے ہیں کہ رہن کے ضمان کی طرح اس کا ضمان ہو گا اور امام محمد کے نزدیک بیع کے ضمان کی طرح ہو گا۔

لغات کی وضاحت : شراہ : خریداری۔ لا یتد : مزدوری۔ فارق : الگ ہونا۔ جدا ہونا۔ حبس : روکنا۔ الثمن : قیمت  
 تشریح و توضیح : ومن وکّل رجلاً بشیء اے شیء الخ : کسی شخص نے کسی کو کوئی شے خریدنے کا وکیل بنایا تو یہ  
 مزدوری ہے کہ شے کی جنس، صفت اور مقدار قیمت سے آگاہ کر دے۔ اس بارے میں مقررہ  
 ادرے شدہ ضابطہ یہ ہے کہ اگر وکالت کے اندر تعین ہو مثلاً وکیل بنانے والے نے یہ کہہ دیا ہو کہ تجھے اختیار ہے کہ جو تجھے اچھا  
 لگے اسے خرید اور بیچ۔ یا وکالت کی تعین کر دی گئی ہو۔ مثال کے طور پر ترکی غلام خریدنے کی خاطر یا اور کوئی متعین شے خریدنے  
 کی خاطر وکیل بنائے۔ یا یہ کہ وکالت تو مجھوں ہو مگر یہ بلکہ درجہ کی ہو تو ان دونوں شکلوں میں وکالت درست قرار  
 دی جائے گی اور اگر جہالت بلکہ درجہ کی ہونے کے بجائے اونچے درجہ کی اور زیادہ ہو تو اس صورت میں وکالت ہی  
 سہ سے درست نہ ہوگی۔ مثلاً اگر مؤکل بہرات کا تیار شدہ کپڑا خریدنے کی خاطر وکیل مقرر کرے تو یہ وکالت درست  
 ہوگی اس سے قطع نظر کہ قیمت ذکر کی ہو یا نہ کی ہو۔ اس واسطے کہ یہاں جہالت محض صفت کے اندر ہے کہ کس قسم کا  
 کپڑا مطلوب ہے اور وکالت کے اندر اتنی جہالت نظر انداز کر نیکی قابل شمار ہوتی ہے۔ اور اگر کسی شخص کو مثلاً مکان

کی خریداری کی خاطر وکیل مقرر کیا گیا ہو تو وکالت اسی صورت میں درست ہوگی جبکہ موکل نے منہ کی تعیین کر دی ہو۔ اس لئے کہ یہ درمیانی درجہ کی جہالت ہے جس کا ازالہ قیمت متعین کر دینے سے ہو سکتا ہے۔ صاحب ہدایہ داری کی خریداری کیلئے مقرر کرنے اور کوئی صراحت نہ کرنے کو جہالت فاشہ اور اپنے درجہ کی جہالت قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ گھر کا جہاں تک معاملہ ہے اس میں ہمسایہ، محلہ وغیرہ کے لحاظ سے اختلاف ہوا کرتا ہے۔ اور اس کی تعمیل دشوار ہوتی ہے۔ صاحب بحر کے نزدیک یہ حکم ایسے ملک متعلق ہوگا جہاں کہ گھر دلی میں کھلا فرق ہوتا ہے اور اگر مثلاً کسی کو کپڑے کی خریداری کا وکیل مقرر کیا اور کپڑے کی تعیین و صراحت نہیں کی تو اس وکالت کو درست قرار نہ دیں گے اس واسطے کہ کپڑے مختلف قسم کے ہوتے ہیں اور تعیین کے بغیر اس کا شمار جہالت فاشہ میں ہوگا۔

فلم کان یردک بالعلیب الخ۔ اگر وکیل کوئی شے خرید کر اس پر قابض ہو جائے اس کے بعد اس میں کسی عیب کا علم ہو تو تا وقتیکہ وہ خرید کردہ چیز وکیل کے پاس موجود ہو اس وقت وہ اس کے عیب وار ہونے کی بنا پر فروخت کر نیوالے کو لوٹا سکتا ہے اس لئے کہ بوجہ عیب لوٹانے کا شمار حقوقی عقد میں ہوتا ہے اور عقد کے حقوق بجا نب وکیل لوٹتے ہیں اور اگر ایسا ہو کہ وکیل نے وہ چیز موکل کے حوالہ کر دی ہو تو اب بلا اجازت اسے لوٹانے کا حق نہ ہوگا۔ اس لئے کہ خرید کردہ شے موکل کے سپرد کرنے پر وہ حکم وکالت کی تکمیل کر چکا۔

و یجوز التوکیل بعقد الصف الخ۔ خواہ عقد مسلم ہو یا کہ عقد صرف دونوں میں وکیل بنا نا درست ہے اور ان دونوں موکل کے جدا ہونے کا کوئی اثر صحت پر نہیں پڑتا البتہ وکیل کا الگ ہونا معتبر اور بیع کی صحت پر اثر انداز ہوتا ہے۔ اس سے قطع نظر کہ وکیل بنا نیوالا موجود ہو یا غیر موجود۔ وجہ یہ ہے کہ دراصل عقد و معاملہ کرنے والا وکیل ہی موکل نہیں لہذا اگر وکیل قابض ہونے سے قبل صاحب معاملہ سے الگ ہو جائے تو سرے سے یہ عقد ہی باطل قرار دیا جائے گا۔ و در البجار وغیرہ میں لکھا ہے کہ وکیل بنا نیوالا (موکل)، اگر حاضر ہو تو وکیل کے جدا ہونے کا بیع پر اثر نہ پڑے گا اس لئے کہ موکل کی حیثیت اخیل کی ہے اور وکیل اس کا قائم مقام ہے لیکن یہ قول معتمد نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ عقد میں اگرچہ وکیل کی حیثیت قائم مقام کی ہے مگر حقوق عقد کا جہاں تک تعلق ہے اس میں اس کی حیثیت اخیل کی ہوتی ہے۔

واذا دفع الوکیل بالشراء الثمن الخ۔ اگر خریداری کیلئے مقرر کردہ وکیل نے ادائیگی قیمت اپنے ہی مال سے کر دی تو اسے یہ حق ہے کہ موکل سے قیمت کی وصولیابی کی خاطر خرید کردہ شے کو روک لے۔ حضرت امام زفر فرماتے ہیں کہ وکیل کو روکنے کا حق نہ ہوگا اس لئے کہ وکیل کا قابض ہونا یا وکیل کا قابض ہونا یا وکیل نے خرید کردہ شے موکل کے حوالہ کر دی پس اس کے روکنے کا حق باقی نہ رہا۔

دیگر ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ وکیل کی حیثیت قیمت کے مطالبہ میں فروخت کر نیوالے کی سی ہے۔ اور فروخت کرنے والے کو قیمت وصول کرنے کی خاطر خرید کردہ چیز کو روکنے کا حق ہے۔ پس وکیل کو بھی اس کا استحقاق ہوگا۔ اب اگر خرید کردہ شے روکنے سے پہلے وکیل کے پاس تلف ہو جائے تو مال موکل سے تلف شدہ قرار دی جائیگی اور موکل بربت کی ادائیگی لازم ہوگی اس لئے کہ وکیل کا قابض ہونا یا وکیل کا قابض ہونا یا وکیل نے خرید کردہ چیز نہیں روکی تو







۴۳) موکل مکاتب ہونے پر وہ بدل کتابت ادا کرنے کے لائق نہ رہے (۵) موکل تجارت کی اجازت نہ دیا گیا غلام ہوا اور پھر اسے اس سے روک دیا جائے (۶) دونوں شریکوں میں سے کوئی الگ ہو جائے (۷) وکیل کا انتقال ہو جائے۔ (۸) وکیل دائمی پاگل ہو جائے (۹) وکیل اسلام سے پھر کر دار الحزب چلا گیا ہو (۱۰) جس کا کام کے انجام دینے کے لئے وکیل مقرر کیا ہو موکل اسے خود کر لے اور اب وکیل اس میں تصرف نہ کر سکے۔ مثلاً غلام آزاد کرنا اور کسی عین چیز کی خریداری وغیرہ۔

وَجَنُودًا جُنُودًا مَطْبُوعًا ۱۰۔ جنوں مطبق کی تعریف کیا ہے۔ اس کی تشریح کے سلسلہ میں متعدد قول ہیں۔ در میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر سال بھر یہ پاگل پن رہے تو اسے جنوں مطبق (داعی پاگل پن) کہا جائے گا۔ اس لئے کہ اس کے باعث ساری عبادتیں ساقط ہو جاتی ہیں اور وہ انکی انجام دہی کا مکلف نہیں رہتا۔ صاحب بحرا سی قول کو درست قرار دیتے ہیں۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ اسقدر پاگل پن کے ذریعہ رمضان شریف کے روزوں کا اس کے ذمے سے سقوط ہوا ہے۔ ابوجبر رازیؒ نے حضرت امام ابو حنیفہؒ سے اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ اور قاضی خاںؒ تو امام ابو حنیفہؒ کے اسی قول کو مفتی بہ قرار دیتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت کی رو سے پاگل پن ایک دن و رات رہنا بھی جنوں مطبق میں داخل ہے۔ اس واسطے کہ یہ پانچوں نمازوں کے ساقط ہو جانیکا سبب ہے۔

لَمْ يَجْزِلْهُ التَّصَوُّفُ إِلَّا أَنْ يَعُوْدَ مُسْلِمًا إِلَى الْوُكَيْلِ دَائِرَةُ إِسْلَامٍ سَ نَ كَلَّ كِرْدَارِ الْحَرْبِ جَلَّ سَ تَوَسَّاسَ ائِمَّةِ فَرَا نَ هِيَ كِهْ جِسْنَ دَقَّتْ تَكْ قَاضِي اِسْ كِهْ دَارِ الْحَرْبِ چَلَّ جَانِيَا حَكَمَ نَهْ كَرْدَسَ وَهْ وَكَالَتِ سَ مَعْزُولِ نَهْ هَوْ گَا - صَاحِبِ كَفَايَةِ سَبْیِ اِسْی طَرَحِ مِیَانِ فَرَا نَ هِی -

وَالْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَعْقِدَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ مَعَ أَبِيهِ وَجَدَاهُ  
 اور خرید و فروخت کی خاطر بنائے گئے وکیل کے واسطے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اپنے والد اور دادا اور  
 وکلبہ و ولدہ و نسا و جتہ و عہدہ و مکاتبہ و قَالَ ابُو یُسُفَ و مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ یَجُوزُ بَیْعُهُ  
 بیٹے اور پوتے اور زوجہ اور غلام اور مکاتب غلام کے ساتھ معاملہ کرنا درست نہیں اور امام ابو یوسفؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ بجز  
 مِنْهُمْ بِمِثْلِ الْقِيَمَةِ إِلَّا فِي عَهْدِهِ وَ مَكَاتِبِهِ وَ الْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ يَجُوزُ بَيْعُهُ بِالْقَلِيلِ وَ الْكَثْرِ عِنْدَ  
 اپنے غلام اور مکاتب کے وکیل کا ان لوگوں کو کامل قیمت کے ساتھ فروخت کرنا درست ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بیع کیلئے مقرر کردہ وکیل  
 ابُو حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَجُوزُ بَيْعُهُ بِنَقْصَانٍ لَا يَتَغَابُنُ النَّاسُ فِي مِثْلِهِا وَ الْوَكِيلُ بِالشَّرَاءِ يَجُوزُ  
 کوئی زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام احمدؒ کے نزدیک اس قدر کی کے ساتھ فروخت کرنا درست نہیں جو کہ لوگوں کے درمیان مروج نہ  
 عَقْدُهُ بِمِثْلِ الْقِيَمَةِ وَ سَرِيَا ذَا لَا يَتَغَابُنُ النَّاسُ فِي مِثْلِهِا وَ لَا يَجُوزُ بَيْعُهُ بِمَا لَا يَتَغَابُنُ النَّاسُ  
 ہو اور اگر خریداری کے وکیل کا مساوی قیمت اور اسے اضافہ کے ساتھ معاملہ کر لینا درست ہے جو کہ لوگوں کے درمیان مروج ہو اور اس قدر اضافہ  
 فِي مِثْلِهِ وَالَّذِي لَا يَتَغَابُنُ النَّاسُ فِيهَا مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ تَقْوِيمِ الْعَقُودِ مِثْلُ وَارِثَا  
 کے ساتھ درست نہیں جو لوگوں کے درمیان مروج نہ ہو اور لوگوں کے درمیان غیر مروج قیمت وہ کہلاتی ہے جو قیمت گلے و ناووں کی قیمت لگانے کے

فَهِمَ الْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ الثَّمَرِ عَنِ الْمُبْتَاعِ فَضْمَانُهُ بِأَجَلٍ -  
اگر دکانی ہو اور اگر بیع کے لئے مقرر کردہ وکیل خریدار کی جانب سے ضمانت قیمت بنے تو اس کا ضمانت بنا! باطل ہوگا۔

## وہ کام جنکی خرید و فروخت کیلئے مقرر کردہ وکیل کو مانتے،

### تشریح و توضیح

وَالْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ لَا يَجُوزُ الْإِمْ - خرید و فروخت کیلئے مقرر کردہ وکیل کو بیع صرف وغیرہ میں ان لوگوں سے معاملہ کرنا درست نہیں جن کی شہادت بحق وکیل ناقابل قبول ہوتی ہے مثلاً باپ، دادا، بیٹا، پوتا، زوجہ اور غلام وغیرہ۔ وجہ یہ ہے کہ ان میں باہم منافع کا اتصال ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے وکیل متہم ہو سکتا ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بجز اپنے غلام اور مکاتب کے قیمت کامل کے ساتھ عقد ہونے کی صورت میں ان سے معاملہ بیع درست ہے۔

وَالْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ يَجُوزُ بَيْعُهُ بِالْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ الْإِمْ - حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بیع کیلئے مقرر کردہ وکیل کو کسی بیشی کے ساتھ نیز ادھار اور سامان کے بدلہ ہر طریقہ سے فروخت کرنا درست ہے اس لئے کہ جب مطلق اور بلا کسی قید کے وکیل بنا یا گیا تو اس میں کوئی قید نہیں لگائی جائے گی۔

حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ وکیل کی بیع کے صحیح ہونے کی تخصیص کامل قیمت، نقود اور متاع و مرد و عورت کیساتھ کی گئی ہے۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ کے نزدیک وکیل کا ادھار فروخت کرنا درست نہیں۔ صاحب بزاز یہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول مفتی بہ ہے اور علامہ شیخ قاسمؒ تصحیح القدوری میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول کو راجح قرار دیتے ہیں۔

وَالْوَكِيلُ بِالشَّرَاءِ إِيجُوزُ عَقْدُهُ الْإِمْ - خریداری کیلئے مقرر کردہ وکیل کے خریدنے کا صحیح ہونا اس کے ساتھ مقید ہے کہ یا تو وہ اس قیمت میں خریدے جتنی میں وہ عموماً بیجی جاتی ہو اور یا اس قدر اضافہ کے ساتھ خریدے کہ اس کی قیمت سے آگاہ لوگ اس چیز کی قیمت میں شامل کیا کرتے ہوں۔

اس قید کیساتھ اور اس کی رعایت کرتے ہوئے خریدنا صحیح ہوگا ورنہ صحیح نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اس جگہ یہ تہمت لگائی جا سکتی ہے کہ اس کا خریدنا اپنے واسطے ہو اور پھر اس میں خسارہ نظر آئے پر وہ خود خریدنے کے بجائے اسے مؤکل کے دھڑال کر خود خسارہ سے بچ جائے۔

وَإِذَا وَكَّلَهُ بِبَيْعِ عِبْدٍ، فَبِإِصْرِهِ نَصْفُهُ جَاءَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَإِنْ وَكَّلَهُ بِشُرَاءِ  
اور اگر غلام فروخت کرنے کی وکیل مقرر کرے اور وکیل نصف غلام فروخت کر دے تو درست ہے امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں اور اگر غلام  
عَبْدٌ وَاشْتَرَى نَصْفَهُ فَالشَّرَاءُ مَوْقُوفٌ فَإِنْ اشْتَرَى بَاقِيَهُ لَزِمَ الْمُؤَكَّلُ وَإِذَا وَكَّلَهُ  
کی خریداری کی خاطر وکیل مقرر کر لیا ہو اور وہ نصف خریدے تو یہ خریدنا مؤقف ہوگا لہذا اگر اس نے باقی حصہ خرید لیا تو مؤکل کیلئے لازم

بشراء عشرة أسراطال اللحم بدرهم فاشترى عشرة من رطلًا بدرهم من لحم يباع مثله،  
 ہوگا اور اگر کسی شخص کو دس رطل گوشت بمعاضہ ایک درہم خریدنے کی خاطر دیکل مقرر کرے پھر وہ ایک درہم کے اندر بیس رطل گوشت اسی طرح کا خریدے  
 عشرة أسراطال بدرهم لزم المؤكل منة عشرة بنصف درهم عند أبي حنيفة رحمه الله  
 جس طرح کا ایک درہم کے اندر دس رطل فروخت ہوا کرتا ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مؤکل پر لازم ہوگا کہ وہ آدھے درہم میں دس رطل گوشت  
 وقال يلزمه العشرون وإن وكله بشراء شيء بعينه فليس له أن يشتريه لنفسه و  
 ليلے اور صاحبین کے نزدیک بیس رطل گوشت لینا لازم ہوگا اور اگر کسی خاص شے کی خریداری کی خاطر دیکل مقرر کرے تو دیکل کیلئے یہ درست نہیں  
 وكله بشراء عبد بغير عينه فاشترى عبدًا فهو للوكل إلا أن يقول نويت الشراء  
 کہ وہ چیز اپنے واسطے خریدے اور اگر غیر معین غلام کی خریداری کا دیکل بنائے پھر دیکل کوئی غلام خریدے تو اسے دیکل ہی کیلئے قرار دینگے البتہ اگر دیکل  
 للموكل أو يشتريه بمال المؤكل  
 یہ کہتا ہے کہ میں نے اس کی خریداری مؤکل کی واسطے کی ہے یا یہ کہ اس نے غلام مال مؤکل سے خریدا ہو تو مؤکل کا ہوگا،

## وکالت کے متفرق مسئلے

### تشریح و توضیح

واذا وكله ببيع عبده فباع نصفه إلخ۔ کوئی شخص کسی کو غلام بیچنے کی خاطر دیکل مقرر  
 کرے اور دیکل آدھا غلام فروخت کر دے تو حضرت امام ابوحنیفہؒ وکالت کے مطلق و بلا تقييد ہوگئی بنا پر اس بیع کو درست  
 قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ  
 کے نزدیک اگر وہ خصوصیت سے قبل قبل باقی آدھے کو بھی فروخت کر دے تو بیع درست ہوگی ورنہ درست نہ ہوگی۔ اسلئے  
 کہ آدھا غلام بیچنے کے باعث غلام میں دوسرے کی شرکت ہوگئی اور شرکت اس طرح کا عیب ہے کہ اس کی بنا پر غلام کی قیمت  
 گھٹ جاتی ہے پس اس سے اطلاق مقصود نہ ہوگا۔ اور اگر خریداری کی خاطر دیکل مقرر کیا گیا ہو اور اس نے آدھا غلام خرید  
 لیا ہو تو متفقہ طور پر سب کے نزدیک یہ خریداری موقوف شمار ہوگی۔ اگر وہ باقی آدھے کو بھی خرید لے تو خریداری درست  
 ہوگی ورنہ درست نہ ہوگی۔ کیونکہ خریداری کی شکل میں متہم ہو سکتا ہے۔

واذا وكله بشراء عشرة أسراطال اللحم بدرهم فاشترى عشرة من رطلًا بدرهم من لحم يباع مثله،  
 مقرر کرے اور پھر دیکل اسی طرح کا گوشت ایک درہم کے بدلے بیس رطل خرید لے تو اس صورت میں حضرت امام ابوحنیفہؒ  
 فرماتے ہیں مؤکل پر لازم ہے کہ وہ آدھے درہم کے بدلے دس رطل گوشت لیلے۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام  
 شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ مؤکل پر ایک درہم کے بدلے بیس رطل گوشت لینا لازم ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ دیکل نے  
 اس کا کوئی نقصان کرنے کے بجائے اسے فائدہ ہی پہنچایا ہے۔

فليس له أن يشتريه لنفسه إلخ۔ اگر کسی مخصوص شے کی خریداری کے لئے مؤکل کسی کو دیکل بنائے تو اس

صورت میں وکیل کیلئے وہ شے اپنے واسطے خریدنا درست نہ ہوگا۔ اسلئے کہ اس شکل میں گویا وہ اپنے آپ کو وکالت سے معزول کر رہا ہے اور تا وقتیکہ وکیل موجود نہ ہو وہ ایسا نہیں کر سکتا۔

وَالْوَكِيلُ بِالْخُصُومَةِ وَكَصِيلٌ بِالْقَبْضِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يَوْسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ  
 امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ خصومت و جواب دہی کے وکیل کو وکیل بالقبض بھی قرار دیا جائے گا۔  
 وَالْوَكِيلُ الْقَبْضُ الدِّينِ وَكَصِيلٌ بِالْخُصُومَةِ فِيهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَآذَا أَقَرَّ  
 اور قرض پر قابض ہونے کے لئے مقررہ وکیل کو بالخصومت بھی شمار کیا جائیگا امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں۔ اور اگر وکیل بالخصومت  
 الْوَكِيلُ بِالْخُصُومَةِ عَلَى مُوَكَّلِهِ عِنْدَ الْقَاضِي جَاءَ أَقْرَأُ أَقْرَأُ وَلَا يَجُوزُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ عِنْدَ  
 قاضی کے یہاں کسی شے کے مؤکل کے ذمہ ہونیکا اقرار کرے تو یہ درست ہے۔ اور قاضی کے علاوہ کہ یہاں مؤکل کے ذمہ کسی شے کے  
 غَيْرِ الْقَاضِي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِلَّا أَنَّهُ يُخْرَجُ مِنَ الْخُصُومَةِ وَقَالَ أَبُو يَوْسُفَ  
 ہونیکا اس کا اقرار درست نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ بھی فرماتے ہیں لیکن وہ خصومت سے نکل جائے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ عِنْدَ غَيْرِ الْقَاضِي وَمَنْ ادَّعَى أَنَّهُ وَكَصِيلٌ الْغَائِبِ فِي قَبْضِ  
 قاضی کے علاوہ کے پاس بھی اس کے اقرار کو درست کہتے ہیں۔ اور جو شخص قرض کی وصولیابی میں غائب غائب کو وکیل ہونیکا  
 دَيْنِهِ فَصَدَّقَ الْغَرِيمُ أَوْ بِلَسْلِيمِ الدِّينِ إِلَيْهِ فَإِنْ حَضَرَ الْغَائِبُ فَصَدَّقَ جَاءَ سَأَ وَالْأَدْفَعُ  
 ہو اور مقررہ اس کے دعوے کو درست قرار دے تو اسے حکم دیا جائیگا کہ وہ قرض سپرد کر دے۔ اب غائب شخص نے حاضر ہونے پر وکیل کے  
 إِلَيْهِ الْغَرِيمُ الدِّينِ ثَانِيًا وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الْوَكِيلِ إِنْ كَانَ بَاقِيًا فِي يَدِهِ وَإِنْ قَالَ إِنْ  
 قول کی تصدیق کی ہو تو یہ ادائیگی درست ہوگی ورنہ مقررہ اسے قرض قرض کی ادائیگی کر کے وکیل سے وصول کرے بشرطیکہ وہ قرض وکیل کے پاس موجود ہو  
 وَكَصِيلٌ الْقَبْضُ الْوَدِيعَةِ فَصَدَّقَ الْمُوَدَّعُ لَمْ يَوْسُفَ بِالْتَّسْلِيمِ إِلَيْهِ  
 اور اگر کوئی شخص دے ہو کہ میں وصولیابی امانت کا امین ہوں اور امانت دیا گیا شخص اسے قول کو رد قرار دے تو اسے اس پر زیادہ کام نہ کریں۔

## تشریح و توضیح

وَالْوَكِيلُ بِالْخُصُومَةِ وَكَصِيلٌ بِالْقَبْضِ اہ۔ کسی شخص کو خصومت کی خاطر وکیل مقرر کیا گیا تو امام  
 زفرؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ وہ وکیل بالقبض قرار نہ دیا  
 جائیگا اس واسطے کہ مؤکل اس کے محض وکیل بالخصومت ہونے پر رضا مند ہے۔ اس کے وکیل بالقبض ہونے  
 پر نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ خصومت اور قبضہ کا جہاں تک معاملہ ہے دونوں کا الگ الگ ہونا ظاہر ہے تو یہ بالکل ضروری  
 نہیں کہ مؤکل اگر ایک پر راضی ہو تو دوسرے پر بھی اسی طرح راضی ہو۔  
 امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ وکیل بالخصومت کو وکیل بالقبض بھی قرار دیتے ہیں اس لئے کہ جس  
 شخص کو کسی چیز پر ملکیت حاصل ہوئی ہے اسے اس کی تکمیل کا بھی حق حاصل ہوتا ہے اور حکومت کی تکمیل قابض



ہونے سے ہوا کرتی ہے۔ لہذا اسے اس کا بھی حق ہو گا۔ مگر یہاں مفتی بہ امام زفر کا قول ہے۔

وَإِذَا اقْتَرَاكَ الْوَكِيلُ بِالْخَصْمِ مَتَى الْإِجْمَاعُ - اگر خصومت کا وکیل قاضی کے یہاں وکیل بنانیوالے کے خلاف قصاص اور حدود کو چھوڑ کر کسی اور شے کا اقرار کرتا ہو تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اس کے اقرار کو درست قرار دیتے ہیں اور قاضی کے بجائے کسی دوسرے کے یہاں اقرار کرے تو یہ اقرار درست نہ ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ دونوں صورتوں میں درست قرار دیتے ہیں۔ امام زفرؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ دونوں صورتوں میں اسے درست قرار نہیں دیتے اس واسطے کہ خصومت کا وکیل اس پر مقرر کیا گیا اور اقرار اس کی ضد شمار ہوتا ہے۔ لہذا خصومت کی وکالت میں اقرار کو شامل قرار نہ دیں گے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ وکیل مؤکل کا قائم مقام ہو اور وکیل بنانے والے کے اقرار کی تخصیص محض قضا کی مجلس کے ساتھ نہیں۔ پس قائم مقام کے اقرار کی تخصیص بھی فقط مجلس قضا کے ساتھ نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ خصومت کی وکالت کے ذریعے میں ہر وہ جواب دہی آتی ہے جسے خصومت کہہ سکتے ہوں خواہ قطعی اعتبار سے ہو یا مجازی اعتبار سے اور قضا کی مجلس میں اقرار یہ دراصل مجازی اعتبار سے خصومت ہے۔ اس کے برعکس قضا کی مجلس کے علاوہ اقرار خصومت نہیں کہلاتا۔

وَمَنْ ادْعَى اَنْهُ وَاَكِيلُ الْغَائِبِ - کوئی شخص اگر یہ دعویٰ کرے کہ وہ فلاں غائب شخص کی جانب سے اس کا قرض وصول کرنے کی خاطر اس کا وکیل ہے اور پھر جو شخص مقروض ہو وہ اس کے قول کو درست قرار دے تو اس صورت میں مقروض کو حکم کریں گے کہ وہ قرض وکالت کے مدعی کے حوالہ کر دے اس لئے کہ وکالت کے دعویدار کو درست قرار دے کر اس نے خود اعتراف کر لیا۔ اب اگر غیر حاضر شخص نے بھی آپس کے بعد اس کے قول کو درست قرار دیا تب تو مضائقہ ہی نہیں اور اس کے تصدیق نہ نہی صورت میں مقروض سے کہیں گے کہ وہ از سر نو قرض ادا کرے اس لئے کہ غیر موجود شخص کے بحلف یہ کہنے پر کہ وہ اس کا وکیل نہیں اسے قرض ادا کرنا درست نہ ہو۔ پس دوبارہ ادائیگی لازم ہوگی۔ اب اگر وکالت کے دعویدار کو دیا ہوا قرض برقرار ہو تو مقروض اس سے وصول کر لے گا اس لئے کہ اس کے دینے سے مقصود قرض سے بری الذمہ ہونا تھا اور اس کا حصول نہیں ہوا پس وہ اس سے لے گا اور اگر تلف ہو گیا ہو تو مقروض وکالت کے مدعی سے نہیں لے سکتا۔ اس واسطے کہ تصدیق وکالت کر کے دینا اس میں خود اس کا قصور ہے۔ البتہ بغیر تصدیق مال دینے کی صورت میں واپس لے سکتا ہے۔ ایسے ہی اگر بوقت ادائیگی کسی کو ضامن بنائے تو وہ ضامن سے وصول کر سکتا ہے۔

## کتاب الکفالة

کفالة کا ذکر

کتاب الہ۔ صاحب کتاب، کتاب الوکالت کے بعد کتاب الکفالت بیان فرما رہے ہیں۔ ان دونوں کا شمار



مِنَ الْكِفَالَةِ وَإِذَا تَكْفَّلَ عَلَى أَنْ يَسْلَمَهُ فِي مَجْلِسِ الْقَاضِي فَسَلَّمَهُ فِي السُّوقِ بَرِيٌّ وَإِنْ  
 بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ أَوْ إِنْ سَلَّمَهُ بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ أَوْ إِنْ سَلَّمَهُ بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ  
 كَانَ فِي بَرِيَّتِهِ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ أَوْ إِنْ سَلَّمَهُ بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ أَوْ إِنْ سَلَّمَهُ بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ  
 تَكْفَّلَ بِنَفْسِهِ عَلَى أَنْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ أَوْ إِنْ سَلَّمَهُ بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ أَوْ إِنْ سَلَّمَهُ بَرِيٌّ لَمْ يَسْلَمْهُ بَرِيٌّ  
 فَلَمْ يَحْضُرْهُ فِي الْوَقْتِ لَزِمَهُ ضَمَانُ الْمَالِ وَلَمْ يَكُنْ بِرِيٍّ مِنَ الْكِفَالَةِ بِالنَّفْسِ وَلَا يَتَوَضَعُ الْكِفَالَةُ  
 بِمَرَدٍّ مِمَّنْ وَفَتْ حَاضِرُهُ كَرَكَةٍ تَوْكُفُّ بِرِيٍّ كَاضِمًا وَاجِبٌ هُوَ أَوْ اسْمُهُ كِفَالَتُهُ بِالنَّفْسِ سَعَى بَرِيٍّ قَرَارُهُ دِينَارٌ أَوْ حُدُودٌ وَتَقْصَاصٌ  
 بِالنَّفْسِ فِي الْحُدُودِ وَالْقِصَاصِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 میں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کفالت درست نہیں۔

## جان کا کفیل ہونا اور کفالت بالنفس کے احکام

لغت کی وضاحت :- ضویان - ضرب کا تشبیہ : قسم۔ کفالت بالنفس : جان کا کفیل و ضامن ہونا۔ مضمون : وہ  
 شخص جو ضامن بنے۔ مکفول بہ : جس کی ضمانت لی ہو۔ تسلیم : سپرد کرنا، حوالہ کرنا۔ محالمتہ : نزع، بھگڑنا  
 السوق : بازار۔

تشریح و توضیح :- الکفالتہ ضویان الہیہ فرماتے ہیں کہ کفالت دو قسموں پر مشتمل ہے (۱) جان کی کفالت (۲)  
 مال کی کفالت۔ احناف ان دونوں قسموں کو درست قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام  
 شافعیؒ جان کی کفالت کے قائل نہیں ہیں۔ اس لئے کہ کفالت کے باعث جس کی کفالت کی گئی اس کا حوالہ کرنا لازم  
 ہے اور جان کی کفالت کا جہاں تک تعلق ہے کفیل کو اس پر قدرت حاصل نہیں کہ وہ مکفول بہ کی جان پر ولایت  
 کا حق نہیں رکھتا۔

احناف کا مستدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اگر اسی ہے کہ کفیل ضامن ہو اگر تاہم۔ یہ روایت ترمذی  
 شریف، ابوداؤد شریف وغیرہ میں حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے اس حدیث کے مطلقاً ہونی کے باعث کفالت کی  
 دونوں قسموں کے مشروع ہونے کی اس سے نشاندہی ہوتی ہے۔ رہے گئی یہ بات کہ جان کے کفیل کو مکفول بہ کے  
 حوالہ کرنے پر قدرت نہیں تو یہ کہنا لائق توجہ نہیں۔ اس واسطے کہ حوالہ کرنے کے متعدد طریقے ہیں اور ان سے کام لیکر  
 اس کا حاضر کر دینا ممکن ہے

وَتَتَعَدُّ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ - جان کی کفالت کا انعقاد محض اتنا کہنے سے ہو جاتا ہے کہ میں فلاں کی جان کا ضامن

ہوں۔ اور اگر نفس کی جگہ کوئی دوسرا ایسا لفظ کہہ دیا جائے جس کے ذریعہ پورا بدن مراد لیا جاسکتا ہو مثال کے طور پر رقبہ، راس وغیرہ یا کوئی واضح جز بیان کر دیا جائے مثلاً اس کا نصف یا تہائی تو اس کے ذریعہ بھی کفالت درست قرار دی جائے گی۔ اور اگر بجائے اسکے ضمنہ، یا علیٰ یا آئی یا انا بہ زعمہ، یا قبیل بہ کہہ دے تب بھی کفالت درست قرار دیں گے۔

وَإِذَا مَكَتْلُ عَلِيٍّ انْ يَسْلَمُهُ الْإِمَامُ۔ اگر کفالت میں اسکی شرط کر لی گئی ہو کہ وہ مکفول پہ کو مجلس قاضی میں لائے گا تو اس پر وہیں لانا لازم ہوگا۔ اگر بجائے مجلس قاضی کے مثلاً بازار میں لائے تو امام زفر کے نزدیک اسے بری الذمہ قرار نہ دیں گے۔ اب مثنیٰ بہ قول یہی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر کفیل بازار میں لے آئے تب بھی وہ بری الذمہ ہو جائے گا۔

وَإِنْ تَكْفُلَ بِنَفْسِهِ عَلِيٍّ الْإِمَامُ۔ کوئی شخص کسی کی ضمانت لیتے ہوئے کہے کہ اگر وہ اسے کل نہ لایا تو وہ ایک ہزار جو اس پر لازم ہے وہ اس کا ضامن ہوگا۔ اس کے بعد کفیل اسے معین وقت پر نہ لاسکے تو اس صورت میں کفیل پر مال کا ضمان آئے گا اور اس کے ساتھ ساتھ جان کی کفالت سے بھی بری الذمہ نہ ہوگا۔ اسلئے کہ اس جگہ جان اور مال دونوں کی کفالت اکٹھی ہو گئی ہے اور باہم ان میں کسی طرح کی منافات بھی نہیں پائی جاتی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس جگہ مال کی کفالت درست نہ ہوگی اسلئے کہ مال کے واجب ہونیکا جو سبب اس کی تعلیق ایک شکوک امر سے کر کے اس کفالت کو مشابہ بیع کر دیا اور بیع کے اندر مال کے واجب ہونے کا سبب کو معلق کرنا درست نہیں تو اسے کفالت میں بھی درست قرار نہ دیں گے۔

احنافؒ یہ فرماتے ہیں کہ بلحاظ انتہاء کفالت کا جہان تک تعلق ہے وہ مشابہ بیع ضرور ہے مگر بلحاظ ابتداء یہ مشابہ نذر ہے۔ وہ اس طرح کہ اس کے اندر ایک غیر لازم شے کا لزوم ہوا کرتا ہے اس بناء پر یہ ناگزیر ہے کہ رعایت ان دونوں ہی مشابہتوں کی کی جائے۔ مشابہ بیع ہونیکے اس طریقے سے رعایت کی جائے گی کہ اسے مطلق شرائط کے ساتھ معلق کرنے کو درست قرار نہ دیں گے اور مشابہ نذر ہونیکے اس طور سے رعایت ہوگی کہ ایسی شرط کیسا تھ جو کہ متعارف ہو تعلیق درست ہوگی اور معین وقت پر حاضر نہ ہونیکے تعلیق متعارف ہونیکے باعث ضامن پر مال کا وجوب ہوگا۔

وَلَا جَوَازَ الْكَفَالَةِ بِالنَّفْسِ فِي الْحُدُودِ الْإِمَامُ۔ اور عقوبات یعنی حدود و قصاص کا جہاں تک تعلق ہے ان میں جان کی کفالت درست نہیں۔ اسلئے کہ اس کا پورا کرنا اگر ناکفیل کے بس میں نہیں اور وہ اس پر قادر نہیں۔ پس از روئے ضابطہ ان میں اس کی ضمانت بھی درست نہ ہوگی۔

وَأَمَّا الْكَفَالَةُ بِالْمَالِ فَجَائِزَةٌ مَعْلُوقَاتُ الْمَكْفُولِ بِهِ أَوْ جِهَةٌ لَا إِذَا كَانَ دَيْنًا  
اور کفالت بالمال درست ہے خواہ جس کی کفالت کی ہو وہ مظلوم ہو یا غیر مظلوم بشرطیکہ وہ دین صحیح ہو۔



صَحِيحًا مَثَلٌ أَنْ يَقُولَ تَكَلَّمْتُ عَنْهُ بِالْعَدْلِ أَوْ بِمَا لَكَ عَلَيْهِ أَوْ بِمَا يَدَّ بِكَ فِي هَذَا  
 مَثَلًا اس طرح کہ میں اس کی جانب سے ہزار درہم کا کفیل ہوں یا تیرا جو کچھ اس پر واجب ہے یا جو کچھ تجھے اس سے بیع میں  
 الْبَيْعِ وَالْمَكْفُولِ لَمْ بِالْحَيَاةِ أَنْ شَاءَ طَالِبُ الَّذِي عَلَيْهِ الْأَصْلُ وَإِنْ شَاءَ طَالِبُ  
 مَطْلُوبٍ۔ اور کفول لڑ کا یہ حق ہو گا کہ خواہ جس پر رد ہے واجب ہے اس سے طلبگار ہو اور خواہ کفیل سے مطالبہ کرے۔  
 الْكَفِيلُ وَيَجُوزُ تَعْلِيْقُ الْكِفَالَةِ بِالشَّرْطِ مَثَلٌ أَنْ يَقُولَ مَا بَاعْتُ فَلَانَا فَعَلَى أَمَّا ذَاتُ الْكَفْلِ  
 اور کفالت کی تعلیق شرائط پر درست ہے۔ مثلاً یہ کہے کہ جو تو فلاں کو فروخت کرے اسکی ذمہ داری مجھ پر ہو یا تیرا جو کچھ اس پر  
 عَلَيْهِ فَعَلَى أَوْ مَا غَضِبَكَ فَلَانُ فَعَلَى وَإِذَا قَالَ تَكَلَّمْتُ بِمَا لَكَ عَلَيْهِ فَقَامَتْ الْبَيِّنَةُ بِالْعَدْلِ  
 واجب ہوا اسکا ذمہ داریں ہوں یا تیری جو شے فلاں نے غضب کی ہو وہ مجھ پر لازم ہو اور اگر کوئی کہے کہ تیرا جو کچھ اس پر واجب ہے اسکا ذمہ داریں ہوں۔  
 عَلَيْهِ ضَمَنَةُ الْكَفِيلِ وَإِنْ لَمْ تَقِمِ الْبَيِّنَةُ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْكَفِيلِ مَعَ يَمِينِهِ فِي مَقْدَرِ مَا  
 پھر بزرگ بینہ اس پر ہزار ثبات ہو جائیں تو کفیل پر اس کا ضمان ہو گا اور بینہ نہ ہونے پر کفیل کے قول کا جملہ اس مقداریں اعتبار ہو گا جس کا وہ مقرر  
 يَعْتَرَفُ بِهِ فَإِنْ اعْتَرَفَ الْمَكْفُولُ عَنْهُ بِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يُصَدَّقْ عَلَى كَفِيلِهِ وَجُوزُ  
 ہو۔ پھر کفول عنہ کا اس سے زیادہ کا اعتراف بمقابلہ کفیل اس کی تصدیق نہ کرے گی۔ اور کفالت بحکم کفول عنہ  
 الْكِفَالَةُ بِأَمْرِ الْمَكْفُولِ عَنْهُ وَبغَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنْ كَفَلَ بِأَمْرِهِ سَجَمَ بِمَا يُؤْذِي عَلَيْهِ وَإِنْ  
 اور بلا حکم کفول عنہ درست نہیں۔ پھر اگر بحکم کفول عنہ کفیل بنا ہو تو کفیل نے جو ادا کیا ہو اس کی وصولیابی  
 كَفَلَ بِغَيْرِ أَمْرِهِ لَمْ يَجِزْ بِمَا يُؤْذِي وَلَيْسَ لِلْكَفِيلِ أَنْ يُطَالِبَ الْمَكْفُولَ عَنْهُ بِالْمَالِ  
 کفول عنہ سے کرے۔ اور بلا حکم کفیل بننے پر اس سے ادا کردہ وصول نہیں کر سکتا اور کفیل کو ادائیگی مال سے قبل  
 قَبْلَ أَنْ يُؤْذِيَ عَنْهُ فَإِنْ لَوْ سَأَلَ بِالْمَالِ كَانَ لَهُ أَنْ يُلَازِمَهُ الْمَكْفُولَ عَنْهُ حَتَّى  
 یہ حق حاصل نہیں کہ وہ کفول عنہ سے اسے طلب کرے پس اگر مال کے باعث کفیل کا تعاقب کیا جائے تو وہ کفول عنہ کا تعاقب  
 يَخْلُصُهُ وَإِذَا أَبْرَأَ الطَّالِبُ الْمَكْفُولَ عَنْهُ أَوْ اسْتَوْفَى مِنْهُ بِرَأْيِ الْكَفِيلِ وَإِنْ أَبْرَأَ  
 کرے حتی کہ وہ اس سے نجات دلائے اور اگر طلب کرے یا لا کفول عنہ کو بری الذمہ کر دے یا کفول عنہ سے وصولیابی کر لے تو  
 الْكَفِيلُ لَمْ يَبْرَأِ الْمَكْفُولَ عَنْهُ وَلَا يَجُوزُ تَعْلِيْقُ الْبَرَاءَةِ مِنَ الْكِفَالَةِ بِشَرْطٍ وَكُلُّ  
 کفیل بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر وہ کفیل کو بری الذمہ کر دے تو کفول عنہ بری الذمہ نہ ہو گا اور کفالت سے بری الذمہ کرنے کی شرط کے  
 حَقٌّ لَا يُمْكِنُ اسْتِيفَاؤُهُ مِنَ الْكَفِيلِ لَا تَصِحُّ الْكِفَالَةُ بِهِ كَالْحَدِّ وَدَوَالِ الْقَصَاصِ وَإِذَا  
 ساتھ تعلیق درست نہیں اور ہر ایسا حق جسکی تکمیل کفیل کے پس میں نہ ہو اس کی کفالت درست نہ ہوگی مثلاً حدود اور قصاص اور اگر  
 تَكْفُلَ عَنِ الْمَشْتَرَى بِالْثَمَنِ جَائِزٌ وَإِنْ تَكْفُلَ عَنِ الْبَائِعِ بِالْمَبِيعِ لَمْ تَصِحَّ وَمَنْ اسْتَأْجَرَ  
 خریدار کی جائز ہے مگر کفیل بن جائے تو یہ جائز نہیں اور فروخت کرنیوالے کی جانب سے بیع کی کفالت درست نہیں اور جو شخص ہو جو دالنے  
 ذَابَةً لِلْحَمْلِ فَإِنْ كَانَتْ بَعِيْنَهَا لَمْ تَصِحَّ الْكِفَالَةُ بِالْحَمْلِ وَإِنْ كَانَتْ بَعِيْنَهَا جَائِزَتْ الْكِفَالَةُ  
 کی غلط سواری اجرت پر ہے پس اسکے معین ہونے پر جو مجھ دالنے کی کفالت درست نہ ہوگی اور غیر معین پر کفالت درست ہو جائے گی۔

لغت کی وضاحت :- مجھوں : غیر معلوم، غیر متعین : ذاب : واجب : غضب : جھینسا : البینۃ : دلیل، حجت : جمع مینات : ابراۓ : بری الزمہ کرنا : سبکدوش کرنا : الطالب : طلب کرنے والا : استوفی : وصول کرنا : دآیۃ : سواری : الحاصل : پوچھا اٹھانے کیلئے ، باربرداری کے واسطے ۔

تشریح و توضیح

اَمَّا الْكِفَالَةُ بِالْمَالِ الْإِنْصَافِ - صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ مال کی کفالت بھی اپنی جگہ درست ہے اگرچہ یہ مال معین نہ ہو بلکہ غیر معین اور مجہول وغیرہ معلوم ہو اس لئے کہ کفالت کا جہاں تک معاملہ ہے اس میں بڑی وسعت عطا کی گئی اور اس میں مجہول ہونا بھی قابل تحمل ہوتا ہے لیکن مال کا دین صحیح ہونا ضرور شرط صحت قرار دیا گیا۔ اگر دین صحیح نہ ہو تو پھر کفالت بھی صحیح نہ ہوگی۔ دین صحیح ہر ایسا دین اور قرض کہلاتا ہے جو تا وقتیکہ ادا نہ کر دیا جائے یا اس سے بری الذمہ قرار نہ دیدیا جائے ساقط نہ ہوتا ہو۔

وَالْمَكْفُولُ لَهُ بِالْخِيَارِ الْإِنْصَافِ - مال کی کفالت کا اپنی ساری شرائط کیساتھ انعقاد ہو جائے تو پھر مکفول لہٰذا کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ مال کنیل سے طلب کرے یا اصيل (مقرض) سے اس کا طلبگار ہو اور خواہ د دونوں سے طلب کرے۔ کفالت کا تقاضہ یہ ہے کہ دین بذمہ اصيل بدستور برقرار رہے اور اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہو۔ البتہ اصيل اپنے بری الذمہ ہونے کی شرط کر لے تو اس صورت میں اس سے مطالبہ درست نہ ہوگا اس لئے کہ اب کفالہ کی حثیت حوالہ کی ہو گئی۔

وَمَجِبُوهُ تَعْلِيْقَ الْكَفَالَةِ بِالْشُرُوطِ الْإِ- مَالِي كِفَالَتِ كِي ايسی شرط کے ساتھ تعلیق درست ہے جو کفالت کے لئے موزوں ہوں۔ مثال کے طور پر اس طرح کہے کہ جو توفال کے ہاتھ فروخت کرے اس کا میں ذمہ دار ہوں۔ یا مثلاً اس طرح کہے کہ تیری جو شے فلاں جیسے اس کی ذمہ داری مجھ پر ہے۔

فَقَامَتِ الْبَيْتَةُ بِالْفِ عِلْيَهِ الرَّحْمَةِ مَثَالُ كَ طَوْرٍ سَاجِدًا كَ رَاشِدٍ بِرَقْرَضٍ هُوَ وَارِثُهُ اس کی ضمانت لے لے کہ جس قدر راشد پر قرض ہے میں اس کا کفیل ہوں پھر ساجد بذریعہ بینہ و دلیل یہ ثابت کر دے کہ راشد اس کے ہزار درہم کا مقروض ہے تو اس صورت میں ارشد ہزار درہم کی ادائیگی کریگا اس واسطے کہ بذریعہ بینہ و دلیل ثابت ہو بیہیوال چیز کا حکم مشاہد کا سا ہو اگر تاہم اسے اور اگر ساجد کوئی ثبوت و بینہ نہ رکھتا ہو تو پھر کفیل کا قول مع الحلف معتبر ہوگا۔ اس مقدار کے اندر کہ جس کا وہ اعتراف و اقرار کرتا ہو اور اگر ایسا ہو کہ مکحول عنہ اس مقدار سے زیادہ کا اعتراف کرے جس کا وہ اعتراف کفیل نے کیا تھا تو اس زیادہ مقدار کا نفاذ کفیل پر نہ ہوگا اس لئے کہ اقرار دوسرے شخص کے خلاف ہو نیکی صورت میں ولایت کے بغیر قابل قبول نہیں ہوتا اور کفیل پر یہاں مکحول عنہ کو کسی طرح کی ولایت حاصل نہیں۔

کونسی طرح کی روایت حاصل نہیں۔  
 ولا يجوز تخليق البراءة إلّا صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ یہ درست نہیں کہ کفالت سے برائی الذمہ ہو نہ کی تعلیق کسی شرط کے ساتھ کی جائے یعنی ایسی شرط کہ جسے پورا کرنا کفیل کے بس میں نہ ہو اور اسی طرح یہ بھی درست نہیں حدود و قصاص میں کفالت کی جائے۔

وَإِذَا تَكَلَّفَ عَنْ الْمُشْتَرِي بِالْقَبُولِ الْإِثْنَيْنِ أَوْ كَوْنِي شَخْصٍ خَرِيدَارِي جَانِبِ شَيْءٍ كَالْفَالْتِ كَرَلِ تَوْبَهُ دَرَسْتِ هَبْ۔ مگر قابض ہونے سے قبل فروخت کنندہ کی جانب خرید کردہ شے کا ضامن بننا ضمانت عین ہونیکی بنا پر درست نہیں۔ ضمانت عین کا جہان تک متعلق ہے تو شواہع اسے سرے سے درست ہی قرار نہیں دیتے اور عند الاخاف اگرچہ جائز ہے لیکن اس شرط کے ساتھ کہ تلف ہونیکی صورت میں اس کی قیمت کا وجوب ہوتا ہو۔ لہذا قابض ہونے سے قبل ضمانت بیع درست نہ ہوگی۔

وَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَابَّةَ الْحَمَلِ الْإِثْنَيْنِ أَوْ كَوْنِي شَخْصٍ اجْرَتْ بِرَبِّهِ دَرَارِي كِي خَاطِرِ سَوَارِي لے تو اس کی بار برداری کی ضمانت لینا درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ کفیل کسی اور کی سواری پر قادر نہیں تو وہ اس کے حوالہ کرنے سے مجبور ہوگا۔ البتہ سواری کے غیر معین ہونے کی صورت میں ضمانت درست ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں وہ کوئی سی بھی سواری دینے پر قادر ہے۔

وَلَا تَصِحُّ الْكِفَالَةُ إِلَّا بِقَبُولِ الْمَكْفُولِ لَهُ فِي مَجْلِسِ الْعَقْدِ إِلَّا فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ إِنْ أَدْرَاكَ تَقْبِيلَ مَكْفُولٍ لَهُ مَجْلِسِ عَقْدٍ قَبُولِ نَكْرَةِ كِفَالَتِ دَرَسْتِ نَبْ هُوَ كِي۔ البتہ ایک مسئلہ اس سے مستثنیٰ ہے کہ مریدین يَقُولُ الْمَرِيضُ لَوَارِثِهِ تَكْفُلُ عَنِّي بِمَا عَلَيَّ مِنَ الدِّينِ فَتَكْفُلُ بِهِ مَعَ غَيْبَةِ الْغَرَمَاءِ جَاءَتْ أَيْنِے وارث سے کہ میرے ذمہ جو اس کا قرض ہے تو اس کی میری جانب سے کفالت کر لے اور وہ قرض خواہوں کے موجود نہ ہونے ہوئے وَأَذْكَانُ الدِّينِ عَلَى اثْنَيْنِ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَفِيلٌ ضَامِنٌ عَنِ الْآخَرِ فَمَا آدَى أَحَدُهُمَا كَفِيلُ بِنِ جَلَّے تو درست ہے اور اگر قرض دو آدمیوں پر ہو اور ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی کفالت و ضمانت کرے تو ان میں سے لَمْ يَرْجِعْ بِهِ عَلَى شَرِيكِهِ حَتَّى يَزِيدَ مَا يُوَدِّعُ عَلَى النِّصْفِ فَيَرْجِعُ بِالزِّيَادَةِ وَإِذَا تَكَلَّفَ أَشَانُ جِسْ مَقْدَارِ كِي ادا نیکی کرے تو وہ اپنے شریک سے وصول نہ کرے حتیٰ کہ ادا کردہ مقدار آدمی سے زیادہ ہو جائے پھر زائد مقدار اس سے وصول عَنْ رَجُلٍ بِالْفِ عَنِ أَنْ كَلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَفِيلٌ عَنْ صَاحِبِهِ فَمَا آدَى أَحَدُهُمَا يَرْجِعُ کر لے اور اگر دو آدمی ایک شخص کی جانب سے ایک ہزار کی اس طرح کفالت کریں کہ ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہو تو جتنی مقدار کی بنصیفہ علی شریکها قَلِيلًا أَكْثَرًا وَلَا تَجُوزُ الْكِفَالَةُ بِمَالِ الْكُتَابَةِ سِوَا عُرْ ادا نیکی کرے اس کی آدمی مقدار اپنے شریک سے وصول کرے خواہ کم ہو یا زیادہ اور یہ جائز نہیں کہ مال کتابت کی کفالت کی جائے چاہے تَكْفُلُ بِهِ أَوْ عَبْدٌ وَإِذَا مَاتَ الرَّجُلُ وَعَلِيهِ دِيُونٌ وَلَمْ يَتْرِكْ شَيْئًا فَتَكْفُلُ جِلْ آزاد شخص کفیل ہے یا غلام۔ اور جب کسی شخص کا انتقال ہو جائے دراصل لیکہ اس پر بہت سا قرض ہو اور وہ کچھ نہ چھوڑے اور کوئی عَنْهُ لِلْغَرَمَاءِ لَمْ تَصِحَّ الْكِفَالَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدَ هَمَّا تَصِحَّ شخص اس کی جانب سے قرض خواہوں کو واسطے کفیل بن جائے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ کفالت درست نہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درست ہے۔

## باقی ماندہ مسائل کفالت

## تشریح و توضیح

وَلَا تَصِحُّ الْكَفَالَةُ إِلَّا بِقَبُولِ الْمَكْفُولِ لَهُ الْإِذْنُ. فرماتے ہیں کہ کفالت خواہ جان کی ہو یا مال کی دونوں میں یہ لازم ہے کہ اسے مکفول لہ عقد کی مجلس میں قبول کرے۔ اور اگر مکفول لہ عقد کی مجلس میں قبول کفالت نہ کرے تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کفالت کے درست نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک عقد کی مجلس کے بعد مکفول لہ اس کے بارے میں علم ہونے پر اسے درست قرار دے تو کفالت درست ہو جائے گی۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ عقد کفالت کا جہانگ تعلق ہے اس میں معنی تملیک پائے جاتے ہیں۔ پس اس کا انعقاد کفیل اور مکفول لہ دونوں ہی کے ساتھ ہو گا محض ایک کے ساتھ نہیں۔

إِلَّا فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ الْإِذْنُ. اس کا حکم ذکر کردہ عالم سے الگ ہے۔ عالم حکم تو یہ ہے کہ تا وقتیکہ مکفول لہ عقد کی مجلس میں قبول نہ کرے کفالت کسی طرح درست نہیں۔ البتہ اگر کسی مریض نے اپنے وارث سے کہا کہ میری جانب سے ایسے مال کی ضمانت لیلے جو مجھ پر دین (قرض) ہے اور پھر وارث قرض خواہوں کے موجود نہ ہوتے ہوئے ضمانت لے لے تو اسے متفقہ طور پر درست قرار دیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ دراصل اس ضمانت کی حیثیت وصیت کی ہے اور میرا مکفول لہ کا قائم مقام ہے اور یہ مکفول لہ کیلئے باعث فائدہ ہے تو یہ کہا جائیگا کہ گواہ خود اس وقت حاضر ہے۔

كَذَا صَحَّحَ الدِّينَانِ عَلَى أَثْنَيْنِ الْإِذْنُ. اگر ایک شخص کے مقروض دو شخص ہوں اور یہ قرض باعتبار سبب وصفت یکساں ہو۔ مثال کے طور پر وہ دونوں ایک غلام ہر دو راسم میں خرید کر ایک دوسرے کے ضامن ہو جائیں تو یہ ضمانت درست قرار دی جائے گی اور ان میں سے کوئی بھی جب تک آدھے سے زیادہ کی ادائیگی نہ کر لے دوسرے سے وصولیابی نہ کرے گا۔ پھر آدھے سے جقدر زیادہ ادا کرے گا اسی قدر دوسرے سے وصول کرے گا۔ اس کا سبب دراصل یہ ہے کہ دونوں شرکیوں میں سے ہر شریک کی حیثیت آدھے دین میں اخیل کی ہے اور باقی آدھے میں کفیل کی۔ علاوہ ازیں مطالبہ درحقیقت تابع دین (قرض) ہے اس واسطے آدھے کی ادائیگی دین کے زمرے میں اور آدھے سے زیادہ کی ادائیگی بزمہ کفالت ہوگی۔

وَإِذَا تَكْفَّلَ أَثْنَانِ عَنْ رَهْجَلٍ بَالِغٍ الْإِذْنُ. اگر کوئی شخص کسی کا مقروض ہو اور اس کی جانب سے دو شخص الگ الگ سارے دین کی ضمانت کر لیں۔ اس کے بعد ان دونوں کفیلوں میں سے ایک دوسرے کا ضامن بن جائے تو ان دونوں میں سے جو بقدر مال کی ادائیگی کرے اس کا آدھا اپنے ساتھی سے وصول کر لے اس لئے کہ اس ضمانت میں اخیل ہونے کا کوئی شبہ نہیں بلکہ یہ ہر لحاظ سے کفالت شمار ہوتی ہے۔

وَلَا تَجُوزُ الْكَفَالَةُ بِمَالِ الْكِتَابَةِ الْإِذْنُ. یہ درست نہیں کہ کتاب غلام کی جانب سے بدل کتابت کا کفیل بن جائے اس سے قطع نظر کہ کفیل آزاد شخص ہو یا وہ آزاد نہ ہو بلکہ غلام ہو۔ اس لئے کہ کفیل ہونا اس طرح کے مال کا



درست ہو کر تلبہ کہ جو دین صحیح شمار ہوتا ہو اور وہ اس وقت تک ساقط نہ ہوتا ہو جب تک کہ اس کی ادائیگی نہ کر دی جائے یا بری الذمہ نہ کر دیا جائے۔ رہا بدل کتابت تو وہ مکاتب کے ادائیگی سے مجبور ہونے کے باعث ساقط ہو جایا کر تلبہ تو اس کا شمار دین صحیح میں نہ ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ بدل سعایت کا الحاق بدل کتابت کے ساتھ کرتے ہیں اور اور اس کی کفالت صحیح قرار نہیں دیتے۔

سواء حر تکفل بہ الخ۔ اگر یہاں کوئی یہ اشکال کرے کہ کفیل کے آزاد ہونے کی شکل میں بھی جب کفالت کو درست قرار نہیں دیا گیا تو کفیل کے آزاد نہ ہونے اور غلام ہونی کی شکل میں تو بدرجہ اولیٰ کفالت درست نہ ہوگی۔ پھر صاحب کتاب نے اس کے بعد ”ادعبد“ کس لئے کہا؟ اس اشکال کا یہ جواب دیا گیا کہ آزاد شخص کو بمقابلہ غلام افضلیت حاصل ہے اور کفیل کی حیثیت اصیل کے تابع کی ہوا کرتی ہے۔ اور اس جگہ اس کا ایہام ممکن ہے کہ کفالت کے درست نہ ہونی کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے درست تسلیم کرنیکی صورت میں آزاد کو غلام کے تابع قرار دیا جائے گا جبکہ آزاد اس سے افضل و اشرف ہے۔ علامہ قدوریؒ نے ”ادعبد“ کی قید کا اضافہ کر کے اس کی نشاندہی کر دی کہ کفالت کا درست نہ ہونا بدل کتابت کے دین صحیح نہ ہونی کی بنا پر ہے۔ آزاد کے تابع غلام ہونے کے وہم پر نہیں۔

واذا مات الرجل وعلیہ دیون الخ۔ کسی شخص کا بحالت افلاس انتقال ہو جائے درناخالیکہ وہ مقروض ہو اور پھر اس کی جانب سے ادائے قرض کی کوئی کفالت کرے تو امام ابو حنیفہؒ اس کفالت کو درست قرار نہیں دیتے۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اسے درست قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ روایت میں ہے کہ ایک انصاری کا جنازہ آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ کسی کا مقروض ہے؟ صحابہؓ عرض گزار ہوئے۔ اے اللہ کے رسول! اس پر دو درہم یا دینار قرض ہیں۔ ارشاد ہوا۔ اس شخص کی نماز جنازہ تم لوگ پڑھ لو۔ حضرت ابو قتادہؓ عرض گزار ہوئے۔ اے اللہ کے رسول! ان کا میں ذمہ دار ہوں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں تا وقتیکہ محل موجود نہ ہو دین کا قیام ممکن نہیں اور اس جگہ دین کا محل (مقروض)، انتقال کر چکا تو اسے ساقط دین کی کفالت قرار دیں گے جو درست نہیں۔ رہی یہ روایت تو ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو قتادہؓ نے اس کے انتقال سے قبل ہی کفالت کر لی ہو اور آنحضرتؐ کو اس کی اطلاع اب دہی ہو۔

## کتاب الحوالہ

حوالہ کا ذکر

لِلْحَوَالَةِ جَائِزَةٌ بِالْأَدْيُونِ وَتَصَحُّ بِرِضَاءِ الْمُحْتَالِ وَالمُحْتَالِ عَلَيْهِ وَإِذَا قَرَضَ كَافِرٌ حَوالہ درست ہے اور یہ محیل، محال اور محتال علیہ کی رضاء سے درست ہو گا۔ اور حوالہ کی تکمیل

تَمَّتِ الْحَوَالَةُ بِرَدِّ الْمَحْجِلِ مِنَ الدَّيُونِ وَلَكِنْ بَرَجَعَ الْمَحْجِلُ لَدَى عَلَى الْمَحْجِلِ إِلَّا أَنْ  
 كَ بَعْدَ مَحْجِلِ دِيُونِ سَ بَرِّی الذَّمَّ قَرَّادِیَا جَاءَ لَ۔ اور محمل لہ کو محمل سے رجوع کرنے کا حق نہ ہوگا الا یہ کہ اس کا  
 یتوی حقاً، والٹوی عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ باحد الامرین اما ان یجد الحوالۃ ویخلف  
 حق ضائع ہو رہا ہو۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دو امور میں سے کسی ایک امر کی بنا پر حق ضائع ہوتا ہے یا تو محال علیہ کا  
 ولا بینۃ لہ، علیہ اؤ یموت مغلطاً وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ ہذا ان الوجہان  
 منکر یخلف ہو جائے اور اس پر مینہ موجود نہ ہو یا وہ بحالت افلاس مر گیا ہو اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ان وجہوں  
 و وجہ ثالث و ہوان یحکم الحاکم بافلاسہ فی حال حیاتہ۔  
 کے علاوہ تیسری وجہ بھی ہے اور وہ یہ کہ حاکم اس کی حیات ہی میں اس کے اندر افلاس کا حکم لگا دے۔

لغت کی وضاحت :- یتوی - توی یتوی تلفت ہونا - ضائع ہونا - یجحد - دانستہ انکار کر دینا۔  
 جملانا - وجہ ثالث - تیسری صورت۔

تشریح و توضیح کتاب الحوالۃ - صاحب کتاب کتاب الکفالہ کے بیان اور اس کے احکام کی تفصیل سے  
 فارغ ہو کر اب کتاب الحوالہ لاکر اس کے احکام ذکر فرما رہے ہیں۔ دونوں میں باہم مناسبت یہ  
 ہے کہ کفالہ اور حوالہ دونوں ہی میں صحت اعتماد و بھروسہ پر ایسے قرض کا لزوم ہو کر تلبہ جس کا وجوب دراصل اخیل پر ہوتا ہے۔  
 دونوں کے درمیان فرق محض اتنا ہے کہ حوالہ کا جہانگ تعلق ہے وہ اخیل کے مقید برات کے ساتھ ہوتا ہے اور کفالہ  
 میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا کفالہ کی حیثیت گویا فرو کی سی ہوتی اور حوالہ کی حیثیت مرکب کی اور ضابطہ کیمطابق مفرد مرکب  
 سے پہلے آتا ہے۔ اسی ضابطہ کی رعایت سے اول کتاب الکفالہ لائے اور پھر کتاب الحوالہ۔ از روئے لغت حوالہ کے معنی ایک  
 جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے اور زائل کر نیکے آتے ہیں۔ کہا جاتا ہے احوال الامر علی فلان (یعنی کام فلاں پر منحصر کر دیا،  
 یا احوال الخیریم بدینہ علی آخر) مقرر میں اپنا قرض دوسرے کے حوالہ کر دیا۔

اصطلاحی الفاظ مقرر میں اور دین کے حوالہ کر نیوالے کو اصطلاح میں محمل اور قرض خواہ کو محال اور محال  
 اور حوالہ منظور کر نیوالے کو محال علیہ اور محال علیہ اور حوالہ کردہ مال کو محال بہ اور اس فعل کو  
 الحوالہ کہا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر سا جبر راشد کے پانچ سو درہم کا مقرر میں ہوا اور پھر سا جبر وہ قرض جو اس کے ذمہ ہے وہ  
 عادل کے حوالہ کر دے اور اس کی طرف منتقل کر دے اور عادل اسے تسلیم و منظور کر لے تو اصطلاح میں سا جبر محمل (مقرر میں)  
 اور راشد محال، محال یا محال لہ (قرض خواہ) اور عادل محال علیہ، محال علیہ کہلائیگا اور یہ پانچ سو درہم محال بہ  
 کہے جائیں گے۔

جائزۃ بال دیون الخ - صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ حوالہ کا جہاں تک معاملہ ہے وہ عین میں نہیں بلکہ محض دین میں درست  
 قرار دیا جاتا ہے۔ دین کا حوالہ درست ہونے کی دلیل ترمذی شریف اور ابوداؤد و شریف میں مردی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ مالدار کا لٹا نا ظلم ہے۔ اور جب تم میں سے کسی کو مالدار پر محال علیہ بنایا جائے تو اسے قبول کر لینا چاہیے۔ رہا عین کا حوالہ تو اس کے درست نہ ہونیکا سبب یہ ہے کہ حوالہ تو دراصل نقل حکمی کو کہتے ہیں اور دین درحقیقت وضع حکمی ہوتا ہے جو کسی کے ذمہ ثابت ہوا کرتا ہے تو دراصل نقل حکمی محض دین ہی میں ثابت ہوگا عین میں نہ ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ عین کے اندر نقل حسی کی احتیاج ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں حوالہ درست ہونیکا واسطے یہ شرط ہے کہ محال اور محال علیہ دونوں اس پر راضی ہوں۔ محال کے راضی ہونیکا شرط تو اس بنیاد پر ہے کہ دین دراصل حق محال ہے اور بروقت ادائیگی اور عدم ادائیگی میں لوگوں کی عاداتوں میں اختلاف ہوا کرتا ہے۔ اس واسطے اسے نقصان سے بچانیکا خاطر اس کا راضی ہونا ناگزیر ہے۔ رہا محال علیہ تو اس کے راضی ہونے کی قید کا سبب یہ ہے کہ اس پر دین کے ادا کرنا لازم ہوتا ہے اور لزوم التزام کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اس کے علاوہ تقاضہ میں بھی لوگوں کی عادات میں یکساں نہیں ہوتیں۔ کوئی تو سہولت و نرمی کے ساتھ طلب کرتا ہے اور کسی کے طلب کرنا ڈھنگ سخت ہوتا ہے اس واسطے محال علیہ کی رضا مندی بھی ناگزیر ہوتی۔ رہ گیا محیل تو راجح قول کہ مطابق اس کے راضی ہونے کو شرط قرار نہیں دیا گیا۔ اسلئے کہ محال علیہ کے ذمہ ادائیگی میں محیل کا کسی طرح کا نقصان نہیں بلکہ محیل کا فائدہ ہی ہے۔

واذا تمت المحالة إلہ۔ فرماتے ہیں کہ حوالہ کے سارے شرائط کے ساتھ پایہ تکمیل کو پہنچنے پر محیل دین سے بھی بری الذمہ قرار دیا جائیگا اور دین کے مطالبہ سے بھی۔ بعض اسے محض مطالبہ دین سے بری الذمہ قرار دیتے ہیں۔ امام زفرؒ کے نزدیک وہ مطالبہ دین سے بھی بری الذمہ نہ ہوگا۔ انھوں نے دراصل حوالہ کو کفالہ پر قیاس کیا ہے۔ دیگر ائمہ احنافؒ فرماتے ہیں کہ شرعی احکام لغوی معنی کے مطابق ہوتے ہیں اور حوالہ لغت کے اعتبار سے منتقل کرنے کو کہتے ہیں لہذا دین کے محیل سے منتقل ہو جانے کی صورت میں اس کا کوئی سوال ہی نہیں رہتا کہ اس کے ذمہ باقی رہے۔ اس کے برعکس کفالہ میں دین ذمہ سے منتقل ہونے کے بجائے اس کے ذریعہ ایک ذمہ دوسرے ذمہ سے ملایا جاتا ہے بہر حال راجح قول کے مطابق محیل کو بری الذمہ قرار دیا جائے گا اور محال کو محیل سے رجوع کرنا حق نہ ہوگا۔ البتہ اگر اس کا مال تلف ہو گیا ہو تو اس شکل میں رجوع کا حق ہوگا۔ اس واسطے کہ محیل اس صورت میں بری الذمہ شمار ہوگا جبکہ محال کا حق سلامت رہے۔

والموتى عند ابى حنيفة إلہ۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حق کے تلف ہونے اور مال کی ہلاکت اس صورت میں ہوتی ہے جبکہ دو باتوں میں سے کوئی بات واقع ہو۔ وہ یہ کہ محال علیہ عقد حوالہ ہی کا سب سے سے انکار کر بیٹھے اور حلف کرے اور محیل و محال میں سے کسی کے پاس مینہ موجود نہ ہو کہ اس کے ذریعہ ثابت کر سکیں۔ یا یہ کہ محال کا افلاس کی حالت میں انتقال ہو جائے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان دو شکلوں کے علاوہ ایک تیسری شکل بھی حق تلف ہو جانے کی ہے وہ یہ کہ حاکم نے اس کی حیات ہی میں اس پر افلاس کا حکم لگا دیا ہو اور اسے مفلس قرار دید یا ہوتو ان ذکر کردہ وجوہ کے باعث مال تلف شدہ شمار کرتے ہوئے محال کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ محیل سے رجوع کرے تاکہ اس کی تلافی ہو سکے۔

وَإِذَا طَالَ الْمُحْتَالُ عَلَيْهِ الْمُحِيلُ بِمَثَلِ الْحَوَالَةِ فَقَالَ الْمُحِيلُ أَحَلَّتْ بَدِينِ لِي عَلَيْكَ  
 اور اگر محال علیہ محیل محال ہو اور محیل کہے میں نے وہی قرض حوالہ کیا تھا جو کہ میرا بچہ پر تھا تو اس کا قول  
 لَمْ يَقْبَلْ قَوْلُهُ وَكَانَ عَلَيْهِ مَثَلُ الدِّينِ وَإِنْ طَالَ الْمُحِيلُ الْمُحْتَالُ بِمَا أَحَالَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا  
 قابل قبول نہ ہوگا اور اس پر بعد مقررین روپیہ واجب ہوگا اور اگر محیل محال سے اس روپیے کا طلبگار ہو جو اس نے حوالہ کرایا تھا  
 أَحَلَّتْكَ لِقَبْضَتِهِ لِي وَقَالَ الْمُحْتَالُ بَلْ أَحَلَّتَنِي بَدِينِ لِي عَلَيْكَ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُحِيلِ مَعَ  
 اور کہے کہ میں نے اسی واسطے حوالہ کرایا تھا کہ تو میرے واسطے وصولیابی کرے اور محال کہے کہ تو نے اس قرض کے باعث حوالہ  
 یمینہ و بیکرہ السفاحیج و هو قرض استفادہ المقرض ائمن خطر الطریق۔  
 کرایا تھا جو کہ میرا بچہ پر ہے تو بھگت میل کا قول قابل قبول ہوگا اور سفاحیج باعث گرفت ہے اور وہ ایسا قرض کہلا تا ہے کہ جسے دینے والا راہ  
 کے اندیشہ سے ائمن (دعویٰ) ہو گیا ہو۔

## حوالہ کے باریکیں باقی مسائل

### تشریح و توضیح

وَإِذَا طَالَ الْمُحْتَالُ عَلَيْهِ الْمُحِيلُ۔ اگر محیل سے محال علیہ مال کی اتنی مقدار طلب کرے  
 جس کا محیل حوالہ کر چکا تھا اور محیل اس مطالبہ کے جواب میں کہے کہ میں نے تو دین کا حوالہ  
 کیا تھا جو کہ میرا بچہ ذمہ تھا تو محیل کے اس قول کو قابل قبول قرار نہ دیں گے اور وہ مثلاً دین کے ضمان کی محال علیہ  
 کو ادائیگی کرے گا۔ اس واسطے کہ محیل تو دین کا دعویٰ کر رہا ہے اور محال علیہ اس سے انکار کر رہا ہے اور قول انکار کرنے  
 والے کا بھگت معتبر شمار ہوگا۔ رہ گیا یہ شبہ کہ محال علیہ کے حوالہ کو قبول کرنے سے اس کی نشاندہی ہو رہی ہے کہ وہ  
 دراصل محیل کا مقروض تھا۔ تو اس شبہ کا جواب یہ دیا گیا کہ محض قبول حوالہ دین کے اقرار کی نشاندہی نہیں کرتا۔  
 اس لئے کہ حوالہ کا جہاننگ تعلق ہے وہ بلا دین کے بھی درست ہے۔

وَإِنْ طَالَ الْمُحِيلُ الْمُحْتَالُ الْمُحِيلُ۔ اور اگر ایسا ہو کہ محیل اس مال کا محال سے طلبگار ہو جس کا وہ حوالہ کر چکا ہو  
 اور وہ یہ کہے کہ میرا حوالہ کر اسے مقصد یہ تھا کہ تو میرے واسطے اس مال کی وصولیابی کرے اور محال یہ کہے کہ تیرا  
 حوالہ کرنا اسی دین کا تھا جو میرا بچہ پر واجب تھا تو اس جگہ مع الحلف محیل کا قول قابل اعتبار ہوگا۔ اس لئے کہ محال  
 دین کا دعویٰ کر رہا ہے اور محیل انکار کر رہا ہے۔ اور بات محض اس قدر ہے کہ وہ لفظ "حوالہ" برائے دکالت  
 استعمال کر رہا ہے اور اس استعمال میں درحقیقت کوئی حرج نہیں اس لئے کہ لفظ "حوالہ" کا استعمال مجازی  
 طور پر برائے دکالت ہوا کرتا ہے۔

وَبِكْرَةُ السَّفَاحِیجِ وَهُوَ قَرْضُ الْإِمْسَاحِ کی شکل یہ ہے کہ کوئی شخص کسی جگہ جا کر کسی ناچر کو اس شرط کے ساتھ قرض  
 کے طریقے سے کچھ مال دے کہ تم مجھے دوسری جگہ رہنے والے فلاں شخص کے نام ایک تحریر دیدو کہ وہ اس تحریر کے ذریعہ  
 پیسے کی وصولیابی کرے اور اس طریقہ سے راستہ کے خطرات سے حفاظت کرے۔ تو کیونکہ اس ذکر کردہ شکل میں قرض دینے



والا قرض سرفہ اٹھا رہا ہے کہ وہ راستہ کے خطرات سے بچ گیا اور کُل قرض جزئاً فہو، جو "کی رو سے ایسا قرض جس سے فائدہ اٹھایا جائے شرعاً ممنوع ہے۔ پس یہ شکل بھی مکروہ قرار دی جائیگی مگر یہ کراہت اسی صورت میں ہے جبکہ وہ پیسہ اس تحریر وغیرہ حاصل کرنے کی شرط کے ساتھ دے رہا ہو۔ اور اگر کسی شرط کے بغیر دیدے تو پھر کراہت نہ رہے گی۔

## کتاب الصَّلَاح

صلح کا ذکر

الصَّلَاحُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَوبٍ صَلَاحٌ مَعَ اقْرَأِ اسْمَهُ وَصَلَحٌ مَعَ سَكُوتٍ وَهُوَ أَنْ لَا يَقْبَرَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ وَلَا صَلَاحٌ مَعَ قَسَمٍ شَمْلٍ هُوَ ۱، صلح اقرار کے ساتھ ۲، صلح سکوت کے ساتھ ۳، صلح سکوت اسے کہتے ہیں کہ جس پر دعویٰ کیا گیا وہ نہ اقرار نہ نکرو صلح مع انکار ہر دو کُل ذلک جائز فان وَقَعَ الصَّلَاحُ عَنْ اقْرَأِ اسْمِهِ أَوْ عَنْ قَسَمٍ شَمْلٍ فَهُوَ مَعْتَبَرٌ فِي كَرَاهِيَةِ الْإِنْكَارِ ۴، صلح انکار کے ساتھ صلح کی یہ تینوں شکلیں درست ہیں۔ پس صلح اقرار کے ساتھ ہونے پر اس میں وہ امور معتبر ہونگے جو فروخت البیاعاتِ انْ وَقَعَ عَنْ مَالٍ بِمَالٍ وَإِنْ وَقَعَ عَنْ مَالٍ بِمَنْفَعَةٍ فَمُعْتَبَرٌ بِالْإِجَارَاتِ۔ کجانی والی چیزوں میں ہوا کرتے ہیں کہ مال کا دعویٰ ہو تو صلح مع المال ہو اور اگر صلح مع المنافع ہو تو اس میں اجارات کے مانند اعتبار کیا جائیگا۔

## تشریح و توضیح

عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَوبٍ ۱، صلح تین قسموں پر مشتمل ہے ۱، صلح اقرار کے ساتھ ۲، صلح انکار کے ساتھ ۳، صلح سکوت کے ساتھ۔ صلح کی ان صورتوں کو قرآن اور احادیث کی رو سے درست قرار دیا گیا ہے حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ اسے جائز قرار دیتے ہیں مگر حضرت امام شافعیؒ محض پہلی قسم یعنی صلح مع الاقرار کو درست قرار دیتے ہیں اسلئے کہ حضورؐ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسلمانوں میں باہم صلح درست ہے لیکن وہ صلح (درست نہیں) جس سے حرام حلال ہو جائے، یا حلال حرام ہو جائے۔ یہ روایت ابوداؤد شریف وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ باقی دو قسموں کے عدم جواز کا سبب یہ قرار دیتے ہیں کہ صلح مع الانکار ہو یا صلح مع السکوت دونوں میں حرام کو حلال یا حلال کو حرام کرنے کا وقوع ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اگر دعویٰ کر نیوالے کا دعویٰ درست ہو تو اس کے واسطے جس چیز پر دعویٰ کیا گیا اسے صلح سے قبل لینا حلال اور صلح کے بعد لینا حرام ہے اور دعویٰ ہی باطل ہونے پر یہ حرام ہے کہ مال صلح سے پہلے لیا جائے البتہ صلح کے بعد حلال ہو گا۔

اختلاف فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں وَالصِّلِحُ خَيْرٌ مِّمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مطلقاً آیا ہے۔ اور اسی طرح حدیث شریف میں الصِّلِحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ کے الفاظ مطلق ہیں۔ جس کے ذمہ میں یہ تینوں قسمیں آجاتی ہیں۔ رہے حدیث شریف کے یہ آخری الفاظ "الاصْلِاحُ اَحْلَ حَرَامًا وَاحْرَمَ حَلَالًا" تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ ایسی صلح جس کے باعث حرام لعینہ کا وقوع لازم آتا ہو۔ مثال کے طور پر کوئی شخص شراب پر صلح کرے یا حلال لعینہ کا اس کے ذریعہ حرام ہونا لازم آتا ہو تو اس طرح کی صلح جائز نہ ہوگی۔ فان وَقَعَ الصِّلِحُ عَنْ اقْرَأِ اسْمِهِ۔ اگر اس صلح کا وقوع بمقابلہ مال مدعا علیہ کے اقرار کے باعث ہو تو اس صلح کو بحکم صلح قرار دیا جائے گا۔ اس واسطے کہ اس کے اندر بیع کے معنی یعنی دونوں عقد کر نیوالوں کے درمیان مال کا تبادلہ مال

کے ساتھ پایا جاتا ہے۔ پس اس میں احکام بیع کا نفاذ ہوگا۔ لہذا ایک گھر کی صلح دوسرے گھر مبادلہ میں ہونے پر دونوں ہی گھروں میں شفعہ کا حق ثابت ہو نیکیا حکم ہوگا۔ اور مثال کے طور پر بدل صلح غلام ہونے پر اگر وہ عیب دار پایا گیا تو اسے لوٹا دینا درست ہوگا۔ علاوہ ازیں صلح کے وقت اسے نہ دیکھ سکا ہو جس پر مصالحت ہوئی تو اسے دیکھنے کے بعد لوٹا نیکیا حق ہوگا۔ ایسے ہی اگر ان میں سے کوئی شخص اندرون صلح اپنے واسطے تین روز کی خیار شرط کرے تو اسے اس کا حق حاصل ہوگا۔ اس کے علاوہ بدل صلح کے مجہول وغیر میں ہونے کی صورت میں عقد صلح باطل قرار دیا جائے گا۔ اس واسطے کہ اس کا حکم من مجہول کا سلسلہ ہے کہ اس کی وجہ سے بیع باطل قرار دیا جاتا ہے۔ البتہ عند الاخاف مصالح منہ کے مجہول ہونیکو معاملہ صلح میں خارج قرار نہیں دیا گیا کیونکہ وہ مدعی علیہ کے ذمہ میں باقی نہیں رہتا اور اس بنا پر یہ باہم نزاع کا سبب نہیں بنتا۔

وَأَنْ وَقَعَ عَنْ مَالٍ مَبْنِیٰ فَعَلَّی۔ اگر کوئی شخص مال پر صلح منفعت کے مقابلہ میں کرے۔ مثال کے طور پر ساجد راشد پر کسی چیز کا دعویٰ کرے اور راشد اقرار کرے۔ اس کے بعد راشد ساجد سے اس پر صلح کرے کہ وہ اس کے مکان میں سال بھر رہے گا تو یہ صلح حکم اجارہ ہوگی۔ یعنی جس طریقہ سے اجارہ کے اندر منفعت کے پورا کرنے کی مدت کی تعیین شرط ہو جاتی ہو ٹھیک اسی طرح اس میں بھی ہوگی اور جس طریقہ سے عقد کرایوں میں سے کسی ایک کے انتقال کے باعث اجارہ باطل و کالعدم ہو جائے اسے اسی طریقہ سے اسے بھی باطل قرار دیں گے۔

وَالصَّلَی عَنْ السَّكُوتِ وَالْإِنْكَارِ فِي حَقِّ الْمُدْعَى عَلَيْهِ لَا قَدْ أَرَاءَ الْيَمِينَ وَقَطَعَ الْخَصْمُ مَتَّ وَ  
اور صلح عن سکوت اور صلح مع الانکار بحق مدعی علیہ حلف کا فدیہ دینے اور نزاع ختم کر نیکی خاطر ہو جاتی ہے اور  
فِي حَقِّ الْمُدْعَى لِمَعْنَى الْمَعَاذَةِ وَ إِنْ أَصْلَحَ عَنْ دَايِرَةٍ لَمْ يَجِبْ فِيهَا الشَّفَعَةُ وَإِذَا أَصْلَحَ  
دعویٰ کر نیوالے حق میں بمنزلہ معاذتہ ہوتی ہے۔ اور اگر گھر سے صلح ہو اس میں شفعہ کا وجوب نہ ہوگا اور اگر گھر پر  
عَلَى دَايِرَةٍ وَجَبَتْ فِيهَا الشَّفَعَةُ وَإِذَا كَانَ الصَّلَی عَنْ إِقْرَارِهِ فَاسْتَقْبَلَ فِيهِ بَعْضُ  
صلح ہو تو اس میں شفعہ کا وجوب ہوگا۔ اور صلح مع الاقرار ہونے پر اگر کوئی حصہ دائرہ آ یا صلح کردہ جسے میں تو مدعی علیہ  
الْمَصْلَحَ عَنْ رَجْعِ الْمُدْعَى عَلَيْهِ بِحَصَّةٍ ذَلِكَ مِنَ الْعَوَضِ وَإِذَا وَقَعَ الصَّلَی عَنْ  
اس حصہ کے مطابق اپنا ادا کردہ عوض لوٹا لے۔ اور صلح عن السکوت اور صلح مع الانکار میں  
سَكُوتٍ أَوْ إِنْكَارٍ فَاسْتَقْبَلَ الْمَتَنَا، رَجْعُ الْمُدْعَى بِالْخَصْمَةِ وَ سَرَدَ الْعَوَضِ  
جس میں نزاع ہو اس میں کوئی مستحق نکل آئے تو دعویٰ کر نیوالا اسی اعتبار سے خصوصیت اور عوض لوٹا  
وَ إِنْ اسْتَقْبَلَ بَعْضُ ذَلِكَ سَرَدَ حَصَّتَهُ وَ سَرَجَ بِالْخَصْمَةِ فِيهِ وَإِنْ أَدْعَى حَقَّ فِي دَايِرَةٍ  
اور اگر کوئی بعض حصہ کا مستحق نکل آئے تو بقدر حصہ واپس کرنے کے بعد اس میں نزاع کرے اور اگر کوئی شخص مکان میں اپنے حصہ کا  
يَبِينُهُ فَصَوَّلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى شَيْءٍ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بَعْضُ الدَايِرَةِ لَمْ يَرِدْ شَيْئًا مِنَ الْعَوَضِ۔  
مدعی پورا حصہ اسکی تفصیل بیان کرے پھر اس میں سے کسی شے پر صلح ہو جائے اس کے بعد مکان کا کوئی مستحق نکل آئے تو مدعی اس عوض میں کوئی حصہ نہیں لے

## تشریح و توضیح احکام صلح مع السکوت مع الانکار کا بیان

وَالصَّلَاحُ عَنِ السَّكُوتِ وَالْإِنْكَارِ الْإِجْمَاعُ۔ اگر مدعا علیہ کے سکوت اختیار کرنے یعنی نہ اقرار کرنے اور نہ انکار کرنے پر صلح ہو یا اس کے انکار کے ساتھ صلح ہو تو اس سے مقصود بحق مدعا علیہ حلف کا فدیہ دینا اور نزاع کا ختم کرنا ہو اگر تاہم ہے۔ رہا مدعی تو اس کے واسطے اسے معاوضہ اس واسطے قرار دیا گیا کہ وہ اپنے خیال کے مطابق یہ معاوضہ اپنے ہی حق کا لئے رہا ہے اور رہا مدعی علیہ تو اس کے واسطے فدیہ حلف اس بنیاد پر ہے کہ اگر یہ صورت صلح پیش نہ آتی تو مدعا علیہ پر حلف کرنا لازم ہوتا اور باہم نزاع پیش آتا۔ لہذا مدعا علیہ کے انکار سے یہ بات عیاں ہو گئی کہ اس کا صلح کے طور پر دینا باہمی نزاع ختم کرنے کی خاطر ہے۔

لَمْ يَجِبْ فِيهَا الشَّفَعَةُ الْإِجْمَاعُ۔ اس مسئلہ کی وضاحت اس طریقہ سے ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص پر مکان کا دعویٰ کرے اور اس کے جواب میں مدعی علیہ یا تو اس کا انکار کرے اور یا سکوت اختیار کرے پھر وہ مکان کے سلسلہ میں کچھ معاوضہ دیکر صلح کر لے تو اس مکان میں شفعہ کا وجوب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ مدعی علیہ کا اسے لینا اپنے حق اصلی کی بنیاد پر ہے، اس سے خریدنے کی بنا پر نہیں۔ اور اگر دعویٰ کر نیوالا دعویٰ مال کرے اور پھر مدعا علیہ اسے ایک مکان دیکر صلح کر لے تو اس صورت میں اس کے اندر شفعہ کا وجوب ہوگا اس لئے کہ یہاں دعویٰ کر نیوالے کا اسے لینا اپنے مال کے عوض سمجھتے ہوئے ہے۔ تو یہ بحق مدعی معاوضہ شمار ہونے پر اس میں شفعہ کا وجوب ہوگا۔

وَإِذَا كَانَ الصَّلَاحُ عَنِ اقْتِرَافِ الْإِجْمَاعِ۔ اگر ایسا ہو کہ صلح عن الاقرار کی صورت میں جس چیز پر صلح ہوئی ہو وہ تمام کسی اور کی نکل آئے یا اس کا کچھ حصہ کسی اور کا نکل ہو تو اس صورت میں مدعی اس کے حصہ کی مقدار معاوضہ صلح مدعی علیہ کو لوٹا دے اس واسطے صلح دراصل بیع کی مانند مطلق معاوضہ ہے اور اس کے اندر حکم یہ ہے کہ استحقاق کی صورت میں اس کے بقدر لوٹانا ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر اگر خالد ایک گھر کے باز میں دعویٰ کرے اور اس گھر پر حامد قابض ہو اور حامد بعد اقرار خالد سے ہزار درہم پر صلح کر لے اس کے بعد آدھا یا سارے مکان کا کوئی دوسرا مستحق نکل آئے تو حامد پہلی شکل میں خالد سے پانچ سو اور دوسری شکل میں ہزار درہم لے گا۔

فَاسْتَقْبَلَ الْمَتَنَ مِنْ رِوَايَةِ الْإِجْمَاعِ۔ اس مسئلہ کی وضاحت اس طرح ہے کہ اگر مثلاً رشید ایک گھر پر قابض ہو اور حمید اس کا مدعی ہو کہ وہ اس گھر کا مالک ہے۔ اور رشید اس کے دعوے کے جواب میں یا تو سرے سے انکار کرے یا سکوت اختیار کرے پھر وہ حمید کو ہزار درہم دیکر مصالحت کر لے کہ وہ اس دعوے سے باز آجائے اور پھر اس گھر کا کوئی اور مالک نکل آئے تو اس صورت میں حمید رشید سے لئے ہوئے ہزار درہم لوٹا کر اس سے خصوصیت و نزاع کرے جو کہ ملکیت کا مدعی ہو۔ اس واسطے کہ رشید نے یہ درہم حمید کے نزاع کو ختم کرنے کی خاطر دیئے تھے کہ اس کے بعد مصلح عن نزاع کے بغیر اس کے پاس رہے اور مالک کوئی اور نکل آئے کی صورت میں مقصود پورا نہیں ہوا۔ اور اگر ایسا ہو کہ بجائے کل کے کچھ حصہ کا حقدار نکل آئے تو پھر اسی کے مطابق لوٹا دے اور حصہ

کے بقدر حقدار سے بات کر لے۔  
 لم یرد شیئاً من العوضیۃ من کوئی شخص کسی گھر کے بارے میں اس کا مدعی ہو کہ اس میں اس کا حق بیعت ہے اور یہ  
 ظاہر نہ کرے کہ اس میں اس کا حصہ آدھلے یا تہائی یا گھر کا کون سا گوشہ ہے اس کے بعد وہ اسے کچھ معاوضہ دے  
 کر مصالحت کر لے۔ اس کے بعد اسی گھر کا کوئی اور شخص جزوی اعتبار سے حقدار نکل آئے تو اس صورت میں یہ  
 دعویٰ کرنوالا اس عوض میں سے بالکل بھی نہ لوٹا سکا۔ اس لئے کہ اس کے تفصیل بیان نہ کرنے کے باعث اس کا  
 امکان ہے کہ اس شخص کا دعویٰ گھر کے اسی حصہ کے سلسلہ میں جو کہ حصہ دار کے حوالہ کرنے کے بعد برقرار رہ گیا ہو

وَالصَّلَامُ جَائِزٌ مِنْ دَعْوَى الْأَمْوَالِ وَالْمَنَافِعِ وَجَنَابَةِ الْعَمَلِ وَالْخَطَاءِ وَلَا يَجُوزُ مِنْ  
 اور دعویٰ مال و منافع و دعویٰ جنابیت عمد و خطا صلح کر لینا درست ہے۔ اور دعویٰ غم کے اندر درست نہیں۔  
 دَعْوَى حَبٍّ وَ إِذَا دَعَى رَجُلٌ عَلَى امْرَأَةٍ نِكَاحًا وَ هِيَ تَجِدُ فَصَالِحَتُهُ عَلَى مَا لَمْ يَذَلَّ  
 اور ایک شخص کسی عورت سے نکاح کا مدعی ہو اور عورت منکر اس کے بعد عورت مال حوالہ کر کے مصالحت کر لے تاکہ  
 حَتَّى يَتَرَكَ الدَّعْوَى جَائِزًا وَ كَانَ فِي مَعْنَى الْخُلْعِ وَ إِذَا ادَّعَتْ امْرَأَةٌ نِكَاحًا عَلَى رَجُلٍ  
 وہ اپنے دعویٰ سے باز آجائے تو درست ہے۔ اور یہ حکم غلط ہو گا۔ اور کوئی عورت اگر کسی شخص سے نکاح کی مدعی ہو اور  
 فَصَالِحَتُهُ عَلَى مَا لَمْ يَذَلَّ لَهَا لَمْ يَجْزَ وَ أَنْ ادَّعَى رَجُلٌ عَلَى امْرَأَةٍ عَبْدًا فَصَالِحَتُهُ  
 مرد اسے کچھ مال حوالہ کر کے صلح کر لے تو اسے درست قرار نہ دیں گے اور اگر کوئی شخص کسی کے بارے میں مدعی ہو کہ وہ اس کا غلام ہے  
 عَلَى مَا لَمْ يَذَلَّ لَهَا لَمْ يَجْزَ وَ كَانَ فِي حَقِّ الْمَدْعَى فِي مَعْنَى الْعَتَقِ عَلَى مَا لَمْ يَذَلَّ  
 پھر وہ کچھ مال سپرد کر کے مصالحت کر لے تو درست ہو اور یہ بھی مدعی بعوض مال غنیمت آزادی عطا کرنے کے حکم میں ہو گا۔

## جن امور پر صلح درست ہے اور جن پر درست نہیں

تَشْرِيحُ وَ تَوْضِيحُ وَالصَّلَامُ جَائِزٌ مِنْ دَعْوَى الْأَمْوَالِ الْإِ. صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مدعی  
 ہو گی۔ لہذا وہ شئی جس کی شرح تابع درست ہو اس کے اندر صلح بھی درست شمار ہو گی۔ علاوہ ازیں منفعت کے  
 دعویٰ کی صورت میں بھی مصالحت باہم درست ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شخص مدعی ہو کہ فلاں آدمی اس کی وصیت  
 کر چکا ہے کہ میں اس گھر میں سال بھر رہوں۔ اور پھر وراثت اس کے کچھ مال حوالہ کر کے مصالحت کر لیں تو اسے درست  
 قرار دیں گے۔ اس واسطے کہ بواسطہ عقد اجارہ منافع پر ملکیت حاصل ہو جاتی ہے لہذا بواسطہ صلح بھی ملکیت  
 حاصل ہو گی۔



وَجَنَابَةِ الْعَمِدِ وَالْمُخْطَإِ الْإِذَا - کسی کو موت کے گھاٹ اتار نیک گناہ خواہ قصداً ہو یا غلطی سے ایسا ہو گیا ہو۔ دونوں صورتوں میں باہم صلح جائز ہے۔ عمدہ کی شکل میں جواز صلح کا مسئلہ یہ ارشاد درباری ہے "فمن عَفِيَ لَهُ مِنْ آخِرَةِ شَيْءٍ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَإِدَامَالِهِ بِالْإِحْسَانِ" مشہور و معروف مفسر قرآن حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اس آیت کا شان نزول یہی بیان فرماتے ہیں کہ یہ صلح سے متعلق نازل ہوئی۔ اور رہا قتل خطا تو اس میں صلح کے جواز کا سبب یہ ہے کہ خطا قتل کے گناہ سے دیت (مال جو من جان) واجب ہوتی ہے اور مال کے اندر مصالحت بغیر کسی اشکال و شبہ کے درست ہے۔

وَلَا يَجُوزُ مِنْ دَعْوَى حَبِ الْإِذَا - اور حد کے دعوے کا جہاں تک تعلق ہے اس میں صلح درست نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ اس کا شمار اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ہے بندہ کے نہیں۔ تو کسی کے لئے یہ درست نہیں کہ وہ دوسرے کے حق کا بدلے لے۔ لہذا اگر مثلاً کوئی شخص شراب نوش کو عدالت حاکم میں لے جا رہا ہو اور پھر وہ شراب نوش اس سے بمعاضہ مال مصالحت کر لے تاکہ وہ اسے وہاں نہ لیجائے تو اس صلح کو درست قرار نہ دیں گے۔

وہی تبیح فضا لحتہ الہ - کوئی شخص کسی عورت کے بارے میں یہ دعویٰ کرے کہ وہ اس کی منکوحہ ہے اور عورت اس کا انکار کرے مگر انکار کے باوجود وہ کچھ مالی معاوضہ پر مصالحت کر لے تو صحیح ہے اور یہ باہمی صلح اس شخص کے لئے بمنزلہ خلع کے ہوگی اور عورت کیلئے اسے حلف کا فدیہ قرار دیں گے کہ وہ حلف سے بچ گئی۔ اور اگر کوئی عورت یہ دعویٰ کرے کہ وہ فلاں کی منکوحہ ہے اور پھر مرد نے بمعاضہ مال صلح کر لی تو یہ درست نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ مرد کا یہ مالی معاوضہ دعویٰ ختم کر نیکی خاطر ہے اور عورت کا ترک دعویٰ علیحدگی کیلئے قرار دیں تو علیحدگی کیلئے عورت مال پیش کرتی ہے مرد نہیں۔ اور علیحدگی کے واسطے نہ قرار دیں تو پھر بمعاضہ مال کوئی شئی نہیں آ رہی ہے۔

وَكُلِّ شَيْءٍ وَقَعَ عَلَيْهِ الصَّلَاحُ وَهُوَ مُسْتَقْتَضٍ بَعْدَ الْمَدَايِنَةِ لَمْ يَحْمِلْ عَلَى الْمَعَاوَضَةِ وَإِنَّمَا ادَّهَرِ إِسِيْزِ جِزْ جِسْ كَ سَا تَحْ صِلَحْ بُو د رَا لْ حَالِ كَ وَ هِ عَقْدَ مَدَايِنَتِ كَ بَاعْتِ وَاجِبْ بُو رْ هِ بُو تُو اس كُو مَعَا وِضَ بَعْمُو لْ كَرْ نَ كَ يَحْمِلْ عَ لَ ا سْمَا اسْتَوْفَى بَعْضُ حَقِّهِ وَ اسْقَطَ بَاقِيَتَهَا كَمَنْ لَءِ عَ لَى سَ جَلِ ا لْفُ دَرْ هِمْ جِيَا دَ بَ جَا ئَ اس كَ ا وِ بَعْمُو لْ كَرْ سَ كَ كَ مَدَا نَ ا بَ نَ كَ حَقِّ كِ وَ صُو لِيَا بِي كَرْ لِي ا وِ بَا قِيَا مَازَ سَا قَا كَرْ چَا - جس طرح کہ ایک شخص کے کسی شخص فضا لحتہ، علی خمس ما ية ز يوف جاسم و صاسم كانه ابرأ ءا عَنْ بَعْضِ حَقِّهِ وَ لَوْ صَالِحًا بِهَ بَرْ هَزَا كَرْ هَ دَرَاهِمْ وَاجِبْ هُوں ا وِ بَعْرَ هَ پَا نَ سُو كُو نَ دَرَاهِمْ پَرْ مِصَالَحَتِ كَرْ لَ تُو يَ دَرْ سَتِ نَ هَا ا وِ رُو يَا دَ اس كُو ا بَ نَ كَ حَقِّ سَ عَ لَى ا لْفِ مَوْحَلَّةً جَاسَمًا وَ كَانَتْ اَحْجَلْ نَفْسُ ا لْحَقِّ وَ لَوْ صَالِحَةً عَ لَى وَ نَا ذِي رَ ا لِي شَهْرٍ لَمْ يَجْزُ بَرِي كَرْ چَا ا وِ رَا كَرْ بَزَا رْ دَرَاهِمْ مَوْحَلْ پَرْ صِلَحْ كَرْ سَ تُو دَرْ سَتِ بَ ا وِ اس طَرَحْ گُو يَا اس نَ نَفْسِ حَقِّ مِيں تَا خِي رْ كَرْ دِي ا وِ رَا كَرْ دِيَا وِ لْ پَرَا يَكِ مِيزَ وَ لَوْ كَانَتْ لَءِ ا لْفِ مَوْحَلَّةً فُضَا لِحَةً عَ لَى خَمْسِ مَا يَ حَالَةً لَمْ يَجْزُ وَ لَوْ كَانَتْ لَءِ ا لْفِ كِي مِهَلْتِ كِي سَا تَحْ صِلَحْ كَرْ سَ تُو دَرْ سَتِ نَ هِ ا وِ رَا كَرْ سَ كِي پَرْ هَزَا مَوْحَلْ وَاجِبْ هُوں بَعْرَ هَ فَوْرِي پَا نَ سُو پَرْ مِصَالَحَتِ كَرْ لَ تُو دَرْ سَتِ نَ هِ ا وِ رَا كَرْ سَ دَرَاهِمْ وَاجِبْ هُوں پَحْرَا سَ لَ پَا نَ سُو سَفِي دَرَاهِمْ پَرْ صِلَحْ كَرْ لَ تُو دَرْ سَتِ نَ هِ ا وِ رَا كَرْ سَ دَرَاهِمْ وَاجِبْ هُوں پَحْرَا سَ لَ پَا نَ سُو سَفِي دَرَاهِمْ پَرْ صِلَحْ كَرْ لَ تُو دَرْ سَتِ نَ هِ ا وِ رَا كَرْ S

## قرض سے مصالحت کا ذکر

نفت کی وصفا: مستحق: واجب۔ الف: ہزار۔ مؤجلۃ: جنگی ادائیگی کی میعاد مقرر ہو۔  
بیض: اچلے، کھرے سکے۔

## تشریح و توضیح

وَكُلُّ شَيْءٍ وَقَعَ عَلَيْهِ الصَّلَاحُ الخ۔ یہاں صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ ایسی چیز جس پر باہم صلح ہوئی ہو اگر وہ ایسی ہو کہ عقد مدینت کے باعث اس کا وجوب ہو رہا ہو تو یہ صلح اس پر محمول کی جائے گی اور یہ سمجھا جائیگا کہ مدعی نے اپنے حق میں سے اس طرح کچھ

حقہ کی وصولیابی کر لی اور کچھ سے دست بردار ہو گیا۔ اسے معاوضہ قرار نہ دیا جائے گا تاکہ عوضین میں کمی نہ پادنی ہو تو سود کے زمرے میں شمار نہ ہو۔ اور اگر کسی کے کسی شخص پر ہزار ایسے دراهم واجب ہوں جو کہ کھرے ہوں اور وہ بجائے کھرے دراهم کے پانچ سو کھڑے دراهم پر صلح کر لے تو اس صلح کو درست قرار دیں گے۔ اور ان پانچ سو دراهم کو ہزار کا بدلہ شمار نہ کرتے ہوئے یہ کہا جائیگا کہ مدعی باقی پانچ سو سے دست بردار ہو گیا ایسے ہی اگر ہزار دراهم غیر مؤجل واجب ہوں اور پھر وہ ہزار دراهم مؤجل پر مصالحت کر لے تو اسے بھی درست کہا جائے گا اور یہ کہیں گے کہ اس نے نفیس حق میں تاخیر کر دی۔

علیٰ ذانہ الی شہہ الخ۔ اور اگر کسی شخص کے کسی پر غیر مؤجل ہزار دراهم واجب ہوں اور پھر ہزار دینار مؤجل پر مصالحت کر لے تو درست نہ ہوگی اس واسطے کہ عقد مدینت کے باعث دیناروں کا وجوب نہیں ہوا اور میعاد کو وصولیابی حق میں تاخیر پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ معاوضہ پر محمول کریں گے اور معاوضہ کی بنا پر یہ صلح نہیں رہی بلکہ بیع صرف بن گئی اور بیع صرف کے اندر یہ درست نہیں کہ دراهم و دیناروں کے بدلہ ادھار فروخت ہوں۔ اور ایسے ہی اگر ہزار دراهم مؤجل واجب ہوں اور پھر نقد اور فوری ادا کئے جائے والے پانچ سو دراهم پر صلح ہو جائے تو اسے بھی درست قرار نہ دیں گے۔ اس واسطے کہ مؤجل ہونا حق مقرض تھا تو یہ نصف غیر مؤجل مؤجل عوض بن گیا اور یہ جائز نہیں کہ اجل کا عوض لیا جائے اور ایسے ہی ہزار سیاہ دراهم کے بدلہ پانچ سو سفید دراهم پر صلح درست نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ بیع زیادتی و اضافہ نصف پانچ سو سفید دراهم ہزار سیاہ دراهم کا معاوضہ بن گئے۔ اور نقدین کے معاوضہ میں اعتبار و نصف نہ کئے جائیں کی بنا پر سود کی صورت بن گئی اور سود کی حرمت ظاہر ہے۔

وَمَنْ وَكَّلَ رَجُلًا بِالصَّلَاحِ عَنْهُ فَصَالِحُهُ لَمْ يَلْزَمْهُ الْوَكِيلُ مَا صَالَحَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَضْمَنَ  
اور جو شخص اپنی جانب سے کسی کو صلح کا وکیل بنائے اور وہ صلح کر دے تو وکیل پر معاوضہ صلح کا وجوب ہو گا مگر یہ کہ وہ اسکی  
وَالْمَالُ لَا يَزَامُ الْمُوَكَّلَ فَإِنْ صَالَحَ عَنْهُ عَلَى شَيْءٍ بَغَايَا مَرَدٍّ فَهُوَ عَلَى مَا بَعَثَ أَوْ جَبَهُ إِنْ  
ضمانت لیلے بلکہ موکل پر مال کا لزوم ہو گا لہذا اگر اس کی جانب سے کسی شے پر اجازت کے بغیر صلح کر لی ہو تو یہ جاریتوں پر مشتمل ہے۔

صَالِحٍ بِمَا لَیْ ضَمِنَهُ تَمَّ الصَّلَامُ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ صَالِحُكَ عَلَى أَلْفٍ هَذِهِ أَوْ عَلَى عِبْدِي  
 (۱) اگر معاوضہ مال صلح کرے اور اس کا ضامن بھی بن جائے تو صلح کی تکمیل ہوگی (۲) اور ایسے ہی اگر کہے کہ میں ہزار درہم یا  
 هَذَا اَتَمَّ الصَّلَامُ وَلِزِمَهُ تَسْلِيمُهَا إِلَيْكَ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ صَالِحُكَ عَلَى أَلْفٍ وَتَسْلَمُهَا إِلَيْكَ  
 اپنے اس غلام کے بدلہ معاوضہ کرتا ہوں تو صلح کی تکمیل ہوگی اور اسے سپرد کرنا لازم ہوگا (۳) اور ایسے ہی اگر کہے کہ میں ہزار درہم پر معاوضہ  
 اِنْ قَالَ صَالِحُكَ عَلَى أَلْفٍ وَلَمْ يَسْلَمْهَا إِلَيْكَ فَالْعَقْدُ مُؤَقَّتٌ فَإِنْ أَحَازَهُ الْمُدْعَى  
 کرتا ہوں اور وہ ہزار اس کے سپرد کرے یہی اور اگر کہے کہ میں نے ہزار درہم پر صلح کی اور وہ دعویٰ کرنے والے کے سپرد کرے تو عقد صلح مؤقت  
 عَلَيْهِ جَائِزٌ وَلِزِمَهُ الْإِلَافُ وَإِنْ لَمْ يَجْزُ لَمْ يَبْطُلْ -  
 رہیگا۔ لہذا اگر مدعی علیہ اس کی اجازت دیدے تو درست ہو جائیگا اور اجازت نہ دینے پر عقد صلح باطل و کالعدم ہوگا۔

## تشریح و توضیح

وَمَنْ وَتَحَلَّ رَجُلًا بِالصَّلَامِ - اس کے بارے میں وضاحت اور تفصیل اس طرح ہے کہ  
 اگر کوئی شخص خود پر قتل عمد کے دعوے کے سلسلہ میں کسی اور کیلک مقرر کرے یا اس پر  
 دین کی جتنی مقدار کا دعویٰ ہو اس کے سلسلہ میں کسی کو وکیل بنائے تو بدلہ صلح کا وجوب وکیل پر نہیں بلکہ مؤکل پر  
 ہوگا۔ اس لئے کہ اس صلح کا مقصد دراصل یہ ہے کہ قتل کرنے والے شخص کا قصاص ساقط کر دیا جائے اور مدعی علیہ  
 سے کچھ قرض کا ساقط کرنا اس میں بھی وکیل کی حیثیت صرف سفیر کی ہوئی عقد کرنا والے کی نہیں۔ پس حقوق کے  
 سلسلہ میں مؤکل کی جانب رجوع کیا جائے گا۔ البتہ اگر ایسا ہو کہ وکیل بوقت عقد صلح بدلہ صلح کی ضمانت لے لے  
 تو پھر بدلہ صلح کا وجوب اسی پر ہوگا مگر یہ وجوب ضامن بننے کی وجہ سے ہوگا، وکیل بننے کے باعث نہیں۔  
 فَإِنْ صَالَحَ عِنْدَ عَلِيٍّ شَيْءٌ - صورت مسئلہ اس طرح ہے کہ کوئی فضولی کسی کی جانب سے عقد صلح کرے تو یہ  
 چار قسموں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) ایک یہ کہ فضولی عقد صلح کرے اور معاوضہ صلح کا ضامن بن جائے۔ (۲) معاوضہ صلح کا انتساب اپنے مال  
 کی جانب کرے کہ میں نے ہزار درہم پر یا اپنے اس غلام کے بدلہ صلح کی (۳) نہ تو وہ بجانب مال انتساب کرے اور نہ  
 اس کا کوئی اشارہ کرے اور مطلقاً و بلا قید اس طرح کہے کہ میں نے ہزار درہم پر عقد صلح کیا اور پھر ہزار  
 درہم اس کے سپرد کر دے تو ان ذکر کردہ تینوں مسئلوں میں صلح درست ہوگی۔ (۴) اور اگر فضولی محض اس  
 اس قدر کہے کہ میں نے ہزار درہم پر صلح کی اور وہ مال حوالہ نہ کرے تو ایسی شکل میں بعض فقہاء فرماتے ہیں  
 کہ یہ عقد صلح موقوف رہے گا۔ پس اگر علم کے بعد مدعی علیہ اسے درست قرار دے تو عقد صلح درست ہو جائے  
 گا۔ اور اگر درست قرار نہ دے تو اسے اس صورت میں درست قرار نہ دیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ فضولی داصل  
 مطلوب کا ولی نہیں پس اس کا تصرف بلا اجازت سرے سے قابل نفاذ ہی نہیں اور اس کا نفاذ اجازت پر  
 موقوف و معلق رہتا ہے اجازت دیدی گئی تو نافذ ہو جاتا ہے اور عدم اجازت کی صورت میں باطل و کالعدم ہوتا ہے۔

وَإِذَا كَانَ الدِّينُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ فَصَالَحَ أَحَدُهُمَا عَنْ نَصِيبِهِ عَلَى ثَوْبٍ فَشَرِيكَهُ بِالْخِيَارِ  
 اور اگر دین کے اندر دو شریک ہوں اور ان دونوں میں سے ایک نے اپنے حصہ کے بقدر کسی کپڑے پر صلح کر لی تو اس کے شریک کو یہ حق حاصل  
 اِنْ شَاءَ اتَّبَعَ الَّذِي عَلَيْهِ الدِّينُ بِنَصْفِهِ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ نَصْفَ الثَّوْبِ إِلَّا أَنْ  
 ہے کہ خواہ اپنا آدھا حصہ لینے کی خاطر جو مقروض ہو اس کا تقاب کرے اور خواہ نصف کپڑا لے۔ الا یہ کہ اس کے شریک  
 يَضْمَنُ لَهُ شَرِيكَهُ مَعَ الدِّينِ وَلَوْ اسْتَوَى نَصْفَ نَصِيبٍ مِنَ الدِّينِ كَانَ لَشَرِيكَهِ  
 نے جو تھائی دین کی ضمانت لی ہو اور اگر ان دونوں میں سے کسی نے اپنے آدھے دین کی وصولیابی کر لی ہو تو اس کا شریک وصول  
 أَنْ يُشَارِكَهُ فِيمَا قَبِضَ ثُمَّ يَرْجِعَانِ عَلَى الْغَرِيمِ بِالْبَاقِي وَلَوْ اشْتَرَى أَحَدُهُمَا بِنَصِيبِهِ مِنْ  
 شدہ میں شرکت کر سکتا ہے پھر دونوں شریک مقروض شخص سے باقی ماندہ قرض کی وصولیابی کر لیں اور اگر دونوں میں سے ایک اپنے حصہ  
 الدِّينِ سَلْعَةً كَانَ لَشَرِيكَهِ أَنْ يَضْمَنَهُ مَعَ بَعْضِ الدِّينِ وَإِذَا كَانَ السَّلَامُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ  
 کے قرض سے کچھ سامان خریدے تو اس کے شریک کو اس سے جو تھائی دین وصول کر لیا حق ہو گا اور اگر عقدِ سلم کے اندر دو شریک ہوں  
 فَصَالَحَ أَحَدُهُمَا مِنْ نَصِيبِهِ عَلَى سَائِرِ الْمَالِ لَمْ يَجْزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَدَّثَ رَحِمَهُمَا  
 پھر ان شریکوں میں سے ایک اپنے حصہ سے راس المال کے اوپر مصالحت کر لے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد و درست قرار  
 اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يُجَوِّزُ الصَّلَاحَ  
 نہیں دیتے اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ صلح درست ہوگی۔

## مشترک قرض میں صلح کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَإِذَا كَانَ الدِّينُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ الْخ - اصطلاح میں مشترک قرض اسے کہا جاتا ہے  
 جس کا وجوب متحد سبب کے واسطے ہو رہا ہو۔ مثلاً اس خرید کردہ شے کی قیمت جس کی بیع ایک ہی صنف میں کی گئی  
 ہو یا مثلاً اس طرح کا قرض جو دو اشخاص کا موروٹی ہو تو ایسے دین کے متعلق یہ حکم کیا جاتا ہے کہ دونوں شریکوں  
 میں سے اگر ایک شریک نے مشترک قرض سے کچھ مقدار لیلی تو دوسرے کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اسی  
 میں شرکت اختیار کر لے جو وصول ہو چکا اور خواہ اصل مقروض سے اپنے حصہ کا طلب گار ہو۔ لہذا اگر ایسا ہو کہ دونوں  
 شریکوں میں سے ایک شریک اپنے حصہ کے اعتبار سے کسی کپڑے پر مصالحت کر لے تو اس صورت میں اس کے  
 شریک کو وہ اختیار حاصل ہوں گے یا تو یہ کہ وہ نصف کپڑا لے اور یا نصف کپڑا لینے کے بجائے اصلی مقروض  
 سے اپنے حصہ کا طلب گار ہو البتہ اگر صلح کرنا الا شریک اس کی واسطے جو تھائی دین کی ضمانت لیلے تو اس صورت  
 میں دوسرے شریک کا اس کپڑے میں کوئی حق نہیں رہے گا اور اگر ایسا ہو کہ دونوں شریکوں میں سے کوئی سا  
 شریک اپنے قرض کے حصہ کی وصولیابی کر لے تو اس وصول شدہ میں اس کا دوسرا شریک بھی شریک شمار ہوگا۔



اور پھر باقی ماندہ قرض کے طلبگار مقرض سے دونوں شریک ہوں گے اور دونوں میں سے ایک اگر مقرض سے اپنے حصہ کے بدلے میں کوئی شے خرید لے تو اس شکل میں دوسرے شریک کو یہ حق ہوگا کہ خواہ جو تمھاری قرض کے تادان کا شریک سے طلبگار ہوا اور خواہ اصل مقرض سے طلب کرے۔ اس لئے کہ بذمہ مقرض اس کے حق کا جہاں تک تعلق ہے وہ برقرار رہے۔

وَإِذَا كَانَ التَّسْلِيمُ بَيْنَ شَرِكَيْهِ الْوَلَدِ - اگر دو اشخاص مثلاً ایک من گندم میں عقد سلم کریں اور دوسو درہم راس المال قرار پائے اور پھر دونوں میں سے ہر ایک اپنے حصہ کے سوا درہم دے اس کے بعد رب التسلیم آدھے من گندم کے عوض سوا درہم پر مسلم الیہ کے ساتھ مصالحت کر لے اور اس نے وہ درہم وصول کر لئے تو اس طرح کی صلح امام ابو حنیفہ اور امام محمد پر جائز قرار نہیں دیتے۔ اس لئے کہ مصالحت کی اس شکل میں یہ لازم آتا ہے کہ قابض ہونے سے پہلے ہی دین کی تقیم ہو جائے اور اس کا باطل ہونا ظاہر ہے۔ امام ابو یوسف اسے درست قرار دیتے ہیں اور وجہ جو یہ ہے کہ اس کا انقرف کرنا اپنے حق خالص کے اندر جس کا درست ہونا واضح ہے۔

وَإِذَا كَانَتِ التَّرْكَةُ بَيْنَ وَرَثَةٍ فَأَخْرَجُوا أَحَدَهُمْ مِنْهَا بِمَالٍ أَعْطَوْهُ آثِلًا وَالتَّرْكَةُ عَقَارٌ  
اور اگر ترکہ میں چند ورثاء ہوں اس کے بعد وہ ان میں سے کسی کو مال عطا کر کے الگ کر دیں درآئی الیک یہ ترکہ زمین ہو یا اسباب  
أَوْ عَرَضٌ جَاءَتْ قَلِيلًا كَانَ مَا أَعْطَوْهُ أَكْثَرًا فَإِنْ كَانَتِ التَّرْكَةُ فَضْةً فَأَعْطَوْهُ ذَهَبًا  
تو درست ہوگا خواہ عطا کردہ قلیل ہو یا بیشتر۔ اور ترکہ چاندی ہونے پر اگر انھوں نے سونا دیا یا ترکہ سونا ہونے پر انھوں نے  
أَوْ ذَهَبًا فَأَعْطَوْهُ فَضْةً فَهُوَ لَكَ وَإِنْ كَانَتِ التَّرْكَةُ ذَهَبًا وَفَضْةً وَغَيْرُ ذَلِكَ  
لے چاندی دی تو اس کا حکم بھی ایسا ہی ہوگا اور ترکہ سونا چاندی اور ان کے علاوہ بھی ہو اور پھر وہ اس سے مصالحت  
فَضْلًا حَوْثًا عَلَى ذَهَبٍ أَوْ فَضْةٍ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مَا أَعْطَوْهُ أَكْثَرُ مِنْ نَصِيبِهِ مِنْ ذَلِكَ  
محض سونے پر یا چاندی پر کریں تو پھر یہ لازم ہوگا کہ ان کے عطا کردہ کی مقدار اس کے اسی جنس کے حصہ کے مقابلہ  
الجنس حتی یكون نصيبه بمثلته و الزيادة بحقه من بقية الميراث وَإِنْ كَانَ فِي  
میں زیادہ ہو تاکہ اس شخص کا حصہ اسکے مساوی ہو سکے اور زیادہ مقدار باقی ترکہ میں اس کے ہونے والے حق کے مقابلہ میں  
التَّرْكَةُ دَيْنٌ عَلَى النَّاسِ فَأَدْخَلُوهُ فِي الصَّلَامِ عَلَى أَنْ يَخْرُجُوا الْمَصَالِحَ عَنْهُ وَيَكُونَ  
شمار ہو۔ اور اگر ترکہ لوگوں کے اوپر واجب قرض ہو اور پھر وہ کسی ایک کو مصالحت میں اس شرط کے ساتھ شامل کر لیں کہ جس سے  
الدَّيْنُ لَهُمْ فَالْصَّلَامُ بَاطِلٌ فَإِنْ شَرَطُوا أَنْ يَبْرِئُوا الْغُرَمَاءَ مِنْهُ وَلَا يَرْجِعَ عَلَيْهِمْ  
صلح ہوئی اسے اس قرض کے حصہ سے نکال دیں گے اور سارا قرض انھیں لوگوں کا رہیگا تو ایسی صلح باطل و کالعدم ہوگی اور اگر اس شرط کے  
بِنَصِيبِ الْمَصَالِحِ عَنْهُ فَالْصَّلَامُ جَائِزٌ  
ساتھ صلح کریں کہ وہ مقرضوں کو تو اپنے حصہ سے بری الذمہ کر دے اور اپنے حصہ کا ورنہ اس سے طلبگار نہ ہوگا تو ایسی صلح درست ہے۔

## خارج کرنے سے متعلق مسائل کا ذکر

## تشریح و توضیح

فأخرجوا أحدا منعاً جمال الخ۔ صاحب کتاب یہاں ایک مسئلہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ کوئی شخص موت کی آغوش میں سو جائے اور وہ بطور ترکہ کوئی زمین یا سامان چھوڑ جائے اور وراثہ یہ کہ اپنے میں سے کسی وارث کو تھوڑا مال دیکر اسے زمرہ وراثہ سے نکال دین تو ایسا کرنا درست ہو گا اس سے قطع نظر کہ اس نے والے مال کی مقدار قلیل ہو یا کثیر۔ البتہ سونا یا چاندی ہو تو یہ نکالنا اس وقت درست ہو گا جبکہ دونوں قابض ہو جائیں تاکہ سود کی شکل نہ بنے۔

فلا بد ان يكون ما أعطوه أكثر الخ۔ فرماتے ہیں اگر ایسا ہو کہ ترکہ کے اندر سونا چاندی بھی اور اسباب بھی ہوں اور وراثہ کسی وارث کو ترکہ میں محض سونا یا فقط چاندی دیکر وراثت سے الگ کر دیں تو یہ اس وقت تک درست نہ ہو گا جب تک کہ وارث کو دیا جائیو الا سونا، چاندی اس مقدار سے نہ بڑھ جائے جو کہ اس وارث کو اسی جنس سے بطور ترکہ ملنے والا حصہ تھا۔

وان كان في التركة دين على الناس الخ۔ جس کا انتقال ہوا اگر لوگوں پر باقی ماندہ اس کا قرض ہی اس کا ترکہ ہوا دیگر وراثہ اپنے میں سے کسی کو اس شرط کے ساتھ وراثت سے نکالیں کہ لوگوں پر جو واجب قرض ہو وہ اس کے علاوہ دیگر وراثہ کا ہو گا تو یہ صلح درست نہ ہوگی۔ البتہ اگر وراثہ نے یہ شرط کر لی ہو کہ صلح کر نیوالا اپنے حصہ کے بقدر قرض سے مقرضوں کو بری الذمہ کر دیگا اور ترکہ میں سے اپنا حصہ وراثہ سے وصول نہ کرے گا۔ اور اس شرط کو قبول کرتے ہوئے وہ دیگر وراثہ سے کچھ مال پر مصالحت کر لے تو یہ صلح درست قرار دی جائے گی۔ اس لئے کہ اس برائت میں مالک قرض اسی کو مقرر کیا گیا جس پر کہ قرض کا وجوب تھا تو اس صورت میں جتنی مقدار اس کے حصہ کی ہو اس کے بقدر قرض مقرض سے ساقط ہو نیکا حکم ہو گا اور یہ مصالحت درست ہوگی۔

## کتاب الہبۃ

ہبہ کا ذکر

الہبۃ نصیۃ بالایجاب والقبول وتتم بالقبض فان قبض الموهوب له في المجلس ہبہ بذریعہ ایجاب وقبول درست ہوتا ہے اور قابض ہونے پر مکمل ہوا ہبہ ہے اور اگر موهوب لہ ہبہ کر نیوالے کی بلا اجازت انفرادی بغیر اذن الواهب جائزہ ان قبض بعد الافتراق لم تتم الا ان ياذن له مجلس قابض ہو جائے تو درست ہے اور الگ ہونیکے بعد قابض ہو تو درست نہیں البتہ اگر ہبہ کر نیوالا اسے الواهب فی القبض۔ قابض ہونیکے اجازت دیدے تو درست ہے۔

**لغت کی وضاحت :-** موهوب لہا، جس کے لئے ہبہ کیا گیا۔ الواہب : ہبہ کرنے والا۔ الافتراق : الگ ہونا۔ مجلس ختم ہو جانا۔

## تشریح و توضیح

المہبتۃ تصحیح الخ۔ ہبہ ہار کے کسرہ کے ساتھ فعلتہ کے وزن پر۔ ہبہ کسی کو ایسی چیز دینے کا نام ہے جو کہ اس کے واسطے نفع بخش ہو۔ اس سے قطع نظر کہ وہ مال ہو یا اس کے علاوہ۔ ارشادِ ربانی ہے "فَبِئْسَ لِي مَن لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرْتَدُنِي وَيُرِثُنِي" (آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے ایک ایسا وارث (یعنی بیٹا) دیدیجئے کہ وہ (میرے علوم خاصہ میں) میرا وارث بنے اور میرے جد، یعقوب کے خاندان کا وارث بنے)۔

اصطلاح فقہ میں یہ کسی عوض کے بغیر عین شئی کا مالک بنادینے کا نام ہے۔ عین کی قید لگانے کا یہ فائدہ ہے کہ اس تعریف سے اباحت و عاریت دونوں ہبہ کی تعریف کے زمرے سے نکل گئے۔ اور عوض کے بغیر کی قید لگ جانے سے اجارہ و بیع اس تعریف سے نکل گئے۔ البتہ اس تعریف کا اطلاق وصیت پر ضرور ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ ابن کمال ہبہ کی اس تعریف کے ساتھ ساتھ اس کی تعریف میں حال کی قید کا اضافہ کرتے ہیں۔

المہبتۃ تصحیح بالایجاب والقبول الخ۔ فرماتے ہیں کہ ہبہ کرنے والے کی جانب سے ایجاب اور جتنے ہبہ کیا جا رہا ہے اس کی طرف سے قبول واقع ہو تو ہبہ کا انعقاد ہو جائیگا۔ اس لئے کہ ہبہ کی حیثیت بھی ایک قسم کے عقد کی ہے۔ اور عقد کا انعقاد بذریعہ ایجاب و قبول ہو جایا کرتا ہے اور جسوقت وہ شخص جس کے لئے ہبہ کیا گیا ہو مجلس کے اندر ہی اس پر قابض ہو جائے تو اس صورت میں ہبہ کی تکمیل ہو جائے گی۔ اس واسطے کہ ہبہ کے اندر اس کے لئے ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے جس کے واسطے وہ چیز ہبہ کی گئی ہو اور ملکیت ثابت ہونیکا انحصار قابض ہونے پر ہے۔ حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ملکیت کا ثبوت قابض ہونے سے قبل بھی ہو جاتا ہے۔ حضرت امام مالکؒ نے ہبہ کو بیع پر قیاس کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ جس طریقہ سے خریدار کو خرید کردہ شے پر قابض ہونے سے قبل ملکیت حاصل ہو جاتی ہے ٹھیک اسی طرح ہبہ میں بھی قابض ہونے سے قبل ملکیت ثابت ہوگی۔

احناف اس اثر سے استدلال فرماتے ہیں کہ ہبہ قابض ہونے سے قبل درست نہ ہو گا۔ مصنف عبدالرزاق میں حضرت ابراہیمؒ کے نقل کردہ اقوال میں ایک قول "لا تجوز المہبتۃ حتی تقبض" بھی نقل کیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ہبہ اسی صورت میں مکمل ہو گا جبکہ موهوب معین ہبہ کردہ شے پر موهوب لہ یعنی جس کو واسطے وہ چیز ہبہ کی گئی قبضہ حاصل کرے۔ اور اس سے قبل ہبہ مکمل نہیں ہو جائے گا۔

وَتَنْعَقِدُ الْمَهْبَتُ بِقَوْلِهِ وَهَبْتُ وَخَلْتُ وَأَعْطَيْتُ وَأَطَعْتُكَ هَذَا الطَّعَامُ وَجَلَّتْ

اور ہبہ کا انعقاد اس قول سے ہو جاتا ہے کہ میں ہبہ کر چکا ہوں اور دے چکا ہوں اور عطا کر چکا ہوں اور تجھ کو یہ کھانا کھلا چکا اور اس الثوب لک و اعمرتک هذا الشئ وحملتک علی هذه الدابة اذ انوی بالحلان پڑے کو میں ترے واسطے کر چکا اور ساری عمر کو واسطے یہ شئی تجھ کو عطا کر دی اور اس سواری پر تجھ کو سوار کر چکا بشرطیکہ سوار کرنے کے ذریعہ نیت

الْهَبَةُ وَلَا تَجُوزُ الْهَبَةُ فِيمَا يُقْسَمُ إِلَّا حَتَّى تَقْضَى مَقْصُومَتُهُ وَهَبْتُ الْمَشَاعَ فِيمَا لَا يُقْسَمُ  
 بہرے اور بانٹنے کے قابل اشیاء جتنیک کہ تقسیم کی ہوئی اور حقوق سے فارغ نہ ہوں ان میں بہہ درست نہ ہوگا اور الیٰشی کا بہہ جو  
 حَائِزٌ وَمَنْ وَهَبَ شَقْصًا مَشَاعًا فَالْهَبَةُ فَاسِدَةٌ فَإِنْ قَسَمَهُ وَسَلَّمَهَا جَانِئًا وَ  
 ناقابل تقسیم ہو درست ہے اور جو شخص مشترک شے کے بعض حصہ کو بہہ کرے تو یہ بہہ فاسد ہوگا اور اگر بانٹ کر حوالہ کر دے تو درست ہے اور  
 لَوْ وَهَبَ دَقِيقًا فِي حَنْطَةٍ أَوْ دُهْنًا فِي سَمْسَمٍ فَالْهَبَةُ فَاسِدَةٌ فَإِنْ طَحَنَ وَسَلَّمَهُ لَمْ يَجْزُ  
 اگر آٹا گندم میں یا تیلوں میں موجود تیل بہہ کرے تو یہ بہہ فاسد شمار ہوگا۔ لہذا ایسے کر بہہ کرنا بھی درست نہ ہوگا۔  
 وَإِذَا كَانَتْ الْعَيْنُ فِي يَدِ الْمُوْهَبِ لَهَا مَلَكُهَا بِالْهَبَةِ وَإِنْ لَمْ يَجِدْ دَفِيقًا قَبْضًا  
 اور بہہ کردہ چیز کے موہوب لاکے قابض ہونے پر اس کے بہہ کے ذریعہ مالک قرار دیا جائے گا اگرچہ اس پر قابض ہو چکی ہو نیز نہ کرے  
 وَإِذَا وَهَبَ الْآبُ لَابْنِ الصَّغِيرِ هَبَةً مَلَكَهَا الْآبُ بِالْعَقْدِ وَإِنْ وَهَبَ لَهَا اجْنِبِي  
 اور والد اپنے نابالغ لڑکے کو کوئی شے بہہ کرے تو لڑکا قابض بذریعہ عقد ہی مالک شمار ہوگا اور اگر اسے کوئی اجنبی شخص کوئی  
 هَبَةً مَمْتٌ بِقَبْضِ الْآبِ وَإِذَا وَهَبَ لِلْيَتِيمِ هَبَةً فَقَبْضُهَا لَهَا وَلَيْتًا جَانِئًا وَإِنْ  
 شے بہہ کرے تو والد کے قابض ہونے پر بہہ مکمل ہو جائیگا اور اگر برائے یتیم کوئی شے بہہ کرے اور اس کا والد اس پر قابض ہو جائے  
 كَانَ فِي حِجْرِهَا فَقَبْضُهَا لَهَا جَائِزٌ وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ فِي حِجْرِ اجْنِبِي يُدْرِبُهُ  
 تو درست ہے اور اگر بچہ مال کے زیر پرورش ہو تو بچہ کی واسطے مال کا قابض ہونا درست ہے۔ ایسے ہی اگر بچہ کسی غیر شخص کے زیر  
 فَقَبْضُهَا لَهَا جَائِزٌ وَإِنْ قَبِضَ الصَّبِيُّ الْهَبَةَ بِنَفْسِهِ وَهُوَ لِعَقْلِ جَانِئًا وَإِذَا وَهَبَ  
 پرورش ہو تو اس اجنبی شخص کا قابض ہونا درست ہے اور اگر بچہ بذات خود قابض ہو جائے درحالیکہ بچہ سمجھ دار ہو تو درست ہے۔  
 إِنْتَانِ مِنْ وَاحِدٍ أَمَّا جَانِئًا وَإِنْ وَهَبَ وَاحِدٌ مِنْ أَنْتَانِ لَمْ يَقْضِ عِنْدَ آجِي  
 اور اگر دو آدمیوں نے کسی شخص کو ایک گھر بہہ کیا تو یہ درست ہے اور ایک شخص کا دو اشخاص کیلئے بہہ کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
 حَنِيفَةً رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعْمُ -  
 درست نہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درست ہے۔

نعت کی وضاحت :- الثَّوْبُ : کپڑا۔ الدَّابَّةُ : سواری۔ حَتَّى تَقْضَى : حقوق ادا شدہ۔ الْمَشَاعُ :  
 مشترک۔ شَقْصًا : بعض حصہ۔ مَقْصُومَتُهُ : حَقِيقَتِ : آٹا۔ حَنْطَةٍ : گندم۔ سَمْسَمٍ : تیس۔ الصَّغِيرُ : نابالغ  
 المحجور : گود۔ کہا جاتا ہے : نَشَأَ فُلَانٌ فِي حِجْرِ فُلَانٍ : د فلان کی پرورش فلان کی گود میں ہوئی۔  
 وَتَنْعَقِدُ الْهَبَةُ : یہاں صاحب کتاب وہ متعدد الفاظ بیان فرما رہے ہیں  
 تشریح و توضیح : جن میں کسی بھی ایک کے استعمال سے بہہ کا انعقاد ہو جاتا ہے۔  
 إِذَا نَوَيْتُ بِالْحَمْلَانِ الْهَبَةَ : اس جگہ قید نہایت لگانے کا سبب یہ ہے کہ حملان کے جہاں تک حقیقی



معنی کا تعلق ہے اس کے معنی سوار کرنے اور اٹھانیکے آتے ہیں مگر مجازی طور پر اسے برائے بہ بھی استعمال کرتے ہیں۔ الحامان، باربرداری کا جانور جو کسی کو بہہ کیا جائے۔

إلا محوزة مقسومة الخ۔ ایسی اشیاء جو اس لائق ہوں کہ انھیں تقسیم کیا جاسکے اور ان میں تقسیم کی اہلیت موجود ہو اور بہہ کر نہ لائے ایسی اشیاء میں سے کوئی شے بہہ کرنی چاہتا ہو تو اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اگر وہ فی بہہ کر نہ لائے کی ملکیت نیز اور اس کے فارغ ہوا و تقسیم شدہ ہو تو اس صورت میں اس کے بہہ کو درست قرار دیا جائے گا اور اگر اس میں یہ دونوں باتیں موجود نہ ہوں تو بہہ درست نہ ہوگا۔ لہذا اگر مثال کے طور پر کوئی ایسے نخل بہہ کرے جو ابھی درخت پر لگے ہوئے ہوں اور انھیں توڑا نہ گیا ہو تو بہہ درست نہ ہوگا۔ اسی طریقہ سے اگر وہ اون بہہ کرے جو ابھی بکری وغیرہ کی پشت پر ہو اور الگ نہ ہو تو اس کا بہہ صحیح نہ ہوگا۔ اسی طریقہ سے وہ بھی جو ابھی کافی نہ گئی ہو اور درمیان پر کھڑی ہوئی ہو۔ اس کا بھی بہہ درست قرار نہ دیں گے۔ البتہ وہ اشیاء جو تقسیم کے لائق نہ ہوں یعنی اگر انھیں تقسیم کر دیا جائے تو ان سے نفع نہ اٹھایا جاسکے اس سے قطع نظر کہ ان سے نفع اٹھانا بالکل ہی ممکن نہ ہو مثلاً ایک چوبابہ کہ تقسیم سے پہلے اس سے فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا یا مثلاً بہت چھوٹا گھر تو اس طرح کی اشیاء میں حکم یہ ہے کہ انھیں تقسیم کے بغیر مشترک طور پر بہہ کرنا درست ہے۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ذکر کردہ دونوں شکلوں میں مشترک بہہ اس کے عقد تملک ہونے کی بنا پر جائز ہے۔ اختلاف فرماتے ہیں کہ لا تجوز الہبتہ حتی تقبض (بہہ جائز نہ ہوگا تا وقتیکہ قبضہ نہ ہو) میں قابض مکمل طریقہ سے ہونے کی شرط ہے۔ اور مشترک بہہ میں کامل قبضہ کا نہ ہونا بالکل عیاں ہے۔ لہذا ایسی چیزوں میں مشترک بہہ درست نہ ہوگا جو تقسیم کے قابل ہوں۔

ولو ذهب دقيقا في حنطة الخ۔ صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے گندم میں آٹا یا دہیل جو ابھی تلوں میں جو بہہ کیا تو اس بہہ کو فاسد قرار دیا جائے گا۔ اس طرح بہہ کرنے کے بعد اگر وہ ایسا کرے کہ گندم پیس کر آٹا سپرد کرے تب بھی یہ بہہ درست نہ ہوگا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ جس وقت اس نے بہہ کیا تو آٹا انہیں تھا بلکہ گندم تھا اور جو شے معدوم ہو اس میں اہلیت بلکہ نہیں ہو کرتی لہذا یہ بہہ جو کہ ایک طرح کا عقد ہے باطل و العدم شمار ہوگا۔ اور یہ ضروری ہوگا کہ آٹا پس جانیے بعد اسے از سر نو بہہ کیا جائے۔ رہ گئی یہ بات کہ اگرچہ اس وقت بالفعل آٹے کا وجود نہیں مگر بالقوہ تو اس کا وجود ہے۔ تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ صرف بالقوہ موجود ہونا معتبر نہیں۔

فاذا ذهب اثنان من واحد دأما الخ۔ اگر ایسا ہو کہ دو آدمیوں نے ایک مکان ایک شخص کے لئے بہہ کیا ہو تو یہ بہہ صحیح ہوگا اس لئے کہ دونوں بہہ کر نہ لائے سارا مکان موہوب لہ کے سپرد کیا اور موہوب لہ سارے مکان پر قابض ہوا۔ پس اس طرح بہہ کرنا بلاشبہ درست ہو گیا۔ البتہ اگر صورت اس کے برعکس ہو کہ کوئی شخص اپنا مکان دو آدمیوں کو بہہ کر دے تو اب یہ درست ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام زفرؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ اسے درست قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک کیونکہ اتحاد تملک بھی ہے اور عقد بھی ایک ہے تو یہ شیوع کے زمرے سے نکل گیا۔ جس طرح ایک شیء دو اشخاص کے پاس رہیں گئے کو درست قرار دیا گیا اسی طرح اس کا حکم ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کیونکہ ہبہ کر نیوالے نے ان میں سے ہر ایک کو آدھا آدھا ہبہ کیا۔ اور اس آدھے کی نہ تقسیم ہے اور نہ تعیین اور یہ ہبہ کے درست ہونے میں رکاوٹ ہے۔ اس کے برعکس رہیں پوری چیز ہر ایک کے قرض کے عوض مجبوس شمار ہوگی۔ پس رہن درست ہوگا۔

وَ اِذَا وَهَبَ لِاِجْنَبِيْ هَبَةً فَلَهُ الرُّجُوعُ فِيْهَا اِلَّا اَنْ يَّعْوِضَهُ عَنْهَا اَوْ يَزِيْدَ زَيْدًا دَا  
اور اگر اجنبی شخص کوئی شے ہبہ کرے تو اسے لوٹنا یا درست ہے الا یہ کہ جس کے لئے ہبہ کی ہو وہ اس کا بدلہ دے یا ایسا اضافہ کرے  
مُتَّصِلَةٌ اَوْ مَيُوْتٌ اَحَدُ الْمُتَعَاقِدِيْنَ اَوْ يُخْرِجُ الْهَبَةَ مِنْ مِلْكِ الْمُوْهَبِ لَهُ  
بصیرہ انتقال ہو یا عقد ہبہ کر نیوالوں میں سے کسی کا انتقال ہو جائے یا ہبہ کردہ شے موہوب لہ کی ملکیت سے نکل گئی ہو۔ اور اگر  
وَ اِنْ وَهَبَ هَبَةً لِّذِي رَحْمٍ مُحْرَمٍ مِنْهُ فَلَا رُجُوعَ فِيْهَا وَ كَذَلِكَ مَا وَهَبَ اَحَدُ  
کوئی شے ذی رحم محرم کے واسطے ہبہ کرے تو اسے لوٹنا نیکاحی نہیں۔ اور ایسے ہی دمش جو میاں بیوی میں سے کسی  
الرَّوْحَيْنِ لِلاْخَرِوَ اِذَا قَالَ الْمُوْهَبُ لَهُ لِّلْوَاهِبِ خُذْ هَذَا عَوْضًا عَنْ هَبَتِكَ اَوْ  
نے دوسرے کو ہبہ کی ہو۔ اور اگر موہوب لہ ہبہ کر نیوالے سے کہے کہ یہ بدلہ ہبہ کا ہے یا اس کے عوض لے یا اس کے بالمقابل  
بَدَلًا عَنْهَا اَوْ فِيْ مُقَابِلَتِهَا فَقَبْضُ الْوَاهِبِ سَقَطَ الرُّجُوعُ وَ اِنْ عَوَّضَهُ اِجْنَبِيٌّ  
عوض لے اور ہبہ کرنے والا اس بدلہ پر قابض ہو جائے تو لوٹنا نیکاحی ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر اس کا بدلہ کوئی اجنبی  
عَنِ الْمُوْهَبِ لَهُ مُتَبَرِّعًا فَقَبْضُ الْوَاهِبِ الْعَوَضَ سَقَطَ الرُّجُوعُ وَ اِذَا اسْتَحَقَّ  
شخص بطور تبرع موہوب لہ کی جانب سے دیدہ اور ہبہ کر نیوالے ایہ عوض لے لے تو رجوع کا حق باقی نہ رہے گا اور اگر آدھے ہبہ  
نِصْفُ الْهَبَةِ رَجَعَ بِنِصْفِ الْعَوَضِ وَ اِنْ اسْتَحَقَّ نِصْفُ الْعَوَضِ لَمْ يَرْجَعْ فِي الْهَبَةِ  
کا کوئی مستحق نکل آیا تو آدھا عوض لوٹے اور اگر آدھے عوض کا مستحق نکل آیا تو ہبہ میں سے کچھ بھی نہ لوٹائے۔  
بَشَيْءٍ اِلَّا اَنْ يَّرِدَّ مَا بَقِيَ مِنَ الْعَوَضِ ثُمَّ يَرْجِعْ فِي كُلِّ الْهَبَةِ وَلَا يَصِحُّ الرُّجُوعُ  
الا یہ کہ وہ باقی ماندہ بدلہ بھی لوٹا دے۔ پھر سارے ہبہ میں رجوع کرے۔ اور اندرون ہبہ رجوع طریق کی رضا  
فِي الْهَبَةِ اِلَّا بِرَاضِيْعِهِمَا اَوْ بِحُكْمِ الْحَاكِمِ وَ اِذَا تَلَفَتِ الْعَيْنُ الْمُوْهَبَةُ ثُمَّ اسْتَحَقَّهَا  
یا حکم حاکم کے بغیر درست نہ ہوگا۔ اور اگر ہبہ کردہ شے ضائع ہو گئی اس کے بعد اس کا کوئی مستحق نکل آیا اور  
مُسْتَحَقُّ فَضْلٍ مِنَ الْمُوْهَبِ لَهُ لَمْ يَرْجَعْ عَلَى الْوَاهِبِ بَشَيْءٍ۔  
اس نے موہوب لہ سے ضمان وصول کر لیا تو موہوب لہ کو ہبہ کر نیوالے سے کچھ وصول کرنا نیکاحی نہ ہوگا۔

لغت کی وضاحت :- الرجوع : واپس لینا، لوٹانا۔ زیادة : اضافہ۔ المتعاقدين : عقد ہبہ کرنے والے  
عوض : بدل۔

## ہبہ کے لوٹانے کا ذکر

## تشریح و توضیح

فله الرجوع فیہا الا ان یعوضہ الخ۔ فرماتے ہیں کہ ہبہ کرنے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ بعد ہبہ اگر موہوب لے، اجنبی یعنی غیر ذی رحم محرم ہو تو اس سے ہبہ کردہ چیز واپس لے لے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اسے لوٹانیکا حق نہ ہو گا بجز والد کے کہ اگر اس نے کوئی شے اپنی اولاد کو ہبہ کی ہو تو اسے لوٹانیکا حق حاصل ہو گا اس لئے کہ ابن ماجہ وغیرہ میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہبہ کرنے والے ہبہ کرنے کے بعد اسے نہ لوٹائے البتہ والد اپنی اولاد کو کچھ ہبہ کرنے کے بعد اگر لوٹائے تو درست ہے۔

احناف کا مسئلہ دارقطنی وغیرہ میں مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ ہبہ کرنے والا تاؤنیکہ اس کا عوض نہ لے لے وہ ہبہ کردہ شے کا زیادہ مستحق ہے۔ رہ گیا حضرت امام شافعیؒ کا مذکورہ بالا روایت سے استدلال تو اس کے معنی یہ ہیں کہ بجز والد کے کسی دوسرے کے واسطے یہ موزوں نہیں کہ وہ حکم حاکم یا راضی طرفین کے بغیر ہبہ کردہ کو لوٹائے۔ البتہ والد کو اگر ضرورت ہو تو اسے ذاتی طور پر بھی ہبہ سے رجوع درست ہے۔ یعنی رجوع سے مقصود کراہت رجوع ہے اور جہاں تک کراہت کا سوال ہے احناف بھی ہبہ کے بعد اس سے رجوع کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ بھی وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہبہ کرنے کے بعد اسے لوٹا نیوالا کتے کی طرح ہے کہ کتنا قے کر کے پھر اسے کھا لیتا ہے۔

الا ان یعوضہ او یزید الخ۔ اس جگہ صاحب کتاب ان رکاوٹوں کو بیان فرما رہے ہیں کہ جن کے باعث رجوع کرنا درست نہیں۔ وہ رکاوٹیں حسب ذیل ہیں۔

۱) جس شخص کو کوئی چیز ہبہ کی گئی اگر وہ مبعض ہبہ کرنے والے کو کوئی شے دے تو اس کی وجہ سے واپس کا حق رجوع باقی نہ رہے گا۔ مگر شرط یہ ہے کہ موہوب لے لے اس کی نسبت ہبہ کی جانب کی ہو۔ مثال کے طور پر کہے کہ اسے اپنے ہبہ کے عوض یا اس چیز کے مقابل یا اس کے بدلے کے طور پر لے لے اور پھر اس چیز پر قابض بھی ہو جائے تو اس صورت میں واپس کو رجوع کا حق نہ رہے گا۔ ۲) اگر ہبہ کردہ شے میں کسی ایسے اضافہ کا انصال ہو گیا جس کے باعث اس کی قیمت میں بھی اضافہ ہو گیا ہو۔ مثال کے طور پر ہبہ کردہ خالی زمین ہو اور جسے ہبہ کی گئی وہ اس پر تعمیر کر لے تو ایسی شکل میں ہبہ کرنے والے کو رجوع کا حق باقی نہ رہے گا۔ اس واسطے کہ رجوع بغیر اضافہ کے یہاں ممکن نہیں۔ ۳) اگر دونوں عقد کرنے والوں میں سے کوئی ایک موت کی آغوش میں سو جائے تو رجوع کا حق باقی نہ رہے گا۔ کیونکہ اگر بالفرض موہوب لے موت سے ہمکنار ہو تو ملکیت موہوب لے کے ورثہ کی جانب منتقل ہو جائے گی۔ تو جس طریقہ سے اس کی حیات میں ملک

منتقل ہونیکے بعد رجوع کو درست قرار نہیں دیا جاتا ٹھیک اسی طرح مرنے کے باعث ملکیت منتقل ہو جانے پر بھی رجوع درست نہ ہوگا۔ اور واپس کے انتقال کی صورت میں ورنہ کی حیثیت عقد ہبہ کے اعتبار سے اجنبی کی سی ہے۔ ۴۴، اگر ہبہ کردہ چیز موبوبہ کی ملکیت سے نکل جائے مثال کے طور پر وہ اسے بیچ دے یا کسی شخص کو بطور ہبہ دیدے تو اب واپس کو حق رجوع نہ رہے گا۔ البتہ اگر ہبہ کردہ میں سے آدمی چیز بیچے تو ہبہ کرنے والے کو آدمی میں رجوع کا حق ہوگا۔

لذی رحم محرم منہ الہ۔ کوئی شخص بجائے اجنبی کے کوئی شے ذی رحم محرم کو ہبہ کرے تو اس کو اس کے رجوع کا حق نہ ہوگا۔ اس لئے کہ دارقطنی وغیرہ میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہبہ ذی رحم محرم کو کرنے کے بعد اسے نہ لوٹائے۔

۴۵، اگر شوہر دیوہی میں سے کوئی دوسرے کو کچھ ہبہ کرے تو لوٹا نیکاً حق نہ ہوگا اس لئے کہ یہ ہبہ صلہ رحمی کے زمرے میں داخل ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ بوقت ہبہ دونوں میاں بیوی ہوں۔ پس اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص کسی اجنبی عورت کو کچھ ہبہ کرے اس کے بعد اس کے ساتھ نکاح کر لے تو اسے لوٹانے کا حق ہوگا۔

وَإِذَا اسْتَحَقَّ نَصْفَ الْهَبَةِ الہ۔ اگر عوض بدل دیدینے کے بعد یہ بات ظاہر ہو کہ ہبہ کردہ میں آدمے کا مالک کوئی اور ہے تو اس صورت میں موبوبہ لہ کو یہ حق ہے کہ وہ آدھا عوض ہبہ کرنے والے سے وصول کر لے۔ اور اگر آدھا عوض کسی دوسرے کا ہوتا ثابت ہو تو اس صورت میں ہبہ کرنے والے کو یہ حق نہیں کہ ہبہ کردہ میں سوا دے کو لوٹالے۔ بلکہ اسے چاہئے کہ وہ باقی ماندہ آدھا جو وہ اپنے پاس رکھتا ہے موبوبہ لہ کو لوٹا کر اپنے سارے ہبہ کردہ کو واپس لے لے اور اگر ایسا نہ کرے تو اسی آدمے عوض کے اوپر قناعت کرے۔

حضرت امام زفرؒ دیگر ائمہٗ احناف سے الگ یہ بات فرماتے ہیں کہ ہبہ کرنے والے کو کبھی حق رجوع حاصل ہوگا۔

وَإِذَا وَهَبَ بِشَرْطِ الْعَوَضِ أُعْتَبِرَ التَّقَابُضُ فِي الْعَوَضَيْنِ جَمِيعًا وَإِذَا تَقَابَضَا صَحَّ  
اور اگر عوض کی شرط کے ساتھ کوئی شے ہبہ کرے تو دونوں عوضوں پر تقابض ہونا لازم ہوگا اور دونوں کے قابض ہونے پر عقد ہبہ  
الْعَقْدُ وَكَانَ فِي حُكْمِ الْبَيْعِ كِرْدَ بِالْعَيْبِ وَخِيَارِ الرُّوْيَةِ وَيَجِبُ فِيهَا الشَّفَعَةُ  
درست ہوگا اور اسے حکم بیع قرار دیں گے کہ عیب اور خیار ردیت کے باعث لوٹانا درست ہوگا اور اس میں شفعہ کا وجوب ہوگا۔  
وَالْعُمَرَى جَائِزَةٌ لِلْمُعْمَرِ لَهُ فِي حَالِ حَيَاتِهِ وَلَوْ شَاءَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ وَالزَّقْبِيُّ بِالطَّلَةِ  
اور عمر کے واسطے عمری اس کی حیات تک اور اس کے ورنہ کے واسطے اسکے انتقال کے بعد درست ہے۔ اور زقبی امام ابوحنیفہؒ  
عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وقال ابو يوسف رحمهما الله جائزة ومن وهب  
اور امام محمدؒ باطل قرار دیتے ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک درست ہے۔ اور جو شخص بانڈی ہبہ

جائزاً بیتاً الاحملاً صححت الهبة و بطل الاستنائة والصداقة كالهبة لا تصح  
کرتے ہوئے اس کے حمل کو مستثنیٰ کرے تو ہبہ درست ہے اور مستثنیٰ کرنا باطل ہو جائے گا اور صدقہ ہبہ کی طرح ہے کہ قابض ہونے



إِلَّا بِالْقَبْضِ وَلَا تَجُوزُ فِي مَشَاعٍ يَحْتَمِلُ الْقِسْمَةَ وَإِذَا تَصَدَّقَ عَلَى فَقِيرَيْنِ بِشَيْءٍ جَازٍ  
بِغَيْرِ دَرَسْتٍ نَبَوْكَأُ وَهُوَ قَابِلٌ لِقِسْمٍ مُشْتَرَكٍ فِيهِ جَائِزٌ نَبَوْكَأُ أَوْ رَاكِدٌ عَزَبُوهَا بِرُكُوتٍ فِي صَدَقَةٍ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ هِيَ -  
وَلَا يَصِحُّ الرُّجُوعُ فِي الصَّدَقَةِ بَعْدَ الْقَبْضِ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمَالِهِ لِمَا  
أَوْ صَدَقَةٍ مِمَّنْ قَابِضٌ هُوَ يَكُونُ بَعْدَ رُجُوعٍ دَرَسْتٍ نَبَوْكَأُ - أَوْ رُجُوعٍ فِي مَالٍ كَيْفَ صَدَقَ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ هِيَ -  
أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجَنْسٍ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِلْكِهِ لِمَا  
طَرَحَ مَالُ كَيْفَ صَدَقَ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ نَبَوْكَأُ وَهُوَ قَابِلٌ لِقِسْمٍ مُشْتَرَكٍ فِيهِ جَائِزٌ نَبَوْكَأُ أَوْ رَاكِدٌ عَزَبُوهَا بِرُكُوتٍ فِي صَدَقَةٍ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ هِيَ -  
أَنْ يَتَصَدَّقَ بِالْجَمِيعِ وَيَقَالَ لَمْ أَمْسِكْ مِنْهَا مَقْدَرًا مَا تَنْفَعُنِي عَلَى نَفْسِكَ وَغَيْرِ ذَلِكَ  
مَالُ كَيْفَ صَدَقَ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ نَبَوْكَأُ وَهُوَ قَابِلٌ لِقِسْمٍ مُشْتَرَكٍ فِيهِ جَائِزٌ نَبَوْكَأُ أَوْ رَاكِدٌ عَزَبُوهَا بِرُكُوتٍ فِي صَدَقَةٍ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ هِيَ -  
إِلَى أَنْ تَكْتَسِبَ قَالًا فَإِذَا التَّسْبُّ مَا لَا قِيلَ لَمْ تَصَدَّقْ بِمِثْلِ مَا أَمْسَكَتَ لِنَفْسِكَ -  
كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ نَبَوْكَأُ وَهُوَ قَابِلٌ لِقِسْمٍ مُشْتَرَكٍ فِيهِ جَائِزٌ نَبَوْكَأُ أَوْ رَاكِدٌ عَزَبُوهَا بِرُكُوتٍ فِي صَدَقَةٍ كَرِهَ تَوَدُّرُ دَرَسْتٍ هِيَ -

**لغت کی وضاحت :-** تَقَابُضًا: دونوں کا قابض ہو جانا۔ مَشَاعٍ: مشترک۔ اَمْسَكَتَ: روک لے۔  
**تشریح و توضیح :-** وَإِذَا وَهَبَ بِشَرْطِ الْعَوَضِ اعْتَبَرَ التَّقَابُضُ الْإِ - عوض و بدل کی شرط کے ساتھ

یہ ہے کہ عقد کے آغاز کے لحاظ سے یہ ہبہ، اور انتہاء کے لحاظ سے بیع شمار ہوتا ہے۔ تو اس اعتبار سے کہ یہ ہبہ ہے  
دونوں عوض پر قابض ہونا شرط قرار دیا گیا۔ اور ہبہ کی گئی چیز مشترک ہو اور ایسی ہو کہ اس کی تقسیم ہو سکے  
تو اس صورت میں عوض باطل قرار دیا جائے گا۔ اور اس اعتبار سے کہ یہ بیع ہے خیار عیب اور خیار رد ویت  
کے اعتبار سے لوٹا یا جائے گا۔ نیز اس کے اندر شفعہ کو بھی شفعہ کا حق حاصل ہوگا۔

حضرت امام زعفران، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد فرماتے ہیں کہ اسے ابتداء  
کے لحاظ سے بھی بیع قرار دیا جائے گا اور انتہاء کے لحاظ سے بھی بیع شمار ہوگا۔ اس لئے کہ اس ہبہ کے اندر  
بیع یعنی عوض کے ذریعہ مالک بنانے کے معنی ہوا کرتے ہیں اور جہانگ عقود کا تعلق ہے ان میں معانی  
ہی معتبر قرار دیئے جاتے ہیں۔

احناف فرماتے ہیں کہ اس کے اندر دونوں جہتیں پائی جاتی ہیں۔ بلحاظ لفظ اسے ہبہ قرار دیا جاتا ہے۔  
اور بلحاظ معنی بیع۔ لہذا جہانگ ہو سکے گا دونوں پر عمل پیرا ہو نیک حکم کیا جائے گا۔

والعمری جائزۃ الی۔ اس کا مطلب ہے تاحیات اپنا مکان اس شرط کے ساتھ رہائش کیلئے دینا کہ اس  
کے انتقال پر واپس لے لے گا۔ تو اس طریقہ سے ہبہ کرنے کو درست قرار دیا گیا اور یہ کہ لوٹانے کی شرط باطل قرار  
دی جائے گی۔ اور موبوب لے کے مرنے کے بعد وہ موبوب لے کے در شمار کے واسطے ہوگا۔ حضرت عبداللہ ابن عباس

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت امام احمدؒ بھی فرماتے ہیں اور حضرت امام شافعیؒ کا جدید قول اسی طرح کا ہے۔ نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت طاووسؒ، حضرت مجاہدؒ، حضرت سفیان ثوریؒ اور حضرت شریح رحمہم اللہ سے بھی اسی طرح منقول ہے حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت لیثؒ فرماتے ہیں کہ عمرؓ کے اندر تملیک منافع کا جہاں تک تعلق ہے وہ تو ضرور ہوتی ہے مگر تملیک عین نہیں ہوتی۔ لہذا تا زندگی یہ گھر محبوب لہ کی واسطے ہو گا۔ اور اس کے انتقال کے بعد اصل گھر کے مالک کو لوٹا دیا جائے گا۔

مصلح شریفؒ میں حضرت جابر بن عبداللہؒ سے منقول ہے کہ وہ عمرؓ کی جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دست فرمایا۔ اس میں ارشاد ہوا: ”ہی لکث ولعقبک“ (وہ تیرے لئے اور تیرے بعد والوں کے لئے ہے)، اگر محض ”لکث ماعشت“ (تاحیات تیرے لئے، ارشاد ہوتا تو اصلی مالک کو لوٹا دیا جاتا۔

احناف کا مسئلہ نسائیؒ اور ابو داؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مال کو اپنے پاس رکھنے و تلف نہ کرو۔ جو شخص عمرؓ کی کسے تواحیات وہ دینے لگے شخص کا اور اس کے انتقال کے بعد وہ اس کے ورثاء کا ہے۔

وَلَرَقْبِي بَاطِلَةٌ عِنْدَ رَبِّي حَتَّى يَمُوتَ۔ رقبی کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مالک نے اس طریقہ سے کہا ہو کہ اگر میرا تجھ سے قبل انتقال ہو جائے تو اس گھر کا مالک تو ہے اور اگر تیرا انتقال مجھ سے قبل ہو تو میں ہی اس کا مالک ہوں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام مالکؒ ہبہ کی اس شکل کو درست قرار نہیں دیتے۔ اسلئے کہ اس صورت میں دونوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے موت سے ہمکنار ہونیکا انتظار رہتا ہے۔ صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ کو درست قرار دیا ہے اور رقبی کی تردید فرمائی ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ رقبی کو درست قرار دیتے ہیں۔ ان کا مسئلہ نسائیؒ وغیرہ میں مروی حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ عمرؓ اس کے لئے درست ہے جس کے واسطے عمرؓ کیا، اور رقبی درست ہے اس کے واسطے جس کے واسطے رقبی کیا۔

وَابْطَلْ وَارْتَسْنَا۔ اگر کوئی شخص ایسا کرے کہ کسی کو باندی تو ہبہ کرے مگر اس کے حمل کو مستثنیٰ قرار دے تو اس صورت میں ہبہ باندی کے لئے بھی درست ہو گا اور اس کے حمل کے لئے بھی۔ اور اس کا حمل کو مستثنیٰ قرار دینا باطل و کالعدم ہو گا۔ اس لئے کہ استثناء کے عمل کا جہاں تک تعلق ہے وہ اسی جگہ ہوتا ہے جہاں کہ عمل عقد ہوتا ہے۔ اور حمل کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں عقد ہبہ کا کسی طرح کا عمل حمل کے وصف اور اس کے تابع ہونے کے باعث نہیں ہوتا۔

لہذا اس استثناء کو شرط فاسد کے زمرے میں رکھا جائے گا اور فاسد شرائط کی بنا پر ہبہ کے باطل ہونیکا حکم نہیں ہوا کرتا اور ہبہ بدستور صحیح ہوتا ہے اور شرطیں کالعدم شمار ہوتی ہیں۔

## کتاب الوقف

وقف کا ذکر

لَا يَزُولُ مِلْكُ الْوَاقِفِ عَنِ الْوَقْفِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَحْكُمَ بِهِ  
 حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف کرنا اس کی ملکیت وقف سے ختم نہیں ہوتی۔ الا یہ کہ حاکم نے اس کا حکم کیا  
 الْحَاكِمُ أَوْ يَحْكُمُ بَمَوْتِهِ فَيَقُولُ إِذَا مَاتَ فَقَدْ وَقَفْتُ دَارِي عَلَى كَذَا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ جَمْعُ  
 ہو یا اس نے اپنے انتقال پر اس کی تعلیق کی ہو اور اس طرح کہہ دیا ہو کہ میں نے اپنے انتقال پر اپنا مکان وقف کیا اور امام ابو یوسف رحمہ  
 اللَّهُ يَزُولُ الْمِلْكُ بِمَجْدَرِ الْقَوْلِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَزُولُ الْمِلْكُ حَتَّى  
 ہی سے ملک زائل ہو یا حکم فرماتے ہیں اور امام محمد رحمہ کہتے ہیں کہ اس وقت تک ملک ختم نہ ہوگی جب تک کہ وہ متولی وقف بنا کر اس  
 يَجْعَلُ لِلْوَاقِفِ وَلِيًّا وَيُسَلِّمُ إِلَيْهَا وَإِذَا صَحَّ الْوَقْفُ عَلَى اخْتِلَافِهِمْ خَرَجَ مِنْ مِلْكِ  
 کے حوالہ نہ کر دے۔ اور ان کے اختلاف کے مطابق وقف صحیح ہونے پر وہ ملکیت واقف سے خارج ہو جائے گی۔  
 الْوَاقِفِ وَلَمْ يَدْخُلْ فِي مِلْكِ الْمَوْقُوفِ عَلَيْهِ وَوَقَفْتُ الْمَشَارِعَ جَائِزٌ عِنْدَ أَبِي  
 اور موقوف علیہ کی ملکیت میں نہ آئے گا۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ مشترک شے کے وقف کو درست قرار  
 يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ وَلَا يَتِمُّ الْوَقْفُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 دیتے ہیں اور امام محمد رحمہ درست قرار نہیں دیتے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ امام محمد کے نزدیک وقف اس وقت تک  
 وَحَمْدُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ حَتَّى يَجْعَلَ آخِرَهُ بِجَهَّتِهِ لَا تَنْقُطُ أَبَدًا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ  
 کامل نہ ہوگا جب تک کہ اس کا آخر ایسا نہ ہو کہ دائمی طور پر غیر منقطع ہو۔ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر وہ منقطع ہونے  
 اللَّهُ إِذَا سَمِيَ فِيهِ جِهَةٌ تَنْقُطُ جَائِزًا وَصَارَ بَعْدُهَا لِلْفُقَرَاءِ وَانْ لَمْ يَسْمَعْ وَيَصْطَحْ  
 والی جہت کا نام لے تب بھی درست ہے اور وہ اس کے بعد برائے فقراء ہو جائے گا خواہ وہ فقراء کا نام نہ لے۔ اور زمین  
 وَقَفَ الْعَقَابِرَ وَلَا يَجُوزُ وَقَفُ مَا يَنْقَلُ وَجَوُّوْ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا وَقَفَ  
 کا وقف کرنا درست ہوگا اور ایسی اشیاء کا وقف درست نہ ہوگا جو منتقل ہو سکتی اور بدلتی رہتی ہوں اور امام ابو یوسف کے نزدیک  
 ضَيْعَةً بِقَرَاهَا وَكَرَّهَتْهَا وَهُمْ عَبْدُ كَذَا جَائِزًا وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ حَبْسُ  
 اگر زمین کو کارندوں اور سیلوں کے ساتھ وقف کیا ورنہ نالیکہ کا زنبے اس کے غلام ہوں تو وقف درست ہوگا اور امام محمد کے نزدیک

الکراخ والسلاخ

گھوڑے اور تھیاردوں کو فی سبیل اللہ وقف کرنا درست ہے۔

لغت کی وصفا :- بمجرد، محض، فقط، فقراء، فقیر کی جمع، مفلس، محتاج، میحول، پھر جانا۔

ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا۔ بقدر اگلے۔ بیل داسم جنس، جمع، لقرات۔ اکر۔ اکر الہرض، جوتنا۔ اور کاشت کرنا۔ اکر اوع، بگھوڑے۔ بچر گدے۔ کو اوع الہرض، زمین کے گوشے۔ کہا جاتا ہے "امشی فی کراغ الطریق" (یعنی راستہ کے کنارے میں چلو)، اکر اوع الہرض، زمین کی آخری حدیں۔

**تشریح و توضیح** کتاب الوقت لغت کے اعتبار سے وقف کے معنی: بٹھیرانا، کھڑا کرنا، منع کرنا کے آتے ہیں۔ اور شرعی اصطلاح میں، وقف کسی شے کو اپنی ملکیت میں روک کر اس کے منافع

کو وقف و خیرات کرنا نام ہے۔ وقف کی یہ تعریف حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول کی رو سے ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ رحمہ اللہ اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے مطابق کسی شے کو اللہ کی ملک پر روکنے ہوئے اس کے منافع کسی پر بھی وقف کرنے کا نام ہے۔

لا یزول ملات الوقت الخ۔ وقف کا جہاں تک متعلق ہے وہ حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ و دیگر ائمہ کے نزدیک درست ہے مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کا لزوم نہیں ہوتا یعنی وقف کر نیوالے کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ وقف کو باطل و کالعدم کر دے پس حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واقف کی ملکیت دو ہی صورتوں میں زائل و ختم ہوگی ۱، یا تو ایسا ہو کہ حاکم اس کا حکم دے (۲)، یا وقف کر نیوالے اسے اپنے انتقال پر معلق کر دے یا ہو یعنی واقف نے یہ کہہ دیا ہو کہ میرا انتقال ہو جائے تو میرا مکان فلان شخص کیلئے وقف ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس طرح کہنے کی احتیاج نہیں بلکہ صرف واقف کے وقف کر دینے سے ملکیت واقف ختم ہو جائے گی۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ متولی وقف مقرر ہونے کی صورت میں اور وقف کردہ شے پر متولی کے قابض ہو جانے پر ملکیت واقف ختم ہوگی۔ فقہار نے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول کو راجح قرار دیتے ہوئے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

ووقف المشاع جائز الخ۔ ایسی چیز جو مشترک طور پر وقف ہو اس کی دو قسمیں ہیں ۱، ایسی چیز جو جس کی تقسیم ممکن نہ ہو ۲، ایسی چیز جو جو تقسیم کی جاسکتی ہو۔ مثلاً گھر وغیرہ۔ تو ایسی چیز کا مشترک وقف کرنا جس کی تقسیم ممکن نہ ہو یہ متفقہ طور پر سب کے نزدیک درست ہے۔ اور رہی ایسی چیز جس کی تقسیم ہو سکتی ہو اس کے وقف کو امام ابو یوسفؒ درست فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ تقسیم قبضہ کے اتمام سے قبل ہے اور امام ابو یوسفؒ کیونکہ اس میں قابض ہونے کو شرط قرار نہیں دیتے تو اس کا اتمام بھی شرط نہ ہوگا۔ اس کے برعکس امام محمدؒ قابض ہونے کو شرط قرار دیتے ہیں لہذا ان کے نزدیک مشترک وقف درست نہ ہوگا۔

فقہائے بخارا امام محمدؒ ہی کے قول کو اختیار فرماتے ہیں۔ اور فقہائے بلخ کا اختیار کردہ قول امام ابو یوسفؒ ہے۔ بزاز یہ وغیرہ معتبر کتب فقہ میں لکھا ہے کہ مشترک وقف کا جہاں تک تعلق ہے اس میں مفتی بہ امام محمدؒ کا قول ہے۔ اور صاحب شرح وقایہ قول امام ابو یوسفؒ کو مفتی بہ قرار دیتے ہیں۔



وَلَا يَتِمُّ الْوَقْفُ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ إِلَّا - امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اتمام وقف کے واسطے یہ ناگزیر ہے کہ وقف کی ایسی شکل اختیار کی جائے کہ وہ غیر منقطع و دائمی ہو۔ مثال کے طور پر اگر وقف چند مخصوص لوگوں پر کر دیا کہ ایک وقت ان سب کے نہ ہونیکا امکان ہے تو اس میں یہ قید لگا دے کہ ان لوگوں کے موجود نہ رہنے کی صورت میں اس کا نفع علماء یا فقراء کیلئے ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ سے اس سلسلہ میں دو قسم کی روایتیں منقول ہیں۔ ایک کی رو سے یہ ناگزیر ہے کہ وقف ابدی و دائمی ہو مگر اس میں دائمی کے ذکر کو شرط قرار نہیں دیا جائیگا۔ اسی روایت کو درست قرار دیا گیا، دوسری روایت کی رو سے صحت وقف کیلئے ابدی اور دائمی کی سرے سے شرط نہیں۔

وَلِیْسَ وَقْفُ الْعَقَارِ إِلَّا - متفقہ طور پر سب کے نزدیک یہ درست ہے کہ تنہا زمین وقف کی جائے۔ اس واسطے کہ اس کا ثبوت خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل سے ہوتا ہے مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ منتقل ہونے کے قابل چیزوں کا وقف درست نہ ہوگا اور حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر زمین اس طریقہ سے وقف کی جائے کہ اس کے ساتھ ساتھ اس کے بیل اور کارندے بھی وقف ہوں تو یہ وقف درست ہوگا۔ اس لئے کہ ان چیزوں کا جہاں تک تعلق ہے وہ دراصل اس زمین ہی کے تابع ہیں اور زمین کا وقف بالاتفاق صحیح ہے تو تابع کو متبوع یعنی زمین سے الگ شمار کرتے ہوئے ان چیزوں کے وقف کے صحیح نہ ہونیکا حکم نہ ہوگا بلکہ صحبت وقف میں بھی یہ زمین کے تابع قرار دی جائیں گی۔

حضرت امام محمدؒ بھی وقف تابع کے درست ہونے کے سلسلہ میں حضرت امام ابو یوسفؒ کے ہموا ہیں اور جواز کے قائل ہیں۔

وَإِذَا حُمِيَ الْوَقْفُ لَمْ يَحْزَنْ بَعْدَهُ وَلَا تَمْلِكُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَشَاعًا عِنْدَ ابْنِ يَوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
اور وقف درست ہونے پر نہ اسکی بیخ درست ہوگی اور نہ ہی تملک الایہ کہ وقف مشترک کیا گیا ہو امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں۔

فَيَطْلُبُ الشَّرْكَ الْقِسْمَةَ فَتَقْصِمُ مَقَاسِمَتًا وَالْوَجِبُ أَنْ يَبْتَدِئَ مِنْ أَسْرَ تَفَاعِ الْوَقْفِ  
پس اگر شریک تقسیم کا طالب ہو تو تقسیم کرنا صحیح ہوگا اور اول منافع وقف سے اس کی حرمت ناگزیر ہے خواہ وقف کرنے والا اس

بعمارتہ بشرط ذلک الواقف أو لکم یشتطو واذ واقف دأرا علی سکنی ولداہ فالعماہ  
کی شرط لگائے یا نہ لگائے اور اگر کسی مکان کو اپنی اولاد کے رہنے کی خاطر وقف کرے تو اس کی حرمت کا ذمہ دار

علی من لہ السکنی فان امتنع من ذلک أو کما أن فقیرا أجزها الحاکم و عثمها بأجر تمام  
رہنے والا ہوگا۔ پس اگر وہ حرمت نہ کرائے یا وہ منفس ہو تو حاکم اس کو کرایہ پر چڑھادے اور کرایہ کے ذریعہ اس کا

فاذا عثرت ردھا الی من لہ السکنی و ما انھد من من بناء الوقف و التبا صرفہ  
کی حرمت کرائے اور حرمت کے بعد وجہ اس میں رہنا تھا رہنے کیلئے ویدے اور عمارت وقف و سامان سے جو منہدم ہو جائے تو حاکم اسے

الحاکم فی عمارتہ الوقف ان احتاج الیہا و ان استغنی عنہ امسکہ حتی یحتاج الی  
حرمت وقف میں فروغ کرے بجز ملک اس کی احتیاج ہو اور اس کی احتیاج نہ ہونے پر اسے روک لے حتی کہ احتیاج حرمت ہو تو

عما ساتھ فیصوفہا فیہا ولا یجوزُ أَنْ یقسّمہا بین مستحقّی الوقف وَاذا جعل الواقفُ اسے اس میں لگائے اور اسے وقف کے حقداروں میں تقسیم کرنا درست نہ ہوگا اور وقف کے نیکوالا آدمی وقف اپنے واسطے کرے غلۃ الوقف لنفسہ او جعل الولایۃ الکیہ جائزٌ عِنْدَ ابی یوسف رحمہ اللہ قَالَ عجل یا خود اس کا متولی بن جائے تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اسے درست قرار دیتے ہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک لَا یجوزُ وَاذا ابْنی مسجدًا لم یزل ملکًا عنہ حتی یفرضا عَنْ ملکہا بطریقہا وَاذا ن درست نہیں۔ اور جو شخص مسجد بنائے تو اس کی ملکیت اس وقت تک ختم نہ ہوگی جب تک کہ وہ اس کو اپنی ملکیت سے مع انکے راستے للناس بالصلوۃ فیہ فاذا اصطل فیہ واحد زال ملکہ عِنْدَ ابی حنیفہ رحمہ اللہ وَقَالَ اگے کر دے اور لوگوں کو اس کے اندر نماز ادا کرتی کی اجازت دے پھر جب اس میں ایک شخص نماز پڑھے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اسکی ابو یوسف رحمہ اللہ یزول ملکہ عنہ بقولہ جعلتہ مسجدًا وَمَنْ بَنی سقایۃً للمسلمین ملکیت ختم ہو جائیگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی ملکیت اس قول کے ساتھ ہی ختم ہو جائیگی کہ میں نے اسے مسجد قرار دیدیا۔ اور جو شخص اَوْحَانًا یسکنہ بنو السبیل اَوْ سرباطًا او جعل امرًا ضدّ مقابرةً لَمْ یزل ملکہ عَنْ ذَلِکَ مسلمانوں کی واسطے حوض بنائے یا مسافروں کے ٹھہرنے کی خاطر سرسرایے بنائے یا مسافرانہ تعمیر کرے یا اپنی زمین قبرستان بنا دے تو عِنْدَ ابی حنیفہ رحمہ اللہ حتی یحکم بہ حاکمٌ وَقَالَ ابو یوسف رحمہ اللہ یزول ملکہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں تاوقتیکہ حاکم حکم نہ کرے اس کی ملکیت ختم نہ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک محض قول سے ہی اسکی بالقول وَقَالَ محمدٌ اِذَا اسْتسْقٰی النَّاسُ مِنَ السَّقَایَۃِ وَسَكَنُوا الْحَنَانَ وَالرَّبَاطَ وَدَفَنُوا ملکیت ختم ہو جائے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک لوگوں کے حوض سے پانی پینے لگنے اور سرسرایے و مسافرانہ میں ٹھہرنے لگنے اور فِی الْمَقَابِرَةِ مَنَالَ الْمَلَائِکَۃِ قبرستان میں دفن کرنے لگنے پر ملکیت ختم ہو جائیگی۔

**لغت کی وضاحت**۔۔ مشاعراً: مشترک۔ القسمۃ: تقسیم۔ مقاسمۃ: تقسیم کرنا۔ بانٹ دینا۔ دَانَا: دینا سکتی، قیام۔ رہنا۔ فقیر: محتاج۔ مفلس۔ غلۃ الوقف: وقف کی آمدنی۔ الولایۃ: تولیت، متولی ہونا۔ یفرضا: الگ کرنا۔ جدا کرنا۔ رباط: قلعہ۔ وہ مقام کہ جہاں لشکر سرحد کی حفاظت کی خاطر ٹھہرے۔ جمع رباط۔ السقایۃ: حوض۔

**تشریح و توضیح** وَاذا اصبح الوقف لم یجز بیعہ الخ۔ فرماتے ہیں کہ جب شرائط وقف پوری ہونے اور مانع عن الوقف ساری رکاوٹیں دور ہونے پر وقف پایہ تکمیل کو پہنچ جائے اور یہ کہا جائے کہ وقف مکمل ہو گیا تو اب تکمیل وقف کے بعد اس کا حکم یہ ہے کہ نہ تو اس وقف کی بیع درست ہوگی اور نہ اس کی تملیک یعنی کسی کو اس کا مالک بنا دینا اور نہ یہ درست ہوگا کہ اسے بطور عاریت کسی کو دیا جائے

اور نہ یہ جائز ہو گا کہ اسے رہن رکھا جائے اور نہ ہی یہ جائز ہو گا کہ اسے مستحقین وقف میں بانٹ دیا جائے۔ وجہ یہ ہے کہ وقف کے مستحقین کے حق کا جہاں تک تعلق ہے وہ عین وقف میں قطعاً نہیں بلکہ منافع وقف میں ہے اور مالک بنادینے اور بانٹ دینے میں اس کی نفی ہوتی ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں اگر موقوفہ چیز مشترک ہو اور پھر شریک یہ چاہے کہ اس کی تقسیم ہو جائے تو اس صورت میں تقسیم کرنا صحیح ہو گا۔ علامہ قدوی رحمۃ اللہ علیہ نے خصوصیت سے امام ابو یوسفؒ کی طرف نسبت اس لئے کی کہ وہ مشترک شے کے وقف کو درست قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔

وَإِذَا جَعَلَ الْوَاقِفُ غَلَّةَ الْوَقْفِ الْإِذَا۔ اگر کسی وقف کرنے والے نے اس وقف سے ہونیوالی آمدنی سے کچھ حصہ کی اپنے لئے ہونیکے شرط ٹھہرائی یا ساری آمدنی اس کی ہونیکے شرط ٹھہرائی تو حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اسے درست قرار دیتے ہیں اور حضرت امام محمدؒ دونوں صورتوں کو درست قرار نہیں دیتے۔ حضرت امام شافعیؒ پہلی صورت کو درست قرار نہیں دیتے۔

وَإِذَا بَنَى مَسْجِدًا أَوْ كَبَّرَ مَلِكًا عِنْدَ الْإِذَا۔ اگر کسی شخص نے مسجد بنوائی تو وہ اس وقت تک اس کی ملکیت سے نہ نکلے گی جب تک کہ اس نے اسے اپنی ملکیت سے اس کے راستہ سمیت الگ نہ کر دیا ہو اور اس کی اجازت نہ دیدی ہو کہ لوگ اس میں نماز پڑھا کریں۔ ملکیت سے الگ کرنے کی احتیاج تو اس بنیاد پر ہے کہ جب تک وہ ایسا نہ کرے گا مسجد اللہ کے لئے نہ ہوگی۔ اور رہی اجازت نماز تو وہ اس لئے ناگزیر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اندرون وقف قبضہ کرانے کو ناگزیر قرار دیتے ہیں اور اس جگہ حقیقی طور پر قابض ہونا و شتوار ہے۔ پس مقصود و منشاء وقف کو حقیقی قبضہ کی جگہ قرار دیا جائے گا اور ظاہر ہے اس وقت کا منشاء وہاں نماز پڑھنا ہے پھر بعد اجازت ایک شخص کے وہاں نماز پڑھ لینے پر مالک کی ملکیت اس میں باقی نہ رہے گی۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مالک کے لئے اسے مسجد بنادیا کہنے پر ہی ملکیت باقی نہ رہے گی اس لئے کہ وہ سپرد کرنے اور قبضہ کو شرط قرار نہیں دیتے۔

وَمَنْ بَنَى سَقَايَةَ لِلْمُسْلِمِينَ الْإِذَا۔ اگر کوئی شخص حوض بنو کر یا مسافر خانہ دوسرے بنو کر وقف کرے یا اپنی زمین پر اسے قبرستان وقف کرے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں تا وقتیکہ حاکم اس کے موقوفہ ہونیکا حکم نہ کرے وہ مالک کی ملکیت برقرار رہے گی اور اس کی ملکیت سے خارج نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس صورت میں حق مالک ختم نہیں ہوا۔ لہذا اس کا حوض وغیرہ سے انتفاع درست ہو گا۔ پس مابعد الموت یا حکم حاکم کی طرف اس کی اضافت شرط قرار دی جائے گی۔

حضرت امام ابو یوسفؒ طرفین سے الگ یہ بات فرماتے ہیں کہ اس کا موقوف ہونا اس پر ہرگز منحصر نہیں بلکہ صرف زبان سے کہنا کافی ہو گا اور اس کے قول کے ساتھ ہی اس کی ملکیت اس پر سے ختم ہو جائے گی اس لئے کہ وہ قبضہ اور سپرد کرنے کو شرط وقف قرار نہیں دیتے۔

حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اگر کسی شخص نے اس سے نفع اٹھالیا مثلاً حوض سے پانی پی لیا تو مالک کی ملکیت

اس میں باقی نہ رہے گی اور شرعاً اسے موقوف شمار کیا جائیگا۔ اس لئے کہ امام محمدؒ کے نزدیک اگرچہ قبضہ و سپرد و کرائہ ہر ایک کا انتفاع اور قبضہ سب کے انتفاع اور قبضہ کے قائم مقام ہوگا کیونکہ جس کے ہر ہر فرد کا انتفاع اور اس پر وقف کا انحصار متغیر ہے۔

## کتاب الغصب

غصب کا ذکر

وَمَنْ غَصَبَ شَيْئًا مَالًا، مِثْلَ فِهْلِكَ فِي يَدَيْهِ فَعَلَيْهِ ضَمَانٌ مِثْلُهُ وَإِذَا كَانَ مِمَّا  
اور جو شخص کوئی مثل شے غصب کرے اور وہ اس کے پاس تلف ہو جائے تو اس کے مانند کا تاوان لازم ہوگا اور وہ شے مثل نہ ہوئے  
لَا مِثْلَ لَهَا فَعَلَيْهَا قِيمَتُهَا وَعَلَى الْغَاصِبِ رَدُّ الْعَيْنِ الْمَغْصُوبَةِ فَإِنْ ادَّعَى هِلَاكَهَا  
پر اس کی قیمت کا وجوب ہوگا۔ اور غصب کرنا والے پر لازم ہے کہ وہ عین مغضوب لوٹائے اگر وہ اس کے ضائع ہونیکا مدعی ہو  
حَبْسَهُ الْحَاكِمُ حَتَّى يَلْعَمَ أَنَّهَا لَوْ كَانَتْ بَاقِيَةً لَظَهَرَ هَا شَمَّ قَضَى عَلَيْهِ بِبَدْلِهَا  
تو اس وقت تک حاکم قید میں ڈال دے کہ حاکم اس کا یقین کر لے کہ اس کے باقی رہنے پر وہ یقیناً بتا دیتا اس کے بعد اسے عوض کا فیصلہ  
وَالْغَصْبُ فِيمَا يَنْقَلُ وَحَيُولٌ وَإِذَا غَصَبَ عَقَارًا فَهْلَكَ فِي يَدَيْهِ لَمْ يَضْمَنْهُ عِنْدَ  
کرے اور غصب ان اشیاء میں ہوا کرتا ہے جو منتقل ہونے کے لائق ہوں اور زمین اگر غصب کرے پھر وہ اس کے پاس ضائع ہو جائے  
أَبَى حَنِيفَةَ وَأَبَى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَضْمَنُ وَمَا نَقَصَ مِنْهُ  
تو امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ رضوان اللہ علیہما فرماتے ہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کا ضمان لازم ہوگا اور اس کے نقل  
بِفَعْلِهِ وَسُكُنَا ضَمْنُهُ فِي تَوَلَّيْتُمْ جَمِيعًا وَإِذَا هَلَكَ الْمَغْصُوبُ فِي يَدِ الْغَاصِبِ  
اور سکوٹ کے باعث زمین میں پیدا شدہ نقص کا ضمان تمام کے قول کے مطابق لازم ہوگا اور اگر غصب کرنا والے کے پاس غصب کردہ  
بِفَعْلِهِ أَوْ بِغَيْرِ فَعْلِهِ فَعَلَيْهِ ضَمَانُهُ وَإِنْ نَقَصَ فِي يَدَيْهِ فَعَلَيْهِ ضَمَانُ النِّقْصَانِ وَمَنْ  
چیز ضائع ہوگئی خواہ خود اس کے فعل سے ہوئی ہو یا کسی اور کے تو اس پر اس کے ضمان کا لازم ہوگا اور اس کے پاس ہونے سے نقص کے تو  
ذَبَحَ شَاةً غَيْرَهُ فَمَا لَهَا بِالْحَيَاةِ أَنْ شَاءَ ضَمْنُهُ قِيمَتُهَا وَسَلَمَهَا لِلْيَمِّ وَأَنْ شَاءَ ضَمْنُهُ  
نقصان کا ضمان لے گا اور جو شخص کسی کی بکری ذبح کر ڈالے تو بکری کے مالک کو یہ حق ہو کہ خواہ بکری کی قیمت وصول کرے بکری اسکے حوالہ کرے اور خواہ  
نَقَصَ أَهْنًا وَمَنْ خَرَقَ ثَوْبَ غَيْرِهِ خَرَقًا لَسِيْرًا ضَمِنَ نَقْصَانَهُ وَإِنْ خَرَقَ خَرَقًا كَثِيرًا  
تاوان نقصان وصول کرے اور جو شخص دوسرے کے کپڑے کو ڈرسا یا پھاڑ دے تو ضمان لازم ہوگا اور اگر اس قدر زیادہ پھاڑے کہ اس کا عام نفع ہی  
يُبْطَلُ عَامَّةً مَنَافِعُهَا فَلَمَّا لَكُمُ أَنْ يَضْمَنَهُ جَمِيعَ قِيمَتِهِ -  
باقی نہ رہے تو مالک کو یہ حق ہے کہ کامل قیمت کا تاوان وصول کر لے۔



لغت کی وضاحت: غصَب - غصَباً، جھین لینا۔ زبردستی لے لینا۔ الغصَب: جھین ہوئی چیز۔ المَغصوب: غصَب کردہ چیز۔ خَرَق: لفرادہ ضرب سے: بھاڑنا۔ لیسٹرا: تھوڑا، معمولی۔

تشریح و توضیح: کتاب الغصَب الخ۔ کتاب الوقف کے بعد کتاب الغصَب تقابل کی مناسبت کے اعتبار سے لائے اس لئے کہ غاصب کی غصَب کردہ چیز سے بحالت غصَب

فائدہ اٹھانا جائز نہیں اور اس کے مقابلہ میں موقوف علیہ کا وقف کردہ چیز سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ باعتبار لغت غصَب کسی کی چیز زبردستی لینے کا نام ہے۔ شرح کنز العینی میں اسی طرح ہے۔ شرعی اصطلاح کے اعتبار سے غصَب قیمت والی چیز مالک کی اجازت کے بغیر لینے کا نام ہے۔

وَمَنْ غَصَبَ شَيْئاً مِمَّا لَهُ مِثْلُ الْخ۔ یہاں سے یہ فرما رہے ہیں کہ اگر غصَب کردہ چیز جوں کی توں موجود ہو تو اس کی واپسی ناگزیر ہوگی۔ اور اگر غصَب کردہ چیز بعینہ موجود نہ ہو بلکہ تلف ہو گئی ہو اور وہ تلف شدہ چیز ناپ کر دی جائیوالی یا تول کر دی جائیوالی ہو تو غصَب کردہ چیز کی مانند اس کی واپسی ناگزیر ہوگی۔ اور اگر وہ ایسی ہو کہ مثل باقی نہ رہی ہو اور بازار میں اس کی مانند چیز دستیاب نہ ہوئی ہو تو ایسی مجبوری کی صورت میں اس کی قیمت لازم ہوگی۔ قیمت کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ خصوصت و نزاع کے دن جو اس کی قیمت رہی ہو اسے معتبر قرار دیتے ہیں۔ یعنی مطلب یہ ہے کہ حاکم نے جس روز اس کے بارے میں فیصلہ کیا ہو اس روز اس کی جو قیمت ہو وہ معتبر ہوگی اور اسی کا وجوب ہوگا۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کے غصَب کے روز اس کی جو قیمت رہی ہو اسی کا اعتبار ہوگا اور وہی لازم ہوگی۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جس روز اس کا مثل ختم ہوا اور ملنا ممکن نہ رہے، اس روز جو بھی اس کی قیمت ہو اسی کا وجوب ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ بطور دلیل یہ فرماتے ہیں کہ اس کا مثل ختم ہو جانے کے باعث اس چیز کا الحاق غیر مثل چیزوں کے ساتھ ہو گیا لہذا وہ قیمت معتبر ہوگی جو غصَب کے دن رہی ہو۔ امام محمدؒ یہ دلیل بیان فرماتے ہیں کہ غصَب کرنے والے پر اس کے مثل کا وجوب ہوگا اور اس کا مثل باقی نہ رہنے اور نہ ملنے کی بنا پر مثل کا رخ قیمت کی جانب مڑ جائیگا اور انقطاع مثل کے دن جو قیمت اس چیز کی ہوگی اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مثل کے وجوب کا قیمت کی جانب منتقل ہو جانا اس کا سبب محض مثل کا منقطع ہونا اور باقی نہ رہنا نہیں بلکہ اس کا سبب قاضی کا فیصلہ ہے۔ لہذا فیصلہ کے روز جو قیمت ہوگی وہی معتبر قرار دی جائے گی۔ امام ابو حنیفہؒ کے قول کو خزانہ میں زیادہ صحیح قرار دیا گیا۔ اور صاحب شرح وقایہ قول امام ابو یوسفؒ کو عادل اور صاحب نہایہ مختار و راجح قرار دیتے ہیں اور صاحب ذخیرۃ الفتاویٰ فرماتے ہیں کہ فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے۔

والغصَب فیما یُنقل ویحول۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ غصَب کے تحقق اور اس کے ثابت ہونیکا جہاں تک تعلق ہے وہ محض ایسی چیزوں میں ہوگا جو منتقل ہونیکے لائق ہوں۔ تو مثال



فَضْلُ بَيْتِهَا دَرَاهِمٌ أَوْ دَنَانِيرٌ أَوْ أُنْيَةٌ لَمْ يَزَلْ مُلْكُهَا لَهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ  
 يَسُونًا هُوَ بَعْدُ نَحْسٍ دُحَالِ كِرَانِ كِے درہم یا دینار یا برتن بنالے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس سے مالک کی ملکیت ختم نہ ہوگی۔ اور  
 اللَّهُ وَمَنْ غَضِبَ سَاجِدَةً فَبَيْتِهَا عَلَيْهَا زَالٌ مُلْكُهَا لَهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ  
 جو شخص شہتیر غضب کرے اور اس پر تعمیر کرے تو اس پر مالک کی ملکیت باقی نہ رہے گی اور غضب کرنے والے پر اس کی قیمت کا  
 وَمَنْ غَضِبَ أَرْضًا فَغَرَسَ فِيهَا أُوبَى قِيلَ لَهَا أَقْلَعُ الْغَرْسِ وَالْبِنَاءُ وَهَذَا مَا إِلَى  
 وجوب ہوگا اور جو شخص زمین غضب کرے اور پھر اس نے اس میں پودے لگا دیئے یا وہ تعمیر کرے تو اس سے کہیں گے کہ یہ پودے اور  
 مَالُهَا فَإِذَا غَرَسَتْ نَائِبَاتِ الْأَرْضِ تَقْصُ بِقِلْعِ ذَلِكَ فَلَمَّا لَكَ أَنْ يَضْمَنَ لَهُ قِيمَةَ  
 تعمیر اٹھا ڈالے اور زمین کے مالک کو مالی زمین لوٹا دے پس اگر زمین میں اٹھا ڈالیں وہ جسے نفس پیدا ہوتا ہو تو مالک کے لئے درست ہے کہ  
 الْبِنَاءُ وَالْغَرْسِ مَقْلُوعًا وَمَنْ غَضِبَ ثَوْبًا فَضَبَّغَهُ أَحْمَرَ أَوْ سَوِيْقًا فَلَمْ يَسْمَنْ  
 وہ اٹھا ڈالے ہوئے پودوں اور تعمیر کی قیمت غضب کرنے والے کو دے۔ اور جو شخص کپڑا غضب کرے پھر اسے سرخ رنگ لے یا دھو تو غضب کرے اور  
 فَصَاحِبُهُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ ضَمَّتْ قِيمَتُهُ ثَوْبِ الْبَيْضِ وَمِثْلُ السَّوِيْقِ وَسَلَّمٌ لِلْغَاصِبِ  
 اس میں کمی شامل کر دے تو مالک کو یہ حق ہے کہ خواہ غاصب سفید کپڑے کی قیمت وصول کرے اور اسی کے مانند ستولے کر لگا ہو کپڑا اور وہ ستو  
 وَإِنْ شَاءَ اخَذَ هُمًا وَضَمَّنَ ثَمَنًا أَدِ الصَّبِغِ وَالسَّمْنِ فِيهِمَا۔  
 غضب کرنے والے ہی کو دیرے اور خواہ وہی کپڑا اور ستولے کر رنگ اور کمی کے معاوضہ کی ادائیگی کر دے۔

**لغت کی وضاحت :-** زَالٌ : ختم ہونا۔ باقی نہ رہنا۔ اعظم، بڑا۔ بہت زیادہ۔ حَنْطَةٌ : گہیوں۔ حَلَالٌ : لوبا  
 فَضْلَةٌ : چاندی۔ ذَهَبٌ : سونا۔ أَقْلَعُ : اٹھا ڈالنا۔ اَبْيَضُ : سفید۔  
**تشریح و توضیح :-** وَاِذَا تَغَيَّرَتِ الْعَيْنُ الْمَقْصُوبَةُ الْإِلَہ۔ اگر ایسا ہو کہ غضب کرنے والا کوئی شے غضب کر کے  
 اس میں زیادہ تصرف کرے مثلاً اسے اس طریقہ سے بدل دے کہ نہ تو اس کا سابق نام ہی

باقی رہے اور نہ ہی اس کے وہ منافع باقی رہیں بلکہ تغیر کے بعد اکثر منافع ختم ہو جائیں مثال کے طور پر یہ غضب  
 کردہ شے بکری ہو اور وہ یہ بکری ذبح کرے اور پھر اسے سمجھون ڈالے یا اسے پیکالے یا یہ کہ غضب کردہ چیز گندم  
 ہو اور غضب کرنے والا انھیں اسی ہیئت پر برقرار نہ رکھے بلکہ انھیں پیس دے۔ یا غضب کردہ شے لوبا ہو اور وہ  
 اس کو کام میں لاتے ہوئے اس کی تلوار بنالے یا وہ پتیل ہو اور وہ اسے اس کی اصل ہیئت پر قائم نہ رکھے۔  
 ہوئے اس کا کوئی برتن بنالے تو ان ذکر کردہ ساری شکلوں میں احاطہ فرماتے ہیں کہ غضب کرنے والے  
 کو ملکیت حاصل ہو جائے گی اور وہ غضب کردہ کا تاوان ادا کر دے گا۔

حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ ذکر کردہ ان شکلوں میں جو اصل مالک ہے اس کا حق ختم نہ ہوگا۔ حضرت امام  
 ابو یوسف سے بھی ایک اسی طرح کی روایت منقول ہے ان کا فرمانا ہے کہ غضب کردہ چیز جوں کی توں باقی ہر

پس وہ اصل مالک کی ملکیت میں برقرار رہے گی۔ رہ گیا اس میں صنعت کا ظہور مثلاً لوہے کا تلوار بن جانا، یا پتیل کا برتن بن جانا تو اسے اصل کے تابع قرار دیں گے۔ دیگر ائمہ اخلاف فرماتے ہیں کہ غضب کرنا لوہے کو غضب کر دہ میں ایک اس طرح کی بیش قیمت صنعت کا اضافہ کر دیا کہ اس کے باعث حتیٰ مالک ایک اعتبار سے باقی نہ رہا اور صنعت کے اندر غضب کرنا لوہے کا حق ثابت ہو رہا ہے تو اس کا حق پوری طرح باقی رہنے کے باعث اسے اصل کے مقابلہ میں رائج قرار دیا جائے گا۔ البتہ تا وقتیکہ وہ تاوان ادا نہ کر دے اس کے واسطے اس سے نفع اٹھانا حلال نہ ہو گا۔ حضرت حسن بن زیادؓ اور حضرت امام زعفرانؓ تاوان ادا کرنے سے پہلے بھی فائدہ اٹھانے کو حلال قرار دیتے ہیں اور قیاس بھی اسی کو چاہتا ہے۔ فقیہ ابواللیث نے حضرت امام ابوحنیفہؒ سے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ سبب یہ بیان کرتے ہیں غضب کرنا لوہے کا جہاں تک تعلق ہے اس کے واسطے مطلقاً ملکیت ثابت ہو چکنے کی بنا پر اسے اس سے نفع اٹھانا درست ہو گا۔

اخلاف دلیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک انصاری کے یہاں دعوت تھی۔ انصاریؒ بھی ہوئی بکری خدمت اقدس میں لائے۔ آنحضرتؐ نے لقمہ لیا تو وہ حلق سے نیچے نہ اتر سکا۔ ارشاد ہوا ایسا لگتا ہے کہ اس بکری کو ناحق ذبح کیا گیا۔ انصاری عرض گزار ہوئے۔ اے اللہ کے رسول! یہ بکری میرے بھائی کی تھی اور میں اسے اس سے عمدہ دیگر رضامنہ کر لوں گا۔ آنحضرتؐ نے اسے خیرات کر نیکا حکم فرمایا۔ ذکر کردہ حدیث سے دو باتوں کا علم ہوا۔ ایک تو یہ کہ غضب کرنے والے کو غضب کر دہ پر ملکیت حاصل ہو جاتی ہے اور دوسری بات یہ کہ غضب کر دہ سے اس وقت تک نفع اٹھانا حلال نہیں جب تک کہ مالک کو رضامنہ نہ کر لیا جائے۔

کم بزل ملاک مالکھا عند ابی حنیفۃ الز۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سوئے یا چاندی کو درہم یا دینار میں غاصب کے ڈھال لینے سے اصل مالک کی ملکیت ختم نہ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ غضب کرنا لوہے کی ملکیت ثابت ہو جائے گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اس نے ایک قابل اعتبار صفت سوئے اور چاندی میں ظاہر کی۔ اور اس پر غضب کر دہ چاندی کے بقدر ہی چاندی کا وجوب ہو گا اور وہ عظیمہ لگائے بغیر سوئے اور چاندی کو محض بچھلائے تو اس صورت میں بالاتفاق سب کے نزدیک مالک کی ملکیت برقرار رہے گی۔

ومن غضب ساجۃ فبخی علیہا الز۔ اگر کوئی شخص شہتیر غضب کرے اور پھر اس پر تعمیر کر لے تو اس میں ابو جعفر ہندوانیؒ اور علامہ کرخیؒ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ غضب کرنے والا اس کے اور عمارت کے ساتھ ساتھ ارد گرد بھی بنائے تو شہتیر کے مالک کا حق منقطع ہو جائے گا اور محض اس کے اوپر بنانے سے منقطع نہ ہوگا۔ صاحب ذخیرہ فرماتے ہیں یہ حکم اس صورت میں ہے کہ قیمت عمارت زیادہ ہو اور قیمت شہتیر زیادہ ہوئے پر مالک کے حق کے منقطع نہ ہونے کا حکم کیا جائے گا۔

ومن غضب ارضاً الز۔ اگر کوئی شخص زمین غضب کرنے کے بعد اس میں پودے لگالے یا کوئی عمارت



بنالے یا کپڑا غضب کرے اور اسے رنگ لے، یا ستو غضب کرے اور بھراس میں گھی مخلوط کر لے تو غضب کر خوالے سے یہ پودے یا عمارت اکھاڑ کر زمین کے مالک کے حوالہ کر نیکی لے کہا جائے گا۔ اور اکھاڑنا زمین کے واسطے باعث نقصان ہونے پر اس کے بقدر تاوان وصول کیا جائیگا۔ اور کپڑے دستو میں مالک کو بہ حق ہو گا کہ خواہ سفید کپڑے کی جو قیمت ہو وہ وصول کر لے اور دستو میں اسی طرح کا ستو لیلے اور خواہ رنگ اور گھی کی قیمت ادا کر کے ہی لے لے۔

[illegible]

**لفت کی وضاحت** :- یمین : قسم ۔ طعت ۔ البینۃ : جواہر ۔ دلیل ۔ نکول : انکار ۔ العوض : بدلہ ۔  
**تشریح و توضیح** | ومن غضب عیناً فغضبہ اللہ۔ اگر ایسا ہو کہ غضب کرنا والا غضب کر دے شی کو غائب کر دے اور پھر اس چیز کے مالک کو اس کی قیمت کی ادائیگی کر دے تو عند الاحناف غضب کرنے والے کو اس پر ملکیت حاصل ہو جائے گی ۔ حضرات امام شافعیؒ اس کے مالک نہ ہونے کا حکم فرماتے ہیں ۔ ان کے نزدیک اس غضب کا جہان تک تعلق ہے وہ نرا ظلم ہے اور خالص ظلم ملکیت کا سبب نہیں بنو کرتا ۔ مثال کے طور پر کسی شخص نے اول مدبر غلام کو غضب کیا اور پھر اسے غائب کر کے اس کی قیمت کی ادائیگی کر دی تو متفقہ طور پر سب کے نزدیک غضب کرنا والا مالک نہ ہو گا ۔

احناف کے نزدیک مالک کو غصب کردہ چیز کے بدل یعنی قیمت پر مکمل ملکیت حاصل ہو چکی تھی اور ضابطہ یہ ہے کہ جس شخص کو بدل پر ملکیت حاصل ہو جاتی ہے تو تبدیل عنہ پر اس کی ملکیت برقرار نہ رہنے کا حکم ہو تا ہے اور اس چیز کو بدلہ دینے والے کی ملکیت میں داخل قرار دیا جاتا ہے تاکہ بدلہ دینے والا نقصان سے محفوظ رہے۔ البتہ اس کے





فِي دَارِهِ حَرِيقٌ فَسَلَّمَهَا إِلَى جَارِهِ أَوْ يَكُونُ فِي سَفِينَةٍ فَخَافَ الْغَرَقَ فَيَلْقِيَهَا إِلَى سَفِينَةٍ  
 لَازِمٌ هُوَ كَالْبَيْتِ أَلَّا يَكُونَ فِيهِ أَلَكٌ جَانِبِيٌّ بِاعْتِبارِ هِمَايَةِ كَيْسٍ يَكُونُ فِيهِ بِرِيقٍ بِنَا بِرِيقٍ كَافِظُهُ هُوَ أَدْرَدُهُ أَسَ كَيْسٍ أَوْ كَشْتِي  
 أُخْرَى وَإِنْ خَلَطَهَا الْمَوْذُوعُ بِمَالِهِ حَتَّى لَا تُمَيِّزَ ضَمْنُهَا فَإِنْ طَلَبَهَا صَاحِبُهَا فَخَبَسَهَا  
 فِي دَالٍ دَعَا فِيهِ صَوْرَتُهُ سَتِي هُوَ ۛ اُدْرَا كَرَمُودُوعُ عَنِ دَوْلِيَّتِ اس طَرِيقَةِ سِهْ اِهْ اِيں مِل شال كَرِي كَالِك كَرَا مَكْنُ شُيُو تَوْضَان لَازِم هُوگا۔  
 عَنْدَهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى تَسْلِيمِهَا ضَمْنُهَا وَإِنْ اخْتَلَطَتْ بِمَالِهِ مِنْ غَيْرِ فَعَلِمَ فَهُوَ شَرِيكٌ  
 اُردو دَوْلِيَّتِ كَالَمَالِ اس طَلِب كَرِي اُدْرَا كَرَمُودُوعُ اسے رُو كَلِي دَرَا خَالِي كِه وَه دِينِي پَر قَا دِهُو تَوْضَان لَازِم هُوگا اُدْرَا كَر اس كِي فَنَل كِي لُغِيَرِ مَوْذُوعِ  
 لِي صَاحِبُهَا وَإِنْ أَنْفَقَ الْمَوْذُوعُ بَعْضَهَا وَهَلَكَ الْبَاقِي ضَمْنُ ذَلِكَ الْقَدَرِ فَإِنْ أَنْفَقَ  
 كِي مَالِ مِيں شَالِ هُو جَانِي تَوْ مَوْذُوعُ كِي مَالِك سَا مَعَا شَرِي كِ قَرَار دِيں گے اُدْرَا كَر مَوْذُوعُ نِي بَعْضِ حَصَّةِ دَوْلِيَّتِ خَرَج كَر لِيَا اُدْرَا بَاتِي حَصَّةِ ضَالِحِ هُوگا اِيَزِي  
 الْمَوْذُوعُ بَعْضَهَا شَمَّ سَادَ مِثْلُهُ فَخَلَطَ بِالْبَاقِي ضَمْنُ الْحَبِيعِ وَإِذَا تَعَدَّى الْمَوْذُوعُ  
 خَرَج كَر كِي بَقْدَرِ ضَمَانِ اِيَكَا اُدْرَا كَر مَوْذُوعُ بَعْضِ حَصَّةِ دَوْلِيَّتِ خَرَج كَر كِي خَرَج كَر كِي بَقْدَرِ بَاتِي مِيں شَالِ كَر دِيں تُو كَامِلِ دَوْلِيَّتِ كَاضَمَانِ اِيَكَا  
 فِي الْوَدِيعَةِ بَأَنْ كَانَتْ دَابَّةً فَرَكَبَهَا أَوْ ثَوْبًا فَلَبَسَهُ أَوْ عَبْدًا فَاسْتَعْدَمَهُ أَوْ دَوَّعَهَا  
 اُدْرَا كَر مَوْذُوعُ دَوْلِيَّتِ مِيں مَرْكَبِ تَعْدِي هُو مِثْلًا دَوْلِيَّتِ جَاوَزِ هُو دِه اس پَر سَوَارِي كَر لِي يَا كِي كَرَا هُونِي پَر اس سِيں لِي يَا غَلَا هُونِي پَر كُو نِي فَتْلِ لِيَلِي  
 عَنْدَهُ غَيْرِ شَمَّ أَسْرًا إِلَى التَّعْدَى وَسَادَ هَا إِلَى يَدِهِ زَالِ الضَّمَانِ فَإِنْ طَلَبَهَا صَاحِبُهَا  
 يَادِه كِي دُوسَرِي كِي پَس دَوْلِيَّتِ رَكْدِي اس كِي بَقْدَرِ تَعْدِي سِي يَا زَا جَانِي اُدْرَا سِيں پَس لَو مَالِ تَوْضَان خَم هُو جَايَا اُدْرَا كَالِك اِنْكِي پَر اِنكَا ر  
 فَجَحْدَهُ رَايَاهَا ضَمْنُهَا فَإِنْ عَادَ إِلَى الْاِعْتِرَابِ لَمْ يَكُ بِرَأْسِ الضَّمَانِ -  
 كَرِي تَوْضَمَان لَازِم هُوگا اُدْرَا اس كِي بَقْدَرِ اِقْرَارِ جِي كَر لِي تَب جِي ضَمَانِ سِي بَرِي الذَّمَّ شَمَار نِه هُوگا -

**لغت کی وضاحت**۔ الوديعۃ: امانت۔ جمع ودائع۔ المودع: امانت رکھا گیا شخص۔ خلط: ملانا۔  
 کہا جاتا ہے خلط المرض: بیمار سے مفر چیزیں کھائیں۔ خلط فی الکلام: اس نے کچھ اس کی۔ التعدي: تجاوز کرنا۔  
 ظلم کرنا۔ عاد: لوٹنا۔ پھرنا۔

**تشریح و توضیح**۔ دو ودیعتہ ومانتہ فی ہذا المودع الہ۔ شرعی اصلاح میں ایداع اور امانت رکھنا اس کا  
 نام ہے کہ کسی دوسرے شخص کو اپنے مال کا نگران بنایا جائے اور اسے اپنا مال سپرد  
 کیا جائے۔ جس شخص کو برائے حفاظت دیا جائے اسے ودیعت یا امانت کہا جاتا ہے اور وہ شخص جسے یہ چیز دیں  
 کہ اس کا محافظ بنایا جائے اسے نقبی اصطلاح میں مودع کہا جاتا ہے۔ اس کے پاس برائے حفاظت رکھے ہوئے  
 مال کی حیثیت امانت کی ہوتی ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ مال تلف ہو گیا مگر اس آفات میں اس کی لا برداری  
 اور تعدی کا کوئی دخل نہ تھا بلکہ اس کی پوری حفاظت و احتیاط کے باوجود مال ضائع ہو گیا تو تلف شدہ کا ضمان  
 و تاوان مودع پر واجب نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ دارقطنی وغیرہ میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے



نسر مایا کہ عاریۃ لینے والے شخص اور غیر خائن مودع پر تلف شدہ کا ضمان نہیں۔  
 وضمن فی عیالہم الخ مودع کیلئے یہ درست ہے کہ اس مال امانت کی پوری حفاظت اپنے آپ کرے یا خود نہ کرے  
 بلکہ اپنے مال بچوں کے ذریعہ اس کی حفاظت کرائے۔ حضرت امام شافعیؒ مال بچوں سے حفاظت کرائے اور ان کے  
 پاس مال چھوڑنے کو درست قرار نہیں دیتے اور فرماتے ہیں کہ خود مودع حفاظت کرے اس واسطے کہ مال کے مالک نے  
 محض مودع کو برائے حفاظت دیا ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ صرف ودیعت کے باعث نہ یہ ممکن ہے کہ مودع ہمہ وقت گھر میں بیٹھا رہے اور نہ اس کا  
 اسے ہر جگہ لئے رکھنا ناممکن ہے تو لازمی طور پر وہ اپنے اہل خانہ کے پاس برائے حفاظت رکھے گا۔ عیال سے مقصود  
 اس کے ہمراہ رہنے والے افراد ہیں چاہے وہ حقیقی اعتبار سے ہوں کہ انکی نان نفقہ میں شرکت ہو یا باعتبار حکم ہوں  
 کہ نان نفقہ میں انکی شرکت نہ ہو۔

وَإِذَا تَعَدَّى السُّودُ فِي الْوَدِيعَةِ الخ۔ اگر ایسا ہو کہ مودع ودیعت و امانت کے سلسلہ میں تعدی و زیادتی  
 سے کام لے۔ مثال کے طور پر ودیعت جالور ہو اور وہ اس پر سواری کر لے یا یہ کہ وہ کپڑا ہوا اور وہ اسے پہن لے۔  
 یا یہ کہ ودیعت کوئی غلام ہو اور وہ غلام سے خدمت لے یا مودع کسی دوسرے کے پاس اسے رکھ دے اور پھر وہ تعدی  
 و زیادتی سے باز آئے ہوئے اسے اپنے پاس رکھے تو اس صورت میں ضمان اس سے ساقط نہ ہونیکا حکم ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ  
 اس کے اس صورت میں ضمان سے بری الذمہ نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ ان کے نزدیک مودع پر تعدی کے باعث  
 تاوان لازم ہو گیا تو سابق عقد ودیعت برقرار نہ رہا۔ اس لئے کہ تاوان اور امانت کا جہاں تک متعلق ہے ان میں  
 باہم منافات ہے پس تاوقتیکہ وہ مالک کو نہ لوٹائے بری الذمہ قرار نہ دیا جائے گا۔ اخلاف فرماتے ہیں کہ حفاظت  
 کا امر اس وقت تک برقرار ہے یعنی امانت ابھی موجود ہے اور امانت رکھنے والے کا یہ قول کہ اس مال کی حفاظت  
 کرو مطلقاً ہے اور وہ سارے اوقات پر مشتمل ہے۔ رہ گیا ضمان و تاوان کا معاملہ تو جب اس کی نقیض باقی نہ رہی  
 تو سابق حکم عقد واپس آجائے گا۔

فَجِدَّكَ أَيَا هَا الخ۔ اگر ایسا ہو کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی وہ پہلے تو امانت اپنے پاس ہونیکا انکار کر دے  
 اور کہہ دے کہ اس نے اس کے پاس کوئی چیز بطور امانت نہیں رکھی اور اس کے بعد اس کا اقرار کر لے پھر وہ چیز تلف  
 ہو جائے تو مودع مع حسب ذیل شرائط کے بری الذمہ شمار نہ ہوگا۔

۱، مالک کے طلب کرنے پر وہ منکر ہوا ہو۔ اگر امانت کا مالک طلب نہ کرے بلکہ محض اس کے بارے میں پوچھے اور  
 اس پر مودع ودیعت کا انکار کر دے اس کے بعد وہ ضائع ہو جائے تو تاوان واجب نہ ہونیکا حکم کیا جائے گا۔

۲، مودع بوقت انکار امانت اس مقام سے منتقل کر دے۔ منتقل نہ کرنے اور امانت تلف ہوئے پر تاوان کا  
 وجوب نہ ہوگا ۳، بوقت انکار کوئی اس طرح کا آدمی وہاں نہ ہو جس کے باعث امانت کے ضائع ہونیکا  
 خطرہ ہو۔ اگر اس طرح کا ہو تو ودیعت کے انکار سے تاوان کا وجوب نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ اس طرح کے آدمی کے

کے سامنے انکار زمرہ حفاظت میں آتا ہے ۴، بعد انکار ودیعت سامنے نہ لائے۔ اگر وہ امانت اس طریقہ سے مستخرج کر دے کہ اسے اگر لینا چاہے لے سکے۔ اس کے بعد مالک مودع سے یہ کہے تو اسے اپنے ہی پاس بطور امانت برقرار رکھے تو اس صورت میں ایداع جدید ہونیکے باعث مودع پر ضمان برقرار نہ رہے گا ۵، یہ ودیعت سے انکار اس نے اس شے کے مالک سے کیا ہو۔ کسی دوسرے کے سامنے انکار کی صورت میں یہ چیز تلف ہونے پر اس کے اوپر تاوان واجب نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ دوسرے کے سامنے اس کا انکار کرنا ودیعت کی حفاظت کے زمرہ میں شامل ہے۔

وَالْمُودِعُ أَنْ يُسَافِرَ بِالْوَدِيعَةِ وَأَنْ كَانَ لَهَا حَمْلٌ وَمَوْتٌ وَأَذَا أَوْ دَعَى رَجُلَانِ  
 اور مودع کے لئے یہ درست ہے کہ وہ ودیعت اپنے ساتھ سفر میں لے جائے خواہ اس کے اندر بوجھ اور اذیت ہی کیوں نہ ہو۔ اور اگر دو آدمی کسی  
 عِنْدَ سَرَجٍ وَ دِيعَتُهُمْ حَضَرٌ أَحَدُهُمَا يَطْلُبُ نَصِيبَهُ مِنْهَا لَمْ يَدْفَعْ إِلَيْهِ شَيْئًا عِنْدَ  
 شخص کے پاس کوئی شے بطور امانت رکھیں اس کے بعد ان دونوں میں سے ایک اپنے حصہ کا مطالبہ کرے تو دوسرا  
 أَبِي حَنِيفَةَ حَتَّى يَحْضُرَ الْآخَرُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَدْفَعُ إِلَيْهِ نَصِيبَهُ  
 شخص نہ آجائے مودع اسے نہ دے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اس کا حصہ اسے دیدینے کیلئے فرماتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص  
 وَأَنْ أَوْ دَعَى رَجُلٌ عِنْدَ رَجُلَيْنِ شَيْئًا يَمْلِكُ قِسْمَ لَمْ يَجِزْ أَنْ يَدْفَعْهُمَا أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ  
 دراختصاص کے پاس ایسی شے امانت رکھیں جس کی تقسیم ممکن ہو تو یہ درست نہیں کہ ان میں سے ایک دوسرے کے کل شی کو حوالہ کرے  
 وَلَكِنْهُمَا يَقْسِمَانِهِ فَيَحْفَظُ كُلٌّ وَاحِدًا مِنْهُمَا نَصْفَهُمَا وَأَنْ كَانَ مَالًا يَقْسِمُ جَاءَتْهُ أَنْ  
 بلکہ اسے بانٹ لیں اس کے بعد دونوں میں سے ہر ایک اپنے آدھے حصہ کی حفاظت کر لیں اور اگر اس طرح کی چیز ہو جس کا بانٹنا ممکن نہ  
 يَحْفَظُ أَحَدُهُمَا بِأَذْنِ الْآخَرِ وَ أَذَالَ صَاحِبُ الْوَدِيعَةِ لِلْمُودِعِ لَا تَسْلِمُهَا إِلَى زَوْجَتِكَ  
 ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کیلئے درست ہے کہ وہ دوسرے کی اجازت سے حفاظت کرے اور اگر امانت رکھنے والا مودع سے یہ کہے کہ  
 فَسَلِّمُهَا إِلَيْهِمَا لَمْ يَضْمَنْ وَأَنْ قَالَ لَهَا أَحْفَظْهَا فِي هَذَا الْبَيْتِ فَحَفَظَهَا فِي بَيْتِ  
 اسے اپنی اہلیہ کے حوالہ کرنا پھر وہ حوالہ کر دے تو ضمان لازم نہ ہوگا اور اگر وہ مودع سے کہے کہ اس کی حفاظت اسی کمرہ میں کی جائے اور  
 آخَرُ مِنَ الدَّائِرَةِ لَمْ يَضْمَنْ وَأَنْ حَفَظَهَا فِي دَائِرَةِ آخَرَى ضَمِنَ۔  
 پھر وہ مکان کے کسی دوسرے کمرہ میں حفاظت کرے تو ضمان لازم نہ ہوگا اور کسی اور مکان میں حفاظت کرنے پر ضمان لازم ہوگا۔

امانت کے باقی ماندہ مسئلے

تشریح و توضیح  
 وَالْمُودِعُ أَنْ يُسَافِرَ إلخ۔ صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ اگر مودع ایسا کرے کہ امانت

کو دوران سفر اپنے ساتھ رکھے تو درست ہے اگرچہ اس کے اٹھانے کی خاطر کسی جانور کی یا بار برداری کرنے والے کی اجازت کی احتیاج ہو مگر اس میں یہ شرط ہے کہ مالک نے اسے اس سے روکا نہ ہو۔ نیز امانت کے تلف ہونے کا خطرہ موجود نہ ہو۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کے واسطے بار برداری کی ضرورت ہونے کی صورت میں درست نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں شکلوں میں درست نہیں۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک حفاظت امانت متعارف حفاظت پر محمول ہے اور امانت رکھنے والا اس خلاف متعارف طریقہ پر رضامند نہ ہوتا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امانت رکھنے والے کو طعن سے امانت کی حفاظت کا حکم مطلقاً ہے تو جس طرح اس کی تعمید زمانہ کے ساتھ نہیں ٹھیک اسی طرح تعمید مع مکان بھی نہ ہوگی۔

وَاِذَا دُعِيَ رَجُلَانِ الْاِحْتِمَالُ شَخْصٍ كَيْفَ يَسْتَحْسِنُ اَمَّا نَهْ رَكْعَتَيْنِ۔ اس کے بعد ایک شخص اپنے حصہ کے لوٹا لینے کا طلبگار ہو تو اگر اس کا شمار ذوات القیم اشیا میں ہوتا ہو تو مودع پر بالاتفاق یہ درست نہ ہوگا کہ دوسرے شخص کے حاضر ہونے سے پہلے وہ چیز ایک کو دیدے۔ اور اگر وہ شے ناپ کر یا تول کر دی جانے والی ہو تو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ درست ہے۔ اس لئے کہ وہ اپنے حصہ کا طلبگار ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اسے درست قرار نہیں دیتے اس واسطے کہ وہ محض اپنے ہی حصہ کا نہیں غیر حاضر شخص کے حصہ کا بھی طلبگار ہے۔ اس واسطے کہ وہ تقسیم شدہ کا طلبگار ہے جبکہ وہ مشترک میں حق دار ہے۔

وَأَن قَالُواْ لِمَ احْفَظْهَا الْإِمَامَةُ رُكْنٌ وَالْأَمْرُ مَوْضِعٌ سَعَى أَسَى كَرَى مِثْلَ رُكْنٍ فِي رُكْنٍ لِّئَلَّا يَكُنْ أَمْرٌ مَوْضِعٌ أَسَى  
مَكَانٍ كَمَا فِي دُورِ كَرَى مِثْلَ رُكْنٍ فِي رُكْنٍ لِّئَلَّا يَكُنْ أَمْرٌ مَوْضِعٌ أَسَى  
اس لئے کہ باعتبار حفاظت وغیرہ دو گھروں کا حکم الگ ہوتا ہے کہ ایک میں زیادہ حفاظت ہو سکتی ہے اور دوسرے  
میں کم۔ البتہ باعتبار حفاظت دونوں کے برابر ہونے یا دوسرے مکان کے پہلے سے بڑھ کر محفوظ ہونی کی صورت  
میں اگر ضائع ہو جائے تو مودع پر رمضان نہ آئے گا۔

کتاب العارِیة

## مانگنے کا بیان

[illegible]









وَأُجْزَعُ سَادَةُ الْعَارِيَةِ الْإِذَا. اگر عاریت ہو تو اسکی واپسی کی جو اجرت و مزدوری ہوگی وہ مستغیر پر واجب ہوگی۔ اور ایسی چیز جو کہ کرایہ پر لی ہو اس کے ٹوٹا نیکی مزدوری کا وجوب موجر پر ہوگا۔

## کتاب اللقیط

لقیط کا بیان

الَلْقِيطُ حُرٌّ وَفَقْتُهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَإِنْ الْقِطُّ رَجُلٌ لَمْ يَكُنْ لَغَيْرِهِ أَنْ يَأْخُذَهُ لَقِيطٌ كَالْجَمْرِ أَرَادَ كَاسِهِ أَوْ خَرَجَ بَيْتُ الْمَالِ سَے دیا جائے اور اگر کوئی شخص لقیط کو اٹھا لے تو دوسرے کو یہ حق نہ ہوگا کہ اس سے لے لے۔  
مِنْ يَدِهِ فَإِنْ أَدْعَى مُدَّعٍ أَنْتَ ابْنُ الْقَوْلِ قَوْلُهُ مَعَ يَمِينِهِ وَإِنْ أَدْعَاؤُ اثْنَانِ  
اگر کوئی شخص لقیط کے متعلق دعویٰ کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے تو مع الحلف اس کا قول قابل اعتبار ہوگا اور اگر دو آدمی مدعی ہوں اور  
وَصَفَّ أَحَدُهُمَا عَلَامَةً فِي جَسَدِهِ فَهُوَ أَوْ لِي بِهَا وَأَذْوَجِدُ فِي مَصْرٍ مِنْ أَمْصَارِ الْمُسْلِمِينَ  
ان میں سے ایک شخص اس کے جسم کی کوئی نشانی بیان کرے تو وہ اسکا زیادہ سستی ہوگا اور اگر لقیط مسلمانوں کے شہر میں سے کسی شہر میں لے  
أَوْ فِي قَرْيَةٍ مِنْ قَرَاهُمْ فَلَا دَعَى ذِي أَنْتَ ابْنُ ثَبِتِ نَسَبُهُ مِنْهُمَا وَكَانَ مُسْلِمًا وَإِنْ  
یا ان کے دیہات میں سے کسی دیہات میں لے اس کے بعد کوئی ذی مدعی ہو کہ وہ اس کا لڑا ہے تو وہ اس کا ثابت النسب ہوگا اور اگر مسلمان قرار دیا جائے گا  
وَجِدَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ قَرَاهُمْ أَوْ فِي بَيْعَةٍ أَوْ كَيْسِيَّةٍ كَانَ ذَمِيًّا وَمَنْ أَدْعَى  
اور اگر ذمیوں کے دیہات میں سے کسی دیہات میں لے یا کلیسا یا گرجا میں تو بچہ ذمی قرار دیا جائے گا۔ اور جو شخص اس کا مدعی ہو کہ  
أَنَّ الْقِطَّ عَبْدٌ أَوْ أَمْتٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمَا وَكَانَ حُرًّا وَإِنْ أَدْعَى عَبْدٌ أَنْتَ ابْنُ  
لقیط اس کا غلام ہے یا اس کی باندی ہے تو اس کا قول قابل قبول نہ ہوگا اور بچہ آزاد شمار ہوگا اور اگر کوئی غلام اس کا مدعی ہو کہ وہ اس کا  
ثَبِتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَكَانَ حُرًّا وَإِنْ وَجِدَ مَعَ الْقِطِّ مَالٌ مُشْدُودٌ عَلَيْهِ فَهُوَ لَمْ وَلَا يَجُوزُ  
لڑا ہے تو وہ اس سے ثابت النسب اور آزاد شمار ہوگا اور اگر لقیط کے ہمراہ بندھا ہوا مال لے تو وہ لقیط کا قرار دیا جائے گا۔ اور لقیط کیلئے اس  
تَرْوِيجِ الْمُلْقِطِ وَلَا تَصَوَّفُ فِي مَالِ الْقِطِّ وَيَجُوزُ أَنْ يَقْبُضَ لَهُ الْمَهْرُ وَيُسَلِّمُ  
نکاح کرنا اور لقیط کے مال میں متصرف ہونا جائز نہ ہوگا اور اس کے واسطے سب پر تافضل ہونا اور کسی پیشہ کی خاطر اسے حوالہ کرنا  
فِي صِنَا عَبْدًا وَيُؤْجَرُ - -  
اور اسے کہیں اجرت پر لگانا مطلقہ کو درست ہوگا۔

نعت الکی وصفا : اللقیط : اٹھایا ہوا، نوملود بچہ جو پھینک دیا جائے۔ علامتہ : نشان۔ قریۃ : دیہات  
ذمی : دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ۔ صناعۃ : کاریگری۔ پیشہ۔  
تشریح وتوضیح : کتاب اللقیط - یہ فیعل کے وزن پر دراصل مفعول کے معنی میں ہے از زوئے لغت

لقیطہ ایسا بچہ کہلاتا ہے جو کہیں پڑا ہوا ملا ہو اور اس کے ولی کا پتہ نہ ہو۔ اور شرعی اعتبار سے لقیطہ آدمی کا پھینکا ہوا وہ بچہ کہلاتا ہے جسے باؤ کسی نے اخلاص کے باعث پھینکا ہو یا اس کا پھینکا نا اس اندیشہ کی بنا پر ہو کہ اس پر بدکاری کی تہمت لگائی جائے گی۔ اب لقیطہ کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر یہ نظر نہ ہو کہ نہ اٹھانیکی صورت میں ہلاک ہو جائیگا تو اسے اٹھانا دائرۂ استیجاب میں داخل ہوگا کہ اس میں جہاں شفقت و مہربانی کا پہلو ہے وہیں ایک جان کا تحفظ اور گویا نئی زندگی بخشنا بھی ہے۔ اور اگر اس کے ضائع ہونیکا پورا خطرہ ہو تو اس صورت میں اٹھا لینا واجب ہوگا۔ الملقطہ حرد و نفقۃ المذ۔ اس لقیطہ کا حکم یہ ہے کہ اسے دارالاسلام کے تابع قرار دیتے ہوئے مسلمان بھی شمار کیا جائیگا اور اس کے ساتھ ساتھ آزاد بھی۔ اور رہا اس کا نفقہ تو وہ بیت المال سے ادا کیا جائیگا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسی طرح منقول ہے۔

وان ادعا کا اثنان ووصف المذ۔ لقیطہ کے بارے میں اگر بچہ ایک کے دو شخص مدعی ہوں کہ وہ اس کا بیٹا ہے اور ان دونوں میں سے ایک شخص اس کے جسم کی کوئی امتیازی علامت بیان کرے تو اس کا زیادہ سچی قرار دیا جائیگا۔ واذا وجد فی مصر المذ۔ اگر یہ لقیطہ مسلمانوں کے شہروں میں سے کسی شہر میں ملے اور کوئی ذمی مدعی ہو کہ وہ اس کا بیٹا ہے تو نسب اسی ذمی سے ثابت ہوگا مگر یہ بچہ مسلمان قرار دیا جائے گا اور لقیطہ کے ساتھ جو مال بندھا ہوا ملا ہو وہ لقیطہ ہی کا قرار دیں گے۔

## کتاب اللقطة

لقطہ کا بیان

الْلُقْطَةُ اَمَّا تَنِي يَكِي الْمَلْقَطُ رَا ذَا شَهْدَ الْمَلْقَطِ اَنْهَ يَاْخُذْهَا لِيَحْفَظَهَا وَيَرْدَّهَا  
ملقطہ کے قبضہ میں لفظ کی حیثیت امانت کی ہوتی ہے جبکہ وہ اس پر شاہد بنائے کہ وہ اسے حفاظت کی خاطر اٹھا رہا ہے۔ یہ اور اس کے  
عَلَى صَاحِبِهَا فَإِنْ كَانَتْ أَقَلُّ مِنْ عَشْرَةِ دِرْهَمٍ عَرَفْنَا بِأَيِّ مَا دَرَانْ كَانَتْ عَشْرُ فُضْأَعْلَا  
مالک کے ٹولنے کے واسطے اٹھاتا ہے۔ اس چیز سے دس درہم سے کم قیمت والی ہونے پر کچھ دن اس کا اعلان و تشہیر کرے اور دس درہم  
عَرَفْنَا حَوْلَ لَكَا مَلَا فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَالْأَقْصَدُ فِي بَهْمَا فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَهُوَ قَدْ  
یاد دس سے زیادہ قیمت ہونے پر سال بھر تشہیر اور اعلان کرتا رہے پھر اگر اس چیز کا مالک آگیا تو فیہا ورنہ اسے صدقہ کر دے اور اگر اسے  
نَصَدَّقَ بِهَا فَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَمْضَى الصَّدَقَةِ وَإِنْ شَاءَ ضَمِنَ الْمَلْقَطُ -  
صدقہ کرنے کے بعد مالک آئے تو مالک کو یہ حق ہے کہ خواہ وہ صدقہ بحال رکھے اور خواہ ملقطہ سے اس کا ضمان وصول کر لے۔

لغت کی وضاحت۔ الملقط، گری پڑی چیز اٹھانوالا۔ عشقہ، دس۔ عذق، اعلان۔ تشہیر۔  
ایمانا۔ یوم کی جمع، دن۔ صاحب، مالک۔ خیار، اختیار۔ امضی، باقی، برقرار۔



## تشریح و توضیح

اللقطة امانة الخ صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ لقطہ کی حیثیت اٹھانوالے کے پاس بالکل امانت کی سی ہوتی ہے بشرطیکہ اس نے چند گواہ وہ چیز اٹھاتے وقت اس کے بنائے ہوں کہ اس اٹھانے سے اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ یہ چیز اس کے اصل مالک کے پاس پہنچ جائے۔ جب اس کی حیثیت امانت کی ہوتی تو اس کا حکم بھی ٹھیک امانت کا سا ہو گا کہ اگر وہ کسی تعدی و زیادتی کے بغیر اسی کے پاس تلف ہو گئی تو اس پر اس کے تادان کا وجوب نہ ہو گا۔ اب اگر یہ اٹھائی ہوئی چیز ایسی ہو کہ اس کی قیمت دس دراهم سے کم ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ صرف چند دن اس کا اعلان و تشہیر کرے۔ اس درمیان میں مالک آ گیا تو ٹھیک ہے اور مالک کے نہ آنے اور اس کا پتہ نہ چلنے کی صورت میں وہ چیز صدقہ کر دے۔ اور اگر وہ دس دراهم سے زیادہ قیمت کی ہو تو پھر چند روز کی تشہیر و اعلان پر کتفاء نہ کرے بلکہ مسلسل سال بھر تک اس کی تشہیر کرتا رہے اور اسے اس کے مالک تک پہنچانے کیلئے کوشاں رہے۔ اگر سال بھر تک اعلان سے بھی فائدہ نہ ہوا اور مالک نہ آئے تو پھر اسے صدقہ کر دے۔ حضرت امام ابوحنیفہ کی ایک روایت کے مطابق یہی حکم ہے۔

حضرت امام محمد اپنی معروف کتاب اصل میں اس قید کے بغیر کہ وہ چیز دس درہم سے کم یا زیادہ کی ہو مطلقاً سال بھر تک تشہیر کیلئے فرماتے ہیں۔

حضرت امام مالک بھی یہی فرماتے ہیں اور مفتی بہ قول یہ ہے کہ اس قدر عرصہ تک تشہیر و اعلان کرتا رہے کہ ظن غالب مالک کے اس چیز کی عدم جستجو کا ہو جائے۔ اتنی مدت گزر جائے اور مالک کے نہ آنے کی صورت میں اسے صدقہ کر دے۔ فان جاء صاحبها الخ۔ اگر لقطہ کے صدقہ کرنے کے بعد مالک آ جائے تو چیز کے مالک کو دو حق حاصل ہوں اور ان میں سے کسی ایک کو اختیار کر لینے کا استحقاق ہو گا یعنی یا تو اس صدقہ کو اپنی جگہ برقرار رکھے اور خواہ صدقہ کرنے والے لقطہ سے اس کا ضمان وصول کر لے۔ اس لئے کہ اس کا نفرت دوسرے کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر ہوا۔ ضمان دینے کی صورت میں لقطہ کو اس صدقہ کا ثواب ملے گا اور وہ اسی کی طرف سے شمار ہو گا۔

دَيَّجُوا التَّقَاطُ الشَّاةَ وَالْبَقَرَاَ الْبَعِيرَ فَإِنْ انْفَقَ الْمُلْتَظُّ عَلَيْهَا بِغَيْرِ إِذْنِ الْحَاكِمِ فَهُوَ مُتَبَرِّحٌ وَإِنْ انْفَقَ بِإِذْنِهَا كَانَ ذَلِكَ دَيْنًا عَلَى صَاحِبِهَا وَإِذَا مَرَّ بِغَيْرِ ذَلِكَ إِلَى الْحَاكِمِ فَرَادِيهِ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ إِعْطَاؤُهُ إِذَا كَانَ يَدْرِي أَنَّ الْبَقَرَاَ وَالْبَعِيرَ وَالشَّاةَ لَمْ يَكُنْ لَهَا مَنَافِعَةٌ وَخَافَ أَنْ تَسْتَفْرِقَ النِّفَقَةَ قِيمَتَهَا بِأَعْيَا الْحَاكِمِ وَأَمَرَ بِحِفْظِهَا مِنْهَا

اور یہ اندیشہ ہو کہ اس پر خرچ سے اس کی قیمت بھی ڈوب جائے گی تو حاکم اسے فروخت کر کے اس کی قیمت بحفاظت رکھو اور اسے

وَاِنْ كَانَ الْاَصْلَحُ الْاِنْفَاقُ عَلَيْهَا اِذْنٌ فِي ذَلِكَ وَجَعَلَ النِّفَقَةَ دَيْنًا عَلَى مَالِكِهَا اِذَا  
 اور اس پر زیادہ خرچ ہی ہو تو اس کی اجازت دیتے ہوئے اس کا خرچ بذمہ مالک دین قرار دے پھر اس کے مالک کے آنے پر  
 حَضَرَ مَالِكِهَا فَلِلْمُتَلَقِّطِ اَنْ يَمْنَعَهُ مِنْهَا حَتَّى يَأْخُذَ النِّفَقَةَ وَلِقَطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ سَوَاءٌ  
 لَمُقَطَّعِ خَرْجِ كِي وَصُولِ بَابِي نَمَكِ اسے روکنا درست ہے۔ اور حِل اور حَرَم کے لقطہ کا حکم یکساں ہے۔  
 وَ اِذَا حَضَرَ الرَّجُلُ نَادَى عَلَى اَنْ لِّلْقَطَةِ لَهَا لَمْ تُدْفَعْ اِلَيْهَا حَتَّى يَقِيمَ الْبَيْتَةَ فَاِنْ  
 اور اگر کوئی شخص حاضر ہو کر مدعی ہو کہ یہ لقطہ اس کا ہے تو آؤ تینک وہ اس کے مشاہد پیش نہ کر دے لقطہ اسے نہ دیں گے۔  
 اَعْطَى عَلَا مَتَّهَا حَلَّ لِلْمُتَلَقِّطِ اَنْ يَدَّ فَعَمَّا اِلَيْهَا وَلَا يُجْبَرُ عَلَى ذَلِكَ فِي الْقَضَاءِ وَ  
 اور اگر اس نے اس کی نشان بنادی تو جائز ہے کہ لقطہ اسے دیدے اور قضا سے اس پر مجبور نہ کیا جائے گا۔ اور لقطہ  
 لَا يَتَصَدَّقُ بِالْقَطْعَةِ عَلَى غَنِيٍّ وَاِنْ كَانَ الْمُتَلَقِّطُ غَنِيًّا لَمْ يُجْزَ اَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا وَ  
 کو اللہ پر صدقہ نہ کریں گے اور لقطہ کے مالدار ہونے پر اسے یہ جائز نہیں کہ وہ اس سے فائدہ اٹھائے اور  
 اِنْ كَانَ فَقِيرًا فَلَا بَأْسَ بِاَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا وَيُجْزَى اَنْ يَتَصَدَّقَ بِهَا اِذَا كَانَ غَنِيًّا  
 مفلس ہو تو فائدہ اٹھانے میں حرج نہیں اور لقطہ کے خود مالدار ہونے پر اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے والد، اپنے  
 عَلَى اَبِيهِ وَابْنِهِ وَامَتِهِ وَنَزَوِجَتِهِ اِذَا كَانَ فُقَرَاءً۔  
 رکے، اور اپنی والدہ اور اپنی اہلیہ پر صدقہ کر دے بشرطیکہ یہ مفلس ہوں۔

## لقطہ کے کچھ اُور احکام

### تشریح و توضیح

وَيُجْزَى التَّقَاتُ الشَّاهِدَةُ۔ کسی کی بکری یا گائے یا اونٹ گمشدہ کسی شخص کو ملے تو  
 اس کیلئے درست ہے کہ اسے پکڑ لے مگر یہ اس صورت میں ہے جبکہ ان کے ضائع ہونیکا پورا خطرہ ہو اور اگر اس طرح  
 کا کوئی خطرہ نہ ہو تو یہ درست نہیں کہ بکری کے علاوہ ان میں سے کسی کو پکڑ لے۔ بکری کے بارے میں رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ بکری کو پکڑ لو وہ تمہاری یا تمہارے بھائی کی ہے یا بھیڑیتے کے لئے ہے۔  
 فَاِنْ انْفَقَ الْمُتَلَقِّطُ۔ فرماتے ہیں کہ لقطہ پر لقطہ کا خرچ کرنا تبرع کے ذمے میں ہو گا اور اسے یہ حق  
 نہ ہو گا کہ مالک سے اس خرچ کا طلب گار ہو۔ البتہ جبکہ قاضی خرچ کرتے پر وہ بذمہ مالک دین شمار ہو گا۔  
 وَلِقَطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ سَوَاءٌ۔ یہاں صاحب کتاب اس کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ لقطہ کا جہاننگ  
 تعلق ہے خواہ وہ حرم کا ہو یا حِل کا بہر صورت میں اچھا یہ ہے کہ اٹھالیا جائے۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ  
 حرم کے لقطہ کا آؤ تینک مالک نہ آجائے لَمُقَطَّعِ تَشْبِيرِ وَاَعْلَانِ کرے گا۔  
 وَلَا يُجْبَرُ عَلَى ذَلِكَ۔ کوئی شخص اس کا مدعی ہو کہ لقطہ اس کا ہے اور وہ اس کی کوئی نشانی بیان کر دے تو لَمُقَطَّعِ

اگر چاہے تو اسے دیدے۔ احناف کے نزدیک اسے قضاء اس پر مجبور نہ کریں گے۔ حضرت امام مالک و حضرت امام شافعی اسے مجبور کرنے کا حکم فرماتے ہیں۔

## کتاب الخنی

حنفی کا بیان

اِذَا كَانَ لِلْمَوْلُودِ فَرْجٌ وَذَكَرٌ فَهُوَ خَنِيٌّ فَإِنْ كَانَ يَبُولُ مِنَ الذَّكَرِ فَهُوَ غَلَامٌ وَإِنْ مَوْلُودٌ كَفَرْجٍ وَذَكَرٌ دُولُؤٌ هُوَ بَرْدٌ خَنِيٌّ شَمَارٌ هُوَ كَا بَعْرٌ أَوْ بَزْرٌ ذَكَرٌ بِشَابٌ كَرْتَا هُوَ تَوَلُّوْا كَا كَهْلَايْ كَا اَوْ فَرْجٌ كَانَ يَبُولُ مِنَ الْفَرْجِ فَهُوَ اُنْتَى وَإِنْ كَانَ يَبُولُ مِنْهُمَا وَالْبَوْلُ يَسْبِقُ مِنْ أَحَدٍ هُمَا نَسَبٌ سَبَّابٌ كَرْنِ پَر لُڑ كِي كَهْلَايْ كِي۔ اور دُولُؤ سے پشباب کرنے پر اول پشباب جس راستہ سے نکلتا ہو اس کی نسبت اس اِلَى الْاَسْبِقُ مِنْهُمَا وَإِنْ كَانَ فِي السَّبْقِ سَوَاءٌ فَلَا يُعْتَبَرُ بِالْكَثَرَةِ عِنْدَ ابِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ كِي طَرَف كَهْلَايْ كِي اور دُولُؤ سے یکساں آنے پر کسی سے پشباب زیادہ آنا معتبر نہ ہوگا امام ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں۔ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللهُ يَنْسَبُ اِلَى اَكْثَرِهِمَا بَوْلًا وَاِذَا بَلَغَ الْخَنِيُّ وَخَرَجَتْ لَهٗ الْحِمَةُ اَوْ وَصَلَ اَوْ رَامَ اَبُو بُوْسَظٌ وَاَمَّا مُحَمَّدٌ كِي زَوْدِيك جس راستہ سے پشباب زیادہ آیا کرتا ہو اس کی طرف انساب ہوگا اور خَنِيٌّ وَاَنْثَى بَلُوْعٌ مِيں اِلَى النِّسَاءِ فَهُوَ كَجَلٌّ وَاِنْ ظَهَرَ لَهٗ ثَدْيٌ كَشَدَى الْمَرْأَةِ اَوْ نَزَلَ لَهٗ لَبَنٌ فِي ثَدْيَيْهِ وَاَعْلَ ہُو جالے اور اس کے ڈائری نیکے یا عورتوں سے ہمبستر ہوتا ہے اور قرار دیا جائیگا اور اس کا سینہ عورت کے سینہ کی مانند ہونے یا جماعتوں اَوْ حَاضِنٌ اَوْ حَبْلٌ اَوْ اَمْكَنُ الْوَصُولِ اِلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْفَرْجِ فَهُوَ اِمْرَاَةٌ فَإِنْ لَمْ يَظْهَرْ مِيں دودھ اتر آئے یا حیض آئے یا حاملہ ہونے یا فَرْج کی جانب سے ہمبستری ہو سکے کی صورت میں وہ عورت قرار دیا جائے گا اور ان علامات لَهٗ اَحَدٌ مِيں هٰذِهِ الْعِلَامَاتِ فَهُوَ خَنِيٌّ مُشْكَلٌ۔ میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہونے پر وہ خَنِيٌّ مُشْكَلٌ شمار ہوگا۔

لغات کی وضاحت :- مَوْلُود : چھوٹا بچہ۔ جَمْع مَوَالِد : سبق، آگے بڑھ جانا۔ سَبَقْتُ كَرْنَا۔ سَوَاءٌ : برابر خَدَّی : پستان۔ الْوَصُول : پہنچنا۔ سَبَّابٌ : بہت میل ملاپ رکھنے والا۔ بہت دینے والا۔

تشریح و توضیح :- فَهُوَ خَنِيٌّ اِلَا۔ اصطلاح میں خَنِيٌّ وہ کہلاتا ہے جس کے فَرْج بھی ہو اور ذکر بھی۔ اب اس کے مذکر یا مؤنث قرار دینے جانے میں تفصیل یہ ہے کہ اس کے ذکر سے پشباب کرنے کی صورت میں اسے مذکر شمار کریں گے اور وہ دوسری جگہ محض شگاف سمجھی جائے گی اور اس کے فَرْج سے پشباب کرنے کی شکل میں اسے مؤنث تسلیم کیا جائے گا اور ذکر کو محض مستہ قرار دیا جائے گا۔ یہی وغیرہ میں

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غُضنی کے بارے میں پوچھا گیا کہ وہ کیسا وارث ہو گا۔  
(یعنی مذکر وارث یا مؤنث) ارشاد ہوا۔ جس طرح سے وہ پیشاب کرے۔ یعنی فرج سے پیشاب کرے تو مؤنث اور  
ذکر سے کرے تو مذکر۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔ اور اگر ایسی شکل ہو کہ وہ پیشاب  
دو لوں مقامات سے کرے تو یہ دیکھا جائے کہ اول کس راستہ سے کرتا ہے۔ جس راہ سے اول کرتا ہو اس کا اعتبار  
کرتے ہوئے اس کے مذکر اور مؤنث ہونیکا حکم لگایا جائے گا۔ اور اگر ایسا ہو کہ بیک وقت دو لوں ہی سے پیشاب  
نکلے تو اس کا معاملہ پھر دشوار اور ایک جانب فیصلہ مشکل ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک جس مقام سے زیادہ پیشاب کرتا ہو وہی محترم ہو گا اور وہی  
اس کا اصل عضو قرار دیا جائیگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پیشاب کی زیادتی اس راستہ کے کشادہ ہونے  
کی علامت ہے۔ اس کے اصل عضو ہونے کی نہیں۔ اس واسطے صرف اس کو معیار قرار دیکر ایک جانب قطعی فیصلہ  
نہیں کیا جاسکتا اور محض اس بنیاد پر اسے مذکر یا مؤنث نہیں ٹھیرایا جاسکتا۔

وَإِذَا بَلَغَ الْغَضَنِيُّ الْإِبْرَ غُضْنِي بَالِغٌ ہو گیا اور ڈاڑھی نکل آئی یا وہ عورت سے ہمبستر ہو جائے تو اسے مرد قرار دیں گے۔  
اور اگر عورتوں کی طرح اس کے پستان ابھر آئیں یا پستانوں میں دودھ آجائے یا ماہواری ہونے لگے یا استقرارِ حمل  
ہو جائے یا یہ کہ اس سے فرج میں ہمبستری ہو سکے تو اسے عورت قرار دیں گے اور ان علامات میں سے کسی علامت  
کے ظاہر نہ ہونے پر اسے غُضنی شکل قرار دیا جائے گا۔

وَإِذَا وَقَعَ خَلْفَ الْإِمَامِ قَامَ بَيْنَ صَبَبِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَتَبَتَّ رَحْلُهُمَا أُمَّةٌ مِنْ مَالِهِ  
اور یہ امام کے پیچھے برائے نماز کھڑا ہو تو مردوں اور عورتوں کی صفوں کے بیچ کھڑا ہو اور اس کے پیسے ایک باغی خریدے  
تختہ، اِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ رِبْتَ رَحْلُهُ الْإِمَامُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ أُمَّةٌ  
جو اس کے تختہ کا لام انجام دے بشرطیکہ وہ صاحب مال ہو اور اس کے صاحب مال نہ ہونے پر خلیفۃ السالین بیت المال سے اس کے واسطے  
فَاذْ اخْتَنَتْ بِأَعْمَارِهِمْ تَمْتَحِنُ الْمَالِ بَيْتِ الْمَالِ وَإِنْ مَاتَ أَبُوهُ وَخَلْفَ ابْنِ وَخَلْفَ فَاَلْمَالِ  
باغی خریداری کرے اور باغی اس کے تختہ سے فارغ ہو جائے تو اسے فروخت کر کے اسکی قیمت داخل بیت المال کرے۔ اور اگر اس کے والد کا انتقال  
بَيْنَهُمَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْهُمٍ لِلابْنِ سَهْمَانٍ وَلِلْغَضَنِيِّ سَهْمٌ  
ہو جائے اور وہ اپنے بھرا ایک بیٹا اور غُضنی چھوڑے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مال ان دونوں کے بیچ تین سہام پر بانٹا جائیگا دو سہام بیٹے کے ہونے  
وہو انشئ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْمِيرَاثِ إِلَّا أَنْ يَتَبْتَ غَيْرُ ذَلِكَ وَقَالَ لَا  
اور ایک سہم حصہ غُضنی کا ہو گا۔ میراث کے سلسلہ میں امام ابو حنیفہؒ اسے عورت قرار دیتے ہیں الا یہ کہ اس کے علاوہ کسی اور بات کا ثبوت ہو اور  
رَحِمَهُمَا اللَّهُ لِلْغَضَنِيِّ نِصْفُ مِيرَاثِ الذَّكَرِ وَنِصْفُ مِيرَاثِ الْإِنْثَى وَهُوَ قَوْلُ الشَّعْبِيِّ  
امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ غُضنی کے واسطے آدھا ترکہ مذکر کا اور آدھا مؤنث کا ہے۔ حضرت شعبہؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔



وَ اَخْتَلَفَا فِي قِيَاسِ قَوْلِهِ فَقَالَ ابُو يُوْسُفَ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ الْمَالُ بَيْنَهُمَا عَلَى سَبْعَةِ اَسْفُجٍ  
امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ حضرت شعبیؒ کے قول کے قیاس میں اختلاف کیا ہے امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مال ان دونوں کے درمیان سات سہام پر  
للابن اسر بعتہ و للخنثی ثلثہ و قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ الْمَالُ بَيْنَهُمَا عَلَى اَشْثَى  
بائس جابجا چار سہام لڑکے کی واسطے اور خنثی کے واسطے تین سہام ہوں گے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان کے بیچ مال کے بارہ سہام ہوں  
عشر سہما للابن سبعة و للخنثی خمسة۔  
گے سات تو لڑکے کی واسطے اور پانچ خنثی کے واسطے ۔

## خنثی سے متعلق کچھ اور احکام

### تشریح و توضیح

وَ اِذَا وَقَعَتْ خِلْفَةُ الْاِمَامِ الْاِزْمِ۔ یہاں مسئلہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خنثی مشکل امام کی  
اقتدار میں نماز پڑھے تو اس کے کھڑے ہونے کی صورت یہ ہوتی کہ وہ مردوں کی صف اور  
عورتوں کی صف کے بیچ میں کھڑا ہوگا۔ اس کا سبب خنثی کے بائیں انتہائی احتیاط کا پہلو ہے اس واسطے کہ اس کے  
مردوں کی صف میں کھڑے ہونے پر اگر وہ فی الواقع عورت ہو تو نماز میں مردوں کی فساد لازم آئے گا اور مرد ہونے کی شکل میں  
عورتوں کی نماز میں فساد لازم آئے گا۔

وَقَبِلَتْ اَجَلَهُ اَمَةً الْاِزْمِ۔ خنثی کی ختنہ کے سلسلہ میں یہ حکم ہے کہ اگر وہ مالدار ہو تو باندی اس کے مال سے خریدی جا  
اور وہ ختنہ کرے اس واسطے کہ مملوکہ کی واسطے یہ درست ہے کہ اپنے آقا کے ستر کو دیکھے۔ خنثی کے باعتبار اصل مرد  
ہونے پر تو مہر سے اشکال ہی نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ باندی تو اس کی مملوکہ ہوگی اور عورت ہونے کی صورت میں بھی  
اشکال پیدا نہ ہوگا اس لئے کہ بہت مجبوری کی صورت میں ضرورتاً ایک عورت کا دوسری عورت کے ستر کو دیکھنا  
درست ہے۔

وَ اِنْ مَاتَ الْاَبُو وَ خِلْفَةُ الْاِزْمِ۔ اگر صورت واقعہ اس طرح ہو کہ کوئی شخص ایک لڑکا اور ایک خنثی مرتے ہوئے اپنے  
وارث چھوڑ جائے تو خنثی کو لڑکے کے مقابلہ میں آدھ لے گا یعنی ترکہ کے تین سہام ہو کر دو سہام لڑکے کو  
ملیں گے اور ایک سہم (حصہ) خنثی کو ملے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک نصف حصہ مذکر کا اور  
نصف مؤنث کا اس لئے گا۔ حضرت شعبیؒ بھی یہی کہتے ہیں۔

وَ اَخْتَلَفَتْ فِي قِيَاسِ قَوْلِهِ الْاِزْمِ۔ حضرت عامر بن شراحیل المعروف بالشعبی حضرت امام ابو حنیفہؒ کے اساتذہ میں  
سے ہیں اور اس سلسلہ میں ان کا جو قول ذکر کیا گیا ہے اس کے اندر ابہام ہے اس واسطے حضرت شعبیؒ کے قول  
کی تشریح و تخریج کے اندر امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے درمیان اختلاف واقع ہو گیا۔ مقصود یہ ہرگز نہیں کہ  
ان دونوں کی ذکر کردہ تشریح و توضیح کو ان کا قول قرار دیا گیا اس لئے کہ صاحب سراجیہ اس کی وضاحت

فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں حضرت امام ابو یوسفؒ کے ذکر کردہ قول کے مطابق حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول بھی ہے اور اس کو مفتی بہ قرار دیا ہے۔ صاحبینؒ کے حضرت شعبیؒ کے قول پر فتویٰ مذہب کے متعلق شمس الاثر کا یہ قول کنز کی شرح عینی میں نقل کیا گیا ہے کہ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ نے حضرت شعبیؒ کے قول کی تخریج کی مگر اس پر فتویٰ نہ دیا۔ فقال ابو یوسف رحمہ اللہ المسأل الی۔ حضرت امام ابو یوسفؒ نے دراصل حضرت شعبیؒ کے قول پر قیاس اور اس کی تخریج کرتے ہوئے لڑکے اور خفنی کا ہر حصہ معتبر قرار دیا ہے جو اس کے تنہا ہونگی حالت میں ہے۔ لہذا وارث صرف لڑکا ہونگی صورت میں سارے مال کا سستی وہ ہوتا ہے اور محض خفنی ہونگی شکل میں اگر وہ مذکر شمار ہوتا ہو تو اس کے واسطے سارا مال ہے اور انہی قرار دیئے جانے پر آدھا مال ہے۔ لہذا خفنی دونوں حصہ آدھے آدھے کا سستی ہوگا یعنی سارے مال کے چار ربع اور تین ربع خفنی کے ملا کر مجموعی طور پر تعداد سات سہام ہوگئی۔ ان میں سے چار سہام کا سستی لڑکا ہوگا اور تین کا سستی خفنی۔

و قال محمد بن یحییٰ امام محمد بن یحییٰ حضرت شعبیؒ کے قول پر قیاس اور اس کی تخریج کرتے ہوئے لڑکے اور خفنی کا وہ حصہ معتبر قرار دیا ہے جو دونوں کے اکٹھے ہونگی صورت میں انہیں ملا کر تباہ جس کی وضاحت اس طریقہ سے ہے کہ لڑکے کے ساتھ اگر یہ خفنی مذکر قرار دیا گیا تو سارا مال ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا اور خفنی مؤنث قرار دیئے جانے پر لڑکے سے اسے نصف ملے گا یعنی کل تین سہام ہو کر دو سہام لڑکے کو ملیں گے اور ایک خفنی کو ملے گا مگر دو اور تین کے عدد میں توافق نہیں لہذا اول ایک عدد کو دوسرے میں ضرب دینے پر کل عدد چھ ہوگا۔ اس میں خفنی کو مؤنث قرار دیئے جانے کی صورت میں وہ دو سہام کا سستی ہوتا ہے اور مذکر قرار دیئے جانے پر تین کا۔ تو وہ دونوں میں سے آدھے آدھے کا حقدار ہوگا۔ ان میں دو کا آدھا تو ایک کسی کسر کے بغیر درست ہے مگر تین کا چھاب تک تعلق ہے وہ درست نہیں اور اس میں کسر آتی ہے۔ پس چھ کے عدد کو دو میں ضرب دیں گے اور دو میں ضرب دینے پر کل عدد بارہ ہوں گے۔ ان میں اگر خفنی کو مذکر تسلیم کیا جائے تو وہ چھ کا سستی ہوتا ہے اور مؤنث تسلیم کرنے پر چار کا۔ لہذا وہ ان دونوں عدد یعنی چھ اور چار کے آدھے کا سستی ہوگا۔ اور اسے مجموعی طور پر بارہ سہام میں سے پانچ سہام ملیں گے۔ رہا لڑکا تو وہ بارہ میں سے سات سہام کا حقدار ہوگا۔

## کتاب المفقود

فانی شدہ کا ذکر

اِذَا غَابَ الرَّجُلُ فَلَمْ يَعْرِفْ لَهُ مَوْضِعًا وَلَا يَحْتَمِلُهُ أَحَدٌ هُوَ أَمٌّ مَبِيتٌ نَصَبَ الْقَاضِي  
مگر شدہ شخص کے ٹھکانے کا جب پتہ نہ چلے اور نہ یہ پتہ چلے کہ وہ بقید حیات ہے یا انتقال ہو گیا تو قاضی کسی شخص کو اس کے مال کی حالت  
مَنْ يَحْفَظُ مَالَهُ وَيَقِيْمُ عَلَيْهِ وَيَسْتَوْفِي حَقَّوْهُ وَيُنْفِقُ عَلَى زَوْجَتِهِ وَآذِلَادِهِ الصِّغَارِ مِنْ  
اور انتظام کی خاطر مقرر کرے اور اس کے حقوق کی وصولیابی کرے اور اسی کے مال کو اس کی بیوی اور نابالغ بچوں پر خرچ کرے۔

مَالَهُ وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ فَإِذَا شَفَعَهُ لَهَا مِائَتَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً مِنْ يَوْمٍ وَلِدَ  
 اور اس کے اور اس کی زوجہ کے درمیان علیحدگی نہ کرے پھر اس کے پیدا ہونے کے دن سے ایک سو بیس سال گزرے پر اس کے  
 حکماً بموت پہنچا دے اور اس کی بیوی عدت گزارے اور اس وقت موجود و زنا پر اس کے ترک کی تقسیم ہوگی۔ اور  
 وَمَنْ مَاتَ مِنْهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ لَمْ يَرِثْ مِنْ شَيْئٍ وَلَا يَرِثُ الْمَقْفُودُ مِنْ أَحْدَانِ فِي حَالِ فَقْدِهِ  
 ان میں سے جس شخص کا اس سے قبل انتقال ہو گیا تو اسے اس کے ترک میں کچھ نہ ملے گا اور مفقود کے گھر میں ان کے جس وراثہ کا انتقال ہو مفقود کو اس کے ترک کا

**نعت کی وضاحت**۔ غائب: غیر موجود۔ موضع: مقام، جگہ۔ سخی: زندہ۔ میت: انتقال شدہ۔ بقوم علیہ  
 مال کا منتظم۔ انتظام رکھنے والا۔ الصغائر: نابالغ۔ مائتہ: سو۔ عشرون: بیس۔ المفقود: گم شدہ۔ فقد: مرگ  
 گم کرنا۔ کھونا۔

**تشریح و توضیح** اِذَا غَابَ الرَّجُلُ الْإِشْرَاعُ اعتبار سے مفقود و گمشدہ وہ شخص کہلاتا ہے جس کے ملنے کی کسی  
 جگہ کا علم نہ ہو اور کوشش کے باوجود اس کا پتہ نہ مل سکے کہ وہ بقید حیات ہے یا موت سے ہمکنار  
 ہو چکا۔ لہذا ایسا شخص جس کی موت و حیات کا علم نہ ہو اس کیلئے یہ حکم ہے کہ جہاں تک اس کی ذات کا تعلق ہے وہ اس کے  
 حق میں تو بقید حیات شمار ہوتا ہے مثلاً اس کے بقید حیات ہونیکا اثر یہ ہوتا ہے کہ اس کی زوجہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے  
 اور اسی طرح اس کے مال کی وراثہ پر تقسیم بھی نہیں ہوتی کہ ترکہ مرنے کے بعد تقسیم ہوا کرتا ہے اور یہاں اس کی ذات کے  
 حق میں اسے وفات یافتہ تسلیم نہیں کیا گیا۔ اور جہاں تک دوسرے لوگوں کے حقوق کا معاملہ ان کے سلسلہ میں وہ وفات  
 یافتہ قرار دیا جاتا ہے مثلاً اگر اس کے ایسے عزیزوں میں سے کسی کا انتقال ہوا جس کے ترکہ سے اسے کچھ ملتا تو مفقود  
 ہونے کے باعث اسے کچھ نہ ملے گا۔ اور اسی طریقہ سے اگر کسی شخص نے اس کے حق میں وصیت کی اور پھر وہ وصیت  
 کر نیوالا وفات پا گیا تو مفقود کو اس وصیت کردہ مال کا استحقاق نہ ہوگا بلکہ یہ وصیت کردہ مال اس وقت تک محفوظ  
 رکھا جائے گا جب تک کہ اس کے بھروسہ اور بھروسہ لوگ وفات نہ لجاویں۔ خلاصہ یہ کہ دوسروں کے حقوق کے بارے  
 میں اسے مردہ تصور کیا جائے گا اور اسی کے مطابق حکم ہوگا۔

**تنبیہ** :- حالات زمانہ کے اعتبار سے اور شدید ابتلا و فتنہ کے اندیشہ کے باعث اور لوگوں کی سہولت کے پیش نظر  
 علماء اہل حق نے حضرت امام مالکؒ کے قول پر اس سلسلہ میں فتویٰ دیلے اور اسی پر عمل ہے۔

وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ الْإِشْرَاعُ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قاضی کو چاہئے کہ مفقود اور اس کی زوجہ  
 میں علیحدگی نہ کرے اور ان کا نکاح بدستور باقی رکھے۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اگر کسی شخص کی گمشدگی کو چار سال  
 زیادہ مدت گزر جائے تو قاضی کو چاہئے کہ مزید انتظار کئے بغیر مفقود اور اس کی زوجہ کے بیچ علیحدگی کر دے۔ اب  
 عورت کو اختیار ہوگا کہ وفات کی عدت گزارنے کے بعد جس سے مرضی ہو نکاح کرے۔ ایک قول کے مطابق حضرت

امام شافعیؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور ایک روایت کے مطابق حضرت امام احمدؒ کا قول بھی یہی ہے۔ اسلئے کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے اس شخص کے بارے میں اسی طرح کا حکم فرمایا تھا جسے بوقت شب جنوں نے اٹھالیا تھا۔ احناف دارقطنی میں حضرت مغیرہؓ سے مروی اس روایت سے استدلال فرماتے ہیں کہ مغفود کی زد جو اسی کی رسپی تا آنکہ اس کے مرنے یا طلاق دینے کی اطلاع ملے۔ علاوہ ازیں امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اس عورت کو استلا پیش آیا۔ لہذا اسے صبر سے کام لینا چاہئے تا آنکہ خداوند کے مرنے یا طلاق کا حکم ہو۔ حضرت شعبہؒ، حضرت نخعیؒ، حضرت ابو قتادہؒ اور حضرت جابر بن زیدؒ کا قول بھی ابن ابی شیبہ نے اسی طرح کا نقل کیا ہے۔ رہا حضرت عمرؓ کے قول سے حضرت امام مالکؒ کا استدلال فرمایا تو وہ درست نہیں اس لئے کہ یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے قول کی جانب رجوع فرمایا تھا۔

فَاِذَا تَمَلَّكَ مَا تَدْعُوْنَ مَسْتَهْمًا۔ فرماتے ہیں کہ مغفود کی پیدائش کے حساب سے جب ایک سو بیس سال کی مدت گزر جائے تو قاضی کو اس کے وفات پاجانیکا فیصلہ کرنا چاہئے اور اس کی زد جو موت کی مدت پوری کرے۔ حضرت حسنؒ نے حضرت امام ابو حنیفہؒ سے اسی طرح روایت کی ہے اور ظاہر الروایت کے اعتبار سے مرنے کا حکم اس وقت کیا جائے گا جبکہ اس کے سارے ہم عصر اور ہم عمر لوگ مر جائیں۔ اس لئے کہ اکثر و بیشتر آدمی اپنے ہم عصر و ہم عمر لوگوں کے مقابلہ میں کم بقید حیات رہتا ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اس کا عصر ستو برس بیان فرماتے ہیں۔ بعض فقہار کے نزدیک نوٹے برس سے زیادہ بقید حیات نہیں رہتا۔ مفتی بہ قول نوٹے برس کہلے۔

ملاہ قہستانی نے فرماتے ہیں کہ اگر احتیاج کی صورت میں کوئی شخص حضرت امام مالکؒ کے قول کی مطابقت فتویٰ دے تو اس میں بھی حرج نہیں۔

**تنبہ:** حضرت تھانویؒ نے حالات زمانہ اور ضرورت کے پیش نظر اپنی معروف کتاب الحلیۃ الناجزہ میں حضرت امام مالکؒ کے قول کو اختیار فرماتے ہوئے اس کی تہنائش دی ہے۔

## کتاب الابیاق

غلام کے بھاگ جانیکا بیان:

اِذَا ابْنُ الْمَمْلُوْكِ فَرَّكَ اَوْ رَجُلٌ عَلٰی مَوْلَاہٖ مِنْ مَسِيْرَةٍ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فَصَا عِدًّا فَاِنَّهُ عَلَيْهِ اِذَا غَلَامٌ مَفْرُوْرٌ يُّوْجَدُ اَوْ يُّهْرَاسُ كَوْنِ شَخْصٍ تَيْنِ رُوزِ يَاتَيْنِ رُوزِ سَافَتِ طے کر کے اس کے آنکے پاس اس کو لایا جعَلَهُ وَهُوَ اَكْبَرُ بَعُوْنِ دَسْ هَمَّا وَاَنْ سَادَّكَ لَا اَقْلَّ مِنْ ذٰلِكَ فَيَحْسَبُهَا وَاَنْ كَانَتْ قِيَمَتُهَا يُوْتُوْا اس کے لئے چالیس درہم بطور اجرت ہوں گے اور مسافت اسے طے کرنے پر اجرت اسی اعتبار سے ہوگی اور قیمت غلام چالیس



أَقْلَ مِنْ أَسْرَبَيْنِ دَرْهَمًا قَضَى لَهُ بِقِيَمَتِهِ إِلَّا دَرْهَمًا وَإِنْ أَبَى مِنَ الذِّي سَادَا  
 درہم سے کم ہونے پر اس کی قیمت کے بارے میں فیصلہ ایک درہم ان میں سے کم کرتے ہوئے کیا جائیگا اور اگر لوٹا کر لایا تو اس کے پاس  
 فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَ لَا جُعْلٌ لَهُ وَ يَنْبَغِي أَنْ يَشْهَدَ إِذَا اخْتَدَا أَنْ يَأْخُذَ لِيَرِدَ عَلَى صَاحِبِهِ  
 سے بھی غلام فرار ہو جائے تو اس پر کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا اور نہ لوٹا کر لایا تو اس کے لیے اجرت ہوگی۔ لوٹا کر لایا تو اس کو چاہئے کہ پکڑے ہوئے اس کے  
 فَإِنْ كَانَ الْعَبْدُ الْأَبَى سَاهُنًا فَاجْعَلْ عَلَى الْمُرْتَهِنِ  
 شاہد بنائے کہ میرا سے پکڑنا اس کے آقا تک پہنچا نیکی خاطر ہے اگر بھاگے والا غلام رہن ہو تو مرتہن پر اس کی اجرت واجب ہوگی۔

**نعت کی وضاحت :-** ابی، بھاگا ہوا۔ مؤالی، غلام کا مالک۔ مسیورۃ، مسافت۔ اربعین، چالیس  
 الابی، بھاگنے والا۔ فرار ہونیوالا۔ المرتہن، کوئی چیز اپنے پاس رہن رکھنے والا۔  
**تشریح و توضیح** کتاب الابیاق۔ سرکشی اختیار کرتے ہوئے غلام اور باندی کے فرار ہونیکا نام اباق ہے۔  
 اس ذکر کردہ تعریف کے زمرے میں ایسا غلام بھی آجاتا ہے جو آقا سے اجرت پر لینے والے یا

عاریۃ اور بطور امانت لینے والے یا اس کے دمی کے پاس سے فرار ہو گیا ہو۔ اگر مفرور غلام کو پکڑ لیا تو اس کے تحفظ پر قوت  
 رکھتا ہو اور آقا تک پہنچانا اس کے لئے ممکن ہو تو اس کے لئے پکڑنا باعث استجاب ہے ورنہ استجاب کے زمرہ میں داخل نہیں  
 اذ ابی المملوک الخ۔ اگر کوئی شخص فرار شدہ غلام تین دن یا تین دن سے زیادہ کی مسافت سے پکڑ کر لایا ہو تو  
 اس صورت میں اس کی اجرت چالیس درہم قرار دی جائے گی اور اس سے کم مسافت سے پکڑ کر لانے پر اجرت اور اس کی  
 محنت کا معاوضہ مسافت کے اعتبار سے ہوگا۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک تا وقتیکہ آقا تلے اجرت کی شرط لگائی  
 ہو لایا تو اس کا مستحق نہ ہوگا۔ قیاس کا تقاضہ یہی معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ پکڑ لیا تو اس کا مستحق شمار ہوگا۔

احناف کے نزدیک نفس اجرت پر تو اجماع صحابہؓ ہے محض اس کی مقدار کے بار میں مختلف رائیں ہیں۔ حضرت  
 عبداللہ ابن مسعودؓ چالیس درہم اور حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ بارہ درہم یا ایک دینار قرار دیتے ہیں۔ ابن ابی شیبہ  
 میں حضرت عمرؓ سے چالیس درہم بھی منقول ہیں۔ لہذا احناف و جمہم اللہ نے شرعی مسافت سفر سے پکڑ کر لائے کی صورت  
 میں چالیس درہم لازم کئے اور مسافت شرعی سے کم کے اندر چالیس سے کم۔

وان ابی من الذی ردہ الخ۔ اگر ایسے شخص کے پاس سے غلام فرار ہو جائے جو اس کے مالک تک پہنچانا  
 چاہتا تھا تو اس پر ضمان لازم نہ ہوگا۔ اس لئے کہ غلام کی حیثیت اس کے پاس امانت کی تھی اور امانت اگر  
 تعدی و ظلم کے بغیر تلف ہو جائے تو اس پر ضمان لازم نہیں ہوتا۔ البتہ اگر اس نے اسے کسی ذاتی کام پر مقرر  
 کیا اور وہ بھاگ گیا تو ضمان لازم ہونیکا حکم ہوگا۔

فان کان عبد الابی رهنًا الخ۔ اگر رہن رکھا ہوا غلام مرتہن ہی کے پاس سے فرار ہو گیا تو اس کے لوٹنے  
 کے سلسلہ میں اجرت کے وجوب مرتہن پر ہوگا۔ مگر شرط یہ ہے کہ قیمت غلام دین کے مساوی ہو یا دین سے کم۔

زیادہ ہوگی صورت میں مثرین پر زمین کی مقدار کے اعتبار سے اجرت کا وجوب ہوگا اور باقی ماندہ کا ذمہ دار رہن قرار دیا جائیگا

## کتاب احیاء الموات

مردہ زمین کو قابل کاشت کرنا

الْمَوَاتُ مَا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ لَا يَنْقُطِعُ الْمَاءُ عَنْهُ أَوْ لَغُلِبَ الْمَاءُ عَلَيْهِ أَوْ مَا اشْتَبَهَ  
موات ایسی زمین کہلاتی ہے جو پانی کے انقطاع یا پانی کی زیادتی یا اس طرح کے کسی دوسرے سے قابل انتفاع ہو اور ناقابل  
ذَلِكَ مَا يَنْتَفِعُ الزَّرْعُ أَعْتَفَ فَمَا كَانَ مِنْهَا عَادَتًا لَا مَالِكَ لَهُ أَوْ كَانَ فُلُوكًا فِي الْأَسْلَامِ وَلَا  
کاشت ہو لہذا زمین کے مادی ہونے پر کہ وہ کسی کی ملکیت نہ ہو یا اسلام میں قبضہ کر دہ ہو اور اس کے کسی خاص  
يُعرفُ لَهُ مَالِكٌ بَعِيدٌ وَهُوَ بَعِيدٌ مِنَ الْقَرْيَةِ بِحَيْثُ إِذَا وَقَعَ الْإِنْسَانُ فِي أَقْصَى  
مالک کا علم نہ ہو اور وہ آبادی سے اتنی مسافت پر ہو کہ اگر کوئی شخص آبادی کے آخری سرے پر کھڑے ہو کر چلائے  
الْعَامَ فَضَّاحٌ لَمْ يَلِمْعِ الصُّوْتُ فِيهِ فَهُوَ مَوَاتٌ مَنْ أَحْيَاهُ بِأَذْنِ الْأَمَامِ مَلَكَهُ وَإِنْ أَحْيَاهُ  
تو اس کی آواز اس بستی میں نہ سنی جائے تو وہ زمین موات کہلائیگی۔ جو شخص با اجازت حاکم اسے قابل انتفاع بنالے وہی اس  
بغیر اذنبہ لم يملكه عند أبي حنيفة رحمه الله وقالوا رحمهما الله يملكه ويملكه الذممي  
کا مالک قرار دیا جائیگا اور قابل انتفاع بنالے پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ مالک شمار نہ ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک  
بالاحیاء كما يملكه المسلم ومن حفر أرضاً ولم يعمرها ثلث سنين أخذها الإمام منه  
مالک قرار دیا جائے گا اور قابل انتفاع بنانے پر سلمان کی طرح ذی کو بھی ملکیت حاصل ہو جائیگی اور جو شخص کسی زمین میں کسی پتھر کی مٹائی  
ودفعها إلى غيره ولا يجوز أحیاء ما قرب من العامر ويترك موعى لأهل القرية و  
لگا کر اسے تین برس تک اسی طرح رہنے دے تو امام السہلین اسے اسی لیے اور دوسرے کے حوالہ کر دے اور بستی کے آس پاس کی زمین کو اس طرح  
مطرحاً لخصاً شد هم۔

قابل انتفاع بنانا درست نہیں اور اس طرح کی زمین اہل بستی کے جانوروں کی چراگاہ بنا دی جائیگی اور کٹی ہوئی کمیٹی ڈالنے کی خاطر نہ دی جائیگی۔

لنت کی وضاحت :- احیاء : ترقی تازہ کرنا۔ قابل کاشت اور قابل انتفاع بنانا۔ القرية : بستی۔ موعی : سبز و  
زارع۔ حصہ : کمیت کا ایسا حصہ جسے کاٹا گیا ہو۔ الحصيدۃ : کمیٹی کا وہ پخلا حصہ جو درانتی سے کٹنے کے بعد رہ جائے۔ جمع حصائد  
تشریح و توضیح :- احیاء الموات : المقصود دراصل احیاء سے زمین کی ایسی کار آمد اور باصلاحیت بنانا ہے  
کہ اس میں کاشت کی جا سکے اور بذریعہ کاشت اس سے فائدہ اٹھایا جاسکے اور اس کے مقابلہ  
میں موات ایسی زمین کہلاتی ہے جو ناقابل انتفاع ہو۔ نیز جس کے کسی مالک کا پتہ نہ ہو اور بظاہر کوئی مالک نہ ہو

اصطلاح اعتبار سے یہ اس طرح کی زمین کہلاتی ہے جو بادی سے بہت زیادہ فاصلہ پر ہو اور پانی کے انقطاع یا پانی کی زیادتی کے باعث اس میں کاشت نہ کی جاسکے۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک زمین کے موات ہونیکے واسطے یہ شرط ہے کہ بستی والے اس سے انتفاع نہ کرتے ہوں۔ اس سے قطع نظر کہ وہ بستی سے زیادہ مسافت پر ہو یا پاس ہو۔ امام مالک، امام شافعی رحمہما اللہ بھی یہی فرماتے ہیں اور ظاہر الروایت بھی اسی طرح کی ہے۔ صاحب فتاویٰ کبریٰ وغیرہ اسی قول کو مفتی بہ قرار دیتے ہیں۔

وَمِنْ أَحْيَاءَ بَادِنِ الْأَمَامِ مَلَكَهُ الْإِلَٰهُ - ایسا شخص جس نے باجائز حاکم ناقابل انتفاع زمین کو قابل کاشت بنا لیا تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اسی کو اس کا مالک قرار دیا جائیگا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بلا اجازت حاکم بھی اگر وہ قابل انتفاع بنالے تو وہ مالک شمار ہوگا۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ بھی یہی فرماتے ہیں انکا استدلال بخاری، ترمذی، ابوداؤد وغیرہ کی اس روایت سے ہے کہ جو زمین کو زندہ کرے وہ اسی کی ہے۔  
وَمِنْ جَعَلَهَا رِضًا الْإِلَٰهُ - کوئی شخص ناقابل انتفاع زمین محض پتھر بطور علامت لگا کر اسے اسی طرح تین سال تک رکھے اور وہ اس میں کچھ نہ بوائے تو محض پتھر لگانے سے وہ مالک شمار نہ ہوگا۔ حاکم ایسے شخص سے یہ زمین لیکر دوسرے کے حوالہ کر دے گا تاکہ وہ اسے کاشت کے لائق بنائے۔

وَمَنْ حَفَرَ بئرًا فِي بَرِيَّةٍ فَلَهُ حَرِيمٌ مَّهَا فَإِنْ كَانَتْ لِلْعَطَنِ فَحَرِيمُهَا أَكْثَرُ بَعُونَ ذِمَّةً وَأَعَادَ  
اور جس شخص نے جنگل میں کنواں کھودا تو اس کا ارد گرد اس کے لئے ہوگا۔ لہذا وہ کنواں پانی پلانیکے خاطر ہو تو اس کا ارد گرد جالیس ہاتھ ہوگا اور  
إِنْ كَانَتْ لِلنَّاصِبِ فَحَرِيمُهَا سِتُونَ ذِمَّةً وَأَعَادَ وَإِنْ كَانَتْ عَيْنًا فَحَرِيمُهَا خَمْسُونَ ذِمَّةً وَأَعَادَ  
کمیت کی سنبھالی کی خاطر ہو تو اس کا ارد گرد ساٹھ ہاتھ ہوگا اور چشمہ ہونے پر اس کا ارد گرد پانچ سو ہاتھ ہوگا  
فَمَنْ أَسْرَادَ أَنْ يَحْفَرَ بئرًا فِي حَرِيمِهَا مَنَعَ مِنْهَا وَ مَا تَرَكَ الْفَرَاتِ وَ الدَّجْلَةَ وَ عَدَلَ  
لہذا اگر کوئی شخص اس کے حریم (ارد گرد) میں کنواں کھودے گا ارادہ کرے تو اسے اس رک جائیگا اور دریائے دجلہ و فرات کی چھوٹی ہوئی  
عِنْدَ الْمَاءِ فَإِنْ كَانَ يَجُوزُ عَوْدُهُ إِلَيْهِ لَمْ يَجْزِ أَحْيَاءُ وَ إِنْ كَانَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَعُودَ إِلَيْهِ  
زمین میں اگر دوبارہ پانی آئیگا امکان ہو تو اسے قابل کاشت بنانا درست نہ ہوگا اور پانی آئیگا امکان نہ ہو تو اس کا حکم موات کا سا  
فَهُوَ كَالْمَوَاتِ إِذَا لَمْ يَكُنْ حَرِيمًا لَعَا مَرِيئًا مَلَكَهُ الْإِلَٰهُ مِنْ أَحْيَاءَ بَادِنِ الْأَمَامِ وَمَنْ كَانَ لَهُ  
ہوگا کہ وہ زمین کسی کی حریم نہ ہونے پر باجائز حاکم وہ زندہ کرنے اور کاشت کے قابل بنائے اس کے ملک ہو جائیگی اور وہ شخص جس  
نَهَرَ فِي أَرْضٍ غَيْرِهِ فَلَيْسَ لَهُ حَرِيمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ  
کی ہنر دوسرے شخص کی زمین میں آ رہی ہو تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں تا وقتیکہ اس پر اس کے پاس شاہد نہ ہوں اس کا کوئی حریم  
الْبَيْتِ عَلَى ذَلِكَ وَعِنْدَ هَمَّالٍ مُسْتَأْذَنٌ النَّهْرُ يَمْسُحُ عَلَيْهَا وَيَلْقَى عَلَيْهَا طَبْعًا -  
نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کے واسطے ہنر کی ایسی پٹری کا حق ہوگا جس پر وہ چکر ہنر کی مٹی ڈال سکتا ہو۔

**نفت کی وضاحت:**۔ حوتیم: آس پاس کی کشادہ جگہ۔ عطن: ایسا کنواں جس سے اونٹوں کو سیراب کر نیکی خاطر پانی بھرتے ہوں۔ ناضحہ: ایسا کنواں جس سے کھیتوں کو سیراب کرنے کے لئے پانی کھینچا جائے۔ مستاقہ: سیلا۔ کوروکنے والا بند۔

**تشریح و توضیح**

وَمَنْ حَفَرَ بَنًا الْ- کوئی شخص ایک ایسی زمین میں جو کہ آباد نہ ہو حاکم کی اجازت سے کنواں کھودے تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ تینوں کے نزدیک کنویں کا آس پاس چالیس گز شمار ہوگا اور اتنے حصہ میں کسی دوسرے شخص کو کنواں کھودنے کی اجازت نہ ہوگی اور اگر بلا اجازت حاکم کوئی کنواں کھودے تب بھی امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یہی حکم ہوگا۔ اس سے قطع نظر کہ دوسرے کانواں ناضح ہو یا عطن۔ حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ عطن کا ارد گرد چالیس گز اور ناضح کا ساٹھ گز قرار دیتے ہیں اور چشمہ کے حرم میں دارو گرد کا جہانک متعلق ہے وہ متفقہ طور پر تینوں کے نزدیک پانچ سو گز قرار دیا گیا۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک حرم کے بارے میں عرف معتبر ہوگا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے استدلال فرماتے ہیں کہ چشمہ کا حرم تو پانچ سو گز اور عطن کا چالیس اور ناضح کا ساٹھ گز قرار دیا گیا۔ یہ روایت کتاب الکفرج میں حضرت زہری رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مسئلہ ابن ماجہ وغیرہ کی یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کنواں کھودے اس کے لئے حرم چالیس گز ہے۔ اس ارشاد میں تعمیم ہے اور کنویں کے عطن یا ناضح ہونے کی تفصیل نہیں فرمائی گئی۔ اور ایسے عموم پر عمل پیرا ہونا جو متفق علیہ ہو اس خاص کے مقابلہ میں اولیٰ ہوگا جس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ وَمَنْ كَانَ لِمَا خَصَرٌ فِي اَرْضٍ غَلَاةٍ الْ- ایسا شخص جس کی نہر دوسرے شخص کی زمین اور دوسرے کی ملکیت میں واقع ہو رہی ہو تا وقتیکہ اس کے پاس گواہ وغیرہ نہ ہو اور کوئی شرعی ثبوت نہ ہو اس کا کوئی حرم قرار نہیں دیا جائے گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ضرورت کی مقدار اس کی واسطے حرم ہوگا۔ یعنی صرف اس قدر نہر کی پٹری اور راستہ کہ اس پر چلنا ممکن ہو اور نہر کے مٹی سے پٹ جلنے پر وہ اس میں سے مٹی نکال کر ڈال سکے۔ علامہ قسطلانیؒ تہمتہ کے حوالہ سے اور صاحب شرح مجمع بحوالہ محیط نقل کرتے ہیں کہ اسی قول کو درست قرار دیا گیا۔ پھر حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پٹری اور مینڈھ کے اندازہ کا جہاں تک متعلق ہے وہ نہر کی چوڑائی کی مقدار کے اعتبار سے ہوگا اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نہر کی نصف گہرائی کے اعتبار سے ہوگا۔ برجنزدی بحوالہ نو ازل اور علامہ قسطلانیؒ بواسطہ کربانی نقل کرتے ہیں کہ اس بارے میں مفتی بہ حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔ صاحب کبریٰ بھی یہی فرماتے ہیں کہ مفتی بہ حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔

**ایک اشکال کا ازالہ** | صاحب شرح مجمع کفایہ سے نقل کرتے ہیں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کے درمیان یہ اختلاف دراصل ایسی بڑی نہر سے





مِنَ الطَّعَامِ أَوْ يُضَيِّفَ مَنْ يَطْعَمُهُ وَ دُيُونُهُ مُتَعَلِّقَةٌ بِرَقِيبَتِهَا يُبَاعُ فِيهَا لِلْغُرَمَاءِ  
يَا اس کی بیاض کرے جو اسے کھلا چکا ہو۔ اور اس کے دیون کا تعلق اسی کی گردن سے ہو گا کہ وہ قرض خواہوں کی خاطر فروخت  
الَا اَنْ يَفْدِيَهُ الْمَوْلَى وَيَقْسِمَ ثَمَنًا بَيْنَهُم بِالْحَصَصِ فَاَنْ فَضْلٌ مِنْ دُيُونِهَا شَيْءٌ  
کر دیا جائیگا الا یہ کہ اس کے آقا نے اس کا فدیہ دیدیا ہو اور اس کی قیمت کو بیکھڑ رسد بانٹا جائیگا اور اگر محض قرض بیکھڑ ہی باقی رہ گیا  
مُطْلَبٌ بِهِ بَعْدَ الْحَرِيَةِ وَ اَنْ حَجَرَ عَلَيْهِ لَمْ يَصِرْ مُحْجُوزًا عَلَيْهِ حَتَّى يَظْهَرَ الْحَجْزُ بَلَى  
تو اس کے آزاد ہو جائیگے بعد اس سے طلب کیا جائیگا اور اگر آقا اسے تجارت سے روک دے تو وہ مجبور ذمہ کردہ اس وقت شمار نہ ہو گا جب  
اهل السوق فَاَنْ مَاتَ الْمَوْلَى أَوْ حُجَّتْ أَوْ لُحِقَ بَدَأُهَا الْحَرْبُ مَرَّتًا أَوْ أَصَابَهَا الْمَآذُونُ  
یہ کہ بازار والوں پر یہ بات عیاں نہ ہو جائے اگر آقا موت کی آغوش میں سو جائے یا پھل ہو جائے یا اسلام سے پھر کر دار الحرب چلا جائے تو غلام  
محجوزاً علیہ، وَلَوْ أُقْبِلَ الْعَبْدُ الْمَآذُونُ صَاحِبًا مُحْجُوزًا عَلَيْهِ  
تجارت وغیرہ سے روکا ہوا (محجوز) قرار دیا جائیگا اور مآذون غلام فرما ہونے پر مجبور علیہ قرار دیا جائے گا۔

**لغت کی وضاحت**۔ اذن: اجازت۔ سائر: تمام۔ مآذون: تجارت وغیرہ تصرفات کی اجازت دی گئی  
غلام۔ لیستون، کسی کی چیز اپنے پاس رہن رکھنا۔ یکاتب: غلام کو مکاتب بنانا۔ یعنی یہ کہنا کہ اتنا مال ادا کرے پھر  
تو علقہ غلامی سے آزاد ہے۔ سحر: آقا کا تجارت وغیرہ سے غلام کو روک دینا۔ ابق: فرار ہونا۔ بھاگنا۔ محجوز: تجارت  
وغیرہ تصرفات سے روکا ہوا غلام۔

**تشریح و توضیح** اذنا اذن المولیٰ للعبد اذنا عاماً والذکر کوئی آقا اپنے غلام کو عمومی اجازت عطا کرے مثال کے  
طور پر اس طرح کہ میں تجھ کو اجازت عطا کرتا ہوں تو اس کے بعد غلام کو ہر طرح کی تجارت کا اختیار  
حاصل ہو گا اور اس کی واسطے خریدنے بیچنے، رہن لینے، رہن رکھنے وغیرہ سارے تصرفات کی اجازت ہوگی۔ سبب یہ ہے کہ  
آقا کی طرف غلام کو عطا کردہ اجازت مطلقاً اور بغیر کسی قید اور تخصیص کے ہے۔ اس اطلاق اور عموم کا تقاضا یہ ہے کہ تجارت  
کی ساری قسموں کی اجازت حاصل ہوگی اور اس تخصیص کی بناء پر تعین ختم نہ ہوگی۔

حضرت امام زفر، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ محض اسی نوع میں اجازت تجارت  
حاصل ہوگی جس کی آقا کی جانب سے اجازت دی گئی ہو۔ اس لئے کہ اس جگہ اذن سے مقصود نائب و وکیل مقرر کرنا  
ہے تو آقا جس شے کے ساتھ تصرف خاص کر دے اجازت بھی اسی کے ساتھ مخصوص ہوگی۔ احناف کے نزدیک اذن  
کا مطلب تجارت کی ممانعت کا ختم ہونا اور اسقاط حق ہے اور یہ ممانعت ختم ہونے کی بناء پر غلام کو اپنی اہلیت کے باعث  
تصرف کرے گا تو اذن اور تصرف کا جہاں تک تعلق ہے دونوں کے لئے نہ تو وقت کی تقید ہوگی اور نہ اس کی کسی  
خاص نوع کی تجارت کے ساتھ تخصیص ہوگی البتہ اگر آقا محض متعین شے کے بارے میں اجازت عطا کرے تو غلام  
در حقیقت اجازت یافتہ شمار نہ ہو گا۔ اس لئے کہ حقیقت کے اعتبار سے یہ اجازت نہیں بلکہ صرف خدمت لینا ہے۔

و دیونہ متعلقۃ الخ۔ آقا نے جس غلام کو اجازت تجارت دے رکھی ہو اس پر جو قرض تجارت کے باعث لازم ہوا ہو مثلاً خرید و فروخت کے سبب اس کا وجوب ہو یا تجارت کے مراد اس کی کوئی وجہ ہو مثال کے طور پر ایسے غصب اور امانت کا ضمان جن کا تجارت کی اجازت دیا گیا غلام منکر ہو تو اس طرح کے ہر قرض کا تعلق اسکی ذات سے رہیگا اور ہر ایسے قرض میں اسے سچ کر اس کے شے قرض خواہوں کے حصہ رسد کے اعتبار سے بانٹ دیں گے۔ البتہ اگر اس کے آقا نے اس کے قرض کی ادائیگی کر دی ہو تو پھر اس کی خاطر اسے نہیں بیجا جائے گا۔

حان سحر علیہا العبد محجور الخ۔ اگر تجارت کی اجازت دینے گئے غلام کو آقا تصرف سے روک دے تو یہ اس وقت محجور قرار دیا جائیگا جبکہ اہل بازار کو اس کی خبر ہو گئی ہو تاکہ اس سے جو لوگ معاملہ کریں انھیں نقصان میں مبتلا نہ ہوا پڑے امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اس طرح کی شرط نہیں۔ احناف کے نزدیک اگر لوگوں کے علم میں آئے بغیر اسے محجور ٹھہرایا جائے تو وہ روکنے کے بعد اس کا جو تصرف ہو گا اس کے قرض کی ادائیگی اس کے حلقہ غلامی سے آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی اور اس طرح معاملہ کریوالوں کے حق میں تاخیر ان کے نقصان کا باعث ہوگی فان مات المولیٰ اذ جن الخ۔ اگر ایسا ہو کہ آقا موت کی آغوش میں سو جائے یا پاگل ہو گیا ہو یا اسلام سے بھر کر دار الحرب چلا گیا ہو تو اس صورت میں بھی غلام کو محجور قرار دیا جائیگا۔ چاہے اسے اس کی خبر ہو گئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔ ولو ابق العبد المأذون الخ۔ اگر ایسا ہو کہ تجارت کی اجازت دیا گیا غلام فرار ہو جائے تو اس کے بھاگنے کے باعث بھی وہ محجور شمار ہوگا چاہے بازار والوں کو اس کی اطلاع ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔ حضرت امام زفرؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ محجور شمار نہ ہوگا۔ اس لئے کہ فرار ہونا ابتدائی اجازت کے منافی نہیں ہے تو اسے بقا بھی منافی قرار نہ دیں گے۔ سبب یہ ہے کہ جہاں تک اذن و اجازت کے صحیح ہونے کا تعلق ہے وہ آقا کی ملکیت اور اس کی رائے کے لحاظ سے ہو اگر کرتی ہے اور غلام کے فرار ہونے کے باعث آقا کی ملکیت اور اس کی رائے کے اندر کوئی خلل واقع نہیں ہوا پس فرار ہونے کے باعث وہ محجور شمار نہ ہوگا۔ احناف کے نزدیک غلام کا فرار ہونا دلالت زمرہ حجر و روکنے میں داخل ہے اس واسطے کہ بلحاظ عادت آقا ایسے غلام کے تصرفات پر رضامند نہیں ہو اگر تا جو سرکش و نافرمان ہو۔

وَ اِذَا حَجَرَ عَلَيْكَ فَاَقْرَأْهُ مَا جَازَ فِي يَدَيْهِ مِنَ الْمَالِ عِنْدَ ابِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ وَ اَوْ جِبْ غَلَامَكَ وَ اِذَا جَاءَكَ اسَاسُ مَالٍ كَاسِاسِ مَالِكَ الْبَارِءِ فِي اَقْرَارِ دَرَسْتِ هُوَ كَاسِاسُ بَرِّهِ وَ تَابِعْ بَرِّهِ قَالَا لَا يَصِحُّ اَقْرَاؤُهُ وَ اِذَا الزَّمَنَةُ دِيُونُ تَحِيْطُ بِمَالِهِ وَ مَا قَبِيْطُهُ لَكُمُ يَمْلِكُ الْمَوْلَى مَا فِي يَدَيْهِ اَوْ مَا جَبْنَ كَاسِاسِ مَالِكَ الْبَارِءِ دَرَسْتِ هُوَ كَاسِاسُ بَرِّهِ وَ تَابِعْ بَرِّهِ قَالَا لَا يَصِحُّ اَقْرَاؤُهُ وَ اِذَا الزَّمَنَةُ دِيُونُ تَحِيْطُ بِمَالِهِ وَ مَا قَبِيْطُهُ لَكُمُ يَمْلِكُ الْمَوْلَى مَا فِي يَدَيْهِ فَانْ اَعْتَقَ عَبْدًا لَكُمُ يَتَقَوَّ عِنْدَ ابِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ قَالَا رَحِمَهُمُ اللّٰهُ يَمْلِكُ مَا فِي يَدَيْهِ كَاسِاسِ مَالِكَ الْبَارِءِ دَرَسْتِ هُوَ كَاسِاسُ بَرِّهِ وَ تَابِعْ بَرِّهِ قَالَا لَا يَصِحُّ اَقْرَاؤُهُ وَ اِذَا الزَّمَنَةُ دِيُونُ تَحِيْطُ بِمَالِهِ وَ مَا قَبِيْطُهُ لَكُمُ يَمْلِكُ الْمَوْلَى مَا فِي يَدَيْهِ

وَإِذَا بَاعَ عَبْدٌ مَّا ذُوْنٌ مِنَ الْمَوْلَى شَيْئًا بِمِثْلِ الْقِيَمَةِ جَائِزٌ وَإِنْ بَاعَ بِغَيْرِهَا لَمْ يَجُزْ  
 نہ ہوں گے اور صاحبین کے نزدیک آنا کو اس کے پاس موجود مال پر ملکیت حاصل ہوگی اور اگر تجارت کی اجازت نہ دیا گیا غلام آنا کو کوئی شے مثل قیمت  
 وَإِنْ بَاعَهُ الْمَوْلَى شَيْئًا بِمِثْلِ الْقِيَمَةِ أَوْ أَثْلَ جَائِزٌ الْبَيْعُ فَإِنْ سَلَّمَ إِلَيْهِ قَبْلَ قَبْضِ  
 سے فروخت کرے تو درست ہے اور نقصان سے فروخت کرنے پر درست قرار نہ دیں گے اور اگر آنا کوئی شے مثل قیمت یا اس کے برابر ماذون غلام کو فروخت کرے  
 الثَّمَنِ بَطُلَ الثَّمَنِ وَإِنْ أَمْسَكَ فِي يَدِهِ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الثَّمَنَ جَائِزٌ وَإِنْ أَعْتَقَ الْمَوْلَى  
 تو درست ہے لہذا اگر وہ غن کی وصولیابی سے قبل اس کے سپرد کر دے تو غن کے باطل ہونیکا حکم ہوگا اور اگر آنا خریدی گئی چیز غن کی وصولیابی  
 الْعَبْدَ الْمَآذُونِ وَعَلَيْهَا دِيُونٌ فَعَقْدُ جَائِزٌ وَالْمَوْلَى ضَامِنٌ بِقِيَمَتِهَا لِلْعَرْمَاءِ وَمَا  
 روک رکھے تو درست ہے اور اگر آنا اجازت دیئے گئے غلام کو ملکہ غلامی سے آزاد کر دے حالانکہ وہ قرض ہو تو آزاد کرانیکو درست قرار دیں گے اور  
 بَقِيَ مِنَ الدِّينِ يَطْلُبُ بِهِ الْمَعْتَقُ بَعْدَ الْعَتَقِ وَإِذَا وَلَدَتْ الْمَآذُونَةُ مِنْ مَوْلَاهَا  
 قرض خواہوں کے واسطے اس کی قیمت کا ضمان آنا پر لازم ہوگا اور باقی ماندہ قرض آزاد شدہ غلام کے طلب کیا جائیگا جبکہ وہ نسبت آزادی سے ہیکار  
 فَنَالَتْ حَجْرًا عَلَيْهَا وَإِنْ أَذِنَ وَلِيُّ الصَّبِيِّ لِلصَّبِيِّ فِي التَّجَارَةِ فَهُوَ فِي الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ  
 ہو جائے اور حجب آنا کے نفع سے تجارت کی اجازت دی گئی باقی بچہ کو ختم دے تو یہ اسے روکنا شمار ہوگا اور اگر بچہ کا ولی اجازت تجارت بچہ کو دے  
 كَالْعَبْدِ الْمَآذُونِ إِذَا كَانَ يَعْقِلُ الْبَيْعَ وَالشَّرَاءَ  
 تو بچہ کا حکم خرید و فروخت کے سلسلہ میں اجازت دیئے گئے غلام کا سا ہوگا بشرطیکہ وہ خرید و فروخت کا شعور رکھے اور اسے سمجھے۔

**نعت کی وضاحت :-** حجرو روک دینا۔ سابق اجازت ختم کر دینا۔ مآذون: اجازت دیا گیا۔ عرما: قرض  
 خواہ۔ مولى: آقا۔ الشراء: خریداری۔

**تشریح و توضیح** | وَاِذَا سَجَرَ عَلَيْهِ فَاخْرَاسًا جَائِزٌ الْخ: اگر تجارت کی اجازت نہ دیا گیا غلام روک دیئے جانیکی  
 بعد یہ اقرار کرے کہ میرے پاس جو بھی کچھ موجود ہے یہ غصب کردہ یا قرض یا فلاں شخص کی امانت  
 کے طور پر ہے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ استحسانا اس کے اقرار کو درست قرار دیتے ہیں لہذا وہ اس مال سے جو اس کے  
 پاس ہے قرض وغیرہ کی ادائیگی کرے گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ  
 فرماتے ہیں کہ یہ اقرار درست نہ ہوگا۔ قیاس کے مطابق یہی معلوم ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ اقرار کا درست ہونا تجارت  
 کی اجازت کے باعث تھا اور اجازت تجارت آقا کے روک دینے کی وجہ سے باقی نہیں رہی لہذا اس صورت میں  
 یہ اقرار بھی درست نہ ہوگا۔ علاوہ ازیں اپنی وہ کمائی جس پر غلام قابض تھا وہ بھی روکنے کے باعث باقی نہ رہا۔  
 اس لئے کہ محجور کا قابض ہونا قابل اعتبار نہیں ہوتا۔ لہذا اقرار کو بھی درست قرار دیں گے۔ رہا استحسانا صحیح ہونا تو  
 اس کا سبب یہ ہے کہ اقرار کے درست ہونیکا انحصار قبضہ پر ہوا کرتا ہے اور اس کے قبضہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ  
 برقرار ہے پس اقرار بھی درست ہوگا۔





نہیں کرتا کہ وہ خرید و فروخت کی خاطر نکلے۔

وان اذن ولی الصبیحۃ الخ۔ فرماتے ہیں کہ اگر بچہ کا دل اسے اجازت خرید و فروخت دیدے تو اس کا حکم عبد  
ما ذن کا سا ہوگا مگر اس میں شرط یہ ہے کہ بچہ سمجھ دار ہو اور بیع و شرا کو اچھی طرح سمجھتا ہو۔

## کتاب المزارعة

کاشتکاری کا بیان

قَالَ ابُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ الْمَزَارَعَةُ عَتَاً بِالثَّلَثِ وَالرُّمُحُ بَاطِلَةٌ وَقَالَ لِحَاثِرَةُ وَهِيَ  
امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ درست نہیں کہ تہائی یا چوتھائی پر کاشت کی جائے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک درست  
عندہما علی اربعۃ اوجہ اذا كانت الارض والبذر لواحداً والعمل والبقر لواحداً  
ہے اور یہ ان چار طریقوں پر مشتمل ہے۔ زمین اور بیج ایک شخص کا ہو اور دوسرے شخص کا عمل اور بیل تو مزارعت درست  
جائزات المزارعة وان كانت الارض لواحداً والعمل والبقر والبذر لآخر جائزات  
ہوگی۔ اور زمین ایک کی ہوئے اور عمل اور بیل اور بیج دوسرے شخص کی ہوئے پر مزارعت  
المزارعة وان كانت الارض والبذر لواحداً والعمل والبقر لواحداً جائزۃ۔  
درست ہوگی۔ اور زمین اور بیج اور بیل ایک کی ہوئے اور عمل دوسرے شخص کا ہوئے پر مزارعت درست ہوگی۔

لغت کی وضاحت :- المزارعة : بونا۔ بٹائی پر معاملہ کرنا۔ الثلث : تہائی۔ الرمح : چوتھائی۔ البذر : بیج

البقر : بولے۔ اسم جنس۔ واحد بقرة۔ جمع بقرات۔

تشریح و توضیح :- المزارعة الخ۔ از روئے لغت اس کے معنی بیج ڈالنے اور بیج بونے کے آتے ہیں۔ اس کا دوسرا  
نام محاقہ اور مخابره بھی ہے۔ اہل عراق کے نزدیک اس کا نام قراح ہے۔ شرعیہ ایسا عقد

کہلاتا ہے جو پیداوار کے نصف یا چوتھائی یا تہائی وغیرہ پر کیا گیا ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس عقد کو نافسد قرار دیتے  
ہیں اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخابره کی مانعت فرمائی ہے۔ یہ روایت مسلم میں حضرت رافع بن خدیج  
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ مخابره مزارعت ہی کا نام ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ اسے درست قرار  
دیتے ہیں۔ اسی کو مفتی بہ قرار دیا گیا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے نخلستان کو اسی طرح عطا فرمایا  
تھا۔ دو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام رحمہم اللہ سے آج تک لوگ اس پر عمل پیرا رہے ہیں۔

بالثلث والرُمح الخ۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مخابره کی مانعت فرمائی تو حضرت زید بن ثابتؓ نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول! مخابره کسے کہتے ہیں؟ ارشاد ہوا تمہارا تہائی یا

جو تھائی کی ٹٹائی کے اوپر کسی شخص سے برائے کاشت لینا۔ صاحب کتاب نے تبرکاً وہی الفاظ نقل فرمائے۔ ورنہ اگر تھائی سے کم پر یا جو تھائی سے زیادہ پر معاملہ ہو تب بھی حکم اسی طرح کا ہو گا اور علامہ قدوری کی یہ الفاظ ذکر فرمانے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان کے دور میں لوگ حصوں پر جو ٹٹائی کرتے تھے اس میں لوگوں کا معمول یہی تھا۔

دہی عندہما علیٰ اربعینا اوجہ الخ۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک مزارعت چار شکلوں پر مشتمل ہے۔ ان میں سے تین شکلیں درست ہیں اور ایک شکل ناجائز۔ جو اگر تین شکلیں حسب ذیل ہیں۔  
۱۔ ایک شخص کی زمین اور بیل ہو اور عمل دوسرے شخص کا (۲) زمین تو ایک شخص کی اور باقی چیزیں یعنی بیل، بیج اور عمل دوسرے شخص کا۔ (۳) عمل تو ایک شخص کا ہو اور باقی چیزیں دوسرے کی۔ ان تینوں صورتوں کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے۔

وَ اِنْ كَانَتْ الْاَرْضُ وَالْبَقْرُ لَوَاحِدٍ وَالْبَذْرُ وَالْعَمَلُ لَوَاحِدٍ فَهِيَ بَاطِلَةٌ وَلَا تَقْبَلُ الْمَزَارَعَةُ اِلَّا عَلَىٰ مُدَّةٍ مَّعْلُومَةٍ وَ اِنْ يَكُونُ الْخَاصِرُ جَمْعًا بَيْنَهُمَا مَشَاعًا فَانْ شَرَطَا لِاحِدِهِمَا مَزَارَعَةً لِّبَيْنِ مَقْرَدَةٍ پُر اور یہ کہ پیداوار کا دونوں کے درمیان اشتراک ہو لہذا دونوں میں سے کسی ایک کو واسطے قَفْرٌ اَنَا مَسْمُومَةٌ فَهِيَ بَاطِلَةٌ وَ كَذَلِكَ اِذَا شَرَطَا مَا عَلَى الْمَاذِيَانِ وَالسَّوَاتِي وَ اِذَا صَحَّتْ مَتَعِنِ تَفْزِيكَ سَطْرَطٌ باطل ہوگی اور ایسے ہی بڑی اور چوٹی ہنر کے کاروں پر پیدا شدہ غلہ کسی ایک کو دینے کی شرط باطل ہوگی الْمَزَارَعَةُ فَالْخَاصِرُ جَمْعًا بَيْنَهُمَا عَلَى الشَّرْطِ وَ اِنْ لَمْ تُخْرِجِ الْاَرْضُ شَيْئًا فَلَا شَيْءَ لِلْعَامِلِ۔ اور مزارعت درست ہو جانے پر پیداوار دونوں کے درمیان موافق شرط ہوگی اور زمین میں پیداوار نہ ہونے پر عامل کو واسطے کچھ نہ ہوگا۔

## فاسد مزارعت کا ذکر

لغت کی وضاحت

تشریح و توضیح

۱۔ مَسْمُومَةٌ، متعین۔ الْاَرْضُ، زمین۔ شَيْئًا، کچھ۔ عَاقِلٌ، عمل کرنے والا۔ کام کرنے والا۔  
وَ اِنْ كَانَتْ الْاَرْضُ وَالْبَقْرُ لَوَاحِدٍ الخ۔ اگر ایسا ہو کہ معاملہ مزارعت کرنے والے دو افراد میں سے ایک کے تو بیل اور زمین ہوں اور دوسرے شخص کا عمل اور بیج۔ تو ظاہر الٰہییت کے اعتبار پر صورت باطل قرار دی جائے گی۔ اسی طرح اگر ایسا ہو کہ بیل اور بیج ایک شخص کے ہوں اور عمل زمین دوسرے شخص کے یا اس طرح ہو کہ ایک شخص کا تو بعض بیل ہو اور بیج و عمل وغیرہ دوسرے شخص کا۔ یا ایسا ہو کہ ایک شخص کے فقط بیج ہوں اور باقی امور دوسرے شخص کے۔ تو ان تینوں شکلوں کو بھی فاسد قرار دیا جائے گا۔ درمختار وغیرہ میں یہ تفصیل موجود ہے۔

ولا تصح المزارعة الا على مدة معلومة الخ۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مزارعت کا جہاں تک تعلق ہے وہ حسب ذیل شرائط کے ساتھ درست ہوگی۔

۱۔ مزارعت کے سلسلہ میں ایسی مدت ذکر کی جائے جس کا رواج عموماً کاشتکاروں میں ہوتا ہو اور اس لحاظ سے یہ جانی پہچانی اور مشہور ہو۔ مثال کے طور پر سال بھر کی مدت۔ ۲۔ معاملہ مزارعت کرنیوالوں کی پیداوار کے اندر کسی مقدار کی تعیین کے بغیر شرکت ہو۔ پس اگر ان میں سے کسی ایک کے واسطے معاملہ میں متعین غلہ و مقدار کی شرط کی گئی تو مزارعت باطل قرار دیں گے۔ اس واسطے کہ اس میں اس کا امکان ہے کہ محض اتنی پیداوار ہو جس کی تعیین کر لی گئی۔ اور یہ بات دونوں کے درمیان باعث نزاع بنے۔ ایسے ہی نالیوں اور نہروں کے کناروں پر ہونیوالی کھیتی کی اگر ان میں سے کسی ایک کیلئے شرط کر لی گئی تو معاملہ مزارعت درست نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ اس کا امکان ہے کہ محض اسی جگہ غلہ کی پیداوار ہو ۳۔ صحیح مزارعت کیلئے زمین کا قابل زراعت ہونا بھی شرط ہے۔ بجز زمین اور ریگستان میں یہ معاملہ مزارعت درست نہ ہوگا اس لئے کہ اس صورت میں مزارعت کا انتشار ہی فوت ہو جائے گا۔ ۴۔ یہ معلوم ہو کہ بیج کس کا ہوگا۔ اس لئے کہ زمین کے مالک کی جانب سے بیج ہونیکی شکل میں عمل کرنیوالے کی حیثیت مزارعت کی ہوگی اور کام کرنیوالے کی جانب سے بیج ہونے زمین کرایہ پر قرار دی جائے گی اور احکام ہر ایک کے الگ الگ ہیں اور اس کے ذکر کے بغیر جس کے بیج میں وہ مجہول شمار ہوگا ۵۔ بیج کی جنس بیان کی جائے ۶۔ جس کی جانب سے بیج نہ ہوں اس کے حصہ کا ذکر۔ اس لئے کہ حصہ کے کرایہ زمین یا عمل ہونیکی صورت میں اس کی تعیین ناگزیر ہے۔

وَ اِذَا فُسِدَتِ الْمَزَارَعَةُ فَالْخَارِجُ لِمَنْ لَصَّاحِبِ الْبَذْرِ اِنْ كَانَ الْبَذْرُ مِنْ قَبْلِ رِبِّ  
اور معاملہ زراعت فاسد ہونے پر پیداوار کا مالک بیج والا ہوگا۔ لہذا بیج کے زمین والے کی جانب سے ہونے پر کام کرنے  
الَا مَنِ احْبَزَ فَلِلْعَامِلِ اجْرٌ مِثْلُهُ لَا يُزَادُ عَلٰی مَقْدَارِ مَا شَرَوْا لَهُ مِنَ الْخَارِجِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ  
والے کو اس قدر اجرت مل دجائے گی جو شرط کردہ پیداوار کی مقدار سے نہ بڑھے۔ امام محمدؒ کے نزدیک وہ  
رَحِمَهُ اللّٰهُ لَمْ اَجْرٌ مِثْلُهُ بِالْعَامِلِ وَ اِنْ كَانَ الْبَذْرُ مِنْ قَبْلِ الْعَامِلِ فَلِلصَّاحِبِ  
اجرت مثل کا ستنی ہوگا جس قدر بھی ہو اور بیج کے عمل کرنے والے کی جانب سے ہونے پر زمین والا اجرت مثل کا  
الَا مَنِ احْبَزَ مِثْلُهُ وَ اِذَا عَقِدَتِ الْمَزَارَعَةُ فَاَمْتَنَعَ صَاحِبُ الْبَذْرِ مِنَ الْعَمَلِ لَمْ  
حقدار ہوگا۔ اور اگر معاملہ مزارعت طے ہو جائے اس کے بعد بیج والا عمل سے رک جائے تو اس پر جب زمین  
يَجْبَرُ عَلَيْهِ وَ اِنْ اَمْتَنَعَ الَّذِي لَيْسَ مِنْ قَبْلِ الْبَذْرِ اَجْبَرُهُ الْحَاكِمُ عَلَى الْعَمَلِ وَ اِذَا  
کیا جائیگا اور اگر وہ شخص رک گیا جس کی جانب سے بیج نہیں تھے تو حاکم اس پر کام کرنے کی خاطر جبر کرے گا اور عقد کرنیوالوں  
مَاتَ اَحَدُ الْمُتَعَاذِلِينَ بَطُلَتِ الْمَزَارَعَةُ عَتَا وَ اِذَا انْقَضَتْ مَدَّةُ الْمَزَارَعَةِ وَ الزَّرْعُ  
میں سے کسی ایک کے مرنے پر عقد مزارعت باطل ہو جائے گا اور اگر مدت مزارعت گزر گئی اور کھیتی اس وقت



لَمْ يَدْرَأَ أَنَّ عَلَى الْمَرْاعِ أَجْرٌ مِثْلَ نَصِيبِهِ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى أَنْ يُسْتَحْصَدَ وَ  
تَمَّ نَحْوُ ثَمَنِ كَيْفَ تَكُنْ اسْمُ كِي زَمَنِ كَا جَوَ كَا يَهُونَا هُوَدَه كَا شَكَار دَجَا اُدْ كَهَيْتَ كَا فَرَجِ اُنْ دَوْنُوں كَے حَصَوں كَے مَطَابِقِ اِن پَر تَسْمِ  
النَّفَقَتَا عَلَى الزَّرَاعِ عَلَيْهِمَا عَلَى مَقْدَرِ اِهْرَاقِ قَهْمَا وَ أَجْرُهُ الْحَصَادُ وَ الدِّيَاسُ وَ الْوَفَاقِ  
ہوگا اُدْ كَهَيْتَ كَے كَا لَے جَلَنے اُدْ رَا سَے كَا پَنے اُدْ رَجِ كَرْنے اُدْ رَدِ كَے مَعَانِی كَی مَزْدُورِی مَحْصُ كَیوَاقِ دَوْنُوں پَر تَسْمِ ہوگی اُدْ رَا كَے مَعَالِمَ مَزَارَعَتِ مِیں  
وَالْمَنْ سَايَتَا عَلَيْهِمَا بِالْحَصَصِ فَإِنْ شَرَطَا فِي الْمَرْاعَةِ عَلَى الْعَامِلِ فَسَدَتْ  
كَا شَكَار كَے ذِمَّہ تَسْرَار دِیئے جَا نَے كَی شَرْطِ كَی لَمْنِی تُو عَقِبَ مَزَارَعَتِ بَاطِل وَ فَا سَدَ ہُو جَا یَا كَا ۔

## کچھ اور احکام مزارعت

لغت کی وضاحت :- صاحب البذر : بیج والا ۔ رب الارہی : زمین والا ۔ زمین کا مالک ۔ انفقہت : مدت  
پوری ہونا ۔ الزرع : کھیتی ۔

تشریح و توضیح :- اِذَا فُسِدَتِ الْمَرْاعَةُ الْإِ۔ صاحب قدوری فرماتے ہیں کہ اگر ایسا ہو کہ کسی سبب سے معاملہ  
مزارعت فاسد ہو گیا تو اس صورت میں زمین کی پیداوار کا مالک بیج والا ہوگا لیکن اگر بیج

زمین کے مالک کی جانب سے ہو تو اس صورت میں کام کر نیوالے کو وہ اجرت کار کر دی جو دستور کے مطابق ایسے عمل کے باعث ملا  
کرتی ہوئے گی۔ البتہ اس کا لحاظ ضروری ہوگا کہ یہ اجرت اس مقدار سے بڑھنے نہ پائے جو کہ اس کی واسطے مقرر و مشروط پیداوار  
کی قیمت ہو۔ حضرت امام محمد فرماتے ہیں کہ اس کام کی جو اجرت دینے کا رواج ہو اسے اسی کے مطابق دیکھ لے گی۔ اس سے  
قطع نظر کہ وہ اس کو ملنے والی پیداوار کی قیمت سے بڑھ جائے یا نہ بڑھے۔ اگر بیج کاشت کر نیوالے کی جانب سے ہو تو  
اس شکل میں زمین والے کو محض اس قدر کرایہ زمین دیا جائے گا جس قدر کہ اس طرح کی زمینوں کا ملا کر تا ہو۔

اِذَا عَقِدَتِ الْمَرْاعَةُ الْإِ۔ اگر ایسا ہو کہ معاملہ مزارعت طے ہونے کے بعد بیج والا کام سے رک جائے تو اسے کام  
پر مجبور نہیں کیا جائیگا اور اگر اس کے برعکس وہ رک گیا جس کی جانب سے بیج نہ ہو تو اس صورت میں حاکم اسے عمل پر  
مجبور کرے گا اور باؤ ڈالے گا۔

اِذَا مَاتَ أَحَدُ الْمُتَعَاذِ الْإِ۔ فرماتے ہیں کہ اگر دونوں عقد کر نیوالوں میں سے ایک موت کی آغوش میں سو جائے  
تو اس کی مزارعت باطل قرار دی جائے گی۔

اِذَا انْفَضَّتِ الْإِ۔ اگر طے شدہ مدت مزارعت گزرنے کے باوجود کھیتی نہ بچے تو فرماتے ہیں کہ کاشتکار کو ایسے کرایہ  
کی ادائیگی کرنی پڑے گی جو اس طرح کی زمین کا ہو اگر تاہیے ۔

## کتاب المساقاة

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمَسَاقَاةُ جُزْءٌ مِنَ الثَّمَرَةِ بَاطِلَةٌ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ جَانِزَةٌ  
 امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مسقوڑے پہلے ستین کر لینے پر مساقات باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک درست ہے۔  
 اِذَا ذُكِرَ امْرَأَةٌ مَعْلُومَةٌ وَسَمِيًّا جُزْءٌ مِنَ الثَّمَرَةِ مَشَاعًا وَتَجْوِزًا الْمَسَاقَاةُ فِي الْخَلِّ وَالشَّجَرِ  
 بشرطیکہ مدت کی تعیین اور بطور مشاع پہلوں کا حصہ معین کر دیا جائے اور مساقات کو کمجوروں اور درختوں اور  
 وَالْكَرْمِ وَالرِّطَابِ وَاصُولِ الْبَاذِخَانِ فَإِنْ دَفَعَ خِلَافِهِ ثَمَرَةٌ مَسَاقَاةٌ وَالثَّمَرَةُ  
 انگوروں اور سبز یوں اور بیگنوں کی جڑوں میں درست قرار دیا گیا لہذا اگر کمجور کے پھلدار درخت کو مساقات پر دیا جائے درخت مالک کے  
 تَزِيدُ بِالْعَمَلِ جَانِزَةٌ وَإِنْ كَانَتْ قَدْ انْتَمَتْ لَكُمْ تَجْوِزًا إِذَا فَسَدَتْ الْمَسَاقَاةُ فَلِلْعَامِلِ  
 میں بذریعہ عمل بڑھوتری ہوتی ہو تو یہ درست ہے اور اگر پھل کی بڑھوتری کی تکمیل ہو چکی ہو تو درست نہیں اور مساقات کے فاسد ہونے پر عمل کرنا  
 أَجْرٌ مِثْلُهُ وَتَبْطُلُ الْمَسَاقَاةُ بِالْمَوْتِ وَتَفْسَمُ بِالْأَعْدَانِ كَمَا تَفْسَخُ الْإِجَارَةُ  
 اجرت مثل کا مستحق ہو گا اور مساقات مرے کے باعث باطل ہو جائیگی اور اعذار کو یہ سے یہی اسی طرح نسخ ہو جاتی ہے بطور نسخ کہ اجارہ نسخ ہو جائیگا۔

لغت کی وضاحت :- معلومہ، متین، مقرر، مشاعاً، مشترک، الرطاب، سبزیاں۔

## مساقات کا بیان

## تشریح و توضیح

کتاب المساقاة :- از دئے شروع اور از ردئے لغت مساقات اسے کہا جاتا ہے کہ کسی شخص  
 نے اپنا باغ کسی کو اس واسطے دیا ہو کہ وہ اس کے باغ کی پوری طرح نگہداشت کرے۔ باغ کے  
 درختوں کی بڑھوتری اور انکی مناسب دیکھ بھال کی طرف توجہ کرے اور پھر اس میں آبیوالا پھل باغ کے مالک اور اس کے درمیان  
 مشترک ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ جس طرح مزارعت کو باطل قرار دیتے ہیں شعیب اسی طرح ان کے نزدیک مساقات بھی  
 باطل ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ اسے درست قرار دیتے ہیں۔ اور مفتیؒ یہ قول بھی ہے۔  
 وتَجْوِزًا الْمَسَاقَاةُ :- حسب ذیل اشیاء میں معاملہ مساقات درست ہے ۱، انگور ۲، سبزیاں ۳، درخت کمجور  
 ۴، بیگن۔ حضرت امام شافعیؒ کے نئے قول کے مطابق یہ کمجور اور انگور کے ساتھ اس کی تخصیص ہے اور یہ بعض انھیں دونوں  
 درست ہے۔ اس لئے کہ مساقات کا جائز ہونا اگرچہ قیاس کے خلاف ہے لیکن حدیث شریف میں ان دو کے ذکر کے  
 باعث انھیں جائز قرار دیا گیا۔ اس کا جواب دیا گیا کہ بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت جو خیبر کے  
 باغات کے عامل سے متعلق ہے وہ مطلق ہے پس اسے اس کے اطلاق پر باقی رکھا جائیگا۔

فان دفع غلاً فنیاً ثمرة الإ۔ کوئی شخص کھجور کے ایسے باغ کو مساقات پر دے جس کے پھل ابھی کچے ہوں اور اس میں عمل کرنیوالے کی محنت سے بڑھوتری ہو سکتی ہو تو یہ معاملہ مساقات درست ہوگا۔ اور اگر پھل پختہ ہو چکے ہوں اور اس میں عمل کرنیوالے کی احتیاج نہ رہی ہو تو اس صورت میں معاملہ مساقا باطل ہو جائے گا اس لئے کہ اس صورت میں جواز کے حکم سے یہ لازم آئے گا کہ عامل کسی عمل اور کام کے بغیر اجرت و معاوضہ کا مستحق قرار دیا جائے اور اس کا فاسد ہونا بالکل ظاہر ہے۔

## کتاب النکاح

نکاح کا بیان

النکاح ینقذ بالایجاب والقبول بلفظین یعبرُ بهما عن الماضی أو یعبرُ باحدھما عن نکاح ایجاب وقبول سے منقذ ہوتا ہے کہ دونوں ماضی کے صیغے سے ہوں یا ایک ماضی کے صیغہ سے اور دوسرا مستقبل الماضی والاخر عن المستقبل مثل أن یقول زوجتی فیقول زوجتک۔ کے صیغہ سے۔ مثلاً کہے کہ تو میرے ساتھ عقد نکاح کر لے اور دوسرا کہے کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کر لیا۔

## تشریح و توضیح

النکاح المیزون کے زیر کے ساتھ ضم ہو جانا، جذب ہو جانا۔ مثلاً کہا جاتا ہے تناکحت الاشجار یعنی درخت آپس میں گتھ گتھ گئے۔ نکاح کے معنی ہمبستری کے بھی آتے ہیں۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد فان طلقها فلا تحل له من بعد حی تک زوجا غیرہ (الآیۃ) اس آیت میں تنکح سے مراد ہمبستری ہے۔ یعنی کوئی شخص اگر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدے تو اس کے لئے اس سے دوبارہ نکاح کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک بعد عدت اس سے دوسرا شخص نکاح کرے کہ بعد ہمبستری ہو کر طلاق نہ دیدے اور اسکی عدت نہ گزر جائے۔ شرعاً اسی کا نام حلالہ ہے۔ نکاح کے حقیقی معنی دو چیزوں کو ملائے اور جمع کرنے کے ہیں اور اسی اعتبار سے وطی اور عقد کو نکاح کہا جاتا ہے۔ جمع کے معنی کو نیز کہ حقیقہ وطی میں پائے جاتے ہیں اس لئے اس معنی میں اس کا استعمال باعتبار حقیقت اور معنی عقد مجازاً ہے۔ ینقذ بالایجاب والقبول الإ۔ فرماتے ہیں کہ نکاح کا انعقاد ایجاب وقبول دو اسطر کے لفظوں سے ہو جاتا ہے جن سے ماضی کے زمانہ کی نشان دہی ہو رہی ہو۔ اس لئے کہ واقعہ ہونے اور تحقق کا جہاں تک تعلق ہے اسکی نشان دہی ماضی ہی کے ذریعہ ہوتی ہے۔ اس کے برعکس حال کا زمانہ کہ اس کی فی نفسہ الگ کوئی حقیقت نہیں ہوتی بلکہ اس کی ترکیب میں دو زمانے یعنی ماضی و مستقبل داخل ہوتے ہیں اور زمانہ مستقبل کا معاملہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت اس کا وجوب نہیں ہوتا اس تفصیل کے مطابق یہ ناگزیر ہے کہ یا تو ایجاب وقبول کے صیغے ماضی کے ہوں یا کم از کم ان میں سے ایک ماضی کا صیغہ ہو۔

**تنبیہ:** واضح رہے کہ صاحب کتاب نے جو عبارت میں زوجہ کی تحریر فرمایا یہ دراصل ایجاب نہیں بلکہ وہ توکیل ہے۔  
پھر صاحب کتاب کا قول "زوجت" ایجاب و قبول ہے کیونکہ نکاح کا جہاں تک تعلق ہے اس میں ایجاب و قبول دونوں کی ادائیگی ایک لفظ سے بھی ہو جاتی ہے۔

**بیع و نکاح میں فرق:** بیع کا معاملہ نکاح کے برعکس ہے اس لئے کہ اگر خریدنیوالا فروخت کر نیوالے سے کہے کہ یہ چیز مجھے بیچ دے اور وہ کہے میں نے بیچی تو تا وقتیکہ خریدنیوالا دوبارہ "میں نے خریدی" نہ کہے بیع منعقد نہ ہوگی اس لئے کہ بیع میں ایجاب و قبول ایک لفظ سے ادا نہیں ہوتا۔ نکاح و بیع کے دراصل اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ بیع کے اندر تو حقوق عقد بیع کر نیوالے کی طرف لوٹا کرتے ہیں اور نکاح میں حقوق عائد کی طرف نہیں بلکہ شوہر اور بیوی کی طرف لوٹتے ہیں۔ اس واسطے کہ مثلاً اگر عاقدان دونوں کے علاوہ یعنی ولی یا وکیل ہو تو اس کی حیثیت محض سفیر کی ہوگی۔

**شرعاً نکاح کی اہمیت:** اگر بیکاری میں ابتلا کا سخت اندیشہ ہو اور یہ ظاہر بغیر نکاح بدکاری سے احتراز ناممکن ہو تو ایسی صورت میں نکاح کرنا فرض ہو جاتا ہے اور اگر غلبہ شہوت نہ ہو تو زیادہ صحیح قول کے مطابق یہ سنت مؤکدہ قرار پائے گا اور اگر اس کے ذریعہ عورت کی حقوق تلفی ہو تو مکروہ ہوگا اور ظلم و غت کے یقین کی صورت میں حرام ہوگا۔

وَلَا يَنْعَقِدُ نِكَاحُ الْمُسْلِمَيْنِ إِلَّا بِحَضْرَةِ شَاهِدَيْنِ حُرَّيْنِ بَالِغَيْنِ عَاقِلَيْنِ مُسْلِمَيْنِ أَوْ رَجُلٍ أَوْ سَلْمَانَيْنِ أَوْ غَيْرِ عَدُولٍ أَوْ حُجَّةٍ وَدَيْنٍ فِي قَدِّبَ فَإِنْ تَزَوَّجَ مُسْلِمٌ بِغَيْرِ عَدُولٍ يَأْتِمُرُ مَعْدُولٌ بِأَهْمَتِ لَاقَةِ كَيْ بَعَثَ حَدِّكَ هُوَ مَوْجُودُ هُوَ - لِهَذَا إِنْ مَسْلَمَانِ كَسَى ذِي عَوْرَتٍ فِي مَسْجِدٍ بِشَهَادَةِ ذَمِيَيْنِ جَائِزَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ كَسَى سَائِرَ ذَمِيٍّ كَوَاهِلُ هُوَ مَوْجُودٌ فِي نِكَاحٍ كَسَى تَوَامُّ أَبُو حَنِيفَةَ وَامَامُ أَبُو يُوسُفَ كَسَى ذَمِيٍّ كَسَى إِنْ يَشْهَدُ شَاهِدَيْنِ مُسْلِمَيْنِ -  
نزدیک درست نہ ہوگا الا یہ کہ اس نے دو مسلمان گواہ بنائے ہوں۔

**تشریح و توضیح:** وَلَا يَنْعَقِدُ نِكَاحُ الْمُسْلِمَيْنِ إلَّا بِحَضْرَةِ شَاهِدَيْنِ حُرَّيْنِ بَالِغَيْنِ عَاقِلَيْنِ مُسْلِمَيْنِ أَوْ رَجُلٍ أَوْ سَلْمَانَيْنِ أَوْ غَيْرِ عَدُولٍ - ابوداؤد و اور ترمذی و ابن ماجہ میں حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ولی کے بغیر نکاح نہیں۔ اور مسند احمد و ترمذی و ابوداؤد و ابن ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس عورت نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے۔





الْأَخْيَيْنِ بِنِكَاحٍ وَلَا بِمَلَاحٍ يَمِينٍ وَطَنًا وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا وَلَا  
 نِكَاحَ دُونَهُنَّ كَوَهْمَتِي مِمَّنْ جَعَلَ نِكَاحَ بَنِيهِمْ دُونَ بَنِيهِمْ أَوْ دُونَ بَنِيهِمْ بِأَسْكَالٍ خَالٍ أَوْ سَكَنِ بَهَاغِي  
 ابْنَتِهَا أَخِيهَا وَلَا ابْنَتِهَا أَخِيهَا وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ لَوْ كَانَتْ كَلًّا وَاحِدَةً مِنْهُمَا  
 اِدْرَجْتِي كَوَهْمَتِي مِمَّنْ جَعَلَ نِكَاحَ بَنِيهِمْ دُونَ بَنِيهِمْ أَوْ دُونَ بَنِيهِمْ بِأَسْكَالٍ خَالٍ أَوْ سَكَنِ بَهَاغِي  
 رَجُلًا لَمْ يَجْزِلْهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِالْأَخْرَافِ وَلَا بِالسَّاسِ بَأَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ امْرَأَةٍ وَابْنَتِ زَوْجِ  
 دُورِي سَے درست نہ ہو اور عورت اور اس سابق شوہر کی لڑکی (جو دوسرے کے بطن سے ہو) کو جمع کرنے میں مضائقہ نہیں  
 كَانَ لَهَا مِنْ قَبْلُ وَمَنْ زَوَّجَ بِامْرَأَةٍ حُرْمَتِ عَمَّتِهَا وَابْنَتِهَا أَوْ أَطْلَقَ الرَّجُلُ  
 اِدْرَجْتِي مِمَّنْ جَعَلَ نِكَاحَ بَنِيهِمْ دُونَ بَنِيهِمْ أَوْ دُونَ بَنِيهِمْ بِأَسْكَالٍ خَالٍ أَوْ سَكَنِ بَهَاغِي  
 امْرَأَتَهُ طَلَا فَا بَائِتَا أَوْ سَجَعِيَا لَمْ يَجْزِلْهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأَخْتِهَا حَتَّى تَنْفَضِيَ عَدَّتُهَا وَ  
 بَائِتَ بَارِجِي دے تو عدت گزرے تک اس کا اس کی بہن سے نکاح درست نہیں  
 لَا يَجُوزُ لِلْمَوْلَى أَنْ يَتَزَوَّجَ امْتًا وَلَا الْمَرْأَةُ عَبْدًا وَيَجُوزُ تَزْوِيجُ الْكَتَابِيَّاتِ وَلَا  
 اِدْرَجْتِي مِمَّنْ جَعَلَ نِكَاحَ بَنِيهِمْ دُونَ بَنِيهِمْ أَوْ دُونَ بَنِيهِمْ بِأَسْكَالٍ خَالٍ أَوْ سَكَنِ بَهَاغِي  
 يَجُوزُ تَزْوِيجُ الْمَجُوسِيَّاتِ وَلَا الْوَثْنِيَّاتِ وَيَجُوزُ تَزْوِيجُ الصَّابِيَّاتِ إِنْ كَانُوا  
 نِكَاحَ درست ہے اور آتش پرست و بت پرست عورتوں کے ساتھ درست نہیں اور صابیر عورتوں کا اگر کسی نبی پر ایمان ہو اور کتاب  
 يَوْمُنُونَ بِنَبِيِّ وَيَقْرَءُونَ الْكِتَابَ وَإِنْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْكُؤَالِبَ وَلَا كِتَابَ لَهُمْ  
 بڑا کرتی ہوں تو ان کے ساتھ نکاح جائز ہے اور اگر ستاروں کی پرستش کریں تو الی ہوں اور ان کے واسطے کتاب نہ ہو  
 لَمْ يَجْزِلْهُ مَنَاكَحُهُمْ -  
 تو ان سے نکاح کر لینا درست نہیں۔

لغت کی وضاحت :- اُمّ - ماں - جدات - دادیاں - نانیاں - الرجال - رجال کی جمع - مرد - اخت - بہن  
 عمتہ - بھوپھی - بناتِ اخیه - بھتیجیاں - امراء ابیہما - سوتیل ماں - العجوسیات - آگ کی پرستش کرنے  
 والی عورتیں - الوثنیات - بتوں کو پوجنے والی عورتیں - الکؤالب - کوکب کی جمع - ستارے - مناکحہ - نکاح کرنا۔

## شرعی محرمات

تشریح و توضیح ﴿وَلَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ الْإِذَا﴾ یہ ذکر کردہ عورتیں جن سے نکاح کرنا حرام ہے ان کے حرام  
 ہونے کی اصل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿حَوِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخُواتُكُمْ وَعَمَّتُكُمْ وَ

خَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ وَالْأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَأَسْبَابُكُمْ الْأَخِي فِي جَوْهَرِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الْأَخِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَاِنَّ لَكُمْ مَوَازِيْنَ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَالٌ مِّثْلُ ابْنَاتِكُمُ الَّذِينَ مِّنْ أَسْلَابِكُمْ وَأَنَّ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا۔

وَلَا بَأْسَ مِنَ الرِّضَاعَةِ الْإِلَٰهِيَّةِ - یعنی نسباً جن رشتوں کی حرمت کے بارے میں بتایا گیا رضا عا بھی ان رشتوں کی حرمت ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَأُمَّهَاتُكُمْ الْأَخِي الْأَخْتِ ارْضَعْتُمْ" (الایہ، بطرانی نے معجم کبیر میں روایت نقل کی ہے کہ نسباً جن رشتوں کی حرمت ثابت ہے رضا عا بھی وہ رشتے حرام ہیں۔

بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی سے نکاح کے بار میں عرض کیا گیا تو ارشاد ہوا کہ وہ میرے لئے حلال نہیں کیونکہ وہ میرے رضاعی بھائی (حضرت حمزہ رضاعی بھائی بھی تھے) کی لڑکی ہے۔ اور رضا عا بھی رشتے حرام ہیں جو کہ نسباً حرام ہیں۔

وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ بِنِكَاحٍ الْإِلَٰهِيَّةِ - یہ جائز نہیں کہ کوئی شخص دو بہنوں کو بیک وقت نکاح میں رکھے۔ اسی طرح یہ بھی درست نہیں کہ کوئی شخص دو بہنوں کو بذریعہ ملک یمن اکٹھی کرے۔

وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ لَوْ كَانَتَا الْإِلَٰهِيَّةِ - یہاں صاحب کتاب ایک ضابطہ کلیہ بیان فرما رہے ہیں وہ یہ کہ کسی شخص کا ایسی دو عورتوں کو بیک وقت نکاح میں رکھنا جائز نہیں کہ اگر ان میں سے کسی ایک کو مرد تصور کیا جائے تو اس کا نکاح دوسری سے درست نہ ہو۔ مثال کے طور پر ایک عورت اور اس کی خالہ۔ کہ اگر عورت کو مرد تصور کر لیا جائے تو اس کا نکاح اپنی خالہ سے جائز نہ ہو گا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمائی۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص کسی عورت اور اس کی بھوپھی کو اور کسی عورت اور اس کی خالہ کو جمع نہ کرے اور اگر ایسا ہو کہ ایک کو مرد تصور کرنے پر دوسری سے نکاح حرام نہ ہوتا ہو تو ایسی دو عورتوں کو بیک وقت نکاح میں رکھنا جائز ہے۔ اس پر چاروں ائمہ متفق ہیں۔ مثال کے طور پر کوئی عورت اور اس کے سابق شوہر کی لڑکی جو کسی دوسری عورت کے بطن سے ہو کہ ان کے جمع کرنے میں شرعاً مضائقہ نہیں۔

وَمَنْ سَنَّ فِي بَأْسٍ مِّنَ الْإِلَٰهِيَّةِ اس بَارِعٌ مِّنْ صَحَابَةِ كَرَامِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ أَجْمَعِينَ اور صحابہؓ کے بعد کے علماء کا اختلاف ہے کہ حرمت مصاہرت زنا سے لازم ہوتی ہے یا نہیں؟ حرمت مصاہرت سے مراد چار مرتبہ ہیں۔ یعنی ہبستری کرنیوالے کی حرمت موطوہ کے اصول و فروع پر اور موطوہ کی حرمت ہبستری کرنیوالے کے اصول و فروع پر۔ ایک جماعت تو بذریعہ زنا ثبوت حرمت کا انکار کرتی ہے۔

اضافہ حرمت مصاہرت زنا کے ذریعہ بھی ثابت ہونے کے سلسلہ میں بطور تائید حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کا قول پیش کرتے ہیں۔ وجہ حرمت یہ ہے کہ ہبستری جزئیت اور اولاد کا سبب

لہذا عورت کے اصول و فروع کا حکم مرد کے اصول و فروع کا سا ہوگا اور جزر سے استمتاع و انتفاع حرام ہے۔ صرف ضرورت اس کی گنجائش ہے اور وہ وہ عورت ہے جس کے ساتھ ہمبستری ہو چکی ہو۔ اگر یہ کہا جائے کہ ایک مرتبہ کے بعد موطوءہ سے ہمبستری حرام ہے تو اس میں حرج عظیم واقع ہوگا اور اس سے احتراز ضروری ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ وجہ حلال ہمبستری کے ساتھ خاص نہیں بلکہ حرام ہمبستری بھی اس میں داخل ہے۔ احناف کے استدلال کی تائید میں ابن ابی شیبہ کی یہ مرفوعہ روایت ہے کہ جس شخص نے کسی عورت کی شرمگاہ کو دیکھا اس پر اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہو گئی۔ حضرت امام شافعی اس کے قائل نہ ہوتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مصاہرت تو زمرہ نفع میں داخل ہے اور اس نفع کا حصول بذریعہ فعل حرام نہیں ہو سکتا۔

وَأَنَّ طَلَقَ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ الْج. یہاں فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو طلاق دیدی اس سے قطع نظر کہ وہ طلاق بائن ہو یا رجعی بہر صورت تا دقیکہ عدت نہ گزر جائے اس کی دوسری بہنیں نکاح کیلئے جائز نہیں۔ طلاق بائن میں بھی من وجہ اور ایک اعتبار سے حکم نکاح برقرار رہتا ہے اس واسطے عدت کے دوران کا حکم بھی عورت کے نکاح میں رہنے کا سا ہے۔ صحابہ کرام میں حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ بھی فرماتے ہیں۔ حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت ابن ابی لیلیہ کے نزدیک اگر یہ عدت طلاق مغلطہ یا بائن کی ہو تو اس صورت میں عدت پوری ہونے سے قبل بھی اس کے بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے اس لئے کہ اس شکل میں نکاح سرے سے باقی نہیں رہا۔

عند الاحناف من وجہ احکام برقرار ہیں مثال کے طور پر نفقہ کا وجوب، اسی طرح عورت کے گھر سے نکلنے کی ممانعت، و یجوز من تزویج الکتابیات الخ۔ یہودیہ اور نصرانیہ وغیرہ سے نکاح جائز ہے جن کا اعتقاد آسمانی دین پر ہو اور ان کے لئے کوئی منزل من اللہ کتاب ہو۔ مثال کے طور پر حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل شدہ کتاب زبور، اس کے اطلاق میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم حربیہ ذمیہ اور آزاد عورت اور باندی سب کو شامل ہے اور یہ کہ کتابیہ سے نکاح جائز ہے۔ صحیح یہی ہے کہ ان سے نکاح کرنا اور ان کا ذبیحہ کھانا مطلقاً جائز ہے۔ ارشادِ ربانی ہے "وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ" کتابیات کے علاوہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

ویجوز من تزویج الصابیات الخ۔ صابیہ سے نکاح کا جائز نہ ہونا دراصل دو قیدوں کے ساتھ مقید ہے۔ ایک تو یہ کہ اہل کتاب نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ ستاروں کی پرستش کرتی ہو۔ اس بارے میں کہ صابیہ سے نکاح جائز ہے یا نہیں حضرت امام ابو حنیفہ تو نکاح درست قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ عدم جواز کے قائل ہیں۔ دراصل یہ اختلاف اس بنیاد پر ہے کہ اس فرقہ کو اہل کتاب میں شمار کیا جائے۔ حضرت امام ابو حنیفہ کی تحقیق کی رو سے یہ فرقہ زبور کو ماننے والے اور اہل کتاب میں داخل ہے۔ نیز ستاروں کو پوجتا نہیں محض تعظیم کرتا ہے۔ حضرت ابو العالیہ سے منقول ہے کہ صابین اہل کتاب میں سے ایک فرقہ ہے جو زبور کی تلاوت کرتا ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کی تحقیق کے مطابق یہ ستاروں کی پرستش کرنے والا گروہ ہے۔ مصنف عبدالرزاق میں حضرت



عبداللہ ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا کہ یہ فرقہ یہود و نصاریٰ میں سے نہیں بلکہ مشرکین میں سے ہے۔ لہذا اناس کا ذبیحہ حلال ہے اور نہ اس کے ساتھ مناکحت جائز ہے۔

وَيُحَرِّمُ لِلْمُحَرَّمِ وَالْمُحَرَّمَةِ أَنْ يَتَزَوَّجَا فِي حَالَتِهِمَا الْأَحْرَامِ  
اور محرم اور محرمہ کا بحالت احرام نکاح کرنا جائز ہے۔

## احرام کی حالت میں نکاح کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَيُحَرِّمُ لِلْمُحَرَّمِ وَالْمُحَرَّمَةِ - حج اور عمرہ کے احرام کی حالت میں یہ جائز ہے کہ نکاح کر لیا جائے حضرت امام شافعیؒ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں۔ احنافؒ تو صحاح ستہ میں مردی حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔ قیاس بھی اس کا مؤید ہے۔ اس لئے کہ نکاح ان تمام عقود کی مانند ہے جن کا لفظ زبان سے ہوتا ہے۔ اور احرام باندھنے والے کے واسطے محض زبان سے تلفظ کی مالیت نہیں۔ مثال کے طور پر محرم کے لئے یہ درست ہے کہ بحالت احرام باندی خرید لے۔

شواہد حضرت یزید بن الاصمؒ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا تو آپ حلال تھے۔ یہ روایت مسلم میں موجود ہے۔ محشی مشکوٰۃ ان دونوں روایتوں کا موازنہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ احناف رحمہم اللہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو حضرت یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ کی روایت پر ترجیح اسی دے دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ حفظہم و اتقان کے اعتبار سے حضرت یزید سے افضل ہیں۔ علاوہ ازیں حضرت ابن عباسؓ کی روایت پر اصحاب صحاح ستہ متفق ہیں اور حضرت یزید رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری اور سنن ابی داؤد میں ہے۔ رہ گئیں وہ تاویلات جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کے بارے میں کی گئی ہیں ان کی حیثیت تکلفات بعیدہ سے زیادہ نہیں۔

درست یہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اہلیہ حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا کی بہن تھیں حضرت عباسؓ کو وکیل نکاح بنایا اور انھوں نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت محرم تھے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہو کر مقام سرف میں تشریف لائے تو وہاں آپؐ حضرت میمونہؓ سے ملاقات فرمائی۔ عجیب اتفاق ہے کہ حضرت میمونہؓ سے مقام سرف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلوت فرمائی اور اسی جگہ ساہو میں ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ہوا اور اسی جگہ آپ کی تدفین ہوئی۔

وینعقد نکاح الحرة البالغة العاقلة برضاها وان لم یعقد علیها ولی عند ابی حنیفة اور عاقلہ بالغہ آزاد عورت کے نکاح کا انعقاد امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی رضا سے ہوتا ہے اگرچہ اس کا ولی نہ کرے۔  
 بکر اکانت اثیناً وقال لا ینعقد إلا بأذن ولی ولا یجوز للولی اجباراً البکر البالغة العاقلة عورت خواہ کنواری ہو یا ثیبہ۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک منعقد نہ ہوگا لیکن باجائز ولی اور ولی کیواسطے یہ درست نہیں کہ عاقلہ بالغہ  
 و اذا استأذنها الولی فمکنت أو ضیکت أو بکئت بغیر صوب فذلک اذن منقاد ان کنواری لڑکی ہر بھرجر کرے اور اگر ولی کے طلب اجازت پر وہ پھر سے یا نہ یا بغیر آواز سے تو یہ اسکی جانب اجازت ہوگی اور ثیبہ سے طلب  
 استأذن الثیب فلا بد من رضاها بالقول و اذا زال الت بکار تمنا بوثبہ أو حیضہ أو اجازت پر اس کا اظہار رضا قولاً ناگزیر ہے۔ اور اگر لڑکی کی بکارت کو دے یا ماہواری آنے یا زخم یا  
 جرحاً أو تعنیس فہی فی حکم الکبیر وان زالت بکار تمنا بالزنا فہی عند لک عند  
 دت دراز تک بیٹھے رہنے کی وجہ سے جاتی رہے تو اس کا حکم بارہ لڑکیوں کا سا ہوگا اور بوجہ زمانا زائل ہونے پر بھی امام ابو حنیفہ کے  
 ابی حنیفہ رحمہ اللہ و قال رحمہما اللہ ہی فی حکم الثیب و اذا قال الزوج للبکر بلفظ  
 النکاح فمکنت و قالت لا بکن رکذت فالقول قولہا ولا یبئن علیہا ولا یستحل فی النکاح  
 الا بالرضا برفضا موش رہی تھی اور وہ کہیں نہیں میں نے درکار یا تھا تو عورت کا قول قابل اعتبار ہوگا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس  
 عند ابی حنیفہ و قال لا یستحل فیہ و ینعقد النکاح بلفظ النکاح و التزویم و التعلیک  
 نکاح کے سلسلہ میں حلف نہیں لیا جائیگا اور امام ابو یوسف و امام محمد فرماتے ہیں کہ حلف لیا جائیگا اور نکاح کا انعقاد نکاح اور تزویج  
 و الہبۃ و الصدقۃ و لا ینعقد بلفظ الاجا سماء و الاعا سماء و الا باحۃ۔  
 اور تملیک اور ہبہ اور صدقہ کے لفظ سے ہو جائیگا اور اجارہ، اعارہ اور اباحہ کے لفظ سے نہ ہوگا۔

## کنواری اور ثیبہ کے احکام کا بیان

لغت کی وضاحت :- البکر، درستی لڑکی، کنواریاں۔ استأذن: اجازت طلب کرنا۔ الثیب: شادی شدہ  
 مرد یا عورت۔ ودونوں کیلئے یکساں ہے۔ کہتے ہیں "رجل ثیب" (شادی شدہ مرد) "امرأة ثیب" (شوہر سے جدا شدہ  
 عورت)، ثیب جو عورتوں کے لئے ہے اس کی جمع ثیبات ہے۔

وینعقد نکاح الحرة البالغة العاقلة حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک عاقلہ بالغہ بلا اذن ولی نکاح  
 کرے تب بھی منعقد ہو جائے گا۔ حضرت امام ابو یوسف و حضرت امام محمد فرماتے ہیں  
 کہ نکاح کا انعقاد ولی کی رضا مندی پر موقوف و منحصر رہے گا۔ حضرت امام مالک اور

تشریح و توضیح

حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بلا رضائے ولی عورتوں کو نکاح کر لینے کا حق ہی حاصل نہیں۔ انکا مسئلہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ میں مردی یہ روایت ہے ”لأنکاح الاولي“ (بلا اذن ولی نکاح نہیں، نیز امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے کہ جو عورت بلا اذن ولی نکاح کرے اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا استدلال ان آیات سے ہے جن میں لفظ ”ہر بھی“ نکاح کی اضافت بجانب عورت ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ”فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره“ (الآیہ) نیز فرمایا ”فلا تفضلوهن ان ينكحن ازواجهن اذ اترضاوا بينهم بالمعروف“ (الآیہ) نکاح کا جہاں تک تعلق ہے وہ خالص عورت کے حق میں تصرف ہے اور اس میں عاقلہ بالغہ ہونیکی بنا پر اس کی اہلیت ہے اسی لئے اموال اور شوہر وں کے حسب صواب دیدار انتخاب و نکاح کرنے کا بالاتفاق اسے حق دیا گیا۔ رہ گئی ولی کی شرط تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی امر نکاح میں کمی پیش آئے تو ولی کو حق اعتراض ہے۔ مثلاً عورت مہر مثل سے کم پر نکاح کر رہی ہو۔

ولايجوز للولي اجبارا البكر البالغۃ إلّا۔ فرماتے ہیں کہ عاقلہ بالغہ لڑکی خواہ کھواری ہی کیوں نہ ہو ولی کو اس پر دیکھا اجبار حاصل نہیں۔

ابو داؤد، نسائی و ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ باکرہ بالغہ لڑکی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح زبردستی کر دیا اور وہ اس نکاح کو پسند نہیں کرتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار فرج عطا فرمایا۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شیبہ کو اختیار دیا جس کا نکاح اس کے باپ نے زبردستی کر دیا تھا اور اسے یہ نکاح پسند نہ تھا۔ یہ روایت نسائی اور دارقطنی میں موجود ہے۔

واذا استاذنھا الولی إلّا۔ فرماتے ہیں کہ اگر بالغہ باکرہ کا ولی اس سے اجازت نکاح طلب کرے اور وہ اس پر چپ رہے یا نہیے یا آواز کے بغیر روئے لگے تو اس سے اس کی رضامندی کی نشاندہی ہوگی اور اظہار رضایہ پر محمول کریں گے۔

واذا قال الزوج للکفر إلّا۔ جب مرد و عورت کے درمیان نزاع و اختلاف واقع ہوا اور خاندان باکرہ بالغہ سے یہ کہے کہ جب تجھ تک نکاح کی اطلاع پہنچی تو تو نے خاموشی اختیار کی تھی اور میرے تیرے درمیان نکاح کی تکمیل ہو گئی تھی اور عورت اس کے جواب میں کہے کہ میں نے تو اسے قولاً رد کر دیا تھا یا اس عمل سے رد کر دیا تھا جو رد کی علامت ہوتا ہے لہذا میرے اور تیرے درمیان نکاح ہی نہیں ہوا اور خاندان کے پاس اپنے دعوے کے شاہد موجود نہ ہوں تو اس صورت میں عورت کا قول معتبر ہو گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ حلف کے بغیر اس کے قول کو معتبر قرار دیتے ہیں۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ مع الحلف معتبر قرار دیتے ہیں۔ مفتی بہ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول ہے۔

وینقذ النکاح بلفظ النکاح إلّا۔ فرماتے ہیں کہ انعقاد نکاح کا جہاں تک تعلق ہے وہ ہر ایسے لفظ سے منعقد ہو جاتا ہے جس کی وضع صریح طور پر اس کی واسطے ہوئی ہو مثلاً نکاح بزواج، تملیک، ہبہ، صدقہ۔ لفظاً جارہ اور اعارہ

اور اباحہ کے ذریعہ نکاح کا انعقاد نہ ہو گا اس لئے کہ ان الفاظ کا جہاں تک تعلق ہے وہ تملیک عین کیلئے وضع نہیں کئے گئے بلکہ ان کی وضع دراصل تملیک منفعہ کی خاطر ہوئی ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ان الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوتا جو حالاً ملک عین کی واسطے وضع کئے گئے ہوں۔ اور رب الفطہ میرے نکاح کا انعقاد تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔ ارشادِ ربانی ہے خالفتہ لک بن مؤمنین (الآیۃ)

احناف اس ارشادِ باری تعالیٰ سے استدلال کرتے ہیں ان وہبت نفسها للہی (الآیۃ)۔ (جو بلا عوض اپنے کو غیر کو دے، مجاز ہے۔ اور مجازاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہ ہو گا۔ اور ارشادِ ربانی "خالفتہ لک" عدم وجوب مہر سے متعلق ہے یا یہ کہ وہ خالص طور پر آپ کیلئے حلال ہیں یعنی کسی کو ان سے نکاح کرنا (آپ کے بعد) حلال نہ ہو گا۔

وَجَوْزُ نِكَاحِ الصَّغِيرَةِ إِذَا زَوَّجَهَا الْوَلِيُّ بِعَرٍّ أَوْ ثَنًا أَوْ ثَنًا وَالْوَلِيُّ هُوَ  
اور ولی کو نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح کرنا جائز ہے لڑکی خواہ کنواری ہو یا ثنبہ۔ اور ولی وہ عصبہ  
الْعَصْبَةُ فَإِنْ زَوَّجَهَا الْإِبْنُ أَوْ الْحَدُّ فَلَا خِيَارَ لَهُمَا بَعْدَ الْبُلُوغِ وَإِنْ زَوَّجَهَا غَيْرُ الْإِبْنِ  
ہو کرنا ہے۔ بھرا کر باپ دادا سے نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو نابالغ ہونے کے بعد انھیں حق تنصیح حاصل نہ ہو گا اور اگر باپ دادا کے  
وَالْحَدُّ فَلَيْكِلْ وَاجِدٌ مِنْهُمَا الْخِيَارُ إِنْ شَاءَ أَقَامَ عَلَى النِّكَاحِ وَإِنْ شَاءَ فَنَسَخَ وَلَا وَلايَةَ لِعَبْدٍ  
علاوہ کوئی نکاح کرے تو دونوں میں سے ہر ایک کو یہ حق حاصل ہو گا کہ خواہ یہ نکاح برقرار رکھیں اور خواہ نسخ کر دیں۔ اور غلام اور نابالغ  
وَلَا لِصَغِيرٍ وَلَا لِمَجْنُونٍ وَلَا لَكَافِرٍ عَلَى مُسْلِمَةٍ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَجُوزُ لِعَبْدٍ أَنْ يَنْكِحَ سَيِّدَتَهُ  
اور بائیں اور کافر کو مسلمہ عورت پر کسی طرح کی ولایت حاصل نہیں ہوتی اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر رب میں سے عصبہ کے  
الْأَقْرَبُ بِالتَّزْوِيجِ مِثْلُ الْأَخِي وَالْأُمِّ وَالْحَالَتِ وَمَنْ لَا وَلِيَّ لَهُمَا إِذَا زَوَّجَهَا مَوْلَاهَا  
علاوہ کو نکاح کر دینا درست ہے مثلاً بہن اور والدہ اور خالہ اور وہ عورت جس کا کوئی شخص ولی نہ ہو اگر اس کا نکاح اسے  
الَّذِي أَعْتَقَهَا جَائِزٌ وَإِذَا غَابَ وَلِيُّ الْأَقْرَبِ غَيْبَةً مُنْقَطِعَةً جَائِزٌ لِمَنْ هُوَ أَبَدٌ مِنْهُ  
غیر آزادی عطا کرنے والا فاکر سے تو درست ہے اور ولی اقرب کے غیبت منقطع کی صورت میں ولی البد کے لئے  
إِنْ زَوَّجَهَا وَالْغَيْبَةُ الْمُنْقَطِعَةُ أَنْ يَكُونَ فِي بَلَدٍ لَا تَقْصِلُ إِلَيْهِ الْقَوَائِلُ فِي السَّنَةِ  
ولایت نکاح ہے اور غیبت منقطعہ یہ کہلانی ہے کہ اس کا قیام ایسی جگہ ہو کہ جہاں قافلے پورے سال میں محض ایک  
إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً۔

بارہینچ سکتے ہوں۔



## تشریح و توضیح نکاح کے اولیاء کا ذکر

وَالْوَلِيُّ هُوَ الْعَصْبَةُ الْفَرَاتِیَّةُ ہین کہ نکاح کی ولایت کا جہانک معاملہ ہے اس میں بھی ولایت نکاح عصبہ بنفسہ کو حاصل ہوتی ہے۔ عصبہ بنفسہ سے مراد یہ ہے کہ میت کی طرف اس کے آنتسابین کسی ہو نہت کا واسطہ نہ ہو یعنی مثلاً اول بیٹا پھر پوتے بچے تک پھر باپ پھر دادا اور پرتک۔ پھر باپ کا جزر یعنی بھائی پھر ان کے بیٹے بچے تک۔ پھر دادا کا جزر یعنی چچا۔ پھر ان کے بیٹے بچے تک۔ پھر ان کے ایک کو دوسرے پر قوت قرابت کے اعتبار سے ترجیح دیا کیگی۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک محض باپ کو ولایت نکاح حاصل ہے اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک محض باپ اور دادا کو۔

وان زوجہا غیر الاب والجد۔ اگر نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح باپ یا دادا کے علاوہ کوئی دوسرا ولی کرے تو اس صورت میں بالغ ہونیکے بعد انھیں یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ وہ نکاح برقرار رکھیں اور خواہ برقرار نہ رکھیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ انھیں یہ حق حاصل نہ ہوگا۔ انھوں نے اسے باپ اور دادا پر قیاس فرمایا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک کیونکہ دوسرے اولیا باپ و دادا کے برابر شفیق نہیں ہوتے۔ لہذا ان کے عقد کو ناقابل فسخ قرار دینا ان کے مقاصد میں خلل کا سبب بنے گا۔

واذا غاب ولی الاقرب۔ اگر ایسا ہو کہ ولی اقرب اس قدر مسافت پر ہو کہ اس پر غیبت منقطعہ کا اطلاق ہو سکے تو اس صورت میں ولی البعد کیلئے درست ہے کہ اس کا نکاح کر دے۔ پھر اگر نکاح کر دینے کے بعد ولی اقرب آگیا تو اس کے آجانے سے بھی ولی البعد نے جو نکاح کر دیا تھا وہ باطل قرار نہیں دیا جائے گا۔ علامہ قدوریؒ کے نزدیک غیبت منقطعہ کا اطلاق اتنی مسافت پر ہوتا ہے کہ وہاں پورے سال میں قافلہ ایک بار پہنچ سکتے ہوں۔ مگر زیلعی وغیرہ میں صراحت ہے کہ ولی اقرب اگر مسافت شرعی پر ہو تو ولی البعد کا نکاح کر دینا درست ہے۔ مفتی بہ قول یہی ہے۔

وَالْكَفَاءَةُ فِي النِّكَاحِ مُعْتَبَرَةٌ فَإِذَا تَزَوَّجَتِ الْمَرْأَةُ بِغَيْرِ كَفْوٍ فَلِلْأَوْلِيَاءِ أَنْ يَفَرِّقُوا اور نکاح میں کفایت کا اعتبار ہے۔ لہذا اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو ان کے درمیان اولیاء کو تقریق کرانے کا حق بینہما وَالْكَفَاءَةُ تُعْتَبَرُ فِي النَّسَبِ وَالْأَيْدِينَ وَالْمَالِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مَالُكَ لِلْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ ہوگا۔ اور کفایت کا اعتبار نسب، دین اور مال میں ہوتا ہے اور مال میں اعتبار سے مراد یہ ہے کہ شوہر مالک مہر و نفقہ ہو۔ وَتُعْتَبَرُ فِي الصَّنَائِعِ وَإِذَا تَزَوَّجَتِ الْمَرْأَةُ وَنَفَضَتْ مِنْ مَهْرٍ مِثْلَهَا فَلِلْأَوْلِيَاءِ الْأَعْتَاضُ اور کفایت کا پیشوں میں اعتبار کیا جاتا ہے اور اگر عورت نکاح کر کے مہر مثل سے کم لے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اولیاء کو علیہا عند انی حنیفۃ رَحِمَ اللہُ حَتَّى يَتِمَّ لَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا أَوْ يُفَارِقُهَا وَإِذَا زَوَّجَ الْأَبُ اس پر اعتراض کا حق ہوگا یہاں تک کہ اس کے مہر مثل کی تکمیل ہو جائے یا اس سے علیحدگی اختیار کرے اور اگر باپ اپنی نابالغ

إِبْنَةُ الصَّغِيرَةِ وَنَقَضَ مِنْ مَهْرٍ مِثْلَهَا أَوْ ابْنَةُ الصَّغِيرِ وَنَزَادَ فِي مَهْرٍ أَمْرًا تَجَازِلُكَ  
رُكِّي كَانِحٍ كَرَدَهِ أَوْرَدَهُ اس کے مہر میں کمی کر دے یا اپنے نابالغ لڑکے کا نکاح کرے اور اس کی بیوی کے مہر میں اضافہ کر دے  
عَلَيْهِمَا وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ لِغَيْرِ الْإِبْنِ وَالْجَدَّةِ.  
تو دونوں کیلئے اسے درست قرار دیں گے اور ایسا کرنا باپ دادا کے علاوہ کے واسطے جائز نہ ہوگا۔

## کفارت (مساوات) کا ذکر

لَعْنَتُ الْوَحْشَةِ  
تَشْرِيحُ وَتَوْضِيحُ

الصَّنَائِعُ. صنعت کی جمع، بیشہ، نقص، کم کرنا، گھٹانا۔ زَادَ: اضافہ، بڑھوتری۔  
وَالْكَفَاءَةُ فِي النِّكَاحِ مَعْتَبَرَةٌ. إل. شرعاً کفارت معتبر قرار دینے میں بہت سی مصلحتیں  
ملوث ہیں۔ میاں بیوی کے درمیان انتہائی تعلق و موانست، ایک دوسرے کے رنج و  
غم کا خیال اور ایک دوسرے پر عائد حقوق کی خوشگوار طریقہ سے ادائیگی اور باہم پاکیزہ زندگی۔ یہ شرعاً مطلوب ہے۔  
اور شرعی اعتبار سے اسے نظر استحسان دیکھا جاتا ہے لہذا ایسے طریقے اپنانے کا حکم فرمایا گیا کہ جو باہم زیادہ سے زیادہ خوشگوار  
اور محبت و تعلق میں اضافہ کا سبب بن سکیں اور ہم ایسی بات کی ممانعت فرمائی گئی جن کی وجہ سے باہم تعلق خوشگوار نہ  
رہے اور ایک دوسرے کی طرف دل میں کھٹک اور کشیدگی پیدا ہو جائے۔ فطری طور سے وہ عورت جو بلحاظ حسب  
نسب برتر ہو اپنے سے کمتر کی بیوی بننا پسند نہیں کرتی اور اگر اتفاقاً ایسا ہو جائے تو عموماً خوشگوار و آسودہ زندگی  
بسر نہیں ہوتی۔ شریعت کی نظر ان پر یکویں پر ہوتی ہے۔ یہی سبب ہے کہ کفارت کو معتبر قرار دیا گیا۔  
ابن ماجہ میں ہے: "وَالْكَفَاءَةُ" (اور کفو میں نکاح کرو) قریش میں ہاشمی نوفلی تیمی عدوی وغیرہ بلحاظ کفارت  
سب برابر ہیں۔ اسی واسطے جب حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ کی صاحبزادی سے عقد نکاح کی خواہش کا اظہار فرمایا  
تو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اپنی صاحبزادی حضرت ام کلثوم بنت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حضرت عمرؓ سے  
کر دیا۔ حضرت عمرؓ قریش کے قبیلہ عدوی سے تھے۔

حَتَّى يَتِمَّ لَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا. یعنی اگر کوئی عورت اپنے مہر میں سے کم پر نکاح کرے تو اس کے اولیاء کو اس پر بعض  
ہونے کا حق ہے۔ پھر تو اس کا شوہر اس کا مہر میں پورا کر دے اور اگر پورا نہ کر سکے تو عورت اس سے علیحدگی  
اختیار کرے۔ صرف باپ اور دادا کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح مہر میں سے کم پر کر دے یا نابالغ  
لڑکے کی بیوی کے مہر میں اضافہ کر دے۔

وَلِيَصَحَّ النِّكَاحُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَرْ فِيهِ مَهْرًا وَأَقْلُ الْمَهْرِ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ فَإِنْ سَمَرَ  
أَوْ نَكَحَ صَبِيحًا بَوَاغَا مَهْرُ مَقْرُونَةٍ كَمَا يَحُ - اور مہر کی سب سے کم مقدار دس درہم ہیں۔ لہذا دس درہم

اَقْلَ مِنْ عَشْرَةٍ فَلَهَا عَشْرَةٌ وَ اِنْ سَمِيَ عَشْرَةً فَمَا نَزَا اَذْ فَلَهَا الْمَسْحِي اِنْ دَخَلَ بِهَا اَوْ  
 سے کم مقرر کرنے پر عورت کچھلے دس درہم ہی ہونگے اور ہر دس درہم یا دس سے زیادہ مقرر کرنے پر اسے تین کوہ لیا بشرطیکہ اس  
 مَاتَ عَنْهَا فَاِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ وَ الْخُلُوعِ فَلَهَا نِصْفُ الْمَسْحِي وَ اِنْ تَزَوَّجَهَا وَ  
 بہستری کر لی ہو یا انتقال ہو گیا ہو اور اگر عورت کو بہستری اور خلوت سے پہلے طلاق دیدی گئی تو وہ تین کردہ مہر میں نصف یا ایک اور اگر عورت سے  
 لَمْ يَسْمَ لَهَا مَهْرًا اَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَيَّ اَنْ لَا مَهْرَ لَهَا فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا اِنْ دَخَلَ بِهَا اَوْ  
 مہر مقرر نہ کرے بغیر نکاح کر لیا یا مہر نہ ہونے کی شرط پر نکاح کیا تو وہ مہر مثل بائے گی۔ بشرطیکہ اس سے بہستری کر لی ہو یا  
 مَاتَ عَنْهَا وَ اِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ بِهَا وَ الْخُلُوعِ فَلَهَا الْمُتَعَّةُ وَ هِيَ ثَلَاثَةُ اَنْوَاعٍ  
 اس کا انتقال ہو گیا ہو اور اسے بہستری اور خلوت سے قبل طلاق دینے پر وہ متعہ بائے گی۔ اور متعہ اس کی پونشا کہ کثیر  
 مِنْ كِسْوَةِ مِثْلِهَا وَ هِيَ دَسَاعُ وَ خِمَاةٌ وَ اِنْ تَزَوَّجَهَا الْمُسْلِمُ عَلَيَّ خَيْرٍ اَوْ خَيْرِ  
 کے تین کپڑوں کا نام ہے وہ یہ ہیں: کرتا، دوپٹہ اور چادر۔ اور اگر مسلمان شراب یا خنصر پر نکاح کرے تو  
 فَالنِّكَاحُ جَائِزٌ وَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا وَ اِنْ تَزَوَّجَهَا وَ لَمْ يَسْمَ لَهَا مَهْرًا ثُمَّ تَرَاضِيََا عَلَى تَسْمِيَةِ  
 نکاح درست ہوگا اور عورت مہر مثل بائے گی اور اگر تین مہر کے بغیر نکاح کیا اس کے بعد مہر کی کسی معین مقدار پر دوڑی رضامند  
 مَهْرٌ فَهُوَ لَهَا اِنْ دَخَلَ بِهَا اَوْ مَاتَ عَنْهَا وَ اِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ بِهَا وَ الْخُلُوعِ  
 ہو گئے تو عورت وہی یا ایک بشرطیکہ اس کے ساتھ بہستری کی ہو یا اس کا انتقال ہو گیا ہو اور اگر بہستری اور خلوت سے پہلے طلاق دیدے  
 فَلَهَا الْمُتَعَّةُ وَ اِنْ نَزَا اَذْ هَا فِي الْمَهْرِ بَعْدَ الْعَقْدِ لَزِمَتْهُ الزِّيَادَةُ اِنْ دَخَلَ بِهَا اَوْ  
 تو وہ متعہ کی مستحق ہوگی اور ہر میں بعد عقد اضافہ کرنے پر وہ واجب ہو جائیگا بشرطیکہ اس سے بہستری کر لی ہو یا اس کا  
 مَاتَ عَنْهَا وَ تَسْقُطُ الزِّيَادَةُ بِاِطْلَاقِ قَبْلِ الدَّخُولِ وَ اِنْ حَطَّتْ عَنْهُ مِنْ مَهْرِهَا  
 انتقال ہو گیا ہو اور بہستری سے پہلے طلاق دینے پر یہ بڑھوتری ساقط ہو جائیگی اور اگر شوہر کو مقرر اپنے مہر میں سے عورت  
 صَحَّ الْحُطُّ وَ اِذَا خَلَا الزَّوْجُ بِأَمْرٍ اَتَتْهُ وَ لَيْسَ هُنَاكَ مَا يَنْبَغُ مِنَ الْوَطْعِ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَلَهَا  
 کچھ کی کردے تو یہ کی درست ہوگی اور اگر غافل اپنی بیوی سے خلوت کرے ورنہ ایک بہستری میں کوئی چیز کاوٹ نہ ہو اس کے بعد وہ اسے طلاق  
 كَمَالِ الْمَهْرِ وَ عَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَ اِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مَرِيضًا اَوْ صَائِبًا اَوْ مَضْنًا  
 دیدے تو عورت مکمل مہر بائے گی اور اس پر عدت کا وجوب ہوگا اور اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مریض ہو یا رمضان شریف کا روزہ رکھے ہو  
 اَوْ حُرْمًا يَحْمُ اَوْ عُمَرَةً اَوْ كَانَتْ حَائِضًا فَلَيْسَتْ بِخُلُوعٍ صَحِيحَةٍ وَ اِذَا خَلَا الْمَجْبُوبُ  
 یا حج یا عہد احرام باندھ رکھا ہو یا عورت کو ماہواری آرہی ہو تو اسے خلوت مجید نہیں گئے اور اگر تناسل قطع شدہ شخص اپنی  
 بِأَمْرٍ اَتَتْهُ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ يَسْتَحِبُّ الْمُتَعَّةُ لَكُلِّ مَطْلَقَةٍ  
 مشکوہ سے خلوت کرے اس کے بعد اسے طلاق دینے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ کامل مہر بائے گی اور متعہ کا استحباب بجز ایک مطلقہ کے اور بجز  
 اِلَّا لِمَطْلُوعَةٍ وَ اَحَدَةٍ وَ هِيَ الَّتِي طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ وَ لَمْ يَسْمَ لَهَا مَهْرًا -  
 واسطے ہے۔ ایک وہ مطلقہ ہے کہ اسے بہستری سے قبل طلاق دیدی ہو اور اس کے واسطے مہر کی تعیین نہ کی ہو۔

## مہر کا ذکر

نفت کی وضاحت :- لَمْ يَسْمَعْ: متعین نہ کرنا۔ اَقْلَ: سب کم۔ عَشْرَةَ: دس۔ خَلَوَةَ: تنہائی کی

جگہ۔ جمع خلوات۔ تشریح و توضیح :- تب بھی نکاح اپنی جگہ درست ہو جائے گا اگر اس عدم تعین کا اثر صحت نکاح پر نہ پڑیگا۔ اس واسطے کہ نکاح کے لغوی مفہوم کے زمرے میں مال نہیں آتا۔

وَاقِلَ الْمَهْرَ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ الْإِ. عند الاحناف مہر کی کم سے کم مقدار دس درہم ہیں۔ دارقطنی میں حضرت جابرؓ سے مروی روایت ہے کہ عورتوں کا نکاح کچھ نفیس کر دیا اور ان کا نکاح نہ کریں مگر دلیا، اور مہر دس درہم سے کم نہ ہو۔ پس اگر بوقت نکاح دس درہم سے کم مہر مقرر ہو تو دس درہم ہی واجب ہوں گے۔ حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مہر کی کم سے کم مقدار جو تمنائی دینا یا تین درہم ہیں۔ حضرت ابراہیمؒ نخعیؒ مہر کی کم سے کم مقدار چالیس درہم اور حضرت ابن جبیرؒ پچاس درہم قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ کے نزدیک جس چیز کا معیار اندازہ بننا درست ہے اس کا نکاح میں مہر بننا بھی درست ہے۔ احنافؒ کی دلیل دارقطنی وغیرہ میں مروی رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ مہر کی مقدار دس درہم سے کم نہیں۔

وَلَمْ يَسْمَعْ لَهَا مَهْرًا الْإِ. کسی شخص نے کسی عورت سے مہر کی تعین پر نکاح کر کے ہمبستی کر لی یا ہرنہ ہونے کی شرط پر نکاح کر لیا اور پھر اس سے ہمبستی کی یا مہر گیا۔ تو اس صورت میں عورت مہر مثل کی مستحق ہوگی۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت سے بلا تعین مہر نکاح کیا اور پھر ہمبستی سے قبل اس کا انتقال ہو گیا۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ اس کا مہر اس کے خاندان کی عورتوں کا سا ہو گا۔ حضرت معقل ابن سنانؓ نے (دیسکر، شہادت دی کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح فیصلہ فرمایا تھا۔ یہ روایت ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ میں موجود ہے۔ اور ہمبستی سے قبل طلاق دینے پر عورت متعہ یعنی قمیص، چادر اور دوپٹہ کی مستحق ہوگی۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے متعہ کی یہی مقدار منقول ہے۔ عند الاحناف متعہ واجب اور امام مالکؒ کے نزدیک متعہ دائرہ استحباب میں داخل ہے۔

وَأَن زَادَهَا فِي الْمَهْرِ بَعْدَ الْعَقْدِ الْإِ. فرماتے ہیں کہ اگر ناکح نکاح کے بعد مہر کی مقررہ مقدار میں اضافہ کر دے تو یہ اضافہ درست ہو گا اور یہ بھی اس پر واجب ہو جائے گا۔

وَإِذَا خَلَا الزَّوْجُ بَأَمْرٍ آتِيهِ الْإِ. فرماتے ہیں دہلی کے علاوہ جس سے مہر واجب ہوتا ہے اس کا ذکر کیا جا رہا ہے یعنی خلوت صحیح کی صورت میں بھی پورا مہر واجب ہو گا۔ اصل اس باب میں یہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔



وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْرَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَأَنْتُمْ أَحَدُكُمْ قَطًّا فَلَا تَأْخُذْ وَامْنُ شَيْئًا۔ (الی قولہ، وکيف تَأْخُذُ وَهَذَا قَوْلُ  
افضیٰ بعضکم الی بعض (الآیہ)۔ الافضاء سے مراد خلوت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جس  
نے عورت کا کپڑا (شرنگہ سے) ہٹایا اور اسے دیکھا تو اس پر مہر واجب ہو گیا خواہ اس سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو۔  
موطا امام مالک وغیرہ میں حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ جب پرے ٹھہریئے گئے (خلوت صحیحہ ہو گئی) تو مہر  
واجب ہو گیا۔ البتہ خلوت صحیحہ کیواسطے ان چار رکاوٹوں کا نہ ہونا شرط قرار دیا گیا کہ دونوں میں سے کوئی  
ایک مریض ہو تو یہ حتیٰ رکاوٹ ہوگی نہ، کوئی طبعی رکاوٹ مثلاً میاں بیوی کے درمیان کسی تیسرے عاقل  
شخص کی موجودگی نہ، شرعی رکاوٹ مثلاً حج یا عمرہ کا احرام باندھنے ہوئے ہونا نہ، شرعی اور طبعی رکاوٹ مثلاً  
عورت کو حیض آنا۔

وَيَسْتَحِبُّ الْوَلَدُ۔ متعہ کا استحباب خاص اس شکل میں ہے کہ وہ موطورہ ہو۔ اور اگر وہ مطلقہ ایسی ہو کہ نہ اسے ہمبستی  
کی گنجی ہو اور نہ اس کا مہر ہی متعین ہو تو اس کا متعہ واجب ہو گا۔

وَإِذَا زَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوِّجَهُ الرَّجُلُ اخْتًا أَوْ بِنْتًا لِيَكُونَ أَحَدُ الْعَقْدَيْنِ  
اور اگر کوئی شخص اپنی لڑکی کا نکاح اس شرط کے ساتھ کرے کہ وہ اس کا نکاح اپنی بہن یا لڑکی سے کر دے تاکہ یہ عقد ایک دوسرے کا  
عوض بن جائیں تو وہ دونوں عقد درست ہونگے۔ اور ان میں سے ہر ایک کے واسطے مہر ملنا واجب ہے اور اگر آزاد شخص ایک  
حُرًّا امْرَأَةً عَلَى خَدْمَتِهِ سَنَةً أَوْ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا وَإِنْ تَزَوَّجَهُ عَبْدٌ  
عورت کے ساتھ اس کی سال بھر کی خدمت کرنے یا قرآن کی تعلیم دینے پر نکاح کرے تو عورت مہر مل جائیگی۔ اور اگر باجائز آقا کوئی غلام  
حُرًّا بَاذِنَ مَوْلَاهُ عَلَى خَدْمَتِهِ سَنَةً بَازٍ وَلَهَا خَدْمَتُهُ مِثْلًا وَإِذَا اجْتَمَعَ فِي الْمَجْنُونَةِ ابْنُهَا  
کسی آزاد عورت کے ساتھ سال بھر خدمت کرنے پر نکاح کرے تو جائز ہے اور عورت کو حق ہو گا کہ اس خدمت سے اور اگر بھل عورت کا باپ اور  
وَابْنُهَا فَاكُلُوهُ فِي نِكَاحِهَا ابْنُهَا عِنْدَهُمَا وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ ابْنُهَا وَلَا يَجُوزُ نِكَاحُ  
لڑکا دونوں ہوں تو اس کا بلی نکاح اس کا لڑکا ہو گا امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کا بلی باپ ہو گا اور یہ حدیث  
الْعَبْدُ وَالْأَمَةِ إِلَّا بِأَذْنِ مَوْلَاهُمَا وَإِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ بَاذِنَ مَوْلَاهُ فَلَمَهْرٌ دَيْنٌ فِي  
نہیں کہ غلام اور باندی نکاح کر سکیں لیکن باجائز آقا۔ اور باجائز آقا غلام کے نکاح کر لینے پر ہر کی حیثیت اس کی گردن میں قرض کی ہوگی  
رَقَبَتِهَا يَبَاعُ فِيهِ وَإِذَا زَوَّجَ الْمَوْلَى أَمَتَهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُبَوِّئَهَا بَيْتًا لِلزَّوْجِ وَلَكِنَّمَا  
کہ اسے اسکی خاطر فروخت کیا جائیگا اور آقا کے اپنی باندی کے نکاح کرنے پر خداوند کو شبہ باقی کرنا اس پر واجب نہیں۔ وہ آقا کی  
تَحْدُثُ الْمَوْلَى وَيَقَالُ لِلزَّوْجِ مَتَى طَفِئَتْ يَمَاهُ وَطَئَتْهَا وَإِنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى الْعَبْدِ دِهْرًا  
خدمت بجالائیگی اور خداوند سے کہہ دیا جائے گا کہ جب تجھے موقوف ہے اس ہمبستی کرے اور اگر کسی عورت سے ہزار درہم پر بایں شرط



وان تزوج حرام۔ فرماتے ہیں اگر کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط کے ساتھ نکاح کرے کہ وہ سال بھر اسکی خدمت کرے یا یہ کہ وہ قرآن کی تعلیم دے گی یعنی ان میں سے کسی کو مہر قرار دے تو خداوند قلب موضوع اور معاملہ برعکس ہونیکے بنا پر عورت کی خدمت بجا نہیں لائیگا بلکہ وہ مہر مثل ادا کرے گا۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مہر تو مقرر کردہ ہی قرار پائیگا۔ ان کے نزدیک شرط کے ذریعہ جس شے کا بدلہ لینا درست ہو اس کا مہر قرار دینا بھی درست ہوگا۔ عند الاحناف بواسطہ مال طلب نکاح ناگزیر ہے اور تعلیم قرآن یا خدمت کا جہانگ تعلق ہے وہ مال میں داخل نہیں۔ پس مہر مثل کا وجوب ہوگا۔ البتہ اگر ایسا ہو کہ کوئی غلام باجائز آقا نکاح کرے اور وہ خدمت کو مہر قرار دے تو اس صورت میں عورت کو اس سے خدمت لینا درست ہوگا۔ اس لئے کہ اس کے واسطے عورت کی خدمت بمنزلہ خدمت آقا ہے۔

ولا يجوز نكاح العبد والامة۔ عند الاحناف اگر کوئی غلام یا باندی نکاح کرے تو اس کا نفاذ اجازت آقا پر موقوف ہوگا اگر وہ اجازت دے گا تو نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔ حضرت امام مالکؒ غلام کے از خود نکاح کرنے کو درست قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ جب وہ طلاق دے سکتا ہے تو اسے نکاح کر نیکابھی حق ہوگا۔ اخناف کا مستدل ترمذی شریف وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ بلا اجازت آقا نکاح کر نوالا غلام زانی ہے۔

وان تزوج المولى امته۔ فرماتے ہیں اگر کوئی آقا اپنی باندی کا کسی شخص کے ساتھ نکاح کر دے تو آقا پر یہ ہرگز واجب نہیں کہ وہ باندی کو اس کے شوہر کے گھر شب باشی کے لئے بھیجے بلکہ باندی حسب دستور خدمت آقا انجام دیتی رہے گی اور اس کا شوہر جس وقت موقع پائے گا اس سے مہسٹری کرے گا۔ اس لئے کہ آقا کا جہانگ معاملہ ہے اسے باندی اور اس کے منافع دونوں پر ملکیت حاصل ہے اور اس اعتبار سے اس کا حق زیادہ قوی ہے۔ اور شب باشی کرنے میں اس کے حق کا سوخت ہونا لازم آتا ہے۔

وان تزوج جملہ علیہ حیوان۔ کوئی شخص بطور مہر کسی جانور کو مقرر کرے اور فقط اسکی جنس ذکر کرے، انوز ذکر نہ کرے تو اس صورت میں شوہر کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ بطور مہر اوسط درجہ کا دہی جانور دیدے اور خواہ اس کی قیمت کی ادائیگی کر دے اور مہر کی جنس مجہول ہوئے کی صورت میں مثال کے طور پر اس طرح کہنا کہ میں نے کپڑے پر نکاح کیا تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں یہ قسمہ درست نہ ہوگا اور اس بنا پر وہ مہر مثل کی ادائیگی کرے گا۔

و نكاح المُنْعَةِ وَالْمَوْقِفِ بَاطِلٌ  
اور نکاح منہ و موقف دونوں باطل ہیں۔

متعہ و موقف نکاح کا ذکر

## تشریح و توضیح

وَنِكَاحُ الْمُتَعَتَّةِ وَالْمُتَوَلِّتِ الخ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے کہا کہ میں تجھ سے تین مدت تک اتنے مال کے عوض تمتع کروں گا یا کہے کہ مجھے اپنے سے اتنے درہم کے عوض اتنی مدت تک تمتع کرنے دے۔ اور عورت کہے کہ تو مجھ سے تمتع کر لے۔ تمتع میں لفظ تمتع کہنا ناگزیر ہے۔ احاث کے نزدیک متعہ حرام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی طہ اس کی تحلیل کی شہرت ہے۔ شیعوں کا مسلک یہی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور اکثر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اس کی مخالفت کی ہے۔ صحابہ کرامؓ کا مسئلہ یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے خبر کے دن حرام فرمایا۔ یہ روایت بخاری و مسلم میں حضرت علیؓ سے مروی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسے تمتع مکہ مکرمہ کے دن حرام فرمانا مروی ہے۔ یہ روایت مسلم شریف میں ہے تو اس کا منسوخ ہونا ثابت ہو گیا اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ انھوں نے اس فتوے سے رجوع فرمایا تھا۔ محقق ابوالطیب السدی شرح الترمذی میں فرماتے ہیں کہ یہ آغاز اسلام میں جائز تھا پھر حرام کر دیا گیا۔ المازنی کہتے ہیں کہ نکاح تمتع جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ یہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور اس کے حرام ہونے پر اجماع ہے۔ اور مبتدعین کی ایک جماعت کے علاوہ کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔ علامہ طیبیؒ کہتے ہیں شیخ محمد بن علی الدین نے فرمایا کہ اس کی حرمت اور اباحث دوبار ہوئی۔ یہ غزوہ خیبر سے پہلے حلال تھا پھر خیبر کے دن حرام کر دیا گیا پھر فتح مکہ کے دن مباح کیا گیا اور یہی غزوہ اڈھاس کا سال ہے کہ دونوں متصلا پیش آئے۔ پھر تین روز کے بعد ہمیشہ کیلئے حرام کر دیا گیا۔ اور حضرت امام مالکؒ کی طرف اس کے جواز کی شہرت غلط ہے اس لئے کہ امام مالکؒ نے مؤطا میں اس کے حرام ہونے کی صراحت فرمائی ہے۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ سے متعہ کے حلال ہونے کی روایت صحیح نہیں اس لئے کہ اس روایت کے راوی موسیٰ بن عبیدہ ہیں اور وہ نہایت ضعیف ہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم سے امام ابوحنیفہؒ اُن سے حضرت حمادؒ نے اور ان سے حضرت ابراہیمؒ نے اور انھوں نے حضرت ابن مسعودؒ سے روایت کی عورتوں کے متعہ کے بارے میں کہ صحابہ کرامؓ نے بعض غزوات میں گھر سے دور ہونے کے بارے میں خدمت اقدس میں عرض کیا تو متعہ کی رخصت دی گئی۔ پھر یہ آیت نکاح و میراث و مہر سے منسوخ ہو گیا۔

اور نکاح موقت کی شکل یہ ہے کہ گواہوں کی موجودگی میں دس روز یا ایک ماہ کیلئے کسی عورت سے نکاح کیا جائے۔ البقرہ میں اسی طرح ہے۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ نکاح صحیح ہو گا اور مدت کی شرط باطل ہوگی۔ احاث فرماتے ہیں کہ مقاصد نکاح کا حصول موقت سے نہیں ہونا اور اس میں تابید و دوام شرط ہے۔

وَتَزْوِجُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُمَا مَوْقُوتٌ فَإِنْ أَجَازَهُ الْمَوْلَى اور غلام و باندی کا بلا اجازت آقا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا اگر آقا اجازت دے تو نافذ جائزہ و اِنْ كَذَّبَ بَطُلٌ وَكَذَلِكَ إِنْ زَوَّجَ رَجُلٌ أَمْرَأَةً بِغَيْرِ رِضَاهَا أَوْ رَجُلًا بِغَيْرِ هُوَ اِذَا اجَازَتْ ذَوُوهُ تَابِلٌ ہونا اور اجازت دے تو باطل ہو جائیگا اور اسی طرح اگر کوئی شخص کسی عورت کا نکاح بلا اس کی رضامندی کے یا کسی مرد



رضا کہ و یحییٰ بن لایبن العجم ان یزید بن بنت عتیمہ من نفسہم و اذا اذنت سمرأۃ للرجل  
 کا نکاح بلا اسکی رضا مندی کے کرے اس کا حکم ہوگا، اور چمکے لڑکے کیلئے یہ درست ہے کہ وہ چمکی لڑکی کا نکاح اپنے سے کرے اور جب کوئی عورت  
 ان یزید بن بنت عتیمہ فقہاً بحضورہ شأ ھذ بن جائز و اذا ضمن الولی المہر للمزأۃ  
 کسی شخص کو اسکا نکاح اپنے سے کر سکی اجازت دیکھ اور وہ موجودگی شادی میں نکاح کرے تو درست ہے اور اگر دلی عورت کے ہر کی ضمانت لے تو  
 صحیح ضمانت و للمزأۃ الخیار فی مطالبۃ زوجھا أو ولیھا۔  
 درست ہے اور عورت کو یہ حق ہوگا کہ وہ خاوند سے مطالبہ کرے یا اس کے دلی سے۔

## فضولی کے نکاح کر دینے وغیرہ کا حکم

### نعت کی وضاحت تشریح و توضیح

تذویج: نکاح کرنا۔ الامتہ: باندی۔ بخصوۃ: موجودگی۔ الخیار: اختیار، حق۔  
 و تذویج العبد الیہ۔ فرماتے ہیں کہ اگر کسی فضولی نے کسی غلام یا باندی کا نکاح ان کے آقا  
 کی اجازت کے بغیر از خود کر دیا اور آقا سے اجازت لینا ضروری نہ سمجھی تو اس صورت میں اس  
 نکاح کا نفاذ اجازت آقا پر موقوف و منحصر رہے گا اگر وہ اجازت دیدے گا نافذ ہو جائیگا ورنہ باطل و کالعدم شمار ہوگا۔  
 اصل اس بارے میں ترمذی شریف کی یہ روایت ہے کہ جو غلام اپنے مالکین کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ زانی ہیں۔  
 یعنی انکا نکاح منقذ نہ ہوگا۔ اسی طرح کی روایت ابن ماجہ میں بھی ہے۔ ایسے ہی اگر کسی فضولی نے مرد یا عورت کے  
 حکم و اجازت کے بغیر انکا نکاح کر دیا تو نکاح کا نفاذ انکی اجازت پر موقوف و منحصر رہے گا۔  
 حضرت امام شافعی فضولی کے سارے تقرفات کو باطل و کالعدم قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام احمد سے بھی اسی طرح روای  
 ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ فضولی کو اثبات حکم پر قدرت نہیں ہوتی۔ پس ان کے تقرفات کو بھی کالعدم قرار دیں گے۔  
 احناف کے نزدیک ایجاب و قبول اس کی اہلیت رکھنے والوں سے بر موقوف ہونے کے باعث لغو و بیکار قرار نہیں دیا  
 جاسکتا۔ بہت سے بہت اسے اجازت پر موقوف کہہ سکتے ہیں اور فضولی کا جہاں تک تعلق ہے اسے اگرچہ اثبات حکم  
 پر قدرت نہیں لیکن صرف اس بنا پر حکم کالعدم نہ ہوگا محض مؤخر ہو جائے گا۔

و یحییٰ بن لایبن العجم الیہ۔ فرماتے ہیں کہ اگر چہ آزاد بھائی اپنی چہا ازادہ بن سے اپنا نکاح کر لے تو درست ہے۔ امام زفر  
 فرماتے ہیں کہ عورت اگر نابالغ ہے تو یہ جائز نہیں۔ اور اگر بالغ ہے تو اس کی اجازت ضروری ہے۔ جوہر میں اسی طرح ہے۔  
 و اذا ضمن الولی المہر الیہ۔ مہر کے سلسلہ میں یہ درست ہے کہ دلی اس کی ضمانت لے لے اس نئے کہ عقد کرنے  
 والے کے دلی کی حیثیت اس سلسلہ میں فقط سفیر کی ہوتی ہے اور حقوق نکاح اس کی جانب نہیں لوٹتے۔ البتہ ضمانت  
 کے درست ہونے کی دو شرطیں قرار دی گئیں۔ ایک تو یہ کہ دلی نے بحالت صحت ضمانت لی ہو۔ مرض الموت میں اس کی  
 ضمانت درست نہ ہوگی۔ دوسرے یہ کہ عورت کے بالغ ہونے پر وہ اپنے آپ اس ضمانت کو تسلیم کرے اور نابالغ

ہو تو اس کے ولی نے ضمانت تسلیم کی ہو۔ بعد ضمانت عورت کو یہ حق ہوگا کہ خواہ ولی سے مہر کی طلبگار ہو اور خواہ خاوند سے۔

وَإِذَا فُرِقَ الْقَاضِي بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ قَبْلَ الدَّخُولِ فَلَا مَهْرَ لَهَا وَ  
 اور فاسد نکاح کے اندر بہستری سے قبل قاضی نے ناکم و منکوحہ میں تفسیق کر دی تو عورت مہر نہ پائے گی۔ اور  
 كُنْ لَكَ بَعْدَ الْخُلُوعِ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا مَهْرُ مِثْلِهَا وَلَا يُزَادُ عَلَى الْمَسْبُوعِ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ  
 ایسے ہی بعد خلوت اگر ایسا ہوا۔ اور اگر اس کے ساتھ بہستری کر لی ہو تو وہ مہر مثل کی سستی ہوگی اور اسے تین مہر سے زیادہ نہیں ملے گا اور اگر وہ  
 وَنَبَتْ نَسَبٍ وَلِدَهَا مِنْهُ وَهَمَّ مِثْلُهَا يُعْتَبَرُ بِأَخَوَاتِهَا وَعَمَّاتِهَا وَبَنَاتِ عَمَّاتِهَا وَ  
 ہوگی اور اس کا بچہ اسی شخص سے ثابت النسب ہوگا اور ہر مثل میں اس کی بہنوں، بھوپھیوں اور چچا زاد بہنوں کے مہر کا اعتبار ہوگا اور اس کی  
 لَا يُعْتَبَرُ بِأُمِّهَا وَخَالَاتِهَا إِذَا لَمْ تَكُنَا مِنْ قَبْلَتِهَا وَيُعْتَبَرُ فِي مَهْرِ الْمِثْلِ أَنْ يَسَاوِيَ  
 اس و خالہ اس کے خاندان میں سے نہ ہونے پر ان کے مہر کا اعتبار نہ ہوگا اور ہر مثل یہ معتبر ہوگا کہ دوڑوں عورتیں با اعتبار  
 الْمَهْرُ ثَابِتٌ فِي الشَّيْءِ وَالْجَمَالِ وَالْمَالِ وَالْعَقْلِ وَالْدِينِ وَالنَّسَبِ وَالْبَلَدِ وَالْعَصْرِ وَالْعِفَّةِ  
 عمر اور جمال اور مال و عقل و دین و نسب و شہر و زمانہ و عفت برابر ہوں۔

## مہر مثل وغیرہ کا ذکر

## تشریح و توضیح

وَإِذَا فُرِقَ الْقَاضِي بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ الْمَرْفُوعِ فَاسِدٍ  
 کہلا تا ہے کہ صحت نکاح کی شرائط میں سے کوئی شرط اس میں باقی رہ جائے۔ مثال کے طور پر بلاگو اہوں کے نکاح۔  
 اس کا حکم یہ ہے کہ عورت کے ساتھ خواہ خلوت بھی ہو گئی ہو مگر بہستری کی نوبت نہ آئے تو کچھ واجب نہ ہوگا۔ البتہ  
 اگر اس نکاح کے بعد عورت سے بہستری کر لی تو مہر مثل کا وجوب ہوگا۔ مگر اس میں اس بات کی شرط ہوگی کہ یہ مہر  
 مقررہ مہر سے بڑھا ہوا نہ ہو۔ اگر مہر مثل کی مقدار متعین مہر کے مساوی ہو یا متعین سے کم ہو تو اس صورت میں مہر  
 مثل لازم ہوگا اور زیادہ ہو تو اضافہ واجب نہ ہوگا۔ نکاح فاسد میں عورت کے بچہ کا نسب اسی مرد سے ثابت  
 ہوگا۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اس کی مدت بہستری کے وقت سے شمار ہوگی اور مفتی بہ قول یہی ہے۔ یعنی اگر  
 بہستری کے وقت سے وضع حمل تک چھ ماہ کی مدت گزر جائے تو اسی شخص سے نسب ثابت ہوگا اور چھ ماہ  
 سے کم ہونے پر نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نکاح فاسد میں بھی مدت  
 کا اعتبار وقت نکاح سے ہوگا۔

وَمَهْرُ مِثْلِهَا يَحْتَبَرُ بِأَخَوَاتِهَا وَعَمَّاتِهَا وَبَنَاتِ عَمَّاتِهَا وَنَسَبِهَا  
 کیا جائے گا مثلاً بھوپھیاں اور چچا زاد بہنیں وغیرہ۔ اس کے بعد صاحب کتاب ان چیزوں کو بیان فرما رہے

ہیں جن میں مائلت معتبر ہے۔ دونوں عورتوں میں باعتبار عمر، جمال، مال، عقل، دین، شہر، زمانہ اور عفت میں مساوات دیکھی جائے گی۔ پس اگر باپ کے خاندان میں عورت کوئی اس کے مائل نہ ملے تو اجانب اور غیر عورتوں کا اعتبار کریں گے اور ان عورتوں میں یہ دیکھیں گے کہ ایسے اوصاف والی عورت کا مہر کیا ہے۔ عورت کی مال اور خالہ کے مہر مثل کا اعتبار نہ ہوگا۔ البتہ اگر ماں اور خالہ اس کے باپ کے خاندان سے ہوں مثلاً اس کی ماں اس کے باپ کے چچائی لڑکی ہو تو اس صورت میں اس کے مہر مثل کو معتبر قرار دیا جائے گا اور اس کے لئے وہی مہر مقرر ہوگا۔

وَيَجُوزُ تَرْوِيجُ الْأَمَةِ مُسْلِمَةً كَأَنَّكَ أَوْ كَتَابِيَّةً وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَمَةٌ عَلَى حُرٍّ وَلَا يَجُوزُ تَرْوِيجُ الْحُرَّةِ عَلَيْهَا وَلِلْحُرِّ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَرْبَعًا مِنَ الْحَرَائِرِ وَالْإِمَاءِ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَا يَتَزَوَّجُ الْعَبْدُ بِأَكْثَرٍ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَإِنْ طَلَّقَ الْحُرُّ أَحَدَى الْأَرْبَعِ زِلَافًا بَابًا مَثَلًا لَمْ يَحْزُرْ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ رَابِعَةً حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهَا۔  
اور باندی کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کتا بیہ۔ اور یہ درست نہیں کہ آزاد عورت لینے کے باوجود باندی سے نکاح کیا جائے اور باندی کے ہوتے ہوئے بھی آزاد سے نکاح درست ہے اور آزاد شخص کو چار آزاد عورتوں یا چار باندیوں سے نکاح کرنا درست ہے۔  
اور چار سے زیادہ سے نکاح کرنا درست نہیں اور غلام کیلئے دو سے زیادہ سے نکاح کرنا درست نہیں پس اگر آزاد شخص چار عورتوں میں سے ایک کو طلاق بائن دیدے تو اس کے لئے اس کی عدت گزرنے تک چوتھی عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔

## نکاح سے متعلق کچھ اور مسائل

لغات کی وضاحت :- الحرائر، حُر کی جمع، آزاد عورتیں۔ الاماء، امّہ کی جمع، باندیاں۔ الاربع، چار۔ رابعۃ، چوتھی۔ تنقضی، گزر جانا، عدت پوری ہو جانا۔

**تشریح و توضیح** ویجوز تزویج الامۃ مسلمۃ الا۔ فرماتے ہیں یہ درست ہے کہ باندی کے ساتھ نکاح کیا جائے۔ اس سے قطع نظر کہ یہ باندی مسلمہ ہو یا کتا بیہ۔ یعنی مسلمہ باندی کی طرح کتا بیہ باندی سے بھی نکاح شرعاً جائز ہے۔ ارشاد ربانی ہے وَمَنْ لَمْ يَسْتَظْمِ مِنْكُمْ كَلُولًا اَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ مِنْ قِيَارِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ (الایۃ) اور جو شخص تم میں سے پوری وسعت اور گنجائش نہ رکھتا ہو آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کر سکی تو وہ اپنے آپ کی مسلمان لونڈیوں سے جو کہ تم لوگوں کی ملوکہ ہیں نکاح کرے، حضرت تمھاروئی اس آیت کے تحت فرماتے ہیں کہ لونڈی کے ساتھ نکاح کرنے میں دو شرطیں لگائیں۔ ایک یہ کہ وہ ایسی عورت سے نکاح نہ کر سکے جس میں دو ضعیف ہوں۔ حریت، دوسرے ایمان۔ دوسری قید یہ کہ وہ مسلمان لونڈی ہو۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

ان قیود کی رعایت اولیٰ ہے، اور اگر بلا رعایت ان قیود کے نوڈی سے نکاح کیا تو نکاح ہو جائیگا لیکن کراہت ہوگی۔  
غلام خائف مرد کے حرہ سے نکاح کر نیکی استطاعت کے باوجود باندی سے نکاح کرنا درست ہے۔ اس واسطے کہ اثنا  
کے نزدیک جو ہبستری بذریعہ ملک میں جائز ہے وہ بواسطہ نکاح بھی جائز ہے اور باندی سے بواسطہ ملک میں  
ہبستری جائز ہے۔ پس بواسطہ نکاح بھی جائز ہوگی۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ حرہ سے نکاح کی استطاعت  
ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ مذکورہ بالا آیت میں استطاعت نہ ہونے اور ایمان  
کی قید موجود ہے لہذا استطاعت کے ہوتے ہوئے اور مؤمن باندی کی موجودگی میں کتابیہ باندی کے ساتھ نکاح  
درست نہیں۔

وَلَا يَجُوزُ أَمَةٌ عَلَى حُرٍّ إِلَّا - جو شخص باندی کے ساتھ نکاح کئے ہو اس کا آزاد عورت کے ساتھ نکاح کرنا درست  
نہیں اور یہ درست نہیں کہ آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باندی کے ساتھ نکاح کرے۔ وارفتنی وغیرہ کی  
روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مخالفت فرمائی۔  
وَالْحُرَّانَ يَتَزَوَّجْنَ أَرْبَعًا - یعنی آزاد شخص زیادہ سے زیادہ چار عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے خواہ وہ آزاد ہوں  
یا باندیاں۔ اور غلام کے لئے زیادہ سے زیادہ دو کی اجازت ہے۔

وَإِذَا زَوَّجَ الْأَمَةَ مَوْلَاهَا ثُمَّ أُعْتِقَتْ فَلَهَا الْخِيَارُ حُرًّا كَانَ زَوْجُهَا أَوْ عَبْدًا وَ  
اور اگر باندی کا نکاح اس کے آقا نے کر دیا اس کے بعد وہ حلقہ غلامی سے آزاد کر دی گئی تو اسے اختیار حاصل ہوگا خواہ اس کا غلام آزاد ہو یا غلام  
كَذَلِكَ الْمَكَتَبَةُ وَإِنْ تَزَوَّجَتْ أَمَةً بغيرِ إِذْنِ مَوْلَاهَا ثُمَّ أُعْتِقَتْ صَحَّ النِّكَاحُ وَ  
اور یہی حکم کتابتہ کا ہوگا اور اگر باندی بلا اجازت آقا کا نکاح کر لے اس کے بعد وہ آزاد ہو جائے تو نکاح درست ہوگا اور اسے خیار فسخ حاصل  
لَا خِيَارَ لَهَا وَمَنْ شَرَّ زَوْجَ امْرَأَتَيْنِ فِي عَقْدٍ وَاحِدٍ وَاحِدًا مِنْهُمَا لَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا  
نہ ہوگا۔ کوئی شخص دو عورتوں کے ساتھ ایک ہی عقد میں نکاح کرے اور ان میں سے ایک کے ساتھ اسے نکاح کرنا حلال نہ ہو تو اس کے  
صَحَّ نِكَاحُ النِّسَاءِ لَهَا وَبَطُلَ نِكَاحُ الْأُخْرَى وَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجَةِ عَيْبٌ فَلَا  
واسطے حلال کے ساتھ نکاح درست، اور دوسری سے نکاح باطل و کالعدم ہو جائیگا اور زوج میں کسی عیب کی بنا پر خاوند کو خیار فسخ  
خِيَارٌ لَزَوْجِهَا وَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجِ جُنُونٌ أَوْ حُجْنٌ أَوْ بُرْصٌ فَلَا خِيَارَ لِلْمَرْأَةِ عَلَيْهِ  
حاصل نہ ہوگا اور اگر خاوند باطل ہو یا اسے جذام یا برص کا مرض ہو تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک  
إِيحْيَافَةً وَ أَيْ يَوْسِفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهَا الْخِيَارُ وَإِذَا كَانَ  
اسے خیار فسخ حاصل نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک اسے اختیار حاصل ہوگا اور اگر خاوند عین ہو تو ماک  
الزَّوْجِ عَيْنًا أَجَلَهُ الْحَاكِمُ حَوْلًا فَإِنْ وَصَلَ إِلَيْهَا وَالْأَقْرَبُ بَيْنَهُمَا إِنْ طَلَبَتْ  
اسے سال بھر کی بہت عطا کرے پھر وہ ہبستری کے لائق ہوگی تو نبیہا ورنہ ان دونوں کے درمیان تفریق واجب کرے



الْمَرْأَةُ ذَلِكَ وَكَانَتْ الْفَرْقَةُ تَطْلِقُهُ بَابْنَةً وَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ إِذَا كَانَ قَدْ  
 بَشَرَ بِكَ عَوْرَتِ اسکی طہار ہو اور یہ فرق بمنزلہ طلاق بائن کے ہوگی۔ اور عورت کامل مہر پائے گی جب کہ خاندانے اس کے ساتھ  
 حَلَّاهُمَا وَإِنْ كَانَ حُجُبًا فَفَرَّقَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا فِي الْحَالِ وَلَمْ يُؤْجَلْهُ وَالْحَصَى يُؤْجَلُ  
 غلوٹ کر لی ہو اور اگر شوہر کا آرتساں لگا ہوا ہو تو قاضی ان دونوں کے درمیان بلا مہلت دینے تفریق کر دے اور حصی کو عین  
 كَمَا يُؤْجَلُ الْعَيْنُ وَرَآذَا أَسْلَمَتِ الْمَرْأَةُ وَنَزَّ وَجْهًا كَافِرًا عَرَضَ عَلَيْهِ الْقَاضِي  
 کبھی مہلت عطا کی جائے گی اور جب عورت اسلام قبول کرے اور خاندان کا کافر ہو تو قاضی اسے دعوت اسلام دے پھر وہ دائرہ اسلام  
 الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَسْلَمَ فِيهِ امْرَأَتُهُ وَإِنْ أَبَى فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَكَانَ ذَلِكَ طَلًا  
 میں داخل ہو جائے تو وہ اسی کی بیوی برقرار رہے گی اور اگر اسلام قبول نہ کرے تو ان دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی اور  
 بَاشًا عِنْدَ أَبِي حَنِفَةَ وَحَمِيدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَيْسَ بِطَلًا  
 امام ابو حنیفہ اور امام حمید کے نزدیک یہ بائن طلاق شمار ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک طلاق نہیں ہوگی۔  
 وَإِنْ أَسْلَمَ الزَّوْجُ وَتَحْتَ حُجُوبٍ عَرَضَ عَلَيْهَا الْإِسْلَامُ فَإِنْ أَسْلَمَتْ فِيهِ امْرَأَتُهُ  
 اور اگر خاندان اسلام قبول کرے اور اسکی منکوحہ عورت آتش بمرست ہو تو اسے دعوت اسلام دی جائے اگر وہ اسلام قبول کرے تو  
 وَإِنْ أَبَتْ فَرَّقَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا وَلَمْ تَكُنِ الْفَرْقَةُ طَلًا فَإِنْ كَانَ قَدْ دَخَلَ بَيْنَهُمَا  
 اسکی زوجہ برقرار رہے گی اور انکار کی صورت میں قاضی دونوں کے درمیان تفریق کر دے اور یہ تفریق بمنزلہ طلاق کے نہ ہوگی پھر اگر خاندان سے  
 فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَخَلَ بَيْنَهُمَا فَلَا مَهْرَ لَهَا۔  
 بہتر ہو چکا ہو تو وہ کامل مہر پائے گی اور اگر چھوٹا ہو تو وہ مہر نہ پائے گی۔

## تشریح و توضیح

وَإِذَا زَوَّجَ الْأُمَّةَ مَوْلَاهَا الْإِمَامُ۔ اگر ایسا ہو کہ آقا اپنی خالص باندی یا منکاتبہ باندی کا  
 نکاح کسی سے کر دے پھر اسے آقا حلقہ غلامی سے آزاد ہی عطا کر دے تو اس صورت  
 میں باندی کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ آقا کا کیا ہو انکاح برقرار رکھے یا نہ رکھے۔ اس سے قطع نظر کہ اس کا خاندان  
 آزاد شخص ہو یا غلام۔ بہر صورت اسے یہ اختیار حاصل ہوگا۔  
 حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ خاندان کے آزاد ہونے کی صورت میں اسے یہ اختیار حاصل نہ ہوگا۔  
 لیکن اس قول کے خلاف حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت حجت ہے کہ جب وہ آزاد ہوئیں تو آنحضرت  
 نے ارشاد فرمایا کہ تیرے ساتھ تیری بضع بھی آزاد ہے پس تجھے اختیار ہے۔ اس میں ملکیت بضع کا حاصل  
 ہونے کے اطلاق ہے اور خواہ خاندان آزاد ہو یا غلام، دونوں شکلوں میں یہ اختیار حاصل ہے۔  
 وان تزوجت أمة الإمام۔ اگر ایسا ہو کہ باندی بلا اجازت آقا نکاح کرے اور پھر وہ حلقہ غلامی سے آزاد  
 ہو جائے تو اس کا نکاح صحیح ہو جائے گا مگر نکاح فسخ کرنیکا حق حاصل نہ ہوگا۔ نفاذ نکاح کی توجہ

یہ ہے کہ باندی میں صلاحیت نکاح موجود ہو مگر آقا کے اس برحق کے باعث اس کا نفاذ بلا اجازت آقا نہیں ہو جاتا۔ پھر اس کے تحت آزادی سے چکنا چور ہونے پر آقا کا حق کیونکہ بانی نہ رہا اس واسطے اب نفاذ نکاح ہو جائیگا رہ گیا اختیار نہ ہونا تو اس کا سبب یہ ہے کہ نفاذ نکاح بعد آزادی ہوا۔ اور شوہر کی ملکیت طلاق کا جہاں تک تعلق ہے اس میں کسی اور حق کا حصول نہیں ہوا۔ پہلی شکل میں باندی کو خیار رجوع حاصل ہونے کی وجہ یہ تھی کہ باندی آزادی سے پہلے محض دو ہی طلاقوں کا عمل قرار دیا جاتا تھی اور بعد آزادی خاوند کو ایک اور طلاق کا حق مل گیا۔ اور دوسری شکل میں ایسا نہیں۔ پس باندی کو بھی اس صورت میں خیار رجوع نہ ہوگا۔

ومن تزوج امرأتین فی عقد واحد۔ اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص دو ایسی عورتوں کے ساتھ ایک ہی عقد میں نکاح کرے جن میں سے ایک کے ساتھ اس کے واسطے نکاح کرنا جائز ہو اور دوسری سے ناجائز۔ تو اس صورت میں جس سے اس کا نکاح جائز ہو اس سے درست ہو جائیگا اور جس سے نکاح ناجائز ہو اس سے باطل کا حکم ہو جائیگا۔ اور جس قدر مہر کی تعیین ہوئی ہو اس کا استحقاق محض اس کو ہوگا جس کے ساتھ نکاح درست ہو۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک دونوں عورتوں کے مہر مثل پر بانٹا جائے گا۔

واذا كان الزوج عتيقاً اجله الحاکم۔ زوج کے عین (نام مرد) یا خفی ہونے کی صورت میں اسے علاج کی خاطر سال بھر کی مہلت عطا کی جائے گی۔ دارقطنی وغیرہ میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے اسی طرح منقول ہے۔ اگر سال بھر میں وہ اس لائق ہو جائے کہ بیوی سے ہمستر ہو سکے تو ٹھیک ہے ورنہ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کرے۔ بیگا اور عورت مطلقہ بانٹ ہو جائے گی۔ اور مقطوع الذکر کو قاضی مہلت نہ دیگا اور بلا مہلت تفریق کر دیگا کہ یہاں مہلت بے سود ہے۔

واذا سلمت المرأة۔ اگر مرد عورت میں سے عورت اسلام قبول کرے تو قاضی اس صورت میں دوسرے کو دعوت اسلام دیگا۔ پس اگر وہ دائرہ اسلام میں داخل ہو گیا تو عورت بدستور اس کی بیوی برقرار رہے گی۔ ورنہ ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یہ تفریق بمنزلہ طلاق بائن کے ہوگی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک دعوت اسلام نہیں دیا جائیگی بلکہ اگر اس نے ہمبستی سے قبل اسلام قبول کر لیا تو فوری تفریق کر دی جائے گی۔ اور بعد ہمبستی اسلام قبول کیا تو بعد تین ماہ واری تفریق کی جائے گی۔

احنافؒ کا مسئلہ یہ روایت ہے کہ صفوان بن امیہ کی بیوی نے فتح مکہ کے روز اسلام قبول کیا اور صفوان ایک ماہ بعد اسلام لائے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا وہی نکاح برقرار رکھا۔ وان اسلم الزوج۔ اگر شوہر اسلام قبول کرے اور اس کی بیوی آتش پرست ہو تو فرماتے ہیں کہ اس سے اسلام قبول کرنے کے لئے کہا جائے گا۔ اسلام قبول کرنے پر وہ بدستور اس کی زوجہ رہے گی اور قبول نہ کرنے کی صورت میں قاضی دونوں کے درمیان تفریق کر دیگا۔ اور اس فرقت کو طلاق قرار نہیں دیا جائیگا۔ اب اس

میں تفصیل یہ ہے کہ اگر شوہر اس کے ساتھ ہمبستر ہو چکا تھا تو اس کو کامل مہر ملے گا اور ہمبستری نہیں کی تو کچھ بھی ملے گا۔

وَإِذَا اسْلَمَتِ الْمَرْأَةُ فِي دَارِ الْحَرْبِ لَمْ تَقْعُ الْفَرْقَةُ عَلَيْهَا حَتَّى تَحِيضَ ثَلَاثَ حِيضٍ فَإِذَا خَاضَتْهُ  
 أَوْ رَأَتْ عَوْرَتَ دَارِ الْحَرْبِ فِيهِ اسْلَامُ قَبُولِ كَرَسَةِ تَوْنِ مَاهَوَارَى آتَنِيكَ فَزَمَتْ كَادُ تَوْنِ نَهْ بُوْكَ اَدْرِيْنِ مَاهَوَارَى آتَنِيكَ پَرْدُوْهُ زَوْجِ  
 بَانَتْ مِنْ زَوْجِهَا وَإِذَا اسْلَمَ زَوْجُ الْكِتَابِيَةِ فَهِيَ عَلَى نِكَاحِ جَمْعِهَا وَإِذَا خَرَجَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ  
 سَے بَانَتْ شَمَارِ هُوْكَ ۔ اور کتیبہ عورت کا خاوند اسلام قبول کر لے تو ان دونوں کا نکاح برقرار رہیگا اور جب شوہر بیوی میں سے  
 إِلَيَّكَ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ اسْلَامُ قَبُولِ كَرَسَةِ تَوْنِ مَاهَوَارَى آتَنِيكَ بِدِيْنِهَا وَإِنْ سَبَى أَحَدُهُمَا وَقَعَتِ الْبَيْنُونَةُ  
 كُونِيْ اِيْكَ دَارِ الْحَرْبِ سَے دارالاسلام میں اسلام قبول کر کے آجائے تو ان کے درمیان جدائی ہو جائیگی اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو قید  
 بِيْنَهُمَا وَإِنْ سَبَى مَعًا لَمْ تَقْعِ الْبَيْنُونَةُ وَإِذَا خَرَجَتْ الْمَرْأَةُ إِلَيَّكَ مَعَهَا جَرَّاجًا سَرَّ لَهَا  
 کر لیا گیا تب بھی دونوں کے درمیان جدائی واقع ہو جائے گی اور ایک وقت دونوں کو قید کر کے جلانے پر جدائی واقع نہ ہوگی اور اگر عورت دارالاسلام میں ہجرت  
 أَنْ تَنْزَوِجَ فِي الْحَالِ وَلَا عِدَّةَ عَلَيْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا  
 کر کے آئی تو ام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے واسطے فوری نکاح کر لینا درست ہے اور اس پر عقد واجب ہوگی اور اگر حاملہ ہو تو تا وضع  
 لَمْ تَنْزَوِجْ حَتَّى تَضَعْ حَمْلَهَا وَإِذَا ارْتَدَّ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَقَعَتِ الْبَيْنُونَةُ  
 حل اس کا نکاح کرنا درست نہیں ۔ اور شوہر و بیوی میں سے کسی ایک کے اسلام سے ہجر جانے پر دونوں کے درمیان جدائی ہو جائیگی۔  
 بَيْنَهُمَا وَكَانَتْ الْفَرْقَةُ بِغَيْرِ طَلَاقٍ فَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ هُوَ الْمُرْتَدَّ وَقَدْ دَخَلَ بِهَا  
 اور یہ جدائی بغیر طلاق کے ہوگی ۔ لہذا اگر اسلام سے ہجر کرنے والا زوج ہو اور وہ بیوی کے ساتھ ہمبستر ہو چکا ہو تو وہ  
 فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلَهَا النِّصْفُ وَإِنْ كَانَتْ هِيَ الْمُرْتَدَّةُ قَبْلَ  
 کامل مہر پائے گی ۔ اور ہمبستر نہ ہوا ہو تو آدھا مہر ملے گا ۔ اور اگر ہمبستری سے قبل عورت اسلام سے ہجر گئی ہو تو وہ مہر کی  
 الدِّخْلُ فَلَا مَهْرَ لَهَا وَإِنْ كَانَتْ ارْتَدَّتْ بَعْدَ الدِّخْلِ فَلَهَا جَمِيعُ الْمَهْرِ وَإِنْ ارْتَدَّا  
 مستحق نہ ہوگی ۔ اور اگر دائرۃ اسلام سے ہمبستری کے بعد نکلی ہو تو وہ کامل مہر پائے گی ۔ اور اگر دونوں ایک وقت اسلام  
 مَعًا ثُمَّ اسْلَمَا مَعًا فَهِيَ عَلَى نِكَاحِ جَمْعِهَا وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الْمُرْتَدُّ مُسْلِمَةً وَلَا الْمُرْتَدَّةُ  
 سے ہجر جائیں اور ہجر ایک وقت اسلام قبول کر لیں تو ان دونوں کا نکاح برقرار رہے گا اور مرد و عورت کے لئے کسی مسلمان عورت یا مردہ اور  
 وَلَا كَافِرَةً وَكَذَلِكَ الْمُرْتَدَّةُ لَا يَتَزَوَّجُهَا مُسْلِمٌ وَلَا كَافِرٌ وَلَا مُرْتَدَّةٌ وَإِذَا كَانَ أَحَدُ  
 کافر سے نکاح کرنا جائز نہیں اور اسی طریقہ سے مردہ عورت کو نہ کسی مسلمان سے نکاح کرنا جائز ہے اور نہ کافر و مرتد سے دست ہے اور اگر شوہر و  
 الزَّوْجَيْنِ مُسْلِمًا فَالْوَلَدُ عَلَى دِينِهِ وَكَذَلِكَ إِنْ اسْلَمَ أَحَدُهُمَا وَلَمْ يَدْخُلْ صَغِيرًا  
 بیوی میں سے ایک اسلام قبول کرے تو بچہ اسی کے دین پر پیدا ہوگا اور اسی طریقہ سے اگر عورت بیوی میں سے ایک اسلام قبول کر لے اور اس کا کوئی بچہ  
 وَلَدٌ مُسْلِمًا بِإِسْلَامِهَا وَإِنْ كَانَ أَحَدُ الْبَوَيْنِ كِتَابِيًّا وَالْآخَرُ مُجُوسِيًّا  
 بچہ دینی ہو تو اس کو اسلام کے تابع قرار دیتے ہوئے بچہ مسلمان ہی کہلائیگا اور اگر ان دونوں میں سے ایک تو کتابی اور دوسرا آل کتبوت ہے

فَالْوَلَدُ كِتَابِيٌّ  
والا ہو تو بچہ کو کتابی قرار دیں گے۔

## تشریح و توضیح

وَإِذَا اسْتَلَمْتُ الْمَرْءَ فِي ذَا الْحَرْبِ الْوَاحِدِ أَوْ كَسَى عَوْرَتِي ذَا الْحَرْبِ مِثْلِي رَهْتِي هُوَ سَلَامٌ  
قبول کر لیا تو تاقہ فیکہ تین ماہواریاں نہ آجائیں حکم فرقت نہ ہو گا۔ اور تین ماہواریاں آجائیں  
پر اس کی شوہر سے فرقی ہو جائے گی۔ کیونکہ دارالحرب میں شوہر کو دعوت اسلام دینا دشوار ہے اور ادھر فساد و فتنہ کرنے  
کی خاطر جدائی ضروری ہے۔ تو تین ماہواریاں آنے کو سبب کی جگہ قرار دیا جائے گا۔ اگر ایسا ہو کہ کسی کتابیہ عورت کا شوہر دائرۂ  
اسلام میں داخل ہو جائے تو اس سے ان کے نکاح پر کوئی اثر نہ پڑے گا اور دونوں کا نکاح بدستور برقرار رہے گا۔ اس  
لئے کہ ان کے درمیان جب آغاز ہی میں نکاح درست ہے تو بدرجہ اولیٰ یہ بقاؤں درست ہو گا۔

وَإِذَا خَرَجَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ الْيَتَامَا الْوَاحِدِ أَوْ كَسَى عَوْرَتِي ذَا الْحَرْبِ مِثْلِي رَهْتِي هُوَ سَلَامٌ  
دارالاسلام میں آگیا یا یہ کہ اسے قید کر لیا گیا تو اس صورت میں دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی۔ حضرت امام شافعیؒ  
کے نزدیک تفریق نہ ہوگی۔ اور اگر بیک وقت دونوں قیدی بنائے گئے تو ان کے درمیان تفریق واقع نہ ہوگی۔  
حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کے درمیان تفریق واقع ہو جائے گی۔

فَلَا حَافَ أَنْ يَكُونَ فِي ذَا الْحَرْبِ الْوَاحِدِ أَوْ كَسَى عَوْرَتِي ذَا الْحَرْبِ مِثْلِي رَهْتِي هُوَ سَلَامٌ  
فرقت کا سبب قید ہونا ہے تباین دار نہیں۔ ان کے نزدیک دارین کا الگ الگ ہونا ہے، قید ہونا نہیں۔ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک  
فرقت کا سبب قید ہونا ہے تباین دار نہیں۔ ان کے نزدیک دارین کا الگ الگ ہونا دلالت کے منقطع ہونے میں  
مؤثر ہوتا ہے اور یہ فرقت کے اندر اثر انداز نہیں ہوتا بخلاف قید کے کہ اس کا تقاضہ یہ ہوتا ہے کہ قید کردہ شخص محض  
قید کنندہ کی واسطے ہو اور یہ الطاع نکاح ہی کی صورت میں ممکن ہے۔

أَخَافُ أَنْ يَكُونَ فِي ذَا الْحَرْبِ الْوَاحِدِ أَوْ كَسَى عَوْرَتِي ذَا الْحَرْبِ مِثْلِي رَهْتِي هُوَ سَلَامٌ  
احافہ فرماتے ہیں کہ دارین کا الگ ہونا خواہ حقیقی ہو یا حکمی اس سے مصالح نکاح فوت ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس  
قیدی کہ وہ ملک رقبہ کا سبب ہے اور ملک رقبہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ جب آغاز میں ہی نکاح کے منافی نہیں تو اسے  
بقاؤں بھی نکاح کے منافی قرار نہ دیں گے۔

وَإِذَا خَرَجَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ الْيَتَامَا الْوَاحِدِ أَوْ كَسَى عَوْرَتِي ذَا الْحَرْبِ مِثْلِي رَهْتِي هُوَ سَلَامٌ  
ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے ساتھ فوری طور پر بھی نکاح کرنا درست ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام شافعیؒ  
اور حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ تاقہ فیکہ عدت نہ گزر گئی ہو اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہ ہو گا۔ ان حضرات نے  
اس غیر حاملہ کو حمل والی عورت پر قیاس فرمایا ہے کہ جس طرح حاملہ عورت سے تاوضیع حمل نکاح صحیح نہیں ٹھیک  
اسی طرح اس غیر حاملہ سے بھی جائز نہ ہو گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مستدل یہ آیت کریمہ ہے وَلَا تَحْنَمُ عَلَيْكُمْ  
أَنْ تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ (البقرة) اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں کچھ گناہ  
نہ ہو گا جبکہ تم ان کے مہران کو دیدو۔ اس آیت کریمہ میں مطلقاً ہجرت کر کے انبیوالی عورت کے ساتھ اجازت عطا





گذاری ہو یا بیوہ ہو اور یہ نکاح اُن کے مذہب کی رو سے جائز ہو، اس کے بعد دونوں اسلام قبول کر لیں تو حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کا سابق نکاح برقرار رہے گا۔ حضرت امام زفر کے نزدیک سابق نکاح برقرار نہ رہے گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ پہلی شکل میں امام ابوحنیفہؒ سے متفق ہیں۔ اور دوسری شکل میں حضرت امام زفر کے نزدیک گواہوں کے بغیر نکاح نہیں خطابات کا جہاں تک ان میں تعیم ہے اور اس کے زمرے میں سب آجاتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک مختصرہ سے نکاح حرام ہوئے پر سب کا اتفاق ہے پس یہ بھی اس کے تحت آجائیں گے۔ اس کے برعکس گواہوں کے بغیر نکاح کا حرام ہونا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت امام مالکؒ اور حضرت ابن ابی لیلیاؒ سے اس کا جواز منقول ہے۔ لہذا نکاح بلاشبہ دوسری صورت کے زمرے میں نہ آئے گا۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کافر کیلئے حرمت کا ثابت ہونا نہ از روئے شرع ہے کہ وہ شرعی حقوق کے غیاطین میں سے ہے ہی نہیں اور نہ از روئے حق زور کافر کہ اس پر اس کا اعتقاد نہیں۔ لہذا لازمی طور پر نکاح درست قرار دیا جائے گا۔ اور نکاح درست ہوئے پر مسلمان ہونے کی حالت نکاح کے باقی رہنے کی حالت ہے اور یہ بات عیاں ہے کہ بقاء نکاح کی حالت کیواسطے شہادت کی کہیں بھی شرط نہیں لگائی گئی۔ رہ گئی عدت تو وہ منافیٰ حالت بقا رہے ہی نہیں۔

وَأَنْ تَزُوجَ الْمَجُوسِيَّ امَةً الْوَ۔ اگر کافر محرمات میں سے کسی محرمہ سے نکاح کر لے مثلاً اپنی والدہ یا اپنی بیٹی سے۔ اس کے بعد وہ دونوں اسلام قبول کر لیں تو سب ائمہ اس پر متفق ہیں کہ ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تو اس کا حکم بالکل عیاں ہے اس لئے کہ وہ تو محارم سے نکاح بحتی کفار بھی باطل قرار دیتے ہیں۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگرچہ درست ہے مگر حرمت کے بقائے نکاح کے منافی ہونے کی بناء پر تفریق ناگزیر ہے۔

وَأَنَّ كَانَ لِلرَّجُلِ امْرَأَتَانِ حَرْوَتَانِ فَعَلَيْهِ أَنْ يَعْدِلَ بَيْنَهُمَا فِي الْقِسْمِ بَكْرَيْنِ كَأَنَّ أَوْ  
اور اگر کوئی شخص دو آزاد بیویاں رکھتا ہو تو اس پر لازم ہے کہ انکی باری کے سلسلہ میں انصاف کرے خواہ دونوں بارہ ہوں یا  
ثَبِيْتَيْنِ أَوْ أَحَدًا هُمَا بَكْرًا وَالْآخَرَى ثَبِيْتًا وَإِنْ كَانَتْ أَحَدُهُمَا حُرَّةً وَالْآخَرَى أَمَةً فَالْحُرَّةُ  
دونوں شیبہ یا ان دونوں میں سے ایک تو بارہ ہو اور دوسری غیبہ۔ اور ان بیویوں میں سے ایک کے آزاد اور دوسری کے باندی ہونے پر  
الثَّلَاثُ وَالْأَمَةُ الثَّلَاثُ وَالْحَقُّ لَهُنَّ فِي الْقِسْمِ فِي حَالِ السَّقَمِ وَكَيْسًا فَرِحَ بِمَنْ شَاءَ مِنْهُنَّ  
حرہ کیلئے نوبت کے دوثلث قرار دینے جائیں گے اور باندی کیلئے ایکثلث۔ اور بیویوں کے واسطے بحالت سفر نوبت کا حق نہیں۔ انہیں  
وَأَلَا أَوْ لَ أَنْ يَقْرَعَ بَيْنَهُنَّ فَيَسْأَرْ بِمَنْ حَرَجَتْ قَرَعَتَهَا وَإِذَا رَضِيَتْ أَحَدَهُ  
جس کے ساتھ مرضی ہو سفر کرے اور اولیٰ ان کے درمیان قرعہ اندازی ہے پھر قرعہ اندازی میں جس کا نام نکل آئے اسے سفر میں ساتھ

الزَّوْجَاتِ بِتَرْتِيبٍ قَسَمَهَا لِصَاحِبَتِهَا كَأَمَّا أَنْ تَرْجِعَ فِي ذَلِكَ۔  
 بوجائے اور اگر بیویوں میں سے کوئی اپنی نوبت دوسری کو دینے پر رضامند نہ ہو تو یہ بھی درست ہے اور اس کا اس رجوع کرنا بھی درست ہے۔

## بیویوں کی نوبت کے احکام کا بیان

### تشریح و توضیح

وَأَنْ كَانَ لِلزَّوْجِ لِمَا تَابَ إِلَيْهِ الْغَرَسُ شَخْصٌ كِيُؤَيُّوْنَهَا تَعْدَادَ دَوَايِدَ وَسَيَّارَةً  
 ہو تو اسے چاہئے کہ ان کے ساتھ رات گزارنے اور پہنائے اور اُس و تعلق میں حتی  
 الامکان مساوات سے کام لے اور ان کے درمیان اس سلسلہ میں کوئی فرق و امتیاز نہ برتے۔ اس میں کنواری،  
 غیر کنواری، پرانی اور نئی، مسلمان اور کُتْمَا بَیْہ کا حکم عند الاحاط بیکساں ہے۔ اس لئے کہ ارشادِ ربانی ”وَلَسَبَّ  
 تَسْتَبِيعُوا اِنَّ تَحْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ“ (الآیۃ) مطلق اور بغیر کسی قید کے ہے۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ بابرہ کے یہاں  
 سات روز اور غیر بابرہ (ذبیہ) کے یہاں تین روز رہے۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم کی روایات سے یہ ثابت ہوتا ہے۔  
 اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ان روایات کے معنی یہ ہیں کہ باری کا آغاز نئی منکوحہ سے ہوا اور یہ کہ شوہر بابرہ کے یہاں  
 سات روز رہے تو دوسری بیویوں کے یہاں بھی سات ہی روز قیام کرے اور بابرہ کے یہاں تین روز گزارے  
 تو دوسری بیویوں کے یہاں بھی تین روز بسر کرے۔

وَأَنْ كَانَ أَحَدُهُمَا حُرّاً وَالْآخَرَى أَمَةً۔ اگر ایسا ہو کہ کسی شخص کی دو بیویاں ہوں مگر ان میں سے ایک  
 بیوی آزاد عورت ہو اور دوسری باندی ہو تو آزاد عورت کے مقابلہ میں اس کا حق نصف ہوگا۔ یعنی اگر آزاد عورت  
 کے یہاں چار روز رہے تو باندی کے پاس دو روز۔

وَيَسَافِرُ بَعْنِ شَاءِ مَنْعَنِ الْو۔ یعنی نوبت کی تقسیم کا تعلق حضر سے ہے۔ اور سفر میں تقسیم لازم نہیں رہتی بلکہ شوہر  
 کو یہ حق و اختیار ہوتا ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے اسے ساتھ سفر میں لیجائے، اور دوسری بیویوں کو نہ لے جائے۔  
 البتہ دلہی اور کسی کے دل پر میل آنے سے بچانے کی خاطر اگر قرعہ اندازی کر لے اور پھر قرعہ میں جس بیوی کا نام  
 آجائے اسے ساتھ لیجائے تو یہ صورت زیادہ بہتر ہے۔ حضرت امام شافعی قرعہ اندازی کو واجب و لازم قرار  
 دیتے ہیں۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قصد سفر فرماتے وقت قرعہ اندازی فرمایا کرتے تھے۔ احاطہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل محض ازواجِ مطہرات کی دلجوئی کی خاطر تھا پس یہ بچلے واجبے محض مستحب ہوگا۔

وَإِذَا ضَمِنَتْ الْو۔ کسی بیوی کا اپنی نوبت دوسری کو دیدینا درست ہے۔ روایات میں ہے کہ ام المؤمنین  
 حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے اپنی نوبت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی واسطے ہمہ فرمادی تھی۔

# کتاب الرضا

رضاعت کا ذکر

قَلِيلُ الرِّضَاعِ وَكَثِيرُهُ إِذَا احْتَصَلَ فِي مَدَّةِ الرِّضَاعِ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيمُ وَمَدَّةُ الرِّضَاعِ دَوْدَه مَهْنٌ بَارِبَادَه، دَرَبِ رِضَاعَتِ مِیْنِ پِیْنِ بِرِ حَرَمَتِ رِضَاعَتِ ثَابِتٌ هُوَ جَائِزٌ لِّی۔ اِمَامُ الْبُحَیْنِیِّ عَیْنُ الدِّیْنِ عِنْدَ ابْنِ حَنِیْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا وَعِنْدَ هَمَّا سَنَتَانِ وَرَاذَا مَضَتْ مَدَّةُ الرِّضَاعِ دَرَبِ رِضَاعَتِ دُحَائِیْ سَالٍ اَوِ اِمَامُ الْبُیْهَقِیِّ وَ اِمَامُ مُحَمَّدِیِّ عَیْنُ الدِّیْنِ دَوَسَالٌ هِی۔ اَوِ دَرَبِ رِضَاعَتِ گِزَرَنے پَر دَوْدَه پِیْنِ لَمْ یَتَعَلَّقْ بِالرِّضَاعِ تَحْرِیمٌ وَحَرَمٌ مِّنَ الرِّضَاعِ مَا یَحْرُمُ مِنَ النِّسْبِ اِلَّا اُمُّ اُخْتِ مِیْنِ بَاعْثِ ثُبُوتِ حَرَمَتِ زَهْوَا۔ اَوِ رِضَاعَتِ کِی بِنَا بِرِ دِہی حَرَمَتِ ثَابِتٌ هُوَ لَی جَوْنَسِیْ کِی بِنَا بِرِ ہُوَ تِی ہِی عِزِ رِضَاعِی ہِیْنِ کِی دَالِدِہ الرِّضَاعِ فَانَّهُ یَجُوزُ لَہُ اَنْ یَّتَزَوَّجَهَا وَلَا یَجُوزُ اَنْ یَّتَزَوَّجَ اُمَّ اُخْتِ مِیْنِ النِّسْبِ اُخْتُ کِی کَاسِ کِی سَاۃِ نِکَاحِ کِی لَیْنَا دَرَسْتِ ہِی۔ اَوِ یہ جَائِزِ نِہِیْنِ کِی نَسَبِ ہِیْنِ کِی دَالِدِہ سَے نِکَاحِ کِیَا جَائِزٌ۔ اَوِ بِرِ رِضَاعِی اِبْنِہَا مِیْنِ الرِّضَاعِ یَجُوزُ اَنْ یَّتَزَوَّجَهَا وَلَا یَجُوزُ اَنْ یَّتَزَوَّجَ اُخْتُ اِبْنِہَا مِیْنِ النِّسْبِ رُکِے کِی ہِشِیْرَہ کِی کَاسِ کِی سَاۃِ نِکَاحِ دَرَسْتِ ہِی۔ اَوِ یہ جَائِزِ نِہِیْنِ کِی نَسَبِ رُکِے کِی ہِشِیْرَہ سَے نِکَاحِ کِرے۔ وَلَا یَجُوزُ اَنْ یَّتَزَوَّجَ اِمْرَاۃً اِبْنِہَا مِیْنِ الرِّضَاعِ کَمَا لَا یَجُوزُ اَنْ یَّتَزَوَّجَ اِمْرَاۃً اَوِ یہ جَائِزِ نِہِیْنِ کِی اِپنے رِضَاعِی رُکِے کِی بُوِی سَے نِکَاحِ کِرے جِیْسَ طَرَحِ کِی یہ جَائِزِ نِہِیْنِ کِی اِپنے نَسَبِ رَابِئِہَا مِیْنِ النِّسْبِ رُکِے کِی اِہِیْرَہ سَے نِکَاحِ کِرے۔

لغت کی وضاحت: الرضا: دودھ پینا۔ قلیل: کم۔ کثیر: زیادہ۔ مضنت: گذرنا۔ تحريم: حرمت۔ کتاب الرضا: رضاء۔ راء کے زیر کے ساتھ جھائی یا تھن سے دودھ پینا۔ نکاح سے مقصود اولاد اور سلسلہ تولد و تناسل بھی ہوتا ہے اور نجہ کی زندگی کا ابتداء دار و مدار رضاعت پر ہوا کرتا ہے۔ اسی مناسبت کے باعث احکام نکاح سے فراغت کے بعد رضاعت اور اس کے احکام بیان کئے گئے۔

قليل الرضا: دودھ کم پیا ہو یا زیادہ، رضاعت کے باعث ان ساری عورتوں سے نکاح حرام ہو جاتا ہے جن سے نسب کے باعث نکاح حرام ہے۔ اکابر صحابہ کرام بھی فرماتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک پانچ بار جھائی جو سنے اور دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ اس واسطے کہ مسلم شریف میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت



ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک دوسرے جھاتی چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔  
 احادیث فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ ”وَأَمَّا تَحْتُمُ الْفَرْجَ الْغَنَىٰ“ اور حدیث شریف ”يَحْرُمُ مِنْ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ  
 مِنَ النَّسَبِ“ میں اس طرح تفصیل نہیں فرمائی گئی۔ اور بواسطہ خبر واحد کتاب اللہ پر اضافہ درست نہیں  
 رہ گئی مذکورہ بالا روایت تو وہ منسوخ ہو چکی، حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے قول سے اسکا منسوخ ہونا واضح  
 ہوتا ہے۔

وَمَدَّةُ الرِّضَاعِ عِنْدَ ابْنِ حِبْنَةَ الْإِمَامِ - رضاعت کی مدت کتنی ہے۔ اس کے بایں فقہاء کا اختلاف ہے۔  
 حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ڈھائی سال، اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کے نزدیک دو  
 برس مدت رضاعت ہے۔ فتح القدیر وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک بھی دو ہی برس ہیں۔  
 حضرت امام زفرؒ کے نزدیک مدت رضاعت تین برس ہے۔ بعض کے نزدیک پندرہ اور بعض کے نزدیک چالیس  
 برس، اور بعض کے نزدیک مدت رضاعت ساری عمر ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا مسئلہ آیت کریمہ ”وَحَلْمٌ وَفَصَالٌ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ آیت کریمہ  
 میں حَلْمٌ اور فَصَالٌ دونوں کا عرصہ تیس مہینہ بتایا ہے۔ اور کم سے کم مدت حَلْمٌ چھ مہینے ہے۔ لہذا برائے فَصَالٌ  
 دو برس کی مدت برقرار رہی۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ رضاعت دو برس  
 کے بعد نہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسئلہ بھی مذکورہ بالا آیت کریمہ ہے۔ اور وہ استدلال کرتے ہوئے فرماتے  
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں دو چیزوں کو بیان فرمایا اور دونوں ہی کیواسطے مدت کی تعیین فرمائی تو اس  
 مدت کو دونوں کیواسطے پوری پوری قرار دیں گے۔ لہذا رضاعت کی مدت بھی ڈھائی برس اور حَلْمٌ کی مدت  
 بھی ڈھائی برس ہوگی۔ البتہ مدت حَلْمٌ کا جہان تک تعلق ہے اس کا کم ہونا احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور اس  
 کے برعکس رضاعت کی مدت کا کم ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ پس مدت رضاعت مکمل ڈھائی برس ہوگی۔ اور  
 مدت رضاعت کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ طبرانی اور مصنف عبد الرزاق وغیرہ  
 میں روایت ہے کہ مدت رضاعت پوری ہونے کے بعد رضاعت نہیں۔

الام اختہ من الرضاع الإمام - جو عورتیں نسب کی وجہ سے حرام ہوتی ہیں اور ان سے نکاح جائز نہیں ہوتا وہ  
 رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتی ہیں۔ البتہ رضاعتی بہن کی نسبی ماں اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس سے کوئی رشتہ  
 ایسا حرمت کا نہیں جس کی بناء پر اس سے نکاح جائز نہ ہو، اور اسی طرح لڑکے کی رضاعتی بہن کی ماں سے  
 نکاح درست ہے کہ اس سے کوئی رشتہ حرمت نکاح کا نہیں۔

**تنبیہ:** حرمت رضاعت کا تحقق عورت کا دودھ پینے کے ساتھ خاص ہے۔ خواہ وہ عورت کنواری ہو یا شادی  
 شدہ، اور وہ عورت زندہ ہو یا مردہ۔ دوسرے یہ قید ہے کہ عورت کی عمر نو سال سے کم نہ ہو کیونکہ نو سال سے کم عمر  
 والی عورت کے دودھ سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ دودھ کا حکم بھی اسی سے متعلق ہوگا جس سے

پیدائش متوقع ہو، اور اس سے کم عمر میں ولادت کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی۔ لہذا ان سال سے کم عمر والی کا حکم مرد کا سا ہوگا کہ اس سے حرمت رضاعت متحقق نہ ہوگی۔

**ایک اشکال کا جواب:** فقہائے کرام حدیث شریف بحرم من الرضاع یا بحرم من النسب کے حکم سے امّ الاقت اور اخت الابن کو جو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں اس کے اوپر عقلی اعتبار سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے حدیث کے عموم میں تخصیص پیدا ہوتی ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ مستثنیٰ شکلوں کا حرام ہونا بوجہ حرمت مصاہرت ہے بوجہ نسب نہیں۔ لہذا فقہاء کرام کی مستثنیٰ کردہ شکلیں حدیث میں شامل ہی نہیں قرار دی گئیں۔

ولا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه المرفوعة ہیں کہ جس طرح نسبی بیٹے کی بیوی سے نکاح جائز نہیں، ٹھیک اسی طرح رضاعی بیٹے کی بیوی کا حکم ہے کہ اس کے ساتھ بھی نکاح کرنا جائز نہیں اور باعتبار حرمت نکاح رضاعی اور نسبی بیٹے کی بیوی کے درمیان کوئی فرق نہیں، نکاح حرام ہونے میں دونوں کا حکم یکساں ہے۔

وَالْبَنُ الْفَحْلُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ وَهُوَ أَنْ تُرَضِعَ الْمَرْأَةُ صَبِيَّةً فَتَحْرُمُ هَذِهِ الصَّبِيَّةُ  
اور حرمت کا تعلق مرد کے ذریعہ پیدا شدہ دودھ سے ہوتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ جس بچی کو عورت دودھ پلائے وہ حرام ہو جائے  
عَلَى زَوْجِهَا وَعَلَى آبَائِهِ وَأَبْنَائِهِ وَيَصِيرُ الزَّوْجُ الَّذِي نَزَلَ لَهُمَا مِنْهُ اللَّبَنُ أَبًا لِلْمُرْضِعَةِ  
گی اسکے خاندان اور اس کے آباء اور لڑکوں پر اور وہ خاوند جو دودھ اترنے کا سبب بنا اس دودھ پینے والی کی کا پابن یا مائلا۔  
وَيَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الرَّجُلُ بِأَخِيهِ مِنَ الرِّضَاعِ كَمَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأَخِيهِ مِنَ  
اور یہ درست ہے کہ کوئی شخص اپنے رضاعی برادر کی ہمشیرہ سے نکاح کرے جس طرح یہ درست ہے کہ اپنے نسبی بھائی کی ہمشیرہ  
النَّسَبِ وَذَلِكَ مِثْلُ الْأَخِ مِنَ الْأَبِ إِذَا كَانَ لَهُ اخْتُ مِنْ أُمِّهِ جَائِزًا لِأَخِيهِ مِنَ الْأَبِ  
سے نکاح کرے اور صورت یہ ہے کہ مثال کے طور پر ایک علاحی بھائی ہو اور اس بھائی کی ایک اغیانی بہن ہو تو علاحی بھائی کہے  
أَنْ يَتَزَوَّجَهَا وَكُلَّ صَبِيَّةٍ اجْتِمَاعًا عَلَى ثَدْيٍ وَاحِدَةٍ لَمْ يَجْزَ لِاحِدَاهُمَا أَنْ يَتَزَوَّجَ الْآخَرُ وَلَا  
اسکی اغیانی بہن سے نکاح کرنا درست ہے اور جو بیچے ایک بھائی کا (ایک عورت کا) دودھ پیئیں ان میں سے ایک کا نکاح دوسرے سے جائز نہیں۔  
يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الْمُرْضِعَةُ أَحَدًا مِنْ وَلَدِهَا الَّتِي ارْضَعَتْهُ وَلَا يَتَزَوَّجُ الصَّبِيُّ الْمُرْضِعُ  
اور یہ جائز نہیں کہ اس دودھ پینے والی کا نکاح دودھ پلانے والی عورت کے لڑکوں میں کسی کی بیٹیاں ہو اور یہ دودھ پینے والا بچہ دودھ پلانے والی  
اخْتُ زَوْجِ الْمُرْضِعَةِ إِذَا اخْتَلَطَ اللَّبَنُ بِالْمَاءِ وَاللَّبَنُ هُوَ الْغَالِبُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ  
عورت کے خاوند کی ہمشیرہ سے نکاح نہ کرے اور اگر دودھ دانی میں مخلوط ہو جائے اور دودھ کا غلبہ ہو تو اس کے ذریعہ حرمت متعلق ہو جائے  
وَإِذَا اخْتَلَطَ بِالطَّعَامِ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ التَّحْرِيمُ وَإِنْ كَانَ اللَّبَنُ غَالِبًا عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ وَقَالَ  
گی اور دودھ کھانے میں طے پر حرمت اس سے متعلق نہ رہے گی خواہ دودھ غالب ہی کیوں نہ ہو امام ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو  
رَحْمَهُمَا اللَّهُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ وَإِذَا اخْتَلَطَ بِالْإِدْوَاءِ وَاللَّبَنُ غَالِبٌ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيمُ  
والامام محمد کے نزدیک حرمت اس سے متعلق ہو جائے گی اور اگر دودھ دوا میں مخلوط ہو گیا ہو اور دودھ کا غلبہ ہو تو اس سے حرمت متعلق ہوگی

وَإِذَا حَلَبَ اللَّيْنُ مِنَ الْمَرْأَةِ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَوْجَزَ بِهِ الصَّبِيُّ تَعْلُقُ بِهِ التَّحْرِيمُ وَإِذَا اخْتَلَطَ اللَّيْنُ  
 اُور اگر عورت کے انتقال کے بعد اس کا دودھ نکال کر بچہ کے حلق میں ڈال دیا جائے تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور عورت کے دودھ  
 الْمَرْأَةِ بَلْبٌ شَائِقٌ وَلَبْنُ الْمَرْأَةِ هُوَ الْغَالِبُ تَعْلُقُ بِهِ التَّحْرِيمُ وَإِنْ غَلَبَ لَبْنُ الشَّائِقِ لَمْ يَتَعْلَقْ  
 کے بکری کے دودھ میں بھلنے پر عورت کے دودھ کو غلبہ ہو تو اس سے حرمت کا تعلق ہو گا اور بکری کے دودھ کو غلبہ ہو تو حرمت  
 بِهِ التَّحْرِيمُ وَإِذَا اخْتَلَطَ اللَّيْنُ امْرَأَتَيْنِ يَتَعْلُقُ التَّحْرِيمُ بَاكْتِرَاهِمَا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَقَالَ  
 ثابت نہ ہوگی اور دو عورتوں کا دودھ مخلوط ہونے پر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں میں سے جس کا دودھ بڑھا ہوا ہو حرمت اس سے ثابت ہوگی۔  
 مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعْلُقُ بِهِمَا وَإِذَا أَنْزَلَ لِلْبُكَرَيْنِ فَأَرْضَعَتْ حَبِيبًا يَتَعْلُقُ بِهِ التَّحْرِيمُ  
 اور امام محمدؒ حرمت دونوں سے ثابت فرماتے ہیں اور اگر کنواری کے دودھ اترنے پر اس بچہ کو پلا دیا تو حرمت ثابت ہو جائے گی۔

## مَفْصَلُ عَمَّتِ كَاحْكَامِ كَابَيَانِ كَمَ

## تشریح و توضیح

وَلَبْنُ الْفَحْلِ يَتَعْلُقُ بِهِ التَّحْرِيمُ الْإِمَامُ - اس سے مقصود ایسا دودھ ہے جو مرد کے مہسٹر  
 ہونے اور اس کے نتیجے میں بچہ پیدا ہو نیکیے باعث ہوا ہو۔ مقصود یہاں یہ بتانا ہے کہ اگر مثلاً  
 کسی عورت نے کسی لڑکی کو دودھ پلا یا تو دودھ پلانے کی بنا پر یہ لڑکی اس کی رضاعی بیٹی ہو جائے گی اور یہ لڑکی اس عورت کے خاوند  
 اور خاند کے باپ دادا اور اسی طرح اس کے لڑکوں پر حرام ہوگی کہ ان میں سے کسی کو اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہ ہوگا۔  
 اور اس عورت کا شوہر جو دودھ اترنے کا سبب بنا وہ اس لڑکی کا رضاعی باپ قرار دیا جائے گا۔ اور یہ حدیث پہلے بیان  
 کی جا چکی ہے کہ نسبی اعتبار سے جن رشتوں میں نکاح حرام ہے باعتبار رضاعت بھی اُن رشتوں میں نکاح حرام ہوگا۔  
 وَجِبَ أَنْ يَتَزَوَّجَ الرَّجُلُ بِاخْتِاخِيَةِ مَنْ الرِّضَاعِ الْإِمَامُ - اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کا باپ دو عورتوں  
 سے نکاح کرے ایک تو ان میں سے اس کی ماں ہو، اور دوسری اس کے بھائی کی ماں اور اس علاقے بھائی کی ایک  
 اختیانی بہن ہو۔ یعنی اس کی ماں نے پہلے کسی اور شخص سے نکاح کیا ہو اور اس سے ایک لڑکی ہو تو اس لڑکی کا نکاح  
 اس کے اختیانی بھائی کے علاقے بھائی یعنی پہلے شخص سے جائز ہوگا۔

وَكُلُّ حَبِيبَيْنِ اجْتِمَاعًا عَلَى ثَدْيٍ وَاحِدٍ الْإِمَامُ - اور اگر اب ہو کہ دو بچے ایک عورت کا دودھ پیئیں (خواہ دونوں  
 نے ایک ساتھ بیا ہو یا کچھ فصل سے) تو ان میں سے ایک کا نکاح دوسرے سے جائز نہ ہوگا۔ اسلئے کہ اگر دودھ اترنے کا  
 سبب عورت کے دو شوہر ہوں تب بھی یہ دونوں اختیانی بھائی بہن ہونگے۔ اور ایک شوہر سے ہو تو یہ دونوں حقیقی  
 والدین شریک بہن بھائی ہوں گے۔ ایسے ہی یہ بھی جائز نہیں کہ یہ دودھ پینے والی لڑکی اپنی دودھ پلانوالی  
 عورت کے کسی لڑکے کے ساتھ نکاح کرے کہ یہ لڑکی ان لڑکوں کی رضاعی ہے، اور رضاعی بہن سے حقیقی و نسبی  
 بہن کی طرح نکاح حرام ہے۔ اور اسی طرح دودھ پینے والے بچہ کا نکاح دودھ پلانوالی عورت کے خاوند کی بہن سے





فی الرضاع شهادة النساء منفردة وانما تثبت بشهادة رجلين أو رجل وامرأتين۔  
عورتوں کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی اور رضاعت دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے ثابت ہوگی۔

## رضاعت سے متعلق کچھ اوجہ احکام

### تشریح و توضیح

وإذا أنزل للرجل المذ۔ یعنی مرد کے دودھ سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ وہ حقیقتہً دودھ نہیں بلکہ دودھ سے مشابہ ایک رطوبت ہوتی ہے جیسے پھل کی خانوں کے وہ حقیقتہً خون نہیں ہوتا۔ لہذا اس کے ساتھ احکام رضاعت بھی متعلق نہ ہوں گے اور مرد کا دودھ پی لینے سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

وإذا تزوج الرجل صغيراً وصغيراً المذ۔ کوئی شخص بالغہ اور نابالغہ دو عورتوں سے نکاح کرے اور ان میں سے بالغہ نابالغہ کو دودھ پلا دے تو اس صورت میں وہ دونوں عورتیں خاوند پر حرام ہو جائیں گی۔ اس لئے کہ یہ دونوں رضاعی ماں بیٹی بن گئیں۔ اس صورت میں اگر خاوند نے بالغہ سے ہمبستری کرنی ہو تو اس کا ہر اس پر واجب ہو گا اور ہمبستری نہ کرنے کی شکل میں بالغہ مہر نہ پائے گی۔ اس واسطے کہ جدائی کا سبب یہی بنتی ہے۔ اور ربی نابالغہ تو وہ آدمی ہر کی مستحق ہوگی۔ اس لئے کہ جدائی کا سبب یہ نہیں بنتی اور اس نے اگرچہ دودھ پیایا ہے لیکن حق کے ساقط ہونے میں یہ معتبر نہیں۔ البتہ اگر بالغہ نے نکاح فاسد ہی کرنے کی غرض سے ایسا کیا ہو تو اس صورت میں خاوند نابالغہ کو دیا ہوا آدھا مہر بالغہ سے لے گا۔ اور اگر اس کا مقصد یہ نہ رہا ہو بلکہ مثلاً بھوک دور کرنا ہو تو پھر اسے آدھا مہر بالغہ سے وصول کرنے کا حق نہ ہوگا۔

ولا تقبل فی الرضاع شهادة النساء منفردة المذ۔ فرماتے ہیں کہ رضاعت کے ثابت ہونے کے سلسلہ میں محض عورتوں کی شہادت ناکافی اور ناقابل قبول ہوگی۔ البتہ اگر دو مرد شہادت دیں یا دو عادلہ عورتوں کے ساتھ ایک عادل مرد بھی شہادت دے تو شہادت قابل قبول ہوگی اور اس شہادت کی بنیاد پر رضاعت ثابت ہونے کا حکم ہوگا۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک محض ایک عادلہ عورت کی شہادت سے بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ وہ فرماتے ہیں کہ حرمت رضاعت کا جہاں تک تعلق ہے وہ بھی دوسرے حقوق شرع کی طرح ایک حق ہے لہذا خبر واحد سے اسکا ثبوت درست ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شخص گوشت خریدے اور کوئی شخص اسے بتائے کہ یہ گوشت آتش پرست کے ذبیحہ کا ہے تو اس اطلاع کے بعد اس کے لئے یہ درست نہ ہوگا کہ اسے کھائے۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ نکاح کے سلسلہ میں حرمت کا ثبوت ہونا مالک کے زائل ہونے سے الگ نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ دائمی حرمت کے ثابت ہو جانے کے بعد نکاح کے باقی رہنے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اور نکاح اس وقت تک باطل نہ ہوگا جب تک کہ دو عادل مرد یا دو عادلہ عورتیں اور ایک عادل مرد شہادت نہ دیں۔ یہی حکم حرمت کے ثابت ہونے کا ہوگا۔ اس کے برعکس گوشت کا معاملہ یہ کہ اس میں کھانے کی حرمت مالک کے زائل ہونے سے الگ ممکن ہے۔

## کتاب الطلاق

طلاق کا بیان

الطَّلَاقُ عَلَى ثَلَاثَةٍ أَوْ جُوبِهِ أَحْسَنُ الطَّلَاقِ وَطَّلَاقُ السَّنَةِ وَطَّلَاقُ الْبِدْعَةِ فَأَحْسَنُ  
 طلاق تین قسموں پر مشتمل ہے ۱، احسن الطلاق ۲، طلاق السنۃ ۳، طلاق البدعت - طلاق احسن  
 الطلاق اَنْ یَطْلُقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَطْلِیقًا وَاحِدَةً فِی طَهْرٍ وَاحِدَةٍ لَمْ یُجِأْ بِمَعْهَدِهَا وَیَتَرَکَهَا  
 یہ کہلاتی ہے کہ مرد اپنی اہلیہ کو اس طہر میں طلاق دے ایک طلاق جس میں اس کے ساتھ مہیستر نہ ہو اور بھرا ہو  
 حَتّٰی تَنْقُضَ عَدَّتُهَا وَطَّلَاقُ السَّنَةِ اَنْ تَطْلُقَ الْمُدْخُولَ بِهَا ثَلَاثًا فِی ثَلَاثَةِ اَظْهَارٍ وَطَّلَاقُ  
 بھوڑ رکھے حتیٰ کہ عدت پوری ہو جائے اور طلاق سنۃ یہ کہلاتی ہے کہ موطورہ کو تین طلاق تین طہر میں دے - اور طلاق  
 الْبِدْعَةُ اَنْ یَطْلُقَهَا ثَلَاثًا بِکَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ اَوْ ثَلَاثًا فِی طَهْرٍ وَاحِدٍ فَاِذَا فَعَلَ ذَٰلِكَ وَقَعَ  
 بدعی اسے کہتے ہیں کہ تینوں طلاقیں بیک لفظ دیدے یا تینوں طلاقیں ایک طہر میں دے لہذا اگر وہ ایسا کرے تو طلاق پڑ جائیگی  
 الطَّلَاقُ وَبَانَ امْرَأَتُهَا مِنْتٌ وَكَانَ عَاصِيًا۔

اور اس کی زوجہ اس سے بانٹہ ہو جائے گی اور وہ عاصی شمار ہو گا۔

## تشریح و توضیح

الطَّلَاقُ عَلَى ثَلَاثَةٍ اَوْ جُوبِهِ الخ۔ صاحب کتاب طلاق کی تین قسمیں بیان فرما رہے ہیں اور  
 وہ یہ ہیں دل احسن ۱، حسن یا طلاق سنۃ ۲، طلاق بدعی ۳۔ احسن اور حسن ان دونوں  
 پر مسنون کا اطلاق ہوتا ہے۔ کہ احسن طلاق دیجائے تو وہ بھی دائرہ سنت میں داخل ہے۔ اور حسن دیجائے تو وہ طلاق  
 کا مسنون طریقہ ہے۔ اور بدعی وہ ہے جو اس سنت طلاق کے مقابل ہو مسنون کے معنی یہ ہیں کہ وہ طریقہ طلاق جو  
 باعث عتاب نہ ہو، یہ مطلب نہیں کہ مسنون طریقہ طلاق باعث ثواب ہے۔ یہاں مراد مباح ہے۔  
 وَطَّلَاقُ السَّنَةِ الخ۔ یعنی تین طلاقیں تین متفرق طہروں میں دی جائیں۔ اور ہر طلاق ایسے طہر میں دیجائے جس  
 میں مہیستری نہ کی ہو۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ عورت کو حیض آتا ہو، لیکن اگر حیض نہ آتا ہو بایں طور کہ وہ حاملہ  
 ہو یا نابالغہ یا ایسی عمر کو پہنچ چکی ہو جس میں حیض منقطع ہو جاتا ہے تو اس کے حق میں مہینوں کو طہر کے قائم مقام قرار  
 دیں گے اور اسے ہر ایک طلاق دی جائے گی۔

وطلاق البدعت الخ۔ طلاق بدعی یہ ہے کہ عدت نہ عورت کو تین طلاقیں بیک جملہ دی جائیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے۔  
 "اَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا" یا متفرق طور پر اس طرح دی جائیں "اَنْتِ طَالِقٌ طَالِقٌ طَالِقٌ" تو اس طرح طلاق دینے سے طلاق  
 تو واقع ہو جائے گی مگر یہ طریقہ طلاق مکروہ ہے۔ جہور صحابہؓ، تابعین و مجتہدین اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ  
 سے اسی طرح منقول ہے۔ بحالت حیض طلاق دینے کو دائرہ بدعت میں داخل قرار دیا گیا اور زیادہ صحیح قول کے

مطابق اس میں رجوع کر لینا چاہئے۔ پھر اس کے حیض سے پاک ہونے پر اختیار ہو گا کہ خواہ اسے نکاح میں بدستور برقرار رکھے اور خواہ اس کے طہر کی حالت میں اسے طلاق دے۔

بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنی اہلیہ کو بحالت حیض طلاق دی۔ اس کا ذکر حضرت عمرؓ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو اس پر آنحضورؐ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ اور ارشاد دہوا کہ انھیں چاہئے کہ رجوع کر لیں پھر اسے حالت طہر اور پھر حالت حیض اور پھر حالت طہر تک روک رکھیں۔ پھر اسے طلاق دینا ہی چاہیں تو ہمبستری سے قبل حالت طہر میں اسے طلاق دیدیں۔

وَالسَّنَةُ فِي الطَّلَاقِ مِنْ وَجْهَيْنِ سُنَّةٌ فِي الْوَقْتِ وَسُنَّةٌ فِي الْعَدَدِ فَالسَّنَةُ فِي الْعَدَدِ يَكُونُ  
سَنَتٌ فِي الطَّلَاقِ كِي دوصورتیں ہیں (۱) سَنَتٌ فِي الْوَقْتِ (۲) سَنَتٌ فِي الْعَدَدِ۔ سَنَتٌ فِي الْعَدَدِ مَدْخُولِ بَہَا اور غَیْر  
فَیْہَا الْمَدْخُولِ بَہَا وَغَیْرَ الْمَدْخُولِ بَہَا وَالسَّنَةُ فِي الْوَقْتِ تَثْبُتُ فِي حَقِّ الْمَدْخُولِ بَہَا  
مَدْخُولِ بَہَا کیساں ہیں۔ اور سَنَتٌ فِي الْوَقْتِ کَا ثَبُوتُ خصوصیت کے ساتھ بَحْثِ مَدْخُولِ بَہَا ہوتا ہے۔  
خَاصَّةً وَهُوَ أَنَّ الطَّلَاقَ لَا يَكُونُ فِي الْوَقْتِ كِي دوصورتیں ہیں (۱) سَنَتٌ فِي الْوَقْتِ (۲) سَنَتٌ فِي الْعَدَدِ۔ سَنَتٌ فِي الْعَدَدِ مَدْخُولِ بَہَا اور غَیْرَ  
فَیْہَا الْمَدْخُولِ بَہَا وَغَیْرَ الْمَدْخُولِ بَہَا وَالسَّنَةُ فِي الْوَقْتِ تَثْبُتُ فِي حَقِّ الْمَدْخُولِ بَہَا  
مَدْخُولِ بَہَا کیساں ہیں۔ اور سَنَتٌ فِي الْوَقْتِ کَا ثَبُوتُ خصوصیت کے ساتھ بَحْثِ مَدْخُولِ بَہَا ہوتا ہے۔

خاصہ - وہو ان یطلقها واحدة فی طهر لکرمجا معها فیہ و غیر المدّ حول بہما ان یطلقها وہ یہ کہ اسے اس طرح کے طہر میں طلاق دیجائے جس میں شوہر اس کے ساتھ مہستر نہ ہوا اور غیر مدّ داخل بہا کو خواہ بجا بہ طہر فی حال الطہر والحیض و اذا كانت المرأة لا تحيض من صغر أو کبر فأما اذا ان یطلقها طلاق دے اور خواہ بجا بہ حیض - اور اگر عورت کو کم عمری یا بڑھاپے کے باعث ماہواری ذائقہ ہو اور خداوند اسے مطابق سنت السنۃ طلقها واحدة فاذا مضی شہر طلقها اخرى فاذا مضی شہر طلقها اخرى ویجوز طلاق دینے کا قصد کرے تو اسے ایک طلاق دیدے پھر ایک مہینہ گزرنے پر دوسری طلاق دیدے اس کے بعد ایک مہینہ اور گزرنے پر بے اَن یطلقها ولا یفصل بَیْن وَطْئِهَا وَطَلْقِهَا بزمان و طلاق الحاکم یجوز عقب الجماع اور طلاق دیدے - اور یہ بھی درست ہے کہ اسے طلاق دے اور اس کی مہستری اور طلاق کے بیچ وقت سے فصل نہ کرے اور حاملہ عورت کو درست یہ کہ یطلقها واحدة فاذا مضی شہر طلقها اخرى فاذا مضی شہر طلقها اخرى

وَيَطْلُقُهَا لِسَنَةِ نَتَا يَفْضُلُ بَيْنَ كُلِّ نَطْلِقَتَيْنِ بِشَهْرِ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ وَابْنِ يَوْسُفَ  
جیسٹری کے بعد طلاق دے اور اسے مطابق سنت اس طرح تین طلاق دے کہ ہر دو طلاقوں کے درمیان ایک مہینہ سے فعل کرے۔ امام ابو یوسفؒ اور  
رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَطْلُقُهَا لِسَنَةٍ إِلَّا وَاحِدَةً وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ  
امام ابو یوسفؒ یہی فرماتے ہیں اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسے مطابق سنت فقط ایک طلاق دیکر اور اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو بحال  
رَأْمَرَأَتُهُ فِي حَالِ الْحَيْضِ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَاسْتَحْتَبَتْ لَهُ أَنْ يَرْاجِعَهَا فَإِذَا طَهُرَتْ وَحَاضَتْ  
حیض طلاق دے تو پڑ جائے گی اور اس کا اس سے رجوع کرنا باعثِ استحباب ہے پھر جس وقت پاک ہوا اور ماہواری آئے اس  
ثُمَّ طَهُرَتْ فَمَوْحَتٌ إِنْ شَاءَ طَلَّقَهَا وَإِنْ شَاءَ امْسَكَهَا وَيَقَعُ طَلَاقُ كُلِّ سَرٍّ إِذَا  
کے بعد پاک ہو تو اسے یہ حق ہوگا کہ خواہ طلاق واقع کرے اور خواہ اسے رد کرے رکھے اور طلاق واقع ہوئی ہے ہر ماقبل بالغ

كَانَ عَاقِلًا بِالْغَا وَ لَا يَقَعُ طَلَاُقُ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ وَالنَّائِمِ وَإِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ بِإِذْنِ شَوْهَرِكٍ - اور بچہ اور پاگل اور سوئے ہوئے کی طلاق نہیں پڑتی - اور اگر غلام با اجازت آقا نکاح کرے اس کے مَوْلَاہُ وَ طَلَّقَ وَ لَا يَقَعُ طَلَاُقُ مَوْلَاہُ عَلٰی اِمْرَاَتِہِ - بعد طلاق دیدے تو طلاق پڑ جائے گی اور آقا کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوتی -

## تشریح و توضیح

من و جمہین سنتہ فی الوقت الخ - طلاق السنہ دو قسموں پر مشتمل ہے - ایک سنت فی الوقت ، اور دوسرے سنت فی العدد - سنت فی العدد کا جہاں تک معاملہ ہے اس میں خواہ عورت مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا ، دونوں باعتبار حکم یکساں ہیں - اس لئے کہ بیک کلمہ تین طلاقوں سے منکر نکاح سبب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے شوہر کو طلاق دینے پر ندامت ہو اور وہ اس ندامت کے باعث اس کی تلافی کرنا چاہے - اس معاملہ میں عورت مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا ، دونوں برابر ہیں - مگر سنت فی الوقت کی تخصیص محض مدخول بہا کے ساتھ ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ اسے اس طرح کے طہر میں طلاق دے جس میں اس کے ساتھ ہمبستری نہ ہوئی ہو - اس لئے کہ بحالت ہجری طلاق دینے کی صورت میں اس کی عدت دراز ہو جائے گی - اور اگر اس طرح کے طہر میں طلاق دے گا جس میں ہمبستری ہو چکا تو اس میں استقرار حمل کا امکان موجود ہے - اور اس میں ممکن ہے اسے اپنے فعل پر ندامت ہو - اس کی تخصیص مدخول بہا کے ساتھ ظاہر ہے -

و لا یقع طلاق الصبی الخ - یہاں فرماتے ہیں کہ نابالغ اور پاگل اور سوئے ہوئے شخص کی طلاق واقع نہ ہوگی - اور اسی طرح غلام کے آقا کی اگر غلام کی بیوی کو طلاق دے تو وہ واقع نہ ہوگی کیونکہ طلاق کا حق صرف نکاح کر نیوالے کو ہی حاصل ہو گا - ولما و طلاق لمن اخذ النساء

و الطلاق علی ضربین صریح و کتائبہ فالصریح قولہ اَنْتِ طالق و مُطْلَقَةٌ و طَلَّقْتُ طلاق دو قسموں پر مشتمل ہے ، ۱، صریح ، ۲، کتایہ - صریح تو اس طرح کہنا ہے کہ تو طلاق والی ہے - یا تو مطلقہ ہے - اور میں فہذا یقع بہا الطلاق الرجعی و لا یقع بہا الا واحدۃ و لا یفقر الی نیتہ و قولہ ۱۷ تجھ کو طلاق دی تو اس سے فقط ایک رجعی طلاق واقع ہوگی اور اس کے اندر نیت کی بھی احتیاج نہ ہوگی - اور خداوند کے اَنْتِ الطلاق و اَنْتِ طالق الطلاق و اَنْتِ طالق طلاقاً فان لَمْ تَنْکُنْ لَہِ نیتہ فہی انت الطلاق اور انت طالق الطلاق اور انت طالق طلاقاً سے اگر کسی طرح کی نیت نہ ہو تو ایک واحدۃ رجعیۃ وان نوى ثلثین لا یقع الا واحدۃ وان نوى بہا رجعی طلاق پڑے گی اور دو کی نیت ہوئے پر بھی ایک طلاق پڑے گی - اور تین کی نیت ہوئے پر ثلثا کان ثلثا - تین پڑ جائیں گی -



## طلاق صریح کا ذکر

لغت کی وضاحت  
تشریح و توضیح

ضربین : دو قسمیں - صریح : واضح - یفقه : احتیاج، ضرورت۔

فالمصیح قولہ الذہ - طلاق کی ایک قسم صریح ہے اور وہ ایسے الفاظ کا استعمال کرنا ہے کہ طلاق کے علاوہ اور کسی کے لئے مستعمل نہ ہوں۔ مثلاً کہے "تو طلاق والی ہے" یا "تو مطلق ہے" یا "میں نے تجھ کو طلاق دی"۔ اور ان الفاظ سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ خواہ اس سے دو یا تین طلاق کی نیت کیوں نہ کرے۔ مخفیہ کے الفاظ یہ ہیں کہ صریح لفظ سے ہمیشہ طلاق رجعی واقع ہوگی خواہ کوئی نیت کرے یا ایک رجعی یا ایک بائنہ کی نیت کرے یا اس سے زیادہ کی نیت کرے یا کچھ نیت نہ کرے۔

اور اگر کہے "انت الطلاق" (تو طلاق ہے)، یا تو طالق الطلاق ہے یا کہے "انت طالق" اس صورت میں اگر کوئی نیت نہ کرے یا ایک یا دو طلاق کی نیت کرے تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اور اگر تین طلاق کی نیت کرے اور عورت آزاد ہو تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔

طلاق کا رکن اسے قرار دیا گیا کہ زبان سے لفظ طلاق وغیرہ کا تلفظ بھی کیا جائے محض ارادہ اور عزم و نیت سے تا وقتیکہ تلفظ نہ ہو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ بنائے میں اسی طرح ہے۔

حاصل یہ کہ الفاظ صریح کے ساتھ وقوع طلاق میں نیت کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ نیت کرنا نہ کرنا برابر ہوتا ہے اور نیت نہ کرنے سے حکم طلاق اور وقوع طلاق پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اصل اس بارے میں وہی حدیث ہے کہ طلاق مذاق میں بھی واقع ہو جاتی ہے۔ البتہ دیانہ اور قضاۃ وقوع طلاق کے لئے عورت کی جانب اضافت ضروری ہے۔ پس اگر کوئی مسائل طلاق بیوی کی موجودگی میں دہرا یا ہو یا "امرأتی طالق" وغیرہ لکھا ہوا تلفظ کے ساتھ نقل کر رہا ہو اور اس سے صرف یاد کرنا اور مسائل کو مخفیہ ذکر کرنا ہی مقصود ہو تو قضاۃ اور دیانہ کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر گفتگو کا ارادہ ہے اور سبقت لسانی سے "انت طالق" نکل گیا تو دیانہ طلاق نہیں ہوگی۔ فتح القدیر اور نہر میں اسی طرح ہے۔

والضرب الثاني الكنايات وَلَا يَقَعُ بِهَا الطَّلَاقُ إِلَّا بِنَيْتٍ أَوْ بِدَلَالَةٍ حَالٍ وَهِيَ عَلَى  
اور طلاق کی دوسری قسم کنایات ہے۔ کنایات میں نیت یا دلالت حال کے بغیر طلاق نہیں پڑتی۔ اور کنایات کی دو  
صُورَتَانِ مِنْهُمَا ثَلَاثَةُ الْفَاطِ يَقَعُ بِهَا رَجْعٌ وَلَا يَقَعُ بِهَا إِلَّا وَاحِدَةٌ وَهِيَ قَوْلُهُ اُعْتَدْتُ  
قسمیں ہیں ان میں تین لفظ ایسے ہیں کہ ان سے طلاق اور محض ایک پڑتی ہے۔ اور ایسے الفاظ "اعتدی" اور  
وَاسْتَبْرَيْتِي رَحِمَكَ وَأَنْتِ وَاحِدَةٌ وَبَقِيَّةُ الْكُنَايَاتِ إِذَا نَوِيَتْ بِهَا الطَّلَاقُ كَانَتْ  
استبرائی رجب" اور "انت واحدة" ہیں۔ اور باقی الفاظ کنایات ہیں بشرط نیت طلاق ایک بائن واقع

وَاحِدَةً بِأَمْسَةٍ وَأَنْ نَوِي ثَلَاثًا كَأَنْتَ ثَلَاثًا وَأَنْ نَوِي ثَمَانِينَ كَأَنْتَ وَاحِدَةً وَهَذِهِ  
 ہوگی۔ اور تین کی نیت کرنے پر تین پڑ جائیں گی اور دو کی نیت کرنے پر معص ایک واقع ہوگی۔ اور اس طرح  
 مَثَلُ قَوْلِهِ أَنْتَ بِأَمْسَةٍ وَبَنَتُهُ وَحَرَامٌ وَحَبْلُكَ عَلَى غَا سِرْبِكَ وَالْحَقِيقَةُ بِالْمَلِكِ وَخَلِيقَةُ  
 کے الفاظ طلاق انت بائن، بنت، بنہ، بنو، حرام، حبل، ملکی فاربی، تجھے خود پر اختیار ہے اور الحق بالک، تو اپنے  
 وَبِرَبِّكَ وَوَهْبُكَ لِأَمْلِكِ وَسَمَّ حَنْكُ وَاحْتِاسِرْمِي وَفَارَقْتُكَ وَأَنْتَ حَرَّةٌ وَتَقْنَعِي  
 اقارب سے مل جا، غلہ، تجھے بالکل چھوڑ دیا، بریتہ (تو قنفا رہی ہے، وحبیب لاکھ، تجھ کو تیرے اقارب کو سب کیا، سرکب، میں نے  
 وَاسْتَرِي وَاعْرَبِي وَابْتَعِي الْأَسْوَاجَ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ نِسَةً لَمْ يَقُمْ بِهِ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ  
 بھوک چھوڑا، اختیار دی (تو اختیار کر لے) فارنگ (میں نے بھوکا لکھا، انت حرہ (تو حرہ ہے، تقنی (تیرے میں بیٹ جا، استری (دو پردہ کر،  
 طَلَّاقٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي مَذْكَرَةِ الطَّلَاقِ فَيَقُمْ بِهِمَا الطَّلَاقُ فِي الْقَضَاءِ وَلَا يَقُمْ فِيمَا  
 آخر کی (پرسے بہت) اپنی الازواج (خاتوند کی جنموکر) اور ان سے نیت طلاق نہ ہونے پر طلاق نہ پڑیگی لیکن دونوں کے درمیان مذکرہ طلاق پر رہا ہو تو  
 بَيْتًا وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي مَذْكَرَةِ الطَّلَاقِ فَيَقُمْ بِهِمَا الطَّلَاقُ فِي الْقَضَاءِ وَلَا يَقُمْ فِيمَا  
 قضاء طلاق پڑ جائیگی اور دیا نہ پڑے گی الایہ کہ اس سے نیت طلاق کی ہو اگر ان کے درمیان مذکرہ طلاق نہ ہو رہا ہو مگر حالت غصہ و  
 فِي غَضَبٍ أَوْ خُصُومَةٍ وَقَعَ الطَّلَاقُ بِكُلِّ لَفْظَةٍ لَا يَقْصِدُ بِهِمَا السَّبُّ وَالسَّتِيمَةُ وَلَمْ يَقُمْ  
 ضرورت ہو تو ہر ایسے لفظ سے طلاق پڑ جائے گی جس سے سب و شتم کا قصد نہ کیا جاتا ہو۔ اور ایسے لفظ سے طلاق  
 بِمَا يَقْصِدُ بِهِمَا السَّبُّ وَالسَّتِيمَةُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي مَذْكَرَةِ الطَّلَاقِ فَيَقُمْ بِهِمَا الطَّلَاقُ فِي الْقَضَاءِ وَلَا يَقُمْ فِيمَا  
 نہ پڑیگی جس کے ذریعہ سب و شتم کا قصد کیا جاتا ہو مگر یہ کہ اس سے نیت طلاق کر لی ہو اور اگر طلاق کسی زیادہ وصف کے ساتھ بیان  
 كَانَ بَأْتًا مَثَلُ أَنْ يَقُولَ أَنْتَ طَالِقٌ بِأَمْسَةٍ وَأَنْتَ طَالِقٌ أَشَدُّ الطَّلَاقِ أَوْ انْخَشَ  
 کرے تو بائن پڑ جائے گی مثال کے طور پر کہ انت طالق بائن، اور انت طالق اشد الطلاق یا انخس الطلاق " یا  
 الطَّلَاقِ أَوْ طَلَّاقِ الشَّيْطَانِ أَوْ طَلَّاقِ الْبِدْعَةِ أَوْ كَالْجَلْبِلِ أَوْ مَلَأَ الْبَيْتَ -  
 طلاق الشیطان، یا طلاق البدعہ یا کالجیل (بہار کچھڑ) یا ملأ البیت (مکان بھرے کی مانند)۔

**لغت کی وضاحت :-** الضَّوْبُ : قسم۔ الثَّانِي : دوسرا۔ اَعْتَدَى : عدت شمار کر۔ اسْتَبْرَأَ : رحم کی  
 صفائی کر۔ بَنَتَ : اکٹھا، ٹکڑے ٹکڑے کرنا۔ اَعْرَبِي : الغریبہ، دوری۔ اسی سے ہے غزب، دور ہونا، وطن کو  
 علیحدہ ہونا، دور کرنا، علیحدہ کرنا، جلا وطن کرنا۔ الْأَسْوَاجَ : زوج کی جمع، شوہر۔ مَذْكَرَةُ : گفتگو۔ سَبُّ : سخت  
 گالی۔ السَّتِيمَةُ : گالی۔ جمع شَتَمٌ۔

والضَّوْبُ الثَّانِي الْكُنَايَاتُ الْإِلَ - اول صاحب کتاب نے طلاق مرتب کی تفصیل بیان فرمائی  
 اور اس کے الفاظ وحکم سے آگاہ فرمایا۔ اب یہاں سے طلاق کی دوسری قسم کنائی

**تشریح و توضیح**

کے بارے میں بیان فرما رہے ہیں۔ فرماتے ہیں طلاق کنائی میں مسئلہ ضابطہ یہ ہے کہ تا وقتیکہ کنائی لفظ سے طلاق واقع نہ کرنے کی نیت نہ ہو یا حال سے نیت کی نشاندہی نہ ہو رہی ہو اور یہ ثابت نہ ہو رہا ہو کہ یہ لفظ طلاق ہی کیلئے استعمال کیا گیا۔ طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ کنائی لفظ میں احتمال دونوں میں سے بھی ہے کہ اس نے بنیت طلاق کہا ہو اور یہ بھی ہے کہ سرے سے طلاق کی نیت ہی نہ ہو۔ پس تا وقتیکہ کوئی کسی شق راجح نہ ہو اور وجہ ترجیح موجود نہ ہو، ایک شق کی تعیین درست نہ ہوگی اور ترجیح کی دو ہی صورتیں ہیں یا تو خود اس کی نیت ہو یا حال و قرار اس سے اس کی نشاندہی ہو رہی ہو۔ مثال کے طور پر شوہر و بیوی میں مذاکرہ طلاق ہو رہا ہو اور طلاق سے متعلق بات چیت ہو رہی ہو، اسی گفتگو کے دوران بیوی شوہر سے کہے کہ تو مجھ کو طلاق دے، اور شوہر اس کے جواب میں کہے "اعتدتی" یا کہے "استبری" تو ان مبہم الفاظ سے طلاق اور عدم طلاق دونوں ہی کا احتمال موجود ہے۔ مثال کے طور پر ان میں اس کا بھی احتمال ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کر۔ اور استبری کے معنے یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ تو اپنا رحم صاف کر کہ تجھ پر طلاق پڑ گئی ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ تو اپنا رحم صاف کرے کہ تجھ پر طلاق واقع کر دی۔ مگر ان دونوں احتمال کے باوجود مذاکرہ طلاق بنیت طلاق کہنے کی نشاندہی ہو رہی ہے پس اس صورت میں ایک طلاق جہی پڑ جائے گی۔

دبقیۃ الطلاق اذا نوى بها الا: حاصل یہ کہ وہ الفاظ ایسے نہ ہوں جو طلاق ہی کیلئے مستقل ہوتے ہیں بلکہ دوسرے معنے کا بھی احتمال ہو اور وقوع طلاق بنیت طلاق یا اس کے قائم مقام سے ہو، یہ حکم قضا ہے۔ اور دیانہ بغیر نیت کے طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ دالالت حال بھی پائی جائے۔ بحر الرائق وغیرہ میں اس کی صراحت ہے۔ الفاظ کنائیہ سے نیت کی صورت میں ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ اور اگر تین کی نیت کرے تو تین ہی شمار ہوں گی ورنہ ایک ہی شمار ہوگی۔ اصل اس باب میں وہ حدیث ہے جو سنن ترمذی شریف اور ابوداؤد و مشرف میں موجود ہے کہ حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ نے اپنے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو لفظ "البتہ" سے طلاق دیدی۔ اور بخدا میں نے ایک کا ارادہ کیا تھا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی اہلیہ کو ان کی طرف لوٹا دیا۔

اور مولانا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے فرمایا جس نے اپنی بیوی سے کہا تھا "جلبک علی غابک" دتیری رسی تیری پشت پر ہے، اور اس نے فرق و جدائی کا ارادہ کیا تھا۔ تیرے لئے حکم تیرے ساتھ (دیت) کی مطلق ہے۔ الفاظ کنایات میں بھی تین طرح کے احتمالات موجود ہیں۔ ایک احتمال یہ کہ ان کے ذریعہ طلاق کا رد مقصود ہو اور اس کا جواب بھی ممکن ہے۔ دوسرے یہ کہ ان الفاظ میں سب و شتم کی اہلیت ہو اور اس کے ساتھ ساتھ جواب کی بھی اہلیت موجود ہو۔ مثال کے طور پر "بریتہ"، "بتہ" تیسرے یہ کہ نہ الفاظ سے طلاق کا رد مقصود ہو سکتا ہو اور نہ ان میں سب و شتم کی اہلیت ہو البتہ اہلیت جواب ضرور موجود ہو۔ مثلاً "اعتدتی" وغیرہ۔ تو بحالت رضائینوں طرح کے الفاظ کنایات کا اثر نیت ہی پر منحصر رہے گا۔ اور بحالت ناراضگی پہلے ذکر کردہ دونوں قسم کے الفاظ کنایات کا اثر نیت پر منحصر رہے گا اور اگر مذاکرہ طلاق ہو تو محض قسم اول میں الفاظ کنائیہ کا اثر نیت پر منحصر رہے گا۔

وان نوى ثنتين الا: یعنی ان ذکر کردہ الفاظ سے اگر دو طلاقیں کی نیت کرے تو ایک ہی پڑے گی۔ بخاری و مسلم میں

حضرت کعب بن مالک کا واقعہ ہے کہ انھوں نے اپنی المیہ سے کہا ”الحقی بالکلب“ اور اس سے انھوں نے طلاق کا ارادہ نہیں کیا تھا تو ان کے اس جملہ کو طلاق شمار نہیں کیا گیا۔  
انست طالق بائن الہ۔ اس جملہ اور دیگر ذکر کردہ جملوں انست طالق اشد الطلاق وغیرہ سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

وَإِذَا أَضَاءَتْ الطَّلَاقُ إِلَى جُمْلَتِهَا أَوْ إِلَى مَا يُعْتَبَرُ بِهِ عَنْ الْجُمْلَةِ وَقَعَ الطَّلَاقُ مِثْلَ أَنْ  
اور اگر طلاق کی نسبت ساری عورت کی طرف کرے یا ایسے عضو کی جانب جس کے ذریعہ کی تعبیر ہو سکتی ہو مثال کے طور پر کہے  
يَقُولُ أُنْتُ طَالِقٌ أَوْ رِقَبَتِي أَوْ عُنُقِي أَوْ ذُؤْلُكِ أَوْ بَدَنُكِ أَوْ جَسَدُكِ أَوْ فَرْجُكِ  
انست طالق تو طلاق والی ہے، یا تیری گردن یا تیری روح یا تیرا بدن یا تیرا جسد یا تیری ستر مگاہ ،  
أَوْ وَجْهِكِ وَكَذَلِكَ إِنْ طَلَّقَ جُزْءًا شَاءَ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ نَصْفُكِ أَوْ ثُلُثُكِ طَالِقٌ  
یا تیرا چہرہ۔ اور اسی طرح اگر غیر ہمہ جز کو طلاق دے مثلاً اس طرح کہے کہ تیرا آدھا حصہ یا تیرا ثلث حصہ طالق والا ہے۔  
وَإِنْ قَالَ بَدَنُكِ أَوْ فَرْجُكِ طَالِقٌ لِمَقْعِ الطَّلَاقِ وَإِنْ طَلَّقَهَا نَصْفَ تَطْلِيقَةٍ أَوْ ثُلُثَ تَطْلِيقَةٍ  
اور اگر اس طرح کہے کہ تیرا بدن یا پاؤں طالق والا ہے تو طلاق نہیں پڑے گی اور اگر اسے آدھی یا تہائی طلاق دے تو مکمل  
كَأَنْتَ تَطْلِيقُ وَاحِدَةً وَطَلَّاقُ الْمَكْرُوكِ وَالسُّكْرَانِ وَاقِعٌ وَيَقَعُ الطَّلَاقُ إِذَا قَالَ تَوْبَتُ  
ایک طلاق پڑے گی۔ اور مکرہ اور نشہ میں دعت کی طلاق پڑ جاتی ہے۔ اور طلاق پڑ جائیگی اگر (کچھ بول کر) کہے کہ میرا اس سے  
بہا الطلاق وَيَقَعُ طَلَّاقُ الْآخَرِ بِشَاوَرَةٍ  
تعد طلاق تھا اور گوئی شخص کی طلاق بذریعہ اشارہ پڑ جائے گی۔

## تشریح و توضیح

اُدُد تَدَوِی عَنْ الْجُمْلَةِ الہ۔ یعنی ایسے عضو سے تعبیر کیجئے کہ اس سے ذات مراد لی جاتی ہو۔ جیسے رقبہ۔ ارشاد ربانی ہے ”فَتَعْرِضُهَا قَبْلَكَ مَوْعِنَةً“ (الآیہ) اسی طرح عقیق ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”فَطَلَّكَ عَنَّا فَخَمَّ لَهَا خَاضِعِينَ“ (الآیہ) یہاں اعناق سے مراد ذاتیں ہیں۔ اسی طرح لفظ روح ہے کہا جاتا ہے ”مَلَکٌ رُوحٌ اِسْمُ نَفْسٍ“  
وان قال يدلك الہ۔ یعنی وہ الفاظ جنہیں بول کر مکمل مراد نہیں لیتے۔ مثلاً ہاتھ پاؤں پیٹ پیٹھ، بال، ناک، کان وغیرہ ان کے بولنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی اور جز بول کر مکمل مراد نہ ہوگا۔  
ایک اشکال لفظ بد بول کر اس کی کل سے تعبیر نص قطعی سے ثابت ہے۔ ارشاد ربانی ہے ”تَبْتَ يَرْزُقِي لَعْنَتُ“ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ فقط استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ یہ ناگزیر ہے کہ یہ شائع ذائع ہو۔

حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام زفرؒ کے نزدیک ایسا معین جز جو شائع نہ ہو اس کی جانب بھی نسبت سے طلاق پڑ جائے گی۔ عند الاحتمال طلاق کا محل وہی جز بن سکتا ہے جس کے اندر قید کے معنی لئے جاسکتے ہوں۔ اور ذکر کردہ



اجزاء میں ایسا ہے نہیں، لہذا اطلاق نہ پڑے گی۔

وطلاق المکروه والسكران المذموم۔ فرماتے ہیں کہ خواہ بحالت اکراہ طلاق دے تب بھی واقع ہو جائے گی، بطور نفی مذاق بھی اگر حسب ذیل تین چیزیں کی جائیں تو حدیث شریف میں ان کے وقوع کی صراحت ہے۔

۱۱، نکاح ۱۲، طلاق ۱۳، آزادی - اسی طرح نشہ میں مست کی طلاق پڑ جائے گی - حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ نشہ میں مست کی طلاق نہیں پڑے گی۔ انکا مستدل ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت سے غلطی، مجہول اور وہ چیز اٹھالی گئی جو ان سے مکڑیا کرائی جائے۔

احنافِ ترمذی شریف میں مروی حضرت ابوہریرہؓ کی اس روایت سے استدلال فرماتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ثَلَاثٌ جِدْهِنَّ جِدٌّ وَهَذَا لَهُنَّ جِدٌّ النِّصَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالْوَجْعَةُ" اور امام شافعیؒ کی استدلال کردہ حدیث میں اجماعاً حکمِ آخرت مقصود ہے، دنیاوی حکم نہیں۔

اذا قال نوبت بہ الطلاق ۱۰۔ عموماً فقہاء احناف کے نزدیک سکران کی صریح طلاق میں نیت کی احتیاج نہیں۔ بلا نیت بھی پڑ جائے گی اور گونگا اگر بذریعہ اشارہ طلاق دے تو یہ تلفظ کے قائم مقام ہوگا اور طلاق پڑ جائے گی۔

وَاِذَا اَصْحَابُ الطَّلَاقِ اِلَى النِّكَاحِ وَقَعَ عَقِيبُ النِّكَاحِ مِثْلُ اَنْ يَقُوْلَ اِنْ تَزَوَّجْتُكَ فَانْتِ طَالِقٌ  
اور اگر طلاق کی نسبت نکاح کی طعن کرے تو بعد نکاح طلاق پڑ جائے گی۔ مثال کے طور پر اس طرح کہے کہ اگر میں تیرے ساتھ نکاح کروں تو  
اَوْ قَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ اَنْتَ زَوْجُهَا فَهِيَ طَالِقٌ وَاِذَا اَصْحَابُهَا اِلَى تَنْوِيطٍ وَقَعَ عَقِيبُ الشَّرْطِ مِثْلُ  
تجہ کو طلاق یا کہے کہ ہر وہ عورت جس سے میں نکاح کروں اس کو طلاق۔ اور اگر طلاق کا انتساب بجانب شرطا ہو تو بعد شرط پڑ جائے گی۔ مثال کے طور  
اَنْ يَقُوْلَ لِامْرَأَتِهِ اِنْ دَخَلْتُ الدَّارَ فَانْتِ طَالِقٌ وَلَا يَصِحُّ اِضَافَةُ الطَّلَاقِ اِلَّا اَنْ  
پر کہے کہ اگر تو مکان میں داخل ہو تو تیرے اوپر طلاق۔ اور طلاق کا انتساب صحیح نہ ہوگا اَلَا یہ کہ حلف  
يَكُوْنُ الْحَافِلُ قَالًا اَوْ يَضِيغُهُ اِلَى مَلِكَةٍ اَوْ يَجْنِبُهَا اِنْ دَخَلْتُ الدَّارَ فَانْتِ طَالِقٌ  
کر نیوالا مالک ہو یا اس کا انتساب اپنی ملکیت کی جانب کرے لہذا اگر اجنبیہ عورت سے کہے کہ اگر تو مکان میں داخل ہو تو تجہ پر طلاق  
شَعْرَةً تَزَوَّجَهَا فَدَخَلْتُ الدَّارَ لَمْ تَطْلُقِي۔  
اس کے بعد اس کے ساتھ نکاح کر کے پھر وہ مکان میں داخل ہو تو طلاق نہ پڑے گی۔

## طلاق شرط پر معلق کرنیکا بیان

لغات کی وضاحت: ۱۔ اضمات: نسبت کرنا۔ عقیب: بعد۔ الدار: مکان۔ الحائف: ملنگ کرنا والا۔ اجنبیہ: غریب کو، غریبوت

تشریح و توضیح

**تشریح و توضیح**  
 واذا اُضاحت الطلاق الى النساء الخ۔ تعلیق کا وقوع اسی صورت میں ہوتا ہے جبکہ ملکیت بھی ثابت ہو ورنہ وقوع نہ ہوگا۔ مثلاً کسی شخص نے اپنی منکوحہ سے کہا کہ اگر تو مکان میں داخل ہو تو تجھ پر طلاق۔ یا اس کا انتساب بجانب ملک کرتے ہوئے مثلاً اس طرح کسی اجنبیہ عورت سے کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھ پر طلاق۔ ان دونوں صورتوں میں عند الاحاطہ وجود بشرط کی صورت میں طلاق پڑ جائیگی۔ حضرت امام احمدؒ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ملک بجانب اضافت و نسبت کی شکل میں بھی طلاق نہ پڑے گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تعلیق مرد کے اس قول "ان تزوجک فانک طالق" (اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طلاق دالی ہے) پر اگرچہ یہ جہاد فی اکمال کہا گیا ہے لیکن طلاق وجود بشرط کے ساتھ پائی جائے گی اور اس وقت طلاق کے وقوع کو درست کرنے والی ملکیت حاصل ہوگی۔ بخلاف اس کے قول "ان دخلت الدار فانک طالق" کے کہ اجنبیہ عورت کے لئے نہ حالاً نہ ملکیت موجود ہے اور نہ آلا اس لئے طلاق نہیں پڑیگی۔ اسی پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد محمول ہے کہ جس میں ملکیت نہیں اس میں طلاق نہیں۔ ابن ماجہ کے نزدیک لا طلاق قبل النکاح" (نکاح سے پہلے طلاق نہیں) حدیث مرفوعہ ہے اور حاکم کے نزدیک روایت کے الفاظ ہیں "لا طلاق الا بعد النکاح" (طلاق نکاح کے بعد ہی ہے)۔ لہذا حضرت امام شافعیؒ کا استدلال درست نہ ہوگا۔

حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اگر وہ عورت کے نام و نسب یا قبیلہ کے بارے میں بیان کر دے تو پڑیگی ورنہ نہیں۔

وَالْفَاطُ الشَّرْطُ، إِنْ، وَإِذَا، وَإِذَا مَا، وَكَلَّمَا، وَمَتَى، وَمَتَى مَا فَنَفِي كَلِمَ هَذِهِ الْأَفْطَا  
اور الفاظ شرط یہ ہیں۔ اِنْ، اِذَا، اِذَا مَا، كَلَّمَا، مَتَى، مَتَى مَا۔ لہذا ان سارے فقروں میں اگر شرط  
اِنْ وَجِدَ الشَّرْطُ اُخْلَتْ الْيَمِينُ وَوَقَعَ الطَّلَاقُ اِلَّا فِي كَلِمَا فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَكْتَرُ بِكَتَرِ الشَّرْطِ  
پائی جائے تو حلف پورا ہو کر طلاق پڑ جائے گی۔ سوائے کلمہ کے کہ اس میں تکرار شرط کے ساتھ طلاق بھی مکرر ہو جائیگی  
حَتَّى يَقَعَ ثَلَاثُ تَطْلِيقَاتٍ فَإِنَّ تَرَوُّجَهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَتَكَرُّرُ الشَّرْطِ لَمْ يَقَعْ شَيْءٌ وَزَوَالُ الْمِلَّةِ  
حتی کہ تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔ تین کے بعد اگر اس سے نکاح کرے اور شرط میں تکرار ہو تو کوئی طلاق نہ پڑے گی اور بعد تین زوال  
بَعْدَ الْيَمِينِ لَا يَبْطُلُ فَإِنَّ وَجِدَ الشَّرْطُ فِي مِلَّةٍ اُخْلَتْ الْيَمِينُ وَوَقَعَ الطَّلَاقُ وَإِنْ وَجِدَ  
کلمے سے تین باطل نہ ہوگی لہذا ملک میں وجود شرط ہونے پر حلف پورا ہو جائے گا اور طلاق پڑ جائے گی۔ اور غیر ملک میں  
فِي غَيْرِ مِلَّةٍ اُخْلَتْ الْيَمِينُ وَلَمْ يَقَعْ شَيْءٌ وَإِذَا اُخْتَلَفَا فِي وَجُودِ الشَّرْطِ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الزَّوْجِ اِلَّا  
وجود شرط پر حلف پورا ہو جائے گا اور کوئی طلاق نہ پڑے گی اور اگر ميان ہونے کے درمیان شرط پائے جانے میں اختلاف واقع ہو تو شوہر  
أَنْ تَقِيمَ الْمَرْأَةُ الْبَيْتَةَ فَإِنَّ كَانَ الشَّرْطُ لَا يَعْلَمُ إِلَّا مِنْ جِهَتِهَا فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا فِي حَقِّ  
کا قول قابل اعتبار ہوگا الا یہ کہ بوی گواہ پیش کر دے اور اگر عورت ہی کی جانب سے شرط کا علم ہو سکتا ہو تو اس کی ذات کے بارے میں اس کا قول  
نَفْسِهَا مِثْلَ أَنْ يَقُولَ إِنْ حَضَبْتُ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَقَالَ كَذَبْتُ حَضَبْتُ طَلَقْتُ وَإِنْ قَالَ لَهَا  
قابل اعتبار ہوگا شال کے طور پر اس طرح کے کہ اگر بچہ کو ماہوار دیتے تو بچہ کو طلاق اور دیکھ کر بچے کا ماہوار دیتی تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر بچے

اِذَا حَضَبْتُ فَأَنْتَ طَالِبٌ وَفُلَانَةٌ مَعَكَ فَقَالَتْ قَدْ حَضَبْتُ طَلَقْتُ هِيَ وَلَمْ تَطْلُقْ فَلَانَةٌ  
 کہ جب تجھ کو ماہواری آئے تو تجھ کو طلاق اور تیرے ہمراہ فلاں عورت کو۔ وہ کہے کہ مجھے ماہواری آگئی تو میں اسی پر طلاق پڑے گی فلاں عورت طلاق نہ ہوگی  
 وَاِذَا قَالَ لَهَا اِذَا حَضَبْتُ فَأَنْتَ طَالِبٌ فَرَأَتْ الدَّمَ لَمْ يَبْقِ الطَّلَاقُ حَتَّى يَمُوتَ الدَّمُ ثَلَاثًا  
 اور جب کہے کہ جب تجھ کو ماہواری آئے تو تجھ کو طلاق اور وہ خون دیکھے تو تا وقتیکہ خون تین روز تک جاری نہ رہے طلاق نہ پڑے گی۔  
 اَيَّامٍ فَإِذَا امْتَثَلَتْ ثَلَاثُ اَيَّامٍ حَكَمْنَا بِوُقُوعِ الطَّلَاقِ مِنْ حَيْثُ حَاضَتْ وَانْ قَالَ لَهَا  
 پھر تین روز مکمل ہونے پر ہم ماہواری کرنے کے وقت سے طلاق واقع ہونے کا حکم لگائیں گے۔ اور اگر اس سے کہے کہ  
 اِذَا حَضَبْتُ حِيضَةً فَأَنْتَ طَالِبٌ لَمْ تَطْلُقْ حَتَّى تَطْهَرُ مِنْ حِيضٍ وَطَّلَاقُ الْاِمْرَةِ تَطْلِيقُهَا  
 جب تجھ کو ایک ماہواری آئے تو تجھ کو طلاق، تو اس کے ماہواری سے پاکی ہوئے تک طلاق نہ پڑے گی۔ اور باندی کی طلاق تو کی تعداد دو ہے۔  
 وَعِدَّتُهَا حِيضَتَانِ حَرَّاسَانِ زَوْجَهَا اَوْ عَبْدًا اَوْ طَّلَاقُ الْحُرَّةِ ثَلَاثُ حَرَكَاتٍ  
 اور باندی کی عدت دو ماہواریاں ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور آزاد عورت کیلئے تین طلاقیں ہونگی خواہ اس کا خاوند  
 زَوْجُهَا اَوْ عَبْدًا  
 آزاد ہو یا غلام

**نعت کی وضاحت :-** اِخْتَلَتْ : پوری ہونا۔ یَمِین : قسم، طلع۔ زَوَالَ : زائل ہونا، ختم ہونا۔ الْبَیِّنَةُ : گواہ،  
 دلیل۔ الدَّم : خون۔ یَسْتَمِر : استمرار سے، جاری رہنا۔

**تشریح و توضیح :-** والفاظ الشرط ان واذا :- فرماتے ہیں کہ الفاظ شرط ان، اذا اور اِذَا ما وغیرہ کا چہا  
 تک تعلق ہے یہ تکرار کے متقاضی نہیں اور اس وجہ سے ایک مرتبہ وجود شرط کے بعد یمن  
 ختم ہو جایا کرتی ہے۔ البتہ محض ایک لفظ کلمہ ان میں ایسا ہے جو متقاضی تکرار ہوتا ہے اور اس میں ایک مرتبہ  
 وجود شرط سے یمن ختم نہیں ہوتی بلکہ اس کا تین مرتبہ پایا جانا لازم ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اندرون افعال کلمہ  
 عموم کا متقاضی ہے اور لفظ کل اسماء کے اندر متقاضی عموم ہے۔ لہذا مثال کے طور پر اگر کسی شخص نے اس طرح  
 کہا کہ کلمہ تزوج امرۃ فہی طالق تو وہ جس وقت اور جتنی بار بھی نکاح کرے گا طلاق پڑ جائے گی۔ اس لئے کہ یہ لفظ  
 کلمہ ملکیت کے سبب یعنی تزوج پر لایا ہے۔ لہذا جب بھی فعل تزوج کا وجود ہوگا طلاق پڑ جائے گی۔

وَدَوَّالِ الْمَلِكِ بَعْدَ الْيَمِينِ :- اگر ایسا ہو کہ بعد یمن ملکیت زائل ختم ہو گئی ہو تو اس کی وجہ سے یمن باطل نہ ہوگی۔  
 مثال کے طور پر کوئی شخص اپنی اہلیہ سے کہے کہ اگر تو مکان میں داخل ہو تو تجھ پر طلاق۔ پھر وہ اسے ایک یا دو بائن طلاق  
 دیدے اور اس کی عدت طلاق پوری ہو جائے پھر دوسرے شخص سے نکاح ہو اور اس کے طلاق دینے کے بعد عدت  
 گزرنے پر پہلا شوہر اس سے نکاح کرے اور اب شرط تعلیق پائی جائے یعنی وہ عورت مکان میں داخل ہو تو طلاق پڑ جائے گی  
 اور یمن بھی ختم ہو جائے گی۔ اور ملکیت کی شرط نہ پائی جائے کی شکل میں طلاق نہ پڑے گی مگر یمن ختم ہو جائے گی۔

خلاصہ یہ کہ عین تو بہر شکل باقی نہ رہے گی آخر تم ہو جائے گی مگر وقوع طلاق میں شرط یہ ہوگی کہ وجود شرط ملک میں ہو۔  
 فان كان الشرط لا يعلم الا من جھتھا الیہ۔ فرماتے ہیں کہ اگر خاوند نے تعلیق طلاق اس طرح کی شرط پر کی کہ جس کے پائے جلنے کا علم محض عورت ہی کی طرف سے ممکن ہے اور اس کے بعد دونوں کے درمیان شرط کے پائے جلنے میں اختلاف پیش آئے تو اس صورت میں عورت کے قول کو قابل اعتبار قرار دیں گے لیکن یہ اعتبار محض اس عورت کی ذات سے متعلق ہوگا۔ بحق غیر اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ مثال کے طور پر خاوند نے طلاق کی تعلیق ماہواری آنے پر کی اور کہا کہ اگر تجھ کو ماہواری آئے تو تجھ پر اور تیرے ہمراہ فلاں عورت پر طلاق۔ اب عورت کہے کہ مجھے ماہواری آگئی تو طلاق اس پر پڑ جائے گی لیکن اس کے ساتھ دوسری پر نہ پڑے گی۔ وجہ یہ ہے کہ دوسری عورت کے حق میں اس کے قول کو قابل اعتبار قرار نہ دیں گے۔  
 فاذا قال لہا اذا احضت فانبت طالق فہات الدہم الیہ۔ فرماتے ہیں اگر شوہر نے اپنی بیوی سے اس طرح کہا تھا کہ جب تجھ کو ماہواری آئے تو تجھ پر طلاق۔ تو اس کے صرف خون دیکھنے سے اس پر طلاق نہ پڑے گی بلکہ یہ دیکھا جائے کہ خون مسلسل تین روز آیا یا نہیں۔ اگر تین روز تک آیا تو اس صورت میں ماہواری آنے کے وقت سے طلاق پڑ جائے گی۔ اور اگر اس طرح کہا "اذا احضت حیضہ فانبت طالق" تو اس صورت میں نا وقتیکہ اس ماہواری ہو پاک نہ ہو جائے طلاق نہ پڑے گی۔ اس لئے کہ "حیضہ" کے اضافہ سے اس کا مقصود مکمل ماہواری ہے۔

وطلاق الامۃ تطلیقتان الیہ۔ عند الاحناف تعد طلاق کا جہاں تک تعلق ہے اس میں عورت کا حال معتبر ہوگا یعنی اگر وہ آزاد ہو تو تین طلاق کا حق ہوگا اور باندی ہونے کی صورت میں دو کا اس سے قطع نظر کہ شوہر آزاد و شخص ہو یا وہ غلام ہو۔ بہر صورت اس سے مذکورہ بالا حکم میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ مرو کے حال کو معتبر قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ ابن ابی شیبہؒ و یحییٰ بن حضرت عبداللہ بن عباسؒ کا قول نقل کیا گیا ہے کہ عدہ طلاق مردوں کے اعتبار سے معتبر ہوگا اور عدہ میں عورتوں کا اعتبار کیا جائے گا۔

احناف کا مسئلہ ترمذی و ابو داؤد کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ باندی کیلئے دو طلاقیں ہیں، اور باندی کی عدت دو ماہواریاں ہیں۔ رہی حضرت ابن عباسؒ کی روایت تو اس سے مقصود وقوع طلاق ہے، طلاق کا عدہ نہیں۔

واذا طلق الرجل امرأته قبل الدخول بہما ثلثا وقعن وإن فرق الطلاق بانث  
 اور جو شخص اپنی بیوی کو ہمبستری سے قبل تین طلاق (ایک جملہ میں، دے تو تینوں طلاقیں پڑ جائیں گی اور اگر الگ جملوں میں کہے تو پہلی بالادولی و لحد وقعہ الثانیۃ و الثالثۃ وإن قال لہا أنت طالق واحدة واحدة وقعہ  
 طلاق سے بانٹ ہو جائے گی اور دوسری و تیسری طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر بیوی سے کہے کہ تو طلاق والی ہے ایک اور ایک تو ایک طلاق علیک واحدۃ وإن قال واحدة قبل واحدة وقعہ واحدة وإن قال واحداً قبلکما  
 پڑے گی اور اگر کہے ایک سے قبل ایک طلاق ہے تو ایک پڑے گی۔ اور اگر کہے کہ اس سے قبل ایک ہے تو



وَاحِدَةً وَقَعْتُ ثَنَتَانِ وَإِنْ قَالَ وَاحِدَةً بَعْدَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَهَا وَاحِدَةً  
 دوطلاقیں پڑ جائیں گی۔ اور اگر کہے بعد ایک کے ایک طلاق، یا ایک طلاق کے ساتھ، یا اس طلاق کے ساتھ ایک  
 وَقَعْتُ ثَنَتَانِ وَإِنْ قَالَ لَهَا إِنَّ دَخَلْتُ الدَّائِرَ فَأَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةً وَوَاحِدَةً فَتَخَلَّتْ  
 تودو پڑ جائیں گی۔ اور اگر کہے کہ اگر تو مکان میں داخل ہو تو تجھ پر ایک طلاق اور ایک۔ پھر وہ مکان میں  
 الدَّائِرَ وَقَعْتُ عَلَيْهَا وَاحِدَةً عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ تَقَعُ ثَنَتَانِ وَإِنْ قَالَ لَهَا  
 داخل ہو تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس پر ایک طلاق پڑ جائے گی اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک دوطلاقیں پڑ جائیں گی اگر کہے  
 أَنْتِ طَالِقٌ بِمَكَّةَ فَمِنْ طَالِقٍ فِي الْحَالِ فِي كُلِّ الْبِلَادِ وَكَذَا إِذَا قَالَ لَهَا أَنْتِ  
 کہ تو طلاق والی ہے مکہ میں تو ہر شہر میں توڑا طلاق پڑ جائے گی۔ اور اسی طریقہ سے اگر کہے کہ تو طلاق والی ہے  
 طَالِقٌ فِي الدَّائِرِ وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ إِذَا دَخَلْتَ بِمَكَّةَ لَمْ تَطْلُقِي حَتَّى تَدْخُلَ مَكَّةَ  
 مکان میں۔ اور اگر اس سے کہے کہ تو مکہ میں داخل ہوئے تو طلاق والی ہے تو تا وقتیکہ وہ مکہ میں نہ داخل ہو طلاق نہ پڑے گی  
 وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ عَذَا وَقَعْتُ عَلَيْهَا الطَّلَاقُ بَطْلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي -  
 اور اگر کہے کہ تو کل طلاق والی ہے تو اس پر فجر ثانی کے طلوع کے ساتھ ہی طلاق پڑ جائے گی۔

## غیر مدخولہ کی طلاق کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ الْوَاحِدَةَ أَوْ كَوْنِي شَخْصٍ أَسْنَى غَيْرَ مَدْخُولَةٍ يَوْمَ كَوْنِي كَوْنِي جَمْلَةً تَيْنِ طَلَقَيْنِ  
 دے مثال کے طور پر اس سے کہے کہ: تجھ پر تین طلاق "تو تینوں طلاقیں پڑ جائیں گی اور  
 طلاق دینے والے کا اس سے بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح جائز نہ ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما  
 کا یہی فتویٰ ہے۔ موطا امام مالکؒ اور سنن ابوداؤد میں اس کی تصریح موجود ہے کہ جس شخص کا یہ خیال ہو کہ اس طرح غیر  
 مدخولہ کو تین طلاقیں دجائیں تب بھی اس پر طلاق مغلطہ واقع نہیں ہوتی اور اس کے لئے حلالہ شرط نہیں تو وہ غلطی پر ہے۔  
 ابن الہمامؒ نے فتح القدیر میں اسے تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ صیغہ طلاق واحد ہوا اور اس کی ساتھ  
 متصلہ کئی عدد ہوں مثلاً دوطلاق، تین طلاق تو اس صورت میں حکم عدد طلاق کے اعتبار سے ہوگا، لفظ طلاق واحد ہونیکے  
 لحاظ سے حکم نہ ہوگا۔

وَأَنْ فَتَرَّقِ الطَّلَاقُ بَانَتْ بِالْأَوَّلَى الْوَاحِدَةَ أَوْ كَوْنِي شَخْصٍ أَسْنَى غَيْرَ مَدْخُولَةٍ يَوْمَ كَوْنِي كَوْنِي جَمْلَةً تَيْنِ طَلَقَيْنِ نَدَّ بَلْكَ الْاَلْكَ دَسْ -  
 اور الگ دینے کی کئی شکلیں ہیں (۱)، ایک شکل یہ ہے کہ وصف طلاق الگ الگ ہو۔ مثلاً "أَنْتِ طَالِقٌ وَوَاحِدَةً وَوَاحِدَةً  
 وَوَاحِدَةً" دوسری شکل یہ کہ خبر کا ذکر علیحدہ علیحدہ ہو۔ مثلاً "أَنْتِ طَالِقٌ وَطَالِقٌ وَطَالِقٌ" تیسری شکل یہ کہ  
 اقوال مع العطف بیان کئے جائیں، یا عطف کے بغیر مثال کے طور پر کہے "أَنْتِ طَالِقٌ أَنْتِ طَالِقٌ أَنْتِ طَالِقٌ" یا کہے

انت طالق، وانت طالق، وانت طالق۔ تو ان ذکر کردہ تینوں شکلوں میں محض ایک طلاق بائن پڑیگی۔ اس واسطے کہ اس جگہ ہر طلاق کو الگ واقع کر نیکارا دہ کیا گیا ہے۔ اور کلام کے اخیر میں کسی ایسی بات کا ذکر نہیں جس کی بنا پر کلام کی ابتداء میں تبدیلی ہو۔ مثال کے طور پر نہ کسی شرط کا ذکر ہے اور نہ کوئی عدد بیان کیا گیا۔ لہذا اس صورت میں ایک طلاق کے ساتھ ہی بائن ہو جائے گی اور باقی دو طلاقیں بیکار رہوں گی۔

انت طالق واحدة واحدة۔ اس کی تفہیم دراصل دو ضابطوں پر منحصر ہے۔ ایک تو یہ کہ بواسطہ حرف عطف تعزین طلاق ہو تو ایک ہی طلاق پڑیگی بشرطیکہ حرف عطف واد حرف عطف استعمال ہوا ہو کیونکہ واحد مطلقاً برائے جمع آیا کرتا ہے۔ اس سے قطع نظر کہ واحد معیت کے طور پر آئے یا تقدیم و تاخیر کے طور پر۔ لہذا اس میں اول کا انحصار آخر پر نہ ہو گا بلکہ ہر لفظ کا اپنا الگ عمل ہو گا۔ پس عورت محض ایک طلاق کے ذریعہ بائن ہو جائے گی اور باقی دو طلاقیں نہیں پڑیں گی۔ دوسرا ضابطہ یہ ہے کہ خواہ لفظ قبل ہو یا لفظ بعد دونوں طرف واقع ہوئے ہیں۔ لفظ قبل کا جہاں تک تعلق ہو وہ اس زمانہ کی واسطے اسم واقع ہوا جو کہ اس کے مضامین الیہ سے پہلے ہو۔ اور لفظ بعد تو وہ مضامین الیہ سے مؤخر کے واسطے ہر اور قاعدہ یہ ہے کہ اگر ظرف و داسموں کے بیچ میں آ رہا ہو اور ہائے کنایہ اس کے ساتھ ملی ہوئی نہ ہو تو وہ صفت اسم اول شمار ہو گا۔ یہ ضابطہ واضح ہونے کے بعد کہ مثلاً زید اپنی اہلیہ سے کہے "انت طالق واحدة واحدة" تو ایک ہی طلاق پڑے گی۔ اس لئے کہ واحد برائے مطلق جمع ہے۔ تو اول طلاق کے واقع ہونیکا انحصار ثانی کے واقع ہونے پر نہیں رہا اور طلاق پڑ گئی۔ اور ایک طلاق پڑنے کے بعد اور ایک طلاق واقع ہو جائے بروہ طلاق ثانی کا محل ہی نہیں رہی۔ اور اگر اس طرح کہے "انت طالق واحدة واحدة" تو گویا اس نے دوسری طلاق سے پہلے طلاق واقع کر دی اور وہ اس طلاق سے بائن ہوئے کی بنا پر طلاق ثانی کا محل برقرار نہ رہی اور اگر اس طریقہ سے کہے "انت طالق واحدة واحدة" تو اس صورت میں دو طلاقیں پڑ جائیں گی۔ اس واسطے کہ ماضی میں طلاق دینا گویا فوری دینا ہے۔ اور اگر انت طالق واحدة بعد واحدة۔ یا مع واحدة۔ یا معاً واحدة کہے تب بھی دو طلاقیں پڑ جائیں گی۔

وان قال لہما ان دخلت الدار الہ۔ کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے "ان دخلت الدار فانت طالق واحدة واحدة" اس کے بعد زوجہ مکان میں داخل ہو جائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر ایک طلاق پڑ جائے گی۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد دو طلاقیں واقع ہونے کا حکم فرماتے ہیں۔

وان قال لہما انت طالق بمكة الہ۔ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے اس طرح کہے تو اس پر فوری طلاق پڑ جائے گی۔ اس سے قطع نظر کہ وہ کسی بھی شہر میں ہو۔ وجہ یہ ہے کہ طلاق کے واقع ہونے میں کسی مخصوص جگہ کی تخصیص نہیں۔ اسی طرح اگر "انت طالق فی الدار" کہے تب بھی سب حکم ہو گا کہ خواہ کسی گھر میں داخل ہو طلاق فوری پڑ جائے گی۔ البتہ اگر اس طرح کہے "انت طالق اذا دخلت بکة" تو جو وقت تک وہ کہہ میں داخل نہ ہو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ یہاں طلاق کا وقوع اس کے داخلہ پر معلق و مشروط ہے، جس کا ابھی وجوہ نہیں۔

اور جب تک اس کا وجود نہ ہو طلاق بھی نہ پڑیگی۔ اور اگر کسی نے اپنی زوجہ سے کہا "انت طالق غدا" تو بوقت طلوع فجر ثانی طلاق پڑ جائے گی۔ اس واسطے کہ اس نے عورت کو مقصد بالطلاق پورے غدر دکل کے ساتھ کیا ہے اور یہ انصاف اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ طلاق اس کے پہلے جزیں پڑے۔

وَأَنْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ اِخْتَارِي نَفْسَكَ يَنْوِي بَذْلَ الطَّلَاقِ أَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقْ نَفْسَكَ فَلَمَّا  
اور اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے تو اپنے آپ کو اختیار کر لے اور اس سے وہ نیت طلاق کرے یا کہے کہ اپنے آپ پر طلاق واقع کرے تو  
أَنْ تَطْلُقَ نَفْسَهَا مَا دَامَتْ فِي مَجْلِسِهَا ذَلِكَ فَإِنْ قَامَتْ مِنْهُ أَوْ اخَذَتْ فِي عَمَلٍ آخَرَ  
اس مجلس میں رہنے تک اسے طلاق واقع کر نہ لے گا اور اگر مجلس سے اٹھ گئی یا کسی دوسرے کام میں مصروف ہو گئی  
خَوَرَجَ الْأَمْرُ مِنْ يَدِهَا فَإِنْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فِي قَوْلِهَا اِخْتَارِي نَفْسَكَ كَانَتْ وَاحِدَةً  
تو اس کا اختیار باقی نہ رہے گا۔ پھر "اختاری نفسک" کے اندر اگر اس نے خود کو اختیار کر لیا تو ایک بائن طلاق پڑے گی۔  
بَائِنَةٌ وَلَا يَكُونُ ثَلَاثًا وَإِنْ نَوَى الزَّوْجُ ذَلِكَ وَلَا يَبْدَأُ مِنَ ذِكْرِ النَّفْسِ فِي كَلَامِهِ أَوْ كَلَامِهَا  
اور تین واقع نہ ہونگی خواہ شوہر نے اس سے تین ہی کی نیت کیوں نہ کی ہو۔ اور مرد کے کلام یا عورت کے کلام لفظ نفس کا ذکر  
وَإِنْ طَلَّقَتْ نَفْسَهَا فِي قَوْلِهَا طَلَّقْتُ نَفْسَكَ فِيمَا وَاحِدَةً رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ طَلَّقَتْ نَفْسَهَا ثَلَاثًا  
کیا جانا ناگزیر ہے۔ اور اگر "طلقی نفسک" کہنے پر اپنے آپ پر طلاق واقع کر لے تو ایک طلاق جزی ہوگی اور اگر عورت نے تین واقع کر لی ہوں  
وَقَدْ أَسْرَأَ الزَّوْجُ ذَلِكَ وَقَعْنَ عَلَيْهَا وَإِنْ قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسَكَ مَتَى شِئْتِ فَلَمَّا أَنْ تَطْلُقَ  
اور غدا دیکھی اس کی نیت کر لے تو تین پڑ جائیں گی۔ اور اگر کہے کہ اپنے آپ پر جب چاہے طلاق واقع کر لے تو وہ اپنے آپ پر  
نَفْسَهَا فِي الْمَجْلِسِ وَبَعْدَهُ وَإِذَا قَالَ لِرَجُلٍ طَلَّقْ اِمْرَأَتِي فَلَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا فِي الْمَجْلِسِ  
مجلس میں طلاق واقع کر سکتی ہے اور مجلس کے بعد بھی اور اگر کسی شخص سے کہے کہ میری زوجہ پر طلاق واقع کر دے تو اسے طلاق دینے  
وَبَعْدَهُ وَإِنْ قَالَ طَلَّقَهَا أَنْ شِئْتِ فَلَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا فِي الْمَجْلِسِ خَاصَّةً وَإِنْ قَالَ لَهَا  
کا حق ہوگا مجلس میں بھی اور مجلس کے بعد بھی اگر کہے کہ تو چاہے تو اس پر طلاق واقع کر دے تو اسے خاص طور پر مجلس ہی میں طلاق دینے کا  
إِنْ كُنْتُ مَحْبَبَتِي أَوْ تَبْغِضَتِي كَأَنْتَ طَالِقٌ فَقَالَتْ أَنَا أَجَبْتُكَ أَوْ ابْتَضْتُكَ وَقَعَ الطَّلَاقُ  
حق ہوگا اور اگر بیوی سے کہے کہ اگر تجھے مجھ سے محبت ہے یا مجھ سے بغض ہے تو تجھ پر طلاق اور وہ کہے کہ مجھے تجھ سے محبت ہے یا مجھے تجھ سے عداوت  
وَإِنْ كَانَ فِي قَلْبِهَا خِلَافٌ مَا أَظْهَرَتْ وَأَنْ طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي مَرَضٍ مُوتِمٍ  
ہے تو طلاق پڑ جائے گی اگرچہ اس کے قلب میں ظاہر کردہ کے خلاف ہو۔ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو مومن الموت میں بائن طلاق  
طَلَاقًا بَائِنًا فَمَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ وَهِيَ مَيِّتٌ مِنْهُ وَإِنْ مَاتَ بَعْدَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهَا فَلَا  
دیہ سے اس کے بعد اس کا انتقال بیوی کی عدت کے دوران ہو جائے تو عورت اس کا ترکہ یا بیٹی اور اگر انتقال اس کی عدت گزر جانے  
مِيرَاثُ لَهَا وَإِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتَ طَالِقٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مُتَصِلًا لَمْ يَقِمِ الطَّلَاقُ  
کے بعد ہو تو عورت کو ترکہ نہ ملے گا اور اگر اپنی زوجہ سے کہے کہ تجھ پر طلاق انشاء اللہ متصلاً کہے تو طلاق نہیں پڑے گی۔

وَأَنْ قَالَ لَهَا أَنْتَ طَالِقٌ ثَلَاثًا وَاحِدَةً طَلَقْتَ ثَمَنَيْنِ وَإِنْ قَالَ ثَلَاثًا لَا تَنْتَبِزُ  
اور اگر زوجہ سے کہے کہ تجھ پر تین طلاقیں لیکن ایک، تو دو طلاقیں واقع ہوں گی۔ اور اگر کہے کہ تین لیکن دو۔ ایک ہی  
طَلَقْتَ وَاحِدَةً وَأَنْ قَالَ ثَلَاثًا لَيَقَعُ ثَلَاثًا وَادَّامَكَ الزَّوْجُ رَأْمًا أَوْ شَقَصًا مِنْهَا  
طلاق پڑے گی اور اگر کہے کہ تین ہیں لیکن تین تو تینوں پڑ جائیں گی۔ اور جب شوہر کو بیوی پر ملکیت حاصل ہو جائے یا کہے کہ قصہ  
أَوْ مَلَكَتِ السَّيْرَةَ زَوْجَهَا أَوْ شَقَصًا مِنْهُ وَقَعَتِ الْفِرَاقَ بَيْنَهُمَا  
ملکیت حاصل ہو جائے یا بیوی کو شوہر پر یا اس کے کچھ حصہ پر ملکیت ہو جائے تو ان دونوں کے درمیان جدائی کا وقوع ہو جائیگا۔

## طلاق وغیرہ کا اختیار دینے کا ذکر

**تشریح و توضیح** | بیوی بذات الطلاق فرماتے ہیں اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے طلاق کی نیت سے اختاری  
نفسک کہے۔ یا "طلق نفسک" کہے تو تا وقتیکہ عورت مجلس سے اٹھ کر نہ جائے اسے شوہر  
کے اختیار دینے پر خود پر طلاق واقع کر نیکاح حاصل رہے گا۔ البتہ اگر وہ مجلس سے اٹھ کر چلی گئی یا وہ کسی دوسرے کام میں  
مصرف ہو گئی تو اس صورت میں شوہر کا دیا ہوا اختیار باقی نہ رہے گا اور اسے خود پر طلاق واقع کر نیکاح نہ ہو گا۔  
اب اگر عورت اس اختیار سے کام لیتے ہوئے خود پر طلاق واقع کرے تو اس کے نتیجہ میں اس پر طلاق بائن واقع ہوگی۔  
تین طلاقیں اس اختیار کی بنا پر نہ ہوں گی خواہ شوہر نے اس سے تین کی نیت کی ہو تب بھی تین واقع نہ ہوں گی۔  
حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اگر شوہر اس سے تین کی نیت کرے تو تین پڑ جائیں گی۔

ضمی واحدہ رجعیہ ۱۶۔ اگر شوہر کے اختیار وادہ جملہ طلقی نفسک کے باعث عورت اپنے آپ طلاق واقع کرے تو اس  
صورت میں اس پر ایک رجعی طلاق پڑ جائے گی اور اگر بجائے ایک طلاق کے عورت خود پر تین طلاقیں واقع کرے اور خاوند  
بھی نیت طلاق کرے تو تین پڑ جائیں گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ طلق امر کا تافضہ تطلیق ہے۔ اور تطلیق کا جہانک  
تعلق ہے وہ مصدر اسم جنس ہے اور اس کے اندر ایک کا احتمال بھی موجود ہے اور کل کا بھی موجود ہے۔ لہذا کل کی نیت  
کی صورت میں تینوں پڑ جائیں گی ورنہ اسے ایک پر محمول کریں گے۔ اور تقویض طلاق صریح کی ہوئے کے باعث طلاق جہی پڑی  
وان قال ان کنت تجبینی ۱۷۔ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ اگر تجھے مجھ سے محبت یا مجھ سے بغض ہو تو تجھ پر طلاق  
اور عورت اس کے جواب میں کہے کہ مجھے تجھ سے محبت ہے یا مجھے تجھ سے بغض ہے۔ تو خواہ اس کے قلب میں اس کے خلاف ہی  
کیوں نہ ہو مگر اس پر طلاق پڑ جائے گی۔

وان طلق الرجل امراتہ فی مرض موتہ ۱۸۔ اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص اپنی زوجہ کو اپنے مرض الموت میں طلاق بائن  
دیدے۔ اس کے بعد ابھی عورت کی عدت پوری نہ ہوئی ہو کہ وہ مر جائے تو عورت کو اس کے مال میں وارث قرار دیا جائے  
گا۔ اور اگر عدت پوری ہو گئی اور عدت گزر جانے کے بعد اس کا انتقال ہوا تو وارث شمار نہ ہوگی۔ حضرت امام احمدؒ فرماتے



ہیں کہ اگر شوہر کا انتقال عدت گزر جانے کے بعد ہو تب بھی وہ اس وقت تک وارث شمار ہوگی جب تک کہ وہ کسی دوسرے شخص سے نکاح نہ کر لے اور حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ خواہ وہ یکے بعد دیگرے دس اشخاص سے نکاح کیوں نہ کر لے وہ وارث قرار دیا جائیگی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک وہ عورت جسے تین ملاقیں دی گئیں ہوں یا اس سے خلع کیا گیا ہو وہ وارث نہ ہوگی، چاہے شوہر دوران عدت وفات پا چکا ہو یا عدت گزر جانے کے بعد۔ اس لئے کہ میراث کی بنیاد زوجیت ہے اور بائن طلاق کی بنا پر زوجیت باطل و کالعدم ہو گئی۔

احنافؒ فرماتے ہیں کہ وراثت کی بنیاد زوجیت ہے اور شوہر کا مرض الموت میں طلاق دینے سے مقصود سبب وراثت کو باطل کر دینا ہے۔ اس واسطے اس کے ارادہ کے تاثیر کے نقصان سے عورت کو دور رکھنے کی خاطر اس میں عدت پوری ہونے تک تاخیر کی جائے گی۔ اس لئے کہ بعض حقوق کا اعتبار دوران عدت نکاح برقرار رہتا ہے۔ اس واسطے وراثت کے حق میں بھی یہ برقرار رہ سکتا ہے، البتہ بعد عدت اس کا امکان نہیں رہتا۔

انشاء اللہ متصلاً الیہ۔ کسی شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی مگر متصلاً انشاء اللہ کہہ دیا۔ مثال کے طور پر اس طرح کہہا: انت طالق انشاء اللہ۔ تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ اور شوافعؒ فرماتے ہیں کہ طلاق نہیں پڑیگی امام مالکؒ کے نزدیک اس طرح کہنے سے طلاق و عتاق و صدقہ کے باطل ہونے کا حکم نہ ہوگا۔ البتہ نذر و بین کو باطل قرار دیں گے۔ امام احمدؒ کہتے ہیں کہ خض طلاق باطل قرار نہیں دی جائیگی۔ احنافؒ کے نزدیک ترمذی وغیرہ میں مروی روایات کی رو سے طلاق و عتاق وغیرہ میں بالاتصال استثناء کے باعث طلاق نہیں پڑیگی۔

انت طالق ثلثاً الا واحدة الیہ۔ از روئے قاعدہ کل سے بعض کو مستثنیٰ کرنا درست ہے۔ بعد استثناء جو برقرار رہے گا وہ معتبر ہوگا۔ پس صورت مذکورہ میں دو ملاقیں پڑ جائیں گی۔ اور انت طالق ثلثاً الاثنین، کہنے پر بعد استثناء جو نجی تھی ایک طلاق وہ پڑ جائے گی۔

## بَابُ الرَّجْعَةِ

رجعت کا بیان

اِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَهُ رَجْعِيَّةً اَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ فَلَا اَنْ يُرَاجِعَهَا فِي عِدَّتِهَا  
مرد اگر اپنی بیوی کو طلاق رجعی دے خواہ ایک دے، یا دو۔ اور خاندان سے دوران عدت رجوع کر لے تو درست ہے  
رَضِيتْ بِذَلِكَ اَوْ لَمْ تَرْضَ وَ الرَّجْعَةُ اَنْ يَقُولَ لَهَا رَاجِعِي اَوْ رَاجَعْتُ امْرَأَتِي اَوْ  
اگر عورت اس پر رضا مند نہ ہو۔ اور رجعت یہ کہنا ہے کہ میں نے تجھ سے رجوع کر لیا یا میں نے اپنی زوجہ کے ساتھ رجعت  
يَطَاهَا اَوْ يَقْبَلُهَا اَوْ يَلْمَسُهَا بِشَهْوَةٍ اَوْ يَنْظُرُ اِلَى فَرْجِهَا بِشَهْوَةٍ وَ يَسْتَوْبُ اَنْ يَشْهَدَ عَلَى  
کر لے یا اس کے ساتھ ہمبستری کر لے یا بوسہ لے یا شہوت کے ساتھ چھو لے یا شہوت کے جانب شہوت سے دیکھے اور باعث استحباب

الرَّجْعَةُ شَاهِدَيْنِ وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ صَحَّتِ الرَّجْعَةُ وَإِذَا انْقَضَتْ الْعِدَّةُ فَقَالَ قَدْ  
 یہ ہے کہ رجعت پر دو شاہد بنائے اور اگر شاہد نہ بنائے تب بھی رجعت درست ہو جائے گی اور اگر عدت گزرے کے بعد غاوانہ کہے کہ میں  
 كُنْتُ رَاجِعَةً فِي الْعِدَّةِ فَصَدَّقَتْهُ فِيهِ رَجْعَةً وَإِنْ كَذَبَتْهُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا وَلَا يَمِينُ  
 تجھ سے دوران عدت رجعت کرنا تھا اور عورت اس کی تصدیق کر دے تو رجعت درست ہو جائیگی اور اگر جھٹلائے تو عورت کا قول قابل اعتبار  
 عَلَيْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ قَدْ رَاجَعْتُكَ فَقَالَتْ حَبِيبَةٌ لَهَا قَدْ  
 ہوگا اور اس پر طلع بھی لازم نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں اور اگر غاوانہ کہے کہ میں تجھ سے رجعت کر چکا تھا اور عورت اس کے جواب میں  
 انْقَضَتْ عِدَّتِي لَمْ تَصِحِّ الرَّجْعَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ الْأَمَةُ بَعْدَ انْقِضَائِهَا  
 کہے کہ میری عدت پوری گئی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رجعت درست نہ ہوگی اور اگر باندی کا غاوانہ اس کی عدت پوری ہونے کے  
 عِدَّتِي قَدْ كُنْتُ رَاجِعَةً فَصَدَّقَ الْمُوَلِيُّ وَكَذَبَتْهُ الْأَمَةُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 بدہ کہے کہ میں تجھ سے رجعت کر چکا تھا اور آقا اس کی تصدیق اور باندی انکار کرے تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ باندی کا قول قابل  
 وَإِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ لِعَشْرَةِ أَيَّامٍ انْقَطَعَتِ الرَّجْعَةُ وَإِنْ لَمْ تَغْتَسِلْ وَإِنْ  
 اعتبار ہوگا اور معتمدہ کی تیسری ایواری دس دن میں پوری ہو تو حتی رجعت ختم ہو جائے گا اگرچہ غسل نہ کرے اور دس سے  
 انْقَطَعَ لِأَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ لَمْ تَقْطَعْ الرَّجْعَةَ حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا وَقْتُ صَلَوةٍ أَوْ  
 کہ میں بند ہونے پر حتی رجعت ختم نہ ہوگا جب تک کہ وہ غسل نہ کرے یا اس پر ایک (دفعہ) نماز کا وقت نہ گزر جائے  
 تَتِمُّمٌ وَتَصَلُّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يُونُسَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا تِمَّتِ انْقِطَعَتْ  
 یا تیمم در بنائے مرد کے نماز نہ پڑھے۔ امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تیمم کر چکے پر حتی  
 الرَّجْعَةُ وَإِنْ لَمْ تَصَلِّ وَإِنْ اغْتَسَلْتَ وَلَسَيْتَ شَيْئًا مِنْ بَدَنِهَا لَمْ يَصِبِ الْمَاءُ فَاِنْ كَانَ  
 رجعت ختم ہو جائے گا اگرچہ نماز بھی نہ پڑھے۔ اور اگر عورت غسل کرتے ہوئے بدن کا کچھ حصہ دھونا سمجھو جائے کہ اس  
 عَضْوَاكَ أَمْلًا فَمَا فَوْقَهُ لَمْ تَقْطَعْ الرَّجْعَةَ وَإِنْ كَانَ أَقْلٌ مِنْ عَضْوِهَا انْقَطَعَتْ  
 برپائی نہ پہنچا ہو پس اگر یہ ایک کامل عضو یا اس سے بڑھا ہوا ہو تو حتی رجعت ختم نہ ہوگا اور اگر ایک عضو سے کم دھونا دیا ہو تو حتی  
 وَالْمُطَلَّعَةُ الرَّجْعِيَّةُ تَنْشَوُّ وَتَنْزَوْنِ وَيُسْتَحِبُّ لِرَّوْجِهَا أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهَا  
 رجعت ختم ہو جائیگا اور مطلقہ رجعیہ زینت کرے گی اور شوہر کے واسطے مستحب ہے کہ اسے اطلاع کے بغیر اس کے پاس نہ آئے  
 حَتَّى يُؤْذِنَهَا وَيُسْمِعَهَا خَفًى نَعْلَيْهِ وَالطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يَحْرُمُ الْوَطْءَ وَإِنْ كَانَ  
 اور جوئی کی آواز اس تک پہنچا دے۔ اور طلاق رجعی میں بہتری حرام نہیں ہوتی۔ اور طلاق بائن میں سے کہ  
 طَلَاقًا بَيْنًا دُونَ الثَّلَاثِ فَلَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا فِي عِدَّتِهَا وَبَعْدَ انْقِضَائِهَا عِدَّتِهَا  
 دینے پر اس سے دوران عدت اور بعد عدت نکاح کرنا درست ہے۔

لغت کی وضاحت :- الرجعة، واپسی۔ شاہدین۔ شاہد کاشنہ، گواہ۔ انقضاء، اختتام۔ انقطع :-

بند ہونا، ختم ہونا۔ عشرۃ: دس۔ فوق: زیادہ، بڑھ جانا۔ تلتشوف: مزین ہونا۔

تشریح و توضیح

اصطلاح فقہاء کے اعتبار سے رجحیت ملکیت استمتاع قائم و باقی رہنے کو کہتے ہیں۔  
ارشادِ ربانی ہے ”وَالْمَلَائِكَةُ سَرُجٌ مِّنْ نَّارٍ يَّرْمُونَ“ (النار، انگریزی شعلہ)  
اپنی زوجہ کو ایک یا دو طلاق دے دے اور ابھی عدت طلاق گزری نہ ہو تو اسے دو یا زیادہ

رجعت کر لینا درست ہو گا۔ اس سے قطع نظر کہ عورت اس رجعت پر رضامند ہو یا نہ ہو اس لئے کہ رجعت کا جہاں تک تعلق ہے یہ دراصل مرد کا حق ہے، عورت کا حق نہیں اور مرد کو اپنا حق عدت کے اندر اندر حاصل کرنا اختیار ہے۔ رجعت تو لازماً ہی درست ہے۔ مثلاً اس طرح کہہ دے "راجعتک" یا "راجعت امرأتی" اور فعلاً بھی رجعت درست ہو جاتی ہے مثلاً زبان سے کہنے کے بجائے اس نے ہبستری کر لی، یا بوسہ لیلے، یا اسے چھو لے، یا شہوت کے ساتھ اس کی شرمگاہ کو دیکھ لے۔ ان سب صورتوں میں رجعت درست ہو جائے گی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک رجعت محض تولاً درست ہے، فعلاً درست نہیں۔

وَيَتَجَبَّ أَنْ يَشْهَدَ الْإِمَامَ - اگر شوہر طلاق دینے کے بعد زبان سے رجعت کرنا چاہے تو بہتر دستخط یہ ہے کہ اس پر گواہ بنائے اور شوہر ہی کو رجعت کی اطلاع کر دے۔ گواہ بنانے کا حکم عند الاخاف صرف استجابی ہے، اگر گواہ نہ بنائے اور رجعت کر لے تب بھی رجعت درست ہو جائے گی۔ امام مالک اور ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ بھی گواہ بنانے کو واجب قرار دیتے ہیں ان حضرات نے آیت کریمہ ”وَأَشْهَدُوا ذَا ذِي عَدْلٍ مِنْكُمْ“ میں امر برائے ”دعوت تسلیم کیلئے“ اور عند الاخاف ”فَأَمْسِكُوا بِسُكْرَتِكُمْ“ اور ”بَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ“ فلا جناح علیہما ان یتراجعا“ یہ نفی مطلق (غیر مقید) ہیں اس سے پتہ چلا کہ ذکر فرمودہ امر استجاب کیلئے ہے وجوب کیلئے نہیں۔

فصد قتہ فی الرجعة ابو اگر ایسا ہو کہ عورت کی عدت گزر جانے کے بعد شوہر اس سے کہے کہ میں دوران عدت تجھ سے رجوع کر چکا تھا۔ اور عورت بھی شوہر کے قول کو درست قرار دے تو رجعت درست ہو جائے گی۔ اور اگر عورت شوہر کے اس قول کو تسلیم نہ کرتے ہوئے رجعت کو جھٹلائے تو اس صورت میں عورت ہی کا قول قابل اعتبار ہو گا اور رجعت درست نہ ہوگی۔ اور عورت سے اس کے قول پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حلف کی بھی احتیاج نہیں۔ اور اگر عورت باندی ہو اور اس کا شوہر اس کی عدت گزر جانے کے بعد کہتا ہو کہ میں دوران عدت اس سے رجعت کر چکا تھا اور شوہر کے اس قول کی باندی کا آقا تصدیق کر رہا ہو اور اس کے برعکس باندی انکار کرتی ہو تو یہاں باندی ہی کا قول معتبر قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔

وَإِذَا قُطِعَ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ الْيَوْمِ - اگر تیسری ماہواری کا خون پورے دس دن اگر بند ہوا ہو تو خواہ اس نے غسل کیا یا نہ کیا ہو حق رجعت باقی نہ رہے گا۔ اور دس دن سے کم میں بند ہونے پر حق رجعت اس وقت ختم ہو گا جبکہ وہ غسل کرے یا نہ کہ اس پر ایک نماز کا وقت گزر گیا ہو یا کسی عذر کی وجہ سے بجائے وضو کے تیمم کر کے نماز پڑھ لی ہو۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ یہی فرماتے ہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کے تیمم کر لینے کے ساتھ ہی شوہر کا حق رجعت ختم ہو جائے گا خواہ اس نے نماز پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو اس لئے کہ بعد تیمم اس کے واسطے ہر وہ شے مباح ہو گئی جو بوجہ حیض

غسل ہوتی۔

وَإِنْ اغْتَسَلَتْ وَنَسِيتِ الْإِمْرَأَةَ أَوْ نَسِيتِ الْمَرْءَ لَمْ يَحِلَّ لَهُ حَتَّى تَنْكَحَ غَيْرَهُ نِكَاحًا  
مِنْ بَنِيهَا أَوْ يَكُونُوا ابْنًا وَبِكْحًا جَانِبًا كَيْه بَاقِي مَانَدَه حَصَه پورا عضو یا اس سے زیادہ ہے یا نہیں۔ اگر کامل عضو یا اس سے  
زیادہ ہو تو حق رجعت اس کے دھوئے تک باقی رہے گا اور کم ہو تو ختم ہو جائیگا۔

وَيُسْقَبُ لَزْوَجِهَا إِنْ لَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا الْإِمْرَأَةُ مُطْلَقَةً رَجْعِيًّا أَوْ رَجْعِيًّا كَقَصْدِهِ هُوَ تَوَكُّفٌ فِي دَاخِلِ بَيْتِهِ وَقَدْ اسے  
امارت لینا مستحب ہے لیکن اگر رجعت کا ارادہ ہو تو پھر اجازت طلب کرنیکی احتیاج نہیں اور بلا اذن داخل ہونے  
کو وظائف استجاب قرار نہ دیں گے۔

وَإِنْ كَانَ الطَّلَاقُ ثَلَاثًا فِي الْحُرَّةِ أَوْ ثَلَاثِينَ فِي الْأَمَةِ لَمْ يَحِلَّ لَهُ حَتَّى تَنْكَحَ غَيْرَهُ نِكَاحًا  
أَوْ رَأً زَادَ عَوْرَتِ كَوْتَيْنِ طَلَقَيْنِ بِيَدِي كَيْسٍ بَا بَانَدِي كُو دُو، تو یہ عورت اس کے واسطے اس وقت تک حلال نہ ہوگی جب تک وہ دوسرے  
صَحِيحًا وَدَاخِلُ بِيَمَانَتِهِمْ يَطْلُقُهَا أَوْ يَمُوتُ عَنْهَا وَالصَّبِيُّ الْمَرْأَةُ فِي التَّحْلِيلِ كَالْبَالِغِ  
شخص سے نکاح صحیح نہ کرے اور مجروحہ بعد بہتری طلاق دیدے یا اس کا انتقال ہو جائے اور قریب البلوغ لڑکے کا مکمل علیل بالغ کا سا ہے۔  
وَوَطَى الْمَوْلَى أُمَّتَهُ لَا يَحِلُّ لَهَا لَهُ وَإِذَا تَزَوَّجَهَا بِشَرْطِ التَّحْلِيلِ فَلَا نِكَاحَ مَكْرُوهًا فَإِنْ طَلَّقَهَا  
اور آقا کے باندی سے بہتر ہونے کی بناء پر وہ شوہر کو واسطے حلال نہ ہوگی اور ملاہ کی شرط کے ساتھ نکاح کرنا باطل ہے لیکن اگر بعد بہتری  
بَعْدَ وَطْئِهَا حَلَّتْ لِلْأَوَّلِ وَإِذَا أَطْلَقَ الرَّجُلُ الْحُرَّةَ تَطْلِيقًا أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ وَانْقَضَتْ عَنْهَا  
طلاق دیدے تو پہلے شوہر کو واسطے حلال ہو جائیگی۔ اور جب کوئی شخص آزاد بوری کو ایک طلاق یا دو طلاقیں دیدے اور اسکی تدبیری  
وَتَزَوَّجَتْ بِزَوْجٍ آخَرَ فَدَخَلَ بِهَا ثُمَّ عَادَتْ إِلَى الْأَوَّلِ عَادَتْ بِثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ وَيَهْدِمُ  
ہو جائے اور وہ دوسرے شخص سے نکاح کرے اور وہ بعد بہتری پہلے شوہر کی جانب لوٹے تو تین طلاق کے حق کے ساتھ لوٹے گی اور امام ابو حنیفہ  
الزَّوْجِ الثَّانِي مَادُونِ الثَّلَاثِ كَمَا يَهْدِمُ الثَّلَاثِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
وامام ابو یوسف کے نزدیک دوسرا شوہر تین طلاقوں کی طرح تین سے کم طلاقوں کو بھی ختم و کالعدم کر دے گا۔ اور  
وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَهْدِمُ الزَّوْجِ الثَّانِي مَادُونِ الثَّلَاثِ وَإِذَا أَطْلَقَهَا ثَلَاثًا فَقَالَتْ  
امام محمد کے نزدیک دوسرا شوہر تین سے کم طلاقوں کو ختم و کالعدم نہ کرے گا۔ اور جب خاوند نزدیکی تین طلاقیں دیدے اور عورت  
قَدْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَزَوَّجَتْ بِزَوْجٍ آخَرَ وَدَخَلَ فِي الزَّوْجِ الثَّانِي وَطَلَّقَتْنِي وَانْقَضَتْ  
کچے کمبری عادت پوری ہو گئی اور میں نے دوسرے شخص سے نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے مجھ سے بہتری کر کے طلاق دیدی اور اس کی  
عِدَّتُهَا وَالْمُدَّةُ حَتَّى ذَلِكِ جَاءَ لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ أَنْ يُصَدِّقَهَا إِذَا كَانَ  
عادت بھی پوری ہو گئی دراصل ایک مدت کے اندر اس کا احتمال موجود ہو تو پہلے شوہر کو اس کی تصدیق کرنا درست ہے بشرطیکہ  
غَائِبٌ طَلَّقَهَا بِهَا صَادِقَةً  
غائب اس کے سچ بولنے کا ہو۔



## حلالہ کا ذکر

## تشریح و توضیح

وان كان الطلاق ثلثاً في الحرة، الا انكسرت شخص في ابني آزاد عورت کو تینوں طلاقیں دیدیں، یا بیوی باندی تھی اور اسے دو طلاقیں دیدیں تو اس صورت میں تا وقتیکہ بعد عدت و دوسرا شخص نکاح کر کے اس سے ہمبستری کر کے طلاق نہ دیدے اور اس کی عدت نہ گزر جائے اس کا نکاح پہلے شخص سے جائز نہ ہوگا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَقِّ تَنكِحِمْ زَوْجًا غَيْرًا** پھر اگر کوئی (تیسری) طلاق دیدے عورت کو تو پھر وہ اس کے لئے حلال نہ رہے گی اس کے بعد یہاں تک کہ وہ اس کے سوا ایک اور خاوند کے ساتھ (عدت کے بعد) نکاح کرے۔ آیت مبارکہ میں **تَنكِحُ** سے مقصود ہمبستری ہے۔ اس واسطے کہ معنی عقد نکاح کا جہان تک تعلق ہے وہ زوج مطلقاً لانے سے حاصل ہو چکے۔ اب اگر بلفظ تنکح بھی عقد نکاح مقصود ہو تو اندرون کلام فقط تاکیدی ہوگی جبکہ رائج یہ ہے کہ کلام کا محل تاسیس پر ہو۔

**وَالصَّبِيُّ الْمُرَاهِقُ فِي التَّحْلِيلِ**۔ صحت حلالہ کیلئے یہ لازم نہیں کہ دوسرا شوہر بالغ ہی ہو۔ اگر وہ مراهق اور بالغ ہونے کے قریب ہو اور اس سے نکاح کر دیا جائے اور وہ بعد ہمبستری طلاق دیدے تو حلالہ صحیح ہو جائے گا اور پہلے شوہر کا دوسرے شوہر کے طلاق دینے اور عدت گزرنے کے بعد نکاح جائز ہوگا۔

**وَوَطَى الْمَوْلَى أَمَةً لَا يَحِلُّ لَهَا**۔ الا اگر ایسا ہو کہ پہلے شوہر کے باندی دو طلاقیں دینے کے بعد جب اس کی عدت گزر جائے تو باندی کا آقا اس سے ملک یمن کی بناء پر ہمبستری کر لے تو اس ہمبستری کے باعث وہ پہلے شوہر کے واسطے حلال نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ نص قطعی سے حکمت اس وقت ثابت ہو رہی ہے جبکہ دوسرا شخص بعد نکاح ہمبستری کر کے طلاق دے اور مالک کی ہمبستری اس کے قائم مقام قرار نہیں دی جائیگی۔

**بَشَرُوطِ التَّحْلِيلِ**۔ اگر دوسرا شخص تحلیل کی شرط کے ساتھ اسے نکاح میں لائے اور اس طرح کہے کہ طلاق دینے کی شرط کیساتھ تجھ سے نکاح کر رہا ہوں تو اس طرح کی شرط مکروہ تحریمی قرار دی جائے گی۔ احادیث صحیحہ میں ایسے شخص پر لعنت کی گئی ہے۔ مگر اس کے باوجود اگر وہ بعد ہمبستری طلاق دیدے گا تو وہ پہلے شوہر کے واسطے حلال قرار دی جائے گی۔ حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی و حضرت امام احمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کی ایک روایت کے مطابق شرط تحلیل لگانے سے عقد کے فاسد ہونا یا حکم کیا جائے گا اور پہلے شوہر کے واسطے عورت کو حلال قرار نہ دیں گے۔ حضرت امام محمد فرماتے ہیں کہ عقد کو تو فاسد قرار نہ دیں گے مگر وہ پہلے شوہر کے واسطے حلال بھی شمار نہ ہوگی۔ ان حضرات کا مسئلہ ترمذی و ابو داؤد وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ محلل اور محلل لاء دونوں پر اللہ کی لعنت۔ احناف فرماتے ہیں کہ اس روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے شوہر کو محلل فرمانے سے خود عورت کے پہلے شوہر کے واسطے حلال ہونے کی نشاندہی ہوتی ہے۔ لہذا محلل پر لعنت کی یہ تاویل کریں گے کہ ایسے شخص کے بارے میں لعنت ہے جو تحلیل کا کچھ معاوضہ نہ لے۔

**وَيُحْدِثُ الزَّوْجَ الثَّانِيَ مَا دُونَ الثَّلَاثِ**۔ کوئی شخص اپنی زوجہ کو تین طلاقیں دیدے پھر عدت پوری ہونے کے بعد



فَانْ تَزَوَّجَهَا ثَلَاثًا عَادَ الْإِيلَاءُ وَوَقَعَتْ عَلَيْهَا بِمَضِيٍّ أَسْبَعَةٍ أَشْهُرٍ أُخْرَى فَاِنْ تَزَوَّجَهَا  
 طلاق پڑ جائیگی پھر اگر تیسری مرتبہ اس سے نکاح کیا تو ایلاہ کا بھی اعادہ ہوگا اور چار مہینہ گزرنے پر تیسری طلاق پڑ جائے گی پھر اگر اس نے دوسرے  
 بعد سے زوجہ آخر کو لمے یعنی بذلک الایلاء طلاق و الیمین باقیہ فَاِنْ وَطَّئَهَا كَقَرَّ عَنْ يَمِينِهَا  
 شوہر کے بعد نکاح کیا تو (اب) اس ایلاء سے طلاق نہ پڑے گی اور یمن برقرار رہے گی پھر اگر وہ اس صحبت کرے گا تو کفارہ یمن ادا  
 فَاِنْ حَلَفَ عَلَى أَقَلِّ مِنْ أَسْبَعَةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَكُنْ مُؤَلِيًا وَانْ حَلَفَ بِحُجَّةٍ أَوْ صَوْمٍ أَوْ صَدَقَةٍ  
 کرے گا اور چار مہینہ سے کم کا حلف کرنے پر وہ ایلاء کرے گا نہ ہوگا۔ اور اگر حج کرنے یا روزہ رکھنے یا صدقہ کرنے یا آزاد کرنے  
 أَوْ عَتَقَ أَوْ طَلَّقَ فَهُوَ مُؤَلٍ وَإِنْ أَلَى مِنَ الْمُطَلَّقةِ الرَّجْعِيَّةِ كَانَ مُؤَلِيًا وَإِنْ أَلَى مِنْ  
 یا طلاق کا حلف کرے تو وہ ایلاء کرے گا نہ ہوگا اور مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کرنے پر ایلاء کرے گا شمار ہوگا اور مطلقہ بائنہ سے  
 الْبَائِنَةِ لَمْ يَكُنْ مُؤَلِيًا وَمُدَّةُ الْإِيلَاءِ الْأَمَةِ شَهْرَانِ وَإِنْ كَانَ الْمُؤَلِي مَرِيضًا  
 ایلاء کرنے پر مولى شمار نہ ہوگا۔ اور بائنہ کی مدت ایلاء دو مہینہ ہیں۔ اور اگر ایلاء کرنے والا مریض ہو اور بوجہ مرض  
 لَا يَقْدِرُ عَلَى الْجَمَاعِ أَوْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ مَرِيضَةً أَوْ بِرْتَقَاءٍ أَوْ صَغِيرَةً لَا يَجْمَعُ مَعَهَا  
 ہمبستری نہ کر سکتا ہو یا عورت مریضہ ہو یا مقام صحبت بند ہو یا اس قدر چھوٹی ہو کہ اس سے ہمبستری ممکن نہ ہو  
 أَوْ كَانَتْ بَيْنَهُمَا مَسَافَةٌ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهَا فِي مُدَّةِ الْإِيلَاءِ فَمِنْهُ أَنْ يَقُولَ  
 یا ان دونوں کے درمیان اس قدر مسافت ہو کہ مدت ایلاء میں اس تک پہنچنا ممکن نہ ہو تو اس کے کہنے کو زوج قرار دیں گے کہ میں  
 بِلِسَانِهِ فَمِنْهُ الْيُحَاثُفَانِ قَالَ ذَلِكَ سَقَطَ الْإِيلَاءُ وَإِنْ صَحَّ فِي الْمُدَّةِ بَطُلَ ذَلِكَ الْكَلْفُ  
 اس کی جانب رجوع کیا لہذا اگر اس نے یہ کہہ دیا تو اس کا ایلاء ختم ہو گیا۔ اور اگر مدت ایلاء کے اندر صحبت مند ہو گیا تو یہ رجوع باطل ہوگا  
 وَصَبَّاءَ فَمِنْهُ الْجَمَاعُ وَإِذَا قَالَ لَامْرَأَتِهِ أَنْتَ عَلَى حَرَامٍ سَمِعْتُ عَنْ نَيْبِهَا فَاِنْ قَالَ  
 صحبت ہی اس کا رجوع کرنا شمار ہوگا۔ اور اگر زوجہ سے کہے کہ تو میرے اوپر حرام ہے تو اس کی نیت کی مستقل پوچھا جائے گا اگر وہ کہے کہ  
 أَسْرَدْتُ الْكَذِبَ فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ قَالَ أَسْرَدْتُ بِهِ الطَّلَاقَ فَهِيَ تَطْلِيقٌ بَأَثْمَتِهَا  
 میں نے جھوٹ کا قصد کیا تھا تو حکم اس کے کہنے کے مطابق ہوگا اور اگر کہتا ہو کہ میں نے قصد طلاق کیا تھا تو یہ باتن طلاق قرار دیا جائیگی  
 إِلَّا أَنْ يَنْبُوِيَ الثَّلَاثُ وَإِنْ قَالَ أَسْرَدْتُ بِهِ الظُّهْمَاءَ فَيُوقَّظُهَا وَإِنْ قَالَ أَسْرَدْتُ بِهِ  
 الا یہ کہ اس نے اس کے ذریعہ تین کی نیت کی ہو اور اگر کہتا ہو کہ میں نے قصد ظہار کیا تھا تو ظہار قرار دیں گے اور اگر کہتا ہو کہ میں نے اس  
 التَّحْرِيمِ أَوْ لَمْ أَسْرُدْ بِهِ شَيْئًا فَهِيَ بِمَعْنَى يَصِيرُ بِهِ مُؤَلِيًا  
 کے ذریعہ قصد حرمت کیا یا اس سے کوئی قصد نہیں کیا تو اسے یمن قرار دیں گے اور وہ اس ایلاء کرے گا نہ ہوگا۔

نیت کی وضاحت

مولى ایلاء کرنے والا - الفیئة: لوٹنا۔ کہا جاتا ہے "وذا حسن (لفیئة)"

(وہ بہتر واپسی والا ہے)۔

## تشریح و توضیح

کتاب الاخیلاء، الا از روئے لغت ایلام مصدر ہے یعنی حلف کرنا۔ شرعاً ایلام کہلاتا ہے کہ خاوند چار مہینے یا چار مہینے سے زیادہ تک ہمبستر نہ ہونیکا حلف کرے۔ مثال کے طور پر اس طرح کہے ”واللہ الا قربک“ (واللہ میں تجھ سے ہمبستر نہ ہوں گا) یا اس طرح کہے۔  
 ”واللہ الا قربک“ اربعۃ اشہر (واللہ میں چار مہینے تک تجھ سے صحبت نہ کروں گا) تو وہ ایلام کرے والا قرار دیا جائے گا۔  
 ذکر کردہ پہلی شکل تو مؤبد ایلام کی ہے۔ اور دوسری شکل مؤقت ایلام کی۔ لہذا اگر خاوند ذکر کردہ مدت کے دوران ہمبستری کرے تو ایلام کے ساقط ہونے اور کفارہ کے وجوب کا حکم ہو گا۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ کفارہ واجب نہ ہو گا اس لئے کہ ایلام کی آیت کے اخیر میں ارشاد ہے ”فان فاؤ فان اللہ غفور رحیم“ احناف فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں مغفرت سے مقصود یہ ہے کہ آخرت میں سزا ساقط ہو جائے گی، یہ مطلب نہیں کہ کفارہ ساقط و ختم ہو جائے گا۔ اور مدت ایلام یعنی چار ماہ کے اندر اگر ہمبستری نہیں کی تو عورت پر ایک طلاق بائن پڑ جائے گی۔  
 حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عورت صرف مدت ایلام گزر جانے کے باعث جدا نہ ہوگی بلکہ اس کے لئے تفریق قاضی ناگزیر ہے۔ اس لئے کہ خاوند نے عورت کے حق ہمبستری کو روکا۔ لہذا عورت کی رہائی میں قاضی کو عورت کے قائم مقام قرار دیا جائے گا۔

احناف فرماتے ہیں کہ خاوند عورت کے حق ہمبستری کو روکنے کے باعث مرتکب ظلم ہوا۔ لہذا شرعاً اس ظلم کا اسے یہ بدلہ ملا کہ وہ مرد و مدت کے ساتھ ہی اس عظیم نعمت سے محروم ہو جائے اور گو یا ظلم کی سزا بھگتے۔ بیہقی وغیرہ میں صحابہ کرام میں سے حضرت عثمان، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ ابن مسعود، حضرت عبداللہ ابن عمر اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے اسی طرح نقل کیا گیا ہے۔

فقد سقطت الیمین۔ الا اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے چار ماہ تک ہمبستر نہ ہونیکا حلف کیا تو چار مہینے گزرنے کے بعد یمین کے ساقط ہونیکا حکم ہو گا اس لئے کہ یمین کا جہاں تک معاملہ ہے وہ ایک مخصوص وقت کے ساتھ مؤقت مہتی۔ اور وہ معین مدت گزرنے کی بناء پر یمین بھی برقرار نہ رہے گی البتہ یمین کے دائمی ہونے کی صورت میں محض ایک بار عورت پر طلاق بائن واقع ہونے سے اسقاط یمین نہ ہو گا بلکہ وہ یمین برقرار رہے گی۔

لہذا اگر خاوند نے بیوی سے ہمیشہ ہمبستر نہ ہونیکا حلف کر لیا ہو اور پھر مرد و مدت کے باعث عورت پر طلاق بائن پڑ جائے اس کے بعد وہ اس کے ساتھ و دوبارہ نکاح کرے اور پھر ہمبستری کے بغیر چار ماہ گزر جائیں تو دوسری مرتبہ طلاق پڑ جائے گی اور اگر ایسا ہو کہ تیسری مرتبہ نکاح کرے اور پھر چار مہینے صحبت کے بغیر گزر جائیں تو اس صورت میں تیسری مرتبہ طلاق بائن پڑ جائے گی۔ اب اگر اس نے دوسرے شخص کے ساتھ نکاح اور اس کے بعد ہمبستری طلاق دینے اور مدت گزرنے کے بعد دوبارہ پہلے خاوند سے نکاح کیا تو اب طلاق تو نہ پڑیگی مگر اس کے ساتھ ہمبستری سے کفارہ کا لازم ہو گا۔ اس واسطے کہ یمین اب بھی برقرار ہے۔

فان حکلت علی اقل الا اربعۃ اس پر متفق ہیں کہ ایلام کی مدت چار ماہ ہے اور اس سے کم میں ایلام نہیں ہوتا۔



مثال کے طور پر اگر کوئی حلف کرے کہ وہ دو ماہ یا ایک ماہ بیوی سے ہمبستری نہ کریگا تو شرعاً یہ ایلاز نہیں ہوا اور اس پر ایلاز کا حکم مرتب نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر ایلاز کئے بغیر سستی یا غصہ وغیرہ کی وجہ سے چار ماہ تک بیوی سے ہمبستری نہ ہو تو یہ شرعاً ایلاز نہ ہو گا۔ شریعت میں ایلاز سے مراد نفیس کو منکوحہ کے پاس چار ماہ یا اس سے زائد جانے سے روکنے ہے لہذا اگر کوئی کہے کہ اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو انشر کیلئے مجھ پر دو درگناہ پڑھنی لازم ہیں، تو اسے ایلاز قرار نہیں گے۔ نفع القدر میں اسی طرح ہے۔ اصل اس باب میں یہ ارشاد ربانی ہے للذین یولون من نسائهم ترہن ذریعۃ لثمن فان فاؤ فان وئند غفور رحیم ورن عزمور وطلاق فان وئند سمیع علیہم (الانبیاء) فان فاؤ کے معنے یہ ہیں کہ اگر بغیر صحبت کئے چار ماہ کی مدت پوری کرنے کا ارادہ ہو۔ حضرت ابن عباس، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے۔

وان حلفت بحجۃ اوصومہ الخ۔ اگر کوئی شخص اس طرح حلف کرے کہ اگر میں تیرے ساتھ ہمبستری کروں تو میرے اوپر واجب ہے کہ میں حج کروں یا روزہ رکھوں یا صدقہ کروں یا غلام حلقہ غلامی سے آزاد کروں یا طلاق دوں تو اس صورت میں وہ ایلا کر خیوالا قرار دیا جائے گا۔

وَأَنَّ إِلَىٰ مِنَ الْمَطْلَعَةِ الرَّجْعِيَّةِ إِذَا كَرِهَىٰ كَوْنُ شَخْصٍ ابْنِي أَيْسَىٰ زَوْجَهُ سَإِيلَاكَ رُبَّ جَسَدٍ مَّطْلُوقٍ رَجَعِي دَعَىٰ بِكَاهُوتُو  
یہ ایلاہ درست ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ان کے درمیان رشتہ نکاح ابھی برقرار ہے۔ اور اگر ایلاہ کی مدت گزرنے سے قبل  
اس کی عدت پوری ہو گئی تو ایلاہ کے ساقط ہونیکا حکم کیا جائیگا۔ اسواسطے کہ اب محلیت باقی نہ رہی اور ایسی عورت  
جسے بائن طلاق دی گئی ہو اس کے ساتھ ایلاہ درست نہیں کیونکہ درحقیقت ایلاہ کا مکمل ہی نہیں رہی۔

[illegible]

وَاِذَا قَالُوا مَآ اَنْتَ عَلٰى حَرَامٍۭ الْخَبْرُ كَوْنُوْا شَخْصًا اِنِّیْ بِهٖ سَیِّئٌ کَیْفَہٗ کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے تو بشرط نیت ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر ظہار کی نیت کرے یا تین طلاق کی یا جھوٹے کی تو حکم نیت کے مطابق ہوگا۔ اور اگر خود پر حرام کر نہ لیں نیت کرے ماکون نیت نہ کرے تو وہ ایلا ہوگا۔

اور بعض کے نزدیک اگر بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے یا کہے کہ ہر حلال مجھ پر حرام ہے تو باعتبار عرف بلا نیت طلاق پڑ جائے گی۔ مفتی بہ قول یہی ہے۔

## کتاب الخلع

خلع کا بیان

إِذَا اشْتَقَّ الزَّوْجَانِ وَخَافَا أَنْ لَا يَقِيمَا حَدَّ وَدَّ اللَّهُ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَفْتَدِيَ نَفْسَهُمَا مِنْهُمَا  
 جب شوہر اور بیوی میں نا اتفاق ہو اور انہیں حدود اللہ کو قائم نہ رکھ سکے کا خطرہ ہو تو اس میں مضائقہ نہیں کہ عورت اپنے نفس کے بدلے  
 بمالِ بخلعہما فَاذْفَعْلُ ذَلِكُمْ وَكَقَمِ بِالْخُلْعِ تَطْلِيقًا بَائِتًا وَلِزَهْمَا الْمَالُ فَإِنْ كَانَ النِّسْوَةُ  
 بکمال ہو کر کے خلع کرے۔ اس طرح کر لینے پر بذریعہ خلع طلاق بائن پڑ جائے گی اور عورت پر بدلہ ملے گا۔ بجز الزانی شوہر کی طرف  
 مِنْ قَبْلِهِ كَرَاهٍ لَهَا أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا عَوْضًا وَإِنْ كَانَ النِّسْوَةُ مِنْ قَبْلِهَا كَرَاهٍ لَهَا أَنْ يَأْخُذَ  
 سے ہو تو معاوضہ خلع لینا مکروہ ہے۔ اور زانی عورت کی جانب سے ہو تو ہمیشہ بڑھ کر اس سے لینا مکروہ ہے۔  
 اَكْتَرُهُمَا أَعْطَاهَا فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَتْ فِي الْقَضَاءِ وَإِنْ تَلَقَّهَا عَلَى مَالٍ فَقَبِلَتْ وَقَعَ الطَّلَاقُ  
 اگر وہ اب کر لے تو قضاء درست ہے۔ اور اگر عورت کو مال پر طلاق دے اور عورت قبول کرے تو طلاق  
 وَلِزَهْمَا الْمَالُ وَكَانَ الطَّلَاقُ بَائِتًا وَإِنْ بَطَلَ الْعَوْضُ فِي الْحُلْعِ مِثْلُ أَنْ يَخْلَعَ الْمَرْأَةُ  
 بائن واقع ہوگی اور عورت پر مال کا لازم ہوگا۔ اور اندرون خلع عوض باطل ہوئے پر مثلاً کہ مسلمان عورت شراب  
 الْمُسْلِمَةُ عَلَى خَمِيرٍ أَوْ خَنْزِيرٍ فَلَا شَيْءَ لِلزَّوْجِ وَالْفَرْقَةُ بَائِتَةٌ وَإِنْ بَطَلَ الْعَوْضُ فِي الطَّلَاقِ  
 یا سحر کے بدلے خلع کرے تو شوہر کو کچھ نہ ملے گا۔ اور طلاق بائن پڑے گی۔ اور اندرون طلاق عوض باطل ہوئے پر طلاق  
 كَانَ رَجْعِيًّا -  
 رجعی پڑے گی۔

تشریح و توضیح کتاب الخلع: ایلا سے طلاق بعض اوقات (یعنی مدت ایلا میں ہمسرت نہ ہو کر)  
 بلا عوض واقع ہوتی ہے، اور خلع میں طلاق بالعیض ہوتی ہے۔ پس ایلا طلاق کو  
 زیادہ قریب ہے۔ لہذا اسے خلع پر مقدم کیا گیا۔ نیز ایلا میں نشوز مرد کی طرف سے ہوتا ہے  
 اور خلع میں عورت کی طرف سے۔ لہذا خلع کو ایلا سے مؤخر ہی ہونا چاہئے۔ غایہ میں اسی طرح ہے۔  
 خلع، خاکے زبر کے ساتھ اس کے معنی نزع (اتارنے) کے ہیں۔ کہا جاتا ہے "خلع ثوبہ عن بدنہ" اے نزع  
 اس نے اپنے بدن سے کپڑے اتارے۔ اور پیش کے ساتھ کہا جاتا ہے "خالعت المرأة خلفاً" وہیں نے عورت سے  
 خلع کیا، جبکہ عوض المال کی صورت ہو۔ غایہ میں اسی طرح ہے۔ اصل اس میں یہ ارشاد رہا ہے "الطلاق مرتان  
 فَمَا سَلَكَ لِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْمِيَةٍ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَمَّوْهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخْلَعَا  
 أَلَا يَقِيمَا حَدَّ وَدَّ اللَّهُ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلَّا يَقِيمَا حَدَّ وَدَّ اللَّهُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ" (الایۃ)



بالنکاح عند أبي حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله المباشرة تسقط والخلع  
 سے ہو۔ امام ابوحنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مبارک آئے یہ حق ساقط ہوتا ہے خلع سے نہیں ساقط ہوتا  
 لا تسقط وقال محمد رحمه الله لا تسقطان الا ما سميتا۔  
 اور امام محمدؒ کے نزدیک ان سے حقوق ساقط نہیں ہوتے لیکن وہی حق جس کا استغاثہ دونوں کا معین کردہ ہو۔

لغت کی وضاحت :- الخلع : آمارنا، عضو کو جگہ سے ہٹا دینا، مال کی شرط پر جدائی اختیار کرنا۔

## خلع کے کچھ اور احکام

### تشریح و توضیح

وَمَا جَازَ أَنْ يَكُونَ مَهْرًا فِي النِّكَاحِ الْفَرَسَاتُ هُنَّ كَهَرَوِهِ جِزْ جَسْمِ يَهِ يَصْلَاحَتِ  
 ہو کہ وہ نکاح میں مہر بن سکے اسے خلع کا عوض بنانا اور قرار دینا بھی درست ہے۔  
 اس لئے کہ نکاح کے مانند خلع کی حیثیت بھی ایک طرح کے عقد کی ہے جس کا تعلق بضع سے ہے۔ فرق خلع اور مہر کے درمیان  
 محض اتنا ہے کہ اگر کسی عورت نے عوض خلع شراب یا سور کو قرار دیا تو یہ عوض باطل ہو گا اور خاوند کو اس میں کچھ نہ  
 ملے گا۔ مگر خلع کا جہاں تک تعلق ہے وہ اپنی جگہ درست ہو جائے گا، اس کے برعکس نکاح کہ اگر نکاح میں ایسا ہوتو  
 خاوند پر لازم ہو گا کہ وہ مہر مثل کی ادائیگی کرے۔

فَانْ قَالَتْ خَالِعَتِي عَلِيٌّ مَافِي بَدَنِ الْاِنْ اِذَا سَهِوْكَ بِسُوءِ خَاوْنَدَسَ يَسْهَكُ كَمِيْنَ اِسْنِے ہاتھ میں جو کچھ رکھتی ہوں تو  
 اس کے بدلہ میرے ساتھ خلع کر لے جبکہ درحقیقت اس کے ہاتھ میں کوئی بھی چیز نہ ہو تو اس صورت میں خلع تو ہو جائیگا  
 مگر عورت پر عوض کا لزوم نہ ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ یہاں پر عورت نے مال کی تعین نہیں کی اس لئے کہ لفظ مال کے  
 ذیل میں مال اور غیر مال سب آجاتے ہیں۔ البتہ اگر عورت مثلاً "میں مال" کہے اور دراصل اس کے ہاتھ میں کچھ نہ  
 تو اس صورت میں عورت پر مہر کی واپسی لازم ہوگی۔ اس واسطے کہ عورت وضاحت مال کر چکی اور خاوند عوض و بدل  
 کے بغیر اپنی ملکیت ختم کرنے پر رضامند نہ ہو گا۔ اس جگہ مال کے واجب ہونے میں تین احتمالات ہیں، ہر کا وجوب ہو۔  
 ۱۔ بضع کی قیمت یعنی مہر مثل کا وجوب ہو۔ ۲۔ مال منسی کا وجوب ہو۔ ۳۔ مال منسی کا وجوب تو مجھول ہونے کی بنا پر  
 پر ممکن نہیں اور وہ کسی قیمت بضع تو اس کا وجوب اس لئے ممکن نہیں کہ بحالت خروج اس کی قیمت نہیں ہو کر تھی۔  
 لہذا مہر کی تعین ہوگی۔ "میں درہم" کہنے کی شکل میں تین درہم دینے لازم ہوں گے۔ وجہ یہ ہے کہ درہم جمع ہے اور کم کو  
 کم عدد جمع میں ہے۔

وَ اِنْ قَالَتْ طَلَقْتَنِي ثَلَاثًا بِالْفَرْسِ اِنْ اِغْرَعْتَ شَوْهَرَةَ كَيْفَ كَيْفَ نَهَارَكَ بَدَلِ تَمِيْنُوْنَ طَلَا قِيْنَ دِيْدَرِے اور شوہر عورت  
 کی خواہش کے مطابق تین طلاقیں دینے کے بجائے اپنی مرضی کے مطابق ایک طلاق دے تو اس صورت میں اس پر ہزار



کے تہائی کا لڑم ہو گا۔ اور اگر عورت کہے کہ مجھے ہزار پر طلاق دیدے یعنی یہاں لفظ علی استعمال کرے تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس پر کسی چیز کا وجوب نہ ہو گا۔ البتہ امام ابو یوسف و امام محمد فرماتے ہیں کہ ہزار کے تہائی کا وجوب ہو جائے گا۔

ولو قال الزوج طلقني فليس ثلثا بالعباءة. حاصل یہ ہے کہ شوہر نے عورت کو تین طلاقیں کا اختیار مطلق نہیں دیا بلکہ ہزار کے معاوضہ میں دیا یا پورے ہزار اور اگر کسی شرط پر دیا لہذا وہ بیعت و جدائی پر ہزار حاصل کئے بغیر ضامنہ نہیں، اور ایک طلاق کی صورت میں یہ ہزار حاصل نہیں ہوں گے بلکہ صرف ہزار کا تہائی ملے گا۔ لہذا ایک طلاق شوہر کی تفویض کردہ شمار نہ ہو گی۔ اور عورت کے خود پر ایک طلاق واقع کرنے سے کوئی طلاق واقع ہونیکا حکم نہ ہو گا۔ والعباءة آت الخلع. مبارآة کے معنی ایک دوسرے سے بری الذمہ ہونے کے آتے ہیں۔ اس جگہ اس کی شکل یہ ہے کہ بیوی خاوند سے یہ کہے کہ تو مجھ کو اتنے مال کے عوض بری الذمہ کر دے اور خاوند اس کی خواہش کے مطابق کہہ دے کہ میں نے تجھ کو بری الذمہ کیا۔ مبارآة اور خلع دونوں کا اثر یہ مرتب ہوتا ہے کہ خاوند بیوی و دونوں میں سے ہر ایک وہ حقوق ایک دوسرے پر سے ختم کر دیتا ہے جس کا وجوب دلزدوم نکاح کے باعث ہوتا ہے مثلاً مہر اور نان نفقہ وغیرہ۔ یہاں نکاح سے مقصود وہ ہے کہ مبارآة یا خلع اس کے بعد واقع ہو رہا ہو۔ لہذا اگر کسی شخص نے اول عورت کو طلاق بائن دیدی اس کے بعد اس سے از سر نو نکاح کر کے نیا مہر متعین کیا۔ اس کے بعد عورت نے خواہش خلع کا اظہار کیا تو اس صورت میں خاوند محض دوسرے نکاح کے مہر سے بری الذمہ شمار ہو گا۔ پہلے نکاح کے مہر سے وہ بری الذمہ نہ ہو گا۔ امام محمد اور امام مالک، امام شافعی و امام احمد فرماتے ہیں کہ بذریعہ مبارآة و خلع صرف انہیں حقوق کا اسقاط ہو گا جو خاوند و بیوی کے مقرر و متعین کردہ ہوں اور باقی حقوق ان کے ذمہ برقرار رہیں گے امام ابو یوسف خلع کے باریک امام محمد کے ہمراہ ہیں اور مبارآة کے معاملہ میں حضرت امام ابو حنیفہ کے ہمراہ۔ امام محمد کے نزدیک خلع ایک عقد بالعوض کا نام ہے جس کا اثر محض مشروط کے اندر استحقاق کا ہونا ہے۔ اسی بناء پر اگر شوہر و بیوی میں سے کسی کا دوسرے پر مثلاً قرض واجب ہو تو اسے ساقط قرار نہ دیں گے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک مبارآة کا تقاضہ اگرچہ یہ ہے کہ دونوں طرف سے برات ہو مگر اس جگہ اس کی تفصیل مع الحقوق کریں گے۔ اس لئے کہ بذریعہ مبارآة شوہر و بیوی کا مقصود حقوق معاشرت سے برات ہوا کرتا ہے۔ دوسرے ان حقوق سے بری الذمہ ہونے کا ارادہ نہیں ہوتا جن کا لڑم معاملہ کے باعث ہوا کرتا ہے۔

## کتاب الظہار

ظہار کا بیان

اِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِمَرْأَتِهِ اَنْتِ عَلَيَّ كَظَهْرِ اُمِّي فَقَدْ حَرَّمَ عَلَيَّهٖ لَا يَحِلُّ لَهَا وَطَيْفُهَا  
جب شوہر اپنی بیوی سے کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے تو بیوی اس پر حرام ہو جائے گی اور نہ اس کا سے



تنبیہ دے جسے دیکھنا حرام ہو۔ اس تشبیہ کی حیثیت وراصل حرمت ظاہر کرنے کے لطیف استعارہ کی ہے۔ لہذا اس طرح کہنے سے کہنے والا مظاہر قرار دیا جائے گا۔ اور اس کا حکم یہ ہے کہ جس وقت تک کفارہ ظہار ادا نہیں کریگا بیوی کے ساتھ ہمبستر ہونا اور اسے چھونا یا بوسہ لینا جو دوائی صحبت اور ہمبستری پر آمادہ کرنے والے افعال شمار ہوتے ہیں جائز نہ ہوں گے۔ حضرت امام شافعیؒ کے قول جدید کی مطابق اور حضرت امام احمدؒ کی ایک روایت کی رو سے دوائی صحبت اس کیلئے حرام نہ ہوں گے۔ اس لئے کہ آیت کریمہ میں جو لفظ ”تمآکلتا“ آیا ہے یہ کنایہ صحبت سے ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ تماس کے معنی وراصل ہاتھ سے چھونے کے آتے ہیں، اور جب حقیقی معنی لئے جاسکتے ہیں تو پھر معنی مجازی پر محمول کرنے کی احتیاج نہیں۔ اصل اس بارے میں سورہ مجادلہ کی ”قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ“ سے فاطمہ بنتیہؓ کے ”تک آیات ہیں۔ یہ آیات اس وقت نازل ہوئیں جب حضرت اوس بن صامتؓ نے اپنی اہلیہ سے ظہار کیا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں اپنے شوہر کی شکایت کرتی ہوئی آئیں۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ میں ان کا واقعہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

فان وطئها قبل ان يكفر باله. اگر ایسا ہو کہ کفارہ سے قبل ہی اپنی بیوی کے ساتھ ہمبستری کر لے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس ہمبستری پر استغفار کرے اور فقط کفارہ کی ادائیگی کر دے۔ کفارہ کے علاوہ ہمبستری کا جو گناہ ہو اس پر الگ سے کچھ واجب ہو گا اور محض استغفار کافی ہو گا۔

والحد الذي يجب به الكفارة الى. فرماتے ہیں کہ عود جو کہ کفارہ کا سبب ہے وہ تصدیق صحبت ہے اور اس صورت میں صرف ظہار ہی ثابت ہوتا ہے، یعنی خواہ نیت کرے یا نہ کرے ظہار ہی ہو گا، اسے طلاق یا ایلاہ قرار نہ دیں گے۔ وان لم تكن له نية الى. یعنی اگر کوئی شخص ”انت علی مثل موتی“ کہہ کر کوئی نیت کرے یعنی طلاق یا ظہار کی جو بھی نیت کرے حکم اس کی نیت کے مطابق ہو گا۔ لیکن اگر وہ نیت ہی کا سرے سے انکار کرتے ہوئے کہے کہ میری اس جملہ سے اور اس طرح کہنے سے کسی طرح کی نیت ہی نہ تھی تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا کلام لغو کلام کے زمرے میں داخل ہو گا اور اس پر کوئی حکم مرتب نہ ہو گا۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ظہار ہو جائے گا اس لئے کہ جب اس کے کسی عضو سے تشبیہ دینا داخل ظہار قرار دیا گیا تو پورے کے ساتھ تشبیہ کو بدرجہ اولیٰ ظہار شمار کیا جائیگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کے کلام میں اجمال ہے اور اس لئے اس کے واسطے ناگزیر ہے کہ وہ اپنا مقصد بیان کرے۔

ولا يكون الظهار الا من زوجته الى. یہاں صاحب کتاب ایک ضابطہ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ عند الاحاطہ ظہار محض اپنی بیوی سے درست ہے۔ کوئی اگر اپنی باندی یا دام دل سے ظہار کرے تو وہ درست نہ ہو گا۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک درست ہو گا مگر ان کے قول کے مقابلہ میں ظہار کی آیات ہیں۔ کہ آیت میں ”من نساہم“ آیا ہے اور باعتبار عزت نساء کا اطلاق بیویوں پر کیا جاتا ہے، باندیوں پر نہیں۔

انتن علی کظہر اخی الى. اگر کسی شخص کی کئی بیویاں ہوں اور وہ ان تمام بیویوں سے کہے ”انتن علی کظہر اخی“

دم میبے اور میری مال کی پشت کی مانند ہو) تو اس صورت میں وہ ان تمام سے ظہار کر نیوالا قرار دیا جائے گا۔ اور اس پر لازم ہو گا کہ ہر ایک کا الگ الگ کفارہ ادا کرے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ ہر ایک کا الگ الگ کفارہ دینے کی ضرورت نہیں، محض ایک کفارہ سب کی طرف سے کافی ہو گا۔ انھوں نے دراصل اسے ایلا پر قیاس کیا ہے کہ جس طریقہ سے ایلا میں اگر کسی شخص نے یہ حلف کیا کہ میں اپنی بیویوں سے ہمبستر نہ ہوں گا اور پھر ان میں سے کسی ایک کے ساتھ ہمبستری کر لی تو محض ایک کفارہ کی ادائیگی پر ہی کیواسطے ساری عورتیں حلال ہو جائیں گی۔

احنافؒ فرماتے ہیں کہ حرمت کا جہاں تک تعلق ہے وہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ ثابت ہے اور کفارہ کا مقصد یہی ہے کہ اس کے ذریعہ یہ حرمت زائل ہو، پھر جب حرمت کے اندر تعدد ہے تو کفارہ میں بھی تعدد ہو گا اور ایک کفارہ سب کے لئے کافی نہ ہو گا۔ اس کے برعکس ایلا، کہ اس کے اندر اللہ تعالیٰ کے اسم مبارک کی حفاظت کی خاطر وجوب کفارہ ہے۔ اور اس میں تعدد نہیں۔

وَكُفَّارَةُ الظَّهَارِ عِتْقُ رَقَبَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ  
اور کفارہ ظہار یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے اور اگر غلام آزاد نہ کر سکے تو دو مہینے کے مسلسل روزہ رکھے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو ساٹھ  
سِتِّينَ مَشْكِينًا كُلُّ ذَلِكَ قَبْلَ الْمَسِيئِ وَيَجْزِي فِي الْعِتْقِ الرِّقْبَةُ الْمُسْلَمَةُ وَالْكَافِرَةُ  
مسکین کو کھانا کھلائے۔ یہ تمام ہمبستری سے قبل ہو۔ اور ایک غلام آزاد کرنا کافی ہو گا غلام خواہ مسلمان ہو یا کافر  
وَالَّذِكْرُ وَالْأَنْثَى وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ وَلَا يَجْزِي الْعُمَاءُ وَلَا مَقْطُوعَةُ الْيَدَيْنِ أَوْ الرِّجْلَيْنِ  
اور مرد ہو یا عورت اور چھوٹا ہو یا بڑا۔ اور نابینا غلام اور دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کٹا ہوا غلام کافی نہ ہو گا۔  
وَيَجْزِي الْأَحْمَرُ وَلَا يَجْزِي مَقْطُوعُ إِبْهَامَيْ الْيَدَيْنِ وَلَا يَجْزِي الْمَجْنُونُ الَّذِي لَا يَعْقِلُ  
اور اونچا سننے والا غلام کافی ہو گا اور دونوں ہاتھوں کے کٹے ہوئے انگوٹھوں والا جائز نہ ہو گا۔ اور لا یعقل دیوانے اور مدبر  
وَلَا يَجْزِي عِتْقُ الْمُدَبَّرِ أَوْ أُمِّ الْوَلَدِ وَالْمَكَاتِبِ الْيَدِيَّ أَوْ بَعْضَ الْمَالِ فَإِنْ  
اور ام ولد اور اس مکاتب کا بطور کفارہ آزاد کرنا جس نے کچھ حصہ مال ادا کیا ہو جائز نہ ہو گا۔  
أَعْتَقَ مَكَاتِبًا لَمْ يَدْرَ شَيْئًا جَاذِرًا فَإِنْ اشْتَرَى أَبَاكَ أَوْ ابْنًا يَنْوِي بِالشَّرَاءِ الْكُفَّارَةَ  
اور اگر ایسے مکاتب کو آزاد کرے جس نے ابھی بدل کتابت ادا ہی نہ کیا ہو تو درست ہے۔ اور اپنے باپ یا بیٹے کو کفارہ کی نیت سے خرید تو  
جَاذِرُهَا وَ إِنْ أَعْتَقَ نِصْفَ عَبْدٍ مُشْتَرَكٍ وَضَمِنَ قِيمَةَ بَاقِيهِ فَأَعْتَقَهُ لَمْ يَجْزِ  
کفارہ ادا ہو جائے گا اور اگر مشترک غلام میں سے نصف غلام آزاد کرے اور غلام کی باقی قیمت کا ضامن بن جائے اس کے بعد اسے آزاد  
عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَإِنْ أَعْتَقَ نِصْفَ عَبْدٍ عَنْ كُفَّارَةٍ ثُمَّ أَعْتَقَ بَاقِيَهُ  
کرے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک درست نہ ہو گا اور اگر بطور کفارہ اپنا ادا غلام آزاد کرے اس کے بعد باقی بھی کفارہ میں



عَنْهَا جَانًا وَإِنْ أَعْتَقَ نَصَفَ عَبْدًا عَنْ كَفَّارَتِهَا شَتَمَ جَامِعَ الْبَنِي ظَاهِرًا مِنْهَا شَتَمَ  
 آزاد کر دے تو درست ہے اور اگر اپنے نصف غلام کو بطور کفارہ آزاد کرے پھر ظہار کردہ عورت سے ہمبستری کر لے اس کے بعد  
 أَعْتَقَ بَأْتِيَهُ لَمْ يَجْرُ عِنْدَ أَبِي حَنِفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
 باقی ماندہ غلام آزاد کرے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ درست نہیں۔

لغت کی وضاحت :- عتق، آزادی - عتق، ضرب سے - آزاد ہونا - صفت عتیق - رقبۃ، مملوک غلام  
 مجازاً کہا جاتا ہے "ہم غلام الرقاب" (وہ سخت اور سرکش لوگ ہیں)۔

## ظہار کے کفارہ کا ذکر

تشریح و توضیح ۱؎ کَفَّارَةُ الظَّهْرِ الخ۔ ظہار کا کفارہ یہ بتایا گیا کہ ایک غلام کو حلقہ غلامی سے آزاد  
 کیا جائے۔ احناف کے نزدیک یہ غلام خواہ مسلمان ہو یا کافر اور بالغ ہو یا نابالغ اور  
 مذکر ہو یا مؤنث (دعوت) سب یکساں ہیں۔ اور ان میں سے کسی کو بھی بطور کفارہ ظہار آزاد کرنا درست ہے۔ امام مالک  
 امام شافعی اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر بطور کفارہ ظہار کا فر غلام کو آزاد کیا گیا تو درست نہ ہوگا، اور اس سے کفارہ ادا  
 نہ ہوگا۔ اس لئے کہ کفارہ حق اللہ ہے تو اسے عدو اللہ پر صرف کر دینا درست نہ ہوگا۔ جس طرح کہ زکوٰۃ کا مال کا فر کو  
 دینا درست نہیں۔

احناف کے نزدیک آیت کریمہ میں جو لفظ رقبہ آیا ہے وہ مطلقاً ہے، اس میں مسلمان غلام کی تخصیص نہیں اور  
 اس کا مصداق ہر وہ ذات قرار دی جاسکتی ہے جو ہر لحاظ سے مملوک ہو۔ اور یہ بات کافر رقبہ میں بھی پائی جاتی ہے۔  
 لہذا اسے ایمان کی قید سے معید کرنا یہ کتاب اللہ پر اضافہ ہے جو درست نہیں۔ رہ گئی کفارہ کے حق اللہ ہونے کی  
 بات، تو آزاد کرنا مقصود یہ ہوتا ہے کہ حلقہ غلامی سے آزاد ہو نیوالا اپنے آقا سے متعلق خدمتوں سے سبکدوش  
 ہو جائے اور اطاعت ربانی میں لگے۔ اب اگر وہ آزاد ہونیکے بعد بھی اسی کفر پر برقرار رہے اور دائرۃ اسلام میں داخل  
 ہو کر اطاعت ربانی بجا نہ لائے تو اسے اس کے سوا اعتقاد پر محمول کریں گے۔

ولا یجزی العمیاء الخ۔ بطور کفارہ ایسا غلام دینا جائز نہیں جس کی جنس منصف برقرار نہ رہی ہو۔ مثال کے طور پر  
 نابینا غلام یا ایسا غلام جس کے دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کٹ گئے ہوں یا ہاتھوں یا پاؤں کے دونوں انگوٹھے  
 کٹے ہوئے ہوں، یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ایک ہی جانب سے کٹے ہوئے ہوں، یا ایسا دیوانہ جسے کسی وقت  
 ہوش ہی نہ آئے۔ علاوہ ازیں مدبر، ام ولد اور ایسے مکاتب کو بطور کفارہ آزاد کرنا جائز نہیں جو کچھ بدل کتابت  
 ادا کر چکا ہو۔

فان اعتق مکاتباً کذباً و شیناً جازاً و فرستے ہیں کہ اگر بطور کفارہ ایسے مکاتب غلام کو حلقہ غلامی سے آزاد کیا جائے جس نے ابھی بدل کتابت کچھ بھی ادا نہ کیا ہو تو یہ غذا احناف میں درست ہے۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام زفرؒ اسے درست قرار نہیں دیتے۔ اس لئے کہ عقد کتابت کے باعث اسے آزاد ہونے کا استحقاق ہو چکا۔ احناف فرماتے ہیں کہ جہاں تک محل ملکیت اور محل رقیقت کا معاملہ ہے یہ دونوں الگ الگ ہیں۔ اس لئے کہ محل ملکیت میں بمقابلہ رقیقت عموم ہے۔ پس ملکیت تو آدمی کے علاوہ دوسری چیزوں میں بھی ثابت ہوتی ہے مگر رقیقت ثابت نہیں ہوتی۔ علاوہ ازیں بواسطہ بیع ملکیت ختم ہو جاتی ہے اور اس کے برعکس رقیقت ختم نہیں ہوتی۔ اور عقد کتابت کا جہاں تک تعلق ہے اس کے باعث ملکیت مکاتب تو کی واقع ہوتی ہے مگر رقیقت میں نہیں۔ ابو داؤد و شریف میں روایت ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت تک مکاتب پر بدل کتابت کوئی بھی چیز باقی ہو اس وقت تک مکاتب غلام ہی رہے گا۔ لہذا مکاتب کو حلقہ غلامی سے آزاد کرنا درست ہو گا۔

فان اشتدنی اباہ الہ۔ اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص اپنے کسی قریبی رشتہ دار مثلاً باپ وغیرہ کو کفارہ ادا کر نیکی قصد سے خریدے تو کفارہ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک کفارہ کی ادائیگی نہ ہوگی۔

وان اعتق نصف عبد مشرک الہ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی غلام کی ملکیت میں دو آدمی شریک ہوں اور بھران میں ایک اپنے حصہ کو بطور کفارہ آزاد کر دے اور باقی آدمی غلام کی جو قیمت ہو اس کا برائے شریک ضامن بن جائے اور اسے بھی آزاد کر دے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنا درست نہیں۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ آزاد کرنا ایک مالدار ہونے کی صورت میں درست ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک اندرون اعتاق تجربی نہیں ہوا کرتی۔ اور کسی بھی چیز کو آزاد کرنے سے سارا ہی آزاد ہو جائے گا۔ اب اگر آزاد کرنا مالدار ہو گا تو وہ حصہ شریک کا ضامن بن جائے گا اور یہ آزاد کرنا عوض کے بغیر اور درست ہو گا۔ اور غفلت ہوئے پر وہ غلام حصہ شریک میں سعی کرے گا۔ اور یہ آزادی عوض کے ساتھ ہونے کی بنا پر درست نہ ہوگی۔

وان اعتق نصف عبد الہ۔ اگر کوئی شخص اپنے نصف غلام کو بطور کفارہ آزاد کرے اس کے بعد ہبستری سے قبل باقی بھی بطور کفارہ آزاد کر دے تو درست ہو گا اور کفارہ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہاں اگرچہ آزاد کرنا دو کلاموں سے ہوا مگر رقمہ کاملہ آزاد کیا گیا، پس کفارہ کی ادائیگی ہو گئی۔ اور اگر ایسا ہو کہ باقی آدھا آزاد کرنے سے قبل ہبستری کر لے تو کفارہ کی ادائیگی نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ غلام صحبت سے قبل آزاد کرنا ناگزیر ہے اور اس جگہ ہبستری آزاد کرنے سے پہلے ہوئی۔

فان لکم عیداً المظاہر ما یعقہ فکفارتہ صوم شہرین متتابعین لکس فیہا شہرہ مضاً ولا اگر ظہار کرنا غلام آزاد نہ کر سکتا ہو تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ وہ دو ماہ کے پے درپے روزے رکھے اور یہ دو مہینے ایسے ہوں کہ ان میں



ہو تو پھر اسے چاہئے کہ بجائے غلام آزاد کرنے کے دو مہینے کے مسلسل اور پے درپے روزے رکھے۔ کفارہ سے متعلق آیت میں متباہین یعنی پے درپے کی شرط موجود ہے۔ اور یہ دو ماہ اس طرح کے ہوں کہ ان کے بیچ میں نہ تو رمضان شریف کا مہینہ آ رہا ہو اور نہ عیدین کے دن اور ایام تشریق آ رہے ہوں۔ کہ عیدین اور تشریق کے دنوں میں روزے رکھنے کی مخالفت ہے، اگر رکھے گا تو ناقص ہوں گے اور اس پر کامل روزوں کا وجوب ہوا ہے اور کامل روزوں کی ادائیگی ناقص سے نہ ہوگی۔

فان جامعہ التي ظاهر منها الہ۔ اگر ایسا ہو کہ ظہار کر نیوالا دو ماہ کے پے درپے روزے رکھنے کے درمیان قصد ایسا ہوا ظہار کر وہ عورت سے ہمبستری کر بیٹھے تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس پر واجب ہو گا کہ وہ نئے سرے سے اور دوبارہ روزہ رکھے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہمبستری شب میں کی ہو تو از سر نو کی احتیاج نہ ہوگی۔ اس لئے کہ بوقت شب ہمبستری سے روزہ میں کوئی فساد نہیں آتا لہذا اس کے روزوں کی ترتیب بدستور باقی رہے گی۔ علاوہ ازیں روزے ہمبستری سے قبل ہوئے چاہئیں۔ استیثنا اور دوبارہ روزے رکھنے کو ضروری قرار دینے کی صورت میں سارے روزوں کے ہمبستری کے بعد ہوئے اور ان کے مؤخر ہو نہ سکا لازم ہو گا۔ اس کے برعکس استیثنا نہ ہونے پر بعض روزوں کا مؤخر ہونا لازم آئے گا۔ پس بہتر یہ ہے کہ استیثنا نہ ہو۔ امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک جس طریقہ سے از روئے نص یہ شرط ہے کہ روزے ہمبستری سے قبل ہوں۔ ٹھیک اسی طریقہ سے یہی شرط ہے کہ وہ ہمبستری سے خالی ہوں۔ پس اگر تقدیم کی شرط برقرار نہ رہی تو کم سے کم دوسری شرط تو برقرار رہنی چاہئے اور اس پر عمل ہونا چاہئے۔

لیلاً عامداً الہ۔ یہاں مع اللیل میں جو عمد کی قید لگائی گئی ہے اتفاقی قرار دی جائے گی، قید احترازی نہیں۔ اس لئے کہ معتبر کتابوں میں اس کی وضاحت ہے کہ بوقت شب ہمبستری قصد اور سہواً کا حکم یکساں ہے۔

وان ظاہر الحدیث الہ۔ یعنی جب غلام اپنی بیوی سے ظہار کرے تو اس کا کفارہ محض روزے ہوں گے۔ نہ غلام آزاد کرنا اس کا کفارہ ہو گا اور نہ کھانا کھلانا۔ کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں اور اس کے ساتھ اور اس کی دسترس میں جو کچھ ہے وہ آقا کی ملک ہو گا اور آقا سے روزے رکھنے سے نہیں روکے گا کیونکہ اس سے عورت کا حق متعلق ہے۔

وان اطعمہ مسکیناً واحداً الہ۔ فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی مسکین شخص کو ساٹھ روز تک کھانا دے اور نئے مسکینوں کو نہ کھلائے تب بھی کافی ہو جائے گا اور اس کے کفارہ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک یہ مانگزی ہے کہ متفرق ساٹھ اکین کو کھلائے۔ اس لئے کہ آیت کریمہ میں "بیتین" مسکیناً فرمایا ہے۔

احاث فرماتے ہیں کہ کھانا کھلانے سے مقصود ضرورت مند کی ضرورت کو پورا کرنا ہے اور ان درون حاجت ہر دن تجدو ہے یعنی ہر روز آدمی کو کھانے کی احتیاج ہوتی ہے۔ لہذا ہر روز ایک محتاج و مسکین کو کھلانے کی حیثیت گویا ہر دن نئے محتاج و مسکین کو کھلانے کی ہے۔ البتہ اگر ایک ہی دن میں دو ماہ کا غلہ دیدیا جائے تو درست نہ ہو گا مگر اسی ایک دن کا۔ اس لئے کہ اس صورت میں نہ حقیقی اعتبار سے تفریق ہے اور نہ حکم کے اعتبار سے۔ اس کی صورت ٹھیک اس طرح کی ہوگی کہ جس طرح کوئی حاجی سات کنکریوں کی رمی الگ الگ کر کے





عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ فِيمَا زَامَاهَا مِنْ الزَّانِيَةِ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ ثُمَّ تَشَفَّعَ  
 زَانِيَةً جَوْنًا هُوَ بِهَرِيقَةٍ كَيْتَةٍ وَفَتَى يَسُو كِي جَانِبِ إِشَارَةِ كَرْتَارِ هَبْ - اس کے بعد عورت جابر  
 الْمَرْأَةُ أَسْرَبَعُ شَهَادَاتٍ تَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنَّكَ لَمِنْ الْكَاذِبِينَ فِيمَا زَامَانِي  
 رَتَبَةِ شَهَادَاتٍ دے اور ہر مرتبہ کہے کہ میں اشر کو گواہ بناتی ہوں کہ وہ زانی کی نسبت میری طرف کرنے میں  
 بِهَا مِنَ الزَّانِيَةِ وَقُولُ فِي الْخَامِسَةِ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيَّ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ فِيمَا زَامَانِي بِه  
 جَوْنًا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے اللہ کا غضب اس پر (عورت پر) اگر وہ میری جانب انتساب زانی میں سچا ہو -  
 مِنَ الزَّانِيَةِ وَإِذَا التَّعْنَأَفَرْتُ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا وَكَانَتْ الْفِرْقَةُ تَطْلِقُكَ بَائِثَةً عِنْدَ أَبِي  
 پھر دونوں کے لعنت کر چکے کے بعد قاضی دونوں کے درمیان تقریب کر دے - اور امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک  
 حَنِيفَةً وَحَمِيدًا اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَكُونُ تَحْرِيمًا مُؤَبَّدًا وَإِنْ كَانَ  
 یہ طلاق بائن ہوگی اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ یہ تحریم آبدی ہوگی - اور اگر بچہ کو اپنا  
 الْقَذْفُ بُولُ بَنِي الْقَاضِي نَسَبًا وَ الْحَقُّ بِأَوْتَاهُ فَإِنْ عَادَ الزَّوْجُ وَ الْكَذِبُ نَفْسَهُ حَدَّ الْقَاضِي  
 ثابت نہ کر کے تہمت لگائے تو قاضی بچہ کے نسب کا الحاق اس سے کر نیچے جائے اسکی مائت کر دے - پھر اگر شوہر بٹل جائے اور خود کو  
 وَحَلَّ لَهُ أَنْ يَزَوِّجَهَا وَكَذَا لَكَ إِنْ قَذَفْتَ غُلَّهَا فَجَدَّ بَهَا أَوْ سَأَلَتْ فَجَدَّتْ -  
 جملے تو قاضی اسپر حد نافذ کرے گا اور اس کیلئے اس نکاح کرنا حلال ہوگا اور ایسے ہی اگر کسی دوسرے کو تہمت لگائے اور اس پر حد نافذ ہو گیا  
 عورت زانی کی مرتبہ ہو اور اس پر حد نافذ ہو جائے -

## لَعَانُ كَابِيَانِ

### تشریح و توضیح

کے کتاب اللعان الح - لعان کے زیر کے ساتھ مصدر ہے لَعَنَ کا - اور شرعاً  
 ان مؤکد شہادتوں کا نام ہے جو لعنت کی حامل ہوں - اصل اس میں یہ ارشاد درجانی  
 ہے وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ  
 وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ - یہ آیات اس کی نشاندہی کرتی ہیں کہ لعان بیوی  
 پر زانی کی تہمت لگانے کا باعث ہوتا ہے - اور اجنبی عورت پر تہمت لگانے سے حد کا وجوب ہوتا ہے -  
 بحر الرائی وغیرہ میں ہے کہ لعان کی شرط یہ ہے کہ زوجہ بنکاح صحیح ہو - اگر عورت زوجیت میں بنکاح فاسد  
 داخل ہوئی ہو تو اس سے لعان درست نہ ہوگا - نیز اگر عورت کو طلاق بائن دیدی ہو خواہ ایک ہی کیوں نہ دی ہو  
 اس سے لعان کرنا صحیح نہ ہوگا - البتہ اگر مطلقہ رجعیہ ہو تو اس سے لعان درست ہے - نیز اس میں آزاد عاقل بالغ  
 اور مسلمان ہونا شرط ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ تہمت کی بنا پر حد نہ لگی ہو -

فَانْ لَاعِنٌ ۱۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ لعان کی ابتداء شوہر کی طرف سے ہوگی۔ حتیٰ کہ اگر عورت لعان کی ابتداء کرے تو اس کا عادہ کیا جائے گا تاکہ مشروع ترتیب برقرار رہے۔ بحوالہ ائق میں اسی طرح بیان کیا گیا۔  
 اَوْ كَافِرًا ۲۔ اس پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شوہر کافر اور عورت مسلمہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے دونوں کافر ہوں پھر عورت اسلام قبول کر لے اور پھر شوہر پر اسلام پیش کئے جانے سے قبل وہ عورت پر تہمت لگائے۔ بتایہ میں اسی طرح ہے۔ یعنی کافر شوہر بیوی کو متہم کرے یا شوہر ایسا ہو کہ اس پر تہمت لگانے کے باعث حد کا نفاذ ہو چکا ہو، تو ایسے شوہر پر حد کا نفاذ ہو گا۔ اور اگر ایسا ہو کہ شوہر کا شمار تو اہل شہادت میں ہوتا ہو اور اس کے برعکس عورت باندی ہو یا کافر یا جس پر تہمت لگانے کے باعث حد کا نفاذ ہو چکا ہو یا ایسی ہو کہ اس پر تہمت لگانے سے تہمت والے پر حد کا نفاذ نہ ہوتا ہو تو اسے متہم کرنے میں نہ حد کا نفاذ ہو گا اور نہ لعان کا حکم ہو گا۔  
 وَاِذَا التَّعْنُافُ فَتُزَقُّ الْقَاضِي ۳۔ یعنی زوجین کے لعان کے بعد قاضی پر واجب ہے کہ ان دونوں کے درمیان میں تفریق کر دے۔ جیسا کہ روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویمر العجلانی رضی اللہ عنہ اور انکی بیوی کے درمیان دونوں کے لعان کے بعد تفریق فرمائی۔ بخاری شریف وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے۔ اس میں اس کیطرت بھی اشارہ ہے کہ محض لعان سے تفریق ثابت نہیں ہوتی، بلکہ حاکم کی تفریق ان کے درمیان ضروری ہے۔ لہذا اگر کوئی میاں بیوی میں سے لعان کے بعد اور حاکم کی تفریق کرنے سے قبل مر جائے تو میراث جاری ہوگی۔ امام زفرؒ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک محض لعان ہی کے باعث جدائی واقع ہو جائے گی۔ یہ حضرات ظاہر حدیث و استدلال فرماتے ہیں۔ حدیث میں ہے ”المتلاعنان لا یجتمعان“ (لعان کرنے والے کبھی اکٹھا نہ ہوں گے) یہ حدیث دارقطنی اور بیہقی میں موجود ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ مراد عدم اجتماع سے یہ ہے کہ تفریق کئے جانے کے بعد اکٹھے نہ ہوں گے۔ اور اس سے اس کی نشاندہی ہوتی ہے کہ تفریق صرف لعان سے واقع نہیں ہوتی۔ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عویمر العجلانی رضی اللہ عنہ نے لعان کے بعد عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! میں نے اس پر جھوٹ بولا۔ اگر اسے روکے رکھا پس اسوں نے اس عورت کو تین طلاقیں دیں۔ اگر نفس لعان سے ہی تفریق ہو جاتی اور نکاح برقرار نہ رہتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عویمرؒ کے طلاق واقع کرنے پر پنجر فرماتے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت اس کی دلیل ہے کہ وہ عورت وقوع طلاق کا محل تھی، اور اس پر طلاق واقع کرنا درست تھا۔ امام شافعیؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ شوہر کے لعان سے عورت کے لعان سے پہلے ہی تفریق حاصل ہو جاتی ہے۔ عورت پر حاکم کی تفریق کے بعد طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور حاکم کی تفریق بائن طلاق کے حکم میں ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک لعان کرنے والے کو اس سے دوبارہ نکاح کرنا درست ہے اور امام زفرؒ، امام ابو یوسفؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک درست نہیں۔

وَإِنْ قَذَفَتْ اِمْرَاَتًا وَهِيَ صَغِيرَةٌ اَوْ مَجْنُونَةٌ فَلِلْعَانَ بَيْنَهُمَا وَلَا حَدَّ وَ قَدْ

اور اگر اپنی ایسی بیوی کو متہم کرے جو کہ بہت کم عمر (نا بالغہ) ہو یا پاگل ہو تو ان کے درمیان نہ لعان ہو گا اور نہ نفاذ حد،

الْاُخْرَسَ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْلَعَانُ وَرَأَى قَالَ الزَّوْجُ لَيْسَ حَمَلًا مِثْلِي فَلَا لَعَانَ وَإِنْ قَالَ نَهَيْتِ  
 اور گونگے کے متہم کرنے سے لعان نہ ہوگا اور اگر شوہر کہے کہ تو مجھ سے حاملہ نہیں ہے۔ تو لعان نہ ہوگا اور اگر کہے کہ تو نے زنا کا  
 وَ هَذَا الْحَمْلُ مِنَ الزَّوْنِ سَلَا عَنْكَ وَلَمْ يَنْفَعِ الْقَاضِي الْحَمْلُ مِنْهُ وَادَّانِي الرَّجُلَ وَلَدًا  
 اور کتاب کیا اور یہ زنا کا حمل ہے تو دونوں کے درمیان لعان ہوگا اور قاضی شوہر سے حمل کی نفی نہیں کرے گا اور اگر شوہر یہ کہے کہ بچہ اپنی  
 امراً تَبْتَ عَقِيبَ الْوَلَادَةِ أَوْ فِي الْحَالِ الَّتِي تَقْبَلُ التَّهْمَةَ فِيهَا وَتُبْتَاعَ لَهَا الْكُفْرُ  
 کے بعد انکار کرے یا قبول مبارکباد کے وقت، یا اسباب ولادت کی خریداری کے وقت انکار  
 الْوَلَادَةِ صَحَّ نَفْسًا وَلَا عَنَ بِهِ وَإِنْ نَفَاكَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا عَنَ وَيَنْتَبِثُ النِّسْبُ وَقَالَ  
 کرے تو اس کا انکار صحیح ہوگا اور وہ لعان کرے گا۔ اور اس کے بعد انکار کرے تو لعان کرے گا اور بچہ اسی سے ثابت النسب ہوگا اور  
 ابُو يَسْفَ وَحَمْدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَصْصَحُ نَفْسًا فِي مَكَّةَ الْفَنَاسِ وَرَأَى وَلَدَتْ وَلَدَيْنِ  
 امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک بچہ کا انکار نفاس کی مدت کے اندر درست ہوگا۔ اور اگر بچہ دو یاں بچوں میں سے  
 فِي بَطْنٍ وَاجِدَ فَنَفِي الْاَوَّلِ وَاعْتَرَفَ بِالثَّانِي ثَبَتَ نِسْبُهُمَا وَحَدَّثَ الزَّوْجُ اِنْ اعْتَرَفَ  
 پہلے کا انکار اور دوسرے کا اقرار کرے تو دونوں اسی سے ثابت النسب ہوں گے اور شوہر ہر پر حد کا نفاذ ہوگا اور اگر جڑواں ہیں  
 بِالْاَوَّلِ وَنَفِي الثَّانِي ثَبَتَ نِسْبُهُمَا وَلَا عَنَ  
 میں پہلا بچہ اپنا اقرار دے اور دوسرا کا انکار کرے تو دونوں اسی سے ثابت النسب ہوں گے اور لعان لازم ہوگا۔

لغت کی وضاحت: قَذَات: تہمت۔ مَجْنُونَةٌ: پاگل۔ الْاُخْرَسَ: گونگا۔ عَقِيبَ: بعد۔  
 لَعَانَ سے متعلق کچھ اور احکام

تشریح و توضیح: وَقَذَى الْاُخْرَسَ الْاُخْرَسَ: اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک گونگا ہو اور وہ بذریعہ  
 اشارہ متہم کرے تو لعان نہیں ہوگا، کیونکہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہے۔ لہذا  
 یہ مرتب نطق و تکلم سے متعلق ہوگا۔ اور گونگا بیوی کی صورت میں مراد مفہوم کے عدم یقین اور شبہ کی بنا پر لعان کے  
 ساقط ہونے کا حکم ہوگا۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اشارہ کیواسطے گونگوں کے دوسرے تصدیقات طلاق  
 وغیرہ جس طرح درست ہوتے ہیں، بھٹک اس طرح بذریعہ اشارہ متہم کرنا بھی درست ہونا چاہئے۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ لعان  
 کا جہاں تک تعلق ہے اس میں لفظ شہادت کی حیثیت رکھن لعان کی ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے لفظ الشہد جھوٹ کر مثلاً  
 اعلف کہا تو درست نہ ہوگا اور گونگا اس کا لفظ نہیں کر سکتا، پس لعان بھی درست نہ ہوگا۔ ایسے ہی اگر شوہر زوجه  
 سے کہے کہ تیرا بچہ مجھ سے نہیں تو محض حمل کی نفی سے لعان نہ ہوگا اور حاکم حمل کی نفی نہ کرتے ہوئے اس کے قول کو





وہی حصہ الہ۔ آزاد عورت کی قید لگا کر باندی سے احتراز مقصود ہے کیونکہ اس کی عدت و حیض ہیں۔ مسلمہ کی قید نہ لگانے سے مقصود یہ ہے کہ کتا بہ اور کاغذ بھی اسی حکم عدت میں داخل ہیں۔ اور اگر تحقیق کی لگا کر نابالغ سے احتراز مقصود ہے کیونکہ اس کی عدت مہینوں کے اعتبار سے ہوتی ہے۔

فعدتہا ثلثۃ اقراء الہ۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب عورت حقیقہً یا حکماً (بوجہ خلوت صحیحہ) مدخولہ ہو اور عدت صرف مدخولہ ہی پر واجب ہوتی ہے پھر اصل عدت طلاق میں یا ارشاد ربانی ہے۔ والمطلقات یتربصن بانفسہن ثلثۃ قروہ (الایۃ)، قروہ کی تعین مراد میں اختلاف ہے۔ قزوینی: قاتان کے پیش کے ساتھ قزوینی جمع ہے۔ یہ نام حیض اور طہر کے درمیان مشترک ہے۔ بعض نے قزوہ سے مراد طہر لیکر عدت تین طہر قرار دی۔ امام شافعی اور ان کے اصحاب اور امام مالک بھی فرماتے ہیں۔

احناف نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے جم غفیر اور اکثر ائمہ کی اتباع کیا۔ ان صحابہ میں خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم بھی شامل ہیں۔ ان صحابہ کے نزدیک قزوہ سے مراد حیض ہے۔ مسلک حنفی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ باندی کے لئے دو طلاقیں ہیں اور اس کے قزوہ و حیض ہیں۔ یہ روایت ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے۔

وان كانت امۃ قعدتھا حیضتھا الہ۔ حدیث شریف میں ہے کہ باندی کی عدت و حیض ہیں۔ اور حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے کہ اگر میں یہ کر سکتا کہ عدت باندی کی ایک حیض اور نصف مردوں تو کر دیتا۔ یہ حکم تو حائضہ کے بارے میں ہے لیکن اگر باندی ایسی ہو کہ اسے حیض نہ آتا ہو خواہ کم عمری کی بنا پر یا زیادہ عمر ہو جانے کے باعث تو اس صورت میں اس کی عدت اسی طرح کی آزاد عورت سے نصف ہوگی یعنی ڈیڑھ ماہ۔ رہ گئی حاملہ تو خواہ آزاد عورت ہو یا باندی دونوں کی عدت وضع حمل ہے کیونکہ آیت مبارکہ مطلقاً حاملہ کی عدت وضع حمل بتائی گئی ہے۔

وَإِذَا مَا اتَّ الرَّجُلُ عَنْ امْرَأَتِهِ الْحَرَّةَ فَعَدَّتْهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةَ أَيَّامٍ وَإِنْ كَانَتْ أَوْجِبَ آزَادِ عَوْرَتِ كَ خَاوند كَا انْتقال ہو جلتے تو چار مہینے دس دن اس کی عدت ہے اور باندی ہو تو اُمۃ فعدتھا شہران وخمسۃ ايام وان كانت حائلاً فعدتھا ان تضرع حملھا اس کی عدت دو مہینے پانچ دن۔ اور حمل ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی واذا ومرتب المطلقۃ فی المرحض فعدتھا ابعدا الجلیب وان اعتقت الامۃ فی اور مطلقہ کے مرض الموت میں وارث ہوئے پر اس کی عدت دو مدتوں میں سے جو زیادہ بعید ہوگی اور طلاق رجعی عدتہا من طلاق رجعی انتقلت عدتھا الی عدۃ الحرائر وان اعتقت وہی مبتوتہ کی عدت کے اندر باندی کو آزاد کر دیا جائے تو اس کی عدت بدل کر آزاد عورتوں کی سی ہو جائے گی اور اگر باندی ہوگی صورت اذ متوفی عنہا زوجہا لم یتقل عدتھا الی عدۃ الحرائر وان كانت ائسۃ فاعتدت میں وہ آزاد کی گئی یا یہ کہ اس کے خاوند کا انتقال ہو گیا ہو تو اس کی عدت بدل کر آزاد عورتوں کی سی نہ ہوگی اور اگر ائسہ مہینوں سے

بالشہوہما شتم رأت الدَّم انقَضَ فامضی من عِدَّتہما وکان علیہا أن تستأنف العِدَّة  
عدت گذارنیوال کوخون نظر آئے تو گذری ہوئی عدت ختم ہو جائے گی اور وہ نئے سہسے سے حیضوں کے اعتبار سے عدت  
بالحیض والسکوخة نکاحاً فاسداً أو الموطوءة بشبهتها عِدَّتہما الحیض فی الفرقة  
گذاریگی۔ اور نکاح فاسد والی منکوحہ اور شبہہ میں ہمبستری شدہ عورت بصورتِ فرقت و موت دونوں بذریعہ حیض عدت  
والموت و اذامات مولی اُم الولد عنہا أو اعتقها فعدَّتہما ثلث حیض و اذامات  
گذاریگی اور جب ام ولد کے آقا کا انتقال ہو جائے یا وہ اسے آزادی عطا کر دے تو عدت تین ماہ واریاں ہونگی اور اگر حاملہ عورت  
الصغیر عن امراة بہا حبل فعدَّتہما أن تضع حملہا فان حدث الحبل مبعداً  
کا نابالغ شہر مر جائے تو وضع حمل اس کی عدت ہوگی۔ اور انتقال کے بعد حمل ظاہر ہونے پر چار  
الموت فعدَّتہما اربعۃ اشہر وعشرة ایاہم و اذ اطلق الرجل امرأتہ فی حال الحیض  
مہینے دس دن اس کی عدت ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو اس کی ماہواری کی حالت میں طلاق دے  
لم تعتد بالحیضۃ الّتی وقع فیہا الطلاق و اذ اوطئت المعتدة بشبهتها فعلیہا عِدَّة  
تو جس حیض کے دوران طلاق دی وہ شمار نہ ہوگا۔ اور معتدہ عورت کے ساتھ اگر شبہہ میں ہمبستری کر لی گئی تو اس پر  
اخری و تعدا خلت العدتان فیکون فاسداً من الحیض محتسباً منہما جمیعاً و اذ انقضت  
ایک دوسری عدت لازم ہوگی اور ایک عدت کا دوسری عدت میں داخل ہو جائیگا لہذا اسے جو حیض نظر آئے گا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور اگر  
العدة الاولى و لم تکمل الثانیۃ فعلیہا انہما العدة الثانیۃ و ابدأ العدة فی  
پہلی عدت گذری ہو اور دوسری عدت کی تکمیل نہ ہوئی ہو تو وہ دوسری عدت پوری کرے گی اور طلاق کے اندر آغاز عدت  
الطلاق عقیب الطلاق و فی الوفاۃ عقیب الوفاۃ فان لم تعلم بالطلاق أو الوفاۃ حین  
طلاق کے بعد سے ہوا اگر تلبہ۔ اور وفات کے اندر بعد انتقال۔ لہذا اگر اسے مدت عدت گزرنے تک طلاق یا وفات کی خبر نہ  
مضت مدۃ العدة فقد انقضت عِدَّتہما و العدة فی النکاح الفاسد عقیب التفریق  
ہوئی ہو تو اس کی عدت مکمل ہوگی۔ اور اندرون نکاح فاسد عدت کا آغاز دونوں میں جدائی ہونے یا ہمبستری کرینے  
بینہما أو عزم الواطی علی ترک وطئہا۔  
کے ہمبستری ترک کرنے کے قصد کے بعد سے ہوتا ہے۔

لغت کی وضاحت :- اربعۃ : چار - اشہر : شہر کی جمع : مہینے - خمسۃ : پانچ -

احبل : مدت - الحرائر : محوۃ کی جمع : آزاد عورتیں - السنۃ : زیادہ عمر کی وجہ سے جو حیض سے مایوس  
ہو چکی ہو - الحبل : حمل - عقیب : بعد - الواطی : ہمبستری کرنے والا۔



## انتفال کی عد وغیرہ کا ذکر

## تشریح و توضیح

وَإِذَا مَاتَ الرَّجُلُ عَنْ إِمْرَأَتِهِ الْإِ. جس عورت کا خاوند وفات پا جائے اس کی مدت عدت چار مہینے دس روز ہیں اس سے قطع نظر کہ عورت سے مہبستری ہو چکی ہو یا نہ ہو چکی ہو اور بالغ ہو یا نابالغ اور وہ مسلمان ہو یا کتیبہ۔ ارشادِ ربانی ہے "وَالَّذِينَ يَتَوَقَّونَ مَنكُم وَذُرِّيَّتُكُمْ أَوْ ذَوَا جَانِبَيْكُمْ تَزَوَّجُوا مِنْهُنَّ مَا يَرْضَىٰ" (الآیۃ)۔ (اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے آپ کو (نکاح وغیرہ سے) روک رکھیں چار مہینے اور دس دن)۔ نیز بخاری و مسلم میں حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی عورت کیلئے جائز نہیں کہ وہ کسی میت کا سوگ تین روز سے زیادہ کرے البتہ شوہر کا سوگ چار ماہ دس روز ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک عورت کے مدخولہ کتیبہ ہو نیکی صورت میں اس کے اور بعض رحم کا استبرار لازم ہے اور مدخولہ نہ ہو نیکی صورت میں کسی چیز کا د جو بہ نہیں۔

وَإِذَا مَاتَ الْمَطْلُوعَةُ الْإِ. مرض الموت میں مبتلا شخص اگر اپنی بیوی کو تین طلاق دیدے پھر مر جائے اور وہ ابھی عدت میں ہی ہو تو عدت وفات اور عدت طلاق میں سے جسکی مدت زیادہ ہو احتیاطاً اس کے گزاری کا حکم ہو گا۔

حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اس کی عدت تین ماہ اور قرار دیتے ہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب نکاح کا بقا و راشت کے حق کے اعتبار سے ہے تو از روئے احتیاط اسے بچن عدت بھی برقرار رکھا جائیگا۔ یہ ساری تفصیل طلاق مغلطہ یا طلاق بائن دینے کی صورت میں ہے، اور طلاق رجعی کی صورت میں متغیر طور پر اس کی عدت چار مہینے دس روز قرار دی جائے گی۔

وَإِنْ اعْتَقَتِ الْإِمْرَأَةُ فِي عَدَّتِهَا الْإِ. یعنی اگر کوئی شخص اپنی ایسی بیوی کو جو کہ باندی ہو طلاق رجعی دیدے اور ابھی وہ عدت ہی میں ہو کہ اس کا آقا اسے حلقہ غلامی سے آزاد کر دے تو اس صورت میں اس کی عدت آزاد عورت کی سی تین حیض ہو جائے گی۔ اور اگر عدت وفات یا عدت طلاق بائن میں سے کوئی سی گزار رہی ہو اور پھر اسے حلقہ غلامی سے آزاد کر دیا جائے تو وہی باندی والی عدت برقرار رہے گی۔ سبب ظاہر ہے کہ طلاق رجعی کے اندر تو نکاح کا تا اختتام عدت برقرار رہتا ہے۔ اور اس کے برعکس وفات شوہر اور طلاق بائن کے باعث نکاح برقرار نہیں رہتا۔

وَإِنْ كَانَتْ أُنْثَىٰ فَأَعْدَّتْ بِالشَّهْوِ الْإِ. آئندہ عورت کہلاتی ہے جو ایسی عورت کو کہ پہنچ چکی ہو جس میں حیض آنا بند ہو جاتا ہے۔ ایسی عورت اگر مہینوں کے ذریعہ عدت پوری کر رہی تھی کہ خون نظر آ گیا تو اس صورت میں جتنی عدت وہ گزار چلی ہو وہ کالعدم ہو جائے گی اور باعتبار حیض نئے سرے سے عدت گزارے گی۔

وَالْمَنكُوحَةُ نِكَاحًا فَاسِدًا الْإِ. فرماتے ہیں کہ ایسی عورت کہ جس کے ساتھ نکاح فاسد طریقہ سے ہوا ہو مثال کے طور پر نکاح گواہوں کے بغیر ہو گیا ہو یا کسی عورت کے ساتھ شبہ کے باعث مہبستری کر لی گئی ہو تو ان دونوں کا حکم یہ ہے کہ یہ خواہ عدت وفات یا عدت فرقت باعتبار حیض پوری کرے گی اور اسی طریقہ سے اگر ام دلد کے آقا انتقال ہو جائے



بادہ اسے حلقہ غلامی سے آزاد کر دے تو اس کی عدت بھی تین ہی ماہواری ہوگی۔

وَإِذَا مَاتَ الصَّغِيرُ عَنَ امْرَأَتِهِ الْبُيُوتِ نَابِلُغِ كِي بِيُوِي حَمَلٍ سَے ہوا اور نابالغ وفات پا جائے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس کی عدت وضع حمل ہوگی۔ اور امام مالک، امام شافعی اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی عدت چار مہینے دس دن ہوگی کیونکہ نابالغ سے استقرار حمل نہیں ہو سکتا اور عورت کا حمل اس سے ثابت النسب نہ ہوگا۔ تو اس کی صورت ایسی ہوگئی کہ گویا عورت کا استقرار حمل نابالغ شوہر کے وفات پا جانے کے بعد ہو۔ یعنی اس کے انتقال کے چھ مہینے یا چھ ماہ سے زیادہ میں وہ بچہ کو جنم دے کہ اس شکل میں اجماعاً اسکے ابرعدت وفات لازم ہوگی۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام محمد فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ "وَأُولَٰئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" مطلقاً ہے۔ اس سے قطع نظر کہ یہ حمل خاوند سے ہو یا خاوند کے علاوہ سے اور عدت طلاق یا عدت انتقال اس کے اندر کوئی تفصیل نہیں کی گئی۔

وَإِذَا وَطِئَتْ الْمَحْتَدَّةُ الْوَلَا۔ کسی عدت گزارنیوالی عورت سے ہمبستری شبہہ کے باعث کر لی جائے۔ مثال کے طور پر یہ عورت بستر پر ہو اور کوئی شخص اسے اس کی زوجہ قرار دے اور وہ اسے اپنی بیوی سمجھتے ہوئے ہمبستری کر لے یا کسی عدت گزارنیوالی سے نکاح کر لے اور نکاح کر نیوالے کو اس کی عدت کے اندر ہو نیکال علم نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت پر ایک اور عدت کا وجوب ہوگا اور دونوں عدتوں کا ایک دوسرے میں داخل ہو جائے گا۔ اور دوسری عدت کے وجوب کے بعد نظرانیوالا حیض دونوں عدتوں کا قرار دیا جائے گا۔ اور اگر عدت اول کی تکمیل ہوگئی ہو تو اس صورت میں لازم ہوگا کہ وہ دوسری عدت پوری کرے۔ مثال کے طور پر عورت کو بائنہ طلاق دی گئی ہو اور اسے ایک مرتبہ ماہواری آئی ہو پھر اس نے کسی اور سے نکاح کر لیا اور ہمبستری کے بعد علیحدگی ہوگئی اس کے بعد دو مرتبہ حیض یا تو ان تینوں حیضوں کو دونوں عدتوں میں شمار کیا جائے گا۔ لہذا حیض اول اور یہ بعد والے دو حیض ان تینوں کے ساتھ شوہر اول کی عدت مکمل ہوگی، اور وہ گیا دوسرے شوہر کی عدت کا معاملہ تو ابھی فقط دو حیض آئے لہذا ایک حیض اور آئے کے بعد شوہر ثانی کی عدت کی تکمیل ہوگی۔ حاصل یہ کہ حیض اول کی عدت اول اور آخری حیض کی عدت ثانی کے ساتھ تخصیص ہے۔ علاوہ ان میں دونوں عدتوں کے مہینوں کے واسطے سے ہونے پر بھی دونوں میں تداخل ہوگا۔ مثال کے طور پر آئندہ عدت گزار رہی ہو کہ اس کے ساتھ شبہہ کے باعث ہمبستری کر لی تھی اب اگر عدت اولیٰ عدت ثانیہ سے پہلے مکمل ہوگئی ہو تو اس صورت میں یہ ناگزیر ہے کہ عدت ثانیہ بھی مہینوں کے واسطے سے پوری کی جائے۔ اور اگر عدت وفات گزارنیوالی عورت کے ساتھ شبہہ کی بنا پر صحبت ہوگئی تو اس کی عدت اولیٰ مہینوں کے واسطے سے ہے یعنی چار مہینے دس روز۔ اور عدت ثانیہ بواسطہ حیض۔ اگر ان چار مہینے دس روز کے اندر مین ماہواریاں بھی آگئیں تو تداخل کی بنا پر دونوں عدتوں کی تکمیل ہو جائے گی اور اگر اس مدت کے دوران حیض نہ آئے تو عدت اولیٰ کے بعد بذریعہ تین حیض دوسری عدت کا الگ سے وجوب ہوگا۔

وَعَلَى الْمُبْتَوَاتِ وَالْمُتَوَفَّى عَنْهُمَا إِذَا كَانَتْ عَاقِلَةً بِالْعَتَمَةِ مُسْلِمَةً الْإِحْدَادُ  
اور بائن طلاق کی عدت گزارنیوال اور شوہر کی وفات کی عدت گزارنیوال عاتلہ، بالغ، مسلمہ پر سوگ ہے۔ وہ  
وَالْإِحْدَادُ أَنْ تَلَرَكِي الطَّبِيبَ وَالزَّيْنَةَ وَالذَّهْنَ وَالْكُلَّ الرَّأْيَ مِنْ عُدَّتِهَا وَلَا تَخْضِبُ  
کہ خوشبو، زینت و آرائش، تیل و سرمہ لگانا ترک کر دے الایکہ (سرمہ وغیرہ کا لگانا، عذر ہے۔ اور  
بِالْحَنَاءِ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بَعْضُهُمْ وَلَا يُوَسَّسُ وَلَا يَدْعُوهُنَّ أَنْ وَلَا إِحْدَادُ عَلَى كَافِرَةٍ  
معتدہ نہ مہندی لگائے گی اور نہ زعفران اور دوس اور نہ (خالص، زعفران میں رنگا ہوا پیرا پینے کی اور کافرو اورنا بالغہ پر  
وَلَا صَغِيرَةٍ وَعَلَى الْأَمَةِ الْإِحْدَادُ وَلَكِنْ فِي عِدَّةِ النِّكَاحِ الْفَاسِدِ وَلَا فِي عِدَّةِ أُمِّ الْوَلَدِ  
سوگ نہیں۔ اور بائذی کے لئے سوگ ہے۔ اور نہ نکاح فاسد کی عدت میں سوگ ہے اور نہ ام ولد کی عدت میں۔ اور  
إِحْدَادُ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تُخْطَبَ الْمُعْتَدَةُ وَلَا بَاسٌ بِالْعَرِضِيِّ فِي الْخُطْبَةِ  
عدت گزارنیوال کو پیغام نکاح دینا موزوں نہیں۔ اور کنائیہ دینے میں مفاقتہ نہیں۔

لغت کی وضاحت :- الْإِحْدَادُ : سوگ منانا۔ عَصَمَةُ : زعفران۔ تَعْلِيقُ : کنائیہ، اشارہ۔  
خُطْبَةُ : پیغام نکاح۔

## خاوند کے انتقال پر عورت کے سوگ کا ذکر

تشریح و توضیح | وَعَلَى الْمُبْتَوَاتِ الْإِمَاءِ - یعنی وہ عورت جو طلاق بائنہ کی عدت گزار رہی ہو یا عدت وفات  
اس پر سوگ لازم ہے، وہ عورت جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا اس کا سوگ منانا  
حدیث شریف سے ثابت ہے۔ کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو جائز نہیں کہ کسی کے مرنے  
پر تین دن تین رات سے زیادہ سوگ منائے۔ البتہ شوہر کے انتقال پر چار ماہ دس روز سوگ منائے۔ اور  
نہ رنگا ہو اکیر اسپنے، نہ سرمہ و خوشبو لگائے۔ مطلقہ بائنہ کا سوگ صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے ثابت کیا ہے  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مہندی لگانے سے منع فرمایا، اور ارشاد دہوا کہ حنا (مہندی) بھی خوشبو ہے۔ بائن  
کی قید لگا کر معتدہ رجبی سے احتراز مقصود ہے کیونکہ بالاتفاق اس پر سوگ نہیں۔ بالغہ کی قید اس لئے لگائی کہ اس  
سے صفیرہ (نا بالغہ) نکل جائے۔ اور عاتلہ و مسلمہ کی قید لگانے کا سبب یہ ہے کہ اس سے کافرو اور مجنونہ نکل جائے۔  
اس واسطے کہ ان میں سے کسی پر سوگ منانا واجب نہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ معتدہ بائنہ پر سوگ واجب  
نہیں کیونکہ اظہار تأسف شوہر کے فوت ہونے پر اور مرے کیوجہ سے بعد و مفارقت پر واجب ہے۔ رہی مبتوتہ  
جو کہ شوہر کے ساتھ رات گزار چکی ہو اور ہمبستر ہو چکی ہو وہ شوہر کے طلاق دینے پر اس سے وحشت زدہ ہو گئی۔  
لہذا اظہار تأسف واجب نہیں۔ احسانؒ فرماتے ہیں کہ یہ سوگ لغت نکاح کے چھن جانے پر اظہار تأسف ہے۔

خواہ یہ وفات کی بنا پر ہو یا طلاق بائن دینے کے باعث۔ ہدایہ میں اسی طرح ہے۔

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَخْطُبَ الْمُعْتَدَّةُ أَنْفَرًا فَرَأَى هُنَّ يَهْتَدِينَ بِهَذَا فَرَأَى هُنَّ يَهْتَدِينَ بِهَذَا فَرَأَى هُنَّ يَهْتَدِينَ بِهَذَا  
دیا جائے۔ ارشاد ربانی ہے "وَلَا تَقْرَبُوا عَهْدَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ" (اور تم تعلق نکاح ذی الحال کا ارادہ  
بھی مت کرو یہاں تک کہ عدت مقررہ اپنی ختم کو نہ پہنچ جاوے)۔ البتہ اشارۃً کہنے میں مضائقہ نہیں۔ ارشاد  
باری تعالیٰ ہے "وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ" (اور تم پر کوئی گناہ نہیں ہوگا جو ان مذکورہ  
عورتوں کو پیغام (نکاح) دینے کے بارے میں کوئی بات اشارۃً ہو)۔

وَلَا يَجُوزُ لِلْمُطَلَّاقَةِ الرَّجْعِيَّةِ وَالْمُبْتَوَاتِ الْحُرُوجُ مِنْ بَيْتِهِنَّ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا وَالْمُسَوِّغُ عِنْفًا  
اور مطلقہ رجعی کیلئے دن اور رات میں اپنے مکان سے نکلنا جائز نہیں۔ اور انتقال کی عدت گزارنے  
زَوْجَهَا تَخْرُجُ نَهَارًا أَوْ بَعْضَ اللَّيْلِ وَلَا تَبِيتُ فِي غَيْرِ مَنْزِلِهَا وَعَلَى الْمُعْتَدَةِ أَنْ تَعْتَادَ  
والی کو دن اور رات کے کچھ حصہ میں نکلنا درست ہے اور وہ شب اپنے گھر کے علاوہ کہیں نہ رہے اور عدت اسی مکان میں عدت  
فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي يُخْصَفُ الْيُحَا بِالسُّكْنَى حَالَ وَقُوعِ الْفَرْقَةِ وَالْمَوْتِ فَإِنْ كَانَ نَصِيحًا  
گزارے جہاں اس کی رہائش فرقت اور مرنے کے وقت رہی ہو۔ میت کے گھر میں سے طے والا حصہ  
مِنْ دَارِ الْمَيِّتِ يَكْفِيهَا فَلَيْسَ لَهَا أَنْ تَخْرُجَ إِلَّا مِنْ عَدْوِهَا وَإِنْ كَانَ نَصِيحًا مِنْ دَارِ  
اس کے واسطے کافی ہوئے تو اسے عذر کے بغیر وہاں سے نکلنا درست نہیں۔ اور اگر میت کے گھر سے طے والا حصہ  
الْمَيِّتِ لَا يَكْفِيهَا وَخَرَجَهَا الْوَرِثَةُ مِنْ نَصِيحِهِمْ انْقَلَبَتْ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَسَافِرَ الزَّوْجُ بِالْمُطَلَّاقَةِ  
کافی نہ ہو یا ورثہ اسے اپنے حصہ سے نکال باہر کریں تو وہ کہیں منتقل ہو جائے اور خاوند کو مطلقہ رجعیہ کے ساتھ  
الرَّجْعِيَّةِ وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ طَلَاقًا بَائِنًا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا فِي عِدَّتِهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ  
سفر کرنا درست نہ ہوگا اور اگر خاوند نبوی کو طلاق بائن دینے کے بعد دوران عدت اس سے نکاح کر لے اس کے بعد اسے ہیستری  
الَّذِي خَوَّلَ بِهَا فَعَلَيْكَ فَهْرُكَ مِلٌّ وَعَلَيْهَا عِدَّةٌ مُسْتَقْلَةٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهَا نِصْفُ  
سے قبل طلاق دیدے تو اس پر کامل ہرہ واجب ہوگا اور عورت پر عدت مستقلہ واجب ہوگی اور امام محمد کے نزدیک اس کے واسطے  
الْمَهْرُ وَعَلَيْهَا اِتِّمَامُ الْعِدَّةِ الْأُولَى۔  
آدھا ہرہ ہوگا اور وہ پہلی عدت کی تکمیل کرے گی۔

معتدہ سے متعلق کچھ اُور احکام

نعت کی وضاحت :- المبتوتۃ : مطلقہ بائنہ۔ لیل : رات۔ نہاداً : دن۔ سکنتی : رہائش

نصیب حصہ۔ اتمام تکمیل۔ الآدلی: پہلی۔

## تشریح و توضیح

ولا يجوز للمطلقة الرجعية إلّا - فراتے ہیں کہ خواہ عورت بائن طلاق کی عدت گزار رہی ہو یا طلاق رجعی کی، اسے دوران عدت یہ جائز نہیں کہ گھر سے باہر نکلے جس میں وہ بوقت فرقت ہو بلکہ وہ وہیں رہ کر ایام عدت پورے کرے۔ البتہ وہ عورت جو عدت وفات گزار رہی ہو اس کی واسطے ضرورۃً دن میں اور رات کے کچھ حصہ میں نکلنا جائز ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے نفقہ کا وجوب کسی پر نہیں ہوتا اور وہ اس کی خاطر باہر نکلنے اور حصول معاش کیلئے مجبور ہوتی ہے۔ اس کے برعکس مطلقہ بائنہ و رجعیہ کہ اسے اس کی واسطے نکلنے کی احتیاج نہیں کیونکہ نفقہ عدت شوہر پر واجب ہوتا ہے۔

ولا يجوز زواج الزوج إلّا - وہ شخص جس نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی دیدی ہو اس کیلئے یہ درست نہیں کہ وہ اس کو اپنے ساتھ سفر میں لے جائے۔ حضرت امام زفر سے درست قرار دیتے ہیں۔ اس اختلاف کی بنیاد دراصل یہ ہے کہ اخراجات اپنے ساتھ سفر میں لے جانے کو رجعت قرار نہیں دیتے۔ اس لئے کہ یہ ضروری نہیں کہ اپنی منکوحہ کی ساتھ سفر ہو بلکہ آدمی اپنی قریبی عورتوں مثلاً ماں بہن وغیرہ کے ساتھ سفر کیا کرتا ہے۔ سفر کی تخصیص منکوحہ اور نکاح کے ساتھ نہیں۔ اس واسطے محض سفر باعث رجعت نہیں۔

امام زفر سے رجعت قرار دیتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ اسے ساتھ لے جانے کے لئے دلیل و علامت ہے۔ اس واسطے کہ اگر اسے اپنے ساتھ رکھنے کا ارادہ نہ ہوتا تو سفر میں ساتھ نہ رکھتا اور اس سے دوری ہی اختیار کئے رکھتا پس سفر میں لے جانا خود علامت رجعت ہے

وثبت نسب ولداً المطلقة الرجعية إذا جاءت به لستين أو أكثر ما لم تقرباً لنقضاء عدتها  
اور مطلقہ رجعیہ کے بچہ کا نسب شوہر سے ثابت ہو گا خواہ بچہ دو برس یا دو سے زیادہ میں پیدا ہو جب تک کہ عورت عدت پوری نہ کرے  
وإن جاءت به لاقلاً من سنتين ثبت نسبها وبأنك منه وإن جاءت به لأكثراً من سنتين  
کا اقتدار نہ کرے اور اگر دو برس سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے تو وہ اسی سے ثابت النسب ہو گا اور عورت بر طلاق بائنہ مجربائے گی اور اگر دو برس سے زیادہ  
ثبت نسبها وكانت رجعية والمثبوت لا يثبت نسب ولدها إذا جاءت به لاقلاً من سنتين وإذا  
میں بچہ کی بدلائش ہو تو بچہ ثابت النسب ہو گا اور رجعت شمار کی اور وہ عورت جسے اس کے شوہر نے طلاق بائن دی ہو دو برس سے کم میں اس کے بچہ کو بچہ شوہر سے  
جاءت به لتمام سنتين من يوم الفراق لثبت نسبها إلا أن يذاعه الزوج ويثبت نسب ولده  
ثابت النسب ہو گا اور وقت فرقت دو برس پورے ہونے پر بچہ کو وہ شوہر سے ثابت النسب ہو گا الا کہ شوہر اس کا میاں ہو۔ اور عدت وفات گزارنے والی  
الموتى عنها زوجها ما بين الوفاة وبين سنتين وإذا اعترفت المعتدة بالنقضاء عدتها  
عورت کا بچہ ثابت النسب ہو گا انتقال اور دو برس کے درمیان تک۔ اور معتدہ کے عدت پوری ہو جانے کے اعتراف کے بعد وہ بچہ بیٹے سے  
ثم جاءت بوليد لاقلاً من ستة أشهر ثبت نسبها وإن جاءت به لستة أشهر لم يثبت  
کہ امین بچہ کو جن دس شوہر سے ثابت النسب ہو گا اور چھ مہینے میں جنم دینے پر ثابت النسب نہ ہو گا



## نسب ثابت ہونیکا بیان

## تشریح و توضیح

و ثبت نسب ولدا المطلقة الرجعية الى فراتے ہیں کہ وہ عورت سے طلاق رجعی دی گئی ہو جس وقت تک وہ اقرار نہ کرے کہ اس کی عدت گزر گئی۔ بچہ طلاق دہندہ شوہر سے ہی ثابت النسب ہوگا۔ لہذا اگر اس نے دو برس سے کم میں بچہ کو جنم دیا تو وہ اسی شوہر سے ثابت النسب ہوگا۔ اس لئے کہ یہ استقرار طلاق کے بعد ہوا۔ لہذا اب مسلم کو زمانہ گنتی سے بچانے کی خاطر یہ خیال کیا جائے گا کہ وہ رجوع کر لیا تھا مگر اس میں شرط یہ ہے کہ عورت یہ اقرار نہ کر چکی ہو کہ اس کی عدت پوری ہو گئی۔

و البتة یشیت نسب ولدها ان اقر ایسی عورت جسے طلاق بائن و یا جلی ہو دو برس سے کم میں بچہ کو جنم دے تو وہ شوہر سے ثابت النسب ہوگا۔ اس لئے کہ اس کا امکان موجود ہے کہ بوقت طلاق عورت حاملہ ہو۔ اور جہاں تک نسب ثابت ہونے کا تعلق ہے اس کے واسطے محض احتمال و امکان ہی کافی ہو جاتا ہے۔ اور دو برس یا دو برس سے زیادہ میں بچہ کو جنم دیا ہو تو وہ اس شخص سے ثابت النسب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اس شکل میں یقینی طور پر استقرار حمل بعد طلاق ہوا ہے۔ البتہ اگر یہاں بھی شوہر اس کا مدعی ہو تو بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا۔

واذا اعترفت المعتدة بانقضاء عدتها ان اقر عدت گزارنے والی عورت اس کا اقرار کرے کہ اس کی عدت گزر گئی۔ اس کے بعد وہ چھ مہینے سے کم مدت میں بچہ کو جنم دے تو اس کا جھوٹ ظاہر ہونے کی بنا پر اور یہ معلوم ہونے کے باعث کہ بوقت اقرار وہ حاملہ تھی بچہ شوہر سے ثابت النسب ہوگا۔ لہذا اس صورت میں عورت کا یہ دعویٰ کہ اس کی عدت پوری ہو گئی باطل قرار دیتے ہوئے بچہ کا انتساب طلاق دہندہ شوہر کی جانب ہوگا۔ البتہ اگر بچہ کی پیدائش اقرار کے وقت سے چھ مہینے یا چھ مہینے سے زیادہ گزر جانے پر ہوئی تو وہ شوہر سے ثابت النسب نہ ہوگا۔

وَ اِذَا وَلَدَتْ الْمُعْتَدَةُ وَلَدًا لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُهُ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ اِلَّا اَنْ يَشْهَدَ اَوْ رَجَبِ عَدَّتْ گزارنے والی عورت بچہ کو جنم دے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس وقت تک ثابت النسب نہ ہوگا جب تک بولاد تھا رجلاً اَوْ رَجُلًا اَوْ امْرَاَتَانِ اِلَّا اَنْ يَكُونَ هَذَا حَبْلٌ ظَاهِرٌ اَوْ اعْتِرَافٌ مِنْ كَرَّاس کے پہلے ہونے ہوئی شہادت دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں نہ ہیں یا یہ کہ حمل بالکل نمایاں ہو یا بجانب شوہر اس کا اقرار ہو تو قَبْلَ الزَّوْجِ فَيَثْبُتُ النِّسَبُ مِنْ غَيْرِ شَهَادَةٍ وَقَالَ ابُو يُوْسُفَ وَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللهُ يَثْبُتُ بِشَهَادَتِ الْبَعْضِ نَسَبُ الْبَاقِي نَسَبًا ثَابِتًا هُوَ اَمَامُ ابُو يُوْسُفَ وَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللهُ يَثْبُتُ بِشَهَادَةِ امْرَاَةٍ وَ احْدَاةٍ وَ اِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ امْرَاَةً فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ لَاقِلَ عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر کوئی شخص ایک عورت سے نکاح کرے اور وہ نکاح

مِنْ بَنَتِهِ أَشْهَرُ مِنْذُ يَوْمٍ تَرَوْجَهَا لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُهُ وَإِنْ جَاءَتْ بِهَا لِسْتِ أَشْهَرُ  
کے دن سے چھ مہینے کم میں بچہ کو جنم دے تو وہ ناکح سے ثابت النسب نہ ہوگا اور چھ مہینے یا چھ سے زیادہ میں جنم دے  
فَقَصًا عَدَا ثَبَتَ نَسَبُهُ إِذَا اعْتَرَفَ بِهَا أَوْ سَكَتَ وَإِنْ بَحَّدَ الْوَلَادَةَ يَثْبُتُ بِشَهَادَةِ  
تو ثابت النسب ہوگا جبکہ وہ ناکح ہو یا چھپ رہے ۔ اور اگر بچہ پیدا ہونے کا منکر ہو تو پیدائش کی گواہی  
إِمْرَأَةً وَاحِدَةً تَشْهَدُ بِالْوَلَادَةِ ۔  
دینے والی ایک عورت کی بنیاد پر وہ شوہر کی ثابت النسب ہوگا۔

لغت کی وضاحت: حَبْلٌ: حمل۔ شہادۃ: گواہی۔ امْرَأَةٌ: عورت۔ صَاعِدًا: زیادہ۔ حَجْدٌ: انکار  
الولادۃ: پیدائش۔

واذا ولدت المعتدة الحرة، کوئی عورت عدت گزار رہی ہو اور وہ مدعی ہو کہ اس نے بچہ کو جنم دیا اور خاوند یا ورثہ اس کے منکر ہوں تو اس صورت میں ثبوت نسب کیلئے اس کی احتیاج ہوگی کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس عورت کے بچہ پیدا ہونے کی شہادت دیں، یا یہ کہ حمل بالکل نمایاں ہو اور اس کے معنی یہ ہوں کہ بچہ کی پیدائش چھ مہینہ سے کم کے اندر ہو جائے گی، یا یہ کہ خود شوہر اس کا مقرر ہو یا ورثہ اس کے بچہ پیدا ہونے کی تصدیق کریں، ان صورتوں میں بچہ ہی شوہر سے ثابت النسب ہو گا اور ان باتوں میں سے اگر کوئی بات بھی نہ پائی جائے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بچہ شوہر سے ثابت النسب نہ ہو گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک ان ذکر کردہ تمام شکلوں میں محض ایک عورت یعنی دایہ کی گواہی کو کافی قرار دیا جائیگا۔ کیونکہ ایسی عدت برقرار رہنے کی بناء پر فرارش برقرار ہے، اور فرارش کا برقرار رہنا نسب کو ثابت کرنے والا ہے لہذا ثبوت نسب تو خود ہو چکا۔ اب محض احتیاج اس کی رہ گئی کہ اس کی تعین ہو جائے کہ یہ بچہ اسی عورت سے پیدا ہوا ہے اور اس کی تصدیق دایہ کی گواہی سے ہو سکتی ہے۔ یہ ایسا ہے جیسا کہ نکاح برقرار رہنے کی صورت میں ثبوت نسب کی واسطے محض دایہ کی گواہی کافی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بسبب عدت فرارش برقرار رہتا ہے مگر اصل اس جگہ عدت برقرار ہی نہیں اس لئے کہ عورت کے وضع حمل کے اعتراف کے ساتھ عدت باقی نہ رہی پس اس جگہ ادلاً ثبوت نسب کی احتیاج ہے اور اس کیلئے نصاب شہادت مکمل ہونا چاہیے۔

وَاِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْاِمْرَاةَ اَوْ كَوْنَتْ شَخْصًا كَيْسِي عَوْرَتٍ سَهْوَةً نِكَاحٌ حُرٌّ مِمَّا يَنْبَغِي لَهَا وَنِكَاحٌ حُرٌّ مِمَّا يَنْبَغِي لَهَا

چھ ماہ سے کم میں بچہ کو جنم دیا تو بچہ شوہر سے ثابت النسب نہ ہوگا اس لئے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ پس اس کا نکاح سے پہلے کا ہونا یقینی ہو گیا۔ اور چھ ماہ یا اس سے زیادہ میں ہونے پر شوہر سے ثابت النسب ہوگا۔ بشرطیکہ شوہر اقرا کرتا ہو یا مسکوت کرے اور شوہر بچہ کی پیدائش کا منکر ہو تو بچہ ایک عورت (دایہ) کی گواہی ثبات النسب ہوگا۔

وَكَثْرَةُ مَدَّةِ الْحَمْلِ سِتَانٌ وَأَقْلَبُ سِتَّةٍ أَشْهُبُ وَإِذَا طَلَّقَ ذِي قُرْبَى ذِمَّتُهُ فَلَا عِدَّةَ  
اور حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دوبرس اور کم سے کم چھ مہینے۔ اور اگر ذی مرد ذمہ عورت کو طلاق دے تو اس پر مدت  
علیہا وَإِنْ تَزَوَّجَتْ الْحَامِلُ مِنَ الزَّانِجِ الزَّانِجِ وَلَا يَطْأُهَا حَتَّى تَضَعَ حَمْلَهَا۔  
واجب نہ ہوگی اور زنا سے حاملہ عورت کا نکاح درست ہو گا اور (زنا) اس سے نا وضع حمل بہتری نہ کرے گا۔

## حمل کی زیادہ اور کم مدت کا ذکر

تشریح و توضیح

وَكَثْرَةُ مَدَّةِ الْحَمْلِ سِتَانٌ وَالْأَقْلَبُ سِتَّةٌ۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حمل کی کم سے کم  
مدت چھ مہینے ہے۔ البتہ حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت کیلئے اس کے بارے میں  
فقہاء کا اختلاف ہے۔ اخاف فرماتے ہیں کہ حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دوبرس ہے اس لئے کہ اُم المؤمنین  
حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ حمل دوبرس سے زیادہ نہیں رکھتا۔ یہ بات ظاہر ہے کہ ایسا مضمون حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی سنا ہو گا۔ یہ روایت مرفوع نہ ہونیکے باوجود بمنزلہ  
مرفوع کے ہے۔ حضرت لیث سے حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت تین برس منقول ہے۔ حضرت امام شافعیؒ چار برس  
کہتے ہیں۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کا معروف مسلک اسی طرح کا ہے۔ حضرت امام مالکؒ سے تو  
ایک روایت پانچ برس کی بھی ہے۔ حضرت زہریؒ سے چھ برس منقول ہے۔

وَإِذَا طَلَّقَ ذِي ذِمَّةٍ فَلَا عِدَّةَ عَلَيْهَا۔ یعنی ذمہ پر طلاق کے بعد عدت لازم نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی  
فرماتے ہیں۔ لہذا طلاق کے بعد اس سے دوسرے شخص کا نکاح درست ہو گا۔ خواہ نکاح کر نیوالا مسلمان ہو یا  
ذی۔ فتح القدیر وغیرہ میں اسی طرح ہے۔ اس پر یہ اشکال کیا گیا کہ ایک مسلمان کیلئے فوری طور پر اس سے  
نکاح کیلئے جائز ہو سکتا ہے جبکہ وہ جو عدت کا اعتقاد رکھتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عدت کے وجوب کا  
حکم اس کیلئے اور سارے مسلمانوں کیلئے ہے۔ اور غیر مسلم اس کے وجوب کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ البتہ اگر ذی  
غیر مسلم (یہودی یا عیسائی) کا اعتقاد وجوب عدت کا ہو تو اس صورت میں عدت کے واجب ہونیکا حکم ہو گا۔  
اور فوری طور پر اس سے نکاح جائز نہ ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ ان کے دارالاسلام میں ہونکی  
وجہ سے بہر صورت عدت واجب ہوگی۔

وَإِنْ تَزَوَّجَتْ الْحَامِلُ مِنَ الزَّانِجِ الزَّانِجِ۔ اگر ایسی عورت جس کے زنا کے باعث استقرار حمل ہو گیا ہو  
اگر وہ کسی سے نکاح کرے تو بحالت حمل بھی اس کا نکاح درست ہو گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ  
یہی فرماتے ہیں لیکن اس نکاح کر نیوالے کو اس کے ساتھ اس وقت تک بہستر ہونا جائز نہ ہو گا جب تک

وضع حمل نہ ہو جائے۔ اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضع حمل سے پہلے اس کے ساتھ صحبت کی ممانعت فرمائی ہے۔ البتہ اگر نکاح کر لیا تو اس شخص پر جو جس نے زنا کیا تو اس کے لئے اس سے ہمبستر ہونا درست ہو۔ حضرت امام زفرؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ حاملہ من الزنا کے نکاح کو فاسد قرار دیتے ہیں۔

## کتاب النفقات

اخراجات کا بیان

النَّفَقَةُ وَاجِبَةٌ لِلزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا مُسْلِمَةً كَانَتْ أَوْ كَافِرَةً إِذَا سَلَّمَتْ نَفْسَهَا فِي مَنْزِلِهِ  
 بیوی کا نفقہ اس کے خاوند پر واجب ہے خواہ وہ عورت مسلمہ ہو یا کافر جبکہ وہ اپنے آپ کو خاوند کے گھر پر رکھے  
 فَعَلَيْهَا نَفَقَتُهَا وَكُسُوتُهَا وَسُكْنَاهَا يُعْتَبَرُ ذَلِكَ بِمَا لَهَا مِنْ جَمِيعِ مَوَاسِرِ أَكْثَانِ الزَّوْجِ أَوْ  
 تو شوہر اس کا نان نفقہ لباس اور رہائش کیلئے جبکہ واجب ہوگی اس میں خاوند زوجہ کا حال معتبر ہوگا خواہ شوہر مال والا  
 مَعْسُورٌ أَوْ أَمْنٌ مُتَنَعٍ مِنْ تَسْلِيمِ نَفْسِهَا حَتَّى يُعْطِيَهَا مَهْرَ مَا فَلَهَا مِنَ النَّفَقَةِ  
 ہو یا مفلس۔ اور اگر عورت تالا دایک ہر خود کو شوہر کے احوال نہ کرے تو وہ نفقہ پائے گی  
 وَإِنْ نَشِئَتْ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا حَتَّى تَعُودَ إِلَى مَنْزِلِهِ وَإِنْ كَانَتْ صَغِيرَةً لَا يَسْتَمِعُ  
 اور اگر ناشزہ ہو تو تا وقتیکہ شوہر کے گھر لوٹ کر نہ آئے نفقہ نہ پائے گی اور اگر وہ اس قدر چھوٹی ہو کہ اس سے نفقہ نہ  
 بِهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا وَإِنْ سَلَّمَتْ نَفْسَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ صَغِيرًا  
 ہو سکے تو اگرچہ وہ خود کو پسند کرے اس کا نفقہ واجب نہ ہوگا۔ اور اگر شوہر کم سنی کی وجہ سے ہمبستری پر  
 لَا يَقْدِرُ عَلَى الْوُطْئِ وَالْمَرْأَةُ كَبِيرَةٌ فَلَهَا النَّفَقَةُ مِنْ مَالِهِ إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ  
 قادر نہ ہو اور زوجہ بڑی ہو تو اس کے نفقہ کا وجوب اس کے مال سے ہوگا۔ اور جب کوئی شخص اپنی زوجہ کو طلاق دیکے  
 فَلَهَا النَّفَقَةُ وَالسُّكْنَى فِي عَدَّتِهَا رَجْعِيًّا كَانَ أَوْ بَائِنًا وَلَا نَفَقَةَ لِلْمُتَوَتِّي عَنْهَا زَوْجِهَا  
 تو دوران عدت اس کا نفقہ اور رہائش کی جگہ اس پر واجب ہوگی خواہ یہ طلاق رجعی یا طلاق بائن ہو اور جس عورت کے شوہر کا انتقال  
 وَكَانَ فِرْقَتُهُ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ الْمَرْأَةِ بِمَعْصِيَتِهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا وَإِنْ طَلَّقَهَا بَعْدَ  
 ہو گیا اس کا نفقہ واجب نہیں اور نفرت کا سبب عورت کی معصیت ہو تو اس کا نفقہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ اسے طلاق دیدے  
 ارْتَدَّتْ سَقَطَتْ نَفَقَتُهَا وَإِنْ مَكَنَتْ ابْنَ زَوْجِهَا مِنْ نَفْسِهَا بَعْدَ الطَّلَاقِ فَلَهَا النَّفَقَةُ  
 پھر عورت دائرۃ اسلام سے نکل جائے تو اس کا نفقہ ساقط فرما دیا جائیگا اور اگر وہ بعد طلاق اپنے آپ پر خاوند کے لئے کوٹا بوند  
 وَرَأَتْ أَحْبَسَتْ الْمَرْأَةُ فِي دِينٍ أَوْ غَضِبَهَا رَجُلٌ كَرِهًا فَلَمْ يَذْهَبْ بِهَا أَوْ حَتَّتْ مَعَ غَيْرِهَا  
 تو وہ نفقہ پائے گی اور اگر عورت بوجہ قرض قید ہو جائے یا اسے کوئی زبردستی غضب کر کے لے جائے یا وہ بولے حج غیر خرم کیلئے





سے عورت کو نفقہ دیا جائے گا۔

وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَّا: اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو دورانِ عدت اس کا نفقہ اور رہائش کا انتظام شوہر پر واجب ہوگا۔ چاہے یہ رجعی طلاق ہو یا بائن۔ دونوں کیلئے یہ حکم یکساں رہے گا۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اگر عورت کو طلاق مغلطہ دی گئی ہو یا طلاق بالعرض کی صورت ہو تو اس کے نفقہ کا وجوب نہ ہوگا البتہ اس کے حاملہ ہونے کی صورت میں بالاتفاق اس کے نفقہ کا وجوب ہوگا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَلَا نَفَقَا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (اگر وہ (مطلقہ) عورتیں حمل والیاں ہوں تو حمل پیدا ہونے تک انکو (کھانے پینے کا) خرچ (دو)۔ البتہ ثلثہ کا محض بدل حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت ہے کہ ان کے خاوند نے انہیں طلاق مغلطہ دیدی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے واسطے نہ نفقہ مقرر فرمایا اور نہ سکئی۔

احناف ج ارشاد ربانی: "أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجَدْتُمْ" (الایات سے استدلال فرماتے ہیں اس میں سکئی کا ضروری ہونا مطلق ہے۔ نیز یہی وغیرہ کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طلاق مغلطہ والی عورت کے لئے نفقہ اور سکئی فرمانا معلوم ہوتا ہے۔ رہ گیا حضرت فاطمہؓ کی روایت کا معاملہ تو یہ روایت حجت نہیں بن سکتی۔ اس لئے کہ صحابہ کرام اسے رد فرما چکے ہیں۔ حضرت عائشہؓ اس کے متعلق فرمایا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسولؐ کو ایک ایسی عورت کے کہنے کی بنا پر ترک نہیں کر سکتے جس کے بارے میں پتہ نہیں کہ وہ بات محفوظ رکھ سکی ہے یا نہیں۔ اگر عورت قرض کے باعث قید میں ڈال دی جائے یا کوئی شخص اسے زبردستی غصب کر کے لے جائے یا وہ غیر مجرم کے ساتھ جکڑے تو ان سب صورتوں میں اس کا نفقہ شوہر پر واجب نہ ہوگا۔ اور اگر وہ بیمار ہو مگر شوہر کے گھر میں ہو تو اس کا نفقہ واجب ہوگا۔ عورت اگر رشتہ داروں سے الگ رہنا چاہے تو شوہر پر اس کے لئے رہائش کا الگ انتظام ضروری ہے۔

وَالزَّوْجُ أَنْ يَمْنَعَ وَالِدَيْهَا وَلَدَيْهَا مِنْ غَيْرِهِ وَاهْلِيهَا مِنَ الدَّخُولِ عَلَيْهَا وَلَا يَمْنَعُهُمْ  
اور خاوند کو یہ حق ہے کہ وہ بیوی کے ماں باپ اور دوسرے خاوند کی اولاد اور بیوی کے رشتہ داروں کو اس کے پاس ایک ہی ممانعت  
مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا وَلَا مِنْ كَلَامِهِمْ مَعَهَا فِي أَيْ وَقْتٍ شَاءُوا وَمَنْ أَعْسَرَ بِنَفَقَةٍ امْرَأَتَهُ لَمْ  
کر دے اور انہیں اس کی جانب دیکھنے اور اس کے ساتھ جس وقت بھی وہ گفتگو کرنا چاہے اس سے منع نہ کرے اور بیوی کو نفقہ دینے سے  
يُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا وَيَقَالَ لَهَا اسْتَبِدِّي عَلَيَّ وَأَذَا غَابَ الرَّجُلُ وَلَهُ مَالٌ فِي يَدٍ كَجُلٍ يَكْتُمُ  
مجبور ہو جائے ورنہ اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق نہیں کریں گے بلکہ وجہ سے یہ کہا جائے گا کہ تو اس کے نام سے قرض لے اور اگر کوئی شخص  
بہا و بالزوجۃ فبِضْنِ الْقَاضِي فِي ذَلِكَ الْمَالِ نَفَقَةً زَوْجَةَ الْغَائِبِ وَأُولَا دَهُ الضَّعِيفَارِ  
غائب ہو جائے ورنہ خانیہ کسی شخص کے پاس اس کا مال موجود ہو اور وہ اس کا اور اس کی بیوی جو نیک اقرار کرتا ہو تو قاضی اس کے مال میں غائب شخص  
وَالِدَيْهَا وَيَأْخُذُ مِنْهَا قَبْلًا بِهَا وَلَا يَقْضِي بِنَفَقَةٍ فِي مَالِ الْغَائِبِ إِلَّا لَهُ يُلَاحِظُ وَإِذَا  
کی زوجہ کے واسطے اور اس کے چھوٹے بچوں اور اس کے ماں باپ کا نفقہ مقرر کر دے اور زوجہ سے ایک ضمانت کر لے لائی جائے اور غائب شخص کے مال میں سے

قَضَى الْقَاضِي لَهَا بِنَفَقَةِ الْأَعْسَارِ ثُمَّ أَيْسَرَ فَنَحَا حَمَتُهُ تَتَمُّ لَهَا نَفَقَةُ الْمُسَوِّبِ وَرَأْدًا مَضْنَةً  
مَحْضٍ أَهْبَسَ أَفْرَاكِيلِيَّةً مَفْرُوكَةً أَوَّلًا تَرَامِي زَوْجِ كِيَوَاسَ نَفَقَةً أَدَارَ مَقَرَّكَرْدَ اسْكَ بَعْدَ خَاوَنَدَالَارِ هُوَ جَاءَ أَوْزِجَ نَفَقَةٍ مَالِدَارِي كَا بَرِي  
بَدَّةً لَمْ يَتَّفِقِ الزَّوْجُ عَلَيْهَا وَطَالَ بَيْتُهُ بِذَلِكَ فَلَا شَيْءَ لَهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْقَاضِي قَرَضَ  
هُوَ نَوَا سَكُو الدَّارَ نَفَقَةً دِيكْ أَوَّلًا كَجِهْرٍ مَتِ السِّيَ كَذَرَجَلْ كَسِ خَاوَنَدَ نَفَقَةً دَسْ أَوْزِجِ اسْكَ لِبْكَارِ هُوَ تَوَسَّعَ كِيَوَنَ طَلَّ الْبَرَّ ائْرَ قَامِي اسْكَ  
لَهَا النَّفَقَةُ أَذْصَالِ الْحَتِّ الزَّوْجِ عَلَى مِقْدَارِهَا فَيَقْضَى لَهَا بِنَفَقَةٍ مَا مَضَى فَإِنْ مَاتَ الزَّوْجُ  
وَاسَطَ نَفَقَةٍ مَقَرَّكَرْدَ يَزَوْجَ خَاوَنَدَ سَ كَسِي مَقْدَارَ نَفَقَةٍ بِرِصَالَتِ كَرْتِ ائْرَ اسْكَ دَاسَطَ كَشْرَهْ نَفَقَةٍ كَا فَيَصِلُ هُوَ كَا هُوَ (تَوَابَاتِ هَ)  
بَعْدَ مَا قَضَى عَلَيْهِ بِالنَّفَقَةِ وَمَضَتْ شَهْوَرٌ سَقَطَتِ النَّفَقَةُ وَإِنْ اسْقَطَهَا نَفَقَةً سَنَةً ثُمَّ  
اُكْشَرُ هُوَ كَا فَيَصِلُ نَفَقَةٍ بَعْدَ انْقِطَالِ هُوَ جَاءَ ائْرَ اسْكَ جَنْدِ مَبِيئِ كَذَرَجَلْ هُوَ تَوَفَّقَ سَاطِقَ قَرَارِ يَا جَا لِيْكَ ائْرَ غَرَا دَسَالِ بِيْكَرَ كَفَقَةٍ  
مَاتَ لَمْ يَكُنْ رَجَعَ مِنْهَا شَيْئًا وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ بِحَسَبِ لَهَا بِنَفَقَةٍ مَا مَضَى وَمَا بَقِيَ  
بِيْشَكِ دِيْنِ كَ بَعْدَ فَوْتِ هُوَ جَاءَ تَوْزَوْجِ كِيَوَنَ لَوْنَا يَا جَا لِيْكَ ائْرَ اَمَامِ مُخَرِّجِ كَزْدِيْكَ زَوْجِ كَ دَاسَطَ كَشْرَهْ نَفَقَةٍ مَحْسُوبِ هُوَ كَا ائْرَ  
لِلزَّوْجِ وَرَأْدًا ائْرَ زَوْجِ الْعَبْدِ حَرَّةً فَتَفَقَّهَ دَيْنٌ عَلَيْهِ يَبَاغُ فِيْهَا وَرَأْدًا ائْرَ زَوْجِ الرَّجُلِ اَمَّةً  
بَاقِي اَمْدَهُ خَاوَنَدَا هُوَ كَا ائْرَ جِ غَلَامِ اَزَادِ عَوْرَتِ سَ نَكَا حَ كَرَسَ تَوَا اسْكَ نَفَقَةٍ كُو بِيْزَهْ غَلَامِ قَرَضِ قَرَارِ دِيْنِ كَسَ لَسَ فَرَضَتِ كَا بِلْجَلْ كَا  
فَبَيَّوْا هَا مَوْلَاهَا مَعَهُ فَنَفَقَتْهَا عَلَيْهِ وَرَأْنُ لَمْ يَمُوتْهَا مَعَهُ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا عَلَيْهِ -  
اِئْرَ جِ كُوْنِ شَخْصِ اَبْنِيْ سَ نَكَا حَ كَرَسَ ائْرَ اسْكَ اَنَا سَ خَاوَنَدَ كَغَرِ بِيْجِدَ سَ تَوَا وَنَدِرَ نَفَقَةٍ اِجَابِ هُوَ كَا ائْرَ غَرَا دَسَالِ كَغَرِ سَبِيْجِ تَوَا سَ نَفَقَةٍ دَا بِيْشَكِ -

## بیویوں کے نفقہ کے کچھ اور احکام

نعت اکی وضعتا :- قرض، مقرر کرنا، متعین کرنا۔ کفیل، ضامن۔ الاعسار، مفلسی۔ تنگدستی۔  
موسر، بالدار۔ شہوہ، شہر کی جمع۔ چہنچہ۔

**تشریح و توضیح** | دینِ اعلیٰ بنفقہ لکھنؤ تفریق بینہا اہل فراتے ہیں کہ اگر خاوند بیوی کے نفقہ کی ادائیگی سے عاجز و مجبور ہو جائے تو قاضی اس کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان عند الاحاطہ تفریق نہیں کرانیکا چاہے خاوند غائب ہو یا موجود بلکہ قاضی عورت کو یہ حکم کرے گا کہ وہ کسی اور سے قرض لیکر اسے نفقہ میں محسب کر لے اور اس فرض کا ادا کرنا خاوند پر لازم ہو گا۔ امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک عورت کے اس صورت میں مطالبہ تفریق پر تفریق کر دی جائے گی۔ اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فاما سأل بغير حق" یا حسنان "دبھر خواہ رکھ لیتا قاعدہ کے موافق خواہ چھوڑ دینا خوش عنوانی کے ساتھ" اور اسماک بالمعروف عورت کے سارے حقوق کی ادائیگی ہے، جب وہ اس سے مجبور ہو گیا

تو از روئے قاعدہ اس کیلئے یہ بات متعین ہوگی کہ وہ اسے چھوڑ دے۔ پھر حضرت امام مالکؒ اس تفریق کو طلاق قرار دیتے ہیں اور حضرت امام شافعیؒ و حضرت امام احمدؒ فیج نکاح کہتے ہیں۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ ارشادِ ربانی ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَسَرَّةٍ“ سے اس کی نشاندہی ہوتی ہے کہ جب فقر و فاقہ سے ابتداءً نکاح میں رکاوٹ نہیں تو بقاء یہ بدرجہ اولیٰ رکاوٹ نہ ہوگا۔

وَإِذَا غَابَ الرَّجُلُ الْإِمْرَیَہ صورت ہو کہ خاوند خود موجود نہ ہو اور اس کا مال کسی شخص کے پاس قرض یا امانت موجود ہو اور وہ شخص اس کا اقرار و اعتراف بھی کرتا ہو تو اس صورت میں قاضی صرفت زوجہ اور اس کے چھوٹے (نا بالغ)، بچوں اور والدین کا نفقہ اس مال سے مقرر کرے کہ اس کی زوجہ سے ایک ضامن اس پر لے لگا کہ جو یہ حلف کریگا کہ خاوند نے اسے نفقہ عطا نہیں کیا، نیز یہ عورت نہ شوہر کی نافرمان ہے اور نہ طلاق یافتہ۔

وَإِذَا مَضَتْ مَدَّةُ الْإِمْرَیَہ کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اسے ایک مدت تک نفقہ نہ دے پھر بیوی گذشتہ مدت کے نفقہ کی طلبگار ہو تو وہ کچھ نہ پائے گی۔ البتہ اس صورت میں گذشتہ کا نفقہ لے لگا کہ یہ نفقہ قاضی کا مقرر کردہ ہو یا عورت نفقہ کی کسی معین مقدار پر شوہر سے مصالحت کر چکی ہو۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خواہ یہ قاضی نے نفقہ مقرر نہ کیا ہو اور خواہ باہم کسی مقدار پر مصالحت نہ ہوئی ہو تب بھی اس نفقہ کو بذمہ شوہرین قرار دیا جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ جس طرح ہجر کا وجوب ہے ٹھیک اسی طرح نفقہ کا بھی وجوب ہے۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ مہر منافع بضع کا عوض ہے اور نفقہ صلہ اور احتباس کی جزا ہے اور صلات کا حکم یہ ہے کہ ان پر قبضہ سے قبل ملکیت حاصل نہیں ہوتی اور دونوں میں سے ایک کے مرجع پر ساقط ہونے کا حکم کیا جاتا ہے۔

وَإِنْ اسْلَفَهَا نَفَقَتَهَا سَنَةً الْإِمْرَیَہ اگر شوہر بیوی کو سال بھر کا نفقہ دینے کے بعد فوت ہو جائے تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دیا ہوا نفقہ بیوی سے واپس نہیں لیا جائے گا۔ اور امام محمدؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک دیئے ہوئے نفقہ میں سے نفقہ حیات و صلح کر کے باقی حساب سے واپس لے لیں گے۔ اس لئے کہ نفقہ کا وجوب احتباس کی بنا پر ہوا کرتا ہے اور سال کی تکمیل سے قبل انتقال کے باعث عورت کو باقی نفقہ کا استحقاق نہیں ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ نفقہ کو ایک طرح کا عطیہ قرار دیتے ہیں جس پر وہ قابض ہو چکی اور عطیات کی مرنے کے بعد واپسی نہیں ہو سکتی۔

یَسْبَغُ فِيهَا الْإِمْرَیَہ یعنی غلام کو نفقہ کی ادائیگی کی خاطر اس کا آقا فروخت کر لیا۔ مگر یہ چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے۔ ۱) غلام نے یہ نکاح آقا کی اجازت کے بغیر کیا ہو۔ ۲) یہ نفقہ قاضی کا مقرر کردہ ہو (۳) آقا نے اس کا جزئیہ دینا اختیار نہ کیا ہو اس لئے کہ اس صورت میں اسے فروخت نہیں کیا جائیگا۔

وَإِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ امْرَأَةً فَبَوَّأَهَا الْإِمْرَیَہ کسی شخص نے کسی باندی سے نکاح کیا اور اس کے آقا نے اسے شوہر کے گھر بھیجا یا تو شوہر پر اس کے نفقہ کا وجوب ہوگا اور اگر آقا اسے شوہر کے گھر نہ بھیجے تو اس صورت میں اس کا نفقہ شوہر پر واجب نہ ہوگا۔



وَنَفَقَةُ الْاَوَّلَادِ الصَّغَارِ عَلَى الْاَبِ لَا يُشَارِكُ فِيهَا أَحَدٌ كَمَا لَا يُشَارِكُ فِي نَفَقَتِهِ زَوْجَتُهُ  
اور باپ پر چھوٹے بچوں کا نفقہ بلا شرکت غیر کے اسی طرح ہوگا جس طرح کسی شرکت کے بغیر زوجہ کا نفقہ شوہر پر ہوتا  
أَحَدٌ وَإِنْ كَانَ الْوَلَدُ رَضِيعًا فَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ أَنْ تَرْضِعَهُ وَكَيْسًا جَرُّهُ الْاَبُ مَرْتَضِعٌ  
ہے۔ اور شیر خوار بچہ کی ماں پر اسے دودھ پلانا واجب نہیں۔ اور بچہ کا باپ دودھ پلانے والی عورت کو اجرت پر رکھے تو بچہ کی  
عندَها فان استأجرها وهى زوجته أو معتدتها لترضع ولدها لغيره وإن القضاة  
ماں کے پاس رہ کر اسے دودھ پلانی اور اگر بچہ کی ماں کو اجرت پر رکھے دراصل ایک وہ (اجبی) اس کی منکوحہ یا معتدہ ہوتا کہ وہ اسے دودھ پلا  
عندَها فاستأجرها على إرضاعه جاز وإن قال الأب لا أستأجرها وجاء بغيرها فمضيت  
تو درست ہے اور اگر عدت پوری ہو چکی ہو اور اسی کو بچہ کو دودھ پلانی خاطر اجرت پر لے تو درست ہے اور اگر بچہ کا باپ کہے کہ میں اسے اجرت  
الأم بمثل أجره الأجنبية كانت الأم أحق به وإن التمست زيدا لا لم يجبر  
پر نہ لونگا اور وہ کسی دوسری عورت کو اجنبی جیسی اجرت پر لے آیا ہو اور بچہ کی ماں اس پر رضامند نہ ہو تو جائز ہے۔ اور بچہ کی ماں اسکی زیادہ  
الزوج عليها ونفقة الصغير واجباً على أبيه وإن خالفه في دينه كما يجب نفقة  
مستحق ہوگی اور اس کے زیادہ اجرت مانگنے کی صورت میں خاوند پر اس کیلئے جبر نہیں کیا جائیگا اور بچہ کا نفقہ بچہ کے والد پر واجب ہے خواہ  
الزوجة على الزوج وإن خالفت في دينه۔

با اعتبار دین وہ اس کے خلاف کیوں نہ ہو بشرط کہ ذبح کے نفقہ کا وجوب شوہر پر ہوتا ہے خواہ وہ اس کے دین کے خلاف ہو مثلاً کتابہیں۔

## بچوں کے نفقہ کا ذکر

تشریح و توضیح ﴿وَنَفَقَةُ الْاَوَّلَادِ الصَّغَارِ﴾ یعنی بچہ کا نفقہ والدین اور بیوی کے نفقہ کی طرح  
بچہ کے باپ پر لازم ہوگا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾

(اور جس کا بچہ ہے (یعنی باپ) اس کے ذمہ ہے۔ ان دماؤں، کاکھانا اور کپڑا)

بچوں کا نفقہ محض باپ پر واجب ہوتا ہے اور اس میں اس کا کوئی شریک نہیں ہوتا۔ اس سے قطع نظر کہ باپ  
بیسے والا ہو یا مفلس۔ مفتی بہ قول یہی ہے۔

فَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ أَنْ تَرْضِعَهُ الْاَبُ مَا لَئِنْ بَجِهَ كَوْدُوْدِهِ نَظْلَئِ تَوْبَابِ پَر وَاجِبِ ہِے كِسی دودھ پلانے والی عورت  
کا انتظام کرے جو بچہ کی ماں کے پاس رہتے ہوئے دودھ پلائے۔ یہ قید اس لئے لگائی کہ حق پرورش ماں کو حاصل ہے۔  
لہذا باپ کیلئے درست نہیں کہ بچہ ماں سے لیکر دودھ پلانے والی عورت کو دیدے تاکہ وہ بچہ کو دوسرے کے گھر دودھ  
پلائے۔ اگر بچہ کا باپ اپنی ہی منکوحہ یا معتدہ بطلاق رجعی کو اجرت پر رکھے تو اسے دودھ پلانے کی اجرت  
دینا جائز نہیں۔ البتہ اگر اس کی عدت پوری ہو گئی ہو تو اسے بھی اجرت پر رکھنا اجنبیہ کی طرح جائز ہوگا۔

یہ حکم اس صورت میں ہے کہ باپ کو بچہ کی ماں کے علاوہ کسی اور کو بطور آنا رکھنے میں بوجہ الداری کوئی ضرر نہ ہو اور وہ باسانی اس خرق کا تحمل کر سکے اور ماؤں کی بچوں سے محبت و مہربانی کا تقاضہ یہ ہے کہ وہ انہیں دودھ پلانے سے صرف عذر کی صورت میں انکار کریں بلا عذر نہیں۔  
ولفقتہ الصغیر واجبۃ علی ابیہ الخ۔ جس طرح بیوی کا نفقہ خواہ شوہر مفلس ہی کیوں نہ ہو شوہر پر واجب ہوتا ہے۔ تھیک اسی طرح چھوٹے بچوں کا نفقہ باپ پر واجب ہوگا۔ چاہے باپ الدار ہو یا سنگدست

وَإِذَا وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فَلَا مَرَّ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهَا أُمُّ فَأُمُّ الْأُمِّ  
اور اگر مایاں بیوی کے درمیان علیحدگی ہو جائے تو بچہ کی ماں اس کی زیادہ مستحق ہے اور وہ نہ ہو تو دادی کے مقابلہ میں  
أُولَى مِنْ أُمِّ الْأَبِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهَا أُمُّ الْأُمِّ فَأُمُّ الْأَبِ أُولَى مِنَ الْأَخَوَاتِ فَإِنْ لَمْ  
نانی اس کی زیادہ مستحق ہوگی۔ اور نانی نہ ہوئے پر بہنوں کے مقابلہ میں دادی زیادہ مستحق ہوگی۔ اور دادی نہ ہونے  
تَكُنْ لَهَا جَدَّةٌ فَلَا أَخَوَاتٍ أُولَى مِنَ الْعَمَّاتِ وَالْخَالَاتِ وَتَقْدَمُ الْأَخْتُ مِنَ الْأَبِ وَ  
پر چھو بیوی اور خالائوں کے مقابلہ میں بہنیں زیادہ مستحق ہوں گی۔ اور حقیقی بہن کو مقدم قرار دیا جائے گا۔  
الْأُمُّ شُمُّ الْأَخْتِ مِنَ الْأُمِّ شُمُّ الْأَخْتِ مِنَ الْأَبِ شُمُّ الْخَالَاتِ أُولَى مِنَ الْعَمَّاتِ وَ  
اس کے بعد اخیاں بہن پھر علاق دباپ شریک بہن۔ پھر چھو بیویوں کے مقابلہ میں خالائیں زیادہ مستحق ہوں گی۔  
يَنْزِلْنَ كَمَا نَزَلَتِ الْأَخَوَاتُ شُمُّ الْعَمَّاتِ يَنْزِلْنَ كَذَلِكَ وَكُلُّ مَنْ يَنْزِلُ وَجَتْ مِنْ  
اور ان کے درمیان ترتیب بہنوں کی ترتیب کی طرح ہوگی پھر چھو بیویوں کے درمیان ترتیب اسی طرح ہوگی اور ان عورتوں میں  
هُوَ لَوْلَا سَقَطَ حَقُّهَا فِي الْحَضَانَةِ إِلَّا الْجَدَّةُ إِذَا كَانَ زَوْجُهَا الْحَيُّ -  
سے جو عورت نکاح کر لے اس کا حق پرورش باقی نہ رہے لہذا بجز نانی کے جبکہ اس کا خاوند بچہ کا دادا ہی ہو۔

## بچہ کی پرورش کے مستحقین کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَإِذَا وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فَلَا مَرَّ أَحَقُّ الْإِبْنِ بِكِ پرورش کا  
جہاں تک تعلق ہے اس کی سب سے بڑھ کر حقدار اس کی ماں ہے۔ طلاق سے  
پہلے اور طلاق کے بعد، دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے۔ مسند احمد اور ابوداؤد میں حضرت عبداللہ ابن عمر  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! میرا  
یہ بیٹا کہ جس کیلئے میرا بیت رہائش کی جگہ اور میری چھاتیاں مقامِ سیرابی اور میری گود حفاظت گاہ رہی ہے۔

اس بچہ کے باپ نے مجھے طلاق دیکر اسے مجھ سے چھیننے کا ارادہ کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو اس کی زیادہ مستحق ہے تا وقتیکہ تو (اس کے غیر محرم سے) نکاح نہ کرے۔ لمعات حاشیہ مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ یہ حدیث مطلقاً ہے اور اس میں علمائے اخلاف نے غیر محرم کی قید لگائی ہے کہ اگر وہ بچہ کے غیر ذی رحم محرم سے نکاح کرے گی تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ اور محرم سے کرنے میں حق حضانت (پرورش) بدستور باقی رہے گا۔

وَصَلَّ مَنْ تَزَوَّجَتْ مِنْ هَؤُلَاءِ الْوَلَدِ - یعنی ان ذکر کردہ عورتوں میں سے جنہیں بالشربیب بچہ کا حق پرورش حاصل ہے جو بھی بچہ کے کسی غیر ذی رحم محرم سے نکاح کرے گا اس کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ قدرتی طور پر اجنبی شخص اپنی منکوحہ کے ساتھ آنی ہوئی اولاد کو پسندیدگی کی نظر سے نہیں دیکھتا اور اس کی نظر میں اس کی کوئی خاص وقعت نہیں ہوتی اور عموماً اس پر اپنا پیسہ صرف کرنے میں انقباض محسوس کرتا ہے۔ اور اس کی تعلیم و تربیت کی جانب توجہ نہیں کرتا۔ ایسے ماحول میں اس عورت کے زیر پرورش بچہ کا رہنا بچہ کے حق میں نقصان دہ ہوتا ہے اور اسکے تاریک مستقبل کی نشان دہی کرتا ہے۔ اس واسطے شرفاً ایسی عورت کے حق حضانت کو ساقط کر دیا گیا۔ البتہ حق پرورش باقی رہنے اور نکاح کے باوجود ساقط نہ ہونے کی ایک استثنائی صورت بھی ہے۔ وہ یہ کہ بچہ کی نانی نے بچہ کے دادا سے نکاح کر لیا ہو تو اس سے نانی کا حق حضانت ساقط نہ ہوگا۔

فَإِنْ لَمْ تَكُنِ لِلصَّبِيِّ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِهِ وَ اخْتَصَمَ فِيهِ الرِّجَالُ فَأُولَاهُمْ بِهَا أَقْرَبُهُمْ تَعَصِيًا اور اگر بچہ کے رشتہ داروں میں سے کوئی عورت نہ ہو تو اس کے باہرین نزاع کریں تو ان میں زیادہ مستحق قریبی حصہ قریباً وَالْأُمُّ وَالْجَدُّ ثُمَّ الْحَلَامُ حَتَّى يَأْكُلَ وَ حَدْ كَ وَ يَشْرَبَ وَ حَدْ كَ وَ يَلْبَسَ وَ حَدْ كَ وَ يَسْتَبْنِي بَالِغًا اور بچہ پوراں اور زانی کا ہوتے تک زیادہ حق برقرار رہے گا جب تک وہ اپنے آپ کمانے پینے پہننے اور استنباء کر کے قابل نہ وَ حَدْ كَ وَ بَالِغًا زَيْدَةً حَتَّى تَحِيضَ وَ مَنْ سَوَى الْأُمِّ وَالْجَدِّ ثُمَّ الْحَلَامُ حَتَّى تَبْلُغَ حَدْ كَ ہو جائے اور بچہ کی پراہوری آنے تک۔ اور ماں و نانی کے سوا عورتوں کو بچہ کی کے مشتبہا ہونے تک حق رہے گا۔ اور تَشْتَهِي وَالْأُمُّ إِذَا اعْتَمَقَتْ مَوْلَاهَا وَأُمُّ الْوَلَدِ إِذَا اعْتَمَقَتْ فِيهِ فِي الْوَلَدِ كَالْحُرَّةِ وَ بَانْدِی اور ام ولد جب حلقہ غلامی سے آزاد ہو جائیں تو ان کا حکم آزاد عورت کا سا ہوگا۔ اور باندی و لَيْسَ لِلْأُمِّ وَالْجَدِّ قَبْلَ الْعَتَقِ حَقٌّ فِي الْوَلَدِ وَالْزَمِيَّةُ أَحَقُّ بِوَلَدِهَا مِنْ زَوْجِهَا الْمُسْلِمِ ام ولد کو آزاد ہونے سے قبل بچہ پر کوئی استحقاق نہ ہوگا۔ اور ذمیرہ عورت مسلمان خاندان کے بمقابلہ بچہ کو دین کی سمجھ مَالًا يَعْقِلُ الْأَذْيَانَ وَ يَخَاطِبُ عَلَيْكَ أَنْ يَالَكَ الْكُفْرَ إِذَا ارْتَدَّتِ الْمُطَلَّغَةُ أَنْ تَخْرُجَ آنے تک اور اس وقت تک کہ کفر پر میلان کا اندیشہ نہ ہو اپنے بچہ کی زیادہ مستحق ہوگی اور مطلقہ کیلئے یہ درست نہیں کہ وہ

یولد ما من النہم فلیس لہا ذلک الا ان تخرجہ الی وطنہا وقد کان الزوج تزوجہا  
 ایانچہ شہر سے باہر ہو جائے۔ الایہ کہ وہ اسے وطن لے جا رہی ہو جہاں کہ اس کا خاندان اسے عقد نکاح میں لایا تھا۔  
 فیہ و علی الرجل ان یتفق علی ابویہ و اجدادہ و جداتہ اذ کانوا فقراء و ان خالفو  
 اور آدمی پر واجب ہے کہ وہ ماں باپ اور دادوں اور نانینوں کے مفلس ہونے کی صورت میں ان پر خرچ کرے خواہ وہ اس کے  
 فی دینہ و لا تجب النفقہ مع اختلاف الدین الا للزوجة و الابین و الاعداد و الحدات  
 دین کے خلاف دین پر کیوں نہ ہوں اور اختلاف دین کے ساتھ نفقہ واجب ہوگا البتہ بیوی، ماں باپ، دادوں، نانینوں اور  
 و الولد و ولد الولد و لا یشارک الولد فی نفقہ ابویں احد و النفقہ واجبہ لکل ذی  
 بیٹوں، پوتوں کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور بچہ کے ساتھ ماں باپ کے نفقہ میں کسی کی شرکت نہ ہوگی اور نفقہ ہر ذی رحم محرم کا ہو  
 رحمہم منہ اذ کان صغیرا فقیرا اذ کان امراة بالغة فقیرة اذ کان  
 صغیر اور مفلس ہو یا بالغ مفلس لڑکی ہو یا محتاج مرد یا نابینا مفلس ہو،  
 ذکرنا منہ اذ اعنی فقیرا یجب ذلک علی قدر المیراث و تجب نفقہ الابنہ  
 ترکہ کی مقدار کے اعتبار سے واجب ہوگا۔ اور بالغ لڑکی اور محتاج  
 البالغہ و الابن الزمین علی ابویہ اطلاقاً علی الابن الثلاث و علی الابن الثلاث و لا تجب  
 لڑکے کا نفقہ ان کے ماں باپ پر۔ اثلاث کے طور سے واجب ہوگا یعنی والدین و دو بہنیں اور ایک بہن یا والدین و دو  
 نفقہم مع اختلاف الدین و لا تجب علی الفقیر و اذ کان لابن الغائب مال قضی  
 ہوگا اور دین میں اختلاف ہو تو اسے نفقہ کا وجوب نہ ہوگا اور مفلس پر ان کے نفقہ کا وجوب نہ ہوگا اور اگر غائب لڑکے کا مال موجود ہو  
 علیہ بنفقہ ابویہ و ان باع ابواہ متاعہ فی نفقہما جائز عند ابی حنیفہ رحمہ  
 تو اس سے والدین کے نفقہ کی ادائیگی کا حکم ہوگا اور اگر ماں باپ اپنے نفقہ کی خاطر لڑکے کا سامان فروخت کر دیں تو درست ہے  
 اللہ و ان باع العقار لم یجز و ان کان لابن الغائب مال فی ید ابویہ فانفق  
 ایاک اوصیغہ یہی فرماتے ہیں اور والدین کا زمین فروخت کرنا درست نہ ہوگا اور اگر غائب لڑکے کے مال پر والدین قابض ہوں اور وہ  
 منہ لم یضمن و ان کان لہ مال فی ید اجنبی فانفق علیہما بغیر امر القاضی  
 اس میں سے خرچ کر لیں تو ان پر ضمان نہ آئیگا اور اگر کسی غیر شخص کے قبضہ میں اس مال ہو اور وہ ان دونوں پر بلا حکم قاضی خرچ  
 ضمن و اذ اقضی القاضی للولد و الوالدین و ذوی الارحام بالنفقہ فمضت مالا  
 کرے تو ضمان لازم آئیگا اگر قاضی مجوس، ماں باپ اور نفقہ ذوی الارحام کا فیصلہ کر دے اور اسے ایک مدت گزر جائے  
 سقطت الا ان یا ذن لہم القاضی فی الاستدانة علیہ و علی المولی ان یتفق  
 تو اس کے ساتھ ہونے کا حکم ہوگا الایہ کہ قاضی اس شخص کی ذمہ داری پر قرض لیتے رہے کی اجازت عطا کر دے۔ آتا کیلئے  
 علی عبدہ و امیتہ فان امتنع و کان لہما کسب کسبتا انفقا منہ علی انفسہما  
 اپنے غلام اور باندی پر خرچ کرنا واجب ہے اگر وہ خرچ نہ کرے اور ان کا کسب کردہ کمال موجود ہو تو وہ خود پر اس میں صرف



وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمَا كَسْبٌ أُجْبِرَ السَّوْلَى عَلَى بَيْعِهِمَا -  
کرلیں اور انکی کوئی کمائی نہ ہونے پر آقا پر یہ دباؤ ڈالا جائے گا کہ وہ انھیں فروخت کر دالے۔

نعت کی وضاحت :- الصبی: بچہ - اختصم: جھگڑنا - احق: زیادہ مستحق - الجاریۃ: لڑکی -  
الذمیۃ: کتابیہ عورت - العقار: زمین - کسب: کمائی۔

## نفقہ کے کچھ اور احکام کا بیان

### تشریح و توضیح

اقر بهم تعصیبا الخ۔ اس سے قبل ان عورتوں کے بار میں بیان کیا گیا ہے جو بالترتیب اور درجہ بدرجہ بچہ کی پرورش کی مستحق ہیں اور انھیں بچہ کی پرورش کا حق حاصل ہے۔ لیکن فرماتے ہیں کہ اگر ان مذکورہ عورتوں میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو کہ بچہ اس کے زیر پرورش رہ سکتا ہے تو اب مردوں میں جو بچہ کا سب سے زیادہ قریبی عصبہ ہو اور وراثت میں زیادہ مقدار ہو، اس کو حق پرورش حاصل ہو گا۔ یعنی اول باپ، اس کے بعد دادا، اس کے بعد پردادا، اور پھر حقیقی بھائی، پھر علانی بھائی علیٰ نذر القیاس۔

والام والجدۃ احق بالغلام الخ۔ طلاق یا شوہر کی موت کے باعث علیحدگی ہو جائے تو بچہ کی پرورش کا حق ماں کو حاصل ہو جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ ماں اپنے بچہ پر باپ کے مقابلہ میں زیادہ شفیق و مہربان اور مراعات کا برتاؤ کرنیوالی ہوتی ہے۔ لہذا ماں کی قرابت باپ کی قرابت سے مقدم قرار دی گئی۔ یہ حق اس وقت تک باقی رہے گا جب تک وہ اپنا کام خود کرنے کے قابل اور عورتوں کی خدمت سے بے نیاز نہ ہو جائے۔ حضرت خضاتؓ اس کی مدت سات برس قرار دیتے ہیں۔ احاث کا مفتی بہ قول یہی ہے اس لئے کہ عادتاً اتنی عمر تک بچہ خود کھانے پینے پہننے لگتا ہے، اور اپنا کام انجام دینے لگتا ہے اور وہ دوسروں کا محتاج نہیں رہتا اور اب ضرورت اس کی ہوتی ہے کہ وہ تعلیم و آداب و اخلاق سے اچھی طرح روشناس ہو اور مرد اس کام کو بخوبی انجام دے سکے ہیں فرماتے ہیں اگر بچہ کی ماں موجود نہ ہو تو پھر اس کی جگہ نانی کو اسی طرح اور اسی تفصیل کے مطابق حق پرورش حاصل ہو گا۔

وبالجاریۃ حتی تحيض الخ۔ اور اگر یہ بچہ لڑکا نہیں بلکہ لڑکی ہو تو اس کا حق پرورش اس کے بالغ ہونے تک ماں یا نانی کو حاصل رہے گا۔ وجہ لڑکے اور لڑکی کے درمیان اس فرق کی اور لڑکی کے بالغ ہونے تک ماں کو حق پرورش رہنے کی یہ ہے کہ اتنی مدت میں وہ اسے عورتوں کے آداب اور طور طریقے سکھادے گی اور کھانے پکانے، سینے پرونے، امور خانہ داری میں ماہر کر دے گی جو آئندہ اس کی زندگی خوشگوار گزارنے اور زندگی

کے روشن مستقبل میں معاون ہوں گے۔ اور یہ امور اس طرح کے ہیں کہ انھیں عورت ہی بخوبی انجام دے سکتی اور سلیقے سے آشکارہ سکتی ہے۔ پھر بالغ ہونے کے بعد اس کی عفت و عصمت کی حفاظت اور اچھی جگہ شادی اس پر باپ کو زیادہ قدرت ہوتی ہے۔ پس بالغ ہونے کے بعد باپ لڑکی کو اپنے زیر تربیت و پرورش لے لیگا۔ ومن سوی الام والجدۃ الہ۔ فرماتے ہیں ماں اور نانی کے علاوہ دوسری پرورش کرنے والی عورتوں یعنی خالہ وغیرہ کو حق پرورش لڑکی کے مشتبہ ہونے تک رہے گا۔ حضرت ابواللیثؒ یہ عمر نو سال قرار دیتے ہیں کہ نو سال کی عمر میں عموں لڑکی مشتبہ ہو جاتی ہے۔ حضرت امام محمدؒ کی ایک روایت کے مطابق ماں اور نانی و دادی کیلئے بھی یہ حکم ہے کہ وہ ان کے پاس نو سال کی عمر سے زیادہ نہ رہے گی۔ مگر مفتی بہ قول یہ ہے کہ بالغ ہونے تک حق پرورش رہے گا۔

**تنبیہ** بیوی کی قرابت حق حضانت میں شوہر کی قرابت پر مقدم ہوگی۔ اسی وجہ سے بعض فقہاء پر خالہ کو علاقائی بہن پر مقدم قرار دیتے ہیں اور اپنے استدلال کی تائید میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں "الخالة والدة" (خالہ، گویا، ماں (ہی) ہے)۔ یہ روایت ابوداؤد شریف وغیرہ میں موجود ہے۔ اور خالہ کو علاقائی بہن پر مقدم کرنا و فور شفت کی بنا پر ہے۔ کہ خالہ کو بہن کی اولاد سے قدرتی طور پر زیادہ قلبی لگاؤ ہوتا ہے اور وہ زیادہ شفقت و محبت کا برتاؤ کرتی ہے۔

والامۃ اذا اعتقها مولاھا الہ۔ اگر آقا اپنی خالہ، باندی یا ام ولد کا کسی سے نکاح کر دے اور نانا کے اس کے بچہ ہو جائے۔ اس کے بعد آقا اسے حلقہ غلامی سے آزاد کر دے تو اس صورت میں اس باندی کا حکم آزاد عورت کا سا ہوگا اور وہ بھی آزاد عورت کی طرح اس کی پرورش کی مستحق ہوگی۔ البتہ تادقیقہ یہ باندی یا ام ولد حلقہ غلامی سے آزاد نہ ہو جائیں انھیں بچہ کا حق پرورش (وغیرہ) حاصل نہ ہوگا۔ والذمۃ احق بولدھا الہ۔ فرماتے ہیں کہ مسلمان شوہر کے مقابلہ میں ذمہ عورت کو اس وقت تک حق پرورش رہے گا جب تک ادا یاں کو سمجھنے نہ لگے اور یہ خطرہ نہ ہو کہ وہ کفر کی جانب راغب ہو جائیگا۔ اتنا شعور ہونے پر بچہ کا مسلمان باپ اسے لے لیگا۔ کیونکہ شعور کے بعد غیر مسلم ماں کے پاس رہنے میں اس کے سانچے میں دخل جانیکا قوی اندیشہ ہے۔

وعلى الرجل ان ينفق على ابويہ الہ۔ جو شخص خود صاحب استطاعت ہو تو اس پر نفیس والدین، نانا نانی اور دادا دادی کا نفقہ لازم ہے۔ والدین خواہ کسب پر قادر ہی کیوں نہ ہوں۔ مگر ان کے ضرورت مند ہونے کی صورت میں بیٹے کا ان پر خرچ کرنا واجب ہے کیونکہ نفقہ کا خیال نہ رکھنے کی صورت میں وہ مکملنے کے تعب میں مبتلا ہوں گے اور بیٹے پر دونوں سے دفع ضرر واجب ہے۔ یہ حکم والدین کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کا نہیں۔ ہدایہ اور حواشیؒ پر یہی اسی طرح ہے۔

وان خالفوا فی الدین الہ۔ یعنی اگر بالفرض زوہر، ماں، باپ، نانا، نانی، دادا، دادی اور بیٹے پوتے کا



حُرٌّ وَإِنْ قَالَ لَا بَلَكَ لِي عَلَيْكَ وَنَوَيْتُ بِهَا الْحُرِّيَّةَ عَتَقْتُ وَإِنْ لَمْ يَنْوِ لَمْ يَعْتَقْ وَكَذَلِكَ  
ہے اور اگر کہے کہ میری ملک تیرے اوپر نہیں اور اس سے آزاد کر نیکی نیت ہو تو آزاد شمار ہوگا اور عدم نیت کی صورت میں آزاد قرار نہیں دیا  
جَمْعُ كُنَايَاتِ الْعَتَقِ وَإِنْ قَالَ لَا سُلْطَانَ لِي عَلَيْكَ وَنَوَيْتُ بِهَا الْعَتَقَ لَمْ يَعْتَقْ وَإِذَا  
بایکا اور ایسے ہی آزادی سے متعلق ساری کنایات کا حکم ہے۔ اور اگر کہے کہ مجھے تجھ پر کوئی قدرت نہیں اور اس کے ذریعہ نیت آزادی کرے تو آزاد شمار  
قَالَ هَذَا ابْنِي وَثَبْتُ عَلَى ذَلِكَ أَوْ قَالَ هَذَا أَمُولَايَ أَوْ يَأْمُولَايَ عَتَقْتُ وَإِنْ قَالَ  
نہ ہوگا اور اگر کہے اسے میرے لڑکے اور اسی پر ثابت رہے یا وہ کہے یہ میرا مولیٰ ہے یا کہے اسے میرے مولیٰ تو آزاد شمار ہوگا اور اگر کہے  
يَا ابْنِي أَوْ يَأْمُولَايَ لَمْ يَعْتَقْ۔  
اسے میرے لڑکے یا اسے میرے بھائی تو آزاد شمار نہ ہوگا۔

## تشریح و توضیح

أَلْعَتَقَ يَقَعُ ۱۔ آزاد کر نیوالا اگر عاقل بالغ آزاد ہو تو اس کا آزاد کرنا صحیح ہوگا۔  
احادیث سے آزاد کرنے کی ترغیب اور استحباب ثابت ہوئے۔ حدیث شریف میں  
ہے کہ جو مسلمان کسی مؤمن کو آزاد کرے اللہ تعالیٰ اس غلام کے ہر عضو کے بدلہ آزاد کر نیوالیکے ہر عضو کو دوزخ  
سے آزاد کر دیگا۔ نیز ارشاد دیا ہے "فَكَتَابُوهُمْ إِنْ عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا" (الآیۃ ۴) آزاد کرنے والے کے عاقل بالغ اور آزاد  
ہو نیکی قید اس واسطے لگائی کہ آزاد کر نیوالا اپنے مملوک کو ہی آزاد کر سکتا ہے۔ لہذا یہ جائز نہیں کہ غیر کے غلام کو آزاد  
کرے۔ حدیث شریف میں ہے کہ آدمی جس کا مالک نہیں اسے آزاد کر نیکا بھی حق نہیں۔ اور غلام کسی چیز کا مالک نہیں  
ہوتا لہذا آزاد کرنے والا خود آزاد ہونا چاہئے۔ نیز الفاظ صریح میں خواہ آزاد کرنے کی نیت ہو یا نہ ہو بہر صورت آزاد  
ہو نیکا حکم کیا جائے گا۔ البتہ الفاظ کنایہ کا جہاں تک تعلق ہے ان میں نیت کی ضرورت ہے۔ اگر آزاد کرنے کی  
نیت ہوگی تو آزاد ہوگا ورنہ آزاد نہ ہوگا۔

وَأَذَا قَالَ هَذَا ابْنِي أَوْ يَأْمُولَايَ ۱۔ اگر آقا اپنے غلام کو یا اپنی اور یا اپنی کہہ کر پکارے تو آزادی ثابت نہ ہوگی۔  
غایۃ البیان اور تکرار میں ذکر کیا گیا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وہ اس سے آزادی کی نیت نہ کرے اور  
اگر وہ آزاد کرنے کی نیت کرتے تو آزاد ہو جائے گا۔ اور اسی طرح یہ کہنے کا حکم ہے "یا ابْنِی مِنْ ابْنِ دُمِی" (اسے میرے  
حقیقی بھائی)۔ اس لئے کہ اس صورت میں بھی بشرط نیت آزاد ہو جائے گا۔ اور آقا اگر "یَا ابْنِی" کہے کہ اسی پر قائم  
رہے اور یہ نہ کہتا ہو کہ مجھ سے اس بارے میں غلطی ہوئی کہ اس طرح کے الفاظ زبان پر آگئے تو یہ گویا آقا کے اعتراض  
کر لینے کے درجہ میں ہے کہ وہ اس کا بیٹا ہے۔ اس طرح جیسے اور اپنے قول کی تعلیل نہ کرنے کی صورت میں بھی کسی  
نیت کے بغیر آزاد شمار ہوگا۔ یا بیس طرح اگر "یَا مَوْلَايَ" اور "یَا مَوْلَايَ" کہے اور اسی قول پر قائم رہے تب بھی بلا نیت آزاد  
قرار دیا جائیگا یعنی ان الفاظ کا الحاق صریح کے ساتھ ہو کہ ضرورت نیت نہ رہے گی۔ البتہ حضرت امام زعفرانؒ اور ائمہ کرامؒ نے  
فرماتے ہیں کہ نیت کی احتیاج ہوگی اور نیت کے بغیر آزاد نہ ہوگا۔



وَأَنْ قَالَ لِعَلَّامٍ لَهُ لَا يُولَدُ مِثْلُهُ لِمِثْلِهِ هَذَا ابْنِي عَتَقَ عَلَيْهِ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَعِنْدَ هُمَا  
اور اگر آقا اپنے غلام کے بایں کہے کہ اس کے مانند پیدا ہونا ممکن نہیں یہ میل لڑا کہ ہے تو وہ آزاد قرار دیا جائیگا اما ابوجنیفہ یہی فرماتے ہیں اور  
لَا يَعْتِقُ وَأَنْ قَالَ لَا مِثْلَہَ أَنْتَ ظَالِمٌ یُنَوِّیْ بِہِ الْحَرِیۃَ لَمْ یَعْتِقْ وَأَنْ قَالَ لَعَبْدٌ أَنْتَ  
صاحبین کے نزدیک آزاد شمار نہ ہوگا اور اگر اپنی باندی سے کہے کہ تو تھلا ق والی ہو اور اس کے ذریعہ نیت آزاد کر کے ہو تو آزاد شمار نہ ہوگی اور اگر آقا اپنے غلام کو  
مِثْلُ الْحَرِّ لَمْ یَعْتِقْ وَأَنْ قَالَ مَا أَنْتَ إِلَّا حَرٌّ عَتَقَ عَلَیْہِہُہُ وَإِذَا مَلَكَ الرَّجُلُ ذَا رَحِمٍ  
کہے کہ تو آزاد کی طرح ہے تو آزاد شمار نہ ہوگا اور اگر کہے کہ تو نہیں لیکن آزاد تو آزاد قرار دیا جائے گا اور جب کسی شخص کو اپنے ذی رحم محرم پر  
مَحْرَمٌ مِنْہُ عَتَقَ عَلَیْہِہُہُ وَإِذَا أَعْتَقَ السَّوْلٰی بَعْضُ عِنْدَ عَتَقَ عَلَیْہِہُہُ ذَٰلِكَ الْبَعْضُ وَ  
ملکت حاصل ہو جائے تو وہ آزاد ہو جائیگا اگر آقا اپنے غلام کے بعض حصے کو آزاد کرے تو آزاد شمار نہ ہوگا اور باقی قیمت کی  
لِیَسْعٰی فِی بَقِیۃِ قِیَمَتِہِ لِمَوْلَاہُ عِنْدَ أَبِي حَنِیْفَہُ رَحِمَہُ اللہُ وَقَالَ لَا یَعْتِقُ کُفْلًا وَإِذَا كَانَ  
خاطر آنا کیواسے سعی کرے گا امام ابوجنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یہی فرماتے ہیں امام ابویوسف و امام محمد فرماتے ہیں کہ وہ سارا آزاد قرار دیا جائے  
الْعَبْدُ بَیْنَ شَرِّکَیْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدَہُمَا نَصِیْبُہُ عَتَقَ فَإِنْ كَانَ الْمَعْتِقُ مُؤَسَّرًا فَشَرِّکُہُ  
گا اور جب غلام میں دو شریک ہوں اور ان میں سے ایک شریک اپنے حصہ کے بقدر آزاد کر دے تو وہ آزاد شمار ہوگا پھر آزاد کر نیوالے کے الدار ہونے پر  
بِالْخِیَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ وَإِنْ شَاءَ ضَمَّنْ شَرِّکُہُ قِیَمَۃَ نَصِیْبِہُ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعٰی الْعَبْدُ  
اس کے شریک کو حق ہوگا کہ خواہ آزادی عطا کر دے اور خواہ شریک سے اپنے حصہ کے بقدر ضمانت وصول کرے اور خواہ وہ غلام سے سعی کرے۔  
وَأِنْ كَانَ مُعْسَّرًا فَالشَّرِّکُ بِالْخِیَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعٰی الْعَبْدُ وَ  
اور آزاد کر نیوالے کے مفلس ہونے پر شریک کو یہ حق ہو کہ خواہ وہ بھی آزادی عطا کر دے اور خواہ غلام سے سعی کرے۔ امام  
هَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِیْفَہُ رَحِمَہُ اللہُ وَقَالَ أَبُو یُسُفَہُ وَ مُحَمَّدٌ رَحِمَہُمَا اللہُ لَیْسَ لِرَّالِ  
ابوجنیفہ رحمہ اللہ یہی فرماتے ہیں اور امام ابویوسف و امام محمد کے نزدیک وہ الدار ہو نیکی شکل میں ضامن ہو گا۔  
الضَّامَنُ مَعَ الْیَسَّارِہِ وَالسَّعَیۃِ مَعَ الْاَعْسَارِ وَإِذَا اشْتَرٰی رَجُلَانِ ابْنَ أَحَدِہُمَا  
اور مفلس ہونے کی شکل میں سعی کرے گا۔ اور اگر دو آدمی اپنے میں کسی ایک کے لڑکے کو خریدیں تو  
عَتَقَ نَصِیْبُ الْاَبِ وَلَا ضَمَانٌ عَلَیْہِہُہُ وَكَذَٰلِكَ إِذَا وَ سَرْنَا کَا وَ الشَّرِّکُ بِالْخِیَارِ  
باپ کے حصہ کے بقدر آزاد شمار ہوگا اور اس پر ضمان لازم نہ ہوگا اور ایسا ہی حکم اس وقت ہوگا جبکہ وہ اس کے وارث بن رہے ہو  
إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ نَصِیْبُہُہُہُ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعٰی الْعَبْدُ وَإِذَا اشْتَرٰی کُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّرِّکَیْنِ  
اور شریک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ اپنے حصہ کو آزاد کرے اور خواہ غلام کے ذریعہ سعی کرے اور اگر دونوں شریکوں میں سے ہر شریک  
عَلٰی الْاٰخَرِ بِالْحَرِیۃِ سَعٰی الْعَبْدُ لِکُلِّ وَاحِدٍ مِنْہُمَا فِی نَصِیْبِہُہُہُ مُؤَسَّرَیْنِ اَوْ مُعْسَّرَیْنِ عِنْدَ  
دوسرے پر آزادی کی شہادت دے تو غلام ان میں سے ہر ایک کے حصہ کی خاطر سعی کرے گا خواہ وہ پیسہ والے ہوں یا مفلس اما ابوجنیفہ  
ابِیْحَنِیْفَہُ وَقَالَ اِنْ كَانَ مُؤَسَّرًا مِنْ فَلَاسَعَابَتَا وَ اِنْ كَانَ مُعْسَّرًا مِنْ سَعٰی لِمُہُمَا وَ اِنْ  
یہی فرماتے ہیں اور امام ابویوسف و امام محمد کے نزدیک ان کے مالدار ہونے پر غلام سعی نہ کرے گا اور دونوں کے مفلس ہونے پر دونوں کی خاطر

كَانَا أَحَدَهُمَا مُوسَىٰ وَالْآخَرُ مُعِيسٌ اسْعَىٰ لِلْمُوسَىٰ وَلَمْ يُبْعِ لِلْمُعِيسِ -  
سعی کر گیا اور اگر ان دونوں میں ایک الدار اور دوسرا نفیس ہو تو الدار کے واسطے سعی کر گیا اور نفیس کو واسطے سعی نہ کر گیا۔

**لغت کی وضاحت:** - سعی: غلام کا آقا کو ملکا کر دینا۔ المعق: آزاد کر نیوالا۔ موسیٰ: پیسے والا، الدار  
الخیار: اختیار۔ معیس: نفیس۔

## غلام کے بعض حصے کے آزاد کرنا کا ذکر

**تشریح و توضیح**

وَإِذَا عَتَقَ الْمُؤَلَّىٰ بَعْضَ عَبْدِهِ الْإِذَا - اگر کسی شخص نے پورا غلام آزاد کرنے کے بجائے  
اس کے کچھ حصہ کو آزاد کر دیا تو حضرت امام ابو حنیفہؒ اسے صحیح قرار دیتے ہوئے اتنے  
ہی حصہ کے آزاد ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ وہ غلام اپنے باقیماندہ حصہ کی آزادی کی خاطر سعی کر گیا۔  
مثال کے طور پر اگر وہ غلام ہزار روپے کی قیمت والا ہو اور آقا نے اس کا نصف حصہ آزاد کیا ہو تو وہ پانچ سو  
روپے لگا کر آقا کو دیگا اور مکمل آزاد ہو جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ  
امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ غلام کا کچھ حصہ آزاد کرنے پر وہ سارا آزاد شمار ہوگا اور غلام پر سعی لازم نہ ہوگی۔  
یہ حکم دراصل اس بنیاد پر ہے کہ بطرح بالاتفاق آزادی کی تجزی نہیں ہوتی ٹھیک اسی طریقہ سے آزاد کرنے کی بھی  
تجزی نہ ہوگی اور اس کے ٹکڑے نہ ہوں گے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اعتاق ملک  
کا زائل و ختم کرنا ہے اس لئے کہ مالک کو اپنا حق ختم کرنا اختیار ہے اور مملوک میں اس کی ملکیت ہے اور ملک میں  
تجزی ہوتی ہے تو اسی طرح اس کے ازالہ میں تجزی ہوگی۔

وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ شَرِّهِمَا الْإِذَا - اگر ایک غلام میں دو شریک اشتخاص میں سے ایک اپنے حصہ کو آزاد کر دے  
تو اس صورت میں آزاد کر نیوالے کے الدار ہونے پر دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ خواہ وہ اپنا حصہ بھی آزاد کر دے  
اور یا آزاد کر نیوالے شریک سے اپنے حصہ کی قیمت کے بقدر رمضان وصول کر لے یا اس غلام سے سعی کر لے کہ کس کر  
اسے اس کے حصہ کی قیمت دیدے۔ اور آزاد کر نیوالا نادار ہو تو پھر دوسرا شخص ضمان نہ لے گا بلکہ اسے یقین  
ہوگا کہ خواہ اپنے حصہ کو بھی حلقہ غلامی سے آزاد کر دے اور خواہ غلام سے سعی کر لے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی  
فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ آزاد کر نیوالا الدار ہو تو دوسرا شریک اس سے ضمانت  
لے لے اور تنگدست ہے تو غلام سے سعی کر لے۔

وَإِذَا اشْتَرَىٰ رَجُلَانِ ابْنًا أَحَدُهُمَا الْإِذَا - اگر ایسا ہو کہ دو آدمی مل کر ایک غلام خریدیں اور پھر وہ ان دونوں  
میں سے کسی ایک کا لڑکا نکلتا تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ باپ کے حصہ کو کسی ضمان کے بغیر آزاد قرار دیا

جائیگا۔ اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ باپ پر ضمان لازم آئے گا۔ اس واسطے کہ اس کا خریداری میں شرکت کرنا ہی اسے آزادی عطا کرنا ہے تو گویا اس نے حصہ شریک کو فاسد کیا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک انحصار حکم تعدی کے سبب پر ہو گا اور اس جگہ تعدی کا وجود نہیں اس واسطے کہ قریبی رشتہ دار کے حلقہ غلامی سے آزاد ہونیکا تعلق اس کے فعل اختیاری سے نہیں ہوا۔ پس اس بنا پر ضمان کا وجوب بھی نہ ہو گا البتہ جہا تک اس کے شریک کا تعلق ہے اسے یہ حق ہو گا کہ خواہ اپنے حصہ کو بھی آزاد کر دے اور خواہ بذریعہ غلام سعی کرالے کہ وہ کم از کم قیمت ادا کر دے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ آزاد کر نیوالے کے مالدار ہونے کو کیونکہ سعایت سے مانع قرار دیتے ہیں اس واسطے ان کے نزدیک محض ضمان کا وجوب ہو گا اور آزاد کر نیوالے کے مفلس ہونے پر وہ بذریعہ غلام سعی کرالے گا اور قیمت وصول کرے گا۔

وَإِذَا شَهِدَ كُلُّ وَاحِدٍ الْآخَرَ. اگر دونوں شریکوں میں سے ہر شریک دوسرے کے بارے میں یہ کہتا ہو کہ وہ اپنے حصہ کو حلقہ غلامی سے آزاد کر چکا تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں غلام دونوں کے لئے سعی کرے گا۔ خواہ دونوں پیسہ واسلے ہوں یا مفلس۔ اس لئے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کے باریں آزاد کرنے اور اپنے بارے میں مکاتبت کی اطلاع دی ہے لہذا ہر ایک کے قول کو اس کے اپنے بارے میں قابل قبول قرار دیا جائے گا اور غلام دونوں ہی کیلئے سعی کریگا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے مالدار ہونیکی صورت میں سعی کا وجوب نہ ہو گا اس لئے کہ آزاد کر نیوالے کا پیسہ والا ہونا ان کے نزدیک سعایت میں رکاوٹ ہوتا ہے اور دونوں کے مفلس ہونے پر غلام دونوں کے واسطے سعی کریگا۔ اس لئے کہ دونوں دعویدار سعایت ہیں، اور ان میں سے ایک کے مالدار ہونے پر غلام برائے مالدار سعی کرے گا۔ اس لئے کہ یہ مالدار دوسرے شریک کے ضامن ہونے کا دعویدار نہیں بلکہ غلام کی سعی کا دعویدار ہے اور مفلس مالدار کے ضامن ہونے کا دعوے دار ہے۔

وَمَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا لَوْجِبَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَوْ لِلشَّيْطَانِ أَوْ لِلصَّنَمِ عَتَقَ وَعَتَقَ الْمَكْرَهُ وَالسَّكْرَانَ اور جو شخص اپنے غلام کو اللہ تعالیٰ کی یا شیطان کی یا صنم کی آزادی کر دے تو آزاد قرار دیا جائیگا۔ زبردستی کے باعث وَاقِعٌ وَإِذَا أَصَابَ الْعَتَقَ إِلَى مَلِكٍ أَوْ شَرِكٍ طَاحَتْ كَمَا يَصِحُّ فِي الطَّلَاقِ وَإِذَا أَخْرَجَ آزاد کرنے اور کالت نشہ آزاد کرنے سے آزاد ہو جائیگا اور اگر آزادی کی اصافت ملک بجانب یا شریک بجانب کرے تو درست ہو۔ جس طرح مطلقان عَبْدُ الْحَرْبِ مِنْ دَاخِلِ الْحَرْبِ الْيَتَامَى مُسْلِمًا عَتَقَ وَإِذَا أَعْتَقَ جَاهِلِيَّةً كَأَمْلًا عَتَقَتْ کے اندر درست ہو اور اگر دار الحرب کے غیر مسلم باشندہ کا غلام مسلمان ہو کر دار الحرب ہمارے جانب (دارالاسلام) چلا آئے تو وہ آزاد شمار ہوگا۔ وَ عَتَقَ حَمْلَهَا وَإِنْ أَعْتَقَ الْحَمْلَ خَاصَّةً عَتَقَ وَلَمْ يَعْتَقِ الْأُمَّ وَإِذَا أَعْتَقَ عَبْدًا اور حاملہ باندی آزاد کیجئے یا بطنہ غلامی سے آزاد ہو جائے گی اور اس کے حمل کو بھی آزاد قرار دیں گے اور اگر خصوصیت کے ساتھ حمل کو آزاد کیا

عَلَى مَالٍ فَقَبِلَ الْعَبْدُ ذَلِكَ عَتَقَ وَلِزِمَهُ الْمَالُ وَإِنْ قَالَ إِنْ أَدَيْتَ رَأَيْتُ الْفَقَائَتَ  
 جَلَسَ تَوَدَّ أَنْ يَزَادَ هُوَ اسْكُنْ مَا لَكَ أَزَادَ نَبُوءُكَ. اور اگر غلام بعبوض مال آزاد کرے اور وہ اسے قبول کر لے تو وہ آزاد قرار دیا جائیگا اور اس پر مال  
 حُرِّصَتْهُمُ وَلِزِمَهُ الْمَالُ وَصَبَا سَمَاءُ ذُوْنَا فَانٍ أَحْضَرَ الْمَالَ أَجْبَرَ الْحَاكِمُ الْمَوْلَى  
 کا لازم ہوگا اور اگر کہے کہ تیرے مجھ کو ہزار درہم ادا کرنے پر حلقہ غلام آزاد کر تو یہ درست ہوگا اور مال واجب ہوگا اور اسے ماذون قرار دیں گے  
 عَلَى قَبْضِهَا وَعَتَقَ الْعَبْدُ وَوَلَدُ الْأَمَةِ مِنْ مَوْلَاهَا حُرٌّ وَوَلَدُهَا مِنْ سَرٍّ وَجْهًا  
 پھر اگر اس نے مال بیش کر دیا تو حاکم اسکے آٹا کو اس پر مجبور کرے گا کہ وہ مال لے لے اور غلام آزاد شمار ہوگا اور آٹا کے نفع سے باندی کے پیدا شدہ بچہ آزاد  
 مَمْلُوكٌ لِسَيِّدِهَا وَوَلَدُ الْحُرِّ مِنَ الْعَبْدِ حُرٌّ۔  
 ہوگا اور باندی کے خاوند سے پیدا ہوئیوالا بچہ اسکے آٹا کو مملوک شمار ہوگا اور غلام شوہر سے آزاد عورت کے پیدا شدہ بچہ کو آزاد قرار دیا جائیگا۔

## آزادی کے کچھ اور احکام

### تشریح و توضیح

وَعَتَقَ الْمَكْرُوهَ وَالْمُسْكُونُ وَاتَّقَمَ الْإِذَا. اگر کسی شخص کو آزاد کرنے کے بارے میں  
 زبردستی کھجائے اور وہ اس کے نتیجے میں غلام آزاد کر دے یا کوئی شخص نشہ کی  
 حالت میں ہو اور اس سے اسی حالت میں غلام آزاد کرنے کے لئے کہا جائے اور وہ یہ بات تسلیم کرتے ہوئے غلام کو حلقہ  
 غلامی سے آزاد کر دے تو دونوں صورتوں میں غلام کے آزاد ہو جائیگا حاکم ہوگا اور زبردستی کے باعث یا اس کے نشہ  
 میں ہونے کی وجہ سے عدم وقوع اور غلام کے غلام برقرار رہنے کا حکم ہوگا۔ اس لئے کہ ترمذی اور ابوداؤد میں حضرت  
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا "ثَلَاثُ جَدِّ مَقْتَبَةٍ وَهَرَبُ مَقْتَبَةٍ  
 الْفَلَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ" (تین چیزیں ایسی ہیں کہ مذاق اور بغیر مذاق دونوں طرح واقع ہو جاتی ہیں یعنی نکاح، طلاق  
 اور رجعت) صاحب لمعات حاشیہ مشکوٰۃ میں وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اخاف اس روایت "لَا  
 طَلَّاقٌ وَلَا عِتَاقٌ فِي الْغُلَاقِ" اسے ہزل پر قیاس کرتے ہوئے درست قرار دیتے ہیں۔ اخاف کے نزدیک اصل یہ ہے  
 کہ ہر وہ عقد جس میں فسخ کا احتمال نہ ہو تو اس کے نفاذ میں اکراہ مانع نہیں بنتا۔

وَإِذَا عَتَقَ عَبْدًا عَلَى مَالٍ الْإِذَا. اگر کوئی شخص اپنے غلام کو عبوض مال آزاد کرے اور غلام اسے قبول کر لے تو اسے آزاد قرار  
 دیا جائے گا خواہ اس نے ابھی مال کی ادائیگی نہ کی ہو اور اس پر مال کا ادا کرنا لازم ہوگا اور اگر آقا طلع علی المال کرتے  
 ہوئے اس طرح کہے کہ اگر تو مجھ کو ہزار کی ادائیگی کر دے تو حلقہ غلامی سے آزاد ہے تو اسے تجارت کی اجازت دیا گیا قرار  
 دیا جائیگا اور اس پر مال کی ادائیگی لازم ہوگی اور مال بیش کر دینے پر وہ آزاد شمار ہوگا اگر آقا انکار کرے یا تو حاکم اسے  
 مجبور کرے گا کہ وہ لے لے۔



## بَابُ التَّدْبِيرِ

مدبر بنانے کا بیان

اِذَا قَالَ الْمَوْلَى لِمَمْلُوكِهِ اِذَا مِتُّ فَاَنْتَ حُرٌّ اَوْ اَنْتَ حُرٌّ عَنْ دُبْرِيٍّ اَوْ اَنْتَ  
 مَدْبُرٌ اَوْ قَدْ دَبَّرْتُكَ فَقَدْ صَارَ مَدْبُرًا لَا يَجُوزُ بَيْعُهُ وَلَا هَبُّهُ وَلَا تَمْلِكُهُ وَالْمَوْلَى  
 هُوَ الْيَمِينُ كَمَنْ كَرِهَ كَرِهَ مَدْبُرٌ كَرِهَ مَدْبُرٌ كَرِهَ مَدْبُرٌ كَرِهَ مَدْبُرٌ كَرِهَ مَدْبُرٌ كَرِهَ مَدْبُرٌ  
 اَنْ يَسْتَحْدِمَ مَاءً وَيُوجِبَهُ وَارِنْ كَاَنْتَ اَمَةً فَلَمْ اَنْ يَطْهَرْهَا وَلَمْ اَنْ يَزْوَجَهَا وَارَا  
 كَا اَنَاسَ مِنْ خَدَمَتِهِ لَمْ يَكُنْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً  
 مَاتَ الْمَوْلَى عَقِبَ الْمَدْبُرِ مِنْ ثَلَاثٍ مَالِهِ اِنْ خَرَجَ مِنَ الثَّلَاثِ فَاِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ  
 كَ اِنْتِقَالِ بَرْدِ مَدْبُرٍ اَوْ اَمَةٍ اَوْ اَمَةٍ اَوْ اَمَةٍ اَوْ اَمَةٍ اَوْ اَمَةٍ اَوْ اَمَةٍ اَوْ اَمَةٍ  
 غَيْرَ سَعْيٍ فِي ثَلَاثِي قِيَمَتِهَا فَاِنْ كَانَ عَلَى الْمَوْلَى دَيْنٌ يَسْتَعْرِقُ قِيَمَتَهُ سَعْيٌ فِي جَمِيعِ  
 بَرِّ غَلَامِ ابْنِي دَوْتِهَائِي قِيَمَتِهَا غَيْرَ سَعْيٍ كَرِهَ اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً  
 قِيَمَتِهَا لَعَرَمَاتِهَا وَوَلَدَ الْمَدْبُرُ مَدْبُرًا فَاِنْ عُلِقَ التَّدْبِيرُ بِمَوْتِهَا عَلَى صِفَتِهَا مِثْلُ  
 خَاطِرِ سَارِي قِيَمَتِهَا فِي سَعْيٍ كَرِهَ اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً  
 اَنْ يَقُولَ اِنْ مِتُّ مِنْ مَرْضَى هَذَا اَوْ فِي سَفَرٍ هَذَا اَوْ مِنْ مَرْضَى كَذَا فَلَيْسَ بِمَدْبُرٍ  
 كَرِهَ مِثْلَ كَرِهَ اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً  
 يَجُوزُ بَيْعُهُ فَاِنْ مَاتَ الْمَوْلَى عَلَى الصَّفَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا عَقِبَ كَمَا لَيَعْقِبُ الْمَدْبُرُ  
 قَرَارِ نَدِيں كَرِهَ اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً اَوْ اَمَةً

## تشریح و توضیح

بَابُ التَّدْبِيرِ - از روئے لغت اس کے معنی انجام سوچنے، انتظار کرنے اور  
 غور کرنے کے آتے ہیں۔ اور اصطلاحی اعتبار سے غلام کے نعمت آزادی سے ہنگامہ  
 ہونے کو اپنے مرنے کے ساتھ معلق کر نیک نام ہے۔ پس آقا اگر غلام سے خطاب کرتے ہوئے اس طرح کہے کہ میرے  
 انتقال پر تو نعمت آزادی سے ہنگامہ ہے تو اسے مدبر قرار دیا جائے گا اور اس پر مدبر کے احکام کا نفاذ ہو گا۔  
 اخلاص اور حضرت امام مالکؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ نہ تو اس کو بیع کرنا جائز ہے، نہ ہب کرنا درست اور  
 نہ تملیک صحیح۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر احتیاج ہو تو بوقت احتیاج درست  
 ہے۔ ان کا مسئلہ بخاری و مسلم میں مروی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ ایک انصاری

صحابی جو مقروض تھے ان کا ایک مدبر غلام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ سو درہم میں بیچ کر ارشاد فرمایا کہ ان درہم سے اپنے قرض کی ادائیگی کر لو۔ احاث کا مسئلہ دارقطنی میں مروی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ہے کہ مدبر کو نہ فروخت کریں نہ سہہ کریں اور وہ تہائی ترکہ سے آزاد قرار دیا جائے گا۔ ربی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت تو اسے یا تو آغا، اسلام پر محمول کریں گے یا اس کا تعلق مدبر مقید سے ہو گا اور یا اس سے مراد احارہ کے منافع ہوں گے۔

فان علق التداوي بموتك الخ۔ یہاں صاحب کتاب ایسے مدبر کا حکم بیان فرما رہے ہیں جو مقید ہوا اور اس کے آزاد ہونے کا تعلق آقا کے انتقال سے نہ ہو بلکہ ذکر کردہ زائد وصف کے مطابق مرتے ہو۔ مثال کے طور پر آقا کہے کہ اگر میں اسی مرض یا اسی سفر یا فلاں مرض میں مر جاؤں تو توحقہ غلامی سے آزاد ہے۔ مدبر مقید کا جہاں تک تعلق ہے اسے فروخت کرنا اور بہہ وغیرہ جائز ہے۔ اس لئے کہ ٹھیک اسی طرح آقا کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق اس کا انتقال غیر یقینی ہے۔ اس کے برعکس مدبر غیر مقید کہ اس کی آزادی کا تعلق آقا کے انتقال سے ہوتا ہے خواہ انتقال کسی بھی طرح ہو۔

بَابُ الْإِسْلَامِ

ام ولد چونیکیا بیان

اِذَا وُلِدَتِ الْاُمَةُ مِنْ مَوْلَا هَا فَقَدْ صَارَتْ اُمًّا وَلِدَ لَهَا لَا يَجُوزُ بَيْنُهَا وَلَا عَلَيْهِمَا  
باندی کے اگر آٹا کے نطفے سے بچ پیدا ہو تو وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اسے فروخت کرنا جائز ہوگا اور نہ اس کی تمکین  
وَلَهَا وَطُغْمُهَا وَاسْتِخْدَامُهَا وَاجَارَتُهَا وَتَرْوِجُهَا وَلَا يَتَبُّتُ نَسَبُ وَلِدِهَا اِلَّا اَنْ يَعْتَرَفَ  
اور آقا کو اس کے ساتھ بہتری اور حصول خدمت اور جرت پر دینا اور اس کا نکاح کر دینا درست ہے اور اس کی بی بی اب نسب ہوگا الا یہ کہ آقا  
بِهِ الْمُؤَلَّى فَاِنْ جَاءَتْ بِوَلَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ ثَبِتَ نَسَبُ مَنْتُ بِغَيْرِ اقْرَافٍ فَاِنْ نَفَا  
اعتراف کرے پھر اس کے بعدہ بچہ کو جنم دے تو آقا سے ثابت نسب ہوگا اور انکار کرے تو ثابت نسب نہ ہوگا اسی کے قول کیلئے  
اَنْتَنِ بِقَوْلِهِ اِنْ رُفِعَتْ فِجَاعَتُ بَوْلِدٍ فَهُوَ فِي حُكْمِ امَةٍ وَاِذَا مَاتَ الْمُؤَلَّى عَتَقَتْ مِنْ  
اور اگر وہ اس کا نکاح کر دے اور وہ بچہ کو جنم دے تو اس کا حکم ماں کا سا ہوگا۔ اور آٹا کے انتقال پر باندی سارے مال سے  
جَمِيعِ الْمَالِ وَلَا تَلْزَمُهَا السَّعْيَةُ لِلْعَرْمَاةِ اِنْ كَانَ عَلَى الْمُؤَلَّى دَيْنٌ وَاِذَا وُطِئَ الرَّجُلُ  
آزاد قرار دیکھ لے گی اور اس پر قرض خواہوں کی خاطر کسی واجب نہ ہوگی جبکہ آقا مقروض ہو۔ اور جب کوئی شخص کسی دوسرے  
اُمَةً غَيْرَ بَنِي كَاجٍ فَوَلَدَتْ مِنْ شَمِّ مَلَكَهَا صَارَتْ اُمًّا وَلِدَ لَهَا وَاِذَا وُطِئَ الْاَبَ جَارِيَةً اَبْنُ  
کی باندی سے نکاح کے باعث بہتری کرے اور وہ بچہ کو جنم دے پھر شوہر کو اس پر ملکیت حاصل ہو جائے تو وہ اس کی ام ولد ہو جائے  
فِجَاعَتُ بَوْلِدِهَا عَاثَ ثَبِتَ نَسَبُ مَنْتُ وَصَارَتْ اُمًّا وَلِدَ لَهَا وَ عَلَيْهِ قِيمَتُهَا وَلَيْسَ عَلَيْهِ  
گی اور اگر باپ اپنے لڑکے کی باندی سے صحبت کرے اور وہ بچہ کو جنم دے اور باپ اس کا مدعی ہو تو وہ اسی سے ثابت نسب ہوگا اور وہ اسی کی

عَقْرُهَا وَلَا قِيَمَةُ وَلَدِهَا وَإِنْ وَطِئَ أَبُ الْآبِ مَعَ بَقَاعِ الْآبِ لَمْ يَنْتَبِثِ النَّسَبُ مِنْهُ وَ  
 اِم وَلَدِ قَرَارِ وَجَائِغِ اَو رِبَابِ پُر باندی کی قیمت کا موجب ہوگا اور اس پر اس کا مہر لازم نہ ہوگا اور نہ بچہ کی قیمت واجب ہوگی اور اگر داد وصیت کرے دل  
 اِنْ كَانَ الْآبُ مَيْتًا ثَبَتَ مِنَ الْجَدِّ كَمَا ثَبَتَ مِنَ الْآبِ وَإِذَا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ بَيْنَ  
 حالیکہ باپ موجود ہو تو بچہ داد سے ثابت النسب ہوگا اور باپ کا اگر انتقال ہو چکا ہو تو داد سے ثابت النسب باپ کی طرح ہو جائیگا اور اگر کسی باندی  
 شَرَّ بَيْنَ فِجَاءَتْ بَوْلًا فَادْعَاؤُ أَحَدُهُمَا ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَصَحَّاحَاتُ أُمِّ وَلَدِ لَهُ وَعَلَيْهِ  
 میں دو شریک ہوں پھر وہ بچہ کو جنم دے اور ان دونوں میں سے ایک مدعی ہو تو بچہ اس سے ثابت النسب ہوگا اور باندی اسی کی ام ولد قرار دی جائیگی  
 نَصْفُ عَقْرِهَا وَنَصْفُ قِيَمَتِهَا وَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ قِيَمَةِ وَلَدِهَا وَإِنْ أَدْعَى أُمُّ مَعَا ثَبَتَ  
 اور اسی طرح آدھا مہر اور آدمی قیمت کا موجب ہوگا اور اس پر بچہ کی قیمت کا موجب نہ ہوگا اور ان دونوں کے مدعی ہونے کی صورت میں دونوں  
 نَسَبُهُ مِنْهُمَا وَكَانَتْ الْأُمُّ أُمًّا وَلَدِ لَهَا وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نَصْفُ الْعَقْرِ وَتَقَاضَا  
 ثابت النسب ہوگا اور باندی کو دونوں ہی کی ام ولد قرار دیں گے اور ان دونوں میں سے ہر ایک پر آدھا مہر لازم ہوگا اور دونوں باہم  
 بِمَالِهِ عَلَى الْآخَرِ وَبِيرْتِ الْأَبْنِ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِيرَاثُ ابْنِ كَابِلٍ وَبِإِثْنَانِ مِنْهُ  
 مقاصد مال کریں گے اور دونوں میں سے ہر ایک سے بچہ بیٹے کی سی میراث پائے گا اور دونوں کو اس بچہ کا وارث قرار دیا جائیگا ایک  
 مِيرَاثُ أَبٍ وَاحِدٍ وَإِذَا وَطِئَ الْمَوْلَى جَاهِلِيَّةً مَكَاتِبَهُ فِجَاءَتْ بَوْلًا فَادْعَاؤُ فَإِنْ صَدَّقَتْ  
 والد کی میراث کے بقدر اور اگر مالک اپنے مکاتب کی باندی کے ساتھ صحبت کرے اور وہ بچہ کو جنم دے اور مالک اس کا مدعی ہو تو مکاتب کے  
 الْمَكَاتِبُ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَكَانَ عَلَيْهِ عَقْرُهَا وَقِيَمَةُ وَلَدِهَا وَلَا تَصِيرُ أُمُّ وَلَدِ لَهُ وَإِنْ  
 اس کے قول کی تصدیق کرنے پر بچہ اس ثابت النسب ہوگا اور آقا پر باندی کے مہر اور بچہ کی جو قیمت ہو اس کا موجب ہوگا اور باندی کو اس کی ام ولد  
 كَذَبَهُ الْمَكَاتِبُ فِي النَّسَبِ لَمْ يَنْتَبِثْ -  
 قرار نہ دیں گے اور مکاتب کے نسب کی تکذیب کرنے پر اس ثابت النسب ہوگا۔

## لغات کی وضاحت

## تشریح و توضیح

استخدام : خدمت لینا : آجاسہ : اجرت پر دینا : عقر : مہر : تاذان ۔  
 باب الاستیلا : از روئے لغت استیلا کے معنی طلب و لد اور اولاد کی آرزو کے  
 آتے ہیں۔ خواہ یہ خواہش و تمنا اپنی منگو سے ہو یا باندی سے مگر اصطلاح فقہاء  
 کے اعتبار سے یہ باندی ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔

اذ اولدت الامتہ من مولاہا : باندی کے ساتھ آقا کے ہمبستر ہونے پر استقرار محل ہو جائے اور وہ بچہ کو جنم  
 دے تو وہ آقا کی ام ولد بن جائے گی اور اب اس کا حکم یہ ہے کہ نہ تو اسے فرخت کرنا درست ہوگا اور نہ تمکین  
 درست ہوگی۔ اس لیے کہ دار فطنی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ام ولد کی بیع کی ممانعت فرمائی۔ علاوہ ازیں موطا امام مالکؒ میں حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ جو باندی اپنے

آقا کے نطفہ سے بچہ کو جنم دے تو نہ اس کا آقا اسے بچے اور نہ اس کو بہر کرے البتہ تاحیات اس سے اتفاع کرے۔  
 ثبت نسب منہ بغیر اقرار الہی۔ فرماتے ہیں کہ ام ولد کے دوسرے بچہ کا جہاں تک تعلق ہے اس کیلئے یہ ضروری نہیں کہ آقا اقرار کرے بلکہ وہ اس کے اقرار کے بغیر ہی اس سے ثابت النسب ہو گا۔ البتہ پہلے کے نسب کے اس سے ثابت ہونی کا انحصار اس کے اقرار پر ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اگر آقا ہمستر ہونے کا اقرار کرے تو کسی دعوے کے بغیر ہی وہ اس سے ثابت النسب ہو گا۔ اس واسطے کہ صرف عقد نکاح ہی سے جو کہ صحبت تک پہنچا نیوالا ہے ثبوت نسب ہو جاتا ہے تو صحبت سے بدرجہ اولیٰ وہ ثابت النسب ہو گا۔ اخاف کما مثل طحادی کی یہ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ باندی کے ساتھ ہمستری کرتے تھے۔ وہ حاملہ ہو گئی تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ میرا نہیں اس لئے کہ ہمستری سے میرا مقصود شہوت کو پورا کرنا تھا، بچہ کا حصول نہیں۔  
 بشرطہ صارت ام ولد لہ الہی۔ کوئی شخص دوسرے کی باندی کے ساتھ ہمستر ہو اور وہ بچہ کو جنم دے اس کے بعد وہ شخص کسی طرح اس باندی کا مالک ہو جائے تو اسے اسی کی ام ولد قرار دیں گے۔ اس لئے کہ بچہ کے نسب کا جہاں تک معاملہ ہے وہ بہر صورت اسی سے ثابت النسب ہو گا تو باندی کے اس کی ام ولد ہونی کا بھی ثبوت ہو جائیگا۔  
 و اذا اکتان الجناہ یتہ بین شہیکین الہی۔ اگر کسی باندی کی ملکیت میں دو آدمی شریک ہوں اور وہ بچہ کو جنم دے پھر ان میں سے ایک اس کا مدعی ہو کہ وہ اس کی ام ولد ہے تو اس صورت میں بچہ اسی سے ثابت النسب ہو گا۔ اور باندی کو اسی کی ام ولد قرار دیں گے اور دعویٰ کرنے والے پر آدھا ہر مثل اور باندی کی آدمی قیمت کا وجوب ہو گا، البتہ بچہ کی قیمت کا وجوب نہ ہو گا۔ اور اگر ایسا ہو کہ دونوں ہی شریک اس کے دعویدار ہوں تو اس صورت میں نسب کے دونوں ہی سے ثابت ہونی کا حکم ہو گا اور یہ باندی دونوں شرکوں کی ام ولد قرار دی جائے گی۔ اور دونوں پر آدھے ہر مثل کا وجوب ہو گا اور ان میں باہم مقاصد ہو جائے گا یعنی دونوں شریک اپنے اپنے حق کو آپس میں ضائع کر لیں گے، اور بچہ کا جہاں تک تعلق ہے اسے دونوں سے ہی بیٹے کی سی کامل وراثت ملے گی اور ان دونوں کو باپ کا سا ترکہ ملے گا۔

فان صدقہ المکاتب الہی۔ اگر ایسا ہو کہ کسی مکاتب کا آقا اس کی باندی کے ساتھ صحبت کر لے اور وہ بچہ کو جنم دے اور آدمی ہو کہ بچہ اس کا ہے۔ اور مکاتب بھی آقا کے قول کی تصدیق کرے تو اس تصدیق کے باعث بچہ آقا سے ثابت النسب ہو گا۔ اور آقا پر واجب ہو گا کہ وہ بچہ کی قیمت ادب باندی کے ہر مثل کی ادائیگی کرے اور باندی اس کی مملوک نہ ہونی کی بنا پر اس کی ام ولد قرار نہیں دی جائے گی اور اگر مکاتب آقا کے قول کی تصدیق کر نیکی بجائے تکذیب کرے اور اس کے اس دعوے کو کہ بچہ اس کا ہو غلط قرار دے تو اس صورت میں بچہ مکاتب کے آقا سے ثابت النسب ہو گا۔ وجہ یہ ہے کہ مکاتب کے کسب کا جہاں تک تعلق ہے اس کے اندر اس کے آقا کو تصرف کا حق و اختیار حاصل نہیں۔ پس اس صورت میں ثبوت نسب کے لئے یہ ناگزیر ہے کہ مکاتب بھی اس کے قول کی تصدیق کرے درنہ اس کا دعویٰ بے سود ہو گا۔



# کتاب المکاتب

مکاتب کا بیان

اِذَا كَتَبَ الْمَوْلَى عَبْدًا اَوْ امْتًا عَلَى مَالٍ شَرْطًا عَلَيْهِ وَقَبْلَ الْعَبْدِ ذَلِكَ صَارَ مَكَاتِبًا  
اگر آقا اپنے غلام یا باندی کے ساتھ کسی مشروط مال پر مکاتبت کرے اور غلام اسے منظور کرے تو وہ مکاتب ہو جائے گا۔  
وَيَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمَالُ حَالًا وَيَجُوزُ مَوْجِبًا مُؤَخَّلًا مُنْجَمًا وَيَجُوزُ كِتَابَةُ الْعَبْدِ الصَّغِيرِ اِذَا كَانَ  
اور یہ درست ہے کہ فوری مال اور کرنے کی شرط لگائے یا بالاقساط کی۔ اور ایسے عمر غلام کو مکاتب بنانا درست ہے جسے  
يَعْقِلُ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ فَإِذَا صَحَّتِ الْكِتَابَةُ خَرَجَ الْمَكَاتِبُ مِنَ يَدِ الْمَوْلَى وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ مِلْكِهِ وَ  
بیع و شراء کی سمجھ ہو۔ پھر کتابت درست ہونے پر قبضہ آقا سے مکاتب نکل جائے گا مگر اس کی ملکیت سے نہ نکلے گا اور  
يُخْرِجُ الْبَيْعَ وَالشَّرَاءَ وَالسَّقْمَ وَلَا يَجُوزُ لَهُ التَّزْوِجُ إِلَّا بِإِذْنِ الْمَوْلَى وَلَا يَنْصَقُ  
مکاتب کیلئے بیع و شراء اور سفر و دست ہو گا اور اسے نکاح کرنا درست نہ ہو گا مگر بااجازت آقا اور وہ بجز معمولی سی چیز کے نہیں  
إِلَّا بِالْشَّيْءِ الْبَسِيرِ وَلَا يَتَكَلَّفُ فَإِنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا مِنْ أَمَةٍ لَهُ دَخَلَ فِي كِتَابَتِهِ وَكَانَ  
کرے گا اور نہ صدقہ کرے گا اور نہ کسی کی کفالت کرے گا پس اگر اس کی باندی بچہ کو جنم دے تو وہ بھی داخل کتابت قرار دیا جائے گا اور بچہ کا  
حُكْمُهُ كَحُكْمِهِ وَكَسْبُهُ لَهُ فَإِنْ زَوَّجَ الْمَوْلَى عَبْدًا مِنْ أَمَةٍ شَتَّى كَاتِبَتِهَا فَوَلَدَتْ مِنْهُ وَلَدًا  
حکم بھی باپ کا سا ہو گا اور اس کی کمائی برائے مکاتب قرار دی جائے گی۔ اگر آقا نے اپنے غلام کا نکاح اپنی باندی کے ساتھ کر دیا اس کے بعد دونوں  
دَخَلَ فِي كِتَابَتِهَا وَكَانَ كَسْبُهُ لَهَا وَإِنْ وَطِئَ الْمَوْلَى مَكَاتِبَتَهُ لَزِمَتْهُ الْعَقْمُ وَإِنْ جَنَى  
کو مکاتب بنا دیا اس کے بعد باندی نے بچہ کو جنم دیا تو وہ دونوں کے ساتھ شامل کتابت شمار ہو گا اور اس کی کمائی ان کی واسطے قرار دی جائے گی اور آقا باندی  
عَلَيْهَا أَوْ عَلَى وَلَدِهَا لَزِمَتْهُ الْمَجْنَابَةُ وَإِنْ أَتَلَقَتْ مَالَهَا غَرَمَتْ وَرَأَا اسْتَرَى الْمَكَاتِبُ  
مکاتب سے ہبستری کرے تو ہر دو کو جب ہو گا اور اس کے اوپر یا بچہ پر جنابت کرے گا تو تاوان لازم ہو گا اور اس کے مال کے ضائع کرنے پر تاوان  
أَبَاةٌ أَوْ أَمَةً دَخَلَ فِي كِتَابَتِهِ وَإِنْ اسْتَرَى أُمَّهُ وَلَدَهَا مَعَ وَلَدِهَا دَخَلَ وَلَدُهَا فِي  
کا وجوب ہو گا اور اگر مکاتبت اپنے والد یا والدہ کے کو خرید لیا تو اس کی کتابت میں وہ بھی شامل قرار دیے جائیں گے۔ اور اپنی ام و لدہ بچے کے خریدنے  
الْكِتَابَةِ وَلَمْ يَجْزُ لَهَا بَيْعُهَا وَإِنْ اسْتَرَى ذَا رَحِمٍ فَحَرَّمَ رَحِمُهَا لَوْلَادَ لَهَا لَمْ يَدْخُلْ  
پر بچہ کو شامل کتابت قرار دیا جائے گا۔ اور اس کے واسطے یہ درست نہ ہو گا کہ ام و لدہ کو فروخت کرے اور کسی ایسے ذی رحم خرم کو خریدے جس کے  
فِي كِتَابَتِهِ عِنْدَ ابْنِ حِبْنَةَ -  
ساتھ رشتہ و ولادت نہ ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ داخل کتابت شمار نہ ہو گا۔

لغت الکی و صفت : منجمًا : متوڑا متوڑا ، قسط وار - البیسیر : معمولی - متوڑی -  
العقم : مہرشل -

## تشریح و توضیح

کتاب المکاتب۔ فقہار کی اصطلاح میں آقا کا غلام کو اس شرط کے ساتھ معاملاً آزادی کرنے کا نام ہے کہ اتنا مال ادا کر دے تو تو حلقہ غلامی سے آزاد ہے۔ اب اگر غلام اس شرط کو قبول و منظور کرتے ہوئے اس شرط کو پورا کر دے تو وہ آزاد ہو جائیگا۔

و یجوز ان یشترط المال الخ۔ یعنی مکاتب بنانے ہوئے اگر اتنا مال فوری ادا کرنے کی شرط کر لے تو اسے بھی درست کہا جائے گا۔ اور اگر یہ شرط کرے کہ متوڑا متوڑا ادا کر دے قسطوں میں دیدے فوری طور پر کل ادا کرنا ضروری نہیں تو یہ شرط بھی درست ہوگی۔ اور اس مکاتب کے جائز ہونے میں غلام کا بالغ ہونا شرط نہیں، اگر نابالغ کم سن بچہ باشعور اور خرد و فز وخت کو سمجھنے والے غلام سے مکاتب کر لے تو یہ بھی درست ہوگی۔ پھر مکاتب کے درست ہونے پر آقا اسے نصف سے نہ روک سکے گا اور بیع و شرا و غیرہ میں خود مختار ہوگا۔ البتہ آقا کی ملکیت تا ادائیگی بدل کتابت برقرار رہے گی۔

و یجوز ان لم البیع والشراء والسفر الخ۔ مکاتب کی واسطے یہ جائز ہو گا کہ وہ بیع و شرا کرے، سفر کرے۔ اسلئے کہ کتابت کا اثر یہ ہے کہ غلام کو تصرفات کے اعتبار سے آزادی حاصل ہو جائے اور وہ اس میں آقا کا باندہ نہ رہے اور یہ اسی صورت میں ممکن ہے جبکہ اسے مستقل طریقہ سے اس طرح کے تصرف کا حق حاصل ہو جس کے نتیجہ میں بدل کتابت کی ادائیگی کر کے نعمت آزادی سے ہمکنار ہو سکے، سفر کرنا بھی اسی زمرے میں داخل ہے۔

ولا یجوز ان لم التزوج الا باذن المولی الخ۔ فرماتے ہیں مکاتب کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ بلا اجازت آقا نکاح کر لے۔ وجہ یہ ہے کہ اسے اس طرح کے کاموں کی اجازت دی گئی جو بدل کتابت ادا کرنے اور نعمت آزادی سے ہمکنار ہونے میں اس کے مددگار ہوں اور نکاح کے باعث وہ زود بھر کے نفع اور مہر و غیرہ کی فکر میں پڑ جائے گا اور یہ اس کے اصل مقصد میں رکاوٹ بن جائیں گے۔

فان ولد له ولد لمن امه الخ۔ اگر ایسا ہو کہ باندی کسی بچہ کو جنم دے اور مکاتب مدعی نسب ہو تو اس بچہ کو زمرہ کتابت میں شمار کیا جائے گا اور بچہ جو کمائے گا وہ برائے مکاتب ہو گا اس لئے کہ بچہ کا حکم اس کے مملوک کا سا ہے۔ تو جس طرح نسب کے دعوے کے سلسلہ میں اس کی آمدنی برائے مکاتب ہے۔ ٹھیک اسی طرح بعد دعویٰ نسب بھی اس کی قرار دیجائے گی

فان زوج المولی عبد من امته الخ۔ اگر ایسا ہو کہ آقا اپنے غلام کا نکاح اپنی ہی باندی کے ساتھ کر دے، اس کے بعد وہ انھیں مکاتب بنادے پھر وہ باندی بچہ کو جنم دے تو بچہ کو ماں کے زمرہ کتابت میں شامل قرار دیں گے اس لئے کہ بچہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ خواہ غلامی ہو یا آزادی دونوں میں اسے ماں کا تابع شمار کیا جائے گا۔ اور یہ بچہ جو کمائے گا اس کی بھی سختی ماں ہوگی۔ اس لئے کہ اس کا استحقاق باپ سے بڑھ کر ہے۔

وان وطی المولی مکاتبہ الخ۔ اگر اپنی کسی مکاتبہ باندی کے ساتھ آقا صحبت کرے یا یہ اس کے بچہ پر یا خود اس پر یا مال پر ارتکاب جنایت کرے تو آقا پر نادان کا لزوم ہو گا کہ صحبت کرنے پر مہر مثل ادا کرے گا اور جنایت بالنفس

کی شکل میں ادائیگی دیت اور جنابت بالمال کی شکل میں اس جیسا مال یا قیمت مال دیگا۔ اس لئے کہ مکاتب متصرف بالذات اور متصرف بالمنافع کے اعتبار سے آقا کی ملکیت سے خارج ہو جاتا ہے۔

وَ اِذَا اشْتَرَى الْمَكَاتِبَ ۱۰۔ اگر کوئی مکاتب اپنے والد یا اپنے لڑکے کو خریدے تو اس مکاتب کے تابع ہو کر وہ بھی زمرہ کتابت میں داخل قرار دیئے جائیں گے۔ اس لئے کہ مکاتب میں اگرچہ آزاد کرنیکی اہلیت موجود نہیں مگر کم سے کم مکاتب کرنے کی اہلیت ضرور موجود ہے پس امکانی حد تک صلہ رحمی کو ملحوظ رکھی جائے گی۔ ایسے ہی اگر وہ اپنی ام ولد مع بچہ خریدے تو بچہ کو بھی زمرہ کتابت میں داخل قرار دیا جائیگا اور اس کے واسطے یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ ام ولد کو فروخت کر دے اس واسطے کہ بیع کے درست نہ ہونے میں وہ بچہ کے تابع ہوگی۔

وَ اِنْ اشْتَرَى زَاوِجَ مَحْرُومٍ مِنْهُ ۱۱۔ اگر کوئی مکاتب اپنے کسی ایسے ذی رحم محرم کو خریدے جس سے رشتہ ولادت نہ ہو مثلاً برادر اور ہمشیرہ وغیرہ تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ اس کی کتابت کے زمرے میں داخل نہیں ہوں گے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ کتابت کے زمرے میں شامل ہوں گے۔ اس لئے کہ صلہ رحمی کا جہاں تک متعلق ہے اس میں قربت از روئے ولادت، اور قربت از روئے غیر ولادت دونوں داخل ہیں جو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مکاتب کی واسطے دراصل حقیقی ملکیت نہیں ہوتی بلکہ اسے محض کمائی اور اس میں تصرف کا حق حاصل ہوتا اور کسب و کمائی پر قدرت ہوتی ہے اور محض اس قدرت کا ہونا ایسے قربت دار کے حق میں جس سے رشتہ ولادت نہ ہونا کافی ہے۔

وَ اِذَا عَجَزَ الْمَكَاتِبُ عَنْ نَجْمٍ نَظَرَ الْحَاكِمُ فِي خَالِهِ فَاِنْ كَانَ لَهُ ذَيْنَ يُقْضِيهِمَا اَوْ مَالٌ ۱۲۔ اگر مکاتب قسط ادا کرنے سے مجبور ہو جائے تو حاکم اس کے حال کو دیکھے پس اگر اس کا دو سرور ہو، اس قدر قرض ہو جس سے نقد م علیہ لم یجعل تجزیہ و انتظر علیک الیوقین او الثلثة و اِنْ لَمْ یکن لَهُ وَ حِدَةٌ ۱۳۔ وہ ادائیگی کر سکے یا اس کے پاس اور مال ایسی توفیق ہو تو اسے عاجز و مجبور قرار دینے میں جلت سے کام لے اور دو تین دن انتظار کرے اگر کوئی طلب المولیٰ تجزیہ کا عجز و فسخ کتابتہ و قَالَ ابو یوسف رحمہ اللہ لا یجزی حتیٰ ۱۴۔ شکل نہ ہو اور اسے عاجز ہی کرنا چاہتا ہو تو اسے عاجز قرار دیکر کتابت ختم کر دے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نا فیکہ اس پر دو تین بیتو الی علیہ نجمان و اِذَا عَجَزَ الْمَكَاتِبُ عَادَ اِلٰی حُكْمِ الرِّقِّ وَ كَانَ مَا فِیْ یَدِهِ مِنْ الْاَلْکَسَابِ ۱۵۔ نہ جڑا ہو اسے عاجز نہ کرے۔ اور مکاتب کے عاجز ہونے پر اس کا حکم غلامی واپس ہوگا اور اس کے پاس جو کما یا ہوا ہوگا وہ اس لِمَوْلَاہُ فَاِنْ مَاتَ الْمَكَاتِبُ وَلَهُ مَالٌ ۱۶۔ لم تنفسخ کتابتہ و قضی ما علیہ من مالہ و حکم بعقۃ۔ کے آقا کا ہوگا پھر اگر مکاتب کا انتقال ہو جائے اور اس کے پاس مال موجود ہو تو مملکت کتابت نسخ نہ ہوگا اور اس کے پاس موجود مال فی آخر جزء من اجزاء حیاتیہ و باقی خیر میراث لوستہ و یعتق اَوْلَادُہُ وَاِنْ لَمْ یترکْ ۱۷۔ اس کے ذمہ جو ہوگا اسکی ادائیگی ہوگی اور اس کی حیات کے آخری حصہ میں اس کے آزاد ہونیکا حکم کیا جائیگا اور باقیانہ مال اس کا ترک ہوگا۔

وَفَاءَ وَتَرَكَ وَلَدًا مَوْلُودًا فِي الْكِتَابَةِ سَعْفُ خَاتَمِهِ عَلَى نَجْمِهِ فَإِذَا أَدَّى  
اس کے وراثہ کیواسطے اور اس کی اولاد آزاد شمار ہوگی اور اگر وہ مال نہ چھوڑے بلکہ بزنا نہ کتابت پر داخلہ ہو چھوڑے تو وہ اپنے والد کے بدلہ کتابت  
حُكْمًا بَعَثَ أَبِيهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَعَتَقَ الْوَلَدَ وَإِنْ تَرَكَ وَلَدًا امْتَشَرَتْ فِي الْكِتَابَةِ  
کی فساد و ادائیگی کیسے نہیں کرے اور اس کے ادا کرکے اس کے والد کے مرنے سے قبل آزاد ہو نہ کیا علم ہوگا اور جو بھی آزاد شمار ہوگا اور اگر وہ زنا نہ  
قَبْلَ لَهَا أَمَّا أَنْ تُوَدَّى الْكِتَابَةُ حَالًا وَالْأَمْرُ دَدَتْ فِي الرِّقِّ وَإِذَا كَانَتْ الْمُسْلِمَ  
کتابت میں خرید کر وہ جو چھوڑے تو اس سے بدلہ کتابت کی فوری ادائیگی کیواسطے کہا جائیگا ورنہ (ادانہ کرنے پر) اسے غلامی کی جانب واپس کر دیا  
عَبْدًا عَلَى خَيْرٍ أَوْ خَيْرًا أَوْ عَلَى قِيمَةٍ نَفْسِهِ فَالْكِتَابَةُ فَاسِيدَةٌ فَإِنْ أَدَّى الْخَيْرَ  
جائے گا اور اگر مسلمان اپنے غلام کے ساتھ شراب یا خنزیر یا خود اس غلام کی قیمت کے اوپر مکاتبت کرے تو یہ کتابت فاسد قرار دی جائیگی۔ اگر وہ  
وَالْخَيْرُ عَتَقَ وَلِزِمَهُ أَنْ يَسْعَى فِي قِيمَتِهَا وَلَا يَنْقُصَ مِنَ الْمَسْمُومِ وَبِزَادَ عَلَيْهِ  
بدلہ کتابت میں شراب یا خنزیر دے تو آزاد قرار دیا جائیگا اور اس پر اپنی قیمت میں سنی لازم ہوگی اور یہ متنبیں کردہ سے کم نہیں ہوگی بلکہ اس  
إِذَا زَادَتْ قِيمَتُهُ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى حَيَوَانَ غَيْرِ مَوْصُوفٍ فَالْكِتَابَةُ جَائِزَةٌ وَإِنْ  
کا بڑھ جانا ممکن ہے جبکہ اس کی قیمت میں اضافہ ہو جائے اور اگر غلام کے ساتھ غیر موصوف جانور پر مکاتبت کرے تو یہ کتابت درست ہوگی۔  
كَانَتْ عَلَى ثَوْبٍ لَمْ يُسَيِّمْ جَسْمَهُ لَمْ يَجْزْ وَإِنْ آدَاهُ لَمْ يَعْتَقْ -  
اور اگر اس طرح کے کپڑے پر مکاتبت کرے جس کی جنس ذکر نہ کی ہو تو درست نہیں ہوگی اور اس کے وہ کپڑا دینے پر آزاد شمار نہ ہوگا۔

## مکاتبت کے معاوضہ کتابت سے مجبور ہونیکا ذکر

تشریح و توضیح | وَإِذَا عَجَزَ الْمَكَاتِبُ إلخ۔ اگر آقا غلام کے ساتھ اس طرح مکاتبت کر لے کہ وہ بدلہ کتابت  
قسطوں میں اس کا ردے گا پھر وہ کوئی قسط دینے سے مجبور ہو جائے تو یہ دیکھا جائے گا کہ  
اسے کسی جگہ سے مال ملنے کی توقع ہے یا نہیں۔ اگر مثلاً لوگوں پر اس کا اسقدر قرض ہو کہ اس سے ادائیگی ہو سکتی ہو  
تو حاکم کو اس کے عاجز و مجبور ہونیکا فیصلہ کرنے میں ہجرت سے کام نہ لینا چاہئے بلکہ ایک دور و زکی مہلت دیکر دیکھے۔  
اور اس مہلت کے بعد بھی اگر وہ ادانہ کر سکے تو حاکم اس کے عاجز ہو جانیکا فیصلہ کر دے اور اگر کہیں سے بھی مال ملنے  
کی توقع نہ ہو تو مہلت دیئے بغیر اس کے عاجز و مجبور ہونیکا فیصلہ کر کے معاوضہ کتابت ختم کر دے۔ امام ابو حنیفہ  
اور امام محمد بھی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تا وقتیکہ اس پر دو قسطوں کی ادائیگی واجب نہ ہو جائے  
اس کے عاجز و مجبور ہونیکا فیصلہ نہ کرے۔  
فَإِنْ مَاتَ الْمَكَاتِبُ إلخ۔ اگر ایسا ہو کہ مکاتبت ابھی بدلہ کتابت ادانہ کیا ہو کہ موت کی آغوش میں سو جائے



مگر وہ اتنا مال چھوڑ کر مرا ہو کہ اس سے بدل کتابت کی ادائیگی ہو سکتی ہو تو اس صورت میں احناف فرماتے ہیں کہ اس کے معاہدہ کتابت کو فسخ قرار نہ دیں گے اور اس کے ترکہ سے معاوضہ کتابت کی ادائیگی کر کے اس کی زندگی کے اخیر میں اس کے آزاد ہونیکا حکم کریں گے اور بدل کتابت کی ادائیگی کے بعد اس کے باقی ماندہ ترکہ کے مستحق اس کے وارث ہوں گے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی معاہدہ کتابت فسخ ہو کر مکاتب کو بہ حالت غلامی انتقال یافتہ قرار دیں گے اور اس کے ترکہ کا مستحق اسکا آقا ہو گا۔ انکا مسئلہ حضرت زید بن ثابتؓ کا یہ قول ہے کہ مکاتب اس وقت تک غلام ہے جب تک اس پر ایک درہم بھی باقی ہو نہ وہ وارث ہو گا اور نہ اس کا کوئی وارث ہو گا۔ احناف کا مسئلہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ اور حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کے اقوال ہیں جو یہی اور عبدالرزاق روایت کرتے ہیں۔

وان لم یترک وفاء و ترک ولدًا ۱۰۔ اگر مکاتب نے بوقت انتقال کوئی مال نہ چھوڑا ہو البتہ بحالت کتابت پیدا شدہ بچہ چھوڑا ہو تو یہ بچہ طے شدہ قسطوں کی موافق معاوضہ کتابت ادا کرے گا اور معاوضہ کتابت ادا کرنے کے بعد اسکا باپ مرنے سے کچھ قبل آزاد شدہ قرار دیا جائیگا اور اس پر آزادی کے احکام مرتب ہوں گے اور اس کا بچہ بھی آزاد شمار ہو گا اور اگر مکاتب بحالت کتابت خرید کر وہ بچہ چھوڑ کر مرا ہو تو اس سے کہیں گے کہ یا تو وہ فوری طور پر بدل کتابت کی ادائیگی کر دے اور ادا نہ کر سکنے کی صورت میں غلام ہو جاؤ گے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ ان کیلئے بھی وہی حکم فرماتے ہیں جو اوپر ذکر کیا گیا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس فرق کا سبب یہ ہے کہ مہلت کا ثبوت اس وقت ہوا کہ تاسے جبکہ اندرون عقد شرط تا جیل موجود ہو اور اس کا ثبوت اسی کے حق میں ہوا کہ تاسے جو زیر عقد ہو اور خرید یا ہوا کہ زیر عقد نہیں آتا۔ اس واسطے کہ نہ اضافت عقد اس کی جانب ہے اور نہ عقد کا حکم وہاں تک سرایت کئے ہوئے اور اثر انداز ہے۔ اس کے برعکس بحالت کتابت پیدا شدہ بچہ کہ حکم عقد اس تک سرایت کئے ہوئے ہے کیونکہ اس کا انصال کتابت کے وقت مع المکاتب تھا۔

واذا کتاب المسلم عبداً علی خبر ۱۱۔ اگر کوئی مسلمان شخص اپنے غلام کے ساتھ شراب یا خنزیر کے بدلہ مکاتب کر لے تو اس کتابت کو فاسد قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ شراب و خنزیر دونوں کا حکم یہ ہے کہ بچی مسلم ان میں بدل قرار دیئے جانیکا صلاحیت نہیں ہوتی لیکن اگر عوض میں شراب یا خنزیر دیدے تو اس کے آزاد ہو جانے کا حکم ہو گا مگر وہ اپنی قیمت کی خاطر سعی کرے گا۔ اس لئے کہ یہاں پر عقد فاسد ہونے کی بنا پر رقبہ کا لوٹانا لازم ہے اور اس کے آزاد ہو جانے کی بنا پر رقبہ کا لوٹانا کیونکہ دشوار ہے اس واسطے بیع فاسد کی طرح یہاں بھی قیمت کا وجوب ہو گا۔ اور اگر آقا ایسا کرے کہ غلام کے ساتھ اس کی قیمت کے بدلہ مکاتب کر لے تو اسے بھی فاسد قرار دیں گے۔ اس لئے کہ قیمت غلام کا جہانک لعلق ہے وہ وصف و جنس و مقدار وغیرہ پر لحاظ سے اس میں جہالت ہے۔

وان کاتب علی حیوان غیر موصوب ۱۲۔ اگر غلام کے ساتھ کسی جانور کے بدلہ کتابت کر لے اور اس جانور کی محض جنس ذکر کر دی گئی ہو۔ مثال کے طور پر بیل، اونٹ وغیرہ۔ اور اس کی کوئی صفت ذکر نہ کی ہو تو یہ عقد

کتابت درست ہوگا اور اس صورت میں اوسط درجہ کے جائز یا اس جائز کی قیمت کا وجوب ہوگا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ کتابت درست نہ ہوگی۔ قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے۔ اس لئے کہ کتابت دراصل عقد معاوضہ کا نام ہے۔ اور اس کی بیع کے ساتھ مشابہت ہے۔ تو جس طرح اگر بدل مجہول ہو تو وصیت صحیح کا حکم نہیں پڑتا اسی طرح کتابت بھی درست نہ ہوگی۔ عند الاخفاف کتابت دو جہتوں پر مشتمل ہے ان میں سے ایک جہت مال کا تبادلہ مال کیساتھ ہے بایں طور کہ غلام بحق آقا مال کے درجہ میں ہے اور مال کا تبادلہ غیر مال کے ساتھ بھی ہے بایں طور کہ غلام اپنی ذات کے حق میں مال شمار نہیں ہوتا لہذا کتابت میں جائز و ناجائز دو پہلو ہوں تو اسے جائز پر محمول کریں گے۔ رہ گئی جہالت تو یہ باعث ضرر نہیں اس لئے کہ جنس ذکر کر دینے کے بعد جہالت فاحشہ میں اس کا شمار نہیں رہا۔

وَرَأَى كَاتِبَ عَبْدِيهِ كِتَابَةً وَاحِدَةً بِالْقَبْلِ دَرَاهِمٍ إِنْ أَدَّى عَقْدًا وَإِنْ عَزَا سُدَّ  
اور اگر آقا ایک کتابت کے اندر دو غلاموں کے ساتھ ہزار درہم پر مکاتب بنا دے اور وہ ہزار درہم کی ادائیگی کر دیں تو آزاد قرار دے  
إِلَى الرَّقِّ وَرَأَى كَاتِبَ عَبْدِيهِ كِتَابَةً وَاحِدَةً مَنَعَهَا ضَامِنٌ عَلَى الْخُرْجِ جَازَتْ الْكُتَابَةُ  
جائیں گے اور ادا نہ کرنے پر غلامی کی جانب واپس کر دیئے جائیں گے اور اگر دونوں غلاموں کو اس شرط کے ساتھ مکاتب بنائے کہ ان میں سے  
وَإِيَّاهُمَا أَدَّى عَقْدًا وَيَرْجِعُ عَلَى شَرِيكِهِ بِنَصْفِ مَا أَدَّى وَرَأَى كَاتِبَ عَبْدِيهِ كِتَابَةً مَنَعَهَا ضَامِنٌ عَلَى الْخُرْجِ جَازَتْ الْكُتَابَةُ  
ہر ایک دوسرے غلام کا فاسد شمار ہوگا تو یہ کتابت درست ہوگی اور ان میں سے جو بھی رقم کی ادائیگی کر دے دونوں آزاد شمار ہوں گے اور  
بِعَقْدِهَا وَسَقَطَ عَنْهُمَا مَالُ الْكُتَابَةِ وَرَأَى كَاتِبَ عَبْدِيهِ كِتَابَةً مَنَعَهَا ضَامِنٌ عَلَى الْخُرْجِ جَازَتْ الْكُتَابَةُ  
دینے والا اور دہانہ کا دھار دوسرے سے وصول کر لیا اور آقا کے اپنے مکاتب کو آزاد کر دینے پر وہ طعنے غلامی سے آزاد ہو جائیگا اور کتابت کمال  
قِيلَ لَهُ أَدَّى الْمَالَ إِلَى وَرَثَتِهِ الْمَوْلَى عَلَى نَجْوَمِهِ فَإِنْ أَعْتَقَهُ أَحَدُ الْوَرَثَةِ لَمْ يَنْفِذْ  
اس سافہ شمار ہوگا اور مکاتب کے انتقال کے باعث کتابت کو نسخ قرار نہ دیں گے اور اس سے ورثہ کے آقا کو مال ادا کر دینے کو واسطے بالاتفاق  
عَقْدُهُ وَرَأَى كَاتِبَ عَبْدِيهِ كِتَابَةً مَنَعَهَا ضَامِنٌ عَلَى الْخُرْجِ جَازَتْ الْكُتَابَةُ  
کہا جائیگا اور اگر ورثہ میں سے کوئی وارث اسے آزاد کر دے تو آزادی کا نفاذ نہ ہوگا اور نمائندہ کے آزاد کرنے پر وہ آزاد شمار ہوگا۔ اور کتابت کمال سافہ ہوگا۔

لغت کی وضاحت  
تشریح و توضیح

۱۔ کتابت: مکاتب بنانا۔ الرق: غلامی۔ سقط: ختم ہونا۔ باقی نہ رہنا۔  
۲۔ کاتب عبدیہ: اگر کوئی شخص دو غلاموں کو ایک بدل کتابت  
مثلاً ہزار درہم پر مکاتب بنا دے کہ وہ دونوں ہزار درہم ادا کر دیں تو لغت آزادی  
سے سہلکار ہو جائیں گے اور وہ دونوں اسے منظور کر لیں تو عقد کتابت کے صحیح ہو جائیگا  
حکم کیا جائیگا اور اگر ان دونوں میں سے صرف ایک اس کو منظور کرے تو یہ عقد کتابت باطل ہو جائے گا۔ اس لئے  
کہ یہ دونوں کے ساتھ بیعت وقت عقد کتابت ہے جس میں یہ ناگزیر ہے کہ دونوں ہی اسے منظور و قبول کریں۔

اب اگر دونوں اسے قبول کرتے ہوئے بدل کتابت کی ادائیگی کر دیں تو دونوں کے حلقہ غلامی سے آزاد ہونیکا حکم کیا جائیگا۔ اور دونوں کے بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز و مجبور ہونے پر دونوں غلامی کی جانب لوٹ آئیں گے۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک مجبور ہو جائے تو وہ معتبر ہوگا بلکہ اگر دوسرے نے ادائیگی کر دی تب بھی دونوں آزاد شمار ہوں گے۔ اور جس نے ادائیگی کی ہوگی وہ دوسرے سے ادا کردہ آدھی رقم لے لیگا۔

واذا مات مولی المکاتب الجن۔ اگر عقد کتابت کرنے کے بعد مکاتب کے آقا کا انتقال ہو گیا ہو تو اس کی وجہ سے عقد کتابت فسخ و ختم ہونیکا حکم نہیں کیا جائیگا بلکہ یہ بجانب و زمانہ منتقل ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ ورنہ اس کی حیثیت مرنے والے کے قائم مقام اور جانشین کی ہے لہذا مکاتب مقرر کردہ فسطوں کیموافقی یہ رقم اس کے ورنہ کو دیکھا اور اگر ان ورنہ میں سے کوئی ایک وارث اسے آزاد بھی کرے تو صرف ایک کے آزاد کرنے سے وہ آزاد شمار نہ ہوگا کیونکہ اس پر سب ورنہ کا دین ہے جس کی ادائیگی ضروری ہے البتہ اگر سارے ہی ورنہ اسے آزاد کریں تو از جانب میت آزاد شمار ہوگا اور ان کے آزاد کرنے کو کتابت کا تمام کہا جائے گا۔

وَإِذَا كَتَبَ الْمُؤَلَّى أُمَّ وَلَدَهُ جَانِئًا فَإِنَّ مَاتَ الْمُؤَلَّى سَقَطَ عَنْهَا مَالُ الْكَاتِبَةِ وَإِنْ أَدْرَأَ تَا كَالِ ابْنِي وَلَدِ كَو مَكَاتِبَ بَنَاءَ دَرَسَتْ هِے اَدْرَأَ تَا كَالِ اِنْتَقَالِ پَر اِس سَے كِتَابَتِ كَالِ مَالِ سَاقِطِ قَرَارِ دِ بَا جَا یَے گَا۔ اور اگر وہ وَلَدَتْ مَكَاتِبَتَهُ مِنْهُ فَهِيَ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَتْ مَضَتْ عَلَى الْكَاتِبَةِ وَإِنْ شَاءَتْ عَجَزَتْ مَكَاتِبَةُ آقا كَالِ نَفْسِے بِجَو كَو جَنَمِ دَے تَوَا سَے یَہِ حَقِ حَاصِلِ ہُوگا كَالِ خَوَاہِ بَدَسُورِ كِتَابَتِ بِرِ قَرَارِ كَالِے اور خَوَاہِ خُودِ كَو عَاجِزَتِ نَابِتِ كَرْتِے نَفْسُہَا وَصَارَتْ أُمَّ وَلَدٍ لَّہِ حَتَّى تَعْبَقَ عِنْدَ مَوْتِہَا وَإِنْ كَاتَبَتْ مَدْبُورَةً جَانِئًا فَإِنْ ہُوئے اِس كَالِ اَمِ وَلَدِ بَاقِی رَہے یَہَاں تَکِ كَالِ آقا كَالِ اِنْتَقَالِ پَر حلقہ غلامی سَے آزاد ہُو جَا یَے اور آقا كَالِ ابْنِی مَدْبُورَ كَو مَكَاتِبَ بَنَاءَ نَا ہِے مَاتَ الْمُؤَلَّى وَلَا مَالَ لَہِ غَيْرُهَا كَانَتْ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَتْ سَعَتْ فِي ثَلَاثِي قِيمَتِہَا اَوْ فِي جَمِيعِ دَرَسَتْ ہِے۔ لَہٰذَا اَلَا كَالِ اِنْتَقَالِ ہُو گیا اور اِس كَالِ بَاسِ بَہِزِ مَدْبُورَ كَو مَالِ نَہِ عَمَّا تَوَا سَے یَہِ حَقِ حَاصِلِ ہُوگا كَالِ ابْنِی قِیمَتِ كَالِے دُوتَہَا مَالِ الْكَاتِبَةِ وَإِنْ دَبَّرَ مَكَاتِبَتَهُ حَتَّى اَلْتَدْبِيرُ وَلَہَا الْخِيَارُ اِنْ شَاءَتْ مَضَتْ عَلَى مِيسَاسَے مَالِ كِتَابَتِ كَالِ اَنْدَرِ سَے كَرِے اور مَكَاتِبَ كَو مَدْبُورَ بَنَاءَ نَا ہِے دَرَسَتْ ہُو اور اِسَے یَہِ اِخْتِيارِ ہُوگا كَالِ خَوَاہِ بَدَسُورِ مَكَاتِبَ رَہے اور خَوَاہِ الْكَاتِبَةِ وَإِنْ شَاءَتْ عَجَزَتْ نَفْسُہَا وَصَارَتْ مَدْبُورَةً فَإِنْ مَضَتْ عَلَى كِتَابَتِہَا اِپنَے كَو عَاجِزَتِ نَابِتِ كَرِے مَدْبُورَ بَن جَا یَے۔ اگر اِس كَالِ مَكَاتِبَ بِرِ قَرَارِ رَہتے ہُوئے آقا كَالِ اِنْتَقَالِ ہُو گیا ہُو وَ مَاتَ الْمُؤَلَّى وَلَا مَالَ لَہِ فَهِيَ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَتْ سَعَتْ فِي ثَلَاثِي مَالِ الْكَاتِبَةِ اور اِس كَالِ بَاسِ كَو مَالِ نَہِ ہَا ہُو تَوَا سَے یَہِ حَقِ ہُوگا كَالِ كِتَابَتِ كَالِ مَالِ كَالِے دُوتَہَا مَالِ كَالِے سَعَتْ فِي ثَلَاثِي قِيمَتِہَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَوَإِذَا أَعْتَقَ الْمَكَاتِبَ عَبْدًا سَعَى اِپنِی قِیمَتِ كَالِے دُوتَہَا مَالِ كَالِے اَنْدَرِ كَرِے۔ امام ابو حَنِيفَہ یَہِی فَرَا تَے ہِیں اور مَكَاتِبَ اِپنَے غلامِ كَو مَالِ كَالِے بَدَلِے آزادی

عَلَى مَا لَمْ يَجْزُ وَرَأَى وَهَبَ عَلَى عَوْضٍ لَمْ يَصِحَّ وَرَأَى كَاتِبٌ عَبْدًا لَمْ يَجْزُ فَإِنْ أَدَى  
عطا کرے تو درست نہ ہوگا اور بالعوض ہبہ کرے کو بھی درست قرار نہ دیں گے اور اپنے غلام کو مکاتب بنا کر درست ہر لہذا اگر اول  
الثانی قبل أن يعقّب الأول فلولاً ولا للمولى الأول ورأى أَدَى الثانی بعد عتق المكاتب  
کے آزاد ہونے سے قبل ثانی ادائیگی کر دے تو اس کی دلاہ کو اول کے آقا کی واسطے قرار دیں گے اور اگر ثانی کی ادائیگی مکاتب اول کے  
الأول فلولاً ولا لهما —  
آزاد ہو جائیکے بعد ہو تو مکاتب کی دلاہ اول کی واسطے ہوگی۔

## مدبرہ وغیرہ کے مکاتب ہونیکا ذکر

واذا كاتب المولى ام ولد له المولى اگر ایسا ہو کہ آقا اپنی ام ولد کو ام ولد بنا کر کتبے  
کے بجائے مکاتبہ بنا دے تو اسے بھی درست قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ ام ولد کا جہاں  
نکاح تعلق ہے وہ اگرچہ آقا کے انتقال کے بعد حلقہ غلامی سے آزاد ہو جاتی ہے مگر وہ  
اس سے قبل بھی آزاد ہو سکتی ہے۔ پھر اگر ایسا ہو کہ اس کے مکاتبہ بننے کے بعد بدل کتابت دینے سے قبل آقا موت  
کی آغوش میں سو جائے تو اس صورت میں ام ولد بلا معاوضہ آزاد شمار ہوگی۔ اس لئے کہ اس کے نعمت آزادی  
سے پہلکار ہونیکا تعلق آقا کی موت سے تھا اور آقا کی موت واقع ہو گئی۔ اور اگر وہ آقا کے لطف سے بچہ کو جنم دے تو  
اسے دو اختیار ہوں گے۔ یعنی یہ حق بھی حاصل ہوگا کہ عقد کتابت بدستور برقرار رکھتے ہوئے بدل کتابت ادا کرے  
اور فوری طور پر آزادی حاصل کر لے اور اس کا بھی حق ہوگا کہ اپنے آپ کو بدل کتابت کی ادائیگی سے عاجز و  
مجبور قرار دیتے ہوئے بدستور ام ولد ہی رہے اور آقا کے مرنے پر حلقہ غلامی سے آزاد ہو اس لئے کہ اسے دو اعتبار  
سے آزادی کا حق حاصل ہے۔ ایک حق کتابت کے اعتبار سے اور دوسرا ام ولد ہونیکے لحاظ سے۔ لہذا اسے دونوں  
میں سے کسی کو اختیار کرنے اور اپنے لئے کا حق حاصل ہوگا۔

وان كاتب مدبره جاحداً المولى اگر آقا اس طرح کرے کہ وہ باندی جو اس کی مدبرہ ہو اسے بجائے مدبرہ کے  
مکاتبہ بنا دے تو اس کیلئے اسے مکاتب بنا کر درست ہوگا۔ اب اگر اس کے بعد اس کے آقا کا انتقال ہو جائے  
اور وہ سوائے اس کے اور کوئی مال چھوڑ کر نہ رہا ہو تو اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ وہ اس کی جو قیمت ہو اس  
کے دو تہائی میں سہی کر لے اور خواہ وہ سارے مال کتابت میں سہی کرے۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے قول کے  
مطابق یہی تفصیل ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں سے جو بھی کم ہو وہ اس میں سہی کرے۔  
امام محمد فرماتے ہیں یہ دیکھا جائے کہ بدل کتابت کے دو تہائی اور اس کی قیمت کے دو تہائی میں کون سا کم ہے۔  
جو کم ہو وہ اس میں سہی کرے۔ اس جگہ دو باتوں میں اختلاف فقہار سامنے آیا، ایک تو یہ کہ اس کو حق



حاصل ہے یا نہیں۔ دوم یہ کہ جس کے اندر وہ سچی کرے اس کی کتنی مقدار ہو۔ امام ابو یوسفؒ مقدار کا جہاں تک تسلی ہے اس میں امام ابو حنیفہؒ کے مہنوا اور اختیار کی نفی کے سلسلہ میں امام محمدؒ کے مہنوا ہیں۔

وان د بقرہ مکاتبت کا حصہ التذیل الیہ۔ اگر ایسا ہو کہ آقاؐ اپنی کسی مکاتبہ باندی کو مدبرہ بنائے تو اسے بھی صحیح قرار دیں گے۔ اور باندی کو یہ حق حاصل ہو گا کہ خواہ اپنی کتابت پر حسب سابق برقرار رہے اور خواہ اپنے آپ کو عاجز و مجبور کہچہ کر مدبرہ بن جائے۔ اگر باندی بدستور مکاتبہ ہی رہنا چاہتی ہو اور آقاؐ موت کی آغوش میں سو جائے اور اس کے پاس بجز اس مدبرہ کے کوئی مال موجود نہ ہو تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ خواہ کتابت کے مال کے دو تہائی میں سچی کرے اور خواہ بجلے اس کے اس کی جو قیمت ہو اس کے دو تہائی میں سچی کرے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں سے جو بھی کم ہو وہ اس میں سچی کرے گی۔ لہذا اس جگہ مقدار پر تو اتفاق ہوا اور اختلاف اختیار کرنے اور نہ کرنے میں ہے۔ صاحب تصفیٰ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین کے درمیان اس اختلاف کی بنیاد دراصل اعتقاد کا متجزی ہونا اور نہ ہونا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اعتقاد کو متجزی فرماتے ہیں اور اس بنیاد پر ذکر کردہ مدبرہ کے ایک تہائی کو آزادی کا استحقاق ہو چکا اور دو تہائی اس کے بدستور مملوکت رہے پھر اس کی آزادی دو جہتوں پر مشتمل ہے۔ بواسطہ تدبیر علما اور فوری آزادی اور بواسطہ کتابت کو جل آزادی۔ پس اسے بدل کتابت کے دو تہائی اور اپنی قیمت کے دو تہائی میں کسی کی بھی سچی کے بارے میں اختیار حاصل ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اعتقاد کے اندر تجزی تسلیم نہیں کرتے تو اس طرح ان کے نزدیک بعض کے آزاد ہو جانے سے سارا ہی آزاد قرار دیا جائے گا اور اس بر قیمت اور بدل کتابت میں سے کسی ایک کا وجوب ہو گا اور یہ عیاں ہے کہ اس کے نزدیک ترجیح اقل کو ہوگی لہذا اختیار دینا بے فائدہ ہو گا۔

فی ثلثی مال الکتابتہ الیہ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس جگہ یہ فرماتے ہیں کہ کتابت کے مال کے دو تہائی میں سچی کی جائے۔ اس کے برعکس مسئلہ اولیٰ، کہ اس میں وہ فرماتے ہیں سارے بدل کتابت میں سچی کی جائے۔ کیوں کہ مدبر بنانے سے مقصود دو گنا کتابت سے بری کر دینا ہے۔

واذا اعتق المکاتب الیہ۔ اگر کوئی مکاتب اپنے غلام کو آزاد کرے تو وہ آزاد نہ ہو گا چاہے یہ آزاد کرنا مال کے بدلہ ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح اس کا ہبہ کرنا بھی درست نہ ہو گا اس لئے کہ یہ آغاز میں تبرع ہے اور اس میں تبرع کی اہلیت نہیں ہے۔

وان کاتب عبدک جائز الیہ۔ اگر کوئی مکاتب اپنے غلام کو مکاتب بنادے تو اسے درست قرار دیں گے اس لئے کہ اسکے واسطے اسے حصول بدل کتابت ہو گا۔ امام زعفرانؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مکاتب کا اپنے غلام کو مکاتب بنانا درست نہیں۔ قیاس کا تقاضہ یہی ہے۔ پھر دوسرا مکاتب اگر معاوضہ کتابت اس وقت ادا کرے کہ ابھی پہلا مکاتب آزاد نہ ہوا ہو تو اس صورت میں ولاہ کا مستحق پہلا مکاتب آقاؐ ہو گا اور اسکے آزاد ہو جانے کے بعد ادا کرنے پر ولاہ کا مستحق پہلا مکاتب ہو گا۔ اس واسطے کہ عقد کرنا ولاہ ہی ہے اور آزاد ہو جانے پر اس میں اہلیت ولاہ پیدا ہو چکی ہے۔

# کتاب الولاء

ولاء کا بیان

لَا ذَا أَعْتَقَ الرَّجُلُ مَمْلُوكَهُ فَوَلَّاهُ وَلَا ذَا لَهُ، وَكَذَلِكَ الْمَرْأَةُ تَعْتِقُ فَإِنْ شَرَّكَهَا أَنْتَهُ  
جب کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کرے تو ولاء کا مستحق وہی ہوگا اور اسی طریقہ سے جو عورت آزاد کرے تو وہ ولاء کی حقدار ہوگی لہذا  
سَمَّيْتُمْهَا فَالشَّرْطُ بِاطْلٍ وَالْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَرَأَا إِذَا الْمَكَاتِبُ عَتَقَ وَوَلَّاهُ لِمَوْلَى  
اس کے بغیر ولاء کی شرط کارنے بشرط باطل قرار دیا جائیگی اور ولاء کا مستحق آزاد کرنا والا ہوگا مکاتیب جلد کتابت ادا کرنے پر آزاد شمار ہوگا اور اس کی  
وَرَأَا عَتَقَ بَعْدَ مَوْتِ الْمَوْلَى فَوَلَّاهُ لِمَوْلَا مَوْتِ الْمَوْلَى وَرَأَا مَا تِ الْمَوْلَى عَتَقَ مَدْبُورُهُ  
ولاء کا مستحق اس کا آقا ہوگا اور آقا کے انتقال کے بعد آزاد ہونے پر اس کی ولاء کے مستحق آقا کے ورثہ ہونگے اور آقا کے انتقال پر اس کے مدبر اور ام ولد  
وَأَمَّهَاتُ أَوْلَادِهِ وَوَلَّاهُ مُمْلَهُ، وَمَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مُحْرَمٍ عَتَقَ عَلَيْهِ وَوَلَّاهُ لَهَا  
آزاد قرار دینے جائیں گے اور انکی ولاء ان کے آقا کیلئے ہوگی اور ذی رحم محرم کے مالک ہو جانے پر وہ آزاد قرار دیا جائیگا اور ولاء کا مستحق مالک ہوگا۔  
لَا ذَا تَرَوْحَ عَبْدٌ رَجُلٍ أُمَّةً الْآخِرَ فَاَعْتَقَ مَوْلَى الْأُمَّةِ وَرَجَى حَامِلٌ مِنَ الْعَبْدِ  
اور جب کسی شخص کا غلام دوسرے کی باندی سے نکاح کرے پھر باندی کا آقا اس کو آزادی عطا کرے اور حاملہ عہدہ غلام کے نطفہ سے حاملہ ہو تو  
عَتَقَتْ وَعَتَقَ حَمْلُهَا وَوَلَّاهُ الْحَمْلَ لِمَوْلَى الْأُمِّ لَا يَنْتَقِلُ عَنْهُ أَبَدًا فَإِنْ وَلَدَتْ  
باندی اور اس کے حمل کو آزاد قرار دیں گے۔ اور حمل کی ولاء کا مستحق اس کی ماں کا آقا ہوگا اور وہ اس کے کسی وقت بھی منتقل ہوگی لہذا اگر وہ  
بَعْدَ عَتَقِهَا لَا كَثَرُ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَلِذَا فَوَلَّاهُ لِمَوْلَى الْأُمِّ فَإِنْ أَعْتَقَ الْأَبُ  
آزاد ہونے کے بعد چھ مہینے سے زیادہ گزرنے پر بچہ کو ہم دے تو اس کی ولاء کا مستحق ماں کا آقا ہوگا لہذا اگر باپ علقہ غلامی سے آزاد ہو گیا تو  
جَزَوْا لِأَبْنِهِ، وَانْتَقَلَ عَنْ مَوْلَى الْأُمِّ إِلَى مَوْلَى الْأَبِ۔  
وہ اپنے لڑکے کی ولاء کو کھینچ لیا اور وہ بجائے ماں کے آقا کے باپ کے آقا کی جانب منتقل قرار دیا جائیگا۔

## تشریح و توضیح

کتاب الولاء الخ۔ از روئے لغت اس کے معنی محبت، دوستی، نزدیکی، قربت  
مدد اور ملکیت کے آتے ہیں اور شرعی اصطلاح میں اس سے مراد ایسی میراث  
ہو اگر کرتی ہے جس کا حصول آزاد کئے ہوئے غلام یا عقد مولات کی بنا پر ہوتا ہے

پہلی کا نام ولاء عتاقہ اور دوسری کا نام ولاء موالا ہے۔

وَإِذَا أَعْتَقَ الرَّجُلُ مَمْلُوكَهُ الْخ۔ اگر آزاد کرے ہوئے غلام کا انتقال ہو جائے اور وہ اپنا کوئی وارث چھوڑ کر نہ  
مرے تو اس صورت میں اس کے ترکہ کا مستحق اسے آزاد کرنا والا ہوگا۔  
وَإِذَا عَتَقَ الْمَوْلَى عَتَقَ مَدْبُورُهُ الْخ۔ یہاں اشکال یہ ہے کہ ام ولد اور مدبر کا جہان تک معاملہ ہے وہ تو آقا

کے مرنے پر حلقہ غلامی سے آزاد ہوتے ہیں تو پھر آقا کو انکی ولاری کیسے مل سکتی ہے؟ اس کی صورت یہ بتائی گئی کہ آقا دارؤ اسلام سے نکل کر دارالحرب چلا جائے اور قاضی اسکے انتقال کا حکم کرتے ہوئے یہ فیصلہ کر دے کہ اس کی ام ولد اور مدبر آزاد ہیں، اس کا آقا اسلام قبول کر کے دارالاسلام آجائے اور پھر مدبر یا ام ولد کا انتقال ہو جائے تو دارالکاستخی آقا ہو گا۔

واذا تزوج عبد رجل الحر - کوئی شخص اپنی ایسی باندی کو آزاد کرے جب کا خاوند غلام ہو اور باندی کے اسی غلام خاوند کے نطفہ سے حمل ہو تو اس صورت میں اگر وہ بعد آزادی چھ مہینے سے کم کے اندر بچہ کو جنم دے تو اس بچہ کی ولاری کا مستحق اس کی ماں کا آقا ہو گا بشرطیکہ باپ کو نعمت آزادی نہ ملی ہو ورنہ باپ کی آزادی کی صورت میں وہ اس بچہ کو اپنے آقا کی جانب کھینچ لے گا اور بچہ کے انتقال پر اس کی ولاری کا مستحق اس بچہ کے باپ کا آقا ہو گا۔

وَمَنْ تَزَوَّجَ مِنَ الْعَجَمِ بِمَعْتَقَةٍ الْعَرَبِ فَوَلَدَتْ لَهُ أَوْ لَدَتْ أَفْوَلاً وَلَدَهَا لِمَوْلَايَهَا  
اور جو عجمی شخص کسی عرب کی عورت سے نکاح کرے اور وہ اولاد کو جنم دے تو اولاد کی ولاری کا مستحق اس باندی کا آقا  
عند ابی حنیفہ و محمد رحمہما اللہ و قَالَ ابُو یوسف رحمہ اللہ یُکُونُ وَلَاءُ أَوْلَادِهَا لِأَبِيهِمْ  
ہو گا۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک اولاد کی ولاری کا مستحق ان کا باپ ہو گا۔  
لَا نَسَبَ إِلَى الْأَبَاءِ وَوَلَاءُ الْعَتَاقَةِ تَقْصِيبٌ فَإِنْ كَانَ لِلْمَعْتِقِ عَصَبَةٌ مِنَ النَّسَبِ  
اس لئے کہ نسب آباؤ کی جانب سے ہوا کرتا ہے اور آزاد شدہ کی ولاری تصبیب کا سبب۔ لہذا آزاد شدہ کا عصبہ نہیں ہونے پر وہی  
فَهُوَ أَوَّلَى مِنْهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ عَصَبَةٌ مِنَ النَّسَبِ فَمِيرَاثُ الْمَعْتِقِ فَإِنْ مَاتَ الْمَوْلَى  
دارالکاستخی ہو گا اور نسبی عصبہ نہ ہونے پر اس کی میراث کا مستحق آزاد کر نیوالا ہو گا۔ پھر اگر آقا کا انتقال ہو جائے اور  
ثُمَّ مَاتَ الْمَعْتِقُ فَمِيرَاثُ لِبْنِ الْمَوْلَى دُونَ بَنَاتِهَا وَكَيْسٌ لِلنِّسَاءِ مِنَ الْوَلَاءِ  
اس کے بعد آزاد شدہ کا انتقال ہو تو اس کی میراث کے مستحق آقا کے لڑکے ہوں گے لڑکیاں نہیں البتہ انکی عورتیں مستحق ولاری ہوں گی  
مَا اعْتَقَنَ أَوْ اعْتَقَ مَنْ اعْتَقَنَ أَوْ كَاتِبٌ أَوْ كَاتِبَةٌ أَوْ دَبْرٌ أَوْ دَبْرَةٌ أَوْ دَبْرٌ  
جنموت آزاد کیا یا ان کے آزاد کردہ کی آزاد کی ہوئی یا ان کے مکاتب یا مکاتب کی عورتیں یا ان کے مدبر یا ان کے مدبر کی عورتیں  
مَنْ دَبْرٌ أَوْ دَبْرَةٌ أَوْ دَبْرٌ أَوْ دَبْرَةٌ أَوْ دَبْرٌ أَوْ دَبْرٌ أَوْ دَبْرٌ أَوْ دَبْرٌ  
یا ان کے آزاد کئے ہوئے یا ان آزاد کر نیوالے کے آزاد کردہ کی ولاری کھینچ لے۔

## تشریح و توضیح

وَمَنْ تَزَوَّجَ مِنَ الْعَجَمِ - کوئی آزاد عجمی شخص کسی ایسی عورت سے نکاح کرے  
جسے کسی نے آزاد کیا ہو اور پھر اس کے اولاد ہو تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ  
اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اولاد کی ولاری کا مستحق آزاد کی گئی عورت کا آقا ہو گا اگرچہ اس کا عجمی خاوند کسی کیساتھ

عقد مولاہ ہی کیوں نہ کر چکا ہو۔ اسلئے کہ از دوسے ضابطہ آزاد کردہ کما قاسولی مولاہ پر مقدم ہو کر تاپے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اس کی اولاد کا حکم باپ کا سا قرار دیں گے پس اس کی دلاہ کا مستحق اس کا باپ ہو گا۔

ودلاء العتاقۃ تھصیب الہ۔ وارث کے سلسلہ میں آزاد کردہ نوالہ نسبی عصبہ کے مقابلہ میں مؤخر اور ذوی الارحام سے پہلے ہو کر تہ ہے اور مردوں کو اس کا وارث قرار دیا جاتا ہے عورتوں کو نہیں۔ لہذا اگر آزاد شدہ کا کوئی عصبہ نسبی موجود ہو تو وہ اس کی میراث کا مستحق ہو گا اور اگر وہ نہ ہو تو پھر اس کی میراث کا حقدار آزاد کردہ نوالہ ہو گا اور اگر غلام ذوی الارحام میں کسی کو مثلاً خالہ کو چھوڑ کر انتقال کرے تو اس کی میراث آزاد کردہ نوالے کی ہوگی خالہ اس کی مستحق نہ ہوگی۔ اور اگر ایسا ہو کہ پہلے آزاد کردہ نوالے کا انتقال ہو جائے اور پھر آزاد شدہ مرے تو اس کی میراث کی مستحق آزاد کردہ نوالے کی نہ کہ اولاد ہوگی۔

ادب بت الہ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثال کے طور پر کوئی عورت غلام کو مدبر بنائے کہ بعد اسلام سے پھر کر دلاہ جب پہنچ جائے اور اس وجہ سے وہ مدبر حلقہ غلامی سے آزاد ہو جائے اس کے بعد وہ اسلام قبول کر کے دارالاسلام آجائے اور پھر مدبر کا انتقال ہو جائے تو اب مدبر کی دلاہ کی مستحق یہ عورتیں ہوں گی۔

اوجہ و لاہ الہ۔ مثال کے طور پر کوئی عورت اپنے غلام کا نکاح کسی آزاد شدہ عورت کے ساتھ کر دے اور وہ بچہ کو جنم دے تو اس بچہ کو ماں کے تابع قرار دیتے ہوئے آزاد شمار کریں گے اور اس کی دلاہ کا مستحق ماں کا آقا ہو گا باپ کا آقا نہیں اور اگر عورت نے اپنا غلام آزاد کر دیا تو یہ غلام تو بچہ کی دلاہ اپنی جانب کھینچے گا اور عورت اپنے آزاد کردہ کی دلاہ اپنی جانب کھینچے گی۔ اب بچہ کے مرجانے پر اس کی میراث کا مستحق اس کا باپ ہو گا اور باپ کے نہ ہونے کی صورت میں اس کے باپ کو آزاد کردہ نوالی اس کی مستحق قرار دیا جائے گی۔

وَإِذَا تَرَكَ السَّوْلَى ابْنًا وَأَوْلَادًا ابْنُ الْمُعْتَقِ لِلْأَبْنِ دُونَ بَنِي الْأَبْنِ

اور اگر آقا نکاح اور دوسرے لڑکے کی اولاد چھوڑ جائے تو آزاد شدہ کے ترکہ کا مستحق لڑکا ہو گا لڑکے کی اولاد نہ ہوگی۔

لَا تِلْ الْوَلَاءُ لِلْكَبِيرِ وَإِذَا اسْتَلِمَ رَجُلٌ عَلَى يَدِ رَجُلٍ وَكَوَالًا عَلَى أَنْ يَكُونَ لَهُ عَقْلٌ

اس واسطے کہ ترکہ بڑے کی واسطے ہوتا ہے اور جب کوئی شخص کسی شخص کے ہاتھ پر اسلام قبول کرتے ہوئے اسکے ساتھ مولاہ کرے کہ وہی اس

إِذَا جِئَ أَوْ اسْتَلِمَ عَلَى بَدِّ غَيْرِهِ وَكَوَالًا فَالْوَلَاءُ حَبِيصٌ وَعَقْلُهُ عَلَى مَوْلَاهُ فَإِنْ مَاتَ

شخص کا وارث اور تادان جنابت دینے والا ہو گا یا کسی دوسرے کے ہاتھ پر اسلام قبول کرے اور اسکے ساتھ مولاہ کرے تو دلاہ درست ہوگی۔

وَلَا وَارِثٌ لَهُ فَمِيرَاثُهُ لِلْمَوْلَى وَإِنْ كَانَ لَهُ وَارِثٌ فَهُوَ أَوْلَى مِنْهُ وَالْمَوْلَى

اور تادان (کا وجہ) اس کے آقا ہو گا اگر وہ بغیر وارث چھوڑے انتقال کر جائے تو اس کا ترکہ آقا کو ملے گا اور وارث ہونے پر وہ اس کا آقا

أَنْ يَنْقَلِبَ عَنْهُ بَوْلًا بَهَا إِلَى غَيْرِهِ مَا لَمْ يَعْقِلْ عَنْهُ فَإِنْ عَقَلَ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ

سے زیادہ مستحق ہو گا اور مولاہ نہ نوالے کیلئے اپنی دلاہ کسی دوسرے کی جانب منتقل کرنا درست ہے جب تک کہ اس کی جانب سے تادان جنابت نہ دیا ہو



يَتَوَلَّ بَوْلًا مِّنْهُمَا إِلَى غَيْرِهِمْ وَلَيْسَ لَهُمُ الْوَلَايَةُ أَنْ يُولُوا إِلَى أَحَدٍ ۖ

اور اگر اسکی جانب سے تاوان جنایت دیدیا تو پھر منتقل کرنا درست نہ ہوگا اور یہ درست نہیں آزاد شدہ کیلئے کسی کے ساتھ مولاۃ کرے۔

## ولا یر مولاۃ نہ سے متعلق تفصیلی احکام

لغات کی وضاحت :- ۱۔ ولأء امیرات، ترکہ - عقل، تاوان، جرمانہ۔

### تشریح و توضیح

وإذا تَرَكَ الْمَوْلَى ابْنًا ۖ - اگر ایسا ہو کہ آقا نے بوقت انتقال بیٹا اور بیٹی کی اولاد چھوڑی ہو تو اس صورت میں آزاد شدہ کے ترکہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ بیٹے کا ہوگا بیٹے کی اولاد محروم رہے گی کیونکہ آقا سے بیٹی کی نسبت بیٹی کی اولاد کے مقابلہ میں قوی اور

قرب ہے۔

وإذا أسلم رجلٌ ۖ - اگر کوئی شخص کسی شخص کے ہاتھ قبول اسلام کرے اور جس کے ہاتھ پر یہ شخص اسلام لایا ہو اسی کے ساتھ یہ مولاۃ کرے کہ اس کے انتقال پر وہی اس کے کل ترکہ کا مستحق ہوگا اور اس سے کسی جرم کا ارتکاب ہو تو وہی اس کی جانب سے جرمانہ کی ادائیگی کریگا۔ اخاف کے نزدیک اس طرح کا عقد کرنا درست ہے اور اس نو مسلم کے انتقال پر اگر وہ بغیر وارث کے انتقال کرے تو یہی شخص وارث قرار پائیگا اور جنایت کی شکل میں اسکی جانب سے ادائیگی تاوان بھی کریگا۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مولاۃ کا کوئی اعتبار نہیں۔

ان کے نزدیک ولایت باعتبار نص یا تو قربت سے متعلق ہے یا اس کا تعلق زوجیت سے ہے۔ اور حدیث کے لحاظ سے اس کا تعلق مع الحق ہے اور اس جگہ ان دونوں میں سے کسی کا وجود نہیں۔ اخاف کا استدلال ہے آیت کریمہ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيحَتِهِمْ (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندے ہوئے ہیں ان کو ان کا حق دے) وَالْمَوْلَىٰ أَنْ يَنْفَعَهُ عَنهُ ۖ فرماتے ہیں کہ عقد ولا کر کے والے کیلئے اس وقت تک اسے منتقل کرنا اور بچلے اس کے کسی دوسرے سے مولاۃ کرنا درست ہے جب تک کہ اس شخص نے اس کی جانب سے تاوان کی ادائیگی اس کے کسی جرم کے ارتکاب کے باعث نہ کی ہو اگر وہ تاوان جنایت ادا کر چکا ہو تو پھر منتقلی کا حق برقرار نہ رہے گا۔ اس لئے کہ اس صورت میں محض اس کا حق نہیں رہا بلکہ اس کے ساتھ دوسرے کے حق کا تعلق بھی ہو چکا ہے اور ادائیگی جنایت کے بعد دوسرے سے عقد مولاۃ کرنے میں پہلے شخص کا ضرر بالکل عیاں ہے اور اس ضرر رسانی کی شرعا اجازت نہیں اسی واسطے اس صورت میں دوسرے کے ساتھ عقد مولاۃ کرنے سے احتراز کا حکم کیا گیا۔



# کتاب الجنایات

جنایات کا بیان

الْقَتْلُ عَلَى خَمْسَةٍ أَوْ جِهَةٍ عَمْدًا وَشِبْهُ عَمْدٍ وَخَطَاً وَ مَا أَجْرَى مَجْرَى الْخَطَاءِ وَالْقَتْلُ قَتْلُ بَآئِجٍ قَتْلُ مَرْثَلٍ سَبْعٌ دَاهٍ عَمْدًا شِبْهُ عَمْدٍ ۳۳، خطا ۳۴، قائم مقام خطا ۳۵، قتل بسبب بسبب فالْعَمْدُ مَا تَعَمَّدَ ضَرْبَهُ بِسَلَامٍ أَوْ مَا أَجْرَى مَجْرَى السَّلَامِ فِي تَفْرِيقِ الْأَجْزَاءِ وَالْحَدَّ قَتْلُ عَدُوٍّ بِتَحْيَارٍ أَوْ اسِ كَيْ دَرِيهِ جَوَابِ اسِ كَيْ كَرْنِي مِيں تَحْيَارِ جِيسَا جَوَارِنِي كَيْ قَعْدِ كَا نَامِ هِي شَلَا دَارِلِ مِنْ الْخَشَبِ وَالْحَجَرِ وَالنَّارِ وَمَوْجِبُ ذَلِكَ الْمَأْثَمُ وَالْقَوْدُ مَا لَا أَنْ يَعْفُوَ الْأَوْلِيَاءُ وَ كَلُوبِي اِدْرِ تَحْرَا اِدْرِ آگ ۔ اس کا مال گناہ و قصاص میں آتا ہے کہ اولیائے مقتول در گذر کریں ۔

لَا كَفَّارَةَ فِيهِ وَشِبْهُ الْعَمْدِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يَتَعَمَّدَ الضُّوْبُ بِمَا لَيْسَ قَتْلُ عَدُوٍّ كَفَّارَةً كَوْنِ نَهْنِ شِبْهُ عَمْدِ إِمَامٍ أَوْ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ كَيْ نَزْدِيكِ اس كَا نَامِ هِي كَيْ اس كَيْ دَرِيهِ بَارِنِي قَعْدِ كَا نَامِ بِسَلَامٍ وَلَا مَا أَجْرَى مَجْرَاهُ وَقَالَ أَرْحَمُهُمُ اللَّهُ شِبْهُ الْعَمْدِ أَنْ يَتَعَمَّدَ ضَرْبَهُ بِمَا لَا يَكُونُ كَيْ نَهْنِ تَحْيَارِ مِيں شَمَارِ كِيَا جَا هُو اِدْرِ تَحْيَارِ كَيْ قَائِمِ مَقَامِ إِمَامِ أَوْ بِلَوَسْتِ اِدْرِ نَامِ عَمْدِ كَيْ نَزْدِيكِ اس كَيْ دَرِيهِ بَارِنِي قَعْدِ كَا نَامِ يَتَقَتْلُ بِهِ غَالِبًا وَمَوْجِبُ ذَلِكَ عَلَى الْقَوْلَيْنِ الْمَأْثَمُ وَالْكَفَّارَةُ وَلَا قَوْدُ فِيهِ وَفِيهِ كَيْ جِسْمِ عَمْدِ آدَمِي مَرَانِ هُو دُولُوزِ قَوْلِ كَيْ مَطَابِقِ اس كَا نَامِ گناہ و كفارة ہیں اس كَيْ اِذْرِ قَصَا مِيں تُو نَهْنِ مگر كَنْبِ كَيْ دِيَّةً مَغْلُظَةً عَلَى الْعَاقِلَةِ وَالْخَطَا عَلَى وَجْهَيْنِ خَطَا فِي الْقَصْدِ وَهُوَ أَنْ يَزِيْرَ شَخْصًا لَوْ كُنْ بِرَبْرِي دِيْتِ هِي اِدْرِ خَطَا دُو قَسْمِ مَرِثَلِ سَبْعٌ دَاهٍ اِرَادِ مِيں خَطَا ۔ وہ یہ کہ کس شخص کے تیر شکار

يُظَنُّ صَيْدًا أَفَاذْهُ أَدْعَى وَخَطَا فِي الْفِعْلِ وَهُوَ أَنْ يَزِيْرَ غَرَضًا فَيَصِيبُ أَدْمِيًّا خِلَالِ كَرْنِي هُوْنِي اِرَادِ آدَمِي نَكَلِ ۳۷، قتل میں خطا ۔ وہ یہ کہ تیر قتل شانہ پر مارا مگر آدمی کے لگ گیا ۔ وَمَوْجِبُ ذَلِكَ الْكَفَّارَةُ وَالْدِيَّةُ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَلَا مَا تَمَّ فِيهِ وَمَا أَجْرَى مَجْرَى اس كَا نَامِ كفارة اور كَنْبِ كَيْ لَوْ كُنْ بِرَبْرِي خُونِ بَہَا ہي اِدْرِ اس كَيْ اِذْرِ گناہ نہ ہوگا اِدْرِ قَائِمِ مَقَامِ خَطَا ہي كَيْ الْخَطَا مِثْلُ النَّاسِ يَفْقِدُ عَلَى سَجَلٍ فَيَقْتُلُهُ نَحْمًا حُكْمُ الْخَطَا وَمَا الْقَتْلُ بِسَبَبِ كَحَافِرِ مِثَالِ كَيْ طَوْرِ بِرَسُوْنِيَةِ الْأَشْخَصِ كَيْ بِرِگَرِ جَا ئِ اِدْرِ اسے ہلاک کر دے یا باعتبار حکم خطا کی طرح ہے اِدْرِ قتل بسبب یہ کہ دوسرے الْبَرِّ وَأَضْهِجَ الْحَجَرِ فِي غَيْرِ مَلِكِهِ وَمَوْجِبُهُ إِذَا تَلَفَ فِيهِ أَدْعَى الدِّيَّةَ عَلَى الْعَاقِلَةِ شَخْصِ كَيْ لَكِيْتِ مِيں كُنْوَا كُو دُا لے اِدْرِ تَحْرَا كُو دے اس كِي عَقُوْبِ اس كِي دُہ سے آدَمِي كِي ہلاکت پر كَنْبِ والوں پر دیت ہے ۔

وَلَا كَفَّارَةَ فِيهِ

اور اس کے اِذْرِ كُونِ كَفَّارِ تَحْيَارِ ہوا ۔

**لغت کی وضاحت**۔ المآثم، ناجائز فعل، گناہ، جرم۔ القود۔ قصاص، مقتول کے بدلہ قاتل کو قتل کرنا۔ غرضاً، مطلوب، حاجت، نشانہ جس پر گولی ماری جائے۔ جمع اغراض۔

**تشریح و توضیح**۔ القتل علی خمسۃ اوجہ۔ اہل قتل جس کے احکام آگے بیان کئے جا رہے ہیں اسکی پانچ قسمیں ہیں ۱، عمدہ، ۲، شبہ عمدہ، ۳، خطا، ۴، قائم مقام خطا، ۵، قتل بسبب۔ قتل عمدہ اسے کہا جاتا ہے کہ چاقو وغیرہ کے ذریعہ یا اس کے قائم مقام دوسری ایسی چیزوں سے ارادہ قتل کیا جائے جو دھاردار ہوں اور ان سے اجزاء کے الگ کر نیکاکام لیا جاتا ہو۔ مثال کے طور پر نوک دار و دھاردار پتھر وغیرہ۔ اس طرح قتل کر دینے سے نتیجہ دو باتیں لازم آتی ہیں۔ ایک گناہ اور دوسرے قصاص یعنی جان کے بدلہ جان۔ قتل و متعلق ارشاد ربانی ہے ومن قتل مؤمناً مقعداً فجراً، جہنم خالد فیہا، و غضب اللہ علیہ و لعنہ داعلاً عذاباً لہا، اور جو شخص کسی مسلمان کو قتل کر ڈالے تو اس کی سزا جہنم ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ اس میں رہنا اور اس پر اللہ تعالیٰ غضبناک ہوں گے اور اس کو اپنی رحمت سے دور کر دیں گے اور اس کیلئے بڑی سزا کا سامان کریں گے،

قصاص کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ مقتول کے اولیاء کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ دو چیزوں میں سے کوئی ایک اختیار کریں یا تو قصاص لیں یعنی مقتول کے بدلہ قاتل کی جان یا خون بہا لیکر قصاص سے دست بردار ہو جائیں۔ قصاص کے بارے میں اخاف اس آیت کریمہ سے استدلال کرتے ہیں ”کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ فِی الْقَتْلِ“ (تم پر دقانون، قصاص فرض کیا جاتا ہے مقتولین قبلتہم کے بارے میں، یہ حکم قتل عمد کا ہے۔ نیز طبرانی وغیرہ میں روایت ہے کہ سزائے قتل عمد قصاص ہے۔

و لا کفارة فیہ۔ اہل قتل عمد کا جہاں تک تعلق ہے اس کے اندر کوئی بھی کفارہ نہیں۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک کفارہ ہے اس لئے کہ بقابلہ قتل خطا قبل عمد میں احتیاج کفارہ بڑھی ہوئی ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ دوسرے گناہ کبیرہ کی طرح قتل عمد بھی کبیرہ گناہ میں سے ہے اور کفارہ کے اندر ایک طرح عبادت کا پہلو ہے۔ لہذا قتل عمد جو گناہ کبیرہ ہے اس کا کفارہ سے مربوط ہونا ممکن نہیں۔

و مشبہ العمد عند ابی حنیفۃ۔ اہل حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں شبہ عمدہ سے کہا جاتا ہے کہ قاتل مقتول کو کسی ایسی چیز سے قتل کرے جس کا شمار ہتھیار میں یا ہتھیار کے قائم مقام میں ہوتا ہو اور نہ اس کے ذریعہ اجزاء بدن الگ کئے جاتے ہوں اور امام ابو یوسف و امام محمد و امام شافعی کے نزدیک شبہ عمدہ کہلاتا ہے کہ مارنے والا کسی کو اس طرح کی چیز سے مارنے کا قصد کرے جس سے عموماً اور اکثر بیشتر آدمی ہلاک نہ ہوتا ہو مگر وہ اتفاقاً اسی کی ضرب سے ہلاک ہو گیا ہو۔ دونوں قولوں کے مطابق جس سے اس کا ارتکاب ہوا ہو وہ گناہگار بھی ہو گا اور اس پر کفارہ بھی واجب ہے ہو گا البتہ اس میں قصاص نہیں آئے گا کہ جان کے بدلہ جان لی جائے کیونکہ مارنے والے کا ارادہ ہلاک کرنا نہیں تھا اور نہ جس سے مارا وہ ہلاک کرنا تھا۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک قتل کی دو ہی قسمیں ہیں ۱، عمدہ قتل، ۲، خطا قتل۔ شبہ عمدہ میں قاتل کے کنبہ کے لوگوں پر بڑا بھاری خون بہا واجب کیا گیا۔





میں محفوظ رکھا جائیگا جب تک کہ وہ دارالاسلام میں پروانہ امن حاصل کر کے مقیم ہو۔ جب وہ دارالاسلام سے چلا جائے تو اس کا خون بھی محفوظ نہ رہے گا۔ قصاص کا وجوب ان آیات سے ثابت ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ فِي الْقَتْلِ أَلْحَبُ بِالْجُرْمِ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى (الآية)** اے ایمان والو تم پر (قاتلون، قصاص فرض کیا جاتا ہے آزاد آدمی آزاد آدمی کے عوض میں اور غلام غلام کے عوض میں اور عورت عورت کے عوض میں)۔

وَيَقْتُلُ الْحُرَّ بِالْحُرِّ وَالْحُرَّ بِالْعَبْدِ الخ۔ فرماتے ہیں قاتل کو بعض مقتول موت کے گھاٹ اتار دیا جائے گا اس سے قطع نظر کہ مقتول آزاد شخص ہو یا وہ آزاد نہ ہو بلکہ غلام ہو اور وہ مذکر (مرد) ہو یا مؤنث (عورت)، امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک آزاد شخص بعض غلام قتل نہ ہو گا بلکہ اس صورت میں قتل کر نیوالے پر قیمت غلام کے تادان کا وجوب ہو گا۔ اس لئے کہ آیت کریمہ **الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** آیا ہے۔ اور اس کا تقاضہ یہ ہو گا کہ آزاد شخص بعض غلام موت کے گھاٹ نہ اتارا جائے۔ علاوہ ازیں قصاص کی بنیاد برابری پر ہے۔ اور آزاد شخص و غلام کے درمیان برابری نہیں۔ اس واسطے کہ آزاد شخص کی حیثیت مالک کی ہوتی ہے اور غلام کی حیثیت ملک کی، اور مالک ہونا قادر ہونے کی نشانی ہے اور ملک ہونا عاجز و مجبور ہونے کی نشانی۔ احناف فرماتے ہیں کہ ارشاد ربانی **"وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ"** مطلقاً ہے تو اسے آیت کریمہ **لِحُرٍّ بِالْحُرِّ** کی واسطے ناسخ قرار دیا جائے گا۔ علامہ سیوطی و دیگرین میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اسی طرح نقل کرتے ہیں۔ نیز روایات صحیحہ میں بھی یہ حکم مطلقاً ہے۔

نیز سورہ مائتہ میں ارشاد ربانی ہے **"وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ فِيهَا ان النِّفْسَ بِالنَّفْسِ"** اور ہرے ان پر اس (تورہ) میں یہ بات فرض کی تھی کہ جان کے بدلے جان، حضرت تھانویؒ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ **"النفس بالنفس"** میں آزاد اور غلام اور مسلمان اور کافر اور مرد و عورت اور کبیر اور صغیر اور شریف اور ذلیل اور بادشاہ اور رعیت سب داخل ہیں البتہ خود اپنے ملک غلام اور اپنی اولاد کے قصاص میں نہ مارا جانا اجماع و حدیث سے ثابت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کا آیت میں ذکر کردہ تقابل سے استدلال فرمانا درست نہیں۔

وَالْمُسْلِمُ بِالْمُسْلِمِ الخ۔ اگر مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے تو اس کے عوض اس مسلمان کو قتل کیا جائے گا۔ حضرت امام شافعیؒ بخاری شریف وغیرہ میں مروی اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے کہ مومن کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا۔ فرماتے ہیں کہ بعض کافر مومن کو قتل نہ کریں گے۔ احناف کا مستدل بیہقی وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ میں اپنا ذمہ پورا کر نیوالوں میں زیادہ ذمہ پورا کر نیوالا ہوں۔ امام شافعیؒ جس روایت سے استدلال فرما رہے ہیں اس میں کافر سے ذمی دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ، مقصود نہیں بلکہ حربی کافر مقصود ہے اور قصاص کا تعلق ذمی کافر سے ہے۔

ولا يقتل المسلم بالمستامن الخ۔ اگر کوئی مسلمان ایسے حربی کافر کو قتل کر ڈالے جو پروانہ امن حاصل کر کے دارالاسلام میں آیا ہو تو اس کے قصاص میں مسلمان قتل نہیں کیا جائے گا۔

وہ افضل درجہ میں ہے۔ اگر ایسا ہو کہ کسی بھی وجہ سے باپ نے اپنے بیٹے کو موت کے گھاٹ اتار دیا تو اس کے اس از نکاح قتل کی وجہ سے باپ سے قصاص لیتے ہوئے اسے بیٹے کے عوض قتل نہ کریں گے۔ اس لئے کہ ترمذی اور دہلی میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”وہ یقاً وبالولد ولو لولد“ (ولد کا قصاص والد سے نہیں لیا جائے گا) اس میں امام مالکؒ کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک اگر والد اپنے بچہ کو ذبح کر دے تو اس پر قصاص آئے گا۔

وہ بعد بہ وہ بعد بہ۔ اگر کسی شخص نے اپنے خالص غلام کو ہلاک کر دیا تو اس پر قصاص نہ آئے گا۔ اس لئے کہ وہ اس کا مملوک تھا اور آدمی کے اپنی ملکیت کے ضائع کر دینے پر کسی چیز کا وجوب نہیں ہوتا۔ اسی طریقہ سے اگر کوئی شخص اپنے مدبر یا مکتب کو ہلاک کر دے تب بھی قصاص کا وجوب نہ ہو گا۔ اس لئے کہ مدبر بھی اس کی ملک میں داخل ہے اور مدبر یا مکتب تو تادقیقہ وہ بدل کتابت کی ادائیگی نہ کر دے غلامی کے زمرے سے نہیں نکلتا۔ ایسے ہی اگر باپ اپنے لڑکے کے غلام کو موت کے گھاٹ اتار دے تو اس صورت میں بھی باپ پر قصاص نہ آئے گا۔ اسلئے کہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق لڑکا اور اس کا مال (گویا) باپ (دہی) کا ہے۔

ومن وراثت قصاصاً علی (بیہ)۔ اگر لڑکا والد کے قصاص کا وارث بن جائے۔ مثال کے طور پر والد اپنے خسر کو ہلاک کر دے اور خسر کے اسکی اہلیہ کے سوا وارث نہ ہو۔ اس کے بعد عورت بھی موت کی آغوش میں سو جائے اور قتل کر نیوالے کے لطف سے پیدا شدہ اس عورت کا لڑکا اس کا وارث ہے اور وہ اس قصاص کا بھی وارث بنے جس کا وجوب اس کے والد پر ہو تو یہ قصاص ساقط قرار دیا جائے گا۔

وہ یستوفی (قصاص میں)۔ عند الاحناف قصاص میں حکم یہ ہے کہ محض تلوار سے لیا جائے خواہ قتل کرنے والا قتل شدہ کو بچائے تلوار کسی دوسرے ہتھیار کے ذریعہ ہلاک کرے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جس طرح قاتل نے کیا ہو ٹھیک اسی طرح اس کو بھی قتل کیا جائے گا مگر اس فعل کا مشروع ہونا شرط ہے۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام احمدؒ اور اصحاب ظواہر کا بھی یہی قول ہے۔ ان کا استدلال بخاری و مسلم میں حضرت النبیؐ سے مروی یہ روایت ہے کہ ایک یہودی نے ایک عورت کے سر کو دو پتھروں کے بیچ کچلا۔ اس سے پوچھا گیا کہ کس نے تیرے ساتھ ایسا کیا۔ کیا یہ فلاں فلاں نے کیا؟ حتیٰ کہ یہودی کا نام لیا گیا تو اس نے سر کا اشارہ کیا، پھر یہودی کو بلایا گیا تو اس نے اعتراف کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا سر اسی طرح کچلنے کا حکم فرمایا۔ احناف کا استدلال وارطانی وغیرہ میں مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ قصاص بذریعہ تلوار ہی ہے۔ رہا مذکورہ بالا روایت میں یہودی کے سر کچلنے کا ذکر تو اس کے متعلق عشتی مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ وہ قصاصاً نہیں سیاستاً تھا یا اس کے عہد شکنی کے باعث تھا۔

وَإِذَا قُتِلَ الْمَكَاتِبُ عَمْدًا أَوْ لَيْسَ لَهُ وَارِثٌ إِلَّا الْمَوْلَىٰ فَلَهُ الْقَصَاصُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ  
أَوْ جَب مَكَاتِبٌ قَصْدًا أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَارِثٌ أَوْ كَوْنُهُ وَارِثٌ نَحْنُ قَصَاصٌ هُوَ بِشَرِّهِ مَكَاتِبٌ

وَقَاءُ وَرَأْنٌ تَرَكَ وَقَاءً وَاسْرَتْ غَيْرَ الْمَوْلَى فَلَا قِصَاصَ لَهُمْ وَإِنْ اجْتَمَعُوا مَعَ الْمَوَلَّى وَ  
مال نہ چھوڑا ہو۔ اور اگر اس نے مال چھوڑا ہو اور آٹا کے سوا اس کا کوئی وارث نہ ہو تو انہیں حق قصاص نہ ہوگا خواہ وہ آٹا کے ساتھ کیوں مل گئے  
إِذَا قَتَلَ عَبْدُ الرَّهْمَنِ لَا يَحِبُّ الْقِصَاصَ حَتَّى يَجْتَمِعَ الرَّاهِنُ وَالْمُرْتَهَنُ وَمَنْ جَرَحَ رَجُلًا  
ہوں اور رہن رکھے ہوئے غلام کے قتل پر وجوب قصاص نہ ہوگا حتیٰ کہ اکٹھے ہوں راہن و مرتہن اور جرح شخص کسی کو عذا مجروح کر دے  
عَمَدًا فَلَمْ يَزَلْ صَاحِبُ فِرَاشٍ حَتَّى مَاتَ فَغَلِبَهُ الْقِصَاصُ -  
اور وہ مجروح صاحب فراش رہے حتیٰ کہ موت کی آغوش میں سو جائے تو اس پر وجوب قصاص ہوگا۔

اس بنا پر دونوں کی موجودگی ناگزیر ہے تاکہ حق مرتبین اس کی مرضی سے ساقط ہو سکے۔ امام محمدؒ کے نزدیک مہرین غلام کے قتل کے عوض قصاص ہی واجب نہیں خواہ راہن و مرتبین دونوں اکٹھے بھی ہوں۔ ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسفؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔  
ومن جرح رجلاً اثمہ اگر کوئی شخص کسی کو اس قدر زخمی کر دے کہ وہ صاحب فرس ہو جائے اور اسٹخ کے لائی نہ رہے اور اسی کے باعث اس کا انتقال ہو جائے تو قصاص کا وجوب ہوگا۔

وَمَنْ قَطَعَ يَدَ رَجُلٍ عَمْدًا مِنْ الْمَنْفَعِلِ قَطَعَتْ يَدُ الْوَكَالَةِ الرَّجُلُ وَمَارَ الْإِلَافِ -  
اور جو شخص کسی کے ہاتھ کو عمداً پہونچے سے قطع کرے تو اس کے ہاتھ کو بھی پہونچے سے قطع کیا جائیگا اور ایسے ہی پاؤں، ناک کے زخم حصہ والا ذن و مَنْ ضَرَبَ عَيْنَ رَجُلٍ فَعَلَعَهَا فَلَا قَصَاصَ عَلَيْهِ فَإِنْ كَانَتْ قَائِمَةً وَذَهَبَ ضَوْءُهَا اور کان کاٹنے کا کم ہوگا اور جو شخص کسی کی آنکھ پر مار کر اسے نکال دے تو اس کے اور قصاص ہوگا لہذا اگر آنکھ باقی رہتے ہوئے اس کی بینائی باقی  
فَعَلَعَهُ الْقَصَاصُ شَخْطِي لَمْ يَمْرَأَةٌ وَيُجْعَلُ عَلَى وَجْهِهِ قَطْنٌ رَطْبٌ وَقَابِلٌ عَيْنُهُ بِالْمِرْأَةِ -  
نہ رہے تو اس پر قصاص پر کو شیشہ کو گرم کر کے اس کے چہرے پر بیکھی ہوئی روئی رکھی جائے گی اور اسکی آنکھ کے سامنے شیشہ رکھا جائے  
حَتَّى يَذْهَبَ ضَوْءُهَا وَفِي السِّنِّ الْقَصَاصُ وَفِي كُلِّ شَيْءٍ يُمْكِنُ فِيهَا السَّمَالَةُ الْقَصَاصُ  
لاحظی کہ اس کی بینائی ختم ہو جائے اور دانت کے اندر قصاص واجب ہوگا اور ہر ایسے زخم کے اندر قصاص ہوگا جس میں مائت ہو سکے  
وَلَا قَصَاصَ فِي عَظْمٍ إِلَّا فِي السِّنِّ وَلَيْسَ فِي جَاوَنَ النَّفْسِ شِبْهُ عَمْدٍ اِنْمَأْهُ عَمْدٌ اَوْ  
اور ہجر دانت کے اور کسی ہڈی میں قصاص نہ ہوگا اور شبہ عمد ہجر جان کے اور کسی چیز میں نہیں اس کے علاوہ میں عمد ہے یا کہ  
خَطَاؤٌ وَلَا قَصَاصَ بَيْنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ فِيمَا دُونَ النَّفْسِ وَلَا بَيْنَ الْحَرِّ وَالْعَبْدِ وَلَا بَيْنَ  
غلام اور ہجر جان کے مرد و عورت کے بیچ قصاص نہیں اور نہ آزاد و شخص اور غلام اور نہ دو غلاموں کے بیچ  
الْعَبْدَيْنِ وَيَجِبُ الْقَصَاصُ فِي الْأَطْرَافِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ وَمَنْ قَطَعَ يَدَ رَجُلٍ مِنْ  
اور مسلم و کافر کے بیچ اعضاء میں وجوب قصاص ہوگا۔ اور جو شخص کسی کے ہاتھ کو آدھے پہونچے تو  
نَصَفَ السَّاعِدِ أَوْ جَرَحَهُ جَائِزٌ فَبَرَأْنَا فَلَاقِصَاصَ عَلَيْهِ -  
کاٹ ڈالے یا اسے پیٹ نک مجروح کر دے اور ہجر وہ شفا یاب ہو جائے تو اس پر قصاص نہ ہوگا۔

## ہجر جان کے دوسری چیزوں میں قصاص

لغات کی وضاحت | المفصل: پہونچ، جوت۔ الرجل: پاؤں۔ مارت: ناک کا کنارہ، ناک کا نم حصہ۔ جمع موارن۔ شجعة: زخم، ہڈی۔ السن: دانت



## تشریح و توضیح

ومن قطع ید رجلہ - یہ بات ذہن نشین رہے کہ اعضاء کے قصاص کے سلسلہ میں ایک کلی ضابطہ یہ ہے کہ وہ اعضاء جن میں ظالم و مظلوم دونوں کے نقصان کے درمیان مساوات ہو سکے تو وہاں حکم قصاص کیا جائے گا اور جس جگہ یہ برابری نہ ہو سکے وہاں وجوب قصاص نہ ہوگا۔ لہذا اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ کو قصداً اپنے منہ سے کاٹ ڈالے تو کاٹنے والے کے ہاتھ کو بھی اسی جگہ سے قطع کریں گے۔ اور کوئی شخص کسی کی ناک کے نرم حصہ یا اس کے پیر یا کان کو جوڑے کاٹے گا تو کاٹنے والے کے واسطے بھی یہی حکم ہوگا۔

ومن ضرب عین رجلہ - اگر کوئی شخص کسی کی آنکھ پر ایسی ضرب لگائے کہ اسکی آنکھ نکل پڑے تو اس پر قصاص نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ اس میں برابری کی رعایت ملحوظ رکھنا دشوار ہے۔ اور اگر آنکھ نکلی نہ ہو بلکہ غض اس کی بینائی جاتی رہی ہو تو اس صورت میں مماثلت ہو سکے گی بنا پر قصاص واجب ہوگا۔ اس کی شکل یہ ہے کہ ماریو والے کے چہرے پر زردی رکھی جائے گی پھر اس آنکھ کے سامنے گرم شیشہ بینائی ختم ہونے تک رکھا جائے گا۔

ولا قصاص بین الرجل والمرأۃ - اگر ایسا ہو کہ کسی مرد نے عورت کا یا آزاد شخص نے کسی غلام کا یا ایک غلام نے کسی دوسرے غلام ہی کا مثلاً ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالا تو عند الاحناف کاٹنے والے پر قصاص واجب نہ ہوگا۔ امام مالک رحمہ اللہ امام شافعی، امام احمد اور ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ان تمام صورتوں میں قصاص کا وجوب ہوگا۔ اس واسطے کہ ان حضرات کے نزدیک ہر وہ موقع جہاں جانوں کے بیچ وجوب قصاص ہوتا ہے وہاں اعضاء میں بھی وجوب قصاص ہوگا۔ احناف فرماتے ہیں کہ اعضاء کا حکم اموال کا تھا ہوگا اور اس واسطے ان کے درمیان مماثلت کی شرط ملحوظ ہوگی۔ اور ذکر کردہ افراد کے بیچ مماثلت موجود نہیں، پس قصاص کا بھی وجوب نہ ہوگا۔

وَإِذَا كَانَ يَدُ الْمَقْطُوعِ صَحِيحَةً وَيَدُ الْقَاطِعِ شَلَاءً أَوْ نَاقِصَةً الْأَصَابِعِ فَالْمَقْطُوعُ  
اور اگر جس کا ہاتھ کاٹا گیا وہ ہاتھ صحیح ہو اور کاٹنے والے کا ہاتھ شل یا اس کی انگوٹھوں میں نقص ہو تو مقطوع کو حق ہوگا کہ  
بِالْحَيَاةِ إِنْ شَاءَ قَطَعَ الْيَدَ الْمَعِيْبَةَ وَلَا شَيْءَ لَهَا غَيْرَ هَذَا وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ الْأَسْرَاشُ كَمَا وَلَا  
خواہ عیب دار ہاتھ کو اڑے اور اس کے واسطے اور کوئی چیز نہ ہوگی اور خواہ کامل دیت وصول کر لے۔  
وَمَنْ شَجَّ سَرَّجًا فَاسْتَوْعَبَتْ الشَّجَّةُ مَا بَيْنَ قَرْنَيْهِ وَهِيَ لَا تَسْتَوْعِبُ مَا بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّارِجِ  
اور جو شخص کسی کو مجروح کر دے اور زخم اس کے سر کے کناروں کا استیعاب کر لے اور اس طرح کا زخم مجروح کو نبوالے کے سر  
فَالْمَشْجُوعُ بِالْحَيَاةِ إِنْ شَاءَ رَاقِصٌ بِمَقْدَامِ شَجَّتْ يَبْدَى مِنْ أَيْ الْجَانِبِينَ شَاءَ  
کے کنارے کا استیعاب نہ کرے تو مجروح کو یہ حق ہوگا کہ خواہ اپنے زخم کے بقدر قصاص لے لے اور جس جانب سے مرضی ہو ابتداء کرے اور  
إِنْ شَاءَ أَخَذَ الْأَسْرَاشُ كَمَا وَلَا قِصَاصَ فِي اللِّسَانِ وَلَا فِي الذَّنْبِ إِلَّا أَنْ يَقْعَمَ الْخَشْفَةُ  
خواہ کامل دیت وصول کر لے۔ اور زبان اور آلہ تناسل میں قصاص نہ ہوگا مگر یہ کہ خشفہ قطع کر دے۔

وَإِذَا اصْطَلَمَ الْقَاتِلُ أَوْ لِيَاءُ الْمَقْتُولِ عَلَى مَالٍ سَقَطَ الْقَضَا صُ وَوَجِبَ الْمَالُ قَلِيلًا كَانَ  
 أَوْ قَلَّ كَرَبْوَالِے كے مقتول کے اولیاء سے صلح یا مال کر لینے پر قصاص ساقط ہو کر مال کا وجوب ہو گا خواہ وہ قلیل ہو یا  
 اَوْ كَثِيرًا فَإِنْ عَفَى أَحَدُ الشَّرَكَاءِ مِنَ الدِّمِ أَوْ ضَالِحٌ مِنْ نَصِيْبِهِ عَلَى غَوْضٍ سَقَطَ حَقُّ الْبَاقِيْنَ  
 کثیر اور اگر خون کے شرکا میں کسی شریک نے معاف کر دیا یا کسی چیز کے بدلے اپنے حصہ کے سلسلہ میں معافیت کر لی تو باقی لوگوں کے  
 مِنَ الْقَضَا صُ وَكَانَ لَهُمْ نَصِيْبُهُمْ مِنَ الدِّيَةِ وَآذَا قَتَلَ جَمَاعَةً وَآحَدًا اِنْتَصَى مِنْ جَمِيعِهِمْ وَآذَا  
 حق قصاص کو ساقط قرار دیں گے اور وہ دیت میں حصہ دار ہوں گے اور جب لوگوں کی جماعت ایک شخص کو قتل کرے تو ان تمام سے قصاص پس  
 قَتَلَ وَآحَدٌ جَمَاعَةً فَخَصَرُ أَوْ لِيَاءُ الْمَقْتُولِ قَتَلَ لِحَاظِ عَرَبِهِمْ وَلَا شَيْءَ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ وَآِنْ حَضَرَ  
 گے اور اگر ایک شخص لوگوں کی جماعت کو قتل کر دے اور مقتولین کے ولی حاضر ہو جائیں تو یہ تمام کے واسطے قتل کر دیا جائیگا اور ان کے واسطے جز  
 وَآحَدٌ مِنْهُمْ قَتَلَ لَهَا وَسَقَطَ حَقُّ الْبَاقِيْنَ وَآِنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْقَضَا صُ فَمَاتَ سَقَطَ الْقَضَا صُ  
 اس کے اور کوئی چیز واجب ہو گی اور ان اولیاء میں سے کسی ایک کے حاضر ہونے پر اسی کو واسطے قتل کر دیا جائیگا اور دیگر موجودین کے حق کو ساقط قرار دینگے  
 وَآذَا اِنْقَطَعَ سَرَّ جَلَانٍ يَدُ سَرَّ جَلٍ فَلَا قَضَا صُ عَلَى وَآِحَدٍ مِنْهُمَا نَصْفُ الدِّيَةِ وَآِنْ قَطَعَ  
 اور جس کے اوپر وجوب قصاص ہو اس کے مرنے پر قصاص ساقط قرار دیا جائیگا اور اگر دو شخص ایک شخص کے ہاتھ کو تلخ کر دیں تو ان دونوں میں سے کسی  
 وَآَحَدٌ بِمِثْلِي سَرَّ جَلِكُنْ فَخَصَرُ فَلَهُمَا أَنْ يَقْطَعَا بِمِثْلِي وَآِأَخَذَ مِنْهُ نَصْفُ الدِّيَةِ يَقْتَسِمَا بَيْنَهُمَا  
 پر وجوب قصاص نہ ہو گا اور ان پر آدمی دیت کا وجوب ہو گا اور اگر ایک شخص دو آدمیوں کے دہانے ہاتھ کو کاٹ ڈالے پھر وہ دونوں حاضر ہوں جائیں  
 نَصْفَيْنِ وَآِنْ حَضَرَ وَآَحَدٌ مِنْهُمَا قَطَعَ يَدًا وَآَلَاخَرُ عَلَيْهِ نَصْفُ الدِّيَةِ وَآذَا اقْتَرَا الْعَبْدُ بِقَتْلِ  
 تو یا تو وہ دونوں اسکے دہانے ہاتھ کو کاٹ ڈالیں یا آدمی دیت وصول کر کے نصف نصف بانٹ لیں اور اگر ان دونوں میں سے ایک حاضر ہو تو وہ اسکے ہاتھ کو تلخ  
 الْعَمْدُ لَزِمَهُ الْعَوْدُ وَآِنْ سَرَّ فَيَرْجُلًا عَمْدًا اَفْنَدَ السَّهْمَ مِثْلِي اِلَى آَخَرِ فَمَا تَا فَعَلَيْهَا  
 کر دے اور دوسرا آدمی دیت وصول کرے اور غلام کے قتل عمر کے اعزاز کر لینے پر وجوب قصاص ہو گا اور جو شخص غلام کسی ایک شخص کے تیر بارے اور وہ اس  
 الْقَضَا صُ لِلْأَوَّلِ وَالدِّيَةِ لِلثَّانِي عَلَى عَاقِلَتِهِ  
 گزر کر دوسرے کے بھی لگ جائے اور یہ دونوں ہلاک ہو جائیں تو پہلے شخص کو واسطے وجوب قصاص ہو گا اور دوسرے کو واسطے خون بہا اسکے کنبہ والوں پر واجب ہو گا۔

## مزید احکامات قصاص

لَنْتَا كِي وَفَتْحَا : شَلَاءُ : ہاتھ کا خشک ہونا۔ الْاَصَابِعُ : اصبع کی جمع : انگلیاں۔ الْاَمْرَاتُ : دیت۔  
 خُونِ بَہَا : شہید : سر کا زخم۔ اِنْتَصَى : قصاص لینا۔ الْعَوْدُ : قصاص۔

وَبِكَ الْقَا طَعَمَ شَلَاءُ الْو۔ اگر ایسا ہو کہ جس کا ہاتھ کاٹا گیا اس کا ہاتھ تو بالکل صحیح اور ہر  
 طرح کے عیب سے خالی تھا مگر اس کے برعکس ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ یا تو خشک ہو

تشریح و توضیح

یا اس کی انگلیوں میں نقص و عیب ہو تو اب اس صورت میں جس کا ہاتھ کاٹا گیا اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ وہ قصاص لیتے ہوئے اس کے خشک یا عیب دار ہاتھ کو کاٹ ڈالے مگر اس صورت میں مزید کوئی چیز اس کیلئے واجب نہ ہوگی۔ اور ہاتھ کا بدلہ ہاتھ ہو جائے گا۔ اور اسے یہ بھی اختیار ہوگا کہ قصاص سے احتراز کرتے ہوئے کامل دیت وصول کر لے شیخ برہان الدینؒ اس موقع پر فرماتے ہیں کہ اسے یہ حق اس صورت میں ہوگا جبکہ یہ ہاتھ کسی قدر قابل انتفاع ہو اور اگر بالکل قابل انتفاع ہو تو اسے قصاص کا محل ہی قرار نہ دیں گے اور اس شکل میں مفتی بہ قول کے مطابق اس کے واسطے صرف کامل دیت ہی ہوگی۔

وَإِذَا قُتِلَ الْقَاتِلُ أَوْ لِيَاءُ الْمَقْتُولِ ۖ- اگر کوئی شخص کسی کو موت کے گھاٹ اتار دے اور مقتول کے ورثاء ایک نہیں بلکہ کئی ہوں اور پھر اولیاءِ مقتول میں سے کوئی سوائے ایک بعوض مال بمصالحات کر کے اپنے حق قصاص سے دست بردار ہو جائے تو اس صورت میں باقی ورثاء کا حق قصاص بھی ساقط ہو نہیگا حکم ہوگا اور باقی اولیاءِ مقتول کا حق دیت کی جانب منتقل ہوگا اور انکو دیت سے ان کا حصہ مل جائیگا۔

وَإِذَا قُتِلَ جَمَاعَةٌ وَاحِدَةً ۖ- اور اگر ایک جماعت و متعدد لوگ اجتماعی طور پر ایک شخص کو موت کے گھاٹ اتار دیں تو اس صورت میں اس کے عوض یہ سارے افراد قتل کئے جائینگے۔ ایسی صورت قتل میں حضرت ابن زبیرؓ اور حضرت زہریؓ کے نزدیک اس پوری جماعت کو قتل نہیں کریں گے بلکہ ان تمام پر دیت کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ آیت کریمہ النفس بالنفس سے ایک کے عوض میں ایک سے زیادہ کو قتل نہ کرنا معلوم ہوتا ہے۔ اخافؒ کا مسئلہ مؤطا امام مالکؒ وغیرہ میں مروی حضرت عمرؓ کا یہ عمل ہے کہ آپؓ نے ایک شخص کے عوض پانچ یا سات اشخاص کو قتل فرمایا کہ اگر اہل صنعاء کا اس کے مار ڈالنے پر اتفاق ہوتا اور وہ تعاون کرتے تو میں ان تمام کو موت کے گھاٹ اتار دیتا۔ یہ روایت بخاری شریف میں حضرت ابن عمرؓ سے اسی طرح مروی ہے۔

وَإِذَا قُتِلَ وَاحِدٌ جَمَاعَةٍ ۖ- اگر ایسا ہو کہ ایک ہی شخص متعدد لوگوں کو یعنی ایک جماعت کو ہلاک کر ڈالے تو بعوض قتل جماعت اسے ہلاک کر دیا جائے گا اور صرف اس کا قتل تمام ہی کی جانب سے کافی ہوگا اور بجز قتل کے اور کوئی چیز ان کے لئے واجب نہ ہوگی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک پہلے مقتول کے عوض یہ قتل کیا جائے گا اور باقی دوسرے کیوں واسطے وجوب مال ہوگا اور اگر یہ پتہ نہ چلے کہ پہلے کون سا قتل کیا گیا تو یہ تمام کی جانب سے قتل کیا جائے گا اور دیشین ان کے بیچ بانٹی جائیں گی۔ اس کے بعد اولیاءِ مقتولین میں سے محض ایک حاضر ہو گیا تو قتل کرنے والا اس کے واسطے قتل ہوگا، اور رہ گئے دوسرے مقتولین کے ورثاء تو ان کا حق قصاص ختم ہو نہیگا حکم ہوگا اور اگر ایسا ہو کہ جس پر وجوب قصاص ہو وہ موت کی آغوش میں سو جائے تو قصاص بھی ختم ہو جائے گا۔

وَإِذَا قُتِلَ رَجُلَانِ يَدْرَجِلُ وَاحِدًا ۖ- اگر دو اشخاص ملکر ایک شخص کے ہاتھ کو کاٹ ڈالیں تو عند الاحوات ان دونوں میں سے کسی پر وجوب قصاص کے بجائے آدمی دیت کا وجوب ہوگا۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ ان دونوں کے ہاتھ قطع کئے جائیگا حکم فرماتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ جس طرح کئی آدمی ملکر اگر ایک شخص کو موت کے گھاٹ

آئیں تو ان تمام کے قتل کا حکم ہوتا ہے ٹھیک اسی طرح یہاں بھی دونوں کے ہاتھ کاٹے جانیکا حکم ہوگا۔ اخاف کے نزدیک ان دونوں میں سے ہر شخص ہاتھ کاٹنے والا ہے۔ اس واسطے کہ دونوں ہی کی طاقت کو اس کے ہاتھ کے کٹنے میں دخل ہو اور ہاتھ کی تقسیم میں دونوں میں سے ہر ایک کی جانب بعض قطع کی اضافت ہوگی اور ایک ہاتھ اور دو ہاتھوں کے درمیان برابری ممکن نہیں۔ اس کے برعکس قتل نفس کا معاملہ ہے کہ اس میں ہر ایک کی جانب اضافت قتل مکمل طور پر ہو سکتی ہے۔ لہذا دونوں کے حکم میں فرق ہوگا۔

فعلیہ القصاص للاول والدیۃ للثانی ۱۰۔ اگر کوئی شخص کسی کے عدا تیر مارے اور وہ اسے قتل کرنے کے ساتھ ساتھ فعلیہ القصاص کے بھی لگ کر اسے مار ڈالے تو اس صورت میں سبیل مقتول کے واسطے وجوب قصاص ہوگا کہ عدا قاتل نے وراصل اسی کو مارا اور دوسرا شخص بلا ارادہ غلطی سے قتل ہو گیا تو اسے قبل خطا کے ذمہ میں داخل کر کے اس کی دیت قاتل کے کنبہ والوں پر لازم کی جائے گی۔

## کتاب الدیات

دیتوں کا بیان

وَ اِذَا قَتَلَ رَجُلٌ رَجُلًا شَبَّهَ عَدُوًّا فَعَلَّ عَاقِلَتُهُ دِيَةً مَغْلُظَةً وَ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَ دِيَةٌ شَبَّهَ  
جب کوئی شخص کسی کو بطور شبہ عدا مار ڈالے تو اس کے کنبہ کے لوگوں پر بھاری دیت ہوگی اور قتل کر نیوالے پر کفارہ واجب ہوگا اور دیت  
العَمْدِ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ وَ اَبِي يُوْسُفَ رَحِمَهُمَا اللّٰهُمَا مِائَةً مِنَ الْاَبْلِ اَسْرًا بَا عَا حَمْسٌ وَ عَشْرُونَ  
شبہ عدا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف چار قسم کے سواندھ فرماتے ہیں۔ پچیس تو بنت  
بنت مخاض و خمس و عشر و بنت لبون و خمس و عشرون حقة و خمس و عشرون  
مخاض اور پچیس بنت لبون ، اور پچیس حقة ، اور پچیس جذعے  
جذعة و لا یثبت التغلیظ الا فی الابل خاصۃ فان قضی بالدیۃ من غیر الابل لم تغلظ  
اور خاص طور پر مغلظ دیت انٹوں ہی میں ثابت ہوتی ہے۔ اور اونٹوں کے سوا سے دیت دینے پر وہ مغلظ نہیں  
و قتل الخطاء یجب فیہ الدیۃ علی العاقلۃ و الکفارة علی القاتل و الدیۃ فی الخطاء مائۃ  
ہوگی اور خطا قتل میں دیت کا وجوب کنبہ کے لوگوں پر ہوتا ہے اور کفارہ قتل کر نیوالے پر اور خطا قتل میں پانچ قسم کے  
من الابل احماسا عشر و بنت مخاض و عشرون ابن مخاض و عشر و بنت لبون  
سوانٹوں کی دیت ہے۔ میں تو بنت مخاض اور بیس ابن مخاض اور بیس بنت لبون ۔ اور  
و عشر و حقة و عشر و جذعة و من العین الف دینار و من الومق عشرون الف درهم  
میں حقة ، اور بیس جذعے اور ہزار دینار سونے کے واجب ہوں گے اور چاندی کے دس ہزار





بنت لبون: وہ بچہ جس کے دو سال پورے ہو چکے ہوں اور اسے تیس سال لگ چکا ہو۔ حقیقتاً: وہ بچہ جو تین سال کا پورا ہو کر چوتھے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ جذعۃ: وہ بچہ جو چار سال کا پورا ہو کر پانچویں سال میں داخل ہو چکا ہو۔ ثلث: تہائی۔ الاثنان: سبب کی جمع، دانست۔ ضوۃ: بینائی۔

کتاب الدیاتۃ: اصطلاحاً آدمی یا اس کے کسی عضو کے تلف ہونے پر مالی معاوضہ کو کہا جاتا ہے۔ خون بہا اور دیت ایک ہی مفہوم ہے۔

## تشریح و توضیح

ودیۃ شیعہ العمد عند الیخفیۃ: اگر کوئی شخص کسی کو بطور شیعہ عمد قتل کر دے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس کی دیت چار قسم کی سوا وثنیاں قرار دی جائیں گی۔ یعنی چار قسم کی اوثنیاں بچیں بچیں۔ اور امام شافعیؒ، امام محمدؒ اور ایک روایت کے اعتبار سے امام احمدؒ سوا وثنیاں اس طرح قرار دیتے ہیں کہ ان میں تیس تو جڑے ہوں گے اور تیس حقے اور چالیس حاملہ شیعہ۔ والدیۃ فی الخطاء مائتۃ من الدبل: اگر کوئی شخص کسی کو بطریقہ خطا قتل کر دے تو اس کا خون بہا امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پانچ قسم کے سوا وثن ہوں گے۔ اس تفصیل کے مطابق کہ بیس بنت مخاض، اور بیس ابن مخاض، اور بیس بنت لبون، اور بیس حقے، اور بیس جڑے کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ بجائے سال بھر کا بیس اوثنوں کو دو برس والے بیس اوثنوں کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ان کا مستدل روایت حضرت سہل رضی اللہ عنہ ہے۔ اور اخاف وارقطنی وغیرہ میں مروی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال فرماتے ہیں۔

ومن العین الف دینار، الخ: خطا قتل کی صورت میں اگر دیت سونے سے ادا کی جائے گی تو وہ ہزار دینار ہوگی اور چاندی سے ادا کرنے کی صورت میں اس کی مقدار دس ہزار درہم ہوگی۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اگر دیت چاندی سے ادا کی جائے گی تو اس کی مقدار بارہ ہزار درہم ہوگی۔ اس واسطے کہ وارقطنی وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ دو درہم سالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم میں قبیلہ بنو عدی کے ایک شخص کو قتل کر دیا گیا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدار دیت بارہ ہزار درہم مقرر فرمائی۔ اخافؒ حضرت عمرؓ کے عمل سے استدلال کرتے ہیں کہ انھوں نے دیت چاندی سے ادا کرنے پر اس کی مقدار دس ہزار درہم مقرر فرمائی تھی۔

ودیۃ المسلم والذمی سواۃ الخ: اخافؒ کے نزدیک یہ دیت خواہ کسی مسلمان کی ہو یا کسی ذمی کی دونوں یکساں ہیں اور دونوں کے درمیان باعتبار مقدار دیت کوئی فرق نہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مقتول اگر یہودی یا نصرانی ہو تو اس کی دیت کی مقدار چار ہزار درہم ہیں اور اگر مقتول آتش پرست ہو تو اس کی دیت کی مقدار آٹھ سو درہم ہیں۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اگر مقتول یہودی یا نصرانی ہو تو اس کی دیت کی مقدار چھ ہزار درہم ہیں۔ ان کا مستدل طبرانی وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ کافر کی دیت مومن کی دیت سے

نصف ہے۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک مسلمان کی دیت کی مقدار بارہ ہزار درہم ہیں۔ تو اس کے اعتبار سے کافر کی دیت چھ ہزار درہم قرار پائی۔ حضرت امام شافعیؒ کا مسئلہ یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کے اہل کتاب میں سے کسی کو قتل کر کے پر چار ہزار درہم کی مقدار مقرر فرمائی۔ احناف کا مسئلہ ابو داؤد و شریف کی یہ روایت ہے کہ ہر ذمی کے قتل پر ہزار دینار بطور دیت لازم ہوں گے۔ علاوہ ازیں اس کی بھی صراحت ملتی ہے کہ دو درہم کتاب صلی اللہ علیہ وسلم اور دو درہم خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین میں مسلمان نصرانی و یہودی کی مقدار دیت یکساں تھی۔

وفي الماردن الحديث الاول - اگر کوئی شخص کسی کی ناک کاٹ لے یا زبان کاٹ لے یا کوئی شخص کسی کا آلہ تناسل کاٹ ڈالے تو حدیث شریف کی صراحت کے مطابق اس پر کامل دیت واجب ہوگی۔ ضابطہ کلیہ کے مطابق اگر اعضا میں سے کسی عضو کی جنس منفعت باقی نہ رہے اور وہ ختم کر دیا جائے یا کامل طور پر اس کا حسن ختم کر دیا جائے تو اس صورت میں ایسا کرنے والے پر کامل دیت کا وجوب ہوگا۔

وفي الحديث اذا حلفت الى - اگر کوئی شخص کسی کے سر یا ڈاڑھی کے بال اس طرح مونڈ دے یا اکھاڑ دے کہ دوبارہ نہ آئیں اور آدمی بغیر بالوں کا رہ جائے تو اس صورت میں کامل دیت کا وجوب ہوگا۔ اسلئے کہ ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس میں ڈاڑھی باعث حسن و زینت ہوتی ہے یہی حال سر کے بالوں کا ہے کہ ان کے ساتھ آدمی کا حسن و جمال وابستہ ہے لہذا ان دونوں کے ختم کر دینے کی صورت میں دیت کا وجوب ہوگا۔

وفي كل واحد من هذه الاشياء الى - یہاں یہ فرماتے ہیں کہ آدمی کی ایسے اعضاء جو دو دو نہیں بلکہ صرف ایک ایک ہوتے ہیں مثال کے طور پر زبان یا ناک یا آلہ تناسل۔ ایسا عضو اگر کوئی شخص کسی کا قطع کر دے تو کامل نقصان کے باعث کامل دیت کا وجوب ہوگا۔ اور آدمی کے ایسے اعضاء جو دو دو ہوتے ہیں ان میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی نے دونوں ہی قطع کر ڈالے مثلاً کسی شخص نے کسی کے دونوں ہی ہاتھ ڈالے یا دونوں پاؤں قطع کر دیئے تو کامل دیت کا وجوب ہوگا۔ اور اگر دونوں نہ کاٹے ہوں بلکہ صرف ایک قطع کیا ہو تو اس صورت میں نصف دیت کا وجوب ہوگا اور اگر چار ہوں مثال کے طور پر پلکیں تو چاروں قطع کرنے پر کامل دیت واجب ہوگی اور صرف ایک کے قطع پر چوتھائی کی دیت کا وجوب ہوگا اور اگر دس ہوں مثال کے طور پر ہاتھوں کی انگلیاں یا پیروں کی انگلیاں۔ یہ اگر کوئی شخص سب کاٹ ڈالے تو کامل دیت کا وجوب ہوگا اور اگر دس میں سے صرف ایک کاٹے تو دیت کے دسویں حصہ کا وجوب ہوگا۔ اور باعتبار حکم سب انگلیاں برابر ہیں۔ جس انگلی کو بھی کاٹے گا دیت کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔ ہر تین گروہوں والی انگلی میں تفصیل یہ ہے کہ ایک گروہ قطع کرنے پر انگلی کی جو دیت مقرر ہے اس کی تہائی کا وجوب ہوگا اور ایسی انگلیاں جو دو گروہوں والی ہوں ان میں ایک گروہ کاٹ دینے پر انگلی کی نصف دیت واجب ہو جائے گی۔ اور دانتوں و ڈاڑھوں کی دیت میں تفصیل یہ ہے کہ ہر دانت یا ڈاڑھ کی دیت پانچ اونٹ مقرر کی گئی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کا ایک دانت یا ایک ڈاڑھ توڑ دے تو اس پر پانچ اونٹ

بطور دیت واجب ہوں گے۔

وَمَنْ ضَرَبَ عَصْوًا فَأَذْهَبَ مَنَفْعَهُ الْإِمَامُ - اگر کوئی شخص کسی کے کسی عضو پر ایسی چوٹ مارے کہ اس کی وجہ سے اس عضو کا نفع ہی جاتا رہے تو اس صورت میں کامل دیت واجب ہوگی۔ جیسے کوئی شخص کسی کے ہاتھ کو شل کر دے اور اس طرح اس سے منفعت جاتی رہے تو اس کا حکم ہاتھ کاٹ دینے کا سا ہوگا اور کامل دیت واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر آنکھ پر ایسی ضرب لگائے کہ بینائی باقی نہ رہے تو اس کی منفعت فوت ہونے کی بنا پر کامل دیت کا واجب ہوگا۔

وَالشَّجَاجُ عَشْرُ الْحَاِصَةِ وَالْدَّامِعَةُ وَالْدَّامِيَةُ وَالْبَاضِعَةُ وَالْمَتْلَحِمَةُ وَالسَّحَاقُ زخم کی دس قسمیں ہیں دا، عارضہ دا، اور دامعہ دا، اور دامیہ دا، اور باضعہ دا، اور متلاحمہ دا، اور سحاق دا، اور موضیہ دا، اور ہاشمہ دا، اور منقلہ دا، اور امۃ۔ ففی الموضیۃ القصاصُ، ان کا نفع عمداً دا، اور موضیہ دا، اور ہاشمہ دا، اور منقلہ دا، اور امۃ۔ وجوب قصاص موضیہ میں ہوتا ہے بشرطیکہ عمداً ہو۔ وَلَا قِصَاصَ فِي بَقِيَةِ الشَّجَاجِ وَفِي مَا دُونَ الْمَوْضِيَةِ حُكُومَةُ عَدْلِ وَفِي الْمَوْضِيَةِ ان کا نفع اور باقی زخموں کے اندر وجوب قصاص نہ ہوگا اور جو زخم موضیہ سے کم ہو اس میں ایک ہی عادل کا فیصلہ معتبر ہوگا اور خطا موضیہ پر خطا نصیب عَشْرِ الدِّيَةِ وَفِي الْهَاشِمَةِ عَشْرِ الدِّيَةِ وَفِي الْمَنْقَلَةِ عَشْرٌ وَنِصْفُ عَشْرِ دیت کے بیسویں حصہ کا وجوب ہوگا اور ہاشمہ کے اندر دیت کے دسویں کا اور منقلہ زخم کے اندر دسویں اور دسویں حصے کے نفع کا۔ وَفِي الْأُمَةِ ثَلَاثُ الدِّيَةِ وَفِي الْجَانِبَةِ ثَلَاثُ الدِّيَةِ فَإِنْ لَفَذَتْ فِيهِ جَانِبَتَانِ اور امۃ زخم کے اندر تہائی دیت کا اور زخم جانفہ کے اندر تہائی دیت کا وجوب ہوگا اور آر پار ہونے کی صورت میں انہیں دو فِعْلًا ثَلَاثُ الدِّيَةِ - جائز قرار دیکر دو تہائی دیت کا وجوب ہوگا۔

## زخموں کی مختلف قسموں میں دیت کی تفصیل

تشریح و توضیح | وَالشَّجَاجُ عَشْرُ الْإِمَامُ - از روئے لغت شجر ایسا زخم کہلاتا ہے جو یا تو سر پر ہو یا چہرے پر۔ اور ان دونوں کے علاوہ جسم کے باقی کسی بھی حصہ پر زخم ہو تو اسے شجر نہیں بلکہ جراثت کہا جاتا ہے۔ شجج کی حسب ذیل دس قسمیں ہیں دا، عارضہ۔ ایسا زخم جو گہرا نہ ہو بلکہ اس میں محض کھال چیل گئی ہو دا، دامعہ۔ ایسا زخم ہے جس کی وجہ سے خون ظاہر ہو جائے لیکن بہا نہ ہو دا، دامیہ۔ ایسا گہرا زخم جس کی وجہ سے خون بہہ گیا ہو دا، باضعہ۔ ایسا زخم جس کے باعث کھال کٹ گئی ہو دا، متلاحمہ۔ ایسا گہرا زخم جس میں کھال کے علاوہ گوشت بھی کٹ گیا ہو دا، سحاق۔ ایسا زخم جس کی گہرائی اس مہین جمل تک



پہنچ گئی ہو جو کہ سر کی ہڈی اور گوشت کے بیچ میں ہو اگر قی ہے۔ (۷۷) موضع۔ ایسا زخم جسکی وجہ سے ہڈی تک کھل گئی ہو۔  
 (۷۸) ہاشمہ۔ ایسا زخم جو ہڈی تک توڑ ڈالے (۷۹) منقلہ۔ ایسا زخم جس کی وجہ سے ہڈی اپنی جگہ سے ہٹ جائے۔  
 (۸۰) ائمہ۔ ایسا زخم جس کی رسائی دماغ کی کھال تک ہو۔ ان میں سے زخم موضع میں دیت کے بیسویں حصہ یعنی پانچ سو درہم یا پانچ اونٹوں کا وجوب ہوگا۔ اور زخم ہاشمہ میں دسویں حصہ یعنی دس اونٹوں کا وجوب ہوگا۔  
 اور زخم ہاشمہ میں دسویں حصہ یعنی دس اونٹوں کا اور زخم منقلہ میں دسویں اور بیسویں حصہ کا یعنی پندرہ اونٹوں کا۔  
 اور زخم ائمہ میں دیت کے تہائی کا وجوب ہوگا۔ رہے ان کے علاوہ دوسرے زخم تو ان میں محض ایک ہی عادل شخص کے فیصلہ کو معتبر قرار دیا جائے گا اور دیت کا وجوب نہ ہوگا۔

وفي الجائفة ثلث الدية ۱۰۔ شکم یا سر کا ایسا زخم جو اندرون شکم تک یا گردن کی جانب سے ایسے مقام تک پہنچ گیا ہو کہ وہاں تک پانی وغیرہ کا پہنچنا ناقض صوم ہو۔ ایسے زخم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کے مطابق تہائی دیت کا وجوب ہوگا۔

فان نفذت فمهي جائفتان ۱۱۔ اگر یہ زخم پشت تک پہنچ کر آریار ہو جائے تو انھیں دو جگہ قرار دیا جائے گا۔  
 ایک پشت کی طرف سے، اور دوسرا شکم کی طرف سے اور اس صورت میں زخم لگانے والے پر دو تہائی دیت کا وجوب ہوگا۔  
 بہت سی وغیرہ میں اس کی تصریح ہے کہ امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس طرح کے واقعہ میں اسی کا حکم فرمایا تھا۔

وفي اصابع اليد نصف الدية فان قطعها مع الكف ففيها نصف الدية وان قطعها  
 اور ایک ہاتھ کی انگلیاں کاٹ دینے پر آدمی دیت کا وجوب ہوگا اور پچھلی سمیت انگلیوں کے کاٹنے پر بھی آدمی دیت واجب ہوگی اور نصف کلائی  
 مع نصف الساعد ففي الاصابع والكف نصف الدية وفي الساعد حكومة عدل دینے  
 سمیت انگلیاں کاٹ دینے پر پچھلی تک تو آدمی دیت واجب ہوگی اور کلائی کے سلسلہ میں فیصلہ عادل شخص معتبر ہوگا اور زائد  
 الاصبع الزائد حكومة عدل وفي عنن الضبي ولسانه وذكره اذا لم يعلم صحة ذلك  
 انگلی کے کاٹنے پر فیصلہ عادل کا اعتبار ہوگا اور کسی بچہ کی آنکھ اور زبان اور آئہ تناسل کاٹ دینے پر جبکہ ان کے صحیح ہونا عالم  
 حكومة عدل ومن شيع سرجلا موضحة فن هب عقله او شعرا راسيه واخل ارض  
 نہ ہو فیصلہ عادل معتبر ہوگا اور جو شخص کسی کے سر پر ایسا زخم لگائے کہ اس کے باعث اسکی عقل جاتی رہے یا سر کے بال ختم ہو جائیں تو دیت  
 الموضحة في الدية وبران ذهب سمعه او بصيرة او كلامه فعليه ارض الموضحة  
 میں تاوان موضع داخل ہو جائیگا اور اگر اس کے باعث اس کی قوت سماعت یا قوت بصارت یا قوت کلام ختم ہو جائے تو تاوان موضع دیت  
 مع الدية ومن قطع اصبع سرجل فسلكت اخرى الى جنبها ففيهما الاسر ش ولا قصاص  
 سمیت واجب ہوگا اور جو شخص کسی شخص کی ایک انگلی کاٹ دے پھر اس کے باعث اس کے برابر کی دوسری انگلی خشک ہو جائے تو ان میں تاوان

فیدہ عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ و من قطع سنن سرجل فنبت مکا تمہا اخری سقط الارش لازم ہوگا اور قصاص نہ ہوگا امام ابو حنیفہ ہی فرماتے ہیں۔ اور جو شخص کسی کا دانت اکھاڑ دے پھر اس کے مقام پر دوسرا دانت لٹکائے تو ارش کے ساتھ ہوگا و من شیع سرجلا فالعصمت الجراحۃ و لم یبق لہا انکر و نبت الشعر سقط الارش شرم کم ہوگا اور جو شخص کسی کو زخمی کرے پھر زخم ایسا بھرا جائے کہ نشان بھی باقی نہ رہے اور بال آجائیں تو دیت ساقط ہو جائیگی امام ابو حنیفہ عند ابی حنیفۃ و قال ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ ارش الالیم و قال محمد علیہ احرۃ یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسف اس پر تادین اذیت کے قائل ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک اجرت طیب لازم ہوگی الطیب و من جرح رجلا جرحا لم یقص منه حتی یدرأ و من قطع ید سرجل خطا و اور جو شخص کسی کو زخمی کرے تو اچھا ہونے تک قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اور جو شخص کسی کے ہاتھ کو غلطاً کاٹ ڈالے پھر شرم قتلہ خطا قبل البرء فعلیک الدیۃ و سقط ارش الید و ان برأ شرم قتلہ فعلیہ دینان ایک اچھا و تندرست ہونے سے قبل غلطاً قتل کر دے تو اس پر وجوب دیت ہوگا اور ہاتھ کا تادین ساقط قرار دیا جائیگا اور اگر اچھا ہو سکے بعد اسے قتل دیتۃ النفس و دیتۃ الید۔

کر ڈالنا تو اس کے اوپر دو دیتوں کا وجوب ہوگا۔ ایک دیت جان کی واجب ہوگی اور ایک دیت ہاتھ کی۔

نعت کی وضاحت :- الساعد بازو۔ کہا جاتا ہے۔ شرا لہ علی ساعدک (اللہ تعالیٰ تمہارے بازو مضبوط کرے) جمع سواعید۔ ارش، تادین۔ شیع، زخم۔ یدرأ، اچھا ہونا، تندرست ہونا۔ النفس، جان۔ الید، ہاتھ۔

## قطع اعضاء سے متعلق متفرق احکام

### تشریح و توضیح

وفی اصابع الید نصف الدیۃ الخ۔ اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ کی پانچوں انگلیاں کاٹ ڈالے یا انگلیوں کے ساتھ ہتھیلی بھی قطع کر دے تو دونوں صورتوں میں آدمی دیت کا وجوب ہوگا۔ اس لئے کہ ہتھیلی کا جہاں تک تعلق ہے وہ انگلیوں ہی کے تابع قرار دی جاتی ہے اور اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص انگلیاں آدمی سے بازو تک کاٹ ڈالے تو اس صورت میں انگلیوں اور ہتھیلی کے سلسلہ میں نصف دیت کا وجوب ہوگا اور بازو کے بارے میں ایک عادل شخص جو بھی فیصلہ کرے اس کا اعتبار ہوگا۔

وفی عین الصبی ولسانہ و ذکرا و اذہ علیہ الخ۔ اگر کسی نے کسی بچہ کی آنکھ پھوڑ ڈالی یا بچہ کی زبان کاٹ ڈالی یا بالہ تناسل کاٹ ڈالا۔ اور بچہ کے ان اعضاء کے صحیح ہونے یا نہ ہونے کا علم نہ ہو تو اس صورت میں اس کے متعلق ایک عادل شخص جو فیصلہ کرے گا وہ قابل اعتبار ہوگا۔ اس لئے کہ ان اعضاء کا قابل نفع ہونا مقصود ہے اور اس کے متعلق عدم علم کے باعث لائق منفعت ہونے میں شک ہو گیا اور شک کے باعث وجوب دیت نہ ہوگا۔

ومن شیع رجلا موضحة ذنہ عقلہ الخ۔ اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص کسی کے موضع زخم کاٹے اور اس زخم کے اثر سے اس

کی عقل باقی نہ رہے یا سر کے بال ہی ختم ہو جائیں تو اس صورت میں آدمی کی دیت کے برابر موصی کی دیت قرار دیا جائے گی اور اس کا وجوب ہو گا۔ اس لئے کہ عقل باقی نہ رہنے سے تو سارے اعضاء کا نفع جاتا رہا اور اس کا وجوب کا عدم سا ہو گیا اور سر کے بال کلیۃً ختم ہونے سے اس کا گو یا سارا حسن و جمال جاتا رہا اور اگر اس زخم کے باعث اس کے سننے یا دیکھنے یا کلام کی قوت نہ رہے تو اس صورت میں دیت موصی کو کامل دیت میں داخل قرار نہ دیں گے بلکہ اس صورت میں موصی کی دیت کا وجوب الگ ہو گا۔ اور بصارت و سماعت یا قوت کلام باقی نہ رہنے کی دیت کا وجوب ہو گا۔

ومن قطع سن رجل أو كوفي شخص کسی کے دانت کو اکھاڑ ڈالے پھر اس جگہ دوسرا دانت نکل آئے تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دانت کی دیت کے ساقط ہونا حکم ہو گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں دانت اکھاڑنے کی اذیت دہی کا تاوان اس پر لازم ہو گا۔ اس لئے کہ اس نے تو اپنی طرف سے اذیت رسانی میں اور عیب دار کرنے میں کسر نہیں چھوڑی۔ رہا دوسرے دانت کا نکل آنا اور اس نقص کا ختم ہو جانا تو یہ انعام خداوندی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس جگہ معنوی اعتبار سے جنایت باقی نہ رہی اس لئے کہ دیت دانت بننے کی جگہ کو خراب کر دینے کی بنا پر واجب تھی اور دوسرا دانت نکل آنے سے اس جگہ کا خراب نہ ہونا معلوم ہوا۔ لہذا نہ اس کا انتفاع ختم ہوا اور نہ اس کی زینت میں فرق آیا۔

ومن شتم رجلاً فالتحمت المجراحة إلہ۔ اگر کوئی شخص کسی کو مجروح کر دے اور پھر وہ زخم اس طریقہ سے بھر جائے کہ زخم کا نشان بھی نہ رہے تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ دیت کے ساقط ہونا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ دیت کا وجوب اس نشان اور بدنائی کی وجہ سے تھا اور جب یہ نہ رہا تو دیت کو بھی ساقط قرار دیں گے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اذیت دہی کا تاوان لازم ہو گا اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ طیب کی اجرت اس پر لازم ہوگی اس واسطے کہ اس کا سبب یہی بنا۔

ومن جرح رجلاً جراحۃ إلہ۔ اگر کوئی شخص کسی کو مجروح کر دے تو زخم کے اچھا ہونے تک اس سے قصاص نہ لیں گے۔ حضرت امام شافعیؒ بلا تاخیر قصاص کا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ قصاص کا سبب ثابت ہو جانے پر اس میں تاخیر کی بنیاد کیا ہو۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ مجروح شخص کے اچھا ہو جانے سے قبل قصاص کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے۔ ثم قتلہ خطأ قبل البرء إلہ۔ اگر کوئی شخص سبیل تو خطا کسی کے ہاتھ کو کاٹ ڈالے اور اس کے بعد خطا اسے ہاتھ کا زخم اچھا ہونے سے قبل قتل کر دے تو اس پر ہاتھ کاٹنے کی دیت واجب نہ ہوگی اور نفس کی دیت کا وجوب ہو گا۔ اور اگر ہاتھ کا زخم اچھا ہونے کے بعد اسے ارڈالے تو اس صورت میں اس پر ہاتھ کی دیت بھی واجب ہوگی اور نفس کی دیت کا بھی وجوب ہو گا۔

وَكُلُّ عَيْنٍ سَقَطَ فِيهَا الْقَصَاصُ بِشَبْهَةِهَا فَإِلَّا دِيَةً فِي مَالِ الْقَاتِلِ وَكُلُّ اسْرِشٍ وَجِبَ بِالْقَطْعِ  
اور ہر ایسا قاتل جس کے اندر قصاص مشبہ کے باعث ساقط ہو گیا ہو تو خون بہا قاتل کر نوالے کے مال میں ہو گا اور صلے کے باعث واجب ہو نوالا  
ثُمَّ فِي مَالِ الْقَاتِلِ وَإِذَا قُتِلَ الْأَمْرُ ابْتِغَاءً عَنِ الدِّيَةِ فِي مَالِهِ فِي ثَلَاثِ سِنِينَ وَكُلُّ جَنَاحٍ  
خون بہا بھی قاتل کے مال میں ہو گا اور جب باپ اپنے لڑکے کو قصداً قتل کر دے تو تین برس میں خون بہا اس کے مال میں ہو گا اور اگر لڑکی جانیات

اعترفت بهما الجاني في ماله، ولا يصدّق على عاقلتها، وعهد الصبي والمجنون خطأً و  
 جس کا ارتکاب کرنیوالا اعتراف کرے تو وہ اسی کے مال میں قرار دیا جائیگا اور اسے اسکے کنبہ والوں پر بائیں جا لیگا۔ بچہ اور مجنون کا قصد بھی خطا شمار ہوتا  
 فیہ الدیۃ علی العاقلۃ، ومن حقّ بیلہ فی طریقتی المسلمین اذ وضع حجرًا افتلّت بذلک  
 ہے اور اس میں دیت کا وجوب کنبہ والوں پر ہوتا ہے اور جو شخص مسلمانوں کی راہ میں کنواں کھودے یا پتھر رکھے اور اس کے باعث کوئی شخص ضائع  
 انسان فدیۃ علی عاقلتها، وان تلّت بہا، ہمیمۃ فضما تھا فی ماله، وان اشترع فی الطریق  
 ہو جائے تو اس کا خون بہا کنبہ والوں پر ہوگا اور اس کی وجہ سے جانور ضائع ہونے پر اس کے مال سے ضمان واجب ہوگا اور اگر راستہ کی جانب جنگہ  
 روشناؤ و میزبان فسقط علی انسان فعطب فالدیۃ علی عاقلتها، ولا کفارة علی حافر البئر  
 یا پر نالہ نکالتے ہوئے وہ کسی شخص پر گرے اور وہ مرجائے تو اسکے کنبہ والوں پر دیت واجب ہوگی اور جس نے دوسرے کی ملکیت میں کنواں  
 کو داجب الحجر فی غیر ملکہ، ومن حقّ بیلہ فی ملکہ فعطب بهما انسان لکم یضمن  
 کھودا یا پتھر رکھا اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اور جو شخص اپنی ملکیت میں کنواں کھودے اور اسکے باعث کوئی شخص مرجائے تو اس کا ضمان لازم نہ ہوگا۔

## قتل کرنیوالے اور کنبہ والوں پر خون بہا کے وجوب کی شکلیں

لغت کی وضاحت :- آتش، دیت، خون بہا، تاوان - جاتی، مرکب تصور - عطب، مرجانا -  
 عطب الفہم، گھوڑے کا ٹھکانا - اعطیہ، ہلاک کرنا - حقن، گڑھا کھودنا - بیلہ، کنواں -

تشریح و توضیح  
 وکل عبد سقط فیہ القصاص الا فرماتے ہیں کہ ہر ایسا قتل کہ شہرہ کے باعث  
 قصاص تو واجب نہ رہے اور دیت واجب ہو - مثال کے طور پر کوئی باپ اپنے لڑکے  
 کو مار ڈالے تو اس صورت میں دیت کا وجوب قتل کرنیوالے کے مال میں ہوگا اور  
 وہ تین برس میں اس کی ادائیگی کریگا اور اسی طرح ایسی دیت جس کا وجوب باہم صلح ہو جائے یا ارتکاب کرنیوالے کے  
 اقرار اور اعتراف کے باعث ہو اس کا وجوب قتل کرنیوالے کے مال میں ہوگا اور فوری طور پر اس کی ادائیگی ہوگی اس لئے  
 کہ بسبب عقد واجب ہو نیوالے مال میں بنیادی طور پر اس کی فوری ادائیگی ہے اور یہ کہ اس کا وجوب عقد کرنے والے پر  
 ہوا کرتا ہے۔

وعمد الصبی والمجنون خطاء الا - اگر ایسا ہو کہ کسی بچہ یا پاگل نے کسی کو موت کے گھاٹ اتار دیا تو خواہ بچہ یا پاگل  
 نے قصد ایسا کیا ہو مگر اس پر قصاص کا وجوب نہ ہوگا اور اسے قتل خطا کے زمرے میں شمار کرتے ہوئے اس کے  
 کنبہ والوں پر دیت کا وجوب ہوگا اور یہ اس کی وجہ سے محروم عن الارث بھی نہ ہوں گے کہ یہ دونوں غیر مکلف ہونے  
 کی بنا پر سزا کے لائق نہیں اور وراثت سے محروم بھی ایک طرح کی سزا ہے۔  
 وان اشترع فی الطریق الا - اگر کوئی شخص عام راستہ کی جانب کوئی جنگہ یا پر نالہ لگائے اور پھر اس کے گر جانے



کیوجہ سے کوئی شخص اس میں وب کر جائے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ اندرونی حصہ کے گرنے کے باعث مرا ہوگا، یا بیرونی حصہ کے گر جانے سے۔ بیرونی حصہ کے گر جانے کے باعث موت واقع ہوئی ہو تو ضمان لازم ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا۔ مگر لزوم ضمان کے ساتھ نہ تو اور کوئی کفارہ کا وجوب ہوگا اور نہ وہ ترکہ سے محروم قرار دیا جائیگا اور اگر اس کے دونوں ہی حصے گر گئے ہوں اور اس کیوجہ سے موت واقع ہوئی ہو تو اس صورت میں نصف کا ضمان لازم آئے گا۔

وَالرَّابُّ ضَامِنٌ لِّمَا وَطِئَتِ الدَّابَّةُ وَمَا أَصَابَتْ بِبَيْدِهَا أَوْ كَدَّ مَتَّ بِفِجْهَآ وَلَا يَضْمَنُ  
اور سواری نے جسے کچل دیا یا ہاتھ مار دیا یا منہ سے کاٹ لیا تو اس پر ضمان لازم ہوگا۔ اور جسے لات یا  
مَافَعَتْ بِسَرِّجِهَا أَوْ بِذَنْبِهَا فَإِنْ رَأَيْتَ أَوْ بَالَتْ فِي الطَّرِيقِ فَعُطِبَ بِهِ الْإِنْسَانُ لَكُمُ يَضْمَنُ  
دُم ماردی ہو اس پر اس کا ضمان نہیں آئیگا۔ اگر سواری راستہ میں لید یا پیشاب کرے اور اس کی وجہ سے کوئی شخص مر جائے تو ضمان  
وَالسَّائِقُ ضَامِنٌ لِّمَا أَصَابَتْ بِبَيْدِهَا أَوْ بِسَرِّجِهَا وَالْقَائِدُ ضَامِنٌ لِّمَا أَصَابَتْ بِبَيْدِهَا  
لازم نہ ہوگا اور جس شخص کو سواری کا ہاتھ یا بیرگے تو اسے ہانکنے والے پر ضمان لازم ہوگا۔ اور جس شخص کے سواری کا ہاتھ لگے بیرگے تو کھینچنے  
دُونَ رِجْلِهَا وَمَنْ قَادَ قَطَا مَرَّأَ ضَاهُو ضَامِنٌ لِّمَا أَوْطَأَ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ سَائِقٌ فَالضَّمَانُ عَلَيْهِمَا  
والے پر ضمان لازم آئیگا اور اونٹنوں کی قطار جسے کچل دے اس کا ضمان انھیں پکڑ کر لیجا تو اسے پر لازم ہوگا اور اس کے پہلو کھینچنے والا پکڑ پر دونوں پر ضمان ہوگا۔

## بچوپائے کے کچلنے پر ضمان کا حکم

لغت کی وضاحت :- راکب : سوار۔ الکدم : دانت سے کاٹنے کا نشان۔ الکدامۃ : دانت سے کاٹ کر  
علیحدہ کیا ہوا۔ سائق : ہانکنے والا۔

وَالرَّابُّ ضَامِنٌ لِّمَا وَطِئَتِ الدَّابَّةُ الخ۔ فرماتے ہیں کہ جانور کی جنایت پر لزوم ضمان  
اور عدم لزوم کے بارے میں ایک کلمی ضابطہ یہ قرار دیا گیا کہ وہ باتیں جن سے اجتناب  
ہو سکتا ہے اگر ان سے اجتناب نہ کیا جائے اور گویا بقدری کار تکاب ہو تو ضمان  
لازم آئیگا۔ مثال کے طور پر ہر شخص کیلئے یہ درست ہے کہ سکون و سلامتی کے ساتھ راستہ چلے اب اگر اس میں خلل واقع  
ہو اور کسی سوار شخص کی سواری دوسرے کو ضرر پہنچائے مثلاً کچل ڈالے یا ہاتھ یا منہ مار کر ہلاک کر دے تو ایسی  
صورت میں سوار پر ضمان کا لزوم ہوگا۔ اس واسطے کہ اس سے بچایا جاسکتا تھا۔ اور اگر ایسا ہو کہ اس سے  
اجتناب نہ ہو سکے مثلاً سواری چلتے ہوئے کسی شخص کو لات مار دے یا وہ جانور دُم مار دے اور اس کی وجہ  
سے آدمی ہلاک ہو جائے تو ضمان لازم نہ ہوگا اس واسطے کہ جانور کے چلتے ہوئے اس سے بچا نہیں جاسکتا۔



دفع القیمۃ بغير قضاء فالولی بالخیار ان شاء اتبع السولی وان شاء اتبع ولی الجنایۃ الأولى  
بغير قیمت دے تو جنایت نانہ والے ولی کو حق ہے کہ خواہ آقا کے پیچھے لگے یا جنایت اولے والے ولی کا پیچھا کرے۔

## غلام سے سرزد ہونی والی جنایت کا ذکر

لغت کی وضاحت :- جنایت : گناہ - جتنی : گناہ کرنا - اُدش : تاوان ، دیت - ولی : کام کا منتظم۔

تشریح و توضیح

واذا جنى العبد جنایۃً إلّا۔ کسی شخص کا غلام اگر خطا کسی کو موت کے گھاٹ اتار دے  
تو اس صورت میں غلام کے آقا کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ اس کے عوض غلام دے۔ اس  
صورت میں ولی جنایت کو اس پر ملکیت حاصل ہو جائے گی۔ اور خواہ فوری طور پر اس  
کے تاوان کی ادائیگی کر دے۔ خطا کی قید لگانے کا منشاء یہ ہے کہ غلام نے قصداً مار ڈالا ہو تو اس پر قصاص کا وجوب  
ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مملوک کی جنایت کا تعلق اس کی گردن سے ہو کر تاہے لہذا ان کے نزدیک اسے  
اس جنایت کی خاطر بیچ دیا جائے گا البتہ اگر غلام کا آقا تاوان کی ادائیگی کر دے تو فروخت نہ کریں گے۔ اس مسئلہ میں  
صحابہ کرامؓ کا بھی اختلاف ہے اور ان کے بھی مختلف ارشادات ہیں۔ صاحب معراج الدرایہ وغیرہ نے صحابہ کرامؓ میں  
حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابو عبیدہ اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہم کے اقوال مذہب احناف کے مطابق  
نقل کئے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ و حضرت علی رضی اللہ عنہما کے اقوال مذہب شافعی کے مطابق ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے  
نزدیک جنایت میں بنیادی طور پر اس کا وجوب تلف کرنے والے پر ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ جنایت کا مرتکب دراصل  
وہی ہوا ہے لیکن جنایت کرنیوالے کی جانب سے اس کے کنبہ کے لوگ تاوان جنایت کا تحمل کرتے اور ادا کرتے ہیں۔  
رہا غلام تو اس کے کنبہ کے لوگ نہیں۔ پس جنایت کا تعلق اس کی گردن سے رہے گا۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ خطا  
جنایت سرزد ہونے کی صورت میں بنیادی طور پر تاوان جنایت اس پر نہ پڑنا چاہئے کہ وہ خطا کے باعث مخدور  
کے زمرہ میں ہے۔ اور تاوان کا تعلق اس کے کنبہ کے لوگوں سے ہونا چاہئے اور بحق غلام اس کے آقا کی حیثیت کنبہ  
کے لوگوں کی سی ہے۔ اس لئے کہ عاقلہ پر دیت کا وجوب زمرہ نصرت میں داخل ہے اور غلام کا جہاں تک تعلق  
ہے اس کی نصرت اس کا آقا کر سکتا ہے پس اس بناء پر تاوان جنایت کا تعلق اس غلام کے آقا ہی سے ہوگا۔  
فان عاد فجنى إلّا۔ اگر غلام جنایت کا مرتکب ہوا اور اس کا آقا اس کے تاوان کی ادائیگی کر دے مگر یہ غلام ایک  
مرتبہ جنایت کرنے پر بس نہ کرے بلکہ دوسری بار جنایت کا ارتکاب کرے تو پہلی جنایت کے تاوان کی ادائیگی کے بعد  
یہ جنایت مستقل جنایت قرار دی جائے گی تو غلام سے دو جنایتوں کے ارتکاب پر یا ان کے عوض وہ غلام توالہ کرے گا  
ورنہ دونوں جنایتوں میں سے ہر جنایت کے تاوان کی ادائیگی کرے گا اور پھر دونوں جنایتوں کے جو ولی ہوں  
گے وہ اپنے اپنے حق کے اعتبار سے بانٹ لیں گے۔ سبب دراصل اس کا یہ ہے کہ اگر کسی مملوک سے ایک

جنایت صادر ہو تو اس سے کسی اور جنایت کے صدور میں رکاوٹ نہیں بنتی۔ مثال کے طور پر اگر کوئی غلام کسی کویت کے گھاٹ اتار دے اور کسی دوسرے شخص کی آنکھ پھوڑ ڈالے تو اس صورت میں اس کا تاوان اولیا بصورت اثلاث بانٹ لیں گے۔

فَانْ اعْتَقَهُ الْمَوْلَى وَهُوَ لَا يَعْلَمُ الْإِ. اگر غلام کسی جنایت کا ارتکاب کرے اور آقا اس سے ناواقف ہوتے ہوئے اسے حلقہ غلامی سے آزاد کر دے تو اس صورت میں قیمت غلام اور واجب شدہ تاوان میں سے جو بھی کم ہو آقا پر اس کا ضمان لازم آئیگا۔ اور اگر آقا کو اس کی جنایت کا علم تھا مگر اس کے باوجود اس نے اسے حلقہ غلامی سے آزاد کر دیا یا آزاد نہیں کیا بلکہ اسے پیدیا تو دو دلوں صورتوں میں آقا پر کامل دیت کا وجوب ہوگا۔

وَإِذَا جَنَى الْمَدْبُرُ أَدَامَ الْوَلَدَ الْإِ. اور اگر مدبریام ولد سے کسی نے جنایت کا ارتکاب کیا تو اس صورت میں مدبریام ولد کی قیمت اور واجب شدہ تاوان میں سے جو بھی کم ہو آقا پر اس کا وجوب ہوگا۔

فَانْ جَنَى جَنَابَتَهُ أُخْرَى الْإِ. اگر کسی مدبریام ولد نے ایک مرتبہ جنایت کا ارتکاب کیا اور آقا بحکم قاضی اس کی قیمت کی ادائیگی جنایت اولیٰ والے کو کر چکا ہو کہ مدبریام ولد دوبارہ جنایت کا ارتکاب کرے تو اس صورت میں آقا پر اور کوئی چیز واجب نہ ہوگی البتہ جنایت ثانیہ والے کو جنایت اولیٰ والے کا پیچھا کر کے اس کے لئے ہوئے میں شرکت کر لینی چاہیے۔ اور اگر آقا نے بغیر حکم قاضی ادائیگی قیمت کی ہو تو اس صورت میں جنایت ثانیہ والے کو یہ حق ہوگا کہ خواہ وہ آقا کا ناقف کر کے اور اس کے پیچھے لگ کر اس سے پھول کرے اور یا جنایت اولیٰ والے کے پیچھے لگ کر اس سے وصولیابی کرے۔ یہ تو حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں اور ان کے ارشاد کے مطابق یہ تفصیل ہے مگر حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک خواہ آقا نے ادائیگی قیمت حکم قاضی کی بنا پر کر ہی ہو یا حکم قاضی کے بغیر دو صورتوں میں سے کسی بھی صورت میں سے اسے یہ حق نہیں کہ وہ آقا کا پیچھا کر کے اس سے وصول کرے۔ یعنی ان کے نزدیک آقا جواد اگر چکا دہ کر چکا۔ بلا حکم قاضی بھی ادا کرنے سے اس حکم کوئی فرق نہ پڑیگا اور اسے آقا سے وصول کرنا کا حق حاصل نہ ہوگا۔

وَإِذَا مَالَ الْحَاطُّ إِلَى طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ فَطُلِبَ صَاحِبُهُ بِنَقْضِهِ وَاشْتَهَدَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَنْقُضْهُ فِي  
اور اگر دیوار مسلمانوں کے راستہ کی جانب جھک جائے اور مالک دیوار سے اسے توڑنے کیلئے کہا جائے اور اس پر شاہد بنائے گئے اور وہ اتنے  
مُدَّةً يَقْدَرُ عَلَى نَقْضِهِ حَتَّى سَقَطَ ضَمِيرُهُ مَا تَلَفَ بِهِ مِنْ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ وَلَيْسَتْ يَأْنِ يَطْلُبُ  
عرصہ میں توڑے کہ اس کے اندر وہ توڑی جا سکتی تھی حتیٰ کہ وہ دیوار گر جائے تو اس کی وجہ سے تلف شدہ جان یا مال کا ضمان اس پر لازم ہوگا  
بِنَقْضِهِ مُسْلِمًا أَوْ قَبْلَ وَانْ مَالَ إِلَى دَاخِلِ رَجُلٍ فَلَمْ يَطْلُبْهُ لِمَا لَبَّى الدَّاهِرَ حَاضِرًا  
اور برابر ہے کہ اسے توڑنے کیلئے کوئی مسلم کہے یا ذی کہے اور اگر کسی کے مکان کی جانب جھک جائے تو خصوصیت کیساتھ مکان کے مالک کو گرانے کیلئے  
إِصْطَلَحَ فَرَسًا نَفْعًا فَعَلَى عَاقِلَتِهِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا دِيْمَةٌ الْآخِرُ وَإِذَا قَتَلَ رَجُلًا عَبْدًا  
کہنے کا حق ہوگا اور دو سواروں کے ہنکار کر مرنے پر ہر سوار کے اہل کنبہ پر دوسرے کی سواری کی دیت کا وجوب ہوگا اور اگر کوئی شخص غلے کے کسی





ضَرَبَ رَجُلٌ بَطْنَ امْرَأَةٍ فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا فَعَلَيْكَ غَرَّةٌ وَالْغَرَّةُ نَصْفُ عَشْرِ الدِّيَةِ  
 کوئی شخص کسی عورت کے شکم پر مارے اور وہ مردہ بچہ ڈال دے تو اس شخص پر غرہ (غلام یا باندی کا) وجوب ہوگا۔ اور یہ غرہ بیسواں حصہ  
 فَإِنْ أَلْقَتْ حَيًّا شَتَمَ مَا تَ فَعَلَيْكَ دِيَةٌ كَمَا أَمَلْتُمْ وَأَنْ الْقَتْلُ مَيِّتًا شَتَمَ مَا تَ الْإِمَامُ فَعَلَيْهِ  
 دیت قرار دیا جائے گا اور اس کے زندہ بچہ ڈالنے اور بھرم جانے پر کامل دیت کا وجوب ہوگا اور اگر مردہ بچہ ڈالنے کے بعد ماں کا بھی انتقال ہو جائے  
 دِيَةٌ وَغَرَّةٌ وَإِنْ مَاتَتْ شَتَمَ الْقَتْلُ مَيِّتًا فَلَا شَيْءَ فِي الْجَنِينِ وَمَا يَجِبُ فِي الْجَنِينِ مَوْرُوثٌ  
 تو اس پر دیت اور غرہ دونوں کا وجوب ہوگا اور اگر ماں کا انتقال ہو جائے پھر وہ مردہ بچہ ڈالے تو بچہ کو جس کچھ واجب ہوگا اور بچہ جس بقدر واجب  
 عَنْهُ وَفِي جَنِينِ الْأَمَةِ إِذَا كَانَ ذَكَرًا نَصْفُ عَشْرِ قِيَمَتِهِ لَوْ كَانَ حَيًّا وَعَشْرُ قِيَمَتِهِ إِنْ كَانَ  
 ہو وہ بچہ کے وراثہ کا ہوگا۔ اور باندی کا بچہ زندہ ہونے پر اس کی قیمت کے بیسویں حصہ کا وجوب ہوگا اور لڑکی ہونے پر قیمت کے دسویں حصہ کا  
 أَنْثَى وَلَا كَفَّارَةَ فِي الْجَنِينِ وَالْكَفَّارَةُ فِي شِبْهِ الْعَمْدِ وَالْخَطَاءُ عِتْقُ سَرَقَةٍ مَوْمِسَةٍ  
 اور بچہ کے سلسلہ میں کچھ واجب نہ ہوگا۔ شبہ عمد اور خطا قتل کا کفارہ یہ ہے کہ ایک مومن غلام کو آزادی عطا کرے۔  
 فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ۔  
 اور اگر وہ نہ ہو تو مسلسل دو مہینے کے روزے رکھے۔

## پیٹ کے بچہ کو ضائع کرنی کے حکم کا بیان

### تشریح و توضیح

ضرب رجل بطن امرأة إل۔ اگر کوئی شخص کسی ایسی عورت کے پیٹ پر ضرب لگائے  
 جو حاملہ ہو اور اس ضرب کے باعث وہ مردہ بچہ کو جنم دے تو یہاں قیاس کے اعتبار سے  
 تو ضرب لگانے والے کے اہل کنبہ پر کچھ کا زندہ ہونا یقینی نہ ہونے کی بنا پر کچھ واجب  
 ہونا چاہیے لیکن استحساناً غرہ یعنی غلام یا باندی کے وجوب کا حکم کیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ بخاری وغیرہ میں روایت ہے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مردہ بچہ کی صورت میں غلام یا باندی کا وجوب ہوگا یا بچہ سودا ہم واجب ہونے  
 والغرة نصف عشر الدية إل۔ عند الاحناف مقدار غرہ یا بچہ سودا ہم قرار دی گئی اور یہ مقدار مرد کی دیت کے بیسویں  
 حصہ کے بقدر ہوتی ہے اور عورت کی دیت کے دسویں حصہ کے بقدر۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ مقدار  
 غرہ چھ سودا ہم قرار دیتے ہیں لیکن اوپر ذکر کردہ روایت ان کے خلاف حجت ہے۔ علاوہ ازیں احناف غرہ قتل کرنے والے  
 کے اہل کنبہ پر واجب قرار دیتے ہیں اور حضرت امام مالکؒ قتل کرنے والے کے مال میں واجب فرماتے ہیں۔ احناف کا مسئلہ  
 ترمذی وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غرہ قتل کرنے والے کے اہل کنبہ پر واجب فرمایا ہے۔ پھر  
 احناف کے نزدیک غرہ کی وصولیابی کی مدت ایک برس ہے اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تین برس۔  
 وان ماتت شتم القتل ميتا إل۔ اگر اول ماں موت کی آغوش میں سو جائے اور بھرم وہ مردہ بچہ ڈالے تو اس

صورت میں محض ماں کی دیت کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ غرہ کو بھی واجب قرار دیتے ہیں اس لئے کہ بظاہر اسکی موت ضرب کے باعث واقع ہوئی۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ بظاہر بچہ کی موت ماں کے مرنے سے واقع ہوئی، اس واسطے کہ بچہ کا سانس لینا ماں کے سانس لینے پر موقوف ہے اور یہ شک ضرور ہے کہ بچہ کی موت ضرب کے باعث ہوئی، ہو مگر محض شک کی بنا پر ضمان کا وجوب نہیں ہوتا۔

وفی جنین الامۃ الہ۔ فرماتے ہیں کہ باندی کے اس بچہ کے مذکر ہونے کی صورت میں اس کے زندہ پیدا ہونے پر اس کی قیمت کے بیسویں حصہ کا وجوب ہوگا اور مؤنث ہونے کی شکل میں اس کی قیمت کے دسویں حصہ کا وجوب ہوگا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک بچہ کے ماں کی قیمت کے دسویں حصہ کا وجوب ہوگا۔

والکھارۃ فی شبہ العمد الہ۔ بطور شبہ عمد یا خطا قتل کی صورت میں کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام کو حلقہ غلامی سے آزاد کر دے اور اگر یہ مہیا نہ ہو تو پھر دو مہینے کے مسلسل روزے رکھے۔

## بَابُ الْقِسَامَةِ

قسامت کا بیان

وَرَأَى وَجَدَ الْقَتِيلُ فِي مُحَلَّةٍ لَا يَعْلَمُ مَنْ قَتَلَهُ اسْتَحْلَفَ خَمْسُونَ رَجُلًا يَخْتَارُهُمُ الْوَلِيُّ بِاللَّيْلِ  
اور اگر مقتول کسی محلہ میں پڑا ہو اسے اور قتل کرنے والے کا پتہ نہ چلے تو دلی مقتول جن پچاس آدمیوں کو منتخب کرے ان سے حلف لیا جائیگا  
فَاَقْتَلْنَا وَ مَا عَلِمْنَا لَمْ نَأْتَلَا فَاَذْأَحْلَفُوا قَضَى عَلَى أَهْلِ الْمُحَلَّةِ بِالْأَدِيَةِ وَلَا يَسْتَحْلَفُ الْوَلِيُّ  
کہ اللہ نے ہم نے اسے مارا اور نہ ہمیں اس کے قاتل کا علم ہے۔ ان لوگوں کے حلف کر لینے پر محلہ والوں پر وجوب دیت کا حکم ہوگا اور دلی سے حلف نہیں لیا  
وَلَا يَقْضَى عَلَيْهِ بِالْجَنَائِيَةِ وَ إِنْ حَلَفَ وَ إِنْ أَجَى وَ أَحَدٌ مِنْهُمْ حَبَسَ حَتَّى يَحْلِفَ وَ إِنْ لَمْ  
جائیگا اور اس کے اوپر کسی جنایت کا حکم نہ ہوگا خواہ وہ حلف بھی کر لے اور اگر ان پچاس میں سے کسی نے حلف نہ کیا تو تادمہ دیت دہ حلف نہ کرے  
يَكْمِلُ أَهْلُ الْمُحَلَّةِ لِرَمَاتِ الْإِيمَانِ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَتِمَّ خَمْسُونَ يَمِينًا وَلَا يَدْخُلُ فِي الْقِسَامَةِ  
اسے قید میں رکھا جائیگا اور اہل محلہ کے تعداد پچاس نہ ہونے پر ان سے دوبارہ حلف لیا جائے گا حتیٰ کہ پچاس حلف پورے ہو جائیں اور بچہ اور پاگل اور  
صَبِيٌّ وَلَا مَجْنُونٌ وَلَا أَمْرَأَةٌ وَلَا عَبْدٌ وَ إِنْ وَجِدَ مَيِّتٌ لَا أَشْرَبَ فَلَا قِسَامَةَ وَلَا دِيَّةَ وَ  
عورت اور غلام کو قسامت میں داخل نہیں کیا جائے گا اور اگر میت ایسی پائی جائے کہ اس پر کسی طرح کا نشان نہ ہو تو نہ قسامت  
كَانَ لِأَنْ كَانَ الدَّمُ يَسِيلُ مِنْ أَنْفِهِ أَوْ ذُبْرُهُ أَوْ فَمِهِ وَ إِنْ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ عَيْنَيْهِ  
کا وجوب ہوگا اور نہ دیت واجب ہوگی اور یہی حکم خون اسکی ناک یا فم یا ذبیرہ سے نکلنے پر ہوگا اور خون آنکھوں یا کالوں سے نکلنے پر  
وَ أَذْنَيْهِ فَهُوَ قَتِيلٌ وَ رَأَى وَجَدَ الْقَتِيلُ عَلَى دَابَّةٍ يَسُوقُهَا رَجُلٌ فَلَا دِيَّةَ عَلَى عَالِقَتِهِ دُونَ  
وہ قتل کردہ شمار ہوگا اور اگر قتل شدہ شخص سواری پر پایا جائے جسے کوئی شخص ہانک رہا ہو تو وجوب دیت اہل محلہ کے لئے کہہ

أَهْلُ الْمَحَلَّةِ وَإِنْ وَجِدَ فِي إِدَارَةِ النَّاسِ فَالْقَسَا مَتَّ عَلَيْهِ وَالْذِّيَّةُ عَلَى عَاقِلَتِهِ وَلَا يَدْخُلُ  
 وَالْوَلَوْنَ بِرُحْمَا - اور کسی کے مکان میں پائے جانے پر قسامت کا وجوب مکان والوں پر ہوگا اور دیت اس کے گنبد والوں پر اور قسامت کے زمر  
 السَّكَّانُ فِي الْقَسَا مَتَّ مَعَ الْمَلَاكِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَهِيَ عَلَى أَهْلِ الْخَطَةِ دُونَ  
 میں مالکوں کے ساتھ کرایہ وار شامل نہ ہوں گے امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور قسامت کا وجوب اہل خط پر ہوگا غریبہ و  
 الْمُشْتَرِينَ وَلَوْ بَقِيَ مِنْهُمْ وَاحِدٌ وَإِنْ وَجِدَ الْقَتِيلُ فِي سَفِينَةٍ فَالْقَسَا مَتَّ عَلَى مَنْ فِيهَا مِنْ  
 پر نہ ہوگا خواہ ان میں سے صرف ایک ہی رہ گیا ہو اور مقتول کے کشتی میں پائے جانے پر قسامت کا وجوب کشتی والوں یعنی سواروں اور  
 الزَّكَاةِ وَالْمَلَاكِينَ وَإِنْ وَجِدَ فِي مَسْجِدٍ مَحَلَّةٌ فَالْقَسَا مَتَّ عَلَى أَهْلِهَا وَإِنْ وَجِدَ فِي الْجَامِعِ  
 ملاحوں پر ہوگا۔ اور مسجد محلہ میں پائے جانے پر قسامت کا وجوب اہل محلہ پر ہوگا۔ اور جامع مسجد یا عام راستہ  
 أَوْ الشَّارِعِ الْأَعْظَمِ فَلَا قَسَا مَتَّ فِيهِ وَالْذِّيَّةُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ وَإِنْ وَجِدَ فِي بَرِيَّةٍ لَيْسَ  
 میں پائے جانے پر وجوب قسامت نہ ہوگا۔ اور وجوب دیت بیت المال پر ہوگا اور ایسے جنگل میں پائے جانے پر جس کے  
 بِقُرْبِهَا عِمَارَةٌ فَهُوَ هَذَا وَإِنْ وَجِدَ بَيْنَ قَرَبَتَيْنِ كَانَ عَلَى أَقْرَبِهِمَا وَإِنْ وَجِدَ فِي وَسْطِ  
 آس پاس آبادی نہ ہو تو ہر سے کہ اس میں قسامت نہیں، اور دو گاؤں کے درمیان پائے جانے پر وجوب قسامت زیادہ نزدیک والوں پر ہوگا۔  
 الْفَرَاتِ يَمُزُّ بِهَذَا الْمَاءِ فَهُوَ هَذَا وَإِنْ كَانَ مُحْتَسِبًا بِلِشَاطِلِ فَهُوَ عَلَى أَقْرَبِ الْقُرْبَى  
 اور دریائے فرات کے درمیان پائے جانے پر جہاں کپانی نواں ہو ہر سے اور کناروں پر رکنے کی صورت میں قسامت کا وجوب اس مقام سے زیادہ  
 مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ وَإِنْ أَدْعَى الْوَلِيُّ الْقَتْلَ عَلَى وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْمَحَلَّةِ بَعِيْنِهِ لَمْ تَسْقُطْ  
 قریب کی بستی پر ہوگا اور اگر ولی خصوصیت کے ساتھ اہل محلہ میں ایک شخص کے قتل کا مدعی ہو تو اہل محلہ سے قسامت کو ساقط قرار  
 الْقَسَا مَتَّ عَنْهُمْ وَإِنْ أَدْعَى عَلَى وَاحِدٍ مِنْ غَيْرِهِمْ سَقَطَتْ عَنْهُمْ وَلِذَا قَالَ الْمُسْتَقِلُّ قَتَلْتُ  
 نہ دیں گے۔ اور اگر اہل محلہ کے علاوہ کسی ایک کے متعلق مدعی ہو تو قسامت اہل محلہ سے ساقط قرار دیں گے۔ اگر معلن کرینو لاکھے کہ اس کا  
 فَلَانٌ اسْتَحْلَفَ بِلَدِّهِ مَا قَتَلْتُ وَلَا عَلِمْتُ لَهُ قَاتِلًا غَيْرَ فَلَانَ وَإِذَا شَهِدَ اثْنَانِ مِنْ أَهْلِ  
 قاتل نکلے تو اس سے یہ حلف لیا جائے گا کہ واللہ میں نے اسے مارا اور نہ مجھے مجرم فلاں کے اسکے قاتل کا علم ہے اور اگر دو اہل محلہ کسی غیر  
 الْمَحَلَّةِ عَلَى رَجُلٍ مِنْ غَيْرِهِمْ أَتَمَّ قَتْلَهُ لَمْ يَقْبَلْ شَهَادَتُهُمَا -  
 محلہ والے کے متعلق قتل کرنے کی شہادت دیں تو ان کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی۔

لغت کی وضاحت - تَقْتِيلُ: مقتول۔ الشَّارِعُ: راستہ۔ بَرِيَّةٌ: جنگل۔ هَذَا: ناکارہ، رائگاں۔ کہا جاتا ہے۔

وذهب ودمه دھڑا "اس کا خون رائگاں گیا" وذهب الماء وسحقه دھڑا "اس کا مال یا اس کی خوش رائگاں گئی"۔ الشَّاطِلِي: کنارہ۔

وَإِذَا وَجِدَ الْقَتِيلُ الْإِ - شرعی اعتبار سے قسامت کسی مخصوص شخص کے لئے خاص طریقہ سے طعن کرنے کا نام ہے لہذا اگر ایسا ہو کہ کسی محلہ میں قتل شدہ پایا جائے اور

تشریح و توضیح



اس کے قتل کرنیوالے کا علم نہ ہو تو اس محلہ کے ایسے پچاس لوگوں سے حلف لیا جائیگا جنہیں ولی مقتول نے منتخب کیا ہو اور ان پچاس میں سے ہر ایک اس طرح حلف کریگا کہ واللہ میں نہ اس کا قاتل ہوں اور نہ مجھے اس کے قاتل کا علم ہے۔ ان لوگوں کے اس طرح حلف کرنے کے بعد ان پر دیت واجب کر دی جائے گی۔

ولا یستحلف الولی ولا یقضی علیہ بالجناۃ الا۔ قسامت میں اخاف فرماتے ہیں کہ حلف صرف اہل محلہ سے لیا جائیگا قتل شدہ شخص کے ولی سے کسی طرح کا حلف نہیں لیا جائے گا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اگر اس موقع پر کسی طرح کا شبہ ہو مثال کے طور پر ظاہر محلہ والوں کی مقتول سے خصامت ہو یا ان میں سے کسی شخص پر ثانی قتل موجود ہو یا ظاہری حالت سے دعویٰ کرنیوالے کی سچائی ظاہر ہو رہی ہو تو اس صورت میں ولی مقتول سے پچاس مرتبہ یہ حلف لیا جائے گا کہ اسے محلہ والوں نے مار ڈالا۔ پھر مدعی علیہ پر دیت واجب کی جائے گی۔ حضرت امام مالکؒ قتل عمد کے دعوے کی صورت میں حکم قصاص فرماتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کا استدلال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقتول کے اولیاء سے یہ ارشاد ہے کہ تم میں سے کوئی پچاس باریہ حلف کرے کہ انھوں نے اسے مارا ہے۔ اخاف کا استدلال ترمذی وغیرہ کی یہ روایت ہے کہ مبنیہ تو مدعی پر ہے اور حلف مدعی علیہ پر۔ پھر پچاس کی تعداد محلہ والوں میں سے پوری نہیں ہے پر ان سے دوبارہ حلف لیا جائیگا تاکہ پچاس کی تعداد پوری ہو جائے۔ اس لئے کہ مصنف عبدالرزاقؒ وغیرہ میں صراحت ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کے فیصلہ قسامت فرمانے میں جب انچائش کی تعداد ہوئی تو حضرت عمرؓ نے انھیں لوگوں میں سے ایک سے دوبارہ حلف لیا۔

وکلنا ان کان الدم یسیل من انفہا الا۔ اگر اس طرح کا مردہ محلہ میں ملے کہ اس کی ناک سے پاپا خانہ کے مقام سے یا اس کے منہ سے خون نکل رہا ہو تو اس صورت میں نہ تو قسامت کا وجوب ہو گا اور نہ دیت واجب ہوگی۔ اس لئے کہ اس میں بواسیری خون یا نکسیر ہو نیکا احتمال ہے۔ البتہ اگر بجائے ناک یا منہ یا پاپا خانہ کے مقابلہ خون مردہ کی آنکھوں یا اس کے کالوں سے رواں ہو تو اسے قتل کردہ ہی قرار دیا جائیگا۔ اس واسطے کہ عادتاً ان مقامات سے شدید ضرب کے بغیر خون نہیں یا کرتا۔ واذا وجد القتیل علی دابۃ الا۔ اگر مقتول ایسی سواری پر ملے جسے کوئی دوسرا شخص ہانک رہا ہو تو اس صورت میں محلہ والوں پر دیت واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کا وجوب کنبہ والوں پر ہو گا۔

فان وجد فی دابرا انسانا فالقسامۃ علیہ الا۔ اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص کسی کے مکان میں قتل شدہ ملے تو اس صورت میں اہل مکان پر قسامت اور اس کے کنبہ والوں پر دیت کا وجوب ہو گا۔ اس لئے کہ مالک اپنے مکان پر قابض ہے۔ لہذا مالک مکان کی نسبت اہل محلہ کے ساتھ ٹھیک اس طرح کی ہوگی جیسی نسبت محلہ والوں کو شہر والوں کے ساتھ ہوا کرتی ہے اور شہر والوں کی محلہ والوں کے ساتھ شرکت فی القسامۃ نہیں ہوتی تو قسامت میں محلہ والے بھی مالک مکان کے شریک قرار نہیں دیئے جائیں گے۔

وہی علی اهل الخطۃ دون المشترکین الا۔ فرماتے ہیں کہ قسامت کا وجوب اہل خطہ پر ہو گا خریدنے والوں پر نہ ہو گا۔ اہل خطہ سے مقصود وہ افراد ہیں کہ انھیں اسی وقت سے اس پر ملکیت حاصل ہو جس وقت سے کہ امام المسلمین نے بعد فتح مجاہدین میں بانٹ کر ہر ایک کیلئے اس کے حصہ کی تحریر لکھ دی ہو یہ حکم حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ



پہری، کونسل۔ جمع دواوین۔ دائق، درہم کے چھٹے حصہ کا ایک سکہ۔ جمع دوائق، دوائق۔

## تشریح و توضیح

وَكُلَّ دَيْتَةٍ وَجَبَتْ بِنَفْسِ الْقَتْلِ الْإِذْ فَرَاتے ہیں کہ قتل شبہ عمدہ اور قتل خطا اور نفس قتل کی بنا پر دیت کا وجوب قتل کرنیوالے کے اہل کنبہ پر ہوگا۔ قتل کرنیوالے کے فوجی ہونگی صورت میں مائدہ اور اہل کنبہ سے مراد اہل و فتر لے جائیں گے۔ دیوان وہ رجسٹر مکملاتا ہے جس کے اندر وظیفہ خواروں اور فوجیوں کے نام لکھے جاتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک دیت کا وجوب اہل کنبہ و قبیلہ پر ہوگا اس لئے کہ دور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں مروج طریقہ یہی تھا۔ مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ کی روایت سے یہی بات پتہ چلتا ہے۔ احناف کا مسئلہ یہ ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نے دیوان مقرر فرماتے پر خون بہا کی تعین اہل دیوان پر کی اور حضرت عمرؓ نے یہ صحابہ کرامؓ کے عام اجتماع میں کیا اور کسی صحابی نے حضرت عمرؓ کے اس عمل کی تردید نہیں فرمائی۔ یہ اجماع صحیح ہے۔ اس کی صراحت ابن ابی شیبہ وغیرہ میں ہے۔

ان یؤخذ من عطاء یا ہم۔ فرماتے ہیں کہ اس واجب ہونیوالی دیت کی وصولیابی اہل دیوان کے وظائف سے بدرجہ تین برس کی مدت میں ہوگی اور اگر وظائف تین برس سے زیادہ یا کم مدت میں اکٹھے دیئے جاتے ہوں تو مکمل دیت اس وقت ان وظائف سے وصولیابی کرنی چاہئے گی۔ یہ حکم تو قاتل کے فوجی ہونگی صورت میں ہے۔ اور قتل کرنیوالے کے لشکر کی فوجی نہ ہونگی صورت میں دیت کا وجوب اس کے اہل کنبہ پر ہوگا اور اس دیت کی وصولیابی تین برس کی مدت میں بدرجہ تین اور بالاقساط ہوگی۔ یعنی ہر ایک سے سال بھر میں ایک درہم اور دوائق وصول کئے جائیں گے۔ اس طریقہ سے ہر ایک پر سال بھر چار درہم یا ان سے بھی کم کا وجوب ہوگا۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک جہاں تک لینے کی مقدار کا تعلق ہے اس کے اندر تعین کچھ نہیں بلکہ دیت دینے والے کی استطاعت پر اس کا ملو اور انحصار ہے۔ ایک روایت کے مطابق حضرت امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ اور دوسری روایت کے مطابق حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مالدار شمار ہوتا ہو اس سے تو آدھا درہم و درہم وصول کیا جائے گا اور جو لوگ مالی اعتبار سے اوسط درجہ کے ہوں ان سے چوتھائی درہم وصول کیا جائے گا۔ احناف کے نزدیک اس کی حیثیت ایک طرح کے صلہ کی ہے جس کا وجوب برابری کے طور پر ہوتا ہے اور اس کے اندر مالدار اور اوسط درجہ کے افراد مساوی قرار دیئے جائیں گے۔

فان لم تقسم القبيلة۔ فرماتے ہیں اگر ایسا ہو کہ قاتل کے اہل قبیلہ اور ایسی دیت کی استطاعت نہ رکھتے ہوں تو اس صورت میں ان کے ساتھ ان لوگوں کو شامل کر لیا جائے گا جو باعتبار قربت اس قبیلہ سے نزدیک ہوں۔

وبدخل القائل مع العاقلة۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ دیت کا جہاں تک معاملہ ہے اس میں قتل کرنیوالا بھی اپنے اہل کنبہ کا شریک قرار دیا جائے گا۔ اور حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قتل کرنیوالا ان کے ساتھ شریک نہ ہوگا اور اس پر کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا اس لئے کہ وہ خطا و غلطی کے باعث معذور کے درجہ میں ہے۔ احنافؒ اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ جنایت کا صدور تو اسی سے ہوا تو اسے بالکل بری الذمہ کرتے ہوئے اس کا بار دوسروں پر ڈالنے کا کوئی مطلب نہیں۔ ولا تتحمل العاقلة۔ اگر دیت زیادہ نہ ہو بلکہ اس کی مقدار کا بل دیت کے بیسویں حصہ سے بھی کم ہو تو اس صورت

میں اہل کنبہ پر دیت کا وجوب نہ ہوگا اور اس شکل میں اس دیت کی ادائیگی قتل کرنے والے کے مال سے ہوگی۔  
ولا تعقل الجنایۃ التي اعترف الہا۔ اگر ایسا ہو کہ جنایت کرنی والا جنایت سے انکار کے بجائے اقرار و اعتراف کر لے تو اس کی دیت اہل کنبہ پر واجب نہ ہوگی۔ اسی طرح قاتل اور مقتول کے اولیاء کے درمیان جس پر مصالحت ہوئی ہو اس کی ادائیگی اہل کنبہ پر لازم نہ ہوگی بلکہ اس کی ادائیگی کا فہم دار خود صلح کرنی والا قاتل ہوگا۔ اور اگر کوئی آزاد شخص کسی غلام کے ساتھ خطا و غلطی کے باعث کسی جنایت کا مرتکب ہو تو اس کی دیت کا وجوب جنایت کرنی والے کے اہل کنبہ پر ہوگا۔

## کتاب الحدود

### حدود کا بیان

الزنا ینبت بالبیتۃ والاقرار بالبیۃ أن تشهد أسبعة من الشہود علی رجل أو امرأۃ  
زنا کا ثبوت بذریعہ بینہ اور بذریعہ اقرار ہوتا ہے۔ بینہ اسے کہتے ہیں کہ چار شاہد مرد یا عورت کے زنا کی شہادت دیں۔  
بالزنا فیساً لم یسأل الا قام عن الزنا ما هو وكيف هو واین سرائی و من سرائی فاذا ابتنوا  
امام ان سے دریافت کر لیا کہ زنا کسے کہتے ہیں اور کیسے ہوتا ہے اور کہاں ہوا اور کب ہوا اور کس کے ساتھ مرتکب ہوا۔ پھر جب شاہد  
ذالک وقالوا ینا ینا وطأها فی فرجہا کالمیل فی السککۃ وسأل القاضی عنهم فعد لوائی  
ساتھ باتیں بیان کر دیں اور کہیں کہ ہم نے اس شخص کو اس عورت سے شرمگاہ میں اس طرح زنا کر کے دیکھا جطرح سہ رانی میں سلائی بھر ملائے اور پوشیدہ  
الستر والعلا ینبت حکم بشہادۃ ینم والاقرار أن یقر البالغ العاقل علی نفسه بالزنا أربع مکررات  
طور پر گواہوں کے عادل و نیک و متین کر گئی ہو تو قاضی انکی گواہی کی بنا پر زنا کا فیصلہ کر دے اور اقرار اس کا نام ہے کہ عادل بالغ شخص اپنے ارتکاب زنا کی  
فی أسبعة بجائلس من بجائلس المقبرۃ کلماً أقر ردۃ القاضی فاذا أتم اقرار امرأۃ أسبعم مراراً  
بار مرتبہ اپنی مجالس میں سے چار مجالس میں اعتراف کرے۔ وہ جو قوت بھی اعتراف کرے قاضی اس کی تردید کرے پھر اس کے چار مرتبہ  
سألہ القاضی عن الزنا ما هو وكيف هو واین سرائی و من سرائی فاذا ابتنوا ذالک لزمہ الحد  
اقرار قاضی اس سے زنا کے متعلق دریافت کرے کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوتا ہے اور کہاں ارتکاب زنا کیا اور کس کے ساتھ کیا پھر اس کے  
فان کان الزانی محضاً رجلاً بالجماعاً لا حتی یموت یخرجہ الی امرأۃ فصاعاً تبعد فی الشہود  
بیان کر نیکی بعد اس پر حد کا زوم ہوگا پھر اگر زنا کرنا اٹھادی شدہ ہو تو اسے سنگسار کریں گے حتی کہ موت واقع ہو جائے اس کو میدان میں  
برجہ شتم الا قام شتم الناس فان امتنع الشہود من الابدن اء سقط الحد وان کان  
فکر اول شاہد رجم کریں اس کے بعد اٹھادی پھر دوسرے لوگ اگر شاہد رجم کی ابتدا سے رک گئے تو حد کو ساقط قرار دیں گے اور اگر زنا کو  
الزانی مقبراً ابدن الا قام شتم الناس ویغسل ویکفن ویصل علیہ وان لم یکن محضاً  
والسے اقرار کیا ہو تو امام آغاز کرے اسکے بعد دوسرے لوگ اور اسے غسل دیئے اور کفن دیئے اور نماز جنازہ پڑھی جائیگی اور غیر



وَكَانَ حَزْأُ خَدَّيْهِ مَاءً جَلْدًا يَأْمُرُ الْأَعْمَى بِضَرْبِهِ، بِسَوْطٍ لَا ثَمَرَةَ لَهُ، ضَرْبًا مُتَوَسِّطًا يَنْزِعُ عَنْهُ شَادِي شَدِيدٌ وَأَزَادَ هُونَهُ بِرَأْسِ كِلَيْهِ سَوْكُوتُونَ كِي حَبِجٍ، إِمَامٌ بِهِ رُكَّةٌ كُتْرَةٌ سَوَاءٌ طَوْرُ جَبْهِكَ مُضْرِبُ لَكَائِ لَمْ يَكْمُرْ لِيَكِ اسَ كَ كُطْرُونَ كَوَانِ لِيَكِيَا ثِيَابُهُ وَيُقِرُّونَ الضَرْبَ عَلَى أَعْضَائِهِ، إِلَّا سَاسَةً وَوَجْهَهُ وَفَرْجَهُ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا مِمَّا أَوْجَزَ سِرَّ ذَهَبٍ وَشَرَّ مَرَاكِهِ مُتَقَرِّقٍ طَوْرَ زَانِيٍّ كَ أَعْضَاءِهِ مُضْرِبُ لَكَائِ جَائِئِي - اور غلام نہ ہونے پر اسی طریق سے جلد کا خمسین کڈ لائی۔

**لغت کی وضاحت** البینۃ۔ البین کا مؤنث: دلیل و حجت۔ جمع بینات۔ رجیم: پتھر اڑ کرنا۔  
**تشریح و توضیح** کتاب الحدود - حد شرعاً وہ متعین و مخصوص سزا ہے جو حقوق اللہ کیلئے واجب ہوتی ہے۔ اس کا مقصود اللہ کے بندوں کو برے افعال سے روکنا اور تجاوز عن احکام الشرع کو باز رکھنا ہے۔

الزنا ثبتت بالبیعتہ الا۔۔ فرماتے ہیں کہ زنا دو طریقہ سے ثابت ہوتا ہے۔ ایک تو یہ کہ خود زنا کا ارتکاب کر لیا اس کا اقرار و اعتراف کرے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ زنا کر لیا تو اقرار نہ کرے مگر شاہد اس کی شہادت دیں۔ شاہدوں کی شہادت کی صورت یہ ہے کہ چار گواہ اس بات کی گواہی دیں کہ فلاں مرد یا فلاں عورت سے یہ جرم سرزد ہوا ہے۔ انکی اس شہادت کے بعد امام ان سے پوری جرح اور پھان بین کر کے اپنا اطمینان کر لے گا اور ان سے زنا کی حقیقت پوچھے گا تاکہ امام پر یہ واضح ہو سکے کہ وہ اس کی حقیقت سے واقف ہیں یا نہیں اور وہ جو کچھ بیان کرتے ہیں اس پر زنا کی تعریف صادق آتی ہے یا نہیں۔ چنانچہ امام ان سے پوچھے گا کہ زنا کسے کہتے ہیں اور زنا کیسے ہوا، یہ رضا مندی سے ہوا یا بحالت اکراہ۔ نیز یہ پوچھے گا کہ کس جگہ ہوا۔ جہاں اس کا ارتکاب ہوا وہ دارالاسلام تھا یا دارالحرب، اور یہ کہ کب اور کس وقت ایسا ہوا، اسے کتنی مدت گذری، اسے نحوڑا وقت گذر یا زیادہ، اور یہ کہ کس کے ساتھ اس کا صدور ہوا۔ اس طے کر کے سوالات کا انشاء یہ ہے کہ امام پوری سے جو کرے اور حد کسی عنوان سے اگر ٹل سکتی ہو تو ٹال دے۔ اس لئے کہ ترمذی شریف میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں سے حدود جہاں تک ہو سکے ٹالو۔

والا قدامہ ان یقرانہ۔ خود زنا کا ارتکاب کرنا والے کے اقرار و اعتراف کی صورت یہ ہے کہ وہ چار مرتبہ چار مجالس میں زنا کا اعتراف کرے اور ہر مرتبہ قاضی اسے اپنے آگے سے ہٹائے۔ قاضی کے سامنے جب اس طریقہ سے وہ چار مرتبہ اقرار کر لے اور چار کا عدد پورا ہو جائے تو اب قاضی اس سے بھی دریافت کرے کہ زنا کسے کہتے ہیں، اور یہ کہ زنا کس طرح ہوا اور اس نے کس جگہ زنا کا ارتکاب کیا، اور یہ کہ زنا کس کے ساتھ کیا۔ اس کے ان سوالات کے جواب دینے کے بعد جب زنا ثابت ثابت ہو جائے تو قاضی اس پر حد لازم کر دے۔ زانی سے چار مرتبہ اقرار کی شرط احادیث کے نزدیک ہے۔ حضرت امام شافعیؒ ایک مرتبہ اقرار کو کافی قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ اعتراف سے زنا کا اظہار ہو رہا ہے اور دوبارہ اقرار سے زنا کے اظہار



وَأَنَّ حَقَّ لَهَا فِي الرَّجْمِ جَانًا وَلَا يُقِيمُ الْمَوْتَى الْحَدَّ عَلَى عُنْدِهِ ۖ وَآمَتَهُ إِلَّا بِأَذْنِ الْأَمَامِ فَإِنْ رَجَعَ أَحَدُ الشُّهُودِ بَعْدَ الْحُكْمِ قَبْلَ الرَّجْمِ صَبَّرَ مَوْتَهُ الْحَدَّ وَسَقَطَ الرَّجْمُ عَنْ الْمَشْهُودِ عَلَيْهِ ۖ وَبَعْدَ سَلْسَلَاتٍ جُلْنَ سَ قَبْلَ كَوْنِ شَاهِدٍ رَجَعَ كَرَلْ تَوَ شَاهِدُونَ بِرَحَدِّ لَاتِيْنَ كَ ادر گواہی دیئے گئے شخص سے سنگساری ساقط قرار اِنْ رَجَعَ بَعْدَ الرَّجْمِ حُدَّ الرَّاجِعُ وَحُدَّ لَا وَضَمِنْ مَرْتَبَةِ الدِّيَّةِ ۖ وَإِنْ نَقَضَ عَدُوُّ الشُّهُودِ عَنْ دِيَّائِيْكَ ادر بعد رجم کسی شاہد کے رجوع پر بعض رجوع کر نیوالے پر حد لگائیں گے ادر ربيع دیت کا ضمان لازم ہو گا اور شاہدوں کا عدد چار سے کم اَرْبَعَةٌ حُدَّ وَجْمِيْعًا وَاحْصَانُ الرَّجْمِ اَنْ يَكُوْنَ حُرًّا بِالْعَا عَا قَلًا مُسْلِمًا قَدْ تَزَوَّجَ اِمْرًا لَا ہوئے پر سب پر حد لگائیں گے ادر رجم کے واسطے محض وہ کہلاتا ہے کہ زنا کر نیوالا آزاد بالغ عاقل مسلمان عورت سے عقد نکاح صحیح نکاحًا صَحِيْحًا وَدَخَلَ بِهَا وَهُمَا عَلَى صِفَةِ الْاِحْصَانِ ۔ کر کے اس کے ساتھ ہمستر ہو چکا ہو ادر یہ دونوں صفت احصان پر ہوں ۔

## بعد اقرار گواہی سے رجوع کا ذکر

### تشریح و توضیح

فَإِنْ رَجَعَ الْمُقَرَّرُ اِقْرَأَ مَا فِي الْاِنْجِلِ ۖ اِذَا اِيْسَا يَهُوَا اَقْرَأَ كَرِ نِيُوَالَا نَفَا ذِ حَدِّ سَ قَبْلَ يَا بِيْجِ ۖ مِيْنَ رَجُوْعِ كَرَلْ ۖ تَوَ نَفَا ذِ سَ قَبْلَ رَجُوْعِ كَرَلِيْنِ كِيْ صُوْرَتِ مِيْنَ اِسِ رِ حَدِّ كَا نَفَا ذِ نَ هُوَ كَا ادر درمیان میں رجوع پر باقی قیام نہ حد نافذ نہیں کی جائے گی ۔ ادر اس بارے میں محکم شریف میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ہم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو کرتے تھے کہ اگر اعرابین مرتبہ اعتراض کے بعد اپنے کجاوہ میں بیٹھ جاتے تو انھیں نفاذ حد کے لئے طلب نہ کیا جاتا ۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں حد کا نفاذ ہو گا ۔ اس لئے کہ حد کا وجوب اس کے اقرار کے باعث ہوا ہے ۔ لہذا اس کے رجوع کر لینے سے وہ ساقط قرار نہیں دی جائے گی ۔ احناف فرماتے ہیں کہ اس کے رجوع کی حیثیت خبر کی سی ہے جس کے اندر احتمال صدق موجود ہے اور تکذیب کنندہ کوئی چیز پائی نہیں جا رہی ہے تو اس کے اقرار میں شبہ پیدا ہو گیا ادر ادنی درجہ کے شبہ سے بھی حد ختم ہو جاتی ہے ۔

وَإِنْ حَفَرَ لَهَا فِي الرَّجْمِ الْاِنْجِلِ ۖ اِيْنِ اِگر عورت کو رجم کرنے کی خاطر گڑھا کھود لیا جائے تو درست ہے بلکہ کھود لینا زیادہ اچھا ہے کہ اس کے اندر عورت کی واسطے پردہ کی زیادتی ہے جو شرعاً محمود ہے ۔ اس کی گہرائی عورت کے سینہ تک ہو ۔ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غامدیہ عورت کے واسطے جو گڑھا کھود دیا تھا اس کی گہرائی سینہ ہی تک تھی ۔ مگر مرد کے واسطے کھودنے کی ضرورت نہیں ۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعزؓ کے ساتھ ایسا ہی کیا کہ ان کے واسطے گڑھا کھودنے کیلئے نہیں فرمایا ۔





ساتھ شریک کرنیوالا محسن شمار نہ ہوگا۔ یہ روایت دارقطنی میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ کے استدلال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اس وقت تک رحم کی آیت کا نزول نہیں ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے توراۃ کے حکم کے مطابق حکم رحم فرمایا۔ پھر رحم کی آیت کا نزول ہوا تو اسلام کی شرط نہیں تھی۔ اسکے بعد حکم رحم اسلام کی شرط کے ساتھ ہوا۔

وَلَا يَجْمَعُ فِي الْمُحْصَنِ بَيْنَ الْجُلْدِ وَالرَّجْمِ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْجُلْدِ وَالنَّفْيِ إِلَّا أَنْ يَرَى الْإِمَامُ  
اور محسن کے لئے کوڑوں اور دم کو اکٹھا نہ کریں گے اور غیر شادی شدہ کیلئے کوڑوں و جلا وطنی کو اکٹھا کریں گے الا یہ کہ امام کو اس میں  
ذَلِكَ مُصْلَحَةٌ فَيَعْرِضُ بِهِ عَلَى قَدِّهِمَا يَرَى وَإِذَا زُنِيَ الْمَرْيُضُ وَحَدَّ الرِّجْمُ رُجْمًا وَانْكَانَ  
کوئی مصلحت نظر آئے تو اپنی صوابدید کے مطابق تعزیر کرے۔ اور اگر مریض مرتکب زنا ہو اور اس کی حد دم ہو تو رحم کیا جائیگا اور حد کوڑے  
حَدُّهُ الْجُلْدُ لَمْ يُجْلَدْ حَتَّى يَبْرَأَ وَإِذَا زُنِيَ الْحَامِلُ لَمْ يُحْدَ حَتَّى تَضَعُ حَمْلَهَا وَإِنْ كَانَ  
ہونے پر معتق ہوئے تک کوڑے نہیں لگائے جائیں گے اور حاملہ کے ارتکاب زنا پر تا وضع حمل نفاذ حد نہ ہوگا۔ اور اس کی حد  
حَدُّهَا الْجُلْدُ نَحْتِي تَعْلَامًا مِنْ نَفْسِهَا وَإِنْ كَانَ حَدُّهَا الرَّجْمُ رُجْمًا فِي النَّفْسِ وَإِذَا  
کوڑے ہونے پر تا اعتماد نفاس نافذ نہ ہوگی۔ اور حد دم ہونے پر اسے بحال نفاس رحم کر دیا جائے گا۔ اور اگر شہاد  
شَهِدَ الشَّهَادَةُ بِحَدِّ مُتَقَادِمٍ لَمْ يَمْنَعُهُمْ عَنْ إِقَامَتِهِ بَعْدُ هُمْ عَنْ الْإِقَامِ لَمْ يَقْبَلْ شَهَادَتُهُمْ  
کسی ایسی قدیم حد کی شہادت دیں کہ امام کے واسطے ان کا بعد نفاذ حد میں مانع نہ ہو تو بجز حد قذف کے انکی شہادت قابل قبول  
إِلَّا فِي حَدِّ الْقَذْفِ خَاصَّةً وَمَنْ وَطِئَ اجْنَبِيَّةً فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ غَرْسًا وَلَا حَدَّ عَلَى مَنْ وَطِئَ  
قرار نہیں دیجائے گا۔ اور جو شخص اجنبیہ کے ساتھ شرمگاہ کے علاوہ صحبت کرے تو بجملة حد کے تعزیر کیا جائیگا۔ اور اپنے  
جَارِيَّةً وَلَدًا أَوْ وَلَدًا وَلَدًا قَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَُا حَرَامٌ عَلَى زَادَ وَطِئَ جَارِيَّةً ابْنَةً أَوْ امْرَأَةً  
لڑکے یا بونے کی باندی کے ساتھ صحبت کرنا ہے پر حد کا نفاذ نہ ہوگا خواہ وہ یہ بھی کہتا ہو کہ میں اس سے آگاہ تھا کہ وہ میرے اوپر حرام  
أَوْ نَسَوَتْهُ أَوْ وَطِئَ الْعَبْدُ جَارِيَّةً مَوْلَاةً وَقَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَُا عَلَى حَرَامٍ حَدٌّ وَإِنْ قَالَ ظَنَنْتُ  
ہے اور اگر اپنے والد یا والدہ یا زوجہ کی باندی کے ساتھ صحبت کرے یا غلام آفا کی باندی کے ساتھ صحبت کرے اور کہے کہ میں اس سے آگاہ تھا کہ وہ  
أَنَّهُ تَحِلٌّ لِي لَمْ يُحْدَ وَمَنْ وَطِئَ جَارِيَّةً أَوْ غَمِيَّةً وَقَالَ ظَنَنْتُ أَنَّهَُا تَحِلٌّ لِي حَدٌّ وَمَنْ  
میرے اوپر حرام ہے تو اس پر حد کا نفاذ ہوگا اور اگر کہے میرا خیال یہ تھا کہ وہ میرے واسطے حلال ہے تو حد کا نفاذ نہ ہوگا اور جو شخص بھائی یا چچا کی باندی  
زَوَّجَ الْيَتِيمَ غَيْرَ أَمْرًا تَبَّهَا وَقَالَتِ النِّسَاءُ أَنَّهَُا زَوَّجْتُكَ فَوَطِئَهَا فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الْمَهْرُ  
ساتھ صحبت کرے اور کہے میرا گمان یہ تھا کہ وہ میرے واسطے حلال ہے تو اس پر حد کا نفاذ ہوگا اور اگر شہ زنا میں بیوی کے علاوہ کوئی عورت یہ کہہ کر عورتیں مجھ سے  
وَمَنْ وَجَدَ امْرَأَةً عَلَى فِرَاشِهَا فَوَطِئَهَا فَعَلَيْهِ الْحَدُّ وَمَنْ زَوَّجَ امْرَأَةً لَا يَحِلُّ لَهَا نِكَاحُهَا  
کو تیری نگوہر اور وہ اس کے ساتھ صحبت کرے تو حد نافذ نہ ہوگی اور اس پر میرا لازم ہوگا اور جو شخص کسی عورت کو اپنے بستر پر رکھے اور اس کے ساتھ صحبت کرے تو باہر



کے متہم ہونے کا احتمال پیدا ہو گیا۔ وجہ یہ ہے کہ شاہدوں کو دو باتوں کا حق تھا، یا تو وہ شہادت دیتے یا پردہ پوشی کرتے۔ اب اگر دیر کا سبب پردہ پوشی ہو تو اس قدر بعد میں شہادت دینے سے انکی اس سے عداوت کی نشاندہی ہوتی ہے اور اگر اس کا سبب پردہ پوشی نہ ہو تو تاخیر کے باعث فسق لازم آیا اور فسق کی گواہی قابل قبول نہیں۔ البتہ حد قذف اس ضابطہ سے مستثنیٰ قرار دی گئی کہ اس کے حقوق العباد میں سے ہونیکے بنا پر تاخیر کے ساتھ بھی گواہی قابل قبول ہوگی۔ حد قذف میں دعویٰ کرنے کو شرط قرار دیا گیا تو اس تاخیر کو جو یہ سمجھی جائے گی کہ صاحب حق کی جانب سے دعویٰ نہ ہوا ہوگا۔

ولا حد علی من طلع جارية ولدًا ۱۰۔ اگر کوئی شخص اپنے لڑکے یا پوتے کی باندی کے ساتھ صحبت کر لے تو اس پر حد کا نفاذ نہ ہوگا۔ اس لئے کہ طہرائی وغیرہ میں مردی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو اور تیرے پاس جو کچھ ہے وہ تیرے باپ کا ہے۔ اس ارشاد سے صحبت کے حلال ہونیکا مشبہ ہوا اور شبہ کے باعث حد ختم ہو جاتی ہے۔ اگرچہ ایسا کرنیوالے کو اس کے حرام ہونیکا خیال ہو۔ اس لئے کہ محل میں شبہ کے باعث حد کا ساقط ہونا اس کا انحصار زنا کر نیوالے کے خیال و اعتقاد کے بجائے شرعی دلیل کے اد پر ہے۔ اور اگر لڑکا اپنے والد کی باندی سے یا اپنی والدہ کی باندی سے یا اپنی زوجہ کی باندی سے صحبت کرے یا غلام آقا کی باندی کے ساتھ صحبت کرے اور وہ یہ کہتا ہو کہ مجھے اس کے خود پر حرام ہونیکا علم تھا تو اس صورت میں اس پر حد جاری ہوگی۔ اور اگر بجائے اس کے یہ کہتا ہو کہ مجھے اس کے بارے میں خود پر حلال ہونیکا گمان تھا تو حد کا نفاذ نہ ہوگا کہ حلت کے مشبہ سے حد ختم ہو جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے برادر یا چچا کی باندی کے ساتھ صحبت کر لے اور یہ کہے کہ مجھے اس کے خود پر حلال ہونیکا گمان تھا تو اس کی بات قابل قبول قرار نہ دیتے ہوئے اسکے اوپر حد جاری کی جائے گی۔ اس لئے کہ یہاں ملکیت اموال میں اس طرح کا انفصال نہیں جسکے باعث حلت کا خیال و مشبہ پیدا ہو۔

ومن زفت اليك ۱۱۔ اگر شب زفاف میں عورتیں منکوحہ کے علاوہ کسی اور عورت کو یہ کہہ کر یکجہدیں کہ وہ تیری منکوحہ ہے اور وہ منکوحہ کے خیال سے اس کے ساتھ صحبت کر لے تو اس پر حد کا نفاذ نہ ہوگا البتہ ہر واجب ہوگا۔

## بَابُ حَدِّ الشَّرْبِ

شراب نوشی کی حد کا ذکر

وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَأَخَذَ وَهِيَ مَحْمُومَةٌ لَا فِشْمَ عَلَيْهِ الشُّهُودُ بَدَلَتْ أَوْ أَقْرَبَتْ وَرِيحُهَا  
اور جو شخص شراب نوشی کرے اور پکڑا جائے اور شراب کی بُو باقی ہو اور شاہد اس کی شہادت دیں یا وہ خود اس کا اعتراف کرے دران  
مَوْجُودٌ لَا فَعْلِيَّةَ الْحَدِّ وَإِنْ أَقْرَبَتْ ذَهَابَ رِيحُهَا لَمْ يَحْدَ وَمَنْ سَكَّرَ مِنَ النَّبِيذِ حَدًّا وَلَا  
مالیکہ بُو باقی جائے تو اس پر نفاذ حد نہ ہوگا اور یہ بوزائل ہونیکے بعد اقرار کرنے پر حد جاری نہ ہوگی اور جسے نیب سے سکر ہو گیا اس پر حد جاری  
حَدًّا عَلَى مَنْ وَجَدَ مِنْهُ رِيحَ الْخَمْرِ أَوْ تَقْيًا هَا وَلَا يَحْدُ السَّكْرَانُ حَتَّى يُعْلَمَ أَنَّ سَكْرًا مِنْ  
ہوگی اور جس شخص سے شراب کی بُو آرہی ہو یا اس نے شراب کی تہ کی ہو تو اس پر نفاذ حد نہیں اور نشہ والے پر اس کے علم تک حد جاری ہوگی

النَّبِيذُ وَشَرِبَهُ طَوْعًا وَلَا يُحَدُّ حَتَّى يَزُولَ عَنْهُ السُّكْرُ وَحَدُّ الْخَمْرِ وَالسُّكْرِ فِي الْحَرِّ  
 کہ اس نشہ کا باعث بنید ہے اور اس کی رخصتہ پی ہے اور نشہ اترنے تک حد کا نفاذ نہ ہوگا۔ حد شراب و نشہ برائے آزاد  
 شہادتوں سَوَطًا يَفْرُقُ عَلَى بَدَنِهِ كَمَا ذَكَرْنَا فِي حَدِّ الزَّنا وَأَنَّ كَانَ عَبْدًا مُحَدَّدًا  
 اسی کوڑے مقرر ہیں جو بدن پر بترفق طور سے مارے جائیں گے جس طرح ہم زنا کی حد کے بارے میں بیان کر چکے اور غلام ہونے پر  
 أَرْبَعُونَ سَوَطًا وَمَنْ أَقْرَبَ بِشَرْبِ الْخَمْرِ وَالسُّكْرِ لَمْ يُحَدِّ وَيُثْبِتُ الشَّرْبُ  
 اس کے واسطے حد چالیس کوڑے مقرر ہیں اور جو شخص شراب نوشی و نشہ کے اقرار کے بعد اس رجوع کرے تو اس پر حد جاری نہ ہوگی۔ شراب نوشی  
 بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ أَوْ بَاقِرًا سَاسَةً مَرَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَقْبَلُ فِيهِ شَهَادَةُ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ  
 و شہادتوں کی شہادت یا خود اس کے ایک مرتبہ اقرار سے ثابت ہو جاتی ہے اور اس کے اندر مردوں کے ساتھ عورتوں کی شہادت قبول نہیں کی جاتی۔

## تشریح و توضیح

وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاحْذَرِ الْمَوْتَ كَوْنِي شَخْصٍ شَرِبَ نَوْشِي كَرَّهِي اِسْ حَالِ مِیْنِ پُکڑ لیا  
 چلے کہ اس کے منہ سے شراب کی بو آرہی ہو جس سے اس کی شراب نوشی ظاہر ہو رہی ہو یا  
 شراب نہ ہو بلکہ کسی اور نشہ والی شے کے پی لینے سے نشہ ہو گیا ہو خواہ بنید ہی کیوں نہ ہو پھر دوم در اس کی شراب نوشی کی شہادت  
 دیں یا دوم کوئی شہادت نہ دے وہ خود شراب نوشی کا اعتراف کرے اور اس کے اعتراف کی تصدیق اس کے منہ سے آتی ہو  
 شراب کی بو سے ہو رہی ہو تو اس پر حد جاری ہوگی اور اگر وہ اقرار تو کرے مگر اس وقت کرے جبکہ بدو زائل ہو چکی ہو جس سے  
 اس کے اقرار کی تصدیق ہوتی تو اس صورت میں حد جاری نہ ہوگی۔

وَمَنْ سَكَمَ مِنَ النَّبِيذِ حَدُّ الْإِ - بجز شراب کے دوسری چیزوں میں تفصیل یہ ہے کہ اگر اس کے پیئے کی بنا پر نشہ ہو گیا ہو  
 تو حد جاری ہوگی ورنہ حد کا نفاذ نہ ہوگا۔ اور شراب کا جہاں تک تعلق ہے اس میں نفاذ حد کیلئے نشہ کی کوئی قید نہیں ہے  
 اگر کسی شخص کے منہ سے بوسے شراب آرہی ہو یا اس نے شراب کی قے کی ہو تو دونوں صورتوں میں حد جاری نہ ہوگی۔ اسلئے کہ  
 اس میں یہ احتمال موجود ہے کہ کسی نے زبردستی پیلا دی ہو اور وہ اس پر کسی طرح راضی نہ ہو۔

وَحَدُّ الْخَمْرِ وَالسُّكْرِ الْإِ - شراب نوشی کی حد کوڑے لگانا ہے یہ تو حدیث سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے کہ جو شراب نوشی کرے  
 اس کے کوڑے لگاؤ اور جو اعادہ کرے اس کے پھر کوڑے لگاؤ۔ حضرت امام شافعیؒ کوڑوں کی تعداد چالیس فرماتے ہیں۔ اور  
 یہ کہ از روئے مصلحت اسی لگانا بھی درست ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام مالکؒ متعین طور پر اس کا عدد اسی بتاتے  
 ہیں۔ اسلئے کہ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں باجماع صحابہ کرامؓ اسی کوڑے متعین ہو گئے تھے۔

## بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ

تمت کی حد کا بیان

إِذَا قَذَفَ الرَّجُلُ رَجُلًا مُحْصَنًا أَوْ امْرَأَةً مُحْصَنَةً بَصِيْعًا الزَّنا ذَكَرَ اللَّيْلَ الْمَقْدُودَ بِالْحِمَةِ  
 جب کوئی شخص کسی محصن مرد یا محصن عورت کو صراحتہ زنا سے متہم کرے اور تمہت لگایا گیا شخص حد کا طالب ہو تو



حَدَّثَنَا الْحَاكِمُ شَمَانِينُ سَوَاطِرُ أَنْ كَانَ حُرًّا يُفَرِّقُ عَلَى أَعْضَائِهِ وَلَا يَجْرُدُ مِنْ ثِيَابِهِ غَيْرَ  
 حَاكِمِ آزاد ہونے پر اس کے استی کوڑے مارے۔ اعضاء پر متفرق طور سے مارے اور اس کے بدن سے پوستیں اور  
 اُنڈا نزع عنہ الفَرْوُ وَالْحَشْوُ وَرَأَى كَانَ عَبْدًا جَلْدًا ۚ اَرْبَعِينَ سَوَاطِرُ وَالْأَحْصَانُ أَنْ  
 روئی دار کپڑے کے علاوہ اور کپڑا نہ اتارے۔ اور غلام ہونے پر اس کے چالیس کوڑے مارے جائیں اور محض اسے کہتے ہیں  
 يَكُونُ الْمَقْدُونُ وَثُ حُرًّا بِالْعَاقِلِ مُسْلِمًا عَفِيفًا عَنْ فِعْلِ الزِّنَا وَمِنْ نَفِي نَسَبٍ غَيْرِهِ فَقَالَ  
 کہ تہمت لگا یا گیا شخص آزاد ہو، بالغ ہو، عاقل ہو، مسلمان ہو اور نفل زنا سے پاک ہو۔ اور جو شخص کسی کے نسب انکار کرتے ہوئے کہے  
 لَسْتُ لَأَبْنِكَ أَوْ يَا ابْنَ الزَّانِيَةِ وَأُمُّهُ مُحْصَنَةٌ مَبِيتًا فَطَالِبُ الْإِبْنِ يَحْدُثُ هَذَا حَدَّثَ الْقَاذِ  
 کہ اپنے والد سے نہیں یا کہے اے زنا کر نیوالی کے لڑکے در خالیک اس کی محصناں کا انتقال ہو چکا ہو اور لڑکا اسکی حد کا طلبگار ہو تو تہمت  
 وَلَا يَطَالِبُ بِحَدِّ الْقَذْفِ لِلْمَبِيتِ إِلَّا مَنْ يَقَعُ الْقَذْفُ فِي نَسَبِهِ بِقَذْفِهِ وَرَأَى كَانَ الْمَقْدُونُ  
 لگانے والے پر حد کا نفاذ ہو گا اور وفات یافتہ شخص کی جانب سے محض اسی کو حد قذف کا مطالبہ درست ہے جس کے نسب انکار کرے تو تہمت فرقا آ رہا ہو  
 مُحْصَنًا جَانِبًا لِابْنِهِ الْكَافِرِ وَالْعَبْدُ أَنْ يَطَالِبُ بِالْحَدِّ وَلَيْسَ لِلْعَبْدِ أَنْ يَطَالِبَ مَوْلَاهُ بِقَذْفٍ  
 اور تہمت لگائے گئے شخص کے محض ہونے پر اس کے کافر لڑکے اور غلام کی واسطے طالب حد ہونا درست ہے اور غلام کی واسطے یہ درست نہیں کہ اسکی آزاد  
 أُمِّهِ الْحُرَّةِ وَأَنْ أَقْرَبَ بِالْقَذْفِ شَمْرًا جَعَلَهُمْ يَقْبَلُ رَجُوعُهُ وَقَالَ لَعَرَجِي يَا نَبِيَّ  
 والدہ پر آقا کے تہمت لگانے کے باعث آقا پر نفاذ حد کا طالب ہو اور اقرب تہمت کے بعد اس رجوع قابل قبول نہ ہو گا اور کوئی شخص کسی عربی کو  
 لَمْ يَحْدُثْ وَمَنْ قَالَ لِرَجُلٍ يَا ابْنَ مَاءِ السَّمَاءِ فَلَيْسَ بِقَاذِفٍ وَرَأَى اَنْسَهُ إِلَى عَمِّهِ أَوْ  
 اسے نبلی کہہ دے تو حد قذف کا نفاذ نہ ہو گا اور کوئی شخص کسی کو یا ابن ماء السماء کہے تو اسے تہمت لگانے والا قرار نہ دینگے اور کسی کو اس کے چچا یا اس کے  
 إِلَى خَالِهِ أَوْ إِلَى زَوْجِ أُمِّهِ فَلَيْسَ بِقَاذِفٍ وَمَنْ دَخَلَ وَطْئًا حُرًّا فَاِذَا فِي غَيْرِ مَمْلُوكَةٍ لَمْ  
 اموں یا اس کی والدہ کے خاندان کی جانب سے محض ہونے پر اس کے کافر لڑکے اور غلام کی واسطے طالب حد ہونا درست ہے اور غلام کی واسطے یہ درست نہیں کہ اسکی آزاد  
 يَحْدُثُ قَاذِفًا وَالْمَلَأَعْنَةُ بُولِدٍ لَا يَحْدُثُ قَاذِفًا  
 تہمت لگانے والے پر حد کا نفاذ نہ ہو گا اور بچہ کے باعث لعان کر نیوالی عورت کے قاذف پر حد جاری نہ ہو گی۔

لغت کی وضاحت :- قَذَفَ : مہم کرنا۔ مَقْدُونٌ : مہم کیا ہوا۔ شَمَانِينُ : اسی۔ جَلْدٌ : کوڑے لگانا  
 قَاذِفٌ : مہم کرنے والا۔

تشریح و توضیح

بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ - از روئے لغت قَذَفَ پتھر پھینکنے کے معنی میں آتا ہے اور شرعی اعتبار سے قذف کسی کو زنا سے مہم کرنے کو کہا جاتا ہے۔ بالاتفاق سارے ائمہ نے اس کا شمار گناہ کبیرہ میں کیا ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سات ہلاک کر نیوالی چیزوں سے بچو۔ صحابہؓ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسولؐ وہ کیا ہیں

ارشاد ہوا۔ اللہ کے ساتھ شرک اور سحر اور ایسے نفس کو قتل کرنا جیسے اللہ نے حرام کیا مگر حق کے ساتھ اور سود خوری اور متہم کا مال کھانا اور دشمن سے مقابلہ کی وقت فراہم ہونا اور پاک و امین برائی سے بے خبر مومن عورتوں پر زنا کی تہمت لگانا۔

اذا قذت الرجل رجلاً محصناً۔ اگر کسی شخص نے کسی شادی شدہ مرد یا شادی شدہ عورت کو زنا کے ساتھ متہم کیا اور تہمت لگائے گئے اس نے اس پر قاذف کی حد کا مطالبہ کیا تو حاکم اس صورت میں متہم کرنے والے کے استی کوڑے لگائے گا۔

اس لئے کہ ارشادِ ربانی ہے: وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا (اور جو لوگ (زنائی) تہمت لگائیں پاکدامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ (اپنے دعوے پر) نہ لاسکیں تو ایسے لوگوں کو استی ڈرے لگاؤ اور انکی گواہی قبول مت کرو)۔ یہ استی کوڑے لگائے جائیں گے تاکہ اس صورت میں ہے جبکہ متہم کرنے والا آزاد شخص ہو۔ اور اس کے غلام ہونیکے شکل میں آزاد کے مقابلہ میں اس کی نصف حد ہو جائے گی یعنی چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔

ولا یطالب بحد القذف للمیت۔ فرماتے ہیں وفات یافتہ کی جانب سے محض اسی کو حد قذف کے مطالبہ کا حق حاصل ہے جس کا نسب اس تہمت کے باعث متاثر ہو رہا ہو اور اس کی وجہ سے اس میں فرق آ رہا ہو۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک دربار میں سے ہر ایک کو حد قذف کے مطالبہ کا حق حاصل ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک مطالبہ حد قذف میں بھی وراثت کا نفاذ ہوتا ہے۔

ولیس للعبد ان یطالب مولاه۔ اگر کسی غلام کا آقا اسے یا ابن الزانیہ کہہ کر پکارے اور اس حالیکہ اس کی والدہ آزاد و محصنہ ہو تو غلام کو اس کا حق نہیں کہ وہ آقا کے اس کہنے پر حد قذف کا طلب کرے۔ اس لئے کہ غلام کو اپنی ذات کیلئے بھی آقا پر حد قذف طلب کرنا حق نہیں تو اس کے سلسلہ میں اسے کیسے حق حاصل ہو گا۔

ومن قال لرجل یا ابن مایہ السباء۔ اگر کسی نے کسی شخص کو "یا ابن مایہ السباء" سے آواز دی تو اس کہنے سے کئے والے پر حد قذف لازم نہیں آئے گی۔ اس لئے کہ اس قول کے ذریعہ جو دو وسواعت تشبیہ دینا مقصود ہوتا ہے۔ یہ لقب ایک ایسے شخص کا تھا جو دو برخط سالی میں لوگوں پر فیاضی سے اپنا مال خرچ کرتا اور ان کے ایسے سخت وقت میں کام آتا تھا۔

واذا نسب الی عصبہ۔ اگر کوئی شخص کسی کی نسبت اس کے چچا کی جانب کرے یا اس کے ماموں یا اس کی والدہ کے خاندان کی جانب اس کی نسبت کر دے تو اس نسبت کو متہم کرنا قرا نہ دیں گے۔ اس واسطے کہ ان میں سے ہر ایک کیلئے لفظ اب بولا جانا ثابت ہے۔ ارشادِ ربانی ہے: "قَالُوا انْعِبُوا لِلَّهِ وَاللَّهُ ابَانُكَ اِبْرَاهِیْمُ وَاسْمَاعِیْلُ وَاسْحٰی الْهٰنَا وَاحِدًا"

راہوں نے (بالاتفاق) جواب دیا کہ ہم اس کی پرستش کریں گے جس کی آپ اور آپ کے بزرگ (حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ و اسحٰیؑ) پرستش کرتے آئے ہیں یعنی وہی موجود وجودِ وحدہ لاشریک ہے) جبکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت یعقوب علیہ السلام کے چچا تھے۔ علاوہ ازیں حدیث شریف میں ماموں کیلئے "اب" کا استعمال ثابت ہے اور ہر والدہ کا خاندان تو اسے باعتبارِ عرت تربیت وغیرہ کرنے کے باعث باپ شمار کیا جاتا ہے۔

ومن وطئ وطئاً خافاً۔ اگر کوئی شخص غیر کی ملکیت میں حرام وطی کا مرتکب ہو اور کوئی شخص اسے متہم کرے تو تہمت لگانے والے پر حد کا نفاذ نہ ہو گا اس واسطے کہ وہ حرام وطی کے باعث دائرۂ احسان سے نکل گیا اور محصن برقرار نہیں رہا۔

اسی طرح کسی عورت نے بچہ کے باعث لعان کیا ہو اور کوئی اسے متہم کرے تو تہمت لگانے والے پر حد کا نفاذ نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں علامت زنا پائی گئی یعنی بغیر باپ کے بچہ کی پیدائش۔

وَمَنْ قَذَفَ امَةً اَوْ عَبْدًا اَوْ كَافِرًا بِالزَّانَا اَوْ قَذَفَ مُسْلِمًا بِغَيْرِ الزَّانَا فَقَالَ يَا فَاسِقُ اَوْ يَكْفُرُ  
اور جو شخص کسی باندی یا کسی غلام یا کافر کو زنا سے متہم کرے یا کسی مسلم کو زنا کے علاوہ سے متہم کرے ہوئے کئے اے فاسق یا "اے کافر"  
اَوْ يَا خَبِيثٌ عَزَّ سِرًّا اَوْ يَا حِمَامًا سِرًّا اَوْ يَا خُلَازِيمًا لَمْ يُعْزَرْ سِرًّا وَالتَّعْزِيرُ اَكْثَرُ لَا تَسْعَةَ وَثَلْثُونَ  
یا "اے خبیث" تو اے تعزیر کیجائیگی اور اے گدے "یا" اے خنزیر کہنے پر تعزیر نہیں کریں گے۔ تعزیر میں بہت سے بہت کوڑوں کی تعداد  
سَوُّطًا وَاَقْلَمًا ثَلَاثُ جُلْدَاتٍ وَقَالَ ابُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللهُ يُبْلَغُ بِالتَّعْزِيرِ خَمْسَةً وَسَبْعُونَ سَوُّطًا  
تالیس کوڑے اور اسکی اقل تعداد تین قرار دی گئی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تعزیر کے کوڑوں کی تعداد پچتر تک پہنچ سکتی ہے۔  
وَرَأَى الْاِمَامُ اَنْ يُضْمَرَ اِلَى الضَّرْبِ فِي التَّعْزِيرِ الْحَبْسُ فَعَلَّ وَاشَدَّ الضَّرْبَ التَّعْزِيرُ شَمًّا  
اور امام کی نظر میں اندرون تعزیر کوڑوں کے ساتھ قید میں ڈالنا موزوں ہو تو ایسا ہی کرے۔ تمام سے بڑھ کر سخت ضرب تعزیر کی اس  
حَدِّ الزَّانَا شَمًّا حَدِّ الشَّرْبِ شَمًّا حَدِّ الْقَذْفِ وَمَنْ حَدَّ الْاِمَامُ اَوْ عَزَّ سِرًّا فَمَاتَ ذَمُّهُ هَذَا  
کے بعد ضرب زنا کی حد کی ہے اس کے بعد شرب نوشی کی حد کی اور پھر تہمت کے باعث حد کی اور جس پر حد جاری کرے یا تعزیر کرے اور اسی میں وہ  
وَرَأَى اَحَدُ الْمُسْلِمِ فِي الْقَذْفِ سَقَطَتْ شَمًّا ذَمًّا وَانْ تَابَ وَرَأَى اَحَدَ الْكَاْفِرِ فِي الْقَذْفِ شَمًّا  
مربطے تو اس کا دم معاف (نا قابل مواخذہ) ہے اور اگر مسلمان پر تہمت کے باعث حد نافذ کی گئی اس کے بعد اس نے اسلام قبول کر لیا تو اسکی  
اَسْلَمَ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُ -  
شہادت قابل قبول قرار دی جائیگی۔

## تعزیر کے بارے میں تفصیلی حکم

اَوْ يَا خَبِيثٌ اَلْاَزْوَجَ لَغْتِ تَعْزِيرُكَ مَعْنَى لَامَتُكَ كَرْنِ، اَدَبُ كَلْمَانِ اَوْ رَسَخَتْ  
مارنے کے آتے ہیں۔ اب اگر کوئی کسی کو اس طرح کے الفاظ سے خطاب کرے یا اس کی نسبت  
ایسی چیز کی طرف کرے جس کی شرعاً ممانعت ہو اور عرف کے اعتبار سے اسے عار قرار  
دیا جاتا ہو۔ مثال کے طور پر کسی کو اے فاسق یا اے خبیث کہے تو اس طرح کہنے والا لائق تعزیر ہوگا۔ اور اگر حرمت و  
عار میں سے کچھ اس پر صادق نہ آتا ہو تو کہنے والا لائق تعزیر نہ ہوگا۔

والتَّعْزِيرُ اَكْثَرُ لَا تَسْعَةَ وَثَلْثُونَ سَوُّطًا اَلْاَزْوَجَ لَغْتِ تَعْزِيرُكَ مَعْنَى لَامَتُكَ كَرْنِ، اَدَبُ كَلْمَانِ اَوْ رَسَخَتْ  
فرماتے ہیں اور حضرت امام ابو یوسفؒ کوڑوں کی زیادہ سے زیادہ تعداد اسی ہے۔ حضرت امام محمدؒ کو بعض

حضرت اس مسئلہ میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ قرار دیتے ہیں اور بعض کے نزدیک ان کا قول حضرت امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق ہے۔ حدیث شریف کی رو سے مقدار تعزیر حد کے برابر نہ ہونی چاہئے بلکہ اس سے کم رہنی چاہئے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے ازراہ اضیاء تعزیر کے کوڑوں کی تعداد حد غلام یعنی چالیس کوڑوں سے ایک کم کر کے آٹالیس قرار دی۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ نے آزاد کی حد پیش نظر رکھی۔

فَمَاتَ فِدْمَهُ الْإِمَامُ۔ اگر امام کے حد کے نفاذ یا تعزیر کے دوران حد لگائے جانے والے یا تعزیر کے جانے والے کی موت واقع ہو جائے تو اس کے خون کو معاف اور ناقابل مواخذہ قرار دیا گیا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک بیت المال سے اس کی دیت کی ادائیگی لازم ہوگی۔ احناف فرماتے ہیں کہ حاکم کا فعل شرعی امر کے باعث ہے اور مامور کے فعل میں سلامتی کی قید نہیں ہوتی۔ وَاِذَا حُكِيَ الْمُسْلِمُ الْإِمَامُ۔ اگر تہمت کے باعث کسی مسلمان پر حد قذف لگا دی گئی تو اب وہ قابل شہادت نہیں رہا۔ توبہ کے بعد بھی اس کی اہلیت شہادت لوٹ کر نہیں آئے گی۔ البتہ اگر جسے حد لگائی گئی وہ کافر ہو اور اس کے بعد وہ دائرۃ اسلام میں داخل ہو جائے تو وہ لائے شہادت شمار کیا جائے گا۔

## کتاب السَّرَقَةِ وَقَطَاعِ الطَّرِيقِ

چوری اور رہزنی کا بیان

اِذَا سَرَقَ الْبَالِغُ الْعَاقِلُ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ اَوْ مَا قِيَمَتُهُ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ مَضْرُوبَةٌ اَوْ غَيْرُهَا اَوْ بَالِغُ عَاقِلٍ دَسَّ دَرَاهِمَ كِيَا لَيْسِي شَيْءٍ كِي جُودَس دَرَاهِمَ كِي قِيَمَتِهَا دَلِي اُو چوری کرے اور درہم ٹھپے دار ہوں یا بغیر ٹھپے کے مَضْرُوبَةٌ مِنْ جَرَسٍ لَا شُبْهَةَ فِيْهِ وَجَبْلِيْلُ الْقَطْعِ وَالْعَبْدُ وَالْحُرُّ فِيْهِ سَوَاءٌ وَيُجِبُ الْقَطْعُ اِيْسے مقام سے جہاں غیر محفوظ ہونے کا شبہ نہ ہو تو ہاتھ کاٹنا واجب ہوگا غلام اور آزاد کا حکم اس میں یکساں ہے چوری کرنا والے کے باقر اس پر مَرَّةً وَاحِدَةً اَوْ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ وَاِذَا اسْتُرِكَ جَمَاعَةٌ فِي سَرَقَةٍ فَاصْحَابُ اِيْك مرتبہ اقرار یا دو شاہدوں کی شہادت سے ہاتھ کاٹنا واجب ہو جائیگا اور ایک جماعت اگر شریک سرقت ہو اور ان میں سے ہر ایک كَلَّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ قُطِعَ وَاِنْ اَصَابَهُ اَقْلٌ لَمْ يُقَطَعْ۔ بعد در دس درہم چوری کا مال پائے تو ہاتھ کاٹنا جائیگا اور اس سے کم پہنچنے پر ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔

لغت کی وضاحت :- السَّرَقَةُ : چوری۔ قَطَاعُ الطَّرِيقِ : چور، ڈاکو۔ مَرَّةً : ایک مرتبہ۔ اَقْلٌ : کم۔

## تشریح و توضیح چوری کی سزا کا بیان

کتاب السماتہ - از روئے لغت بلا اجازت کسی کی کوئی چیز پوشیدہ طریقہ سے لے لینے کا



نام سرقہ ہے۔ اور شرعی اعتبار سے جس سرقہ پر سزا کا لفاظ ہو تا ہے وہ یہ ہے کہ کوئی عاقل کسی شخص کی اس طرح کی شے پوشیدہ طور پر اٹھ لے جو باعتبار قیمت دس دراهم کے بقدر یا اس سے زیادہ ہو اور اس چیز کی حفاظت کی گئی ہو کہ کسی جگہ حفاظت سے رکھی گئی ہو۔ اصحاب ظواہر و خوارج ہاتھ کاٹنے کی سزا کیواسطے کسی مقدار کی تعین نہیں کرتے اس لئے کہ آیت کریمہ "السارق والسارقة" مطلق ہے۔ اس کی رو سے خواہ کم مقدار کی چوری کرے تب بھی ہاتھ کاٹنا جائے گا۔ مگر ان کا یہ کہنا درست نہیں اس لئے کہ اس اعتبار سے تو مثلاً ایک دانہ گندم وجود وغیرہ چرانے پر بھی ہاتھ کاٹنا چاہئے مگر اس صورت میں ہاتھ کاٹنے کا حکم کوئی بھی نہیں دیتا۔ حضرت امام شافعیؒ جو بھٹائی دینار کے بقدر چوری پر ہاتھ کاٹنے کا حکم فرماتے ہیں۔ ان کا مستدل بخاری و مسلم میں مروی ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی یہ روایت ہے کہ چور کا ہاتھ نہ کاٹو مگر یہ کہ وہ جو بھٹائی دینار یا اس سے زیادہ کی چوری کرے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کے نزدیک تین درہم کی چوری پر ہاتھ کاٹنا جائے گا۔ اس لئے کہ بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین درہم کی قیمت کی دھال چرانے والے کا ہاتھ کاٹا۔ اخلاف کے نزدیک نصاب سرقہ جس پر ہاتھ کاٹنا جاتا ہے وہ دس درہم ہیں۔ دارقطنی وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہاتھ نہیں کاٹنا جائے گا مگر دس درہم کی چوری میں۔

و یجب القطع باقتلہا مائة الذی اگر چرانے والا ایک بار چوری کا اعتراف کر چکا ہو یا دوسروں نے اس کی شہادت دی ہو تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم ہو گا۔ چوری کے شاہدوں کیلئے یہ ناگزیر ہے کہ وہ مرد ہوں۔ اس سلسلہ میں عورتوں کی شہادت قابل اعتبار نہیں اور اگر ایسا ہو کہ چرانے والا ایک نہ ہو بلکہ متعدد افراد ہوں یعنی پوری جماعت ہو اور ہر ایک کے پاس دس درہم کے بقدر مال پہنچا ہو خواہ مال چرانے والے بعض افراد ہوں اور دوسرے محافظ و نگراں ہوں تو ان سب کے ہاتھ کاٹنے کا حکم ہو گا اس لئے کہ رافع فتنہ کی یہی صورت ہے کہ ان محافظین کو بھی چرانے والوں کے برابر سزا دی جائے۔

وَلَا يَظْلَمُ فِيمَا يُؤْجَدُ تَأْفِهُا مَبَاحًا فِي دَايِرِ الْإِسْلَامِ كَالْخَشَبِ وَالْحَشِيشِ وَالْقَصَبِ وَالسَّمَكِ  
اور دارالاسلام میں بائی جانے والی معمولی اور مباح اشیاء کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹیں گے مثلاً لکڑی اور گھاس اور بانس اور مچلی  
وَالصَّبِيَّةِ وَلَا فِيمَا يَسْرُوعُ الْبَيْتِ الْفَسَادُ كَالنَّوَائِبِ الرَّطْبَةِ وَاللَّبَنِ وَاللَّحْمِ وَالْبَطِيخِ وَالْفَاكِهَةِ  
اور شکار اور تیزی سے خراب ہونے والی اشیاء مثلاً ترمیموں اور دودھ اور گوشت اور تر بوڑا اور درخت پر موجود میوے اور  
عَلَى الشَّجَرِ وَالزَّرْعِ الْبَنِي لَمْ يَحْصُدْ وَلَا قَطَعَ فِي الْأَشْيَاءِ الْمُطْرَبَةِ وَلَا فِي الطَّنْبُوهِ وَلَا  
بغیر کس کمیت کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹیں گے اور نشہ آور شرابوں اور باج کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹنا جائیگا۔ اور نہ قرآن شریف  
فِي سُرْقَةِ الْمُصْحَفِ وَإِنْ كَانَ عَلَى حَلِيَّةٍ وَلَا فِي صَلِيبِ الذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ وَلَا الشَّطْرِخِ  
چرانے پر ہاتھ کاٹنا جائے گا خواہ اس پر سونے کا کام ہی کیوں نہ ہو اور نہ سونے چاندی کی صلیب میں اور نہ شطرخ

وَلَا النَّزْدَ وَلَا قَطْعَ عَلَيَّ سَابِقِ الصَّبِيِّ الْحَرَّ وَرَأَى كَانَ عَلَيْهِ حُلًى وَلَا سَارِقِ الْعَبْدِ الْكَبِيرِ  
اور نزد کی چوری پر ہاتھ لگے گا اور نہ عمر آزاد بچ کی چوری کر نیوالے کا ہاتھ لانا جائیگا خواہ وہ زیور پہنے ہوئے ہو اور بڑی عمر کے غلام چرانے  
وَيُقَطِّعُ سَارِقَ الْعَبْدِ الصَّغِيرِ وَلَا قَطْعَ فِي الدَّفَاتِرِ كُلِّهَا إِلَّا فِي دَفَاتِرِ الْحِسَابِ وَلَا يُقَطِّعُ  
والے کا ہاتھ نہیں لگے گا۔ اور نابالغ غلام کی چوری کر نیوالے کا ہاتھ لانا جائیگا اور دیگر حساب کے رجسٹروں کے چرانے پر ہاتھ نہیں  
سَارِقِ كَلْبٍ وَلَا فَهْدٍ وَلَا ذَبٍّ وَلَا طَبْلِ وَلَا مِزْمَاً وَلَا يُقَطِّعُ فِي السَّاحِ وَالْقَنَاءِ وَالْأَنْبُوبِ  
لگے گا اور کتا اور چیتا اور دون اور وھیل و سارنگی چوری کر نیوالے کا ہاتھ نہیں لانا جائے گا اور ساگون کی چوری کر نیوالے اور نرنگی کرکڑی  
وَالصَّنْدَلِ وَإِذَا اخْتَذَ مِنَ الْخَشَبِ أَوْ ابْنَى أَوْ ابْوَابَ قَطَعَ فِيهَا وَلَا قَطْعَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا  
چرانے والے اور آبنوس و صندل کی چوری کر نیوالے کا ہاتھ لانا جائے گا اور لکڑی چرانے پر اگر کرتی یا دروازہ بنایا یا لکھا جائیگا اور نباتات  
خَائِنَتِهِ وَلَا نَبَاتٍ وَلَا مَنْقَبٍ وَلَا فُحْتَلَسٍ وَلَا يُقَطِّعُ السَّارِقُ مِنْ بَيْتِ السَّالِ وَلَا مِنْ  
کر نیوالے مرد اور عورت اور کھن چرانے والے اور لٹٹے والے اور ایلچے کا ہاتھ نہیں لانا جائیگا اور بیت المال سے چوری کر نیوالے اور ایسے مال  
مَالٍ لِلْسَّارِقِ فِيهِ شَرَكٌ وَمَنْ سَرَقَ مِنْ أُبُيْبِهِ أَوْ وَلَدِهِ أَوْ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ مِنْهُ لَمْ  
سے چرانے والے جس میں اس کا اشتراک ہو ہاتھ نہیں لانا جائے گا اور اپنے مال باپ یا اپنے لڑکے یا اپنے ذی رحم محرم کی چوری کر نیوالے  
يُقَطِّعُ وَكَذَلِكَ إِذَا سَرَقَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ مِنَ الْآخَرِ أَوِ الْعَبْدُ مِنْ سَيِّدِهِ أَوْ مِنْ امْرَأَةٍ  
کا ہاتھ نہ لگے گا ایسے ہی شوہر و بیوی میں سے ایک کے دوسرے کی چیز چرانے یا غلام کے آقا کے مال یا آقا کی امیہ یا اپنی سیدہ کے خاندان  
سَيِّدَةٍ أَوْ مِنْ زَوْجِ سَيِّدَتِهِ أَوِ السَّمُولَى مِنْ مَكَاتِبِهِ وَكَذَلِكَ السَّارِقُ مِنَ الْمُغْنَمِ -  
یا آقا کے اپنے ہی مکاتب کی چوری کرنے پر ہاتھ نہیں لگے گا اور ایسے ہی مال غنیمت سے چوری کر نیوالے کا ہاتھ نہیں لانا جائیگا۔

## چوری کے باعث ہاتھ کٹے جانے اور نہ کٹے جانیکا بیان

### تشریح و توضیح

وَلَا يُقَطِّعُ فِيمَا يَوْجَدُ الْخَوَ - احادیث مرفوعہ سے ثابت ہے کہ حقیقت کی چوری پر ہاتھ  
نہیں کاٹا جاتا تھا۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عروہ کی ام المومنین حضرت  
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں حقیقت کی چوری پر ہاتھ  
نہیں کاٹتے تھے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت سائب سے روایت ہے کہ میں نے یزید کی چوری پر کسی کا ہاتھ قطع  
ہوتے نہیں دیکھا۔ مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسا شخص لا یا گیا جس نے کھانا  
چرایا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔  
وَلَا فِي سُرْقَةِ الْمُصْحَفِ الْخَوَ - قرآن شریف کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ اس میں شبہ ہے کہ اس نے تلاوت

کیلئے اٹھایا ہو اور حد شبہ کی بنا پر ختم ہو جاتی ہے۔

ولا یقطع السارق من بیت المال الذی۔ اگر کسی نے بیت المال سے کوئی چیز چرائی تو اس پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اس لئے کہ وہ سارے مسلمانوں کا ہے اور اس زمرے میں یہ چیز انہیں بھی آتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ وہ مستحکم ہو۔

ومن سرق من البویہ الذی۔ مال باپ میں سے کسی کا مال چرانے یا اسی طرح اپنے لڑکے، اپنی بیوی یا کسی ذی رحم خرم کے مال میں سے چرائے تو اس کی وجہ سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اس لئے کہ قرابت کے باعث اس میں ناگوار نہ ہو نہ میکا شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ کی بنا پر ختم ہو جاتی ہے۔ اس طرح شوہر و بیوی میں باہم بے تکلفی ہوتی ہے لہذا شوہر و بیوی کا یا بیوی شوہر کا مال چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اس لئے کہ اس کی حفاظت میں شبہ پیدا ہو گیا۔ یہی حکم مال غنیمت کی چوری کر نیوالے کا ہو گا۔

وَالْجُرْزُ عَلَى خَيْرِ بَيْنٍ جُرْزًا لِمَعْنَى فِيهِ كَالذِّهْبِ وَالْبَيُوتِ وَجُرْزًا بِالْحَافِظِ فَمَنْ سَرَقَ عَيْنًا اور محفوظ مقام کی دو صورتیں ہیں ایک تو کہ وہ مقام ہی خالصت کا ہو مثلاً مکانات اور گھرے۔ دوسری صورت یہ کہ بواسطہ محافظت ہو جس جو میں جُرْزٌ اَوْ غَيْرُ جُرْزٍ وَصَحَابُهُ عِنْدَ مَا يَحْفَظُهُ وَحَبَّ عَلَيْهِ الْقَطْعُ وَلَا قَطْعٌ عَلَى مَنْ سَرَقَ مِنْ شَيْءٍ چوری کرے محفوظ مقام سے یا غیر محفوظ مقام سے دراصل لیکہ اس کا مالک اسکی حفاظت کر رہا ہو تو اسکا ہاتھ کاٹا جائیگا۔ حرام ہو چرائیوالے حَتَّمَا أَوْ مِنْ بَيْتٍ أَوْ مِنَ اللَّتَائِمْ فِي دُخُولِهِ وَمَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَصَحَابُهُ عِنْدَهُ یا ایسے مکان سے چرائیوالے کا جس میں داخلہ کی اجازت عطا کر دی گئی ہو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور جو شخص مسجد سے سامان چرائے وہاں تک کہ قَطْعٌ وَلَا قَطْعٌ عَلَى الضَّعِيفِ إِذَا سَرَقَ مِنْ أَضَافَةٍ أَوْ أَتَقَبَّ اللَّصُّ الْبَيْتَ وَدَخَلَ فَأَخَذَ سامان کا مالک اسکے نزدیک ہو تو نہ کاٹا جائیگا اور ریزبان کی کسی چیز کو نہان کے چرائینے پر اسکا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور اگر چور نقب کا کر مکان میں داخل الْمَالِ وَنَاقِلَهُ أَخْرَجَ رَجُلٌ الْبَيْتَ فَلَا قَطْعَ عَلَيْهِمَا وَرَأَى الْقَائِلُ فِي الطَّرِيقِ شَيْئًا خَرَجَ فَأَخَذَهُ ہو اور پھر وہ سامان اٹھا کر مکان سے باہر دوسرے کو دیکھ تو دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور اگر اسے راستہ میں ڈال کر بچنے کے بعد اسکو قَطْعٌ وَكَذَلِكَ إِذَا أَحْمَلَهُ عَلَى جَمَاهُ وَسَاقَهُ فَأَخْرَجَهُ وَرَأَى أَخَذَ الْخُرْجَ جَمَاعَةً فَوُتِيَ اٹھا کر بجائے تو ہاتھ نہیں کاٹا ایسے ہی اگر اسے گدے پر لادے اور اسے ہانک کر باہر لے آیا ہو اور اگر محفوظ مقام میں ایک جماعت داخل ہو کر انہیں بعضہم الاخذ قطعوا اجتمعوا وَمَنْ نَقَبَ الْبَيْتَ وَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهِ وَأَخَذَ شَيْئًا لَمْ يَقْطَعْ وَإِنْ سے بعض مال لے لیں تو تمام کے ہاتھ کیٹنے اور اگر کسی نے مکان میں نقب لگا کر کسی چیز کو اٹھا لیا تو ہاتھ نہیں کاٹا اور اگر ستار کے أَدْخَلَ يَدَهُ فِي صَنْدُوقِ الصَّيْرِ فِي أَوْ فِي ثَمَرٍ غَيْرِهِ وَأَخَذَ الْمَالَ قَطْعٌ۔ صندوق میں ہاتھ ڈال کر یا کسی شخص کی جیب میں ہاتھ ڈال کر مال نکال لے تو ہاتھ کاٹا۔

حرز کی قدرے تفصیل

## تشریح و توضیح

و الْحَرْزُ عَلَى الْخَيْرِ بَيْنَ الْإِ- از روئے لغت حرز محفوظ مقام کو کہا جاتا ہے۔ اور شرعی اعتبار سے حرز ایسا مقام کہلاتا ہے جہاں از روئے عادت حفاظت مال کیا کرتے ہوں۔ حرز دو قسموں پر مشتمل ہے، ایک کسی محفوظ مقام مثلاً کسی مکان اور صندوق وغیرہ سے کسی چیز کا چرانا، ایسی جگہ سے چرانا محفوظ نہ ہو مگر اس چیز کا مالک اس کی حفاظت کر رہا ہو تو ان دونوں صورتوں میں چرانیوالے کا ہاتھ کٹے گا۔ اور اگر کسی نے چوری حام (غسل نہ) یا اس طرح کے مکان سے کی ہو جس میں عموماً لوگوں کے آنیکی اجازت دی گئی ہو تو اس صورت میں ہاتھ نہیں کاٹیں گے۔ اس واسطے کہ عام اجازت کے باعث اس کا شمار محفوظ مقام میں نہیں رہا۔ اور اگر کسی نے مسجد سے کوئی چیز چرائی دراصل لیکہ اس چیز کا مالک اس کے قریب ہو تو اس صورت میں ہاتھ کاٹنے کا حکم ہوگا۔ موطا امام مالک اور نسائی وغیرہ میں روایت ہے کہ حضرت صفوان ابن امیہ رضی اللہ عنہ اپنے سر کے نیچے چادر رکھ کر سوئے، اور وہ چادر جو سر پر تھی۔ پھر جادو کے ساتھ رسول اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا۔

وَلَا يَقْطَعُ عَلَى الصَّبِغِ الْإِ- اگر میزبان کی کسی چیز کو مہمان نے چرایا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔ اس لئے کہ میزبان کی جاب سے مہمان کو جب اجازت مل گئی تو مکان کا درجہ اس کے سلسلہ میں حرز کا نہ رہا اور اس کیلئے حکم حرز نہ ہوگا اور اگر ایسا ہو کہ چور لقب لگائے اور پھر مکان کی شے باہر پھینک دے اور پھر اسے خود باہر نکل کر اٹھائے اور لے جائے تو اس صورت میں اس کا ہاتھ کٹے گا۔ وجہ یہ ہے کہ چیز کا باہر پھینک دینا یہ چوری کی ایک تدبیر ہے۔

وَإِذَا دَخَلَ الْحَرْزَ جَاعَةً الْإِ- اور اگر مکان میں بہت سے افراد یعنی پوری جماعت داخل ہوا اور پھر ان میں سے بعض افراد مال اٹھالیں تو اس صورت میں یہ چوری سب کی شمار ہوگی اور ان میں سے ہر ایک کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اسی طرح جو شخص کسی سٹار کے صندوق یا کسی شخص کی جیب میں ہاتھ ڈال کر مال کر مال نکالے تو اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم ہوگا۔

وَيَقْطَعُ يَمِينُ السَّارِقِ مِنَ الزَّيْتِ وَخَسَمُ فَإِنْ سَرَقَ ثَانِيًا قُطِعَتْ رِجْلُهُ الْيُسْرَى فَإِنْ سَرَقَ اور چور کے دائیں ہاتھ کو پہونچنے سے کاٹ کر اسے داغ دیں گے پھر اس کے دوسری مرتبہ چرانے پر اس کا بائیں پر کاٹ دیا جائے گا۔ ثَالِثًا لَمْ يَقْطَعْ وَخَلَّدَ فِي السِّجْنِ حَتَّى يَتُوبَ وَرَأَى كَأَنَّ السَّارِقَ أَشَلَّ الْبَيْدَ الْيُسْرَى سمجھتے ہیں کہ چور نے پہونچنے سے ہاتھ کاٹنے کے بجائے اسے قید میں رکھا جائے حتیٰ کہ وہ تائب ہو جائے اور چرانیوالے کے بائیں ہاتھ شل ہونے یا اَوْ اَقْطَعُ اَوْ مَقْطُوعُ الرَّجُلِ الْيُمْنَى لَمْ يَقْطَعْ۔ کٹا ہوا ہونے یا داہاں پر کٹا ہوا ہونے کی صورت میں قطع نہیں کیا جائیگا۔

ہاتھ وغیرہ کاٹنے کا ذکر

تشریح و توضیح

وَيَقْطَعُ يَمِينُ السَّارِقِ الْإِ- قطع نص سے ثابت ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے السَّارِقُ



وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا لَكَ مِنَ الشَّرِّ (آیہ) اور دائیں ہاتھ کی تخصیص اس بار میں مروی ایسا و سونا ہے۔  
و تخم الخ۔ یعنی ہاتھ کاٹنے کے بعد گرم کوسے سے داغ دیا جائے تاکہ خون رک جائے اور زیادہ خون نکل کر ہلاکت کا سبب نہ بنے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا امر فرمایا۔ یہ روایت حاکم نے مستدرک میں اور دارقطنی و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ میں نقل کی ہے۔ عذرا خائف داغ دینے کا حکم وجوبی ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک استحبانی۔

فَان سَرَقَ ثَانِيًا قَطَعْتَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى الخ۔ اگر دوسری مرتبہ چوری کا ارتکاب کرے تو بائیں پاؤں کاٹا جائے۔ اصل اس باب میں وہ حدیث ہے جو امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں عمدہ سند کے ساتھ حضرت علیؓ سے نقل کی ہے کہ جب چور چوری کرے تو اس کا دایا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور دوبارہ اس کا مرتکب ہو تو بائیں پیر کاٹیں اور تیسری مرتبہ چوری کرے تو اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے۔ مجھے اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ میں اسے اس حال میں چھوڑوں کہ نہ اس کے کھانے اور استنجہ کیلئے ڈال دیا جائے۔ اور ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے نجدہ حروری کو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے قول کے مانند تحریر فرمایا کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نے چور کے بارے میں صحابہ کرامؓ سے مشورہ فرمایا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کے مانند پیر اجماع ہو گیا۔ اور ایک روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ فرمایا کہ جب کوئی چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹ دو، دوسرا ہاتھ نہ کاٹو اور وہ کھانے اور استنجہ کیلئے چھوڑ دو، البتہ تیسری بار چوری کرے تو اسے مسلمانوں سے روک دو قید کر دو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تیسری مرتبہ چوری کے ارتکاب پر بائیں ہاتھ اور چوتھی مرتبہ چوری سرزد ہونے پر دائیں پیر کو کاٹا جائیگا اس لئے کہ یہ روایت سے ثابت ہے۔ مگر اس کا جواب دیتے ہوئے کہا گیا کہ اس روایت کوئی منکر قرار دیتے ہیں یا کہا جائے گا کہ یہ روایت منسوخ ہو چکی۔

وَان كَانَ السَّارِقُ امْتَلَأَ الْيُسْرَى الخ۔ اگر ایسا ہو کہ چوری کے مرتکب کا بائیں ہاتھ پہلے سے ہی شل ہو یا کٹا ہوا ہو یا دایاں پیر پہلے سے ہی کٹا ہوا ہو تو اس صورت میں اس کیلئے قطع کا حکم نہ ہوگا۔ کہ ایسی شکل میں کاٹنے کا مطلب گویا اسے ہلاک کر ڈالنا ہے۔ اسی بناء پر کاٹنے کے بجائے اس کے واسطے قید میں ڈالنے کا حکم ہوا۔ تاؤ بہ وہ قید میں رکھا جائے گا۔

وَلَا يُقْطَعُ السَّارِقُ إِلَّا أَنْ يَحْضُرَ الْمُسْرُوقُ مِنْهُ فَيُطَالِبُ بِالسَّرِقَةِ فَإِنْ وَهَبَهَا مِنْ تَادِيكِهِ جَسَ جِرَائِي يَوْ دَ هَ حَاضِرُ بَو كَر مَطَالِبُهُ نَكْرَ عَ جَوْر كَا هَاتَه نَبِيں كَا ثِيں كَ . لِهَذَا اُكْرَدَه اِيْنِي جِيْزُ جِرَائِي اَوَالِ كُو  
السَّارِقُ اَوْ بَاعَهَا مِنْهُ اَوْ نَقَصَتْ قِيَمَتُهَا عَنْ النِّصَابِ لَمْ يُقْطَعْ وَمَنْ سَرَقَ عَيْنًا فَقُطِعَ  
مِنْهُ كَرُو عَ اِيْسِي كَ هَاتَه فَوْت كَرُو عَ اِيْسِي جِيْز كِي قِيْمَتُ نَصَابِكِي بَقْدَرُهُ رَسَبُو هَاتَه نَبِيں كَا ثِيں كَ اُو جَسَ نَفْس كَا كَسِي جِيْز كِي جِرَائِي  
فِيْهَا وَسَرَدَ هَا شَمَّ عَادَ فَسَرَقَهَا وَهِيَ بَحَالُهَا لَمْ يُقْطَعْ وَ اِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ حَالِهَا مِثْلُ اِنْ كَانَتْ  
كَ بَاعَتْ هَاتَه كَا مَاجَلُ اُو رُو دَ شَ لَو مَانِي كِي بَعْدُو دَ بَارَه جِرَائِي دَر اَمَّا لِي كِه وَ دَ شَ جُوں كِي تُوں بَاتِي بُو تُو هَاتَه نَبِيں كَا مَاجَلُ اُو رَا كَر اِيْسِي كِي حَال

غَزْلًا فَتَرَقَّاهُ فَقَطَّعَ فِيهَا دَسَادًا ثُمَّ نَسَجَ فَعَادَ وَسَرَّقَهُ قُطْعًا وَرَأَا قُطْعَ السَّارِقِ وَالْعَيْنُ  
 میں نظر ہو گیا ہو مثلاً اسکے سوت چرانے کے باعث ہاتھ کاٹا جائے اور وہ لوٹا دے اسکے بعد مالک کپڑا بن لے تو دوبارہ اسے چرائے تو ہاتھ کاٹیں گے۔  
 قَامَتْهُ فِي يَدَيْهَا رَدَّهَا دَانَ كَانَتْ هَاكُلَةً لَمْ يَضْمَنْ وَإِذَا ادَّعَى السَّارِقُ أَنَّ الْعَيْنَ  
 اور اگر چرائیوالے کا ہاتھ چیز جوں کی توں موجود ہوتے ہوئے کاٹا جائے تو وہ اسے لوٹا لے گا اور ضائع ہو جائیگی صورت میں ضمان نہیں آئے گا اور  
 الْمُسْمَرُ وَقَدْ مَلَكَهُ سَقَطَ الْقَطْعُ عَنْهُ وَرَأَى لَمْ يُقِمِ بَيْتَهُ —  
 اگر چرائیوالا اسکا مدعی ہو کہ چرائی گئی چیز کا وہ مالک ہو تو ہاتھ کاٹنے کا مکمل نہ رہیگا خواہ وہ اس پر بیتہ پیش کرے

## چوری سے متعلق کچھ اور احکام

**تشریح و توضیح** وَلَا يَقْطَعُ السَّارِقُ إِلَّا أَنْ يَحْضُرَ الْمَسْرُوقُ فِيهِ الْإِمَامُ۔ فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ  
 کاٹنے کا جائز جہاں تک تعلق ہے وہ صرف اسی صورت میں کاٹا جائیگا جبکہ وہ شخص  
 حاضر ہو کر مطالبہ کرے جس کے مال کی چوری ہوئی ہو۔ اس واسطے کہ چوری کے اظہار  
 کے لئے دعویٰ ناگزیر ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اقرار کی صورت میں یہ ناگزیر نہیں کہ وہ شخص حاضر ہو کر مطالبہ کرے جس  
 کا مال چرایا گیا ہو۔

وَمَنْ سَرَقَ عَيْنًا فَقَطَّعَ الْإِمَامُ۔ اگر کوئی شخص کسی شے کو چرائے اور اس کے باعث اسکا ہاتھ کاٹا جائے اور وہ شے اس کے  
 مالک کو لوٹا دی جائے اور ابھی وہ شے جوں کی توں باقی ہو کہ وہ پھر اسے چرائے تو از روئے قیاس ہاتھ دوبارہ کٹنا چاہئے۔  
 امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور ایک روایت کی مطابقت امام ابو یوسفؒ یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اس صورت میں  
 ہاتھ نہ کاٹے جائیگا حکم فرماتے ہیں اور اگر چوری کردہ چیز میں تغیر ہو گیا ہو مثال کے طور پر سوت چرائے پر ہاتھ کاٹا گیا ہو اور  
 سوت لوٹا دیا گیا ہو اور مالک کے اس کا کپڑا بنوائے کہ بعد وہ بارہ چور اسے چرائے تو ہاتھ کاٹنا جائیگا اس لئے کہ اس جگہ عین چیز  
 میں تبدیلی ہو گئی اور محل کے متحد ہونیکا مشبہ باقی نہ رہا۔

وَإِذَا قَطَعَ السَّارِقُ وَالْعَيْنُ قَامَتْهُ الْإِمَامُ۔ اگر چرائیوالے کا چوری کی بناء پر ہاتھ کاٹ دیا جائے اور چوری کی ہوئی چیز اسکے  
 پاس ابھی جوں کی توں باقی ہو تو وہ چیز مالک کو لوٹا دی جائے گی اور اگر وہ باقی نہ رہی ہو بلکہ ضائع ہو گئی ہو تو اس کے ضائع  
 ہونیکا ضمان اس پر لازم نہ ہو گا۔ اس لئے کہ حدیث شریف کے مطابق چوری کرنے والے پر نفاذ حد کے بعد اس کے اوپر  
 کوئی نادران واجب نہیں ہوتا۔

وَإِذَا ادَّعَى السَّارِقُ الْإِمَامُ۔ اگر چرانے والا مدعی ہو کہ اس نے جو چیز چرائی تو دراصل وہی اس کا مالک ہے تو خواہ وہ  
 اس پر بیتہ اور شاہد پیش نہ کرے مگر اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ مشبہ کی بناء پر حد ساقط ہو جاتی ہے۔

وَاِذَا خَرَجَ جَمَاعَةٌ مُّسْتَعْنُونَ اَوْ وَاحِدٌ يَّقْدِرُ عَلَى الْاِمْتِنَاعِ فَقَصِدْ وَاَقْطَعْ الطَّرِيقَ فَاَخْذُوا  
 اور اگر راستہ روکنے والا ایک گروہ نکلے یا ایک شخص جسے راستہ روکنے پر قدرت ہو اور ان کا ٹوکا کہ ڈالنے کا قصد ہو اور انھیں مال  
 قَبْلَ اَنْ يَّاخُذُوا وَاَمَّا لَا وَيَقْتُلُوا نَفْسًا حَبَسَهُمُ الْاِمَامُ حَتَّى يَحْدُثُوا تَوْبَةً وَّرَانِ اَخَذُوا وَاَمَّا اَسْلَمَ  
 حاصل کرنے اور قتل سے قبل پکڑ لیا جائے تو ان کے تاب ہوئے تک امام انھیں قید میں ڈال دے اور اگر انھوں نے کسی مسلم یا ذمی کا  
 اَوْ ذِی قِي وَاَلْمَاخُودُ رَاَدَا قِسْمَ عَلَى جَمَاعَتِهِمْ اَصَابَ كُلٌّ وَاَحَدٌ مِنْهُمْ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ فَصَاعِدًا اَوْ  
 استقد رالے لیا ہو کہ ان تمام پر بانٹا جائے تو ان میں سے ہر شخص دس درہم یا اس سے زیادہ پائے یا اسی قدر قیمت  
 مَا قِیمَتْ ذَلِكَ قَطْعَ الْاِمَامِ اَيْدِيَهُمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ وَاَنْ قَتَلُوا نَفْسًا وَلَمْ يَاخُذُوا وَاَمَّا لَا  
 کی کوئی چیز ہو تو امام المسلمین ان کے ہاتھ پیر غلات طرف سے کاٹے۔ اور اگر وہ کسی کو جان سے مار ڈالیں اور مال نہ لیں تو انھیں امام  
 قَتَلَهُمُ الْاِمَامُ حَدًّا اَحْتِ لَوْ عَفَى عَنْهُمْ الْاَوْلِيَاءُ لَمْ يَلْتَفِتْ اِلٰی عَفْوِهِمْ وَّرَانِ قَتَلُوا وَاَخَذُوا  
 حد کے طور پر موت کے گھاٹ اتارے حتیٰ کہ اولیاء کے انھیں معاف کر دینے پر بھی معافی اولیاء کی جانب متوجہ نہ ہو اور اگر وہ قتل کے ساتھ مال  
 مَالًا فَلَا مَامَ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ قَطْعَ اَيْدِيَهُمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ وَّقَتْلَهُمْ اَوْ صَلَبَهُمْ وَاَوْ  
 بھی لے لیں تو امام کو یہ حق حاصل ہے کہ خواہ ان کے ہاتھ پیر مخالف جانب سے کاٹ کر قتل کر ڈالے یا انھیں سولی پر چڑھا دے اور  
 اِنْ شَاءَ قَتْلَهُمْ وَّرَانِ شَاءَ صَلَبَهُمْ وَاَوْ صَلَبَهُمْ وَاَوْ صَلَبَهُمْ وَاَوْ صَلَبَهُمْ وَاَوْ صَلَبَهُمْ وَاَوْ صَلَبَهُمْ  
 خواہ انھیں قتل کر ڈالے اور خواہ انھیں (دھن) سولی دے۔ یہ زندہ سولی پر چڑھا جائے جائیں اور ان کے شکموں پر نیزے لگائے جائیں جن کی کمر جائیں  
 وَلَا يَصْلَبُونَ اَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فَاِنْ كَانَ فِيهِمْ صَبِيٌّ اَوْ جُنُونٌ اَوْ ذُو رَحِمٍ مُحْرَمٌ مِنْ  
 اور انھیں تین روز سے زیادہ سولی پر نہ لٹکا جائے اور ان لوگوں میں کوئی بچہ یا باپا بھل یا مقولوع علیہ کا ذی رحم محرم ہونے پر  
 الْمَقْطُوعِ عَلَيْهِ سَقَطَ الْحَدُّ عَنِ الْبَاقِيْنَ وَصَارَ الْقَتْلُ اِلٰی الْاَوْلِيَاءِ اِنْ شَاءَ وَاَقْتُلُوا وَاِنْ  
 باقی افراد سے بھی حد ساقط قرار دی جائے گی اور ان کا قتل اولیاء کی دسترس میں ہو گا کہ خواہ انھیں موت کے گھاٹ اتار دیں اور  
 شَاءَ وَاَعْفُوا وَاِنْ بَاشَرَ الْفَعْلَ وَاَحَدٌ مِنْهُمْ اُجْبِرَ اِلَى الْحَدِّ عَلَى جَمِيعِهِمْ۔  
 خواہ معافی دیدیں اور خون کر نوالا ان میں سے ایک ہونے پر بھی حد کا نفاذ سبب ہو گا۔

## ڈاکہ زنی سے متعلق احکام

لغت کی وضاحت: اقطع الطريق: ڈاکہ ڈالنا۔ ذمی: دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ۔ اصاب: پہنچنا۔  
 خیاب: اختیار۔ ارجل: رجل کی جمع: پاؤں۔ بآشتر: کام کر نوالا۔

تشریح و توضیح: وَاِذَا خَرَجَ جَمَاعَةٌ مُّسْتَعْنُونَ اِلٰی۔ اگر ایسا ہو کہ لوگوں کا ایک گروہ جو لوگوں کا  
 راستہ روکنے اور ان سے اپنا مقصد حاصل کرنے پر قادر ہو، ڈاکہ زنی کی خاطر نکلے

یا صحت ایک ہی ایسا شخص ڈاکہ زنی کی خاطر نکلے جو اپنی طاقت و قوت کے اعتبار سے اس پر قادر ہو اور پھر انھیں اس پر قبل کہ وہ کسی کو موت کے گھاٹ اتارے یا مال لینے پکڑ لیا جائے تو اس شکل میں امام الشیخین انھیں اس وقت تک قید میں ڈالے رکھے گا جب تک کہ وہ صدق دل سے تائب نہ ہو جائیں۔

وان اخذوا مالاً مسلماً الہ۔ اگر ڈاکہ ڈالنے والوں کا گروہ ڈاکہ زنی کی خاطر نکلے اور پھر وہ مسلم یا ذمی کا اس قدر مال لے لے کہ اگر اسے سب پر بانٹا جائے تو ہر ایک کے حصہ میں دس درہم یا دس سے زیادہ آئے ہوں تو اس صورت میں ارشادِ ربانی "اولقطع ایدیہم و ارجلہم من خلاف" (الآیۃ) کی رو سے ان کے دائیں ہاتھ اور بائیں پیرے کاٹنے کا حکم کیا جائے گا۔

وان قتلوا نفساً و لہم یاخذوا مالاً الہ۔ اگر ایسا ہو کہ وہ مال تو نہ لیں مگر کسی شخص کو ہلاک کر دیں تو انھیں از روئے حرمت کے گھاٹ اتارا جائیگا حتیٰ کہ اگر انکو مقتول کے اولیا بھی درگزر سے کام لیتے ہوئے معافی دینے تو حق اللہ ہو نیکی وجہ سے اولیاء کی معافی قابل قبول نہ ہوگی اور ان کے معاف کرنے کے باوجود ان لوگوں کو قتل کر دیا جائے گا۔ اس لیے کہ حقوق اللہ اور حدود کی معافی ہی درست نہیں۔ پھر انھیں قتل کر دینے میں تعظیم ہے خواہ کسی طرح کریں۔ عصا وغیرہ سے کریں یا بذریعہ تلوار۔ اس واسطے کہ اس کا شمار جزاءِ محاربہ میں ہے یہ قتل بطور قصاص نہیں لہذا عصا وغیرہ اور قتل بالسیف کے درمیان کسی طرح کا فرق واقع نہ ہوگا۔

وان قتلوا و اخذوا مالاً الہ۔ اگر ایسا ہو کہ وہ لوگ مال لینے کے ساتھ ساتھ کسی کو ہلاک بھی کر دیں تو اس صورت میں حکم کو حسب ذیل باتوں میں سے کسی بھی بات کا حق حاصل ہوگا ۱، یا تو ان کا دایاں ہاتھ اور بائیں پیر کاٹ کر انھیں موت کے گھاٹ اتار دے اور اس کے ساتھ سولی پر چڑھا دے ۲، محض موت کے گھاٹ اتار دے ۳، فقط سولی دے۔ اور اگر وہ مال لینے کے ساتھ ساتھ کسی شخص کو مجروح کر دیں تو محض دائیں ہاتھ اور بائیں پیر کے کاٹنے کا حکم ہوگا اور زخم کے باوجود کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا۔ اس لیے کہ ہاتھ کاٹنے اور ضمان، دونوں کا بیگ وقت لزوم نہ ہوگا۔

**تنبیہ:** اور جو حکم بیان کیا گیا اس کا مستند سورہ مائدہ کی حسب ذیل آیات ہیں۔  
 اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِیْنَ یُحَارِبُوْنَ اِلٰہَ وَرَسُوْلَہٗ وِیَسُوْنُ فِی الْاَرْضِ فِیْ سَآءِ الْاٰیَاتِ اَنْ یُقْتَلُوْا اَوْ یُصَلَّبُوْا اَوْ یُقَطَّعَ اَیْدِیْہُمْ وَاَرْجُلُہُمْ مِنْ خِلَافٍ اَوْ یُنْفَخُوْا مِنْ اَلْاَرْضِ ذٰلِکَ لِمَنْ یُجْرِمُ فِی الدِّیْنِ وَ لِمَنْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ (جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلانے پھرتے ہیں انکی یہی سزا ہے کہ قتل کئے جائیں یا سولی دیئے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دیئے جائیں یا زمین پر سے نکال دیئے جائیں۔ یہ ان کے لئے دنیا میں سخت رسوائی ہے اور ان کو آخرت میں عذابِ عظیم ہوگا)۔ معارف القرآن میں ان آیات کی تفسیر کے ذیل میں فرمایا۔ خلاصہ یہ ہے کہ پہلی آیت میں جس سزا کا ذکر ہے یہ ان ڈاکوؤں اور باغیوں پر عائد ہوتی ہے جو اجتماعی قوت کے ساتھ حملہ کر کے امن عامہ کو برباد کریں اور قانونِ حکومت کو علانیہ توڑنے کی کوشش کریں اور ظاہر ہے کہ اس کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مال لوٹنے، آبرو پر حملہ کرنے سے لیکر قتل و خونریزی تک سب اسی مفہوم میں شامل ہیں۔



و یصلبون احياءاً ۱۰۔ انھیں اول سولی پر چڑھایا جائے یا موت کے گھاٹ اتارا جائے اس سلسلہ میں مختلف روایتیں ملتی ہیں۔ ان روایتوں میں زیادہ صحیح روایت کے مطابق اول سولی پر چڑھایا جائے کہ اس شکل میں زجر اور لوگوں کے لئے عبرت کا پہلو زیادہ ہے۔ پھر اس کی رعایت رکھی جائے کہ تین روز سے زیادہ یہ سولی پر نہ رہے کیونکہ لاش کی بدبو لوگوں کی واسطے تکلیف کا باعث بنے گی۔

فان كان فيهم صبي او مجنون ۱۱۔ اگر ان ڈاکہ زنی کرنے والوں میں کوئی ایسا بھی ہو جو شرعی اعتبار سے غیر مکلف شمار ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر اس میں کوئی نابالغ یا پاگل ہو یا مقطوع علیہ کے کسی ذی رحم محرم کی اس میں شمولیت ہو تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ باقی افراد سے بھی حد کے ساقط ہونیکا حکم کیا جائے گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مال کے لینے میں نابالغ اور پاگل کی شرکت رہی ہو تو اس صورت میں انہیں کسی پر بھی حد کا نفاذ نہ ہو گا اور اگر محض عاقل و بالغ ہی شریک ہوں تو ان لوگوں پر حد کا نفاذ ہو گا۔ نابالغ اور پاگل پر نفاذ نہ ہو گا

وان باشر الفعل واحد منهم ۱۲۔ اور اگر ان لوگوں میں محض ایک مرتکب قتل ہوا ہو تب بھی ان تمام پر حد کا نفاذ ہو گا۔ اس لئے کہ یہ دراصل جزاء محاربہ ہے اور محاربہ میں شرکاء کا حکم کیساں ہوتا ہے۔

## کتاب الاشربة

مشروبات کا بیان

الاشربة المحرمة امر بعتا الحمر وحي عصير العنب اذا غلا واشتد وقذت بالزبد و حرام شدہ شرابوں کی تعداد چار ہے ۱۔ شہیرہ انگور جب اس میں اسقدر جوش و تیزی ہو جائے کہ جھاگ پھینک رہا ہو العَصِيرُ اِذَا طَبَخَ حَتَّى ذَهَبَ اَقْلٌ مِنْ ثَلَاثِيهِ وَنَقِيعُ التَّمْرِ وَنَقِيعُ الزَّبِيبِ اِذَا غَلَا وَاشْتَدَّ ۲۔ عصیر کہ وہ پکائے کہ بعد وہ تہائی سے کم جل گیا ہو ۳۔ نعیق تمر و نعیق زبیب کہ جب انہیں جوش و تیزی پیدا ہو گئی ہو۔

لغت کی وضاحت ۱۔ عنب، انگور۔ عصیر، شہیرہ۔ غلا، جوش اڑنا۔ اشتد، تیزی آنا۔ الاشربة المحرمة ۱۰۔ اس جگہ صاحب کتاب یہ فرما رہے ہیں کہ شراب کی یہ ذکر کردہ چاروں قسمیں حرام قرار دی گئی ہیں۔ حمر، دراصل انگور کے ایسے خام پانی کا نام ہے جس میں گڑھا پین پیدا ہو کر وہ جھاگ دار ہو جائے اور جوش کے باعث ابال ظاہر ہونے لگے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد ہرنشہ والی شے پر حمر کا اطلاق فرماتے ہیں۔ ان کا مستدل دارقطنی وغیرہ مروی یہ روایت ہے کہ "ہرنشہ والی چیز حمر ہے"۔ عند الاضاف اہل لغت کا اس پر اجماع ہے کہ حمر کا اطلاق اسی

ذکر کردہ معنی پر ہوتا ہے۔ اس کے سوا دوسرے معانی کیواسطے دیگر لفظ مستعمل ہے۔ اور رہی ذکر کردہ حدیث تو اسے مجاز پر حمل کریں گے۔ یعنی حقیقی اعتبار سے خمر کا اطلاق شراب انگوری پر ہوتا ہے مگر بعض اوقات شراب انگوری کے علاوہ پر بھی مجازاً خمر کا اطلاق کرتے ہیں۔ اسے معنی مجازی پر محمول نہ کرنیکی صورت میں بھنگ وغیرہ پر بھی خمر کا اطلاق ناگزیر ہوگا۔ اس واسطے کہ یہ بھی نشہ آور ہیں جبکہ ان پر کوئی بھی خمر کا اطلاق نہیں کرتا۔

وقد ن بالزبد الا۔ اور یہ ذکر کردہ تعریف خمر یہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے ارشاد کے مطابق ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ اور حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ اس کے جھگ دار ہونیکو شرط قرار نہیں دیتے۔ بلکہ محض گارٹھاپن پر ہی خمر کا اطلاق کر دیتے ہیں۔

والعصیر اذا طبع الخمر۔ شراب کی قسم دوم عصیر کہلاتی ہے۔ اس کا دوسرا نام طلاء باذق بھی ہے۔ عصیر ایسی شراب کہلاتی ہے کہ جس میں شیرہ انگور اس قدر بچائیں کہ اس کا دو تہائی سے کم جل کر وہ نشہ آور ہو جائے۔ اور شراب کی قسم سوم تفعیر کہلاتی ہے۔ یعنی ایسی کھجوروں کا خام رس جس میں جوش کے باعث گارٹھاپن آجائے اور نشہ آور ہو جائے۔ یہ باجماع صحابہؓ خمر ہے۔ اور شراب کی قسم چہارم تفعیر زہیب کہلاتی ہے۔ یعنی ایسا پانی جس میں کشش بھگوئی گئی ہو اور اس میں جوش پیدا ہو کر گارٹھاپن اور سرنگم آگیا ہو۔ شراب کی ان تینوں قسموں کو حرام قرار دیا گیا۔ مگر ان کے حرام ہونیکا جہاں تک تعلق ہے بمقابلہ خمر ان میں کچھ تخفیف ہے مثلاً اگر کوئی انھیں حلال خیال کرے تو اسے دائرۃ اسلام سے خارج قرار نہ دیں گے۔ نیز جو وقت تک یہ نشہ آور نہ ہوں ان کے پینے والوں پر حد کا نفاذ نہ ہوگا اور ان کی بیع کو بھی درست قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ انکی حرمت کا تعلق اجتہاد سے ہے اور خمر کا حرام ہونا اس پر نص قطعی ہے۔ لہذا خمر کے ایک قطرہ کے پینے کو بھی حرام قرار دیا جائیگا۔ اگرچہ جس کے پینے کی بنا پر قطعاً نشہ نہ ہو۔

ونبذ القمور الزبيب اذا طبع كسل واحد منهما اذنى طينبة حلال وان اشتد اذا شرب اور نبذ قمور زہیب کو معمولی سا بچا لینا حلال ہے۔ اگرچہ اس میں تیزی آجائے۔ بلا ہود مکتبی ان کی منہ ما يغلب على ظنہ اذ لا يسكروا من غير لهو ولا باس بالحليطن ونبذ العسل اتنی مقدار پینے میں مضائقہ نہیں کہ نشہ آور نہ ہوا۔ اور غلیظن کے پینے میں بھی مضائقہ نہیں اور شہد و التین و الحنطة و الشعيرة الذرة حلال وان لم يطعم وعصير العنب اذا طبع حتى ذهب انجیر و گندم اور جو و جوار کی نبذ جوش دینے بغیر حلال قرار دی گئی۔ اور شیرہ انگور اس قدر پکائے کہ دو تہائی جل گیا ثلثا حلال وان اشتد ولا باس بانتيب في الدباء و الحنتم و المزق و النقيير ہو حلال ہوگا اگرچہ اس میں تیزی آگئی ہو اور کدے تیار کردہ برتن اور دروغن قیر لگے ہوئے برتن اور کندہ کڑی کے برتن میں نبذ اذا تخللت الخمر حلت سواء صارت بنفسها خلا او لشيئ طهر فيها ولا يكره تخليلها۔ بنائیں یہ مضائقہ نہیں۔ اور اگر کہ برتن جلنے پر وہ طال ہو جائیگی چاہے وہ از خود سرک جائے یا اس میں کسی شے کے ڈالنے کے باعث۔ اور خمر کا سرکنا لینے میں کوئی گراہت نہیں۔

## وہ اشیا رجب کا پینا حلال ہے

**نعت کی وضاحت :-** لہتو، کھینا، غافل ہونا، سہولنا۔ طرب - سب سے : خوشی یا غم سے جھومنا۔ طرح، ڈالا ہوا - پھینکا ہوا - تحلیل، سرک تیار کرنا۔

### تشریح و توضیح

دنبینہ القم و الذمیب الی - نبیذ کی حسب ذیل چار قسموں کو حلال قرار دیا گیا ہے ایسے بھگوئے ہوئے چھوڑوں اور کشمش کا پانی جسے تھوڑا سا پکا لیا گیا ہو۔ اس میں اگرچہ کچھ کھانا رہا ہو مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اس کے پینے کو حلال قرار دیتے ہیں مگر اس میں شرط یہ ہے کہ لہو و لعب اورستی کے قصد سے نہ پئے بلکہ محض اس کے ذریعہ تقویت مقصود ہو اور صرف اس قدر مقدار ہو کہ لظن غالب یہ نشہ آور نہ ہوتی ہو۔ حضرت امام محمدؒ اور حضرت امام شافعیؒ اسے ہر صورت میں حرام قرار دیتے ہیں۔

ولاباس بالتحلیطین الی - اگر چھوڑوں کو الگ بھگو لیا جائے اور کشمش الگ بھرد وٹوں کے ساتھ پانی کی آمیزش کر کے اسے کچھ پکا لیا گیا ہو تو اسے بھی حلال قرار دیا گیا۔ اس واسطے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم ایک مٹی چھوڑوں اور ایک مٹی کشمش کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے برتن میں رکھ کر اس میں پانی ڈالا کرتے۔ ہم جو بوقت صبح بھگوئے اسے آنحضرتؐ بوقت شام، اور جنھیں بوقت شام بھگو لیا کرتے انھیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہ وقت صبح نوش فرمایا کرتے تھے۔ اسی طرح ایسی نبیذ بھی حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ حلال قرار دیتے ہیں۔ جو جوار، جو گندم، انجیر اور شہد سے تیار شدہ ہو چاہے اسے پکا یا جلے یا نہ پکا یا جالے امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور امام محمدؒ اسے علی الاطلاق حرام قرار دیتے ہیں خواہ اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ۔ بزاز یہ وغیرہ میں حضرت امام محمدؒ کے قول کو مٹنے بہ قرار دیا گیا لیکن واضح رہے کہ یہ اختلاف فقہاء اسی صورت میں ہے کہ جب برائے عبادت حصول قوت کا ارادہ ہو، ورنہ متفقہ طور پر سب کے نزدیک حرام ہوگی۔

وخصیر العنب اذا طبخ الی - انگور کا ایسا رس جسے اس قدر پکا لیا گیا ہو کہ اس کا دو تہائی حصہ جل کر محض ایک تہائی رہ گیا اسے بھی حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ ذکر کردہ شرط کے مطابق حلال قرار دیتے ہیں۔ اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور امام محمدؒ نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ دارقطنی دینار میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کا مقصد یہ حدیث شریف ہے کہ میں نے تمہیں بجز چڑتے کے برتنوں کے دوسرے برتنوں میں پینے کی ممانعت کی تھی پس تمہیں ہر برتن میں پینے کی اجازت ہے البتہ وہ نشہ آور نہ ہو۔ رہیں وہ روایتیں جن سے حرام ہونا معلوم ہو تا ہے انھیں یا تو اس پر محمول کیا جائے گا کہ ان کا تعلق اس مقدار سے ہے جو نشہ آور ہو۔ یا یہ کہا جائیگا کہ یہ منسوخ ہو چکیں۔

**فائدہ :-** واضح رہے کہ مفتی بہ حضرت امام محمدؒ کا قول ہے کہ خواہ مقدار کم ہو یا زیادہ بہر صورت حرام ہے۔





اَنْ يَتْرَكَ الْاَكْلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَتَعْلِيمُ الْبَازِي اَنْ يَرْجِعَ اِذَا دَعُوهُ فَاِنْ اُرْسَلَ كَلْبُهُ  
درست قرار دیا گیا اور کتے کے تعلیم یافتہ ہو چکی تفریق یہ ہے کہ وہ بین مرتبہ شکار بچا کر نہ کھائے اور باز کا تعلیم پانہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ بلائے پر لوٹ  
المُعَلِّمُ اَوْ بَا نَرِيَهْ اَوْ صَقَمَ اَوْ عَلَى صَيْدٍ وَ ذَكَرَ اسْمَ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْهِ عِنْدَ اِسْرَاسَالِهْ فَاَخَذَ  
آئے اگر تعلیم دیئے گئے یا باز یا شکرے کو کسی شکار پر چھوڑتے وقت اللہ کا نام لے اور وہ شکار بکڑے اور  
الصَّيْدَ وَ جَرَحَهُ فَمَا تَحَلَّ اَكَلَهُ فَاِنْ اَكَلَ مِنْهُ الْكَلْبُ اَوْ الْفَهْدُ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِنْ اَكَلَ مِنْهُ  
موجود کر دے اور شکار مر جائے تو اسے کھالینا حلال ہو گا۔ اور اس میں سے کتے یا چیتے کے کھا لینے پر کھایا نہیں چلے گا اور اس میں سے باز  
الْبَازِي اَكَلَ وَاِنْ اَدْرَسَتْ الْمُرْسِلُ الصَّيْدَ حَيًّا وَجَبَ عَلَیْهِ اَنْ يَذْكُرَ كَيْفَ فَاِنْ تَرَكَ  
کے کھا لینے پر کھالینا حلال ہو گا اور چھوڑ دینا اسے کو شکار زندہ ملنے پر اسے ذبح کرنا لازم ہے۔ اگر وہ اسے ذبح نہ کرے  
تَذْكِيَةً حَتَّى مَاتَ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِنْ خَنَقَهُ الْكَلْبُ وَلَمْ يَجْرَحْهُ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِنْ شَارَكَهُ  
حتیٰ کہ وہ مر گیا ہو تو اسے نہ کھائے۔ اور کتا شکار کو بخروں کر نیچے بجائے گلا گھونٹ دے تو اسے نہ کھائیں اور اگر کتے کے ساتھ  
كَلْبٌ غَيْرُ مُعَلِّمٍ اَوْ كَلْبٌ عَجُوزٍ اَوْ كَلْبٌ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْهِ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِذَا رَمَى  
بغیر تعلیم دیا گیا یا آتش پرست کا کتا مل گیا جسے چھوڑتے وقت اللہ کا نام نہیں لیا گیا تھا تو اسے نہ کھائیں۔ اور جب کوئی شخص شکار  
الرَّجُلُ سَمَّاهُ اِلَى الصَّيْدِ فَسَمِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عِنْدَ الرَّجُلِ اَكَلَ فَاَصَابَهُ اِذَا جَرَحَهُ السَّهْمُ  
پر تیر بھینکتے وقت اللہ کا نام لے تو اسے کھائیں جب کہ شکار تیر کے مجروح کر دینے کے باعث  
فَمَا تَ وَاِنْ اَدْرَسَكَ حَيًّا دَاكًا وَاِنْ تَرَكَ تَذْكِيَةً لَمْ يُؤْكَلْ وَاِذَا وَقَعَ السَّهْمُ  
مرا ہو۔ اور اسے زندہ پلنے پر ذبح کر دے۔ اور ذبح نہ کرنے پر نہ کھائیں۔ اور اگر تیر شکار کے لگے اور  
بِالصَّيْدِ فَتَحَاكَمَ حَتَّى غَابَ عَنْهُ وَلَمْ يَزَلْ فِي طَلَبِهِ حَتَّى اَصَابَهُ مِثْلُ اُكْلٍ فَاِنْ قَعَدَ  
وہ تحمل کرتے ہوئے غائب ہو جائے اور یہ شکار کی جستجو میں رہے حتیٰ کہ اسے مرا ہوا پلے تو اسے کھالیا جائے اور اگر  
عَنْ طَلَبِهِ شَمَّ اَصَابَهُ مِثْلُ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِنْ رَمَى صَيْدًا اَوْ قَعَّ فِي الْمَاءِ لَمْ يُؤْكَلْ وَ  
جستجو کے بجائے بیٹھ جائے اور پھر اسے مرا ہوا ملے تو نہ کھائے۔ اور اگر شکار کے تیرانے پر وہ بالی کے اندر گر جائے تو اسے نہ کھائے۔ ایسے  
كَذَلِكَ اِنْ وَقَعَ عَلَى سَطْحٍ اَوْ جَبَلٍ شَمَّ تَرَدَّى مِنْهُ اِلَى الْاَرْضِ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِنْ وَقَعَ  
ہی چیت یا پہاڑ پر گرنے کے بعد زمین پر گرے۔ تو نہ کھائے۔ اور اگر شروخ  
عَلَى الْاَرْضِ مِنْ اِبْتَدَاءِ اُكْلٍ وَاِذَا اَصَابَ الْمِعْرَاضَ بِعَرْضِهِ لَمْ يُؤْكَلْ وَاِنْ جَرَحَهُ  
ہی میں زمین پر گرے تو کھالے اور جس شکار کے بغیر بھال کا تیر جوڑائی کی طرف سے لگا ہوا ہے نہ کھائیں اور اسے اگر مجروح  
اَكَلَ وَلَا يُؤْكَلُ مَا اَصَابَهُ الْبَسْدُ قَدْ اِذَا مَاتَ مِنْهَا۔  
کر دیا ہو تو کھالے اور جو شکار غلہ (یا گولی) لگنے سے مر گیا ہو اسے کھایا نہیں جائیگا۔

لغت الی وضاحت

۔۔ صقرو: شکرہ۔ گدھ اور عقاب کے علاوہ ہر پرندہ جو شکار کرے۔ شکرہ ایک پرندہ ہے

جس سے شکار کیا جاتا ہے جس کو فارسی میں چرخ کہتے ہیں۔ جمع اَصْفَر۔ الکلب: کتا۔ جھوٹی آتش پرست۔ سہما: تیر۔  
حیاتا، زندہ۔ البندقۃ، البندق: بندوق کی گولی، مٹی سے تیار شدہ گول ڈھیلا۔

## تشریح و توضیح

یحییٰ بن الاصلیاد: فرماتے ہیں کہ تربیت دیئے گئے کتے اور چیتے اور باز کے ساتھ اگر کوئی شکار کرے تو یہ شرعاً درست ہے۔ اسی طرح اُن دوسرے جانوروں سے شکار کرنا جائز ہے جو تربیت یافتہ ہوں اور شکار کو زخمی کر سکتے ہوں۔

وتعلیم الکلب ان یترک الاکل: فرماتے ہیں کہ کتے کے تعلیم یافتہ اور تربیت یافتہ ہونے کی شناخت یہ ہے کہ اس نے تین مرتبہ شکار کھڑا ہوا اور تینوں مرتبہ اس نے شکار کی کوئی چیز نہ کھائی ہو اور پورا شکار شکار کر نیوالے کے پاس جوں کا توں لے آیا ہو۔ اور وہ گیا باز و شکرہ وغیرہ دوسرے شکار کر نیوالے جانور ان کا تربیت و تعلیم یافتہ ہونا اسے قرار دیا جائیگا کہ یہ بلائے پر فوری لوٹ آئیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ عادیہ کتا چیز لے کر کھاگا کتا ہے اور باز و شکرہ وغیرہ عادیہ متوحش ہوتے ہیں انکی اپنی عادت ترک کر دینا گو یا ان کے تعلیم یافتہ ہونیکلی علامت ہے۔

فان اوسل کلبہ المعلم: فرماتے ہیں اگر کوئی شخص کسی شکار پر اپنے تعلیم و تربیت یافتہ کتے یا باز یا شکرہ کو اُٹھ کا نام لیکر چھوڑے اور پھر وہ شکار بچہ مار کر صرف مجروح کر دے اور اس میں سے کچھ کھائے نہیں اور شکار کی موت واقع ہو جائے تو اسے کھالینا حلال ہوگا۔ اور اگر ایسا ہو کہ شکار کو خیرالاکتا یا چیتا اس میں سے کچھ کھالے اور صرف زخمی کرنے پر اکتفا نہ کرے تو اس صورت میں اسے کھانا حلال نہ ہوگا اور اگر شکار کر نیوالے باز نے اس میں سے کچھ کھالیا تب بھی اس کا کھانا حلال ہوگا۔

وان ادرک الموصل: اور اگر ایسا ہو کہ شکار کر نیوالا جانور شکار کو مجروح کر دے اور شکار ابھی زندہ ہو تو اس صورت میں شکار کو ذبح کر لینا چھوڑ نیوالے پر لازم ہوگا۔ اگر اس نے اسے ذبح کئے بغیر چھوڑ دیا اور شکار مر گیا تو اس کا کھانا اس کیلئے حلال نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر مثلاً کتا زخمی کر نیسے بجائے گلا گھونٹ دے اور اس کے باعث شکار مر جائے تو اس کا کھانا حلال نہ ہوگا۔ واذ اوقع الیہم بالصید فتخامل: اگر ایسا ہو کہ شکاری شکار پر تیر چلائے اور وہ تیر کھا کر غائب ہو جائے اور شکاری اس کی جستجو میں رہے اور شکاری اپنی جستجو و تلاش میں کامیاب تو ہو مگر اس وقت تک شکار مر چکا ہو تو شکار کر نیوالے کیلئے اس کا کھالینا مسلم شریف وغیرہ کی روایت کی رو سے حلال ہوگا۔ نیز ابو داؤد و شریف میں حضرت عدی بن حاتم نے روایت ہے میں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول میں شکار کے تیر مارتا ہوں اور میں اگلے دن اس میں اپنا تیر پاتا ہوں۔ ارشاد ہوا کہ جب تجھے یہ معلوم ہو کہ تیرے تیر اسے قتل کیا ہے اور اس پر اس کے علاوہ کسی دزدہ کا نشان نظر نہ آئے تو اسے کھالے۔ وان رمی صیداً فوقع فی الماء: کوئی شخص شکار پر تیر چلائے اور وہ پانی کے اندر گر کر مر جائے تو اس کا کھانا حلال نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ایک روایت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ اگر تم ہارا تیر پانی کے اندر گرے تو اسے نہ کھاؤ اس لئے کہ یہ تیر نہیں کہ اس کی موت تمہارے تیر کی وجہ سے ہوئی یا پانی کے باعث۔ اسی طرح چھت یا بہاڑ پر گر گئے کے بعد زمین پر گر گئے والے کا کھانا حلال نہیں اس واسطے کہ وہ متردبہ میں داخل ہے۔ اور

مترد بہ کاحرام ہونا نفسِ قطعی سے ثابت ہے۔ البتہ اگر سیدھا زمین ہی پر گرے تو اسے کھانا حلال ہوگا۔  
وما اصاب المعراض بعرضہ الخ۔ وہ شکار جو معراض کے عرض و چوڑے حصہ سے مبرا ہو یا وہ فلقہ، گولی لگنے کے باعث مر گیا ہو اس کا کھانا حلال نہ ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ یہ اشیاء چیرنے پھاڑنیوالی نہیں بلکہ اعضاء کو کٹنے اور توڑنیوالی ہیں۔

وَإِذَا رَأَى صَيْدًا فَقَطَعَ عَضْوًا مِنْهُ أَكَلَ الصَّيْدَ وَلَمْ يُكَلِّ الْعَضْوَ وَإِنْ قَطَعَهُ أَتْلَانًا وَالْأَكْثَرُ  
اور شکار کے تیرا بنے سے شکار کا کوئی عضو الگ ہو گیا تو بجز اس عضو کے اور شکار کھائیں۔ اور اگر اس کے تین ٹکڑے ہو جائیں اور  
مَا يَكُونُ الْحِزْمُ أَكَلَ الْجَمِيعِ وَلَا يُكَلِّ صَيْدَ الْمَجْوسِيِّ وَالْمُرْتَدِّ وَالْوَثْنِيِّ وَالْمَحْرُومِ وَمَنْ رَمَى  
ڈھڈی سے مستقل حصہ زیادہ ہو تو سارا کھائیں۔ اور آتش پرست اور مرتد اور بت پوجنے والے اور محرم کے شکار کو نہ کھائیں اور جو شخص  
صَيْدًا فَأَصَابَهُ وَلَمْ يُخْنَهُ وَلَمْ يُخْرِجْهُ مِنْ حَيْزِ الْأَمْتَانِ فَرَمَاهُ أَخْرَفَقَلَهُ فَهُوَ لِلثَّانِي رَمَى  
کسی شکار کے تیرا سے مگر لگنے کے باوجود وہ اسے ست نہ کرے اور وہ اسے حیز امتناع سے نہ نکالے اور دوسرا شخص تیرا سے اور اسے ہلاک کر دے تو  
يُوكَلُّ وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ أَخْنَهُ فَرَمَاهُ الثَّانِي فَقَلَهُ فَهُوَ لِلأَوَّلِ وَلَمْ يُوكَلِّ وَالثَّانِي ضَامٌّ  
وہ دوسرے شخص کا قرار دیا جائیگا اور اسے کھائے اور اگر پہلے اسے ست نہ کرے اور دوسرا شخص تیرا کو ہلاک کر دے تو شکار پہلے کا ہوگا اور اسے نہ کھائے  
لِقِيَمَتِهَا لِلأَوَّلِ غَيْرَ مَا فَتَقَصَّ جَزْأً حَتَّى وَيَجُوزُ أَصْطِيادُ مَا يُوكَلُّ لِحِمَّةٍ مِنَ الْحَيَوَانِ وَمَا لَا يُوكَلُّ  
اور دوسرے شخص پر پہلے کی واسطے اس کی قیمت کا ضمان لازم ہوگا بجز اس نقصان کے جو اس کے زخم کے باعث ہو اور جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کا بھی  
شکار کرنا جائز ہے اور جس کا نہیں کھایا جاتا اس کا بھی

**لغات کی وضاحت :-** المجوسی: آتش پرست۔ المرتد: اسلام سے پھر نیوالا۔ الوثنی: بت پرست۔  
المحرّم: جس نے احرام باندھ رکھا ہو۔ الخنن: سست و کمزور ہونا۔

**تشریح و توضیح**  
وَإِذَا رَأَى صَيْدًا فَقَطَعَ عَضْوًا مِنْهُ الخ۔ اگر کوئی شخص شکار کے ایسا تیرا سے کہ اس کا کوئی  
سا عضو الگ ہو کر وہ مر جائے تو بجز اس عضو کے باقی شکار کھالیا جائے مگر شرط یہ ہے کہ وہ  
اس طرح کا ہو کہ اس کے جدا ہونے کے بعد بھی زندہ رہ سکتا ہو۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک  
شکار اور عضو دونوں کا کھانا درست ہے۔ اس لئے کہ اس عضو کا الگ ہونا ذکوۃ اضطرابی کے باعث ہوا ہے اور اس کا حکم  
اختیاری ذبح میں جانور کے سر کو الگ کر نیکی طرح ہو گیا کہ اس میں دونوں ہی کو حلال قرار دیا جاتا ہے۔ احناف کا مسئلہ  
ترندی وغیرہ میں مروی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد و گرامی ہے کہ زندہ جانور کا جو حصہ اس کی حالت حیات میں  
کٹ جائے وہ مردار ہے۔

وَإِنْ قَطَعَهُ أَتْلَانًا الخ۔ اگر تیرے ذریعہ شکار کے تین ٹکڑے ہو جائیں اور اس کا زیادہ حصہ سرین کے پچھلے حصہ کے ساتھ  
رہے تو اس صورت میں سارا شکار حلال ہوگا۔ اس لئے کہ اس شکل میں اس کی حیات مذبح کی حیات سے زیادہ نہیں  
ہو سکتی اور اس کی ذکاۃ ہو چکی اس واسطے کہ کو حلال قرار دیا جائے گا۔

فانصابہ ولحمہ یفخن، ولحمہ یخرجه الہ۔ کوئی شخص کسی شکار کے تیر مارے مگر اس کی وجہ سے اس کے زیادہ گہرا زخم نہ لگا ہو اور پھر دوسرا شخص اس کے تیر مارے اور وہ مر جائے تو اس صورت میں دوسرے شخص کا قرار دیا جائیگا اور حلال قرار دیا جائیگا۔ کیونکہ اس نے اس کے گہرا زخم لگا کر حیز اقسام سے اس کو نکال دیا اور اسے بھاگنے پر قدرت نہ رہی اور اگر پہلے ہی شخص کے تیر سے اس کے اس قدر گہرا زخم لگا ہو کہ اس کا بھگانا ممکن نہ ہو۔ البتہ اس کے بعد زخم سے زندہ رہنا ممکن ہو اور اس حال میں دوسرے شخص نے تیر مار کر اسے ہلاک کر دیا تو شکار پہلے شخص کا قرار دیا جائیگا اور اس کا کھانا حلال نہ ہو گا اس لئے کہ گہرا زخم لگنے کے بعد اسے ذبح اختیار ہی پر قدرت ہو گئی تھی۔ اور اس کے ذبح نہ کرنے کے باعث شکار حلال نہ رہا اور شکار پہلے شخص کا ہو چکنے کے بعد دوسرا شخص ایسے شکار کو ضائع کر نیا لا ہوا جو دوسرے کا مملوک تھا تو اس پر پہلے زخم کے بقدر قیمت وضع کرنے کے بعد باقی قیمت کا تاوان ادا کرنا لازم ہو گا۔

وَذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ وَالْكَتَابِيُّ حَلَالٌ وَلَا تَوْكُلُ ذَبِيحَةُ الْمُزْنَبِ وَالْمَجْجِيُّ وَالْوَثْبِيُّ وَالْمَحْرَمِ  
سلم اور کتابی شخص کا ذبح کردہ جانور حلال ہے اور مرد اور آتش پرست اور بت پوجنے والے اور محرم کے ذبح کردہ کو نہیں کھایا  
وَرَأَى تَرَكَ الذَّابْحُ التَّسْمِيَةَ عَدَا أَفَالِ ذَبِيحَةِ مَيْتَةٍ لَا تَوْكُلُ وَإِنْ تَرَكَهَا نَاسِيًا أَكَلَ۔  
اگر اور قصداً تسمیہ ترک کر نیوالے کا جانور مردار ہو گا کھایا نہیں جائے گا اور سہواً ترک کر نیوالے کا کھائے گا۔

## حلال و حرام ذبیحہ کی تفصیل

لغت کی وضاحت :- الذابح، ذبح کر نیوالا۔ تسمیۃ، اللہ کا نام لینا۔ مینۃ، مردار۔ ناسیاً، سہواً۔  
وَذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ الہ۔ کوئی مسلم ذبح کرے تو اس کا ذبح کردہ حلال قرار دیا جائے گا۔  
تشریح و توضیح :- اس سے قطع نظر کہ ذبح کر نیوالا مرد ہو یا ذبح کر نیوالی عورت ہو اس لئے کہ آیت کریمہ  
”إِلَّا مَا ذَكَّيْنِم“ میں مسلمان مخاطب ہیں خواہ وہ مرد ہوں یا عورتیں۔ اہل کتاب کے  
ذبیحہ کو بھی حلال قرار دیا گیا مگر شرط یہ ہے کہ وہ بوقت ذبح صرف اللہ کا نام لے۔ آیت کریمہ ”وَلَطَوَا إِلَهُكَ  
جَلَّ لِكُمْ“ میں طعام سے مقصود ان کا ذبح کردہ جانور ہی ہے ورنہ جہاں تک غیر مذبح طعام کا تعلق ہے اس کے  
اندر مسلمان اور کافر کی خصوصیت ہی نہیں۔

وَلَا تَوْكُلُ ذَبِيحَةُ الْمُزْنَبِ الہ۔ اسلام سے پھر جانے والے کا ذبیحہ حلال قرار نہیں دیا گیا اس لئے کہ دراصل وہ لا  
مذہب ہے۔ آگ کی پرستش کر نیوالے کے ذبیحہ کو بھی حلال قرار نہیں دیا گیا۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ  
ان کی عورتوں سے نہ نکاح کرو اور نہ ان کا ذبیحہ کھاؤ۔ اسی طرح بت کی پرستش کر نیوالے کا ذبیحہ حلال قرار نہیں  
دیا گیا اس لئے کہ وہ کسی ملت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ اسی طرح اگر کسی محرم شخص نے شکار ذبح کیا تو اس کا ذبح



کردہ حلال نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ذبح کرنا مشروع فعل ہے اور احرام بندھا ہونے کی صورت میں محرم کے اس فعل کو غیر مشروع و ممنوع قرار دیا گیا۔

وَأَنَّ ثَلَاثَ الذَّاهِمِ التَّسْمِيَةَ عَمْدًا ۱۰۔ اگر ذبح کر نیوالا قصداً بوقت ذبح اللہ کا نام چھوڑے تو اس کے ذبیحہ کو حلال قرار نہیں دیا جائیگا۔ البتہ اگر عمداً ترک نہ کرے بلکہ بھول کر ایسا ہو جائے تو اس کا ذبیحہ حلال شمار ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ دو صورتوں میں حلال قرار دیتے ہیں اس لئے کہ حدیث شریف میں مسلمان کے ذبیحہ کو حلال قرار دیا گیا خواہ اس نے اللہ کا نام لیا ہو یا نہ لیا ہو۔ حضرت امام مالکؒ دو دنوں میں حلال قرار دیتے ہیں۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ ارشادِ باریؑ "وَلَا تَاْكُلُوْهُمَا" مَذکور اسم اللہ علیہ وآلہ لفظی "میں ممانعت مطلقاً ہے جس کا تقاضہ حرمت ہے اور مقصود من الغشق حرام ہی ہے۔ اور بخاری و مسلم میں حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا کہ اگر تیرے کتے کے ساتھ کوئی دوسرا کتا ہو اور جانور مر گیا ہو تو اسے نہ کھا اس لئے یہ خبر نہیں کہ ان دونوں میں سے کس نے اسے مارا۔ اور حضرت امام شافعیؒ کے استدلال کے جواب میں کہا گیا کہ ایک تو ان کی مستدل روایت مرسل ہے۔ نیز اس کے راوی صلت کا حال مجہول ہے۔ دوسرے عمداً تسمیہ ترک کر نیوالے کے ذبیحہ کو حلال قرار دینا اجماع کے خلاف ہے۔ عمداً ترک کرنے پر حرام ہونے میں سرے سے اختلاف ہی نہیں ہے البتہ بھول کر ترک ہو جائے تو اس کی حلت و عدم حلت میں اختلاف ہے۔

وَالَّذِي يَبْنِي الْحَلْقَ وَاللَّبَّةَ وَالْعُرُوْقَ الَّتِي تَقْطَعُ فِي الذَّكَاةِ اسْرَبَعًا الْحُلُقُومُ وَالْمَرْئِي  
اور ذبح حلق و لبہ کے پنج میں ہو کر تباہ اور ذبح میں قطعی جانورال رگیں چار ہیں۔ حلقوم، مری اور  
وَالْوُدْجَانِ فَإِنْ قَطَعَهَا حَلَّ الْأَكْلَ وَإِنْ قَطَعَهَا كَسَّرَهَا فَكَذَلِكَ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ وَقَالَ  
ودجان۔ ان کے قطع کرنے پر اسے کھانا حلال ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہؒ اکثر رگیں قطع کر دینے پر بھی یہی فرماتے ہیں اور امام  
رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا بَدَّ مِنْ قِطْعِ الْحُلُقُومِ وَالْمَرْئِي وَأَحَدِ الْوُدْجَيْنِ وَيَجُوزُ الذَّبْحُ بِاللَّيْطَةِ وَ  
ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک حلقوم اور مری اور دو شدہ رگوں میں سے ایک کا قطع ہونا ناگزیر ہے اور درست ہے کہ ذبح کبھی اور  
الْمَرْوَةِ وَبِكُلِّ شَيْءٍ أَنْهَزَ الدَّمَ إِلَّا السِّنَّ الْقَاسِمَ وَالظُّفْرَ الْقَاسِمَ وَكَسَتْهُ أَنْ يُحْدَ  
دونہار ہتھکڑ اور ہراس طرح کی شے سے ہو جس سے خون جاری ہو جائے البتہ لگے ہوئے دانت و ناخن کے ذریعہ ذبح کرنا درست نہیں اور ذبح  
الذَّاهِمِ شَفَرَةً وَمَنْ بَلَغَ بِالسَّكِينِ الْخَنَازِيرَ أَوْ قَطَعَ الرَّاسَ كَرِهَ لَهُ ذَلِكَ وَتَوَكَّلْ  
کر نیوالے کا چھری تیز کر لینا باعث استحباب ہے۔ اور ذبح میں چھری کو حرام مغز تک پہنچا دینا یا سر کا الگ کر دینا باعث کراہت پر اور یہ ذبیحہ  
ذبیحہ تھا ورنہ ذبح الشاة من قفاها فان بقيت حية حتى قطع العروق جاز و مکروہ  
کہا جائے گا اگر اگر بجزی گدی کی جانب سے ذبح کئے جانے میں رگیں کٹنے تک حیات رہے تو اس کا کھانا درست مگر مکروہ ہے۔  
وَأَنَّ مَا نَتِ قَبْلَ قِطْعِ الْعُرُوْقِ لَمْ يَتَوَكَّلْ وَمَا اسْتَأْنَسَ مِنَ الصَّيْدِ فَنَكَرَ الذَّبْحُ  
اور رگیں قطع ہونے سے قبل مر جائے تو اسے نہ کھائیں۔ اور مالوس شدہ شکار کو ذبح کر دینا ہی اس کی ذکاۃ قرار دیا گیا۔

وَمَا تَوْحِشُ مِنَ النِّعَمِ فَنَكَاتُ الْعَقْرُ وَالْجَرْحُ وَالْمُسْتَحَبُّ فِي الْأَبْلِ الْفَحْرُ وَإِنْ دَعِمَهَا جَازٌ  
اور وحشی جو پایوں کی ذکاوت نیزہ مار دینا اور مجروح کر دینا قرار دیا گیا اور ادونت کے اندر خمر باعث استحباب ہے اور زنج کر دینا بھی  
وَبِكْرُهُ وَالْمُسْتَحَبُّ فِي الْبَقْرِ وَالْغَنَمِ الذَّبْحُ فَإِنْ فُحِرَ هُمَا جَازٌ وَبِكْرُهُ وَمَنْ فُحِرَ نَاقَتُهُ  
مع الکراہت درست ہے اور گائے اور بکری میں ذبح باعث استحباب ہے اور ان دونوں کا خمر بھی مع الکراہت جائز ہے اور جو شخص اپنی  
أَوْ ذَبَحَ بَقْرَةً أَوْ شَاةً فَوَجَدَ فِي بَطْنِهَا جَنْيًا مَيْتًا لَمْ يَوْكُلْ أَسْعَرَ أَوْ لَمْ يَشْعَرْ  
کا خمر کرے یا گائے یا بکری ذبح کرے اور ان کے شکم میں مرہوا بچہ پائے تو اس کو نہ کھلے خواہ اس بچہ کے بال اچکے ہوں یا وہ بغیر بالوں کا ہو۔

## ذبح کے صحیح طریقہ کا بیان

لَنْتِ اَلْیَ وَضْعًا : اللہ تعالیٰ : سینہ کا بالائی حصہ - حلقوم - سانس کی آمد و رفت کا راستہ -  
وَدَّجَان : مری و حلقوم کی دائیں بائیں کی رگیں جنہیں شہرگ بھی کہا جاتا ہے ، اور انہیں خون کی نالیوں بھی کہتے ہیں کہ  
ان کے ذریعہ خون رواں رہتا ہے۔ لَبِطَةُ : بانس وغیرہ کا چھلکا جو چٹا رہتا ہے۔ جَمْعُ لَبِطَةٍ ، لَبِطَةُ الْيَاةِ ، لَبِطَةُ الْيَاةِ ، نَخَاعٌ ، مَرَامُغَرُ :  
وَالذَّبْحُ بَيْنَ الْحَلْقِ وَاللَّبَةِ اَلْمِ : فرماتے ہیں کہ اختیاری ذبح کا مقام لبہ و حلق کا  
جَمْعُ دَالِاحِصَةِ قَرَارِ دَالِیَا : حدیث شریفہ سے اسی طرح ثابت ہے۔ بوقت ذبح قطع کی جانے  
والی رگوں کی تعداد چار ہے (۱) حلقوم (۲) مری (۳) دوجان - و دجان کی تعیین کا سبب

## تشریح و توضیح

یہ ہے کہ ان رگوں کے قطع ہونے سے جنہیں شہرگ بھی کہتے ہیں سارا خون آسانی سے نکل جایا کرتا ہے۔ اور حلقوم اور مری  
کے قطع ہونے کے باعث جان سرعت کے ساتھ نکلتی ہے۔ اور شرعاً اس کی لحاظ فرمایا گیا کہ جانور کو کم سے کم تکلیف پہنچے۔  
حضرت امام شافعی مری اور حلقوم کے قطع ہو جانے کو کافی قرار دیتے ہیں۔ احناف کا استدلال وہ روایت ہے جس میں  
لفظ "الادواج" آیا ہے۔ اور جمع کا کم سے کم عدد تین شمار ہوتا ہے تو اس کے ذمے میں و دجان اور مری آئیں اور  
ان کے قطع ہونیکا جہاں تک تعلق ہے وہ حلق کے بغیر ممکن نہیں تو تنہا حلقوم کاٹنے کا بھی ثبوت ہو گیا۔

فَانْ قَطَعَهَا حَالِ الْأَكْلِ اَلْمِ : حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کسی تعین چار رگوں میں سے تین رگیں کٹ گئیں تو ذبح  
کر دہ جانور حلال قرار دیا جائے گا۔ حضرت امام ابو یوسف کے ایک قول کے مطابق مری ، حلقوم اور و دجان میں سے ایک کا  
کٹنا ذبیحہ کے حلال ہونے کیلئے شرط ہے۔ حضرت امام محمد کے نزدیک ان رگوں میں سے ہر رگ کے اکثر حصہ کا قطع ہونا  
حلت ذبیحہ کیلئے ناگزیر ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ کی بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے۔ اس واسطے کہ رگوں میں سے ہر رگ کی  
بغض حیثیت اصل کی ہے اور ہر رگ کے قطع کرنا حکم کیا گیا۔ حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک و دجان کے کاٹنے سے خون  
سہا دینا مقصود ہے تو ان رگوں میں سے ایک رگ دوسری کی قائم مقامی کر سکتی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
اکثر کی حیثیت کل کے قائم مقام کی ہو کر فی ہے اور بلا تعین چار رگوں میں سے تین رگوں کے ذریعہ خون بہہ جاتا ہے۔

وَلَوْ لَوْحٌ رَقَاعٌ وَذُو ظَرْفٍ رَقَاعٌ ۝۱۰۔ فرماتے ہیں کہ کسی ایسے دانت سے جانور ذبح کیا جائے جو اپنے مقام پر لگا ہوا ہو اور اس طرح اس ناخن سے ذبح کرنا درست نہیں جو کہ اپنی جگہ لگا ہوا ہو۔ اور مستحب یہ ہے کہ جانور ذبح کرتے وقت چھری خوب تیز کر لی جائے تاکہ جلدی سے ذبح ہو جائے۔

وَمَنْ بَلَغَ بِالسَّكِينِ الْفَخَّارَ ۝۱۱۔ اور جانور کا اتنا زیادہ ذبح کر دینا کہ چھری حرام مغز تک پہنچ گئی ہو یا سر الگ کر دینا اسے مکروہ قرار دیا گیا۔ اگرچہ اس طرح کا ذبیحہ حلال ہو جائے گا اور اس کا کھانا جائز ہو گا لیکن یہ بے فائدہ تکلیف پہنچانا کراہت سے خالی نہیں۔

وَمَنْ اسْتَأْنَسَ مِنَ الصَّيْدِ ۝۱۲۔ مانوس جانور میں کیونکہ ذبح اختیاری پر قادر ہو تا ہے لہذا اس پر قادر ہوتے ہوئے ذبح اضطراری درست نہ ہو گا۔ اور مانوس جانور کے حلال ہونے کیلئے اسے ذبح کرنا ہی ضروری ہو گا۔ البتہ وحشی جانور جن میں ذبح اختیاری ممکن نہیں ان میں ذبح اضطراری یعنی نیزہ وغیرہ سے مجروح کر کے خون بہا دینا کافی ہو گا۔

وَالْمُسْتَحَبُّ فِي الْأَبْلِ ۝۱۳۔ اونٹ کا جہانک تعلق ہے اس میں مستحب یہی ہے کہ اسے نحر کیا جائے لیکن اگر کوئی بجائے نحر کے اسے ذبح کرے تو بہ کراہت درست ہو گا۔ اسی طرح گائے اور بکری میں مستحب یہ ہے کہ انھیں نحر نہ کریں بلکہ ذبح کیا جائے۔ اب اگر کوئی انھیں ذبح کرنے کے بجائے نحر کر دے تو بکراہت درست ہو گا۔

وَمَنْ نَحَرَ نَاقَةً أَوْ ذَبَحَ بَقَرَةً ۝۱۴۔ اگر کوئی شخص اونٹنی کا نحر کرے یا گائے یا بکری ذبح کرے اور پھر اس کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلے تو حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اسے ماں کے تابع قرار دیکر حلال شمار نہ کریں گے بلکہ زندہ ہونے پر وہ الگ سے ذبح ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اس کی تخلیق ممکن ہو جانے کی صورت میں اس کے ذبح کرنے کی احتیاج نہیں اس لئے کہ حدیث شریف کے مطابق ماں کا ذبح کرنا ہی بچہ کا ذبح کرنا ہے۔ علاوہ ان میں بچہ کی حیثیت ماں کے جزء کی ہوتی ہے حقیقی اعتبار سے بھی کہ ماں کے ساتھ اس کا اتصال ہوتا ہے، ماں ہی کی غذا اس کی غذا ہوتی ہے، اور اس کا سانس لینا اس کا سانس لینا ہوتا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بچہ کی حیات مستقل اور الگ حیات ہے اور اس کا ماں کے مرجانے پر بھی زندہ رہنا ممکن ہے۔ علاوہ ان میں غرہ و تادان کے وجوب میں بھی اس کی حیثیت مستقل ہے۔ اس کے واسطے وصیت کرنا بھی درست ہے۔ اس کے علاوہ وہ خود خون والا جانور ہے اور ذبح سے مقصود خون بہا دینا ہے اور اس کا حصول ماں کے ذبح سے نہ ہو گا۔ رہ گئی حدیث تو اس سے مقصود مشابہت کا اظہار ہے کہ بچہ کا ذبح ماں کے ذبح کی طرح ہے۔

وَلَا يَجُوزُ أَكْلُ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا ذِي خَلْبٍ مِنَ الطُّيُورِ وَلَا بَاسٍ بِأَكْلِ غَرَابٍ  
اور ذی ناب (کچلی دار) درندوں اور ذی خلب پرندوں کے کھانے کو جائز نہیں قرار دیا گیا اور کھیت والے کو بے کھانے میں  
الزَّرْعِ وَلَا يُؤْكَلُ الْأَبْقَعُ الَّذِي يَأْكُلُ الْجَيْفَ وَيَكْرَهُ أَكْلُ الضَّبُعِ وَالضَّبَّاتِ وَالْحَشْرَاتِ  
مضائق نہیں۔ اور مردار و زراعت کو بے کھانا حلال نہیں۔ اور گوہ، بچو اور سارے حشرات الارض کا کھانا





مردی حضرت عبدالرحمن بن شبلؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔  
 وَلَا يَجُوزُ أَكْلُ لَحْمِ الْحَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ الْإِسْلَامِ۔ پالتو گدے اور خچر کا گوشت کھانا جائز نہیں۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ثعلبہؓ  
 سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کا گوشت حرام فرمایا ہے۔ نیز بخاری و مسلم میں حضرت  
 جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا۔ حضرت  
 امام مالکؒ پالتو گدے کے گوشت کو حلال قرار دیتے ہیں۔ ان کا منہ بدل حضرت غالب بن ابی جہر رضی اللہ عنہ کی روایت  
 ہے جس سے اباحت معلوم ہوتی ہے۔

وَلَيْكُزُ أَكْلُ لَحْمِ الْفَهْرِ الْإِسْلَامِ۔ گھوڑے کے گوشت کے سلسلہ میں اختلاف فقہار ہے۔ ایک جماعت تو اباحت کی  
 طرف گئی ہے جس میں حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام احمدؒ اور حضرت اسحقؒ شامل ہیں، اور ایک جماعت اسے مکروہ تحریمی  
 قرار دیتی ہے جس میں حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ اور اصحاب ابو حنیفہؒ شامل ہیں۔ ارشاد ربانی ہے: وَالْبِغَالُ  
 وَالْجِذَارُ لَرَكْبٍ بَازِرِيَّةٍ۔ اس میں اکل دکھائے، کا ذکر نہیں اور جو باؤں کو کھانے کا ذکر اس سے قبل کیا آیت میں  
 ہے اور ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ میں مردی حضرت خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خچروں اور گدھوں کے گوشت کی ممانعت فرمائی۔

وَإِذَا ذُبِحَ مَلَأَ يَوْكُلَ لَحْمٍ طَهَرَ جِلْدَهُ الْإِسْلَامِ۔ ایسے جانور جن کا گوشت کھانا حلال نہیں اگر ذبح کر لے جائیں تو ان کے  
 گوشت اور کھال کی پائی کا حکم ہوگا۔ اور ان کے کسی رقیق چیز کے گرجانے سے وہ ناپاک نہیں ہوگی۔ حضرت امام شافعیؒ  
 کے نزدیک پائی کا حکم نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ذبح کے اثر کی حیثیت گوشت کے مباح ہونے میں اصل کی ہے اور گوشت  
 و کھال کی پائی کی حیثیت تابع کی ہے اور تابع کا وجود اصل کے بغیر نہیں ہوا کرتا۔ لہذا ذبح کرنے کے باعث جب  
 یہ گوشت مباح و حلال نہیں ہوتا تو گوشت اور کھال کی پائی بھی ثابت ہونے کا حکم نہ ہوگا۔ احافؒ فرماتے ہیں کہ  
 جس طریقہ سے بذریعہ ذباغیت نجس رطوبتیں ختم ہو جایا کرتی ہیں ٹھیک اسی طریقہ سے بذریعہ ذبح بھی ان کا لڑہ ہو جاتا  
 ہے۔ پس ذباغیت کی مانند بذریعہ ذبح بھی ان کی پائی کا حکم ہوگا۔

وَلَا يَوْكُلُ مِنْ حَيَوَانَ الْمَاءِ إِلَّا السَّمَكُ الْإِسْلَامِ۔ بجز مچھلی کے پانی کا دوسرا کوئی جانور عند الاحافؒ کھانا جائز  
 نہیں۔ حضرت امام مالکؒ مطلقاً حلال قرار دیتے ہیں اور حضرت امام شافعیؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ وہ فرماتے  
 ہیں کہ آیت کریمہ: اَهْلُ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ مطلقاً ہے اور حدیث شریف سے بھی پانی اور اس کے میتہ کا پاک ہونا مطلقاً  
 ثابت ہے۔ احافؒ فرماتے ہیں ارشاد ربانی ہے: دَيِّمُوا عَلَيْهِمُ الْجَنَاحَاتِ۔ اور بجز مچھلی کے سلیم طبعیوں کو دریائی  
 جانوروں سے متفرق ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں بہت سے پانی کے جانور ایسے ہیں کہ جن کے ممنوع ہونے کا حدیث شریف  
 سے ثبوت ملتا ہے۔ نسائی وغیرہ میں بعض ممانعت کی روایات ہیں۔

وَلَيْكُزُ أَكْلُ الطَّافِي الْإِسْلَامِ۔ ایسی مچھلی جو خود بخود درجائے اور پانی کی سطح پر آجائے اسے کھانا جائز نہیں اس کی علامت  
 یہ ہے کہ اس کا شکم آسمان کی جانب ہوا کرتا ہے۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ اسے حلال فرماتے ہیں۔

احادیث کا مستند ابو داؤد اور ابن ماجہ میں مروی حضرت جابرؓ کی یہ روایت ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ بھلی جیسے سمندر بھینکدے اسے کھالے اور جو اس کے اندر مکر سلج آب پر آگئی اسے نہ کھا۔  
ولا باس باکل الجریث الخ۔ جریث بھلی اور مارا ماہی جسے بام بھی کہا جاتا ہے ان کے کھانے میں مضائقہ نہیں۔

## کتاب الاضحية

### قربانی کا بیان

الْأَضْحِيَّةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ حُرٍّ مُسْلِمٍ مُقِيمٍ مُؤَسِّرٍ فِي يَوْمِ الْأَضْحَى يَذْبَحُ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ  
پرسلمان آزاد قیوم صاحب نصاب پر یوم الاضحیٰ میں قربانی واجب قرار دی گئی ہے۔ اپنی جانب سے اور اپنی نابالغ اولاد کو  
أَوْ لِأَدَاةِ الصَّغَارِ يَذْبَحُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ شَاةً أَوْ يَذْبَحُ مُبْدِنَةً أَوْ بِقَرَّةٍ عَنْ سَبْعَةٍ وَلَيْسَ  
جانب سے۔ ان میں سے ہر ایک شخص کی جانب سے ایک بکری ذبح کی جائے گی۔ یا اونٹ یا گائے سات اشخاص کی جانب سے۔ عزیزہ  
عَلَى الْفَقِيرِ وَالْمَسَاكِينِ الْأَضْحِيَّةُ يَذْبَحُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ النُّحْرِ أَلَا أَنَّهُ  
نصاب و مسافر پر قربانی واجب نہیں۔ قربانی کے وقت کا آغاز قربانی کے دن کی طلوع فجر سے ہوتا ہے مگر اہل شہر کے واسطے  
لَا يُجُوزُ لِأَهْلِ الْأَمْصَارِ الذَّبْحُ حَتَّى يَصْلِيَ الْإِمَامُ صَلَوةَ الْعِيدِ فَإِنَّمَا أَهْلُ السَّوَادِ يَذْبَحُونَ  
امام کے نماز عید پڑھ لینے سے قبل قربانی جائز نہ ہوگی۔ اور گاؤں والوں کے واسطے طلوع فجر کے بعد قربانی  
بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَهِيَ جَائِزَةٌ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَوْمِ النُّحْرِ وَيَوْمَ بَعْدَهُ وَلَا يُضْحِي بِالْعِمَاءِ وَ  
درست ہے۔ اور قربانی تین دن یعنی یوم النحر میں اور اس کے بعد درود تک درست ہے۔ اور نابینا اور کالے  
وَالْعَوْرَاءُ وَالْعَرَجَاءُ الَّتِي لَا تَمْسِي إِلَى الْمَسْكِ وَالْجَفَاءُ وَلَا تُجْزَى مَقْطُوعَةُ الْأَذْنِ وَ  
اور اس منکر سے جانور کی قربانی درست نہیں جو مذبح تک جا کر نہ پہنچ سکے اور نہ بہت لاغر اور کان دوڑے کی قربانی جائز ہے  
الذَّنْبُ وَلَا الْبَنَى ذَهَبٌ أَكْثَرُ أَذْنُهَا أَوْ ذَنْبُهَا وَإِنْ لَقِيَ الْأَكْثَرُ مِنْ الْأَذْنِ وَالذَّنْبُ كَجَازٍ  
اور نہ ایسے جانور کی جس کے کان یا دم کا اکثر حصہ کٹا ہوا ہو۔ اور کان دوڑے کا زیادہ حصہ باقی ہو تو قربانی جائز ہے۔  
وَيُجْزَى أَنْ يُضْحِيَ بِالْجَمَاءِ وَالْخَصْيِ وَالْجُزْبَاءِ وَالثَّلَاةِ وَالْأَضْحِيَّةِ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ  
اور غیر سینگ دار اور خسی اور غارش دار اور بالکل جانور کی قربانی درست ہے۔ اور اونٹ اور گائے اور بکری کی قربانی ہوا کرتی ہے۔  
وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ الشَّيْءُ فَصَاعِدًا إِلَّا الضَّانَ فَإِنَّ الْحِذْنَ مِنْهُ يُجْزَى وَيَاكُلُ مَنْ  
اور ان سب میں شے کی قربانی کافی قرار دی جاتی ہے یا شے سے بڑے کی البتہ بھروسے جذب کی بھی کافی قرار دی جاتی ہے۔ اور قربانی کا گوشت  
لَحْمِ الْأَضْحِيَّةِ وَيُطْعَمُ الْإِغْنَاءُ وَالْفُقَرَاءُ وَيَذْخَرُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَقْصَصَ الصَّدَقَةُ مِنَ الثَّلَثِ  
خور کھائے گا اور امیروں و غریبوں کو کھلائے اور کچھ باقی رکھے گا۔ تہاں کا گوشت سے کم صدقہ نہ کرنا باعث استحباب ہے۔

وَيَصْدَقُ بِجَلْدِهَا أَوْ يَفْعَلُ مِنْهُ أَلَمْ تَسْتَعْمَلْ فِي الْبَيْتِ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَذْبَحَ اضْطِجَتْ مَا بَدَأَ  
اور اس کا پتھر اخواہ صدقہ کر دے یا اس سے گھر میں استعمال کیجا نیوالی کوئی شے بنائے۔ اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا افضل قرار دیا گیا بشرطیکہ  
اِنْ كَانَ يَحْسُنُ الذَّبْحَ وَيَكْرِهُ أَنْ يَذْبَحَ الْكَتَابِيُّ وَإِذَا غَلَطَ رَجُلَانِ فَذَنْهُمَا كُلُّ وَاحِدٍ  
بخوبی ذبح کرنا ممکن ہو اور کسی کتابی کا ذبح اسے کرنا باعث کراہت ہے اور اگر غلطی سے دو شخص ایک دوسرے کا جانور ذبح کر دیں  
مِنْهُمَا أُضْحِيَّةٌ الْآخَرُ أَجْرُ أَغْنِيَهُمَا وَلَا خُفْيَانٌ عَلَيْهِمَا۔  
تو دونوں کی قربانی درست ہو جائے گی اور ان پر ضمان لازم نہ ہو گا۔

لغات کی وضاحت ۱۔ مؤسّر: صاحب نصاب۔ الصّغار: صغیر کی جمع: نابالغ۔ سواد: دیہات۔ الفقہاء:  
غیر صاحب نصاب۔ منسک: مذبح۔ الجفّاء: لا غر۔ الذّنّب: دم۔ الثّولاء: پاگل۔ جذّاعة: وہ پھیر کر چوبے چہاؤ کی ہو۔  
الاضحیّة واجبة: الذّٰ۔ شرعاً اضحیہ قربت کی نیت سے مخصوص وقت کے اندر خاص  
تشریح و توضیح جانور کے ذبح کئے جانیکا نام ہے۔ احاث کی ایک روایت کے مطابق جس کی نسبت

حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کی جانب کی گئی ہے قربانی سنت مؤکدہ  
ہے۔ اور دوسری اور مفتی بہ روایت کی رو سے قربانی واجب ہے۔ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ بھی سنت مؤکدہ ہونے  
کے قائل ہیں۔ ترمذی شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے قیام فرمایا اور آپ قربانی (ہر سال) فرماتے تھے۔ صاحب مرقاۃ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر  
مواظبت اس کے وجوب کی دلیل ہے۔ نیز دارقطنی وغیرہ میں روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سعت  
کے باوجود قربانی نہ کر نیوالا ہماری عید گاہ کے پاس بھی نہ پھینکے۔ اس طرح کی وعید سے بھی قربانی کا واجب ہونا ظاہر  
ہوتا ہے۔ رہا حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ کا استدلال تو جس روایت سے وہ استدلال فرماتے ہیں اسکی  
دارقطنی وغیرہ نے تضعیف کی ہے۔ پس دوسری روایات کے مقابلہ میں اس سے استدلال درست نہیں۔

وعن اولادہ الضّغاس الذّٰ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے حضرت حسن بن زیاد نے اس طرح کی روایت کی ہے جس سے معلوم  
ہو تا ہے کہ آدمی اپنی نابالغ اولاد کی جانب سے بھی قربانی کرے۔ یہ ظاہر الروایت کے مطابق نہیں۔ ظاہر الروایت کی مطابق  
حکم یہ ہے کہ ہر شخص پر اپنی جانب سے قربانی کرنا لازم ہے۔ اور قوادی قاضی خاں کی وضاحت کے مطابق ہفتے بہ قول  
بھی یہی ہے۔

شاة اودین لحم بدنہ اوبقرا الذّٰ۔ بکری محض ایک شخص کی جانب سے ہو سکتی ہے۔ اس کے برعکس اونٹ اور گائے  
کی قربانی میں سات آدمیوں کی شرکت درست ہے۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک ایک گھر کے افراد اگر سات  
سے زیادہ ہوں تب بھی سب کی جانب سے ایک اونٹ کی قربانی درست ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ ہر اہل خانہ پر ہر برس قربانی وغیرہ واجب ہے۔ احاث فرماتے ہیں کہ اگر دو سے قیاس اونٹ و گائے کا جہاں

تک تعلق ہے وہ قربت واحدہ ہونیکے بنا پر محض ایک کی جانب سے ہوتی لیکن مسلم اور ابو داؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گائے سات کی جانب سے اور اونٹ سات کی جانب سے درست ہے۔ اس واسطے یہاں قیاس چھوڑ کر حدیث پر عمل کیا گیا۔ بحری اور بیہر کے بارے میں نص موجود نہ ہونیکے بنا پر اصل قیاس برقرار باوردہ روایت جس سے حضرت امام مالکؒ استدلال فرماتے ہیں اہل خانہ کا قیام مراد ہے۔  
 وہی جائز فی ثلثۃ ایام الہ۔ قربانی کے دن دس، گیارہ اور بارہ ذی الحجہ ہیں۔ عذالا خائف بارہ ذی الحجہ کے سورج غروب ہونے سے قبل تک قربانی درست ہے۔ حضرت امام شافعیؒ تیرہویں تاریخ میں بھی درست فرماتے ہیں۔ ان کا استدلال ہے کہ سارے ایام تشریق ایام ذبح ہیں۔ احنافؒ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے موطا امام مالکؒ میں مروی یہ روایت ہے کہ یوم الاضحیٰ کے بعد قربانی کے دو دن ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے۔

دیجی من ذلک کلمۃ اللہ فیما عدا الہ۔ ایسا اونٹ جو پانچ سال کا یا اس سے زیادہ کا ہو، اور گائے بھینس وغیرہ سال کی اور بحری ایک سال کی شرعاً انکی قربانی جائز ہے۔ اس واسطے کہ حدیث شریف میں اسی طرح ارشاد ہے۔ لیکن بیہر اور دنبہ میں شرعاً اس کی اجازت ہے کہ اگر اس کی عمر چھ ماہ ہو مگر فرہی کے اعتبار سے وہ پورے سال کا لگتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہوگی۔ حدیث شریف سے یہ جواز ثابت ہے۔

ولیتجب ان لایفنی الصدقة الہ۔ قربانی کے گوشت میں سبب یہ ہے کہ اس کے تین حصے کر لئے جائیں، ایک حصہ صدقہ کر دیا جائے، ایک حصہ امیروں وغیرہوں کو کھلا دیا جائے، اور ایک حصہ اپنے لئے رکھ لیا جائے۔  
 والافضل الہ۔ فرماتے ہیں قربانی میں افضل طریقہ یہ ہے کہ اگر خود اچھی طرح ذبح کرنے پر قادر ہو تو اپنے ہاتھ سے ذبح کرے ورنہ دوسرا ذبح کرے۔ لیکن یہ منکر وہ ہے کہ قربانی کا جانور بجائے مسلمان کے کوئی کتابی ذبح کرے۔ اور اگر ایسا ہو جائے کہ مخالف اور غلط فہمی کی بنا پر ایک دوسرے کا قربانی کا جانور ذبح کر دیں تو مضائقہ نہیں۔ قربانی بھی درست ہو جائے گی اور اس کی وجہ سے کوئی ضمان بھی کسی پر نہ آئے گا۔

## کتاب الایمان

قسموں کا بیان

الْاِيْمَانُ عَلَى ثَلَاثَةِ اَصْحَابٍ يَمِينٌ غَمُوسٌ وَيَمِينٌ مَنَعْقَدٌ وَيَمِينٌ لُغُوزٌ غَمُوسٌ هِيَ الْحَلْفَةُ  
 - یمن کی تین قسمیں ہیں ۱، یمن غموس ۲، یمن منعقدہ ۳، یمن لغو۔ پس کسی گزشتہ فعل پر  
 عَلَى اَمْرٍ مَا ضَرَفَ تَعَمَّدَ فِيهِ الْكَذِبَ فَهَذَا الْيَمِينُ يَأْتِي بِهَا صَحَابَهَا وَلَا كَفَّارَةَ فِيهَا إِلَّا  
 تَعَمَّدَ اجْثُ حَلْفَ كَانَامَ بَيْنَ غَمُوسَ ہے۔ اس میں قسم کھانے والا گنہگار ہو گا اور مجزاستغفار کے اس میں اور کوئی



الاستغفار والیمین المنعقدۃ فی الحلف علی الاموال المستقبل ان یفعلہ اولاً یفعلہ فاذا حثت کفارہ نہ ہوگا۔ یمین منعقدہ آئندہ امر کے کرنے یا نہ کرنے پر حلف کرنا نام ہے۔ اس میں حاث ہونے پر

فی ذلک لزمتم الکفارۃ ویمین اللغوان یحلف علی امر ما ینظن انہ ینظن انہ کما قال والامر کفارہ کا وجوب ہوگا۔ یمین لغو اسے کہتے ہیں کہ ماضی کے امر پر یہ خیال کر کے حلف کرے کہ جس طرح اس نے کہا اسی طرح ہو بخلافہ فہذہ الیمین نرجوا ان لا یؤخذ اللہ بها والعامد فی الیمین والناسی والمکرہ سواء حالانکہ اس کے خلاف و برعکس ہو۔ اس حلف میں ہمیں عند اللہ حلف کرنا ہے سو اخذ نہ ہونے کی توقع ہے۔ اور قطعاً حلف کرنا والا اور ناسیا و من فعل المحلوف علیہ عامداً او ناسیاً او مکرہاً فهو سواء والیمین باللہ تعالیٰ او باسمہم و برستی حلف کرنا ہے۔ اور فعل محلوف علیہ کا ارتکاب کرنا خواہ عمد کرے یا ناسیاً یا مکرہاً اس کا حکم یکساں ہو اور قسم اسمائہم کالرحمن والرحیم او بصفۃ من صفات ذاتہ کقولہ وعزۃ اللہ وجلالہ وکبریائیہ الا منقذہ بواجب لفظ اللہ یا اس کے اسماء میں سے کسی اسم کے ساتھ مثلاً رحمن اور رحیم یا اس کی صفات ذاتی میں سے کسی صفت کے ساتھ مثلاً قولہ وعلم اللہ فانہ لا ینکون یمیناً وان حلف بصفۃ من صفات الفعل لغضب اللہ وسخطہ اللہ کی عزت، اللہ کا جلال اور اس کی کبریاائی بجز وعلم اللہ کے کہ اس میں یمین نہ ہوگی اور اگر صفات فعل میں سے کسی صفت کے ساتھ حلف کرے لم ینکون خالفاً ومن حلف بغیر اللہ لم ینکون خالفاً کالنبی علیہ السلام والقرآن واللعبۃ مثلاً اللہ کا غضب اور اس کا عفو تو اس حلف نہ ہوگا۔ اور جو غیر اللہ کا حلف کرے تو حلف کرنا والا نہ ہوگا مثلاً بنی علی السلام اور قرآن اور کعبۃ والحلف بحروف القسم وحروفہ الواو کقولہ واللہ والباء کقولہ باللہ والتاء کقولہ تاللہ واللہ اور حلف حروف قسم سے ہوا کہ تلبہ۔ اور قسم کے حروف میں سے داؤ ہے مثلاً واللہ اور بار مثلاً باللہ اور تاء مثلاً تاللہ۔ اور بعض قد تضم الحروف فیکون خالفاً کقولہ اللہ لا فعلن کذا قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ اذا قال اوقات یہ حروف پوشیدہ ہوا کرتے ہیں اس صورت میں بھی حلف کرنا والا ہوگا مثلاً اللہ لا فعلن کذا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وحق اللہ فلیس بحالف و اذا قال اقسم او اقسم باللہ او اخلصت او اخلصت باللہ او اشهد وحق اللہ کہتے ہیں حلف کرنا والا نہ ہوگا۔ اور اگر کچھ قسم کھاتا ہوں یا اللہ کی قسم کھاتا ہوں یا حلف کرتا ہوں یا اللہ کا حلف کرتا ہوں یا شہادت او اشهد باللہ فهو حالف و کذا کقولہ وعہد اللہ وميثا قہا وعلى ذنر او ذنر اللہ دیتا ہوں یا اللہ کو شاہد بناتا ہوں تو وہ حلف کرنا والا ہوگا۔ ایسے ہی وہ کہے کہ اللہ کا عہد اور اس کا ميثاق اور میرے اوپر ذنر ہے یا میرے اوپر علی فهو یمین وان قال ان فعلت کذا فاننا یہودی او نصیری او مجوسی او مشرک او اللہ کی نذر ہے۔ یہ بھی یمین ہو جائے گی اور اگر کہے کہ میں اگر اس طرح کروں تو یہودی یا عیسائی یا آتش پرست یا مشرک یا کافر ہوں کافر کان یمیناً وان قال فعلی غضب اللہ او سخطہ فلیس بحالف و کذا کذا ان قال ان تو یہ یمین ہو جائے گی اور اگر کہے تو میرے اوپر اللہ کا غضب یا اللہ کا عفو تو حلف کرنا والا نہ ہوگا۔ اسی طریقہ سے اگر کہے کہ میں اس فعلت کذا فاننا زانی او شارب خمر او اکل ربو فلیس بحالف طرح کروں تو میں زانی یا شارب پینے والا یا سود کھانے والا نہ ہوگا۔

**لغت کی وضاحت**۔ احتوب۔ ضرب کی جمع، قسم۔ حنث، قسم توڑنا۔ سَوَاءٌ، برابر۔ السخط، ناراضی۔  
حالف، قسم کھانے والا، حلف کرنا والا۔ شَارِبٌ، پینے والا۔

## تشریح و توضیح

الایمان علیٰ لہ۔ الف کے زبر کے ساتھ یہ یمن کی جمع ہے۔ اس کے معنی اصل میں توت کے ہیں، اسی لئے انسان کے ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ کا نام یمن رکھا گیا۔ یہ ہاتھ دوسرے یعنی بائیں ہاتھ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اور حلف کا نام یمن اس لئے رکھا گیا کہ حلف علیہ (جس پر حلف کیا گیا) کے کرنے اور نہ کرنے پر اس کے ذریعہ قوت حاصل ہوتی ہے۔ فتح القدیر میں اسی طرح ہے۔ یمن تین قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک یمن غموس، دوسری یمن منقذہ، تیسری یمن لغو۔ یمن غموس فحول کے وزن پر غموس سے مشتق ہے اس کا نام غموس اس لئے رکھا گیا کہ اس کی وجہ سے قسم کھانیوالا گناہ میں نوب جاتا ہے۔ کیونکہ یہ گناہ کبیرہ میں داخل ہے خواہ اس کے ذریعہ کسی کا حق تلف ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔ بخاری شریف میں ہے۔ گناہ کبیرہ میں سے یہ ہے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائے اور والدین کی نافرمانی کرے اور قتل نفس کرے اور یمن غموس یمن غموس کے باعث گنہگار ہوگا لہذا توبہ واستغفار لازم ہے مگر اخاث اور امام مالک و امام احمد کے نزدیک اس کی وجہ سے کفارہ لازم نہیں کیونکہ یہ محض گناہ کبیرہ ہے اور کفارہ فقط کبائر میں واجب نہیں ہوتا بلکہ ایسے امور میں واجب ہوتا کہ جو حرمت و اباحت کے درمیان دائرہ سائر ہوں۔ امام شافعی کے نزدیک اس میں بھی کفارہ واجب ہوگا۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ بما کسبت تلوککم کے زمرے میں ہے۔ اور اخاث کے نزدیک آیت کریمہ "ولکن یؤاخذکم بما عقدتم الایمان کلفارہ" میں کفارہ کا وجوب یمن منقذہ میں ہوتا ہے اور یمن غموس کا جہاں تک معاملہ ہے یہ یمن منقذہ میں داخل نہیں۔ پس اس میں کفارہ بھی نہ ہوگا۔

والیمن المنعقد لاھی الحلف الہ۔ یمن منقذہ یہ کہلاتی ہے کہ مستقبل میں کسی کام کے انجام دینے یا انجام نہ دینے کا حلف کرے۔ مستقبل کی قید کی بنیاد آیت کریمہ "واحفظوا ایمانکم" ہے۔ یہ بات عیاں ہے کہ حفاظت کا جہان تک تعلق ہے وہ مستقبل ہی کے اعتبار سے ممکن ہے اور اس شکل میں خلاف حلف کرنے اور قسم توڑنے پر متفقہ طور پر سب کے نزدیک کفارہ کا وجوب ہوگا۔

ویمین اللغو ان یحلف الہ۔ عند اخاث یمن لغو اس کا نام ہے کہ اپنے خیال کی مطابق وہ ماضی میں کئے ہوئے امر کو حق و صحیح جان کر حلف کرے حالانکہ وہ جھوٹ ہو۔ اس کے متعلق صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ اس کی معافی اور اس پر عذر اللہ مواخذہ نہ ہونے کی امید ہے۔ یمن لغو کی یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے اس آیت "لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم" و لکن یؤاخذکم بما کسبت تلوککم کے ذیل میں منقول ہے۔ یمن لغو کی معافی اور عذر اللہ مواخذہ نہ ہونے کا سبب یہ ہے کہ حلف کرنے والا صحیح گمان کرتے ہوئے حلف کر رہا ہے لہذا وہ اس اعتبار سے معذور ہے اور اس پر نہ مواخذہ ہے نہ وجوب کفارہ۔ اصل اس بارے میں یہ ارشادِ ربانی ہے "لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم"۔ (آیۃ)

او مکرھا فھو سواۃ الہ۔ اس میں مکرہ اور بھولنے والے دونوں کا حکم یکساں ہے۔ مسئلہ یہ حدیث ہے کہ تین چیزیں

ایسی ہیں کہ خواہ واقعہ ہوں اور خواہ مذاقاً بہر صورت انکا دقوں ہو جاتا ہے اور وہ ہیں نکاح، طلاق اور یمین۔ یہ حدیث سنن اربعہ میں موجود ہے۔

والیہین باللہ تعالیٰ او باسم من اسمائہ الخ۔ لفظ اللہ یا اس کے دوسرے اسماء میں سے کسی اسم کے ساتھ قسم منعقد ہو جائے گی۔ ترمذی شریف کی روایت کی مطابق کل ننانوے نام ہیں۔

اول بصفۃ الخ۔ عنایہ میں ہے کہ مراد اسم سے وہ لفظ ہے جو ذات موصوفہ کی نشان دہی کرتا ہے۔ مثلاً رحمن اور رحیم۔ اور وہ صفت جو وصف اللہ سے حاصل ہو مثلاً رحمت، علم اور عزت۔

وَمَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ - اللہ تعالیٰ کے علاوہ کا حلف کرنا شرعاً مہنوع ہے۔ بخاری و مسلم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آبار کا حلف کر نیکی ممانعت فرمائی۔ لہذا جو حلف کرے وہ اللہ کا حلف کرے یا خاموش رہے۔

والقرآن ۱۶۰۔ فتح القدیر میں ہے کہ حلف بالقرآن متعارف ہے لہذا اس کے ساتھ حلف یمین قرار دیں گے۔

وَكُفَّارَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا فِي الظَّهَارِ وَإِنْ شَاءَ لَكُمُ عَشْرَةٌ مِّثْلَ ذَلِكَ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَهُ يُجِزِ الْعِلْمُ

ہر مسکین کو ایک یا ایک سے زیادہ کچرا دے اور کچرے کی اپنی مقدار یہ ہے کہ اس کے اندر نماز درست ہو اور خواہ دس مسکین کو کھانا کھائے کفارہ نہ لہا کہ کھائے۔

الظہار، فإن لم يقدر على أحد هذه الأشياء الثلاثة صام ثلاثة أيام متتابعات فإن قدام

کفاراً تَعَالٰی عَلَی الْحَبْنِ لَمْ يَجْزَءٌ وَمَنْ حَلَفَ عَلَىٰ مَعْصِيَةٍ مِّثْلُ أَنْ لَا يَضْحَىٰ أَوْ لَا يَكْفُمُ أَنَا أَوْ لِيَقْتُلَنَّ  
شہادت ہوگا۔ اور جو شخص معیت پر حلف کرے جیسے اس طرح کے کہ وہ نماز نہیں پڑھے گا یا اسے والد سے نفی نہیں کرے گا

فَلَا تَأْكُلْ مِمَّا فُتِنَ عَنْ يَمِينِهِ وَإِذَا حَلَفَ لَا تَفْرِثُمْ حَتَّىٰ فِي حَالِ الْكُفْرِ

اَوْ بَعْدَ اسْلَامِهَا فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ وَمَنْ حَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ شَيْئًا مِمَّا يملكهُ لَمْ يَضُرَّ حَرْمًا وَعَلَيْهَا اِنْ  
تَوَاسَّ بِرَدِّهِ جُزْءٌ كَفَّارَةٌ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَرْمٌ اِلَّا بِرَدِّهِ اِنْ رَدَّ اَوْ بَعْدَ اسْلَامِهَا

استباحتہ کفارۃ یمین فان قال کُلّ حلال علی حرام فہو علی الطعام و الشراب الا ان  
 مبار خيال کرے تو کفارۃ یمین دے گا۔ اگر کہے کہ ہر حلال شی میرے ادبیر حرام ہے تو اسے کھانے پینے کی اشیاء پر صل کرے گی الایہ کہ اسنے کسی

اور شے کی نیت کی ہو۔ اور جو شخص مطلقاً نذرانے اس پر اس کی تکمیل لازم ہے۔ اور اگر نذر کی تعلیق کسی شرط پر کر دے اور پھر شرط پائی جائے

الشرط فعلیکہ الوفاء بنفس السذما و مروی أن أبا حنیفۃ رحمہ اللہ رجع عن ذلك  
 اور منقول ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ نے اس سے رجوع فرمایا تھا۔

وَقَالَ إِذَا قَالُوا إِنِّ فَعَلْتُ كَذَا فَعَلْنَا حَقًّا أَوْ صَوَّمُ سَنَةً أَوْ صَدَقْتُ نَا أَمَّا لَكَ أَجْزَاكَ مِنْ ذَلِكَ  
 اور فرماتے ہیں کہ جو بوقت اس طرح ہے کہ اگر میں نے اس طرح کر دی تو میرے اوپر حج یا ایک سال کے نذرے ہیں یا جس کا میں مالک ہوں  
 کے نفاذ سے یہ میں دھوکہ قول محمد بن رحمہ اللہ۔  
 اس کا مقدمہ ہے تو اس کے اندر کفارہ یمن کافی قرار دیا جائے۔ امام محمدؒ بھی فرماتے ہیں۔

## قسم کے کفارے اور اس کے متعلق مسائل

### تشریح و توضیح

دس کفارہ یمنین عقیۃ الی۔ کفارہ حلف یہ ہے کہ ایک غلام کو حلقہ غلامی سے آزاد کیا  
 جائے۔ اور کفارہ یمن میں اسی کو کافی قرار دیا جائے گا جو ظہار کے کفارہ میں کافی ہوا کرتا  
 ہے اور اگر بطور کفارہ کپڑا دینا ہو تو دس مساکین کو ایک با ایک سے زیادہ کپڑا دے۔ اور  
 اس قدر کپڑا ضرور دے کہ جسے پہن کر نماز پڑھنا جائز ہو اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ بجائے کپڑا دینے کے دس مساکین کو کھانا کھلائے۔  
 آیت کریمہ نکفارۃ اطعام عشرۃ مساکین من اوسط الطعمون اھلکم اذ کسو تم اذ کسو تم اذ کسو تم اذ کسو تم (سو اس کا کفارہ دس مثاقیل  
 کو کھانا دینا اوسط درجہ کا جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو، یا ان کو کپڑا دینا یا ایک غلام یا لونڈی آزاد کرنا) یعنی تینوں  
 میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے۔

فان لم یقدرا علی احد هذه الاشیاہ الی۔ اگر نہ غلام حلقہ غلامی سے آزاد کر سکی استطاعت ہو اور نہ کپڑا پہنانے اور کھانا کھانے  
 پر قادر ہو تو پھر وہ بطور کفارہ قسم تین دن کے مسلسل روزے رکھے۔ ارشاد ربانی ہے: فمن لم یجد فصیلاً فثلثۃ ایام ذلک کفارۃ  
 انما نکم اذا حلفتم واحفظوا ایمانکم (اور جو حکم مقدمہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں، یہ کفارہ ہے تمہاری قسموں کا جب  
 تم قسم کھالو اور اپنی قسموں کا خیال رکھا کرو) حضرت امام مالکؒ کے نزدیک یہ روزے لگانا رکھنا لازم نہیں۔ حضرت امام  
 شافعیؒ کا بھی ایک قول اسی طرح کا ہے اور حضرت امام احمدؒ کی بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے اس لئے کہ آیت کریمہ میں  
 لگاتار کی قید نہیں لگائی گئی۔

فان قدم الکفارۃ علی الحنث الی۔ اگر کوئی شخص قسم توڑنے سے پہلے کفارہ کی ادائیگی کر دے تو اسے کافی قرار نہ دیں گے۔  
 اور قسم توڑنے کے بعد دوبارہ کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ حضرت امام شافعیؒ قسم توڑنے سے قبل کفارہ کو درست قرار دیتے ہیں۔ اس  
 لئے کہ روایت میں ہے کہ اپنی قسم کا کفارہ ادا کر اور پھر جو بہتر ہو وہ کر۔ اس سو یہ بات واضح ہوئی کہ پہلے کفارہ کی ادائیگی کرے اس  
 کے بعد اپنی قسم کو توڑے۔ اس واسطے کہ حدیث میں لفظ "ثم" برائے تعقیب ہے۔ احادیث فرماتے ہیں کہ قسم کے کفارہ مکے بارے  
 میں اکثر روایات سے اس کی نشاندہی ہوتی ہے کہ اول قسم توڑے اس کے بعد کفارہ کی ادائیگی کرے۔ متنازعہ الی اور  
 ابن ماجہ میں حضرت عوف بن مالکؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسولؐ! آپ نے ملاحظہ فرمایا  
 کہ میں نے اپنے ابن عم سے کچھ مانگا تو مجھے نہیں دیا اور صلہ رحمی نہیں کی پھر اسے ضرورت ہوئی اور اس نے میرے پاس





خَرَابًا لَمْ يَحْنُثْ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَدُ خُلْ هَذَا الدَّارَ فَنَ حَلَمَهَا بَعْدَ مَا انْهَدَمَتْ وَصَارَتْ  
 مَلِكٌ دَاخِلٌ هُوَ جَلَسَ تَوَقُّمٌ نَبِيٌّ لَمْ يَحْنُثْ وَفِي هَذَا الدَّارِ بَيْتٌ فَنَ حَلَمَهَا بَعْدَ مَا انْهَدَمَتْ لَمْ يَحْنُثْ وَمَنْ حَلَفَ  
 دَاخِلٌ هُوَ جَلَسَ تَوَقُّمٌ بَلَّغَ - اور جو شخص حلف کرے کہ وہ اس مکان میں داخل نہیں ہوگا پھر وہ بعد از ہنگام داخل ہو گیا تو قسم نہیں ٹوٹے گی  
 لَا يَكْلِمُ رُوحَةً فَلَانَ فطَلَقَهَا فَلَانَ شَمَّ كَلَمَهَا حَنْثٌ وَمَنْ حَلَفَ اَنْ لَا يَكْلِمَ عَبْدًا فَلَانَ اَوْ  
 اور جو شخص حلف کرے کہ وہ فلاں کی زوجہ سے بات نہیں کرے گا پھر فلاں کے طلاق دینے کی بعد وہ اس سے گفتگو کرے تو قسم ٹوٹ جائیگی اور جو شخص یہ حلف کرے  
 لَا يَدُ خُلْ دَارَ فَلَانَ فَبَاغَ فَلَانَ عَبْدًا اَوْ دَارًا شَمَّ كَلَمَهَا حَنْثٌ اَوْ دَخَلَ الدَّارَ لَمْ يَحْنُثْ  
 کہ وہ فلاں کے غلام سے گفتگو نہیں کرے گا یا وہ فلاں کے مکان میں داخل نہیں ہوگا پھر فلاں اپنے غلام کو فروخت کرنے یا اپنے گھر کو بیچنے کی بعد غلام سے گفتگو کرے یا مکان میں  
 وَاِنْ حَلَفَ اَنْ لَا يَكْلِمَ صَاحِبَ هَذَا الطَّيْلَسَانِ فَبَاغَهُ شَمَّ كَلَمَهُ حَنْثٌ وَكَذَلِكَ اِذَا حَلَفَ  
 داخل ہو جائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی اور اگر حلف کرے کہ وہ اس پادروں سے گفتگو نہیں کرے گا پھر وہ شخص چادر فروخت کرے اس کے بعد گفتگو کرے تو قسم  
 اَنْ لَا يَكْلِمَ هَذَا الشَّابَّ فَكَلَمَهُ بَعْدَ مَا صَارَ شَيْخًا حَنْثٌ -  
 ملے گی۔ ایسے ہی جب وہ حلف کرے کہ اس جوان سے گفتگو نہ کرے گا۔ پھر اس کے بوڑھا ہو جائے بر اس سے گفتگو کرے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔

## گھر میں داخل ہونے وغیرہ کے حلف کا ذکر

لَعْنَةُ اَكْبَرِ وَحُتَّ اَبِي الْبَيْحَةِ - با کے زیر کے ساتھ اور عین کے زیر کے ساتھ : عیسائیوں کی عبادت گاہ۔  
 الْكَنِيسَةُ - کریم کے دزن پر : یہود کا عبادت خانہ - خراب، ویران و اجالہ جگہ۔ طیلسان : ایسی چادر جس کا رنگ برابر ہو۔  
 وَمَنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا اَوْ - اصل اس باب میں یہ ہے کہ ایمان (قسموں) کا مبنی و  
 مدار احاف کے نزدیک عرف ہے جب تک کہ دوسرے احتمال کی جو لفظ میں موجود ہو نہایت  
 نہ کی جائے۔ اور حضرت امام شافعی کے نزدیک مبنی و مدار حقیقت لگویہ ہے۔ اور حضرت  
 امام مالک کے نزدیک قرآنی استعمال ہے۔ فتح القدر میں اسی طرح ہے۔ پس اگر کوئی شخص بیت میں داخل نہ ہو نہ حلف  
 کرے اور پھر کعبہ میں داخل ہو جائے تو قسم توڑنی والا شمار نہ ہوگا۔ اگرچہ اس پر بیت اللہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ ارشاد  
 ربانی ہے: جَعَلَ الشَّعْبَ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ (الآیۃ) اور اسی طرح مسجد میں داخل ہونے سے قسم توڑنے  
 والا قرار نہیں دیا جائے گا۔ اگرچہ اس پر بھی بیت اللہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مسجد کی شان میں فرمایا۔  
 فِي بَيْتِ اَزْنِ الْمَشْرِقِ وَبِذِكْرِهَا اسْمُ (الآیۃ) وجہ یہ ہے کہ باعتبار عرف بیت سے وہ جگہ سمجھی جاتی ہے  
 جو رات بسر کرنے اور رات کو سوئے و آرام کیلئے تیار کی گئی ہو اور لفظ بیت سے ذہن کعبہ اور مسجد کی طرف منتقل نہیں  
 ہوتا۔ ایسے ہی یہود و نصاریٰ کے معبودوں کا حال ہے۔ لہذا ان میں سے کسی جگہ داخل ہونے پر حاکم شمار نہ ہوگا۔

## تشریح و توضیح



وَلَوْ حَلَفَ لَا يَشْرَبُ دَجَلَةً فَشَرِبَ مِنْهَا بَانَاعٍ لَمْ يَحْنُثْ حَتَّى يَكْرَعَ مِنْهَا كَرَعًا عِنْدَ  
 تُوبَتِهِ. اور اگر دجلہ سے نہ پینے کا حلف کرے پھر برتن میں لیکر بیٹے تو امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں تا وقتیکہ منہ ڈال کر نہ پیئے قسم نہیں  
 آبی حنیفۃً رَحِمَهُ اللهُ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ دَجَلَةً فَشَرِبَ مِنْهَا بَانَاعٍ حَنْثٌ  
 پڑے گی۔ اور اگر دجلہ کا پانی نہ پینے کا حلف کرے پھر دجلہ کا پانی برتن میں لیکر بیٹے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔  
 وَمَنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحَنْظَةِ فَآكَلَ مِنْ خُبْزِهَا لَمْ يَحْنُثْ وَلَوْ حَلَفَ  
 اور جو شخص حلف کرے کہ اس گندم سے نہیں کھا بیگا اس کے بعد اس کی روٹی کھائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور اگر حلف کرے  
 لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذَا الدَّقِيقِ فَآكَلَ مِنْ خُبْزِهِ حَنْثٌ وَلَوْ اسْتَقْفَهُ كَمَا هُوَ لَمْ يَحْنُثْ  
 کہ اس آٹے میں سے نہیں کھا بیگا اس کے بعد اس آٹے کی روٹی کھائے تو قسم ٹوٹ جائیگی اور اگر اسے اسی طرح بھاگے تو قسم نہیں  
 وَإِنْ حَلَفَ لَا يَكْلُمُ فَلَانَا فَاكَلَهُمَا وَهُوَ جَبِيضٌ لَيْسَ بِمَعْرُورٍ إِلَّا أَنْتَ نَأَيْتُمْ حَنْثٌ وَإِنْ  
 ٹوٹے گی اور اگر حلف کرے کہ فلاں سے گفتگو نہیں کریگا اس کے بعد اس سے گفتگو آواز کے ساتھ گفتگو کرے کہ اگر وہ سوا ہوا نہ ہو تا تو سن سکتا تھا تو قسم  
 حَلَفَ لَا يَكْلُمُهُ إِلَّا بَاذِنًا فَإِنْ لَمْ يَكْلُمْهُ بَاذِنًا حَتَّى كَلَّمَهُ حَنْثٌ  
 ٹوٹ جائیگی۔ اور اگر حلف کرے کہ وہ اس سے بلا اجازت کلام نہ کریگا پھر وہ اجازت دے لیکن اسے اس کی اطلاع نہ ہو اور وہ کلام کرے تو قسم ٹوٹ جائیگی۔  
 وَإِذَا اسْتَحْلَفَ الْوَالِي رَجُلًا لِيَعْلَمَ بِكُلِّ ذَا عِرْدٍ خَلَّ الْبَلَدَ فَهُوَ عَلَى حَالٍ وَلَا يَنْتَبِهُ حَتَّى  
 اور اگر حاکم کسی شخص سے یہ حلف لے کہ شہر میں ہر آنیوالے شرارت پسند سے مجھے آگاہ کرنا تو اس کا تعلق خاص طور پر اسی حاکم کی ولایت سے ہو گا۔  
 وَمَنْ حَلَفَ لَا يَرْكَبُ دَابَّةً فَلَانَ فَرَكَبَ دَابَّةً عَبْدٌ الْمَاذُونِ لَمْ يَحْنُثْ وَمَنْ  
 اور جو شخص فلاں کی سواری پر سوار نہ ہو نہ کیا حلف کرے پھر وہ فلاں شخص کے تجارت کی اجازت دیتے گئے غلام کی سواری پر سوار ہو جائے تو قسم  
 حَلَفَ لَا يَدْخُلُ هَذِهِ الدَّائِرَةَ فَوَقَفَ عَلَى سَطْحِهَا أَوْ دَخَلَ دَهْلِيزَهَا حَنْثٌ وَ  
 نہیں ٹوٹے گی۔ اور جو شخص اس دائرہ میں داخل نہ ہو نہ کیا حلف کرے پھر اس کی چھت پر کھڑا ہو جائے یا اس کی دہلیز میں پہنچ جائے تو قسم ٹوٹ جائیگی اور  
 إِنْ وَقَفَ فِي طَائِقِ الْبَابِ بِحَيْثُ إِذَا أُغْلِقَ الْبَابُ كَانَ خَارِجًا لَمْ يَحْنُثْ وَمَنْ  
 اگر باب کی محراب کے اندر اس طریقہ سے کھڑا ہو گیا کہ دروازہ بند کرے پھر باہر ہی رہ جائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور جو شخص بیٹھنا  
 حَلَفَ لَا يَأْكُلُ الشَّوَاءَ فَهُوَ عَلَى الْحِمِّ دُونَ الْبَازِخَانِ وَالْجُزْءِ وَمَنْ حَلَفَ  
 ہوا نہ کھائے کا حلف کرے تو اس سے مراد گوشت ہو گا، بینگ اور گاجر نہیں۔ اور جو شخص پکا ہوا نہ کھائے کا حلف  
 لَا يَأْكُلُ الطَّبِيعَ فَهُوَ عَلَى مَا يَطْبِخُ مِنَ اللَّحْمِ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ الرَّؤْسَ فَيَمِئُهُ  
 کرے تو اسے گوشت سے پکائے ہوئے پر محمول کیا جائے گا۔ اور جو شخص سر ہاں نہ کھائے کا حلف کرے تو اسے تنور میں  
 عَلَى مَا يَكْبَسُ فِي التَّنَائِيرِ وَيَبَاغُ فِي الْمَضَرِ  
 پکے والیوں اور شہر میں فروخت ہونے والیوں پر محمول کریں گے۔



# کھانے پینے کی چیزوں پر حلف کا ذکر

لغت کی وضاحت :- لحْم، گوشت۔ کَبَش، بٹنڈھا۔ جبکہ دو سال کا ہوا در بقول بعض چار سال کا۔ جَع کباش و کَبَش الخَلَّة، درخت خرما۔ رَطَب، بچی کھجور۔ دَاعِر، شرارت پسند، خبیث۔ جَع دَعَار۔

وَإِنْ حَلَفْتَ لَا بِأَكْلِ لَحْمٍ الْإِنَّمَا، اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ اس حمل کے گوشت کو نہیں کھائے گا۔ اس کے بعد اس حمل کی پیدائش ہو اور وہ پردوش پانے کے بعد جب مکمل منڈھا بن جائے وہ اس کا گوشت کھائے تو اس صورت میں بھی وہ قسم تو طویل الا شمار ہوگا۔ اسلئے

## تشریح و توضیح

کہ اس کے حلف کا تعلق اسی اشارہ کردہ سے تھا اور وہ اصل کے اعتبار سے موجود ہے خواہ پردوش یا کر بڑا ہی کیوں نہ ہو گیا ہو۔ اور اگر کوئی اس طرح حلف کرے کہ وہ اس کھجور کے درخت سے نہیں کھائے گا اور پھر اس کا پھل کھائے تو قسم ٹوٹ جائے گی اس واسطے کہ حلف کی اضافت درخت کی جانب ہے اور درخت کھایا نہیں جاتا پس اس طرح کہنے سے مقصود اس کا پھل ہی ہوگا۔ اور اگر کوئی اس طرح حلف کرے کہ وہ گدڑ کھجور نہیں کھائے گا۔ اس کے بعد بجلے گدڑ و ناخنہ کے بچی کھجور کھائے تو اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اس لئے کہ کھجور کا رطب یا شہر ہونا یہ اس کی صفات میں سے ہے پس حلف بھی انہیں صفات سے متعلق اور مقید قرار دیا جائے گا اور اگر کسی نے یہ حلف کیا کہ وہ بختہ کھجور نہیں کھائے گا اس کے بعد اس نے ایسی کھجور کھالی جو دم و سینچے کی جانب سے گدڑ ہو چکی تھی اور سینچے لگی تھی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام محمدؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس واسطے کہ اس میں کسی حد تک شکلی اشکلی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس صورت میں قسم نہ ٹوٹنے کا حکم فرماتے ہیں اس لئے کہ اس کا نام دراصل رطب کے بجائے مذنب ہو گیا۔

وَمَنْ حَلَفَ لَا بِأَكْلِ لَحْمٍ الْإِنَّمَا، اگر کوئی شخص گوشت نہ کھانے کی قسم کھائے۔ اس کے بعد وہ گوشت تو نہ کھائے لیکن مچھلی کھائے تو قیاس کے اعتبار سے اس کی قسم ٹوٹ جانی چاہئے۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اس صورت میں یہی فرماتے ہیں حضرت امام ابو یوسفؒ کی بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے۔ قرآن شریف میں بھی مچھلی کیلئے لَمْ کا لفظ بولا گیا ہے۔ ارشاد ہے "وَمَنْ كَلَّ تَاكُلُونَ لَهَا طَرِيقًا" مگر استحساناً قسم ٹوٹنے کا حکم نہ ہوگا۔ اسلئے کہ عند الاختلاف ایمان (قسموں) کا انحصار عرف کے اوپر ہے۔ وَكَوَحْلَةٍ لَا يَشْرَبُ دَجَلَةَ الْإِنَّمَا، اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ دجلہ سے نہیں پئے گا اس کے بعد وہ بجلے اس میں منہ ڈال کر پینے کے کسی برتن میں پانی لے کر پی لے تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ قسم نہ ٹوٹنے کا حکم فرماتے ہیں اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ خواہ وہ کسی طرح پئے اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔

وَمَنْ حَلَفَ لَا بِأَكْلِ لَحْمٍ الْإِنَّمَا، اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ اس گندم سے نہیں کھائے گا۔ اس کے بعد وہ اس کی روٹی کھائے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی البتہ اگر وہ جوں کے توں گندم کھائے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جس طریقہ سے گندم کے کھانے سے قسم ٹوٹے گی ٹھیک اسی طریقہ سے روٹی کھانے پر بھی قسم ٹوٹ جائے گی۔ اس واسطے کہ بطور مجاز عربی

گندم کھانے سے مراد اس سے تیار شدہ شے ہو کر رہتی ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کے نزدیک جس طرح میں اپنی حقیقت پر محمول ہو کر رہتی ہے اسی طریقہ سے اسے مجاز پر بھی محمول کیا جاتا ہے اور مجاز عربی کے اعتبار سے گندم کھانا یعنی اس سے تیار شدہ چیز کھانا ثابت ہے۔

ذکو استقنہ کما هو لم یحنت الہ۔ جو شخص یہ حلف کرے کہ وہ یہ آٹا نہ کھائے گا اور اس کے بعد وہ اس آٹے سے تیار شدہ روٹی کھائے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ لیکن اگر وہ بجائے روٹی کے اسے جوں کا توں پھانک لے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اس واسطے کہ یہی ادا عادت و عرت آٹا اسی طریقہ سے استعمال نہیں کرتے اور جو شے ایسی ہو کہ اس میں بجائے حقیقت کے مجاز ہی مستعمل ہو تو بالا جماع سب کے نزدیک یہی کالتعلق مجاز سے ہو گا اور آٹے کا جانتک تعلق ہے وہ بھی اسی زمرے میں ہے۔

وان حلفت لایکلم فلا نا الہ۔ اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ فلاں شخص سے گفتگو نہیں کرے گا اس کے بعد اس قدر آواز کے ساتھ گفتگو کرے کہ وہ شخص بیدار ہو تا تو ضرور سن لیتا لیکن اس وقت وہ شخص سو رہا تھا تو اس صورت میں قسم ٹوٹ جائیگی۔ اس واسطے کہ اس کی جانب سے گفتگو اور لفظوں کے کالوں تک رسائی کا وقوع ہوا۔ یہ الگ بات ہے کہ وہ میند کے باعث سمجھنے سے قاصر رہا۔ صاحب کتاب کا اختیار کر دہ قول یہی ہے۔ علامہ سخری بھی اسی قول کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ مگر بسوہا کی صحیح روایت کے مطابق قسم توڑنی والا اس وقت شمار ہو گا کہ جب وہ اسے جیگئے۔ دوسرے فقہاء یہی فرماتے ہیں۔

واذا استخلف الوالی رجل الہ۔ اگر کوئی حاکم کسی شخص سے یہ حلف لے کہ شہر میں جو بھی شریر فسادی شخص آئے گا وہ اس سے سلامہ کرے گا تو یہ حلف اگر بلا قید ہے مگر درحقیقت اس کا اطلاق اسی وقت تک ہو گا جب تک وہ حاکم برسر اقتدار ہو اور اس کی حکومت برقرار رہے اس لئے کہ یہاں اگر مطلق ہو تو اس میں دلالت کے باعث قید لگ جاتی ہے۔ اس وجہ حلف لینے سے حاکم کا فتنار یہ ہے کہ مفسد و شریر لوگ فساد پر باز نہ کر سکیں اور حکومت برقرار نہ رہے کی صورت میں فساد و فحش نہیں کیا جاسکتا پس اس میں کالتعلق اس کی حکومت کے باقی رہنے تک ہو گا۔

ومن حلفت لایرکب دابة فلا ن الہ۔ کوئی شخص فلاں شخص کی سواری پر سوار نہ ہو نہ کیا حلف کرے اس کے بعد وہ اسی شخص کے ایسے غلام کی سواری پر سوار ہو جائے جسے آقا کی جانب سے تجارت کی اجازت ہو تو حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اس قسم کے نہ ٹوٹنے کا حکم فرماتے ہیں اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ اس لئے کہ اس غلام کی سواری کا جانتک تعلق ہے اس کا مالک بھی حقیقتہً اس غلام کا آقا ہے اگرچہ اس کا امتساب غلام کی طرف کر دیا گیا۔ کیونکہ خود اور اسی طرح جو کچھ اس کے پاس ہو اس کا مالک اس کا آقا ہو گا۔

ومن حلفت لایدخل هذا الدار فوق علی سطحها الہ۔ اگر کوئی شخص حلف کرے کہ وہ اس گھر میں داخل نہیں ہو گا۔ اس کے بعد وہ اس کی چھت پر چڑھ جائے تو اس صورت میں متقدمین فقہاء اس کی قسم ٹوٹ جانیکا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ چھت کا حکم بھی گھر کا سا ہے مگر متاخرین فقہاء اس کی قسم نہ ٹوٹنے کا حکم فرماتے ہیں۔ علامہ ابن کمالؒ فرماتے ہیں کہ اعتبار عرب اہل علم اسے گھر میں داخل ہونا قرار نہیں دیا جاتا پس اس کی قسم نہ ٹوٹے گی۔

ومن حلفت لایاکل الرخس الہ۔ اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ سری نہیں کھائے گا تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے

ہیں کہ اس سے مراد تور میں پکانی جانوال اور شہر میں فروخت ہونیوالی سریاں ہوں گی۔ خواہ وہ گائے کی سری ہو یا بکری کی۔ حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اس سے مراد محض بکری کی سری ہوگی۔ یہ فرق دراصل تفسیر زمانہ اور تفسیر عرف کی بنیاد پر ہے۔

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ الْخَبْزَ فِيمِثْلٍ عَلَى مَا لَيْتَ أَهْلُ الْبَلَدِ اسْكَلْ خَبْزًا فَإِنْ أَكَلَ خَبْزًا لَقَطِيفٌ  
اور جو شخص حلف کرے کہ وہ روٹی نہیں کھائیگا تو یہ حلف اس روٹی سے متعلق ہوگا جسکے کھانیکے اہل شہری عادی ہوں۔ لہذا اگر وہ شہر عراق میں چاول  
اَوْ خَبْزَ الْأَسْمَنِ بِالْعِرَاقِ لَمْ يَحْنَثْ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَبِيعُ أَوْ لَا يَشْتَرِي أَوْ لَا يُؤَاجِرُ فَوَكَلٌ مَنْ  
یا امام کی روٹی کھائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور جو شخص خرید و فروخت نہ کرنے یا اجارہ پر نہ دینے کا حلف کرے۔ اس کے بعد وہ  
فَعَلَ ذَلِكَ لَمْ يَحْنَثْ وَإِنْ حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ أَوْ لَا يَطْلُقُ أَوْ لَا يَعْتَقُ فَوَكْلٌ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ حَنْثٌ  
کسی کو دلیل بنائے جو یہ تمام کرے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور نکاح نہ کرنے یا طلاق نہ دینا یا آزاد نہ کرنے کا حلف کرے اسکے بعد کسی کو دلیل مقرر کرے  
وَمَنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ فَيُجْلِسُ عَلَى بَسَاطٍ أَوْ حَصْبٍ لَمْ يَحْنَثْ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى  
جو یہ تمام کرے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ اور جو شخص زمین پر نہ بیٹھے کا حلف کرے اسکے بعد بستر یا چٹائی پر بیٹھ جائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور جو شخص تخت پر نہ  
سَوِيْرَ فَيُجْلِسُ عَلَى سَوِيْرٍ فَوْقَهُ بَسَاطٌ حَنْثٌ وَإِنْ جَعَلَ فَوْقَهُ سَوِيْرًا آخَرَ فَيُجْلِسُ عَلَيْهِ لَمْ يَحْنَثْ  
بیٹھے کا حلف کرے پھر بستر پر نہ بیٹھے تو قسم ٹوٹ جائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور اگر اس تخت پر دوسرا تخت لگا کر بیٹھے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔  
وَإِنْ حَلَفَ لَا يَنَامُ عَلَى فَرَّاشٍ فَنَامَ عَلَيْهَا فَوْقَهُ قَرَامٌ حَنْثٌ وَإِنْ جَعَلَ فَوْقَهُ فَرَّاشًا  
اور اگر بستر پر نہ سونے کا حلف کرے اس کے بعد اس پر سو جائے اور بستر کے اوپر چارہ ہو تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ اور اس بستر کے اوپر اگر دوسرا  
آخَرَ فَنَامَ عَلَيْهَا لَمْ يَحْنَثْ وَمَنْ حَلَفَ يَمِينًا وَقَالَ إِنِّ شَاءَ اللَّهُ مُتَصِلًا بِمِثْلِهِ فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ  
بستر چھار سوئے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور جو شخص حلف کرے اور اسکے ساتھ متعلقہ انشاء اللہ کہے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔

لغت کی وضاحت :- یعنی: عادت، رواج، القطائف، آٹے سے تیار شدہ ایک قسم کا کھانا۔ بساط، بستر  
حصص، چٹائی۔ قرام، سرخ پردہ، یا مہین پٹا۔ فرأش، بستر۔

تشریح و توضیح :- وَمَنْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ الْخَبْزَ ۱۔ اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ روٹی نہیں کھائیگا  
تو اس قسم کا تعلق ایسی روٹی سے ہوگا جو اس شہر میں مروج ہو۔ پس اگر وہ روٹی  
کھائے گا تو قسم ٹوٹ جائے گی ورنہ حاشہ نہ ہوگا۔ مثال کے طور پر اگر عراق میں بادام  
کی روٹی کھائے جبکہ وہاں اس کی روٹی مروج و معتاد نہیں تو اس کے کھانے سے قسم نہیں ٹوٹے گی یا اس طرح وہاں  
چاول کی روٹی کھائے تو اس کے معتاد نہ ہونے کی بنا پر قسم نہیں ٹوٹے گی۔  
وَمَنْ حَلَفَ لَا يَبِيعُ وَلَا يَشْتَرِي ۲۔ اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ نہ تو خرید و فروخت کرے نہ کوئی چیز کرے یا پر بیگا



اس کے بعد اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کرے یا کرایہ پر دے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ اور اگر وہ خود نہ کرے بلکہ کسی کو اپنا وکیل مقرر کر دے اور وہ یہ سارے کام انجام دے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اس واسطے کہ یہاں تحقیق اعتبار سے سبھی اور بھی اعتبار سے فعل من جانب وکیل ہوا، مگر کمال کجانتی سے نہیں۔ اور اگر کوئی نکاح نہ کرنے یا طلاق نہ دینے یا آزاد نہ کرنے کا حلف کرے اور پھر وہ اس کے لئے کسی کو اپنا وکیل مقرر کر دے اور وہ یہ امور انجام دے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ اس لئے کہ ان امور میں وکیل کا حکم بھی خود کرنے کا سا ہوتا ہے۔

کا حکم یہ خود کر کے پاس ہوا ہے۔  
 ومن حلف یمینا وقال انشاء اللہ متصلاً ا۔ اگر کوئی حلف کرے مگر حلف کے ساتھ ساتھ انشاء اللہ بھی کہہ  
 دے تو اس صورت میں قسم کے باطل ہو جائیگا حکم ہوگا اور حلف کردہ کام کے کرنے سے وہ حاشا شمار نہ ہوگا۔ حدیث  
 شریف سے اسی طرح ثابت ہے۔ اور اگر انشاء اللہ متصلاً کے بجائے منفصلاً کہے تو اس صورت میں یمن کو باطل قرار نہ دیں  
 گے اور اس کا کوئی اثر یمن پر نہ پڑے گا۔

وَإِنْ حَلَفَ لِیَا تَبْنَیَّ اِنْ اِسْتَطَاعَ فَهُوَ عَلٰی اِسْتَطَاعَةِ الصَّحَّةِ دُونَ الْقُدْرَةِ وَ اِنْ حَلَفَ لَا  
اور اگر کوئی یہ ملعن کرے کہ اگر ممکن ہوا تو وہ اسکے پاس مژدرا کے گانا دے بجائے قدرت کے محنت پر محمول کریں گے۔ اور اگر ملعن کرے کہ وہ  
یکلمہ حیثاً اَوْ مِنْ تَاَمَا وَاَلْحِیْنِ اَوِ الزَّمَانِ فَهُوَ عَلٰی سِتِّیْنِ اَشْهُرٍ وَ کَذَلِكَ الدَّهْرُ عِنْدَ اَبِی  
اس کے ساتھ ایک مدت یا ایک زمانہ تک گفتگو نہیں کریگا تو اسے چھ مہینے پر محمول کہا جائیگا۔ اور ایسے ہی لفظ "الدھر" کامل ہے۔ امام ابو یوسف  
یُوسُفَ وَ مُحَمَّدًا وَ اِنْ حَلَفَ لَا یُکَلِّمُنَا اَیَّامًا فَهُوَ عَلٰی ثَلَاثِیْنِ اَیَّامٍ وَ لَوْ حَلَفَ لَا یُکَلِّمُنَا الْاَیَّامَ  
اور امام محمد ہی فرماتے ہیں۔ اور اگر ملعن کرے کہ وہ اسکے ساتھ کچھ ایام تک گفتگو نہ کرے گا تو اسے تین دن پر محمول کریں گے۔ اور اگر ملعن کرے  
فَهُوَ عَلٰی عَشْرِ اَیَّامٍ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَعِنْدَ هَمَّاءَ عَلٰی اَیَّامِ الْمُسْبُوحِ وَ لَوْ حَلَفَ لَا یُکَلِّمُنَا  
کہ لا یکلمہ الا یام۔ تو امام ابو یوسف اسے دس دن پر محمول فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسف دواہم مجروح ہفتہ کے دنوں پر محمول فرماتے ہیں۔ اور اگر  
الشَّہُورَ فَهُوَ عَلٰی عَشْرِ اَشْهُرٍ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ وَعِنْدَ هَمَّاءَ عَلٰی اَثْنِیْ عَشْرِ شَهْرًا وَ لَوْ حَلَفَ لَا یَفْعَلُ  
ملعن کرے کہ وہ اسکے ساتھ مہینوں گفتگو نہیں کریگا تو امام ابو یوسف اسے دس مہینے پر محمول فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسف دواہم مجروح بارہ مہینے پر۔ اور اگر  
كَذَلِكَ اَتْرَكَهُ اَبَدًا وَ اِنْ حَلَفَ لِفَعْلٍ كَعَدَا فَعْلًا مَرَّةً وَ اَحَدًا فَتَبَرَّیْ بِمِیْنَتِهَا وَ مَنْ  
ملعن کرے کہ اس طرح نہیں کریگا تو اسے دائمی طور پر مجروح کرے۔ اور اگر ملعن کرے کہ وہ مژدرا اس طرح کریگا۔ اسکے بعد ایک مرتبہ کرے تو ملعن بوجرا ہو گیا۔  
حَلَفَ لَا تُخْرِجُ اِمْرَاَتَهُ اِلَّا بِاَذْنِهَا فَ اِذَا ذَنْبُهَا قَدْ اِنْ لَهَا مَرَّةً وَ اَحَدًا ثُمَّ خَرَجَتْ وَ سَا جَعَتْ شَعْرًا  
اور جو شخص ملعن کرے کہ اس کی بیوی اس کی اجازت کے بغیر نہیں نکلے گی۔ پھر وہ اسے اجازت دیدے اور وہ نکلے اور لوٹ آئے۔ اس کی سب سے  
خَرَجَتْ مَرَّةً اُخْرٰی مُغَیْرًا ذَنْبُهَا حَبْثٌ وَلَا بَدَّ مِنْ اِلَّا ذَنْ فِی کُلِّ خُرُوجٍ وَ اِنْ قَالَ  
دوسری مرتبہ بلا اس کی اجازت کے نکلے تو قمر ٹوٹ جائے گا۔ اور ہر بار نکلنے میں اجازت ناگزیر ہوگی۔ اور اگر کہے  
اِلَّا اَنْ اَذِنَ لَهَا فَ اِذَا ذَنْ لَهَا مَرَّةً وَ اَحَدًا ثُمَّ خَرَجَتْ بَعْدَ ذٰلِكَ مُغَیْرًا ذَنْبُهَا لَمْ یُحْبِثْ  
الّا کہ میں کچھ تو اجازت دوں۔ اسکے بعد ایک مرتبہ اسے اجازت دیدے اور پھر وہ بلا اجازت نکلے تو قمر نہیں ٹوٹے گی۔



وَأَنْ حَلَفَ لَا يَتَعَدَّى فَالْعِدَاءُ هُوَ الْأَكْلُ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى الظُّهْرِ وَالْعِشَاءُ مِنْ صَلَوةِ  
 اور اگر حلف کرے کہ وہ ناشتہ نہیں کریگا اور ناشتہ فجر کے طلوع سے ظہر تک کا کھانا کھانا ہے۔ اور عشاء نماز ظہر سے  
 الظُّهْرِ إِلَى بَضْعِ اللَّيْلِ وَالسَّحُورِ مِنْ بَضْعِ اللَّيْلِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ لَوْ حَلَفَ لَا يَأْتِدِمُ  
 آدمی رات تک۔ اور سحر آدمی رات سے فجر کے طلوع تک۔ اور اگر سالی نہ کھانے کا حلف کرے  
 فَأَلَادَ أَمَّ كُلِّ شَيْءٍ يَصْطَبُ بِهَا وَأَنْ حَلَفَ لَيَقْضِيَنَّ دَيْنَهُ إِلَى قَرِيبٍ فَهُوَ مَا دُونَ الشَّهْرِ  
 تو سالی ہر وہ شئی کہلاتی ہے جس سے روٹی بھجولی جائے۔ اور اگر حلف کرے کہ وہ جلد اس کا قرض ادا کر دے گا تو یہ مدت ایک مہینہ سے کم شمار ہوگی۔  
 وَأَنْ قَالَ إِلَى بَعِيدٍ فَهُوَ أَكْثَرُ مِنَ الشَّهْرِ  
 اور اگر کہے کہ کچھ تاخیر سے تو یہ مدت ایک مہینہ سے زیادہ قرار دیا جائے گی۔

## مدت وزمانہ پر حلف کرنے کا ذکر

لغت کی وضاحت :- حین - ميعاد - استطاعة - قدرت - اشتهار - شہرہ کی جمع - مہینہ - اذن : اجازت۔  
 تشریح و توضیح :-  
 وَأَنْ حَلَفَ لَيَأْتِيَنَّ إِلَهُهُ أَوْ لَيَكُونَنَّ يَوْمَ كَذَا كَذَا أَوْ لَيَكُونَنَّ يَوْمَ كَذَا كَذَا  
 کو استطاعت و قدرت پر محمول نہ کریں گے بلکہ اس کا تعلق صحت سے ہوگا۔ اور اگر کوئی  
 یہ حلف کرے کہ وہ ایک زمانہ تک کلام نہیں کریگا تو زمانہ سے چھ مہینے کی مدت مراد  
 ہوگی۔ اس مدت کے دوران گفتگو کرنے پر حاش ہو جائیگا۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اس سے مراد ایک برس ہے۔  
 اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اس سے مراد ادنیٰ مدت ہوگی یعنی محض ایک ساعت۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ لفظ  
 "حین" کا جہاں تک تعلق ہے وہ بعض جگہ کم مدت کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر یہ ارشاد ربانی تفسیر  
 الشَّهِينَ تَمْسُونَ" اور بعض جگہ چالیس سال کی واسطے بھی اس کا استعمال ہوا ہے۔ مثلاً یہ ارشاد ربانی تفسیر  
 عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَئِذٍ بَيْنَ يَدَيْهِ شِئَانٌ مَذْكُورٌ" (بیشک انسان پر زمانہ میں ایک ایسا وقت بھی آچکا ہے جس میں وہ  
 کوئی چیز قابل تذکرہ نہ تھا دیکھنی انسان نہ تھا بلکہ نطفہ تھا)۔  
 حضرت عائشہؓ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ "حین" سے مقصود چھ مہینے ہیں۔ اور چھ مہینے کی مدت اوسط شمار ہوتی ہے لہذا  
 یہی مدت مراد لی جائے گی۔

وَكُنْ لَكَ الدَّهْرُ عِنْدَ ابْنِ يَوْسُفَ وَحَيْدِ الْإِلَهِ - اسی طرح اگر کوئی شخص حلف میں الدھر لائے تو اس سے مقصود ساری  
 عمر ہوگی اور اسے منکر استعمال کرنے کی صورت میں امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے  
 نزدیک چھ مہینے مراد ہوں گے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس سلسلہ میں باعتبار عرف مدت کی تعیین نہ ہونیکے باعث توقف  
 فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول مشتق بہ ہے۔

وَأَنْ حَلَفَ لَا كَلْبًا أَبَانَا الْوُجْهُ - اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ کچھ روز گفتگو نہ کرے گا اور حلف کر کے والے نے لفظ ایتام نہ کرہ استعمال کیا ہو تو منقطع طور پر سب کے نزدیک اس سے مراد تین دن ہوں گے۔ اور لفظ "شہور" نہ کہ لاشکی صورت میں اس سے مراد تین مہینے ہوں گے۔ اور لفظ ایتام معرفہ لانے اور لفظ الشہور معارفہ لاشکی صورت میں دس روز اور دس مہینے مراد لئے جائیں گے۔ اور حضرت امام ابو بوسیفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک "الایام" سے مراد ہفتہ کے دن ہوں گے۔ اور الشہور سے مقصود بار مہینے ہوں گے۔

ہوں گے۔  
وَمَنْ حَلَفَ لَا يَخْرُجُ أَمْرًا إِلَّا بَاقِيًا لَهُ، اگر کوئی شخص بیوی کے بلا اجازت نہ نکلنے کا حلف کرے تو ہر مرتبہ نکلنے کیواسطے یہ ضروری ہوگا کہ اس سے اجازت لے۔ لہذا اگر زوجہ یا یکبار اجازت لینے کے بعد دوبارہ بلا اجازت نکلے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ اور اگر اس کے ساتھ یہ کہا "إِلَّا أَنْ أُذِنَ لَكَ" (اَلَا یہ کہ میں تجھ کو اجازت عطا کروں) تو اس صورت میں اگر ایک بار اجازت لے کر نکلنے کے بعد دوبارہ بلا اجازت نکلے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔

جائے۔ اور اسے دوسرے تاج بنا رکھائیں۔ نیز اس کے تنہا کھانیکا عرف دروان نہ ہو۔ پس اس حلف میں انڈے اور گوشت کو داخل قرار نہ دیں گے کہ ان کا شمار سالن میں نہیں ہوتا اور روٹی ان میں نہیں بھجکتی۔ علاوہ ازیں انھیں محنت طریقے سے کھاتے ہیں۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام احمدؒ اور حضرت امام محمدؒ آدم ہراس شے کو کہتے ہیں جسے عموماً اکثر روٹی کے ساتھ کھایا جائے۔ شیخ بہ قول یہی ہے۔

وَأَنْ خَلْفَ لِقَضِيَيْنِ دِينَ، إِلَى قَرِيبٍ الْهِمْنِ۔ اگر کوئی شخص یہ حلف کرے کہ وہ عنقریب اس کے قرض کی ادائیگی کر دیگا تو اس سے ایک مہینہ سے کم مدت شمار ہوگی۔ اس لئے کہ باعتبار عرف اسی کو کم مدت کہا جاتا ہے۔ اور الیٰ بھی۔ کچھ کی صورت میں اس سے مراد ایک مہینہ سے زیادہ کی مدت ہوگی اور ایک مہینہ سے زیادہ میں قرض ادا نہ کرنے پر عاثر قرار دیا جائیگا۔

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَسْكُنُ هَذِهِ الدَّارَ فخرِجْ مِنْهَا بِنَفْسِهِ وَتَرَكَ اهْلَهُ وَمَتَاعَهُ فِيهَا حَبِثَ وَمَنْ  
اور جو شخص حلف کرے کہ وہ اس مکان میں قیام پذیر نہ رہے گا۔ پھر وہ خود نکل جائے۔ اور سامان و اہل و عیال و مہین جو پورے تو قسم ٹوٹ جائے گا۔ اور  
حَلَفَ لَيَصْعَدَنَّ السَّمَاءَ اَوْ لَيُقَلِّبَنَّ هَذَا الْحِجْرَ ذَهَبًا اَنْعَدْتُ يَمِيْنًا وَحَبِثَ عَقِيْبًا  
جو شخص آسمان پر چڑھے یا اس پتھر کو سونا بنادینے کا حلف کرے تو قسم کا انفاق دہو جائے گا۔ اور بدولت وہ عانت قرار دیا جائے گا۔  
وَمَنْ حَلَفَ لَيَقْضِيَنَّ فُلَانًا دِيْنًا الْيَوْمَ فَقَضَاهُ شَعْرًا وَجَدَ فُلَانٌ بَعْضَهُ زَيْوْفًا اَوْ بِنْتًا  
اور جو شخص فلاں کا قرضہ ادا کر لیا حلف کرے اور فلاں دیکر بھرتلاں ان میں سے بعض کے کھوٹے یا غیر زوجہ ہائے یا انکا کوئی اور  
اَوْ مُسْتَحِقَّةً لَمْ يَحِثْ وَاِنْ وَجَدَ رَصًا صَبًا اَوْ سَلَوَةً حَبِثَ وَمَنْ حَلَفَ لَا يَقْبِضَ دِيْنًا  
عقدار پائے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور رانگ کے یا کھوٹے پائے تو قسم ٹوٹ جائے گا۔ اور جو شخص حلف کرے کہ وہ اپنے قرض ہر ایک  
دِسَّا هُمًا دُونَ دِسَّا هُجْ فَقَبِضَ بَعْضُهُ لَمْ يَحِثْ حَتَّى يَقْبِضَ جَمِيعًا مُتَفَرِّقًا وَاِنْ قَبِضَ  
ایک درم کے کاغذین نہ ہو پھر اسکے بعد دوسرے قرض کی وصولیائی کرے تو نہایت کمزور اتھوڑا کر کے سارا قرض وصول نہ کرے تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ اور اگر قرض

دَيْنًا فِي وَرَثَتَيْنِ لَمْ يَتَشَاغَلْ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِعَمَلِ الْمَوْتَرِ لَمْ يَحْنُثْ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِتَفْهِيقٍ وَ  
 دُوبَارَ وَرَثَتَيْنِ كَرِهَ وَصُولِيَانِي كَرِهَ اَوْرَاسِ مِیْ بَیْرُ وَرَثَتِیْ اَدِرْ کَیْجَہِ ذَکَیَا ہُو تُو یَہِ وَصُولِیَانِی مَتَفَرِّقُ طَوْرِ بَرِ شَارِ ذَہُکِ اَوْرَ قِسْمِ نِہِیْ لُٹے گی ۔ اَوْرَ جُزْءِ  
 حَلْفِ کَرے کہ دہ لِقِنَا لَعْنُہ جَابِیْگَا اُسکے بَعْدِہ لَعْنُہ نہ جائے سَتِیْ کَر دَوَاتِ پَاجائے تُو اُسکے اَخَرِیْ لَحَاتِ حِیَاتِ مِیْ اُسکی قِسْمِ لُٹ جالے گی ۔

**نعت کی وضاحت :-** عقیب : بعد ۔ بنہرحجہ : غیر رواج سکے ۔ دین : قرض ۔ ستوقہ : وہ کھوٹے سکے  
 جن پر چاندی کی پالش ہو ۔

## تشریح و توضیح

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَسْكُنُ هَذَا الدَّائِرَةَ إِلَّا بِعَمَلِ الْمَوْتَرِ لَمْ يَحْنُثْ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِتَفْهِيقٍ وَ  
 نہ رہے گا اُس کے بعد وہ خود تو اس مکان سے چلا جائے مگر اُس کے اہل و عیال بھی وہیں  
 قیام پذیر رہیں، اور اس کا اسباب بھی بدستور وہیں رہے تو اس صورت میں اس کی قسم  
 ٹوٹ جائے گی۔ اس واسطے کہ باعتبار عرف قیام وہیں سمجھا جاتا ہے جس جگہ اہل و عیال کا قیام ہو۔ پھر حضرت امام ابوحنیفہؒ  
 اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ پورے اسباب کا وہاں سے منتقل کرنا لازم ہے۔ مثال کے طور پر اگر اس کی ایک کیل اور  
 معمولی سی کوئی چیز باقی رہ جائے تو قسم ٹوٹ جائے گی۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر اسباب کا زیادہ حصہ منتقل  
 ہو گیا تو یہ کافی ہوگا۔ بعض معتبر فقہاء اسی قول کو مفتی بہ قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اس قدر کافی ہے کہ گھر کا  
 سامان منتقل کر لیا جائے۔ حضرت امام محمدؒ کے قول میں آسانی کا پہلو زیادہ ہے اور فقہار کے نزدیک یہی پسندیدہ ہے۔  
 صاحب شرح مجمع اسی قول کو مشتے بہ قرار دیتے ہیں۔

وَمَنْ حَلَفَ لَا يَصْعَدُ السَّمَاءَ إِلَّا بِعَمَلِ الْمَوْتَرِ لَمْ يَحْنُثْ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِتَفْهِيقٍ وَ  
 آسمان پر انبیاء علیہم السلام اور فرشتوں کے چڑھنے کا یقین ثبوت ہے۔ اسی طرح پتھر کے سونے میں بدل جانے کو بھی  
 مشکلیں خارج از امکان قرار نہیں دیتے مگر حلف کرنا والا ان دونوں سے مجبور ہے۔ لہذا قسم فوری طور پر ٹوٹ جائیگی۔  
 وَمَنْ حَلَفَ لَا يَقْبِضُ دِينَارًا إِلَّا بِعَمَلِ الْمَوْتَرِ لَمْ يَحْنُثْ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِتَفْهِيقٍ وَ  
 اس کے بعد اس نے چند دراہم کی وصولیائی کی تو اتنا قنیکہ وہ متفرق طریقے سے سارے قرض کی وصولیائی نہ کر لے قسم نہیں  
 ٹوٹے گی۔ البتہ اگر ایسی وزنی شے متفرق طور پر یعنی دو بار وزن کر کے وصول کرے جس کا ایک بار وزن کرنا ممکن نہ ہو اور اس  
 دوران وہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو اور وہ قسم نہیں ٹوٹے گی۔

## کتاب الدعوی

دعویٰ نامہ بیان

السَّادِعِي مِنْ لَا يَجِبُ عَلَى الْخَصْمِ إِذَا تَوَضَّعَ وَالْمَدْعَى عَلَيْهِ مَنْ يَجِبُ عَلَى الْخَصْمِ  
 مدعی وہ کہلاتا ہے کہ اگر وہ خصومت (مزاح) ترک کر دے تو اس پر زبردستی نہ کی جائے اور مدعی علیہ اسے کہتے ہیں جس پر برائے خصوصیت زبردستی

وَلَا يَقْبَلُ الدَّعْوَى حَتَّى يَذْكُرَ شَيْئًا مَعْلُومًا فِي جَنْسِهَا وَقَدَرًا فَإِنْ كَانَ عَيْنًا فِي يَدِ الْمَدْعَى كَيْلَاجَءٍ. اور دعویٰ اسوقت تک قابل قبول نہ ہوگا جب تک کہ کسی کی جنس و مقدار ذکر نہ کر دے۔ لہذا اگر وہ شے جس کی توں دعویٰ کرے گئے شخص علیہ کَلَفٍ اِخْتِصَاصًا هَا لِيَشِيرَ إِلَيْهَا بِالْدَّعْوَى وَإِنْ لَمْ تَكُنْ حَاضِرَةً ذَكَرَ قِيمَتَهَا وَإِنْ كَانَتْ بِاسٍ يَهْوَتْهُ اس کے لانے پر مجبور کریں گے تاکہ بوقت دعویٰ اس کی جانب اشارہ کیا جاسکے اور حاضر نہ ہونے کی صورت میں اس کی قیمت ذکر کر دے اور اَدْعَى عَقَارًا أَحَدًا ذَكَرَ أَنَّ فِي يَدِ الْمَدْعَى عَلَيْهِ وَأَنَّهُ يُطَالِبُ بِهَا وَإِنْ كَانَ دَعْوَى زَمِينَ ہونے پر حدود زمین ذکر کرے اور بتائے کہ مدعی علیہ اس پر قابض ہے اور وہ اس زمین کا مطالبہ کر رہا ہے۔ اور اس کے ذمہ دعویٰ حق حَقًّا فِي الدَّعْوَى ذَكَرَ أَنَّهَا يُطَالِبُ بِهَا۔ ہونے پر کہے کہ میں اسے طلب کرنے والا ہوں۔

## نعت کی وضاحت

الْمَخْصُومَةُ، نزاع، مجھڑا، کَلَفٌ، مجبور کرنا۔ عَقَارٌ، زمین۔  
کتاب الدعویٰ - از روئے لغت دعویٰ اسے کہا جاتا ہے جسکے ذریعہ آدمی کسی شخص کا حق واجب و لازم کر نیکاً قصد کرے۔ اور شرعاً بوقت خصومت و نزاع کسی چیز کے اپنی جانب انتساب کا نام ہے۔ دعویٰ کرنا یا مدعی کہلاتا ہے، اور دعویٰ کیا گیا شخص مدعا علیہ۔ اور جس شے کا دعویٰ ہو وہ مدعا کہلاتی ہے۔

المدعی من لا یجوز الیہ۔ مدعی ضابطہ میں وہ شخص کہلاتا ہے کہ اگر وہ اپنے دعویٰ سے باز آجائے تو حاکم کو یہ حق نہ ہو کہ وہ اسے دعویٰ کرنے پر جبر و زبردستی کر سکے۔ مدعی علیہ اسے کہتے ہیں جس پر برائے خصومت زبردستی کی جاسکے اور حاکم کو اسے مجبور کر نیکاً حق ہو۔ علاوہ ازیں دعویٰ درست ہونے کیلئے یہ ناگزیر ہے کہ جنس مدعی اور مقدار مدعی کا علم ہو۔ مثال کے طور پر اس طرح کہے کہ فلاں پر میرے اتنے من جو واجب ہیں۔

وَأِنْ ادْعَى عَقَارًا أَحَدًا ذَكَرَ أَنَّ۔ اگر کسی شخص کے دعویٰ کا تعلق زمین سے ہو تو دعویٰ درست ہونے کیلئے یہ ناگزیر ہے کہ حدود ذکر کی جائیں خواہ وہ زمین معروف و مشہور ہی کیوں نہ ہو۔ اس واسطے کہ دعویٰ کردہ چیز میں بنیادی بات تو یہی ہے کہ اشارہ سے اس کا پتہ چلے اور یہ اس صورت میں ممکن ہے جبکہ چیز سائے ہو مگر زمین کا جہاں تک تعلق ہے کیونکہ مجلس قاضی میں نہیں لائی جاسکتی اسلئے حدود و بیان کرنا شرط طعیر اس لئے کہ زمین کا پتہ تحدید سے چل جاتا ہے۔ پھر حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ زمین کی تین حدیں بیان کی جائیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ محض دو حدود کے بیان کر نیکو کافی قرار دیتے ہیں اور حضرت امام زفرؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ ناگزیر ہے کہ زمین کی چاروں حدیں بیان کی جائیں علاوہ ازیں یہ بھی بیان کر دے کہ اس زمین پر مدعی علیہ قابض پر تاکہ اسے مخاصم و مد مقابل طعیر جاسکے۔ اس کے علاوہ یہ بھی کہے کہ میں اس زمین کا طالب ہوں اسلئے کہ مطالبہ کا جہاں تک تعلق ہے وہ دعویٰ کرنا والے کا حق ہے اور اس کا انحصار اسی کی طلب پر ہوگا۔



فَاَصْحَبَتِ الدَّعْوَى سَأَلَ الْقَاضِيَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ عَنْهَا فَاَن اعْتَرَفَ قَضَى عَلَيْهِ بِهَا وَانْكَرَ  
اور دعویٰ درست ہونے پر قاضی دعویٰ کے لئے شخص کے متعلق سوال کرے پھر اس نے انکار کر لیا تو اسکے مطابق فیصلہ کر دے اور بھورت  
سَأَلَ الْمَدْعَى الْبَيِّنَةَ فَاِنْ اَحْضَوْهَا قَضَى بِهَا وَانْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ وَطَلَبَ يَمِينَ خَصْمِهِ اسْتَحْلَفَهُ  
انکار دعویٰ کرنے والے سے مانگے اور اسکے بیڑہ پیش کرنے پر فیصلہ کرنے کے موافق کر دے۔ اور اگر بیڑہ پیش نہ کر سکے اور وہ مقابل حلف کا طلبگار ہو تو وہ جس  
عَلَيْهَا وَانْ قَالَ لِي بَيْتَةٌ حَاضِرَةٌ وَطَلَبَ الْيَمِينَ لَمْ يَسْتَحْلَفْ عِنْدَ اِيْحِفِيَّةٍ وَلَا تَبَرُّدِ الْيَمِينِ عَلَيَّ  
پر حلف لے لے اور اگر کہے کہ میں اپنے پاس بیڑہ رکھتا ہوں اور حلف کا طلبگار ہو تو حلف نہیں لیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ فرماتے ہیں اور دعویٰ کرنے  
الْمَدْعَى وَلَا تَقْبَلُ بَيْتَةً صَاحِبِ الْيَمِينِ فِي الْمَلِكِ الْمَطْلُوقِ وَرَاذَا نَكَلَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ عَنِ الْيَمِينِ  
والے پر حلف لازم نہ ہوگا۔ اور ملک مطلق کے اندر قابض ہوئے والے کا قبضہ قابل قبول تسلیم نہ ہوگا۔ اور مدعی علیہ کے حلف سے انکار پر فیصلہ  
قَضَى عَلَيْهِ بِالْمَنُكُولِ وَالْزَمَهُ فَاَدْعَى عَلَيْهِ وَيَبْغِي لِلْقَاضِي اَنْ يَقُولَ لَهُ اِنِّي اعْرِضُ عَلَيْكَ الْيَمِينَ ثَلَاثًا  
مع انکار کر دے اور اس پر دعویٰ کردہ واجب کر دے۔ اور قاضی کیلئے یہ کہنا مناسب ہے کہ میں تجھ پر حلف پیش کر رہا ہوں عین مرتبہ کہ  
فَاِنْ حَلَفْتَ وَالْاَقْضَيْتُ عَلَيْكَ بِمَا اَدْعَا فَاَذْكَرُكَ الْعَرَضَ ثَلَاثًا قَضَى عَلَيْهِ بِالْمَنُكُولِ۔  
لہذا اگر کوئی حلف کر لیا تو اچھا ہے ورنہ تیرے ادبیر اسکے دعوے کی مطابق فیصلہ کر دوں گا۔ اور میں مرتبہ پیش کر نیکی بعد اس پر مع انکار فیصلہ کر دے۔

## دعویٰ کے طریقہ کی تفصیل

لغت کی وضاحت ۱۔ اُنْكَرَ: انکار کرنا۔ الْعَرَضَ: پیش کرنا۔ بَيِّنَةً: دلیل، حجت، گواہ۔ نَكَوْلُ: انکار۔  
وَلَا تَبَرُّدِ الْيَمِينِ عَلَيَّ الْمَدْعَى اِنْ۔ اگر ایسا ہو کہ دعویٰ کیا گیا شخص حلف سے انکار کرے  
تو اس کے انکار کے باعث قاضی مدعی سے حلف نہیں لیگا بلکہ دعویٰ کے لئے شخص پر  
قاضی دعویٰ کر نیوالے کے دعویٰ کو واجب کر دیگا۔ حضرت امام مالک، حضرت امام شافعیؒ

تشریح و توضیح

اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ مدعی علیہ کے حلف سے انکار کی صورت میں مدعی سے حلف لیا جائیگا۔ اب مدعی نے حلف  
کر لیا تو قاضی فیصلہ کرے گا، اور اگر مدعی بھی حلف پر آمادہ نہ ہو اور اس سے انکار کرتا ہو تو اس صورت میں ان کا نزاع  
ختم قرار دیا جائے گا۔ احادیث کا مستدل یہ روایت ہے کہ بیڑہ دعویٰ کر نیوالے پر ہے اور حلف انکار کر نیوالے پر۔  
یہ روایت بخاری وغیرہ میں ہے۔ اور مدعی سے حلف لینے کی صورت میں مدعی اور مدعا علیہ دونوں کا حلف میں شریک  
ہوگا، اور شریعت سے اس تقسیم کی نفی ہوتی ہے۔

وَلَا تَقْبَلُ بَيْتَةً صَاحِبِ الْيَمِينِ اِنْ۔ مطلق ملکیت سے مقصود یہ ہے کہ کوئی آدمی یہ دعویٰ کرے کہ وہ فلاں چیز کا مالک  
ہے مگر وہ ملکیت کی وجہ ذکر نہ کرے کہ وہ کس بنیاد پر اس کا مالک ہوا۔ یہ چیز خریدنے کی بناء پر وہ مالک بنا، یا بطور  
ترکہ ملنے یا کسی کے ہبہ کرنے کے باعث۔ تو اس کا صرف یہ دعویٰ معتبر نہ ہوگا۔

وَإِنْ كَانَتْ الدَّعْوَى نِكَاحًا لَمْ يَسْتَحْلَفْ الْمُنْكَرُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَسْتَحْلَفُ  
 فِيصْلَهُ كَرَدِے اور جس چیز کا اس پر دعویٰ کیا گیا ہو وہ واجب کر دے۔ البتہ بہتر صورت یہ ہے کہ قاضی اس سے تین مرتبہ  
 حلف کیواسطے کہے۔ اگر وہ تینوں مرتبہ حلف سے انکار کرے اور کسی طرح حلف پر آمادہ نہ ہو تو پھر قاضی دعویٰ کیطابق  
 فیصلہ کر ڈالے۔

وَإِنْ كَانَتْ الدَّعْوَى نِكَاحًا لَمْ يَسْتَحْلَفْ الْمُنْكَرُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَسْتَحْلَفُ  
 اور دعویٰ نکاح سے متعلق ہونے پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک انکار کرنے والے سے حلف نہیں لیا جائیگا۔ اور نکاح و رجعت  
 فی النکاح وَالرَّجْعَةِ وَالْفَيْءِ فِي الْإِيْلَاءِ وَالزَّيْءِ وَالْإِسْتِيلَاءِ وَالنَّسَبِ وَالْوَلَاءِ وَالْحُدُودِ وَدَوْدِ  
 رجوع عن الایلاء اور غلامی اور ام ولد بنانے اور نسب اور دلا و اور حدود و اعدا کے اندر حلف نہیں لیا جاتا۔  
 الْبَعَانِ وَقَالَ لَا يَسْتَحْلَفُ فِي ذَلِكَ كَعَلِهِ إِلَّا فِي الْحُدُودِ وَالْبَعَانِ۔  
 اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک بجز حدود و اعدا کے باقی سب میں حلف لیا جائے گا۔

لغت کی وضاحت:۔ الفیء: رجوع عن الایلاء۔ استیلاء: ام ولد بنانا۔ الحدود: حد کی جمع، سزا۔

## مدعی علیہ سے حلف نہ لئے جانے والے امور کا بیان

وَلَا يَسْتَحْلَفُ فِي النِّكَاحِ وَالرَّجْعَةِ الْإِ۔ وہ امور جن میں حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مدعی علیہ سے حلف نہیں لیا  
 جائیگا وہ یہ ہیں ۱، نکاح۔ مثال کے طور پر خالذ نکاح کا دعویٰ دار ہو اور عورت انکار کرتی ہو، یا عورت نکاح کی مدعی ہو۔  
 اور خالذ منکر ہو ۲، رجعت۔ مثال کے طور پر مرد رجعت کے بعد راشد اس کا مدعی ہو کہ اس نے دوران عدت رجعت کر لی تھی  
 اور عورت منکر ہو۔ یا عورت مدعی ہو کہ راشد نے دوران عدت رجعت کر لی تھی اور راشد اس کا انکار کرے ۳، فئی۔ جیسے  
 حامد اس کا مدعی ہو کہ وہ ایلاء کی مدت کے اندر ایلاء سے رجوع کر چکا تھا اور عورت اس بات کا انکار کرتی ہو یا عورت  
 مدعی ہو اور حامد انکار کرے ۴، غلامی۔ جیسے ساجد ایک مجہول النسب شخص کے باریکس دعویٰ کرے کہ وہ اس کا  
 غلام ہے اور وہ اس کا انکار کرتا ہو ۵، استیلاء۔ مثال کے طور پر کوئی باندی اپنے آقا کے بارے میں مدعی ہو کہ وہ  
 اس کی ام ولد ہے اور یہ بچہ آقا ہی کے نطفے سے ہے اور آقا اس بات کا انکار کرتا ہو ۶، نسب۔ مثال کے طور پر ظلمہ  
 کسی شخص کے متعلق مدعی ہو کہ وہ اس کا لڑکا ہے اور وہ شخص اس کا انکار کرتا ہو۔ ۷، مثال کے طور پر زبیر مدعی ہو کہ  
 فلاں شخص پر میرے واسطے دلا و موالا ہے اور وہ اس کا انکار کرتا ہو ۸، مثال کے طور پر سالم کسی شخص کے متعلق  
 ایسے امر کا مدعی ہو کہ اس کی بنا پر حدود واجب ہوتی ہو اور وہ شخص منکر ہو۔ ۹، لعان۔ مثال کے طور پر کوئی عورت  
 یہ دعویٰ کرے کہ اسے اس کے خاوند نے اسے موجب لعان تہمت سے متہم کیا ہے اور خاوند اس کا انکار کرتا ہو۔

توان ذکر کردہ ساری شکلوں میں حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ انکار کرنیوالے یعنی مدعی علیہ سے حلف نہیں لیا جائیگا۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک حد و اور لعان کو مستثنیٰ کرتے ہوئے باقی تمام میں مدعا علیہ سے حلف لیا جائیگا۔ اس لئے کہ حلف لینے کا فائدہ انکار پر فیصلہ ہے اور انکار کرنا بھی ایک طرح کا اقرار ہے۔ اس لئے یہ انکار خود اس کے کاذب و جھوٹا ہونے کی نشاندہی کرتا ہے اور ذکر کردہ امور میں اقرار نافذ ہے تو اسی طرح حلف لینا بھی نافذ ہوگا۔ علاوہ ازیں ذکر کردہ امور ان حقوق کے زمرے میں آتے ہیں جن کا ثبوت باوجود شبہ کا ہو جائے کہ تاہم تو مالوں کی مانند ان میں بھی حلف لینے کا نفاذ ہوگا اور حدود کا معاملہ اس کے برعکس ہے کہ وہ ذرا سے شبہ کی بنا پر بھی ختم ہو جاتی ہیں۔ اس واسطے ان میں حلف لینے کا نفاذ نہ ہوگا۔ رہا لعان تو وہ بمعنی حد ہی ہے۔ پس اس میں بھی حلف نہیں لیا جائے گا۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس جگہ انکار کو اقرار نہیں کہا جائے گا ورنہ اس میں مجلس قضا کی شرط کی بھی احتیاج نہ رہی بلکہ اسے ایک طرح کی اباحت کہا جاسکتا ہے۔ ذکر کردہ امور میں اباحت کا نفاذ نہیں ہوتا پس ان میں مع الانکار فیصلہ نہیں ہوگا۔ مگر صاحب فتاویٰ قاضی خاں وغیرہ فرماتے ہیں کہ منفی بہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے۔

وَإِذَا ادَّعَى اثْنَانِ عَيْنًا فِي بَيْلٍ أَخَذَ كُلُّهُمَا وَاجِدَ مِنْهُمَا يَزْعُمُ أَنَّهُمَا مَا أَقَامَا الْبَيِّنَةَ قَضَى  
 اور جب دعویٰ کریں دو شخص کسی عین شے کا جس پر تیسرا باطن ہو اور ان دونوں میں سے ہر ایک کا کہنا ہو کہ وہ اس کا مالک ہے اور دونوں ہی بے بین کریں  
 بَيِّنًا بَيْنَهُمَا فَإِنْ ادَّعَى كُلُّهُمَا وَاجِدَ مِنْهُمَا نِكَاحًا أَمْرًا وَأَقَامَا الْبَيِّنَةَ لَمْ يَقْضَ بَوَاحِدٍ وَ  
 تو یہ چیز دونوں کی قرادی جائیگی اور دونوں میں سے ہر ایک ایک عورت سے نکاح کا مدعی ہو اور دونوں بے بین کریں تو دونوں میں سے کسی کے بھی بے بینہ  
 وَ يُرْجَعُ إِلَى تَصْدِيقِ الْمَرْأَةِ لِأَحَدِهِمَا -  
 پر فیصلہ کے بجائے برائے تصدیق عورت کی جانب رجوع کریں گے کہ وہ انہیں ہر ایک کی تصدیق کر دے۔

## دو اشخاص کے ایک ہی شئی پر مدعی ہونیکا ذکر

وَإِذَا ادَّعَى اثْنَانِ عَيْنًا - یعنی اگر کسی شے کی مطلقاً ملکیت کے مدعی اس طرح کے دو اشخاص ہوں کہ ان میں سے ایک اس شے پر قبضہ کرے ہوئے ہو اور دوسرے کا قبضہ نہ ہو تو عند الاحتمال جس کا قبضہ نہ ہو اس کے بے بینہ کو ترجیح حاصل ہوگی۔ حضرت امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ قبضہ کرے ہوئے شخص کے بے بینہ کو مقدم قرار دیتے ہیں۔ پھر ان دونوں میں سے اگر بذریعہ بے بینہ وقت بھی ذکر کر دے تو اس صورت میں بھی حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک غیر باطن کا بے بینہ قابل اعتبار قرار دیا جائے گا اور حضرت امام ابو یوسفؒ وقت ثابت کرنیوالے بے بینہ کو قابل اعتبار قرار دیتے ہیں۔ اس ضابطہ کے علم کے بعد اب اگر دو اشخاص ایک ایسی شے کے بارے میں مدعی ہوں جس پر

تشریح و توضیح

تیسرا شخص قابض ہوا اور دونوں ہی اپنے اپنے گواہ پیش کر دیں تو احناف کے نزدیک اس شے کو دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا جائے گا۔ حضرت امام شافعیؒ اس صورت میں دونوں کی گواہیاں ناقابل اعتبار قرار دیتے ہیں اور حضرت امام احمدؒ اس شکل میں قرعہ اندازی کیلئے فرماتے ہیں۔ امام شافعیؒ کے ایک قول کے مطابق جس قرعہ اندازی کی جائے گی اسلئے کہ یقینی طور پر دونوں اشخاص میں سے ایک کے شاہد جھوٹے ہیں کہ ایک ہی وقت میں کابل شے کے اندر دو ملکیتوں کا اجتماع ناممکن ہے۔ پس یا تو دونوں کو ساقط الاعتبار قرار دیا جائے یا قرعہ اندازی کی جائے۔ اسلئے کہ حدیث شریفہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی طرح کے واقعہ میں قرعہ اندازی فرمانا ثابت ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ حدیث شریفہ سے ثابت ہے کہ دو اشخاص کے درمیان ایک اونٹ کے سلسلہ میں نزاع ہوا اور دونوں نے شاہد پیش کئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان نصف نصف کی تقسیم فرمائی۔ رہا قرعہ اندازی کا طریقہ تو وہ آغاز اسلام میں تھا، اس کے بعد منسوخ ہوا۔

وان ادعی کل واحد منهما نکاح امرأۃ الا اگر دو اشخاص ایک عورت سے نکاح کر نیکے دعوے کے ساتھ شاہد بھی پیش کر دیں تو دونوں کو قابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس جگہ اشتراک ناممکن ہے۔ اس کے برعکس الماک میں اشتراک ہو سکتا ہے۔ اب یہاں فیصلہ کی شکل یہ ہوگی کہ اگر دونوں اشخاص کے شاہدوں نے کسی تاریخ کا ذکر نہ کیا ہو تو اس صورت میں عورت ان میں سے جس کی تصدیق کر لیں وہ اسی کی منکوحہ قرار دی جائے گی۔ اور تاریخ ذکر کرنے کی صورت میں جس کی تاریخ ان میں مقدم ہوگی وہ اسی کی شمار ہوگی۔

وَ اِنْ ادْعٰی اِثْنَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا اَنْتَا اشْتَوٰی مِنْهُ هَذَا الْعَبْدُ وَاَقَامَا الْبَيِّنَةَ فَكُلُّ وَاحِدٍ اور اگر دو اشخاص میں سے ہر ایک اس کا مدعی ہو کہ میں نے اس غلام کی خریداری کی ہے اور دونوں گواہ پیش کر دیں تو ان دونوں میں سے  
منہما بالخیار وَاِنْ شَاءَ اَخَذَ نَصْفَ الْعَبْدِ بِنَصْفِ الثَّمَنِ وَاِنْ شَاءَ تَرَكَ فَاِنْ قَضٰی الْقَاضِي ہر ایک کو یہ حق ہوگا کہ خواہ نصف قیمت کے بدلہ نصف غلام لے لے۔ لہذا اگر قاضی فیصلہ کر دے کہ غلام دونوں کا ہے  
بَيْنَهُمَا فَقَالَ اَحَدُهُمَا لَا اَخْتَارُ لَمْ يَكُنْ لِلْاٰخَرِ اَنْ يَّأْخُذَ جَمِيعَهُ وَاِنْ ذَكَرَ كُلُّ وَاحِدٍ انکے بعد ان دونوں میں سے ایک نے پسند نہیں کرتا کہ یا تو دوسرے کو اسلئے پورا غلام لینا درست نہیں اور اگر دونوں میں سے ہر ایک تاریخ ذکر  
منہما تَارِيخًا فَهُوَ لِلْاَوَّلِ مِنْهُمَا وَاِنْ لَمْ يَذْكُرَا تَارِيخًا وَمَعَ اَحَدٍ هِمَا قَبْضُ ذَهْوَاوَلٰی کرے تو غلام مقدم تاریخ والے کا ہوگا اور اگر دونوں میں سے تاریخ کوئی بیان نہ کرے اور ان میں سے ایک قابض ہو تو وہی اس کا زیادہ  
بِهَ وَاِنْ اَدْعٰی اَحَدُهُمَا شِرَاءً وَاَلْاٰخَرُ هِبَةً وَقَبْضًا وَاَقَامَا الْبَيِّنَةَ وَلَا تَارِيخًا مَعَهُمَا فَالشِّرَاءُ حَقُّدَار ہوگا۔ اور اگر ان میں سے ایک خریداری کا مدعی ہو اور دوسرا شخص ہبہ و قابض ہو گیا اور دونوں گواہ پیش کر دیں اور تاریخ دونوں میں سے کسی پاس  
اَوَّلٰی مِنَ الْاٰخَرِ وَاِنْ اَدْعٰی اَحَدُهُمَا الشِّرَاءَ وَاَدْعٰی الْمَرْءُ اَنْتَا تَزَوَّجَهَا عَلَيْهِ فَهِيَ نہ ہو تو خریداری کا مدعی دوسرے سے زیادہ مقدار ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک خریداری کا مدعی ہو اور عورت کا مدعی ہو کہ وہ میرے ساتھ ہے پس نکاح کر چکا ہے تو



سَوَاءٌ اِنْ اَدْعٰی اَحَدُهُمَا رَهْنًا وَقَبْضًا وَالْاُخْرٰهُبَةً وَقَبْضًا فَالْتَرَهْنُ اَوَّلُ ۔

دونوں یکساں قرار دینے جائینگے اور اگر ان دونوں میں سے ایک رہن و قابض ہونیکا اور دوسرا بہہ و قابض ہونیکا مدعی ہو تو رہن کا مدعی زیادہ مقدار ہوگا۔

## تشریح و توضیح

وان ادعی اثنان کل واحد منهما الخ۔ اگر کسی غلام کے بار میں دو اشخاص مدعی ہوں کہ وہ اسے فلاں سے خرید چکے ہیں اور ان میں سے ہر ایک اپنے دعوے کے گواہ پیش کرے تو اس صورت میں ان میں سے ہر ایک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ نصف قیمت کے بدلہ نصف غلام لے لے اور خواہ چھوڑ دے۔ اور اگر قاضی کے فیصلہ کر چکنے کے بعد دونوں میں سے کوئی ایک اپنے حصہ سے دست بردار ہو تو دوسرے کو پورا غلام لینے کا حق نہ ہوگا۔ اس لئے کہ قاضی کے فیصلہ کے بعد یہ بیع ختم ہو چکی۔ اور اگر دونوں مدعی تاریخ بھی ذکر کریں تو پھر یہ دیکھا جائے گا کہ کس کی تاریخ مقدم ہے۔ ان میں سے جس کی تاریخ مقدم ہوگی غلام اسی کا قرار دیا جائے گا۔ اور اگر دونوں تاریخ ذکر نہ کریں اور ان میں سے ایک اس پر قابض ہو تو دہی زیادہ مقدار ہوگا۔ اس واسطے کہ قابض ہونے سے اس کے پہلے خریدنے کی نشاندہی ہو رہی ہے اور اگر ایک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس چیز کو فلاں سے خریدا ہے اور دوسرا مدعی ہو کہ یہ چیز فلاں نے اس کو بہہ کی تھی اور دونوں میں سے کوئی تاریخ ذکر نہ کرے تو خریداری کے دعوے کو بہہ کے دعوے پر ترجیح ہوگی۔ اس لئے کہ خریداری سے بذات خود ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس کے برعکس بہہ کہ اس کا انحصار قابض ہونے پر ہے۔

وان ادعی احدہما الشراء و ادعت البس الخ۔ اگر دونوں مدعیوں میں سے ایک اس کا مدعی ہو کہ اس نے اس غلام کو فلاں شخص سے خریدا، اور عورت مدعی ہو کہ فلاں یہ غلام میرا ہر قرار دیکر میرے ساتھ نکاح کر چکا ہے۔ تو اس صورت میں دونوں کے دعووں اور گواہوں کو یکساں قرار دیا جائے گا اور ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ ہوگی۔ اس لئے کہ خریداری اور نکاح کا جہاں تک تعلق ہے دونوں کا شمار عقد معاوضہ میں ہوتا ہے اور دونوں سے بذاتہ ملکیت ثابت ہوتی ہے۔ تو باعتبار قوت دونوں یکساں ہوئے۔ حضرت امام محمدؒ خریداری کے دعوے کو اولیٰ قرار دیتے ہیں۔

وان ادعی احدہما دھنا الخ۔ اگر دونوں مدعیوں میں سے ایک رہن اور قابض ہونے کا مدعی ہو اور دوسرا بہہ اور قابض ہونیکا تو رہن کا دعویٰ کو نہی اولیٰ قرار دیا جائے گا۔ مگر یہ اس صورت میں ہے کہ بہہ میں بشرط عوض کی قید ہو ورنہ استحساناً دعویٰ بہہ کو اولیٰ قرار دیا جائے گا کہ بہہ سے ملکیت ثابت ہوتی ہے اور رہن سے ثابت نہیں ہوتی۔

وان اقام الخارجان البیتۃ علی المملک و التاریخ الاقدم اَوَّلُ و ان ادعی الشراء من

اور اگر دو غیر قابض اشخاص ملکیت اور تاریخ کے گواہ پیش کریں تو مقدم تاریخ والا اولیٰ قرار دیا جائے گا اور اگر دونوں کسی شخص سے خریداری واحد و اقام البیتۃ علی تاریخین فالاول اَوَّلُ و ان اقام کل واحد منهما البیتۃ کے مدعی ہوں اور دونوں دو تاریخوں کے اور گواہ پیش کریں تو مقدم تاریخ والا اولیٰ قرار دیا جائے گا۔ اور اگر دونوں میں سے دوسرے سے خریداری علی الشراء من الآخر و ذکر اتا بریحا فہما سواء و ان اقام الخارج المملک کے گواہ پیش کریں اور دونوں تاریخ بیان کریں تو دونوں یکساں شمار ہوں گے۔ اور اگر غیر قابض تاریخ کیساتھ ملکیت کے گواہ پیش کرے

مؤرخ و اقام صاحب الید علی ملک اقدم تا سبھا کان اولی و ان اقام الخاریج و صاحب الید اور قاضی ایسی ملکیت پر گواہ پیش کرے جو دوسرے کی تاریخ پر مقدم ہو تو قبضہ کرینوالا زیادہ مقدار ہوگا۔ اور اگر قبضہ کرینوالا اور غیر تابعین کل واحد منعھا بیتہ بالتاریخ فصاحب الید اقلی و كذلك النسیب فی الثیاب التي لا دونوں ہی پیدائش کے گواہ پیش کریں تو قبضہ کنندہ اولی شمار ہوگا۔ اور ایسے ہی ان کچھوں کی بناوٹ کے سلسلے میں جو محض ایک ہی مرتبہ نسبہ الامرات و اجداد و کل سبب فی الملک لا ینکثر و ان اقام الخاریج بیتہ علی الملک بنے جاتے ہیں۔ اور ملکیت کے اندر ہر ایسا سبب جو مکرر نہ ہوتا ہو۔ اور اگر غیر تابعین شخص مطلق ملکیت کے گواہ پیش کرے۔ المطلق و صاحب الید علی الشراء من کان صاحب الید اولی و ان اقام کل واحد منعھا اور قبضہ کرینوالا اس سے خرید لینے پر تو قبضہ کرینوالا اولی قرار دیا جائیگا۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک دوسرے سے خرید لینے البیتہ علی الشراء من الآخر و لا تاریخ معھما تھما تر البیتان و ان اقام احد المدعیین کے گواہ پیش کرے درآٹھ لیکہ تاریخ دونوں کے پاس نہ ہو تو دونوں کے گواہ ساقط الاعتبار شمار ہوں گے۔ اور اگر مدعیوں میں سے شاہدین و الآخر اربعہ فھما سوا۔ ایک دو شاہد پیش کرے اور دوسرا چار تو دونوں یکساں قرار دیئے جائیں گے۔

## تشریح و توضیح

وان اقام الخاریجان البیتہ الخ۔ اگر دو اشخاص مطلقاً ملکیت پر تاریخ کے ساتھ گواہ پیش کریں یا دونوں تاریخ کے ساتھ اس کے گواہ پیش کریں کہ ان دونوں سے اسے ایک ہی نے فروخت کنندہ سے خریدایا ہے تو اس صورت میں جس کی تاریخ مقدم ہوگی اس کی گواہی کو مقدم قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس نے بذریعہ گواہان یا یہ بات ثابت کر دی کہ اس پر اول ملکیت اسے حاصل ہے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک اس کے گواہ پیش کرے کہ اس نے اسے دوسرے سے خریدایا ہے۔ مثال کے طور پر ایک رشید سے خریداری کا مدعی ہو اور دوسرا شریف سے اور دونوں میں سے ہر ایک مع تاریخ اسے ثابت کرے تو اس صورت میں دونوں کو یکساں قرار دیا جائے گا۔ اور خرید کردہ شے دونوں میں آدھی آدھی ہو جائے گی کیونکہ دونوں نے اپنے اپنے فروخت کنندہ کے واسطے ملکیت ثابت کی ہے۔ اس واسطے یہ اس طرح کی صورت ہوگئی کہ وہ دونوں فروخت کنندہ موجود ہوں اور پھر مدعی ہو کہ ایک ہی تاریخ بیان کریں۔ وان اقام الخاریج علی ملک مؤخر بہ الخ۔ اگر غیر تابعین اور قبضہ کنندہ دونوں ملکیت مع تاریخ کے گواہ پیش کریں اور ان دونوں میں قبضہ کنندہ کی تاریخ دوسرے سے پہلے ہو تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قبضہ کنندہ کی گواہی مقدم قرار دی جائے گی۔ حضرت امام محمد کی بھی ایک روایت اس طرح کی ہے مگر انھوں نے اس سے رجوع فرمایا اور اب بعد رجوع وہ یہ فرماتے ہیں کہ قبضہ کنندہ کے گواہوں کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ دونوں کی گواہی کا تعلق مطلق ملکیت سے ہے اور ان کے جہت ملکیت سے تعرض نہ کرنے کی بنا پر مقدم و مؤخر ہونا یکساں ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قبضہ کنندہ کی مع تاریخ گواہی سے

معنی غیر قابض کی گواہی کا دفاع ہو رہا ہے۔

وان اقام الخاسر وصاحب المذموم واحد منهما بلیتة بالنتاج الخ۔ اگر غیر قابض اور قبضہ کنندہ دونوں ملکیت کے اس طرح کے سبب پر گواہ پیش کریں جو محض ایک بار ہو تا ہے اور مکرر نہیں ہو کرتا۔ مثال کے طور پر نتاج یعنی کسی جانور کے بچہ کی بیدارش یاردنی دار کپڑے کا بننا وغیرہ۔ اور غیر قابض اور قبضہ کنندہ دونوں گواہوں سے اس کا ثبوت پیش کریں کہ یہ بچہ اس کے جانور کا ہے اور اس کی پیدائش اس کی یا اس کے فروخت کنندہ یا مورث کی ملکیت میں رہتے ہوئے ہوئی ہے تو اس صورت میں قبضہ کرنے والے کے گواہوں کی گواہی قابل اعتبار قرار دی جائیگی۔ دار قطن کی روایت سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

وان اقام الخاسر بلیتة على المثلث المطلق الخ۔ اگر غیر قابض شخص مطلق ملکیت کے گواہ پیش کرے، اور قبضہ کنندہ اس کے گواہ پیش کرے کہ اس نے غیر قابض سے خریدا ہے تو اس صورت میں قبضہ کرنے والے کے گواہوں کی گواہی قابل اعتبار ہوگی اس لئے کہ غیر قابض تو ملک کی اولیت کا ثبوت پیش کر رہا ہے اور قبضہ کرنے والا اس سے حصول ملکیت کا ثبوت پیش کر رہا ہے اور ان دونوں کے درمیان کسی طرح کی منافات بھی نہیں۔

ولا تاسرجه معهما الخ۔ اگر غیر قابض اور قبضہ کرنے والا دونوں ایک دوسرے سے خریداری کے گواہ پیش کریں اور غیر قابض قبضہ کنندہ سے اس کے خریدن کا مدعی ہو اور دوسری جانب قبضہ کنندہ یہ دعویٰ کرتا ہو کہ اس نے اسے غیر قابض سے خریدا ہے تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ دونوں کی گواہیوں کو ناقابل اعتبار قرار دیتے ہیں۔ اور وہ چیز قابض کی ہوگی۔ حضرت امام محمدؒ دونوں کی گواہیوں کو معتبر قرار دیتے ہیں۔ اور یہ کہ یہ چیز غیر قابض کو دیکھ لے گی اس لئے کہ دونوں کی گواہیوں پر عمل کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ قبضہ کنندہ غیر قابض سے خریدے اور خریدنے کے بعد پھر غیر قابض کو بیچ دے مگر قبضہ نہ کرے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اقدام خریداری سے گویا دوسرے کی ملکیت کا اقرار کر لینا ہے تو اس طرح دونوں میں سے ہر ایک کے یقینہ کا قیام دوسرے کے اقرار ہی پر ہوا اور اس شکل میں جمع دشوار ہونے کی بنا پر دونوں بیٹے ناقابل اعتبار قرار دیئے جاتے ہیں تو اسی طریقہ سے اس جگہ بھی ہوگا۔

وان اقام احد المذمومین شاهدین الخ۔ اگر دونوں دعویداروں میں سے ایک مدعی تو دو گواہ پیش کرے اور دوسرا مدعی بجائے دو کے چار گواہ پیش کرے تو اس کی وجہ سے حکم میں کوئی فرق نہیں پڑیگا اور شاہدوں کی ایک طرف زیادتی دوسرے پر اثر انداز نہ ہوگی بلکہ دونوں برابر قرار دیئے جائیں گے۔ سبب اس کا یہ ہے کہ جہاں تک دشادہدوں کی شہادت کا تعلق ہے یہ شہادت اپنی جگہ تامہ و مکمل ہے اور ترجیح کی بنیاد علل کی کثرت نہیں ہو کرتی بلکہ ترجیح کا مدار علل کی قوت پر ہوا کرتا ہے۔ مثال کے طور پر ایک طرف حدیث متواتر ہو اور دوسری جانب احاد تو متواتر احاد کے مقابلہ میں راجح قرار دیئے گی۔ اور ایک طرف یکساں درجہ کی دو حدیثیں ہوں اور دوسری طرف ایک تو صرف عدد کی زیادتی کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی۔



وَمَنْ ادَّعَىٰ قَصَاصًا عَلَىٰ غَيْرِهِ فَجَحَدَ اسْتَحْلَفَ فَإِنْ نَكَلَ عَنِ الْيَمِينِ فِيمَا دُونَ النَّفْسِ لَزِمَ الْقَصَاصُ  
اور جو شخص دوسرے پر قصاص کا دعویٰ ہو اور وہ انکار کرے تو حلف لیا جائے گا پس اگر وہ مان کے سوا میں حلف سے انکار کرتا ہو تو  
وَإِنْ نَكَلَ فِي النَّفْسِ حَتَّىٰ يُقْبَرَ أَوْ يَحْلِفَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَحَمْدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَلْزِمُهُ الْإِسْرَافُ  
اگر وہ جو قصاص ہوگا اور قتل نفس میں انکار بجا قرار یا معلن قید میں ڈال دیا جائیگا امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس پر دونوں شکوں  
فِيهِمَا وَإِذَا قَالَ الْمُدَّعِي بِلَيْ بَيْتَةٍ حَاضِيَةً قِيلَ لِمَنْ لَمْ يَعْطِهِ كَفِيلًا بِنَفْسِكَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ  
میں دیت کا دعویٰ ہوگا۔ اور اگر دعویٰ کرے کہ میرے گواہ حاضر ہیں تو اس کے مقابلے سے تین روز کے اندر ضمان دینے کیلئے کہا جائے گا۔ اگر وہ  
فَعَلَ وَلَا أَمْرًا بِلَا مَرْمَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَرِيبًا عَلَى الطَّرِيقِ فَلَا مَرْمَةَ مَقْدَرِ الْجَلْسِ الْقَاضِي  
ضامن دینے کو نہیں اور داس کے پیچھے نکلے کا حکم کیا جائیگا الا یہ کہ دعویٰ کیا گیا شخص راہ گیر مسافر ہو تو اسے قاضی مجلس قضا تک روکے گا۔۔۔

## تشریح و توضیح

قصاصاً الی۔ کوئی شخص کسی پر قصاص کا دعویٰ ہو اور دوسرا شخص منکر، تو قصاص  
کے انکار کرنا والے سے حلف لیا جائے گا پس اگر وہ حلف پر آمادہ نہ ہو تو یہ دیکھیں گے  
کہ دعویٰ کس طرح کا ہے۔ دعویٰ قتل نفس کا ہو نیکی صورت میں دعویٰ کے لئے شخص کو اس وقت تک قید میں رکھا  
جائیگا جب تک وہ اقرار یا حلف نہ کرے۔ اور دعویٰ قطع اطراف کے ہونے کی صورت میں محض انکار کرنے پر اس پر قصاص  
لینے کا حکم ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک دونوں صورتوں  
میں دیت کا دعویٰ ہوگا۔ اسلئے کہ انکار کے باعث شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ کی بنا پر قصاص نہیں آئیگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ  
کے نزدیک اطراف کا حکم اموال کی مانند ہو کر رہتا ہے۔ اس لئے کہ جیسے مال برائے تحفظ آدمی ہوتا ہے اسی حال برائے حفاظت  
نفس ہاتھ پاؤں کا ہے۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ دونوں شکوں میں دعویٰ کرنا والے سے یہ حلف لینے کا حکم  
فرماتے ہیں کہ اس کا دعویٰ درست ہے اور بعد حلف دونوں شکوں میں قصاص کا حکم فرماتے ہیں۔

وَإِذَا قَالَ الْمُدَّعِي بِلَيْ بَيْتَةٍ الی۔ اگر دعویٰ کسی شے کے بارے میں دعویٰ کرے اور کہے کہ میرے پاس اس کے گواہ ہو تو  
میں اور وہ دعویٰ کے لئے شخص سے حلف کیلئے کہے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ دعویٰ کے لئے شخص سے حلف نہ لینے کا حکم  
فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حلف لیا جائیگا اس لئے کہ حلف کا جہان تک تعلق ہے  
وہ دعویٰ کرنا والے کا حق ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حلف دعویٰ کرنا والے کا حق اس صورت میں ہوگا جب کہ  
وہ بقیہ پیش نہ کر سکے اور اس جگہ سے بقیہ پیش کرنے کے مکان کے باعث اس سے حلف لینے کے بجائے تین دن کی واسطے  
حاضر ضامن پیش کرنے کے واسطے کہا جائیگا تاکہ وہ فرار نہ ہو۔ اگر وہ اس سے منکر ہو اور دعویٰ کیا گیا شخص اسی جگہ کا رہنے  
والا ہو تو ضمانت کے عرصہ یعنی تین دن تک خود دعویٰ کرنا والا دعویٰ علیہ کا تعاقب کرے تاکہ وہ فرار نہ ہو سکے۔ اور مدعا علیہ کے  
مسافر ہونے پر بعض مجلس قاضی برخواست ہونے تک برائے ضمانت روکے۔ پھر اگر دعویٰ کرنا والا مقررہ مدت کے اندر گواہ  
پیش کر دے تو فقہاء درنہ قاضی دعویٰ کے لئے شخص سے حلف لے یا اسے جہیز دے۔



وَإِنْ قَالَ الْمُدْعَى عَلَيْهِ هَذَا الشَّيْءُ أَوْ دَعَانِيهِ فَلَانُ الْغَائِبِ أَوْ كَهْنَةُ عِنْدِي أَوْ غَضِبْتُ  
 اور اگر دعویٰ کیا گیا شخص کہے کہ یہ شے مجھ کو فلاں غائب شخص نے امانت یا بطور رہن رکھی یا میں نے اس شخص سے جھپٹی ہے۔  
 وَمَنْدُ وَأَقَامَ بَيِّنَةً عَلَى ذَلِكَ فَلَا خَصُومَةَ بَيْنَهُمَا وَبَلَّغَ الْمُدْعَى وَإِنْ قَالَ ابْتَعْتُ مِنْ فَلَانٍ  
 اور اس پر گواہ پیش کرے کہ تو اس کے اور دعویٰ کنندہ کے بیچ کوئی خصومت نہیں رہے گی اور اگر کہے کہ میں نے اسے فلاں غائب شخص  
 الْغَائِبِ فَهُوَ خَصْمٌ وَإِنْ قَالَ الْمُدْعَى سَرَقَ مِنِّي وَأَقَامَ الْبَيِّنَةَ وَقَالَ صَاحِبُ الْيَدِ أَوْ دَعَانِيهِ  
 سے خریدتا ہے تو دعویٰ کنندہ کے مقابل باقی رہے گا۔ اور اگر دعویٰ کرے کہ میری چیز سرزد کی گئی ہے اور وہ اس پر گواہ پیش کرے اور قہر کرے کہ فلاں  
 فَلَانٍ وَأَقَامَ الْبَيِّنَةَ لَمْ تَنْدَفِعْ الْخَصُومَةَ وَإِنْ قَالَ الْمُدْعَى ابْتَعْتُ مِنْ فَلَانٍ وَقَالَ صَاحِبُ  
 کہتا ہے کہ مجھ کو فلاں شخص نے امانت دی اور اس پر گواہ پیش کر دے تو خصومت ختم نہ ہوگی اور اگر دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے میری چیز سرزد کی ہے اور قہر  
 الْيَدِ أَوْ دَعَانِيهِ دَفَعْتُ الْخَصُومَةَ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ  
 کرے کہ فلاں شخص نے بطور امانت دی تو بلا بیّنہ کے خصومت ختم ہو جائیگا۔

## دعووں کے برقرار نہ رہنے کا ذکر

**تشریح و توضیح** | وَإِنْ قَالَ الْمُدْعَى عَلَيْهِ هَذَا الشَّيْءُ | اگر کسی شے کی ملکیت کا دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے میرے پاس امانت رکھ دی یا یہ تو میرے پاس رہن کے طریقہ سے رکھی ہوئی ہے یا یہ میری اس سے غضب کر رہا ہے اور وہ ان امور میں سے کسی امر کو گواہوں کے ذریعہ ثابت کر دے اور خالصہ کہہ دے جس کے بارے میں نزاع ہو بدستور موجود و برقرار ہو تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دعویٰ کئے گئے شخص سے خصومت مدعی ختم ہو جائے گی۔ اس واسطے کہ مدعا علیہ دو چیزیں ثابت کر رہا ہے، ایک تو یہ کہ وہ غائب کی ملکیت ہے، دوسرے اپنے سے خصومت کو ختم کر رہا ہے پہلی چیز تو ہر مقابل نہ ہونے کی بنا پر ثابت ہی نہ ہوگی، البتہ دوسری دعویٰ کئے گئے شخص کے مقابل ہونے کی بنا پر ثابت ہو جائے گی۔

وَإِنْ قَالَ ابْتَعْتُ مِنْ فَلَانِ الْغَائِبِ | اگر دعویٰ کیا گیا شخص کہے کہ میں یہ چیز فلاں غائب شخص سے خرید چکا ہوں، یا دعویٰ کرے کہ میری اس چیز کو خراب کیا گیا ہے اور گواہ پیش کرے اور اس کے جواب میں دعویٰ کیا گیا شخص کہے کہ فلاں شخص غائب ہے اسے میرے پاس امانت رکھا ہے اور وہ اس پر گواہ پیش کر دے تو ان دونوں شکلوں میں حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام ابو یوسف مدعا علیہ سے خصومت ختم نہ ہونیکا حکم فرماتے ہیں۔ حضرت امام محمدؒ کے نزدیک بشکل سرزد دعویٰ کئے گئے شخص سے خصومت ختم ہو جائے گی اس لئے کہ اس شکل میں دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے میری چیز سرزد کی ہے اور قہر کرے کہ فلاں شخص نے بطور امانت دی تو بلا بیّنہ کے خصومت ختم ہو جائیگا۔

وَان قَالَ الْمُدْعَى ابْتَعْتُهُ مِنْ فُلَانٍ الْهـ۔ اگر دعویٰ کرے کہ دعویٰ کیا گیا شخص جس چیز پر قابض ہے میں نے اسے فلاں شخص سے خریدا تھا۔ اور دعویٰ کیا گیا شخص کہتا ہو کہ یہ چیز فلاں شخص نے میرے پاس امانت رکھی ہے تو اس صورت میں مدعا علیہ سے خصومت ختم قرار دیا جائیگی۔ خواہ دعویٰ کیا گیا شخص اپنے بیان پر گواہ بھی نہ پیش کرے۔ وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مدعی اس کا اعتراف کر رہا ہے کہ دعویٰ کئے گئے شخص کے پاس یہ چیز فلاں کی جانب سے پہنچی تو اس شکل میں مدعا علیہ کے قبضہ کو قبضہ خصومت قرار نہیں دیا جائے گا اور اس خصومت کے ختم ہو کر حکم ہو گا۔

وَالْيَمِينُ بِاللَّهِ تَعَالَى دُونَ غَيْرِهِ وَيُؤْكَدُ بِذِكْرِ أَوْصَافِهِ وَلَا يُسْتَحْلَفُ بِالطَّلَاقِ وَلَا بِالْعِتَاقِ وَ  
 اور حلف اللہ کے نام کا ہو کر تیس ہے نہ کہ اس کے علاوہ اور اسے اللہ کے اوصاف بیان کر کے نوکر کیا جائیگا اور طلاق اور عتاق کا حلف نہیں لیا جائیگا  
 يُسْتَحْلَفُ الْيَهُودِيُّ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى وَالنَّصْرَانِيُّ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْإِنْجِيلَ  
 اور یہودی سر حلف لیا جائیگا اللہ کا جسے حضرت موسیٰ پر تورات کا نازل فرمایا اور نصرانی سے اللہ کا جسے انجیل کا نازل حضرت عیسیٰ پر  
 عَلَى عِيسَى وَالْمَجُوسِيُّ بِاللَّهِ الَّذِي خَلَقَ النَّاسَ وَلَا يُسْتَحْلَفُونَ فِي بَيُوتِ عِبَادِهِمْ وَلَا يَجُوبُ تَغْلِيظُ  
 فرمایا اور آتش پرست سے اللہ کا جسے آگ پیدا فرمائی اور حلف نہیں دیا جائیگا انھیں انکی عبادت گاہوں میں اور مسلمان ہر لازم نہیں  
 الْيَمِينُ عَلَى الْمُسْلِمِ بَزَمَانٍ وَلَا بِمَكَانٍ وَمَنْ أَدَّ عَلَى أَنْتُمْ ابْتِغَاءَ مِنْ هَذَا عَبْدًا بِالْبَغِ فَجَحْدٌ مُسْتَحْلَفٌ  
 کہ وہ حلف کو زمان اور مکان کے ساتھ پختہ کرے اور جو شخص مدعی ہو کہ اس نے اس کا غلام ہزار میں خریدا اور وہ منکر ہو تو یہ حلف لیا  
 بِاللَّهِ مَا بَيْنَكُمْ بَيْعٌ قَائِمٌ فِي الْحَالِ وَلَا يُسْتَحْلَفُ بِاللَّهِ مَا بَعِثَ وَيُسْتَحْلَفُ فِي الْغَضَبِ بِاللَّهِ مَا يَسْتَحِقُّ  
 جائے کہ واللہ ہمارے بیچ اس وقت تک کوئی بیع نہیں اور حلف اس طرح نہ لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ فروخت نہیں کیا اور غضب انداز حلف لیا جائے کہ کو اللہ  
 عَلَيْكَ رَدُّ هَذِهِ الْعَيْنِ وَلَا سَرَادَ قِيمَتِهَا وَلَا يُسْتَحْلَفُ بِاللَّهِ مَا غَضِبْتَ وَفِي النِّكَاحِ بِاللَّهِ مَا بَيْنَكُمْ  
 اسے اس چیز کے اور اس کی قیمت کے کو مانا نہ اسحاق نہیں اور حلف اس طرح نہیں لیا جائیگا کہ اللہ تعالیٰ اس چیز کو غضب میں کیا اور نکاح کے اندر اس طرح  
 نِكَاحٌ قَائِمٌ فِي الْحَالِ وَفِي دَعْوَى الطَّلَاقِ بِاللَّهِ مَا هِيَ بَارِبُّ مِنْكَ السَّاعَةِ مَا ذَكَرْتُ وَلَا يُسْتَحْلَفُ  
 واللہ ہمارے درمیان اس وقت تک نکاح قائم نہیں ہوا اور دعویٰ طلاق کے اندر اللہ تعالیٰ اس وقت تک اس بات نہیں جیسے کہ اس نے ذکر کیا اور حلف  
 بِاللَّهِ مَا ظَلَمْتُهَا وَأَنْ كُنْتُ دَاخِرًا فِي يَدِ سَرِّ جَلٍّ أَدْعَاهَا أَتَانِ أَحَدُهُمَا جَمِيعًا وَالْآخَرُ نَصْفُهَا  
 اس طرح نہیں لیا جائیگا کہ واللہ تعالیٰ اس پر طلاق واقع نہیں کی اور اگر گھر پر کوئی قابض ہو اور دو شخص مدعی ہوں انہیں سے ایک سارے گھر کا اور دوسرا  
 وَأَقَامَا الْبَيْتَةَ نَصْبًا حَبِ الْجَمِيعِ ثَلَاثَةً أَسْمَاءَ بِأَعْمَارِهَا وَلِصَّاحِبِ النِّصْفِ رُبْعَهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 آدھے کا اور دونوں گواہ پیش کر دیں تو سارے مکان کے مدعی کے تین رابع قرار دیئے جائیں گے اور آدھے کے مدعی کا ایک رابع۔ امام ابوحنیفہ یہی فرماتے  
 وَقَالَ هِيَ بَيْنَهُمَا أَثْلَانَا وَلَوْ كُنْتَ الدَّائِرَةُ فِي أَيْدِيهِمَا سَلِمَ لِصَّاحِبِ الْجَمِيعِ نَصْفُهَا عَلَى وَجْهِ  
 میں اور صاحبین کے نزدیک یہ گھر دونوں کے درمیان تین تہائی ہو گا اور اگر گھر پر دونوں قابض ہوں تو سارے کے دو چار کے واسطے سارے گھر کا۔  
 الْقَضَاءُ وَلِصَّاحِبِهَا وَجِبَ الْقَضَاءُ وَإِذَا تَنَا سَرَّ عَائِي ذَاتَهَا وَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا  
 نصعت تغاضرا، اور نصف بغیر قضا۔ اور اگر دو آدمیوں کا ایک جانور کے بار میں نزاع ہو اور ان میں سے ہر ایک اس کے گواہ پیش کر دے

بَيِّنَةً أَنَّهُمَا نَجَسَتْ عِنْدَهُ وَذَكَرَ أَنَّهُمَا نَجَسَتْ الدَّابَّةُ بَوَاقِي أَحَدِي التَّائِيخَيْنِ فَهَوَاؤُا  
 کہ اس کی پیدائش اس کے یہاں ہوئی ہے اور دونوں تاریخ بیان کریں اور جانور کی عمروں میں کسی ایک کی ذکر کردہ تاریخ کے مطابق ہو تو وہ اولیٰ نزد  
 وَأَنَّ اشْكَالَ ذَلِكَ كَأَنَّ بَيْنَهُمَا وَإِذَا تَنَاسَّ عَافِي دَابَّةٍ أَحَدَهُمَا دَابَّةً وَالأُخْرَى مُتَعَلِّقٌ  
 دیا جائیگا۔ اور اسکے بھی دشوار ہونے پر دونوں کے درمیان اسے مشترک قرار دیا جائیگا۔ اور اگر دو اشخاص ایک جانور کے بارہیں نزاع ہو اور ان دونوں میں سے  
 بِلْجَامِهِمَا فَالْأَصْبَحُ أُولَى وَكَذَلِكَ إِذَا تَنَاسَّ عَافِي دَابَّةٍ أَحَدَهُمَا فَصَحَابُ  
 ایک اس جانور پر سوار ہو اور دوسرے لگام پکڑ رکھی ہو تو سوا شخص کو اولیٰ قرار دیا جائیگا اسی طریقے سے اگر دو اشخاص ایک دھنک کے متعلق نزاع ہو اور انھیں  
 الْحَبْلُ أُولَى وَكَذَلِكَ إِذَا تَنَاسَّ عَافِي دَابَّةٍ أَحَدَهُمَا لَابِسَةً وَالأُخْرَى مُتَعَلِّقَةً بِكَبْشَةٍ فَالْأَبْسُ أُولَى -  
 ان دونوں میں سے ایک کا بوجھ اس کے اوپر ہو تو جس کا بوجھ ہو وہ اولیٰ شمار ہوگا اور ایسے ہی اگر دو اشخاص ایک قبیلے کے بارہیں نزاع ہو اور ان میں سے ایک  
 لے وہ قبیلے پہن رکھی ہو اور دوسرے اس کی آستین پکڑ رکھی ہو تو پہننے والے کو اولے قرار دیا جائے گا۔

## حلف اور طریقہ حلف کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَالْيَعْنُ بِاللَّهِ تَعَالَى دُونَ غَيْرِهِ ۝ - قسم کا جہاں تک تعلق ہے وہ مرنے والے  
 ہی کے نام کی کھائی جاتی ہے، اس کے علاوہ کی نہیں کھائی جاتی۔ بخاری و مسلم میں  
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد  
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس سے منع فرمایا کہ تم اپنے آباء کی قسمیں کھاؤ تو جو شخص قسم کھائے وہ اللہ کی کھائی یا چب رہے۔  
 مسلم شریف میں حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہ طلاق  
 (اصنام) کی قسم کھاؤ اور نہ اپنے آباء کی۔ تو نہ طلاق کا حلف لیا جائے گا اور نہ عقاق کا، اس لئے کہ اس طرح کا حلف  
 حرام ہے۔ البتہ اوصاف باری تعالیٰ مثلاً رحمن، رحیم وغیرہ کا حلف درست اور قابل اعتبار ہوگا۔  
 وَلَا يَجِبُ تَعْلِيظُ الْيَعْنُ بِزَمَانٍ وَلَا بِمَكَانٍ ۝ - حلف میں سختی کی خاطر زمان مثلاً بعد ظہر یا بعد عشاء یا مکان یعنی مسجد  
 وغیرہ میں مسلمان سے حلف لینا نہ لازم ہے اور نہ بہتر۔ اس واسطے کہ حلف سے مقصود محض حلف باللہ ہے اور یہ اضافہ وقید  
 گویا اضافہ علی النص ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ زلیعی وغیرہ اسے غیر مشروع قرار دیتے ہیں، اور علامہ شامی بحوالہ محیط اس کا ناجائز  
 ہونا نقل فرماتے ہیں۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ جواز ہی نہیں بلکہ استحباب کے قائل ہیں مگر شرط یہ ہے کہ حلف  
 قسامت یا وافر مال یا العان کے بارے میں ہو۔

وَمَنْ ادْعَىٰ اِثْمًا ابْتِغَاءً مِنْ هَذَا عَبْدٌ كَالْعَبْدِ ۝ - اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ وہ اس سے یہ غلام ہزار میں خرید چکا  
 ہے۔ تو اس صورت میں قاضی اس سے اس طریقہ سے حلف لے گا کہ واللہ ہمارے بیچ اس وقت بیع قائم نہیں ہوئی۔ اور  
 غضب کے اندر اس طریقہ سے حلف لے گا کہ واللہ اسے اس چیز اور اس کی قیمت کے کوٹا نیکو استحقاق نہیں اور نکاح کے سلسلہ  
 میں اس طرح حلف لے گا کہ واللہ ہمارے درمیان اس وقت نکاح قائم نہیں ہوا اور طلاق کا دعویٰ ہو تو اس میں اس



طریقہ سے حلف لے گا کہ اللہ یہ عورت اس وقت تک میرے سے بائن نہیں ہوئی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ اس تفصیل کے مطابق حکم فرماتے ہیں اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ہر شکل سبب پر حلف لیا جائے گا۔

و ان كانت دار في بلد ساجل الخ کسی مکان پر کوئی قابض ہو اور اس کے بار میں دو اشخاص مدعی ہوں۔ ایک کا دعویٰ سارے مکان سے متعلق ہو اور دوسرا آدھے کا دعویٰ دیا ہو اور دونوں مدعی گواہ پیش کر دیں تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مازع کے اعتبار سے سارے کا دعویٰ رکھو اسلئے مکان کے تین ربع قرار دیئے جائیں گے اور آدھے کا دعویٰ رکھو اسلئے ایک ربع قرار دیا جائیگا۔ باعتبار مازع کے معنی یہ ہیں کہ مدعی کے آدھے مکان کے دعویٰ کی صورت میں مکان کا نصف ثانی سارے مکان کے دعویٰ رکھو اسلئے برقرار رہا۔ اور اس کے آدھے میں دونوں کے درمیان نزاع رہا تو اسی آدھے کو دونوں کے درمیان آدھا آدھا کر دیں گے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ نے حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ سارے مکان کے دعویٰ رکھو اسلئے دو ثلث ہوں گے اور آدھے مکان کے دعویٰ رکھو اسلئے ایک ثلث۔ اور اگر ایسا ہو کہ مکان پر دونوں مدعی قابض ہوں تو اس صورت میں سارا مکان پورے کا دعویٰ رکھو اسلئے آدھا تو قضاء، اور آدھا قضاء کے بغیر۔ اسلئے کہ مکان پر دونوں کے قابض ہونے کی صورت میں ہر ایک کا آدھے پر قبضہ ہو تو جو آدھا مکان سارے کا دعویٰ رکھو اسلئے پاس ہے اس پر تو کسی کا دعویٰ ہی نہیں۔ پس اس کا وہ بلا فیصلہ قاضی حقدار ہے اور باقی آدھا جو آدھے کے دعویٰ رکھو اسلئے پاس ہے وہ اس سارے نصف کا دعویٰ رکھو اسلئے اور دوسرا شخص خارج۔ اور یہ بات پہلے واضح ہو چکی کہ خارج شخص کے بٹنہ کا اعتبار کیا جاتا ہے قبضہ کرنے والے کا نہیں لہذا وہ باقی آدھا بھی قاضی اسی شخص کو از روئے قاعدہ دلا دے گا۔

واذا تنازع عانی دابة الخ۔ اگر دو اشخاص میں کسی جانور کے بارے میں نزاع اور دونوں گواہوں سے مع تاریخ اس کا اپنے یہاں پیدا ہونا ثابت کریں تو جانور کی عمر کے اعتبار سے جس کی ذکر کردہ تاریخ چسپاں ہوئی ہو اسی کو اس کا حقدار قرار دیا جائے گا۔

وَإِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَبَايعَانِ فِي الْبَيْعِ فَأَدْعَى الْمُشْتَرَى ثَمَنًا وَادَّعى الْبَائِعُ أَكْثَرَهُ أَوْ اعْتَرَفَ  
اور اگر بیع کے اندر فروخت کنندہ اور خریدار کے درمیان اختلاف ہو اور خریدار ایک قیمت کا مدعی اور فروخت کنندہ اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے یا فروخت  
الْبَائِعُ بَقْدَرٍ مِنَ الْبَيْعِ وَادَّعى الْمُشْتَرَى أَكْثَرَهُ مِنْهُ وَأَقَامَ أَحَدُهُمَا الْبَيْعَةَ قَضِيًّا لَمْ يَكُنْ  
کنندہ فروخت کی گئی چیز میں ایک مقدار کا مدعی ہو اور خریدار اس سے زیادہ کا مدعی ہو اور ان دونوں میں سے ایک گواہ پیش کرے تو اسی کے حق میں فیصلہ  
فَإِنْ أَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْعَةً كَأَنْتَ الْبَيْعَةُ الْمَشْتَرَى لِلزَّيَادَةِ أَوْ لِي فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لِكُلِّ  
ہوگا۔ اور دونوں کے گواہ پیش کرنے پر اضافہ ثابت کرنے والے کے گواہوں کی گواہی قابل اعتبار ہوگی۔ اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کے  
وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْعَةً قِيلَ لِلْمُشْتَرَى أَمَّا أَنْ تَرْضَى بِالْثَمَنِ الَّذِي ادَّعَاهُ الْبَائِعُ فَلَا فَخْضًا  
پاس بھی گواہ موجود نہ ہوں تو خریدار سے کہیں گے کہ یا تو اس قیمت پر رضامند ہو جائے جس کا فروخت کنندہ مدعی ہو ورنہ ہم اس بیع کو بیع  
الْبَيْعِ وَقِيلَ لِلْبَائِعِ أَمَّا أَنْ تَسْكِبَهُمَا ادَّعَاهُ الْمُشْتَرَى مِنَ الْبَيْعِ وَالْأَلَا فَخْضًا الْبَيْعَ فَإِنْ لَمْ  
کرتے ہیں اور فروخت کنندہ سے کہیں گے کہ یا تو اس قدر بیع سپرد کر جس کا خریدار مدعی ہے ورنہ ہم اس بیع کو بیع کرتے ہیں پس اگر وہ دونوں



یتراضیا استخلف الحاکم کلاً و اُحد منهما علی دَعْوَى الْأَخْرِیْبَتِ بِدِی بَیْمَنِ الْمُشْتَرِی  
 اس پر راضی نہ ہوں تو حاکم ان دونوں میں سے دوسرے شخص کے دعوے کے اوپر حلف لے۔ ابتداء خریدار کے حلف سے کرے۔ اور ان کے  
 قَاذَ احْلَافاً فَسَخَّ الْقَاضِیَ الْبَیْعَ بَیْنَهُمَا فَإِنْ نَكَلَ أَحَدُهُمَا عَنِ الْبَیْمَنِ لَزِمَهُ دَعْوَى الْآخَرِ وَإِنْ  
 حلف کر لینے پر قاضی انکے درمیان ہوئی بیع فسخ کر ڈالے۔ پھر اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک حلف سے انکار کرے تو دوسرے مدعی کے دعوے کا  
 اِخْتِلَافُ فِي الْأَجَلِ أَوْ فِي شَرْطِ الْخِیَارِ أَوْ فِي اسْتِغْفَاءِ بَعْضِ الثَّمَنِ فَلَا تَحْلِفُ بَیْنَهُمَا وَالْقَوْلُ قَوْلُ  
 اس پر لزوم ہو گا اور اگر دونوں کا مدت کے اندر اختلاف واقع ہو یا خیاری شرط کے اندر یا قیمت کے کچھ حصہ کی وصولی میں تو ان کے درمیان تعلق  
 مِنْ یُنْكَرُ الْخِیَارَ وَالْأَجَلَ مَعَ بَیْمَنِہَا وَإِنْ هَلَكَ الْمَبِیْعُ شَتَمَ اِخْتِلَافُ فِي الثَّمَنِ لَمْ یَتَحَالَفا عِنْدَ  
 حاکم نہ ہو گا اور اختیار یا مدت کے انکار کرنا قول مع الحلف قابل اعتبار ہو گا۔ اگر خریدار کو تلف ہو جائے اس کے بعد قیمت کے اندر اختلاف ہو تو امام  
 أَبِی حَنِیْفَہُ وَأَبِی یُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللہُ وَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُشْتَرِی فِي الثَّمَنِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَہُ اللہُ  
 ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں حلف نہیں کریں گے اور قیمت کے بارے میں خریدار کا قول قابل اعتبار ہو گا اور امام محمدؒ کے نزدیک  
 یَتَحَالَفَانِ وَیَفْسَخُ الْبَیْعَ عَلَى قِیمَةِ الْهَالِکِ وَإِنْ هَلَكَ أَحَدُ الْعَبْدَیْنِ شَتَمَ اِخْتِلَافُ فِي الثَّمَنِ  
 دونوں حلف کریں گے اور تلف شدہ بیع کی قیمت پر بیع فسخ قرار دیا جائیگی۔ اور اگر دو غلاموں میں سے ایک کے ہلاک ہو نیکی بعد دونوں میں اختلاف فی القیمۃ  
 لَمْ یَتَحَالَفا عِنْدَ ابِی حَنِیْفَہُ رَحِمَہُ اللہُ إِلَّا أَنْ یَرْضَی الْبَائِعُ أَنْ یَتَرَکَ حِصَّۃَ الْهَالِکِ وَقَالَ  
 ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ حلف نہیں کریں گے الا یہ کہ فروخت کرنا ہلاک شدہ غلام کے حصہ کے ترک پر رضامند ہو گیا ہو اور امام  
 أَبُو یُوسُفَ رَحِمَہُ اللہُ یَتَحَالَفَانِ وَیَفْسَخُ الْبَیْعَ فِي الْحَقِّ وَقِیمَةِ الْهَالِکِ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَہُ اللہُ  
 ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں حلف کریں گے اور بقید حیات غلام اور ہلاک ہوئے غلام کی قیمت میں بیع کو فسخ قرار دیا جائیگا امام محمدؒ کا بھی یہی قول ہے۔

## باہم حلف کرنے کا ذکر

وَإِذَا اِخْتَلَفَ الْمُتَبَاعَانِ فِي الْبَیْعِ الْوَاحِدِ. اگر فروخت کنندہ اور خریدار کا قیمت کی مقدار کے  
 بارے میں باہم اختلاف ہو۔ مثال کے طور پر فروخت کنندہ قیمت دو ہزار بتاتا ہو اور خریدار  
 اس کی قیمت ہزار قرار دیتا ہو۔ یا خریدار کو چیر کی مقدار کے سلسلہ میں اختلاف واقع ہو۔ مثال  
 کے طور پر فروخت کنندہ پانچ سُن بتائے اور خریدار دس سُن۔ تو اس صورت میں دونوں میں سے جس کے پاس گواہ موجود  
 ہوں اسی کے واسطے فیصلہ ہو جائے گا اور اگر ایسا ہو کہ ان میں سے ہر ایک گواہ پیش کر دے تو ان میں سے جس کی گواہی  
 سے اضافہ ثابت ہو تا ہو اسے قابل اعتبار قرار دیا جائے گا اور اگر دونوں میں سے کسی کے پاس بھی گواہ نہ ہوں تو اس صورت  
 میں خریدار سے کہا جائے گا کہ یا تو فروخت کنندہ کی دعویٰ کردہ قیمت پر رضامند ہو جائے ورنہ بصورت عدم رضامندی  
 یہ بیع فسخ کر دی جائے گی اور فروخت کرنا والے سے بھی کہا جائے گا کہ یا تو بیع خریدار کے دعوے کے مطابق سپرد کر ورنہ

تشریح و توضیح

بصورت دیگر یہ بیع فسخ کر دی جائے گی۔ اور دونوں کی عدم رضامندی کی صورت میں حاکم دونوں مدعیوں میں سے ہر ایک سے دوسرے کے دعوے کے سلسلے میں حلف لے گا۔ اور اس کا آغاز خریدار سے کریگا۔ حضرت امام محمدؒ اور ایک قول کے مطابق حضرت امام ابو یوسفؒ بھی فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی روایات میں سے بھی ایک روایت اس طرح کی ہے، یہ اپنی جگہ درست بھی ہے۔ اس لئے کہ قیمت کی طلب اول خریدار سے ہوتی ہے تو خریداری انکار کر نیوالا قرار پایا۔ لیکن یہ حکم بھی بعض دین عین کی بیع کی صورت میں ہوگا ورنہ قاضی کو یہ حق حاصل ہوگا کہ ان دونوں میں سے جس سے مرضی ہو حلف کی ابتدا کرے پھر ان دونوں میں سے جس نے بھی حلف سے انکار کیا تو بفیصلہ قاضی دوسرے کے دعوے کے اس پر لزوم کا حکم ہوگا۔ اس لئے کہ اس کا انکار عن الحلف گویا دوسرے کے دعوے کا اقرار ہو گیا۔

وان اختلف فی الاجل الا۔ اور اگر دونوں کا اختلاف مدت کے بارے میں ہو۔ جیسے ان میں سے ایک یہ کہتا ہو کہ مدت کی تعیین ہوئی تھی، اور دوسرا کہتا ہو کہ کوئی مدت متعین نہیں ہوئی تھی یا ان کے درمیان شرط اختیار کے اندر اختلاف واقع ہو۔ جیسے خریدار یہ کہتا ہو کہ میں نے شرط خیار کے ساتھ یہ چیز خریدی اور فروخت کنندہ منکر ہو، یا اس طرح قیمت کے کچھ حصہ کی وصولیابی میں اختلاف واقع ہو۔ ایک تو یہ کہتا ہو کہ تو نے اس قدر قیمت وصول کر لی اور دوسرا منکر ہو تو عند الاحتمال تینوں شکلوں میں بجائے تحالف اور دونوں کے قسم کھانے کے انکار کر نیوالے کے قول کو بحلف قابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ حضرت امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام زفرؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مدت کے بارے میں دونوں کے درمیان اختلاف کی صورت میں تحالف ہوگا۔ اس لئے کہ مدت کے مقرر ہونے اور مقرر نہ ہونے کی وجہ قیمت میں کمی اور زیادتی ہو کر رہتی ہے۔ تو گو یا اس اختلاف کا تعلق دھبہ شن سے ہو گیا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اجل (مدت) کا جہاں تک تعلق ہے اسے دھبہ شن قرار دینا درست نہیں اس لئے کہ قیمت تو فروخت کر نیوالے کا حق ہوگی۔ اور اجل جن خریدار میں داخل ہے۔ اجل کے دھبہ شن ہونے کی صورت میں باعتبار استحقاق بھی اسے تابع اصل قرار دیا جائے گا۔

وان هلك المبيع ثم اختلفا۔ اگر بیع کے تلف ہو جانے کے بعد دونوں کے درمیان قیمت کے بارے میں اختلاف واقع ہو تو حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ عدم تحالف کا حکم فرماتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ اس صورت میں انکار کرنے والے کے قول کا مع الحلف اعتبار کیا جائے گا۔ حضرت امام زفرؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام محمدؒ اور حضرت امام شافعیؒ دونوں سے حلف لینے اور عقد کے فسخ ہونے اور تلف شدہ بیع کی قیمت کے وجوب کا حکم فرماتے ہیں۔

وان هلك احد العبدین ثم اختلفا فی الثمن الا۔ اگر خرید کر دہ چیز کا کچھ تلف ہونے کے بعد اختلاف واقع ہو۔ مثال کے طور پر یہ خرید کر دہ چیز دو غلام ہوں اور ان دونوں میں سے ایک موت سے ہلکا ہو جائے۔ اس کے بعد فروخت کنندہ اور خریدار کا قیمت کے بارے میں اختلاف واقع ہو تو حضرت امام ابو حنیفہؒ عدم تحالف کا حکم فرماتے ہیں۔ البتہ اگر فروخت کنندہ خریدار کے کہنے کے مطابق مرزا لے غلام کے حصہ کے ترک اور بقید حیات غلام خریدار کے لینے پر رضامند ہو جائے اور پھر قیمت کے متعلق اختلاف ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ تحالف کا حکم فرماتے ہیں اور یہ کہ بقید حیات غلام اور تلف شدہ غلام کی قیمت میں بیع کو فسخ قرار دیا جائے گا۔ یعنی بقید حیات غلام

فروخت کر نیوالے کو لوٹا دیا جائے گا اور تلف شدہ کی قیمت خریدار کے کہنے کی مطابق دلوادی جائیگی۔

وَإِذَا اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي الْمَهْرِ فَأَدَّى الزَّوْجُ أَنْتَهُ تَزَوُّجَهَا بِالْفُتُوحِ وَقَالَتْ تَزَوُّجَتِي بِالْفُتُوحِ  
اور اگر شوہر و بیوی کا ہر کے بارے میں اختلاف ہو۔ شوہر ایک ہزار پر نکاح ہو گیا عدلی ہو اور بیوی دو ہزار پر نکاح کی مدعی ہو تو  
فَاتَّهَمَا أَقَامَ الْبَيْتَةُ قَبْلَتُ بَيْتَتِهِ وَإِنْ أَقَامَا مَعًا الْبَيْتَةُ فَالْبَيْتَةُ بَيْتَةُ الْمَرْأَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ  
ان دونوں میں سے جو بھی گواہ پیش کر دے اس کی گواہی مقبول ہوگی اور اگر دونوں ہی گواہی پیش کر دیں تو عورت کے گواہوں کی گواہی مقبول ہوگی  
لَهُمَا بَيْتَةٌ خَالَفَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَلَمْ يَفْسَخِ النِّكَاحُ وَلَكِنْ يُحْكَمُ مَهْرُ الْمَثَلِ فَإِنْ  
اور دونوں کے پاس گواہ نہ ہونے پر دونوں امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلف کر کے اگر نکاح تو فسخ نہیں ہوگا مگر حکم مہر مثل کا ہوگا اور مہر مثل شوہر  
كَانَ مَثَلٌ مَا عَثَرَتْ بِهِ الزَّوْجُ أَوْ أَقَلَّ قَضَى بِمَا قَالَ الزَّوْجُ وَإِنْ كَانَ مَثَلٌ مَا ادَّعَتْهُ الْمَرْأَةُ  
کے اقرار کے بقدر یا اس سے بھی کم ہونے پر فیصلہ خاوند کے قول کے مطابق کیا جائے گا۔ اور مہر مثل عورت کے دعوے کے بقدر ہونے یا زیادہ  
أَوْ أَكْثَرَ قَضَى بِمَا ادَّعَتْهُ الْمَرْأَةُ وَإِنْ كَانَ مَثَلٌ مَهْرُ الْمَثَلِ أَكْثَرُ مَا اعْتَرَفَ بِهِ الزَّوْجُ وَ  
ہونے پر دعویٰ عورت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ اور مہر مثل کی مقدار خاوند کی اقرار کی ہوئی مقدار سے بڑھی ہوئی ہو اور دعویٰ عورت  
أَقَلَّ مَا ادَّعَتْهُ الْمَرْأَةُ قَضَى لَهَا بِمَهْرِ الْمَثَلِ۔  
کی مقدار سے کم ہی ہو تو عورت کے واسطے مہر مثل کا فیصلہ ہو گا۔

## شوہر و بیوی میں مہر سے متعلق اختلاف کا ذکر

### تشریح و توضیح

وَإِذَا اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي الْمَهْرِ الْإِمَامُ۔ اگر شوہر و بیوی کا ہر کے مقدار کے بارے میں  
باہم اختلاف واقع ہو۔ جیسے خاوند کا دعویٰ تو یہ ہو کہ نکاح میں مہر کی رقم ہزار تھے اور بیوی  
یہ دعویٰ کرتی ہو کہ ہزار نہیں دو ہزار تھے۔ تو اس صورت میں دونوں میں سے جو بھی اپنے دعوے کے گواہ پیش کر دے وہ قابل  
اعتبار ہوگا اور اس کے مطابق فیصلہ ہو جائے گا۔ اور اگر بجائے ایک کے دونوں ہی اپنے اپنے دعوے کے گواہ پیش کر دیں تو  
عورت کے گواہوں کی گواہی قابل اعتبار ہوگی۔ اور اگر شوہر و بیوی میں سے گواہ کسی ایک کے پاس بھی نہ ہوں تو اس صورت  
میں حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں سے حلف لیا جائے گا مگر اس کی وجہ سے نکاح فسخ ہونے کا حکم نہ ہوگا۔  
کیونکہ اس جگہ دونوں کے حلف کے باعث دونوں کے دعوے باطل ہو گئے تو نکاح باقی تو رہا مگر بلا تعین مہر لہذا اس  
صورت میں مہر مثل مقرر ہوگا۔ اب یہ دیکھا جائیگا کہ اگر مہر مثل کی مقدار اسی قدر ہو جس کا خاوند اقرار کر چکا ہو یا اقرار کردہ  
سے کم ہو تو خاوند کے قول کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ اور اگر مہر مثل کی مقدار بیوی کے دعوے کے مطابق ہو یا اس کے  
دعوے سے بھی بڑھی ہوئی ہو تو اس صورت میں عورت کے دعوے کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ اور اگر مہر مثل کی مقدار

اس سے بڑھی ہوئی ہو تو جتنی مقدار کا شوہر اقرار و اعتراف کر چکا ہے اور عورت جتنی مقدار کی مدعیہ ہے اس کے اعتبار سے مہر مثل کی مقدار کم ہو تو اس صورت میں عورت کو واسطے مہر مثل ہی کا فیصلہ ہو گا۔ اس لئے کہ عقد کا سبب مہر مثل ہے جسے بیع کی قیمت قرار دیا گیا اور مہر مثل تعین کے باعث ساقط ہو جایا کرتا ہے اور متعین کردہ واجب ہو جاتا ہے لیکن ایسی صورت میں کہ مہر کے بارے میں شوہر و بیوی کے درمیان اختلاف واقع ہو اور دونوں میں کوئی بھی اپنے دعوے کے گواہ نہ رکھتا ہو تو عقد کے سبب کی یعنی مہر مثل کی جانب لامحالہ رجوع کریں گے اور اسی کے مطابق حکم ہو گا۔

وَإِذَا اختلفا في الأجزاء قبل استيفاء الموقوف عليه تحالفاً وشراً أو إن اختلفا بعد الاستيفاء  
اور اگر موقوف علیہ کے حصول سے قبل اجارہ کے اندر اختلاف واقع ہو تو حلف کر کے اجارہ کو ختم کر ڈالیں اور حصول کے بعد اختلاف ہونے پر دونوں  
لعمري تحالفاً وكان القول قول المستاجر وإن اختلفا بعد استيفاء بعض الموقوف عليه تحالفاً  
حلف نہیں کریں گے اور قول مستاجر قابل اعتبار قرار دیا جائیگا اور کچھ موقوف علیہ کے حصول کے بعد اختلاف ہونے پر دونوں حلف کریں گے اور باقی  
وفسخ العقد فيما بقي وكان القول في الماضي قول المستاجر مع يمينه وإذا اختلف المولى والمكاتب  
انہ کے اندر عقد فسخ قرار دیا جائے گا اور ماضی کے سلسلہ میں قول مستاجر حلف قابل اعتبار قرار دیا جائیگا اور اگر مال کتابت کے اندر کتابت  
في مال الكتاب لم يتحالفا عند أبي حنيفة رحمه الله وقال لا رحمهما الله يتحالفاً ونفسه الكتابية  
اتلک کے درمیان اختلاف ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلف نہیں کریں گے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک حلف کرنے اور نسخ کتاب کا حکم ہو گا۔

## اجارہ اور معاملہ کتابت کے درمیان اختلاف کا ذکر

تشریح و توضیح

وَإِذَا اختلفا في الأجزاء قبل استيفاء الموقوف عليه - اور اگر ایسا ہو کہ مستاجر اور موجر کے درمیان اجرت کے بارے میں باہم اختلاف ہو جائے یا اجارہ کی مدت کے متعلق باہمی اختلاف ہو جائے تو انہیں چاہئے کہ دونوں حلف کریں اور یہ اجارہ باقی نہ رکھیں۔

كان اختلفا بعد الاستيفاء - اگر موجر و مستاجر کے درمیان باہمی اختلاف بعد حصول منفعت ہوا ہو تو اس صورت میں دونوں حلف نہیں کریں گے بلکہ اس صورت میں قول مستاجر حلف قابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک تو دونوں کا حلف نہ کرنا عاقلانہ ہے کہ ان کے نزدیک تو موقوف علیہ کا تلف ہونا مخالفت میں رکاوٹ ہے اور حضرت امام محمد کے نزدیک دونوں کے حلف نہ کرنا سبب یہ ہے کہ یہ جو بیع کے تلف ہونے کو مخالفت سے مانع قرار نہیں دیتے وہ اس بنا پر کہ خریدی گئی چیز کی قیمت خرید کردہ شے کی جگہ لیتی اور اس کے قائم مقام بن جاتی ہے اور دونوں قیمت پر حلف کر لیتے ہیں۔ اور رہا اجارہ اس میں بصورت مخالفت لازمی طور پر عقد اجارہ فسخ قرار دیا جائے گا اور اس جگہ کوئی قیمت بھی نہیں جسے قائم مقام قرار دیا جاسکے۔ اس لئے کہ قیمت منافع بواسطہ عقد ہوا کرتی ہے اور فسخ کے باعث عقد باقی نہ رہا تو قیمت



بھی برقرار نہ رہی لہذا بیع ہر اعتبار سے تلف ہو گئی اور مخالف کا امکان نہیں رہا۔ پس اس صورت میں قول مستاجر قابل اعتبار ہوگا۔ اور کچھ حصول منافع کے بعد اختلاف ہونے پر دونوں حلف کریں گے۔ باقی ماندہ اجارہ کے نسخ کا حکم ہوگا اور گذرے ہوئے دنوں کے بارے میں قول مستاجر بحلف قابل اعتبار ہوگا۔

وَإِذَا اخْتَلَفَ الذَّوْجَانِ فِي مَالِ الْكِتَابَةِ الْإِلَهِ۔ اگر ایسا ہو کہ مال کتابت کے اندر آقا اور مکاتب کے درمیان باہم اختلاف ہو جائے تو حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں حلف نہیں کریں گے بلکہ غلام کے قول کو منع الحلف قابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ امام ابو یوسف، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کتابت کے عقد معاوضہ ہونے کی بنا پر جو کہ نسخ کے لائق ہر دونوں سے حلف لینے کا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ عقد کتابت بیع سے مشابہت رکھتا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک معاوضوں میں حلف اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ حقوق لازمہ کا انکار ہو رہا ہو۔ رہا بدل کتابت تو مکاتب پر اس کا لازم نہیں آسکتا کہ وہ اپنے آپ عاجز ظاہر کر کے اسے ختم کرنا چاہے تو کر دے۔ لہذا کتابت کے معنی بیع نہ ہونے کی بنا پر دونوں حلف نہیں کریں گے۔

وَإِذَا اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي مَتَاعِ الْبَيْتِ فَمَا يَصْلَحُ لِلرِّجَالِ فَهُوَ لِلرِّجَالِ وَفَمَا يَصْلَحُ لِلنِّسَاءِ فَهُوَ لِلنِّسَاءِ۔ اور اگر شوہر و بیوی کا گھر کے اسباب میں اختلاف ہو تو جو سامان مردوں کے لائق ہو تا ہے وہ مرد کا قرار دیا جائے گا۔ اور جو سامان عورتوں کے لائق ہو تا ہے وہ عورت کا۔ وَفَمَا يَصْلَحُ لَهُمَا فَهُوَ لِلرِّجَالِ فَإِنْ مَاتَ أَحَدُهُمَا وَاخْتَلَفَ وَوَرِثَتْهُ مَعَ الْأُخْرَى فَمَا يَصْلَحُ لِلرِّجَالِ وَ شَارِكًا۔ اور ایسا سامان جو دونوں کے لائق ہو وہ مردی کا قرار دیا جائے گا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے اور ایک درکار و وراثت النساء فہو للباقی منها وَقَالَ أَبُو يَسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَدْفَعُ إِلَى الْمَرْأَةِ مَا يَحْتَاجُ مِنْهَا مِثْلَهَا وَالْبَاقِي لِلزَّوْجِ مَعَ مِثْلِهَا۔ سے اختلاف کریں تو مردوں و عورتوں کے لائق سامان ان دونوں میں سے بعید حیات کے واسطے ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو بطور ہبیز و اجایا کرتا ہے وہ عورت کو دیکر باقی ماندہ شوہر کے واسطے ہوگا۔

## گھر کے استبا میں میاں بیوی کے باہم اختلاف کا ذکر

وَإِذَا اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي مَتَاعِ الْبَيْتِ الْإِلَهِ۔ اگر زوجین کا گھر کے سامان کے بارے میں باہم اختلاف ہو تو اس صورت میں اس طرح کا سامان جو مردوں کے واسطے اور ان کے لائق ہو تا ہے وہ شوہر کے حوالہ کیا جائے گا اور اس بارے میں اسی کا قول قابل اعتبار ہوگا۔

تشریح و توضیح

مثال کے طور پر ٹوپی اور ہتھیار وغیرہ۔ اور اس طرح کا سامان جو عورتوں ہی کے لائق ہو اگر تا ہے اس میں عورت کے قول کو قابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ مثال کے طور پر دپٹہ، برقع اور انگوٹھی وغیرہ۔ اور جو سامان اس طرح کا ہو کہ وہ بلا امتیاز مرد و عورت دونوں کے کام آسکتا ہو تو اس کے اندر شوہر کے قول کو قابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ مثال کے طور پر نقد پیسہ زمین و برتن وغیرہ۔ وجہ یہ ہے کہ بیوی اور جس پر بیوی قابض ہو اس پر خاوند متصرف ہو تا ہے اور از روئے قاعدہ متصرف

کا قول قابل اعتبار قرار دیا جاتا ہے۔

فان مات احدہما الخ۔ اگر ایسا ہو کہ شوہر و بیوی میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے اور اس کے قائم مقام مرنے والے کا وارث مدعی ہو تو اس سلسلہ میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایسی اشیاء جو شوہر و بیوی دونوں کے لائق ہوں وہ ان دونوں میں سے جو بقید حیات ہو اس کو ملیں گی مرنے والے کو نہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایسی اشیاء جو بطور حمیزہ دیا کرتی ہوں ان کی مستحق عورت ہوگی اور خاندن کو مع الخلف دی جائیں گی۔ اور اس بارے میں موت و حیات کا حکم یکساں ہے اس لئے کہ بظاہر یہی سمجھا جائیگا کہ عورت کا سامان جہیز اس کے گھر والوں کی جانب سے آیا ہوگا۔ حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس طرح کی چیز جو کہ مرد کے لائق ہو وہ شوہر کے حوالہ کی جائے گی اور جو عورت کے لائق ہو وہ بیوی کے سپرد کر دی جائے گی اور اس بارے میں موت اور طلاق یکساں ہیں اس لئے کہ وارث کی حیثیت عورت کے جائشین کی ہوتی ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک سارا سامان بلا امتیاز شوہر و بیوی کو مساوی طور پر ملے گا۔ حضرت ابن ابی اسیرؒ فرماتے ہیں کہ سارا اسباب خاندن کو دیا جائے گا۔ حضرت شریح فرماتے ہیں کہ مکان عورت کو دیا جائے گا۔ اور حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ سارا مال عورت کو دیا جائیگا اور مرد و عورت دونوں کو۔ اس طرح اسباب شوہر و بیوی کے سپرد کرنے اور نہ کرنے اور دینے کی مقدار کے سلسلہ میں فقہاء کے یہاں ذکر کردہ اقوال کی تعداد سات ہو گئی۔ سات فقہاء کی سات رائیں الگ الگ ہیں۔

وَإِذَا بَاعَ الرَّجُلُ جَارِيَةً فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ فَأَدْعَاهُ الْبَائِعُ فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ لَاقِلٌ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُدٍ  
اور اگر کوئی شخص باندی فروخت کرے اور وہ بچہ کو جنم دے اور فروخت کرنا لا بچہ کے اپنا ہو یا نکاحی ہو یا اگر وہ فرحنگی کے دن سے چھ مہینے سے کم کے اندر  
مِنْ يَوْمِ بَاعَهَا قَبْلُ ابْنِ الْبَائِعِ وَأُمُّ وَلَدِهَا وَيُسَمُّهُ الْبَيْعُ وَيُرَدُّ الْقَنْعُ وَإِنْ أَدْعَاهُ الْمُشْتَرِي  
بچہ کو جنم دے تو وہ لا فروخت کنندہ کا قرار دیا جائیگا اور اسکی ماں اسکی ام ولد قرار پا کر بیع نسخ شمار ہوگی اور قیمت واپس کر دیا جائیگی اور اگر فروخت کنندہ  
مَعَ دَعْوَةِ الْبَائِعِ أَوْ بَعْدَهَا فَدَعْوَةُ الْبَائِعِ أَوْلَى وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ لَاقِلٌ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُدٍ وَلَا قِلَّ  
کے ساتھ ساتھ خریدنے والا مدعی ہو یا وہ اس کے بعد دعویٰ کرے تو فروخت کرنا والے کے دعویٰ کو اولیٰ قرار دیا جائیگا اور اگر وہ چھ مہینے سے زیادہ اور دوسرے  
مِنْ سِتَّةِ أَشْهُدٍ لَمْ تَقْبَلْ دَعْوَةُ الْبَائِعِ فَيَبْرُ إِلَّا أَنْ يَصْدُقَ الْمُشْتَرِي وَإِنْ مَاتَ الْوَلَدُ فَأَدْعَاهُ الْبَائِعُ  
سے کم کے اندر بچہ کو جنم دے تو فروخت کنندہ کا دعویٰ قابل قبول نہ ہوگا الا یہ کہ خریداری بائع کے قول کی تصدیق کرتا ہو اور اگر بچہ کے مرنے کے بعد فروخت کنندہ  
وَقَدْ جَاءَتْ بِهِ لَاقِلٌ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُدٍ لَمْ يَنْتَبِثِ النَّسَبُ فِي الْوَلَدِ وَلَا الْإِسْتِبْلَادُ فِي الْأَمِّ وَإِنْ مَاتَ  
مدعی ہو اور چھ مہینے سے کم میں اسے جنم دیا ہو تو بچہ کے ثابت النسب ہونے اور اسکی ماں کے ام ولد ہونے میں دعویٰ قابل قبول نہ ہوگا۔ اور اگر ماں کے  
الْأَمِّ فَأَدْعَاهُ الْبَائِعُ وَقَدْ جَاءَتْ بِهِ لَاقِلٌ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُدٍ يَنْتَبِثُ النَّسَبُ مِنْهُ فِي الْوَلَدِ وَاحِدًا  
انتقال کے بعد فروخت کنندہ بچہ کا مدعی ہو اور (بعد فرحنگی) اسے چھ ماہ سے کم کے اندر اسے جنم دیا ہو تو بچہ اسے ثابت النسب ہوگا اور فروخت کنندہ  
الْبَائِعُ وَيُرَدُّ الْقَنْعُ عَنِ ابْنِ حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ بِيرُ حَصَّةُ الْوَلَدُ وَلَا يَرُدُّ حَصَّةُ الْأُمِّ  
اسے نہ کر کل قیمت واپس کر دیگا حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک بچہ کے گھر کو واپس کر دیا

وَمَنْ ادَّعَىٰ نَسَبَ أَحَدِ التَّوَّابِ مِثْنِ يَثْبُتُ نَسَبُهُمَا مِنْهُ.

اور ماں کے حصہ کو واپس نہ لیا اور جو شخص خبر ہواں بچوں میں سے ایک بچہ کے نسب کا مدعی ہو تو وہ دونوں کے نسب کی اسٹی ثابت قرار دیا جائیگا۔

## نسب کے دعوے کا ذکر

**تشریح و توضیح**

وإذا باع الرجل بجدارة إلہ۔ اگر کوئی شخص اپنی باندی فروخت کرے اور پھر دے بیع کے دن سے چھ مہینے کی مدت سے کم میں بچہ کو جنم دے اور فروخت کنندہ بچہ کے بارے میں اپنا ہونیکا مدعی ہو تو اسے استحسانا اس لڑکے کو فروخت کنندہ کا قرار دیا جائے گا اور یہ باندی اسی کی ام و ولد شمار ہوگی اور اس کے نتیجہ میں بیع فسخ ہو کر قیمت کی واپسی ہو جائے گی۔ حضرت امام زفرؒ اور حضرت امام مالکؒ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فروخت کنندہ کے دعوے کو باطل و کالعدم قرار دیتے ہیں۔ انہوں نے قیاس تو نبیؐ کی حکم درست معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ فروخت کنندہ کا باندی کو بیچ دینا گویا باندی کے ام و ولد نہ ہونیکا اعتراف ہے۔ لہذا سابق اعتراف اور بعد کے دعوے کے درمیان تناقض نظر آتا ہے اور استحسانا اس حکم کا سبب یہ ہے کہ جہاں تک استقرارِ محل کا تعلق ہے وہ ایک پوشیدہ بات ہے۔ اس واسطے اس تناقض سے پہلو تہی کی جائے گی۔ اور فروخت کنندہ کی ملکیت میں رہتے ہوئے استقرارِ محل کی علامت بچہ کا بعد فروختگی چھ ماہ کی مدت سے کم میں ہونا ہے اور بائع کے دعوے کو درست قرار دینے کی صورت میں کہا جائے گا کہ فروخت کنندہ نے دراصل ام و ولد کی بیع کر دی اور یہ درست نہیں۔ پس اس بیع کو فسخ قرار دیا جائے گا اور قیمت کی واپسی لازم ہوگی اور اس سلسلہ میں خریدار کا دعویٰ قابل اعتبار نہ ہوگا چاہے اس کا دعویٰ فروخت کنندہ کے دعوے کے ساتھ ساتھ ہو یا اس کے دعوے کے بعد کہ فروخت کنندہ کا دعویٰ بہر صورت مقدم ہے پس اسی کو ترجیح ہوگی۔

وان جاءت به لائحة من مسترة الخ اور اگر ایسا ہو کہ باندی فروختگی کے دن سے چھ مہینے سے زیادہ اور دو برس سے کم کے اندر بچہ کو جنم دے اور فروخت کنندہ مدعی ہو تو اس کا دعویٰ قابل قبول نہ ہوگا۔ البتہ اگر خریدار اس کے دعوے کی تصدیق کرے تو قبول ہوگا۔ اس واسطے کہ یہاں اس کا احتمال ضرور ہے کہ استقرا بر حمل فروخت کنندہ کی ملکیت کے زمانہ میں نہ ہوا ہو۔ لہذا اس کی جانب سے عدم وجود و حجت کے باعث خریدنیوالے کا تصدیق کرنا لازم ہے۔ اور خریدار کے تصدیق کرنے پر بچہ بالغ سے ثابت النسب اور آزاد قرار دیا جائیگا اور بچہ کی ماں ام ولد شمار ہوگی اور یہ بچ باطل و کالعدم ہو جائے گی۔

وان مات الولد فادعاه البائت الم۔ اگر بچہ کے انتقال کے بعد فروخت کنندہ مدعی ہو تو بچہ اس سے ثابت النسب ہوگا اسلئے کہ موت کے باعث اب اسے اس کی ضرورت نہیں رہی۔ نیز ماں بھی ام ولد ثابت نہ ہوگی۔ اسلئے کہ وہ بچہ کے تابع ہے۔ اور اگر ماں مرجائے اور پھر فروخت کنندہ بچہ کا مدعی ہو اور یہ بچہ بعد فروختی چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا ہو تو ثابت النسب ہو جائے گا۔ کہ آزادی میں بچہ کی حیثیت اصل کی ہے اور ماں کی حیثیت تابع کی۔ اسی واسطے ماں کا انتساب بچہ کی جانب ہوتا ہے۔

ومن ادعى نسب احد التوأمين الى: انكرونى باندی جڑواں بچوں کو جنم دے اور پھر وہ ایک بچہ کا مدعی ہو تو دونوں ایک نطفہ سے ہونے کی بنا پر دونوں اس سے ثابت النسب ہو جائیں گے



# کتاب الشہادت

شہادتوں کا بیان

الشَّاهِدَةُ فَرْضٌ تَلَزَمُ الشَّهَادَةُ وَلَا يَسْتَعْمَلُ كَمَا نَهَى إِذَا طَالَ بَعْدُ الْمُدْعَى وَالشَّهَادَةُ كَذِبٌ شَاهِدُونَ بِشَهَادَتِهِمْ فَرَضٌ وَأَدْرَأَ كَمَا يَكُونُ فِي مَدْعَى كَمَا يَكُونُ فِي مَدْعَى. اور شہادت بالحدود بالحدود وَجُتِلَ فِيهَا الشَّاهِدُ بَيْنَ السَّاتِرِ وَالْأَظْهَرِ وَالسَّاتِرُ أَفْضَلُ. میں پوشیدہ رکھنے اور ظاہر کرنے کا حق ماحصل ہے۔ اور افضل پوشیدہ رکھنا ہے۔

## تشریح و توضیح

الشَّاهِدَةُ فَرْضٌ الخ۔ گواہی کا فرض ہونا متفق علیہ اور نص قطعی سے ثابت ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَلَا تَكْتُمُوا الشَّاهَدَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أُمِرٌ بِقَلْبِهِ وَالشَّهَادَةُ تَعْلَمُونَ عِلْمٌ"۔ اور شہادت کا اخفارت کرو اور جو شخص اس کا اخفاء کرے گا اس کا قلب گنہگار رہے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ہوئے کاموں کو خوب جانتے ہیں۔ حضرت تھانویؒ اس آیت کے ذیل میں فرماتے ہیں "شہادت کا اخفاء دو طرح سے ہے۔ ایک یہ کہ بالکل بیان نہ کرے۔ دوسرے یہ کہ غلط بیان کرے: دونوں میں اصل واقعہ مخفی ہو گیا اور دونوں صورتیں حرام ہیں۔ جب کسی حقدار کا حق بدون اس کی شہادت کے ضائع ہونے لگے اور وہ درخواست بھی کرے تو اس وقت ادائے شہادت سے انکار حرام ہے چونکہ ادائے شہادت واجب ہے لہذا اس پر اجرت لینا جائز نہیں البتہ آمدورفت کا خرچ اور خوراک بقدر حاجت صاحب معاملہ کے ذمہ ہے۔ اگر زیادہ آجلے تو بقیہ واپس کرے۔ اور اگر عدم شہادت کے باعث حق کے ضیاع کا تو خطرہ نہ ہو مگر صاحب حق پھر بھی گواہی کا طلبگار ہو تو اس صورت میں گواہی دینا لازم ہو گا۔ البتہ حدود کا معاملہ اس سے الگ ہے۔ اس میں افضل یہی ہے کہ پردہ پوشی سے کام لے اور شہادت کو چھپالے۔ حدیث شریف میں حدود کے سلسلہ میں شہادت کو چھپانے اور ایک مسلمان کی پردہ پوشی کی فضیلت وارد ہوئی ہے۔ ارشاد ہے کہ تسلیم کی پردہ پوشی کر نیوالے کی اللہ تعالیٰ دارین میں پردہ پوشی فرمائے گا۔ اس جگہ یہ اشکال کرنا درست نہ ہو گا کہ آیت کریمہ میں تو شہادت کے چھپانے کی ممانعت مطلقاً ہے۔ کیونکہ حدود کے سلسلہ میں شہادت کے چھپانے سے متعلق اس قدر احادیث ہیں کہ متون کے تعدد کے باعث وہ مشہور کی حد تک پہنچ گئی اور ان سے آیت کی تعلیم میں تخصیص ازروئے ضابطہ ممکنہ درست ہے۔

إِلَّا أَنْ يَجِبَ أَنْ يَشْهَدَ بِالْمَالِ فِي السَّرَقَةِ فَيَقُولُ أَحَدٌ وَلَا يَقُولُ سَرَقَ وَالشَّاهَدَةُ لِيَكُنْ سَرَقٌ مَالٍ فِي شَهَادَتِهِ دَيْنًا مُزْدَرِيٌّ هـ۔ لہذا کہے گا کہ اس شخص نے لیا" اور سرتہ کیا ہے، نہیں کہے گا۔ اور مزاد علیٰ مَرَاتِبِ مِنْهَا الشَّاهَدَةُ فِي الزَّانَا يُعْتَبَرُ فِيهَا أَرْبَعَةٌ مِنَ الرِّجَالِ وَلَا تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ شَهِادَتُ كُفٍّ هـ۔ ان میں سے شہادت زنا ہے اس میں چار مردوں کا اعتبار کیا جائیگا اور اس کے اندر عورتوں کی شہادت





اور دو شخصوں کو اپنے مردوں میں سے گواہ (دبھی) کر لیا کرو۔ پھر اگر وہ دو گواہ (مستمر) نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں (گواہ بنائی جائیں)۔ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک عورتوں کی شہادت مع الرجال محض اموال اور توابع اموال میں معتبر ہوگی۔ حضرت امام احمدؒ کی اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک اخوات کے موافق ہے اور دوسری شواہغ کے۔ اخوات فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ اور امیر المؤمنین حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے نکاح اور جدائی دونوں میں عورتوں کی شہادت مع الرجال درست قرار دی ہے۔

وَقَبْلُ فِي الْوِلَادَةِ وَالْبِكَارَةِ وَالْعِيُوبِ بِالنِّسَاءِ فِي مَوْضِعٍ لَا يَطْلَعُ عَلَيْهِ الرِّجَالُ شَهَادَةُ امْرَأَةٍ  
اور عورت کی شہادت قبول کی جائے گی ولادت اور بیکارت اور عورتوں کے ان عیبوں میں جن سے مرد آگاہ نہیں ہوتے محض ایک عورت کی  
وَاحِدَةٍ وَلَا بَدَلُ فِي ذَلِكَ كَلِمَةٍ مِنَ الْعِدَّةِ وَلَفْظُ الشَّهَادَةِ فَإِنْ لَمْ يَدْنُ الشَّاهِدُ لَفْظًا  
شہادت۔ ان تمام میں عدالت اور لفظ شہادت ناگزیر ہے۔ لہذا اگر گواہ لفظ شہادت کے بغیر کہے کہیں واقف ہوں یا  
الشَّهَادَةِ وَقَالَ أَعْلَمُ أَوْ أَتَقِنُ لَمْ يَقْبَلْ شَهَادَتُهُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقْبَلُ الْحَاكِمُ  
مجھے یقین ہے تو اس کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی۔ اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حاکم مسلمان کے ظاہر  
عَلَى ظَاهِرِ عِدَّةِ الْمُسْلِمِ إِلَّا فِي الْحُدُودِ وَالْقَصَاصِ فَاتِّسَالُ عَنِ الشُّهُودِ وَإِنْ طَعَنَ الْخَصْمُ  
عادل ہوئے کو کافی قرار دے۔ البتہ حدود و قصاص میں شاہدوں کے متعلق مسلم کرے اور مدعا علیہ شاہدوں میں طعن نہ فی  
فِيهِمْ يَسْأَلُ عَنْهُمْ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمَحْمَدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا بَدَلُ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُمْ فِي الْبِرِّ وَالْعِلَاقَةِ  
کرے تو ان کے ماتحت سے تعلق پوچھے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک شاہدوں کا یہیں خفیہ اور علی الاعلان دریافت کرنا لازم ہے۔

## تشریح و توضیح

وَقَبْلُ فِي الْوِلَادَةِ وَالْبِكَارَةِ وَالْعِيُوبِ بِالنِّسَاءِ فِي مَوْضِعٍ لَا يَطْلَعُ عَلَيْهِ الرِّجَالُ شَهَادَةُ امْرَأَةٍ  
عیبوں کے سلسلہ میں جن سے مرد آگاہ نہیں ہوتے اگر دو عورتیں شاہد ہوں تو احسن

اور امام احمدؒ اسے بہتر قرار دیتے ہیں۔ اور دو عورتیں نہ ہوں تو اس میں ایک آزاد مسلمہ عورت کی شہادت بھی کافی قرار دی  
جائے گی۔ حدیث شریف میں بھی ان چیزوں کے اندر صرف عورتوں کی گواہی درست قرار دی گئی جن کی جانب مرد نہیں  
دیکھ سکتے۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دو عورتوں کو ایک مرد کے برابر قرار دیا گیا اور حجت ایک مرد کی شہادت کو قرار  
نہیں دیا جاتا بلکہ دو مردوں کی شہادت حجت ہوتی ہے پس عورتوں کی تعداد چار ہوئی چاہے۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک  
جب مرد ہونے کی قید نہ رہی تو عدد کا اعتبار رہا۔ پس بجائے ایک کے دو عورتیں ہوں۔

وَلَا بَدَلُ فِي ذَلِكَ كَلِمَةٍ مِنَ الْعِدَّةِ إِلَّا فِي الْحُدُودِ وَالْقَصَاصِ فَاتِّسَالُ عَنِ الشُّهُودِ وَإِنْ طَعَنَ الْخَصْمُ  
ہے کہ لفظ اشہد مضارع کے صیغہ کے ساتھ کہا جائے۔ اس کے بجائے لفظ أعلم یا اتیقن کہنے کو کافی قرار نہیں دیا جائیگا۔  
علاوہ ازیں اسے بھی شرط قرار دیا گیا کہ شاہد عادل ہو۔





اور قتل و غضب وغیرہ۔ دوسری قسم وہ جس کے اندر علم فی نفسہ ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ اس میں اشتہاد کی بھی احتیاج ہوتی ہو۔ مثال کے طور پر کسی کی گواہی پر گواہی۔ تو پہلی قسم کا تو حکم یہ ہے کہ شاہد کا محض سن کر بھی گواہی دینا درست ہے۔ بشرطیکہ محض سننے سے ان کا علم ہو جائے۔ مثال کے طور پر اقرار یا بیع وغیرہ۔ اور بذریعہ دیکھنے کے علم ہو جائے تو محض دیکھ کر بھی گواہی دینا درست ہے۔ مثال کے طور پر قتل اور غضب وغیرہ۔ البتہ دوسری قسم میں پہلی کے اعتبار سے یہ فرق ہے کہ اس میں اس وقت تک گواہی دینا درست نہیں جب تک کہ اسے شاہد ہی نہ بنالیا جائے۔

ولایحل للشاہد الا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ گواہ محض اپنی تحریر دیکھ کر گواہی دے ڈالے تو یہ درست نہیں اس لئے کہ آیت کریمہؑ "الامین شہد بالحق وہم لعلیون" میں علم کو شرط قرار دیا گیا۔ اور واقعہ جب تک پوری طرح یاد اور ذہن میں محفوظ نہ ہو صحیح معنی میں علم ہی نہ ہوگا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ اس شرط کے ساتھ اسے درست قرار دیتے ہیں کہ تحریر یا س کے پاس حفاظت سے ہو اور دعویٰ کر نیوالے کے ہاتھ میں نہ پہنچتی ہو ورنہ ان کے نزدیک بھی عدم جواز کا حکم ہوگا۔ بعض معتبر کتب فقہ میں اسی کو معتبر قرار دیا گیا ہے۔

وَلَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ الْأَعْمَى وَلَا الْمَمْلُوكِ وَلَا الْمَحْدُودُ فِي الْقَذَبِ وَإِنْ تَابَ وَلَا شَهَادَةُ الْوَالِدِ  
اور نابینا اور مملوک اور محدود فی القذب کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی اگرچہ یہ تو بہ کر چکا ہو۔ اور باپ کی شہادت بیٹے  
لِوَلَدِهِ وَلِوَلَدِهِ وَلَا شَهَادَةُ الْوَلَدِ لِأَبِيهِ وَأَجْدَادُهُ وَلَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ أَحَدِ الزَّوْجَيْنِ  
اور پوتے کے حق میں اور بیٹے کی شہادت ماں باپ اور اجداد کے حق میں قبول نہیں کی جائیگی۔ اور شوہر و بیوی میں سے ایک کی شہادت  
لِلْآخَرِ وَلَا شَهَادَةُ الْمَوْلَى لِعَبْدِهِ وَلَا لِمَكَاتِبِهَا وَلَا شَهَادَةُ الشَّرِيكِ لِشَرِيكِهَا فِيمَا هُوَ مِنْ  
دوسرے کو واسطے اور آقا کی شہادت اپنے غلام و مکاتب کے حق میں اور ایک شریک کی شہادت دوسرے شریک کے حق میں اس شریک کے  
شَرِيكِهَا وَقَبْلُ شَهَادَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ وَعَمِّهِ وَلَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ مُحْشَنٍ وَلَا نَاحِيَةٍ وَلَا مَغْنِيَةٍ  
اندر جس میں یہ شریک ہوں قابل قبول نہ ہوگی۔ اور آدمی کی شہادت بھائی اور اپنے چچا کے حق میں قابل قبول ہوگی۔ اور محنت اور مزدور پر نوص  
وَلَا مَدَّ مِنْ الشَّرْبِ عَلَى الْهَمِّ وَلَا مَنْ يَلْعَبُ بِالطُّيُورِ وَلَا مَنْ يَغْنَى لِلنَّاسِ وَلَا مَنْ يَأْتِي  
کر نیوالی اور مغنیہ اور ہولعب کے طور پر دانا شرب نوش کی شہادت قبول نہیں کی جائیگی۔ اور پرند باز اور لوگوں کے واسطے گانے بجانے والے  
بَابَا مِنْ أَبْوَابِ الْكِبَارِ الَّتِي يَتَعَلَّقُ بِهَا الْمَحْدُودُ وَلَا مَنْ يَدْخُلُ الْحِمَامَ بِغَيْرِ رِئَاسَةٍ وَلَا مَنْ يَأْكُلُ  
اور ایسے کبیرہ گناہوں کے مرتکب کی جو واجب الحد ہوں گواہی قابل قبول ہوگی۔ اور حرام میں بغیر تہذیب داخل ہو نیوالے اور سود خور اور  
الرَّبْوَا وَلَا الْمُقَامِرَ بِالْتَّرْدِ وَالشَّطْرَ حُجَّ وَلَا مَنْ يَفْعَلُ الْأَفْعَالَ الْمُسْتَغْفَّةَ كَالْبُولِ عَلَى الطَّرِيقِ  
جو سرحد شطرنج کھیلنے والے اور فقیر و لائق خفت کام کرنے والے مثلاً راستہ میں پیشاب کرنے والے اور  
وَالْأَكْثَلُ عَلَى الطَّرِيقِ وَلَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ مَنْ يُظْهِرُ سَبَّ السَّلَفِ وَقَبْلُ شَهَادَةُ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ  
راستہ میں کھانسی والے کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی۔ اور سلف کو برا بھلا کہنے والے کی شہادت قبول نہیں کی جائیگی اور اہل اہوا کی گواہی



إِلَّا الْخَطَابَةَ وَتَقْبَلُ شَهَادَةُ أَهْلِ الذِّمَّةِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَإِنْ اِخْتَلَفَ مِلْلُهُمْ وَلَا تَقْبَلُ  
سوائے خطا بہ کے قابل قبول ہوگی۔ اور اہل ذمہ میں سے بعض کی شہادت بعض پر قابل قبول ہوگی اگرچہ ان کے مذہب الگ الگ ہوں۔ اور  
شہادۃ الحربی علی الذہبی وَإِنْ كَانَتْ الْحَسَنَاتُ أَغْلَبَ مِنَ السَّيِّئَاتِ وَالرَّجُلُ مَعْنٍ يَجْتَنِبُ  
حربی کی شہادت ذہی کے حق میں قابل قبول نہ ہوگی۔ اگر کسی کے حسنات سیئات سے زیادہ ہوں اور وہ کبار سے اجتناب کرتا ہو تو اس  
الکبائرُ قَبِلَتْ شَهَادَتُهُ وَإِنْ أَلْسَمَ بِمَعْصِيَةٍ وَتَقْبَلُ شَهَادَةُ الْأَقْلَفِ وَالْخَصِيِّ وَكَذَلِكَ  
کی شہادت قبول کی جائیگی اگرچہ اس سے گناہ معصیہ سرزد ہوتے ہوں۔ اور غیر ختمون کی شہادت قبول کی جائیگی۔ اور خصی اور ولد  
الزَّانَا وَشَهَادَةُ الْخُنْثَى جَائِزَةٌ  
الزنا اور خنثی کی شہادت درست ہے۔

## قابل قبول شہادت اور ناقابل قبول شہاد کا ذکر

لغت کی وضاحت :- شہادۃ : گواہی۔ اعمی : نابینا۔ المحل ود فی القذف : کسی منہم کہ نیک بنام پر  
جسے حد لگ چکی ہو۔ آخ : بھائی۔ عثم : چچا۔ نرد : چوسر۔ ایک قسم کا کھیل جسے ارد شیر بن بابک شاہ ایران نے ایجاد  
کیا تھا۔ مقامر : جو اکیلے والا۔ الاقلف : بے حقنہ، عضو تناسل کی بڑی کھال والا۔

وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةُ الْأَعْمَى - حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک  
نابینا کی گواہی مطلق طور پر اور بلا کسی قید کے ناقابل قبول قرار دی گئی۔ حضرت امام مالکؒ  
مطلقاً قابل قبول قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ گواہی کا جائز ہونا عادل ہونے اور ولایت

## تشریح و توضیح

کے اعتبار سے ہے اور نابینا ہونیکا جہاں تک تعلق ہے وہ عدالت میں مانع نہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت  
امام شافعیؒ کے نزدیک اس کی گواہی کے تحمل کے وقت بینا ہونیکا صورت میں اس کی گواہی قابل قبول قرار دی جائے  
گی۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ اس کی گواہی مقبول نہ ہونیکا وجہ یہ قرار دیتے ہیں کہ جس کیلئے دی جا رہی  
ہو اور جس پر دی جا رہی ہو ان کے بیچ مع الاشعارہ امتیاز کی احتیاج ہوتی ہے اور نابینے مع الاشعارہ یہ امتیاز ممکن نہیں  
اس کے لئے محض آواز کے ذریعہ امتیاز کرنا ممکن ہے تو اس کا امکان ہے کہ خصم مد مقابل اپنے فائدہ کی خاطر اسے کسی  
بات کی تلقین کرے اور آوازوں میں باہم مشابہت ہو کر تی ہے اس واسطے اس کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی۔

وَلَا الْمَعْدُودُ فِي الْقَذْفِ - عند الاحنافؒ محدود فی القذف کی گواہی قابل نہ ہوگی خواہ وہ تو بہ ہی کیوں نہ کر چکا ہو۔  
امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک تا سب ہونیکے بعد اس کی گواہی قابل قبول ہوگی۔ یہ ائمہ ارشاد ربانیؒ "وَلَا تَقْبَلُوا  
لَهُمْ شَهَادَةً اِذَا ادَّالَتْكُمُ الْفَاسِقُونَ" میں موجود استثناء "لَا تَقْبَلُوا" اور "ادلتکم هم الفاسقون"  
دونوں کی جانب لوٹاتے ہیں۔ اور احنافؒ محض "ادلتکم هم الفاسقون" کی جانب لوٹاتے ہیں۔ اسکا مطلب یہ ہوگا کہ نائب



الْفَقْدُ الْمَعْنَى عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنْ شَهِدَ أَحَدُ هُمَا بِالْأَلْفِ وَالْآخَرُ بِالْفَيْنِ لَمْ يَقْبَلْ  
 دواں شاہدوں کا اتفاق معتبر ہوگا۔ لہذا اگر دونوں شاہدوں میں سے ایک شاہد ہزار کی شہادت دے اور دوسرا شاہد  
 شہادۃتہما عند أبي حنيفة رحمه الله وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تقبل بالالف  
 دواں ہزار کی توان دونوں کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی امام ابو یوسف یہی فرماتے ہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ہزار کی شہادت  
 وَإِنْ شَهِدَ أَحَدُ هُمَا بِالْفِ وَالْآخَرُ بِالْفَيْنِ وَخَمْسًا وَمِائَةً وَالْمُدْعَى يَدْعِي الْفَأَوْ خَمْسًا وَمِائَةً  
 قبول کی جائیگی اور اگر ان میں سے ایک ہزار کی اور دوسرا ڈیڑھ ہزار کی شہادت دے اور مدعی کا دعویٰ ڈیڑھ ہزار کا ہو تو انہی ہزار کی شہادت  
 شهادتہما بالالف وإذا شهد بالالف وقال أحد هما قضاة من خا خسمائتي فقلت شهادتهما  
 قابل قبول ہوگی۔ اور اگر دو گواہ ہزار کی شہادت دیں اور ان میں سے ایک یہ کہتا ہو کہ پانچ سو اور اگر چکا توان دونوں کی ہزار کی شہادت  
 بالالف ولم يسمع قوله أنت قضاة من خا خسمائتي إلا أن يشهد معه آخر ويلبغى للشاهد  
 قابل قبول ہوگی۔ اور اس کا پانچ سو اور اگر چکا کا قول قابل سماعت نہ ہوگا الایہ کہ دوسرا شاہد بھی اس کے ساتھ شہادت دے۔  
 رَأَى الْعِلْمُ ذَلِكَ أَنْ لَا يَشْهَدَ بِالْفِ حَتَّى يَقْرَأَ الْمُدْعَى آتَاءَ قَبْضِ خَمْسَمِائَةٍ وَإِذَا شَهِدَ  
 اور اگر شاہد اس سے آگاہ ہو تو اسے اس وقت ہزار کی شہادت نہ دینا مناسب ہے جب تک کہ مدعی پانچ سو کی وصولیابی کا اقرار نہ کرے۔  
 شَاهِدَ إِنْ أَنْ زِيدَ أَقْبَلَ يَوْمَ الْغُرْمِ مَكَّةَ وَشَهِدَ آخَرَانِ أَنَّ قَتْلَ يَوْمَ الْغُرْمِ بِالْكُوفَةِ وَاجْتَمَعُوا  
 اور اگر دو شاہد شہادت دیں کہ زید بقرعید کے روز بمقام کہ قتل کر دیا گیا اور دوسرے شہادت دیں کہ وہ بقرعید کے روز کو فہ میں قتل کیا گیا  
 عِنْدَ الْحَاكِمِ لَمْ يَقْبَلِ الشَّهَادَتَيْنِ فَإِنْ سَبَقَتْ أَحَدُهُمَا وَقَضَى بِمَا شَهِدَتْ حَضَرَتِ الْآخَرَةُ  
 اور یہ تمام حاکم کے پاس آئے ہوں تو حاکم ان شہادتوں میں سے کوئی بھی شہادت قبول نہ کرے اور اگر ان دونوں میں سے ایک شہادت اول  
 لَمْ يَقْبَلْ وَلَا يَسْمَعُ الْقَاضِي الشَّهَادَةَ عَلَى جَرْجٍ وَلَا نَفِي وَلَا يَحْكُمُ بِذَلِكَ إِلَّا مَا اسْتَحَقَّ  
 ہو چکا ہو اور اس پر فیصلہ بھی ہو چکا ہو اس کے بعد دوسری شہادت آئے تو حاکم قبول نہ کرے اور قاضی جرح کے ہونے نہ ہونے کی شہادت نہ  
 عَلَيْهِ وَلَا يَجُوزُ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ بِشَيْءٍ لَمْ يَعَايَنَهُ إِلَّا النَّسَبَ وَالْعَوْتَ وَالْزَكَاهُ وَ  
 قابل سماعت قرار دے اور اس کی بنیاد پر کوئی حکم لگائے البتہ اسکے لئے جس کا سنی ہو نا ثابت ہو گیا ہو اور شاہد کیلئے ایسی چیز کی شہادت دینا  
 الدَّخُولُ وَلَا يَتْبَعُ الْقَاضِي فَإِنَّهُ يَسْعَى أَنْ يَشْهَدَ بِهِذِهِ الْأَشْيَاءُ إِذَا أَخْبَرَهُ بِهَا مَنْ يَتَّبَعُهَا  
 درست نہ ہو گا جسے اس کی دیکھا ہی نہ ہو بخیر نسب اور موت اور نکاح اور مہبتری اور قاضی کی ولایت کے کہ ان کے متعلق قابل اعتماد شخص کی اطلاع پر  
 گواہی دینا درست ہے

گواہیوں کے متفق اور مختلف ہونیکا ذکر

تشریح و توضیح

وإذا وافقت الشهادتان: حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک قبول شہادت کے لئے  
 یہ بات ناگزیر ہے کہ دونوں گواہوں کی گواہیوں کے درمیان مکمل اتفاق و مطابقت



ہو نہ ان کے درمیان لفظی اعتبار سے کوئی اختلاف اور فرق ہو اور نہ معنی کے اعتبار سے کوئی فرق آ رہا ہو۔ اگر فرق ہو گا تو ان کے نزدیک یہ گواہی ناقابل اعتبار ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر صرف لفظی اعتبار سے انکی گواہیوں کے درمیان موافقت ہو معنوی اعتبار سے موافقت نہ ہو تب بھی کافی قرار دیں گے اور ان کی گواہی قابل اعتبار ہوگی۔ ان ائمہ کے اس فرمانے کا مطلب یہ ہو گا کہ اگر ایک شاہد نے ٹھیک وہی لفظ استعمال نہیں کیا جو دوسرے نے کیا تھا بلکہ اس کے مراد کوئی دوسرا لفظ استعمال کر لیا مگر اس کی وجہ سے مفہم اور افادہ معنی میں کوئی فرق نہیں آیا تو اسے معتبر قرار دیں گے۔ مثال کے طور پر ایک شاہد گواہی میں لفظ ”عطیہ“ استعمال کرے اور دوسرا بجائے اس کے لفظ ”ہبہ“ استعمال کرے تو اسے قابل قبول قرار دیں گے۔

فان شهدا احدهما بالغ الی۔ اگر دو گواہ ہزار کی شہادت دے اور دوسرا بجائے ہزار کے دو ہزار کی شہادت دے رہا ہو تو دونوں گواہیوں میں الفاظ کے اختلاف کے باعث حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ اس لفظی اختلاف سے معنوی اختلاف کی نشان دہی ہو رہی ہے اور اس کا مشاہدہ ہے کہ کوئی بھی ایک ہزار کو دو ہزار نہیں بولتا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ اسے قابل قبول قرار دیتے ہیں۔ اس واسطے کہ دونوں گواہوں کا ایک ہزار پر اتفاق ہے کیونکہ دو ہزار کے ذیل میں ہزار بھی آگئے۔ اور بااضافہ تو اس کا گواہ ایک ہے۔ پس جب دونوں گواہ متفق ہیں یعنی ہزار پر اس کے ثابت ہونیکا حکم ہو گا۔ اور اگر ان شاہدوں میں سے ایک تو ہزار کی شہادت دے رہا ہو اور دوسرا ڈیڑھ ہزار کی اور دوسری گواہی کا مدعی ہو تو متفقہ طور پر شہادت ہزار پر قابل قبول ہوگی۔ اس واسطے کہ دونوں گواہوں کا ہزار پر لفظی اعتبار سے بھی اتفاق ہے اور معنی کے اعتبار سے بھی کیونکہ الف اور حسماء دو الگ الگ جملے ہیں اور ان میں عطف جملہ علی الجملہ ہے اور عطف سے پہلا ثابت ہو جاتا ہے۔

واذا شهد بالغ وقال احدهما قضا منھا خمسۃ الی۔ اگر دو شاہد ہزار کی شہادت دیں اور ان میں سے ایک اسکے ساتھ یہ بھی کہے کہ یہ پانچ سو کی وصولیابی کر چکا تو ہزار پر دونوں کی شہادت قابل قبول ہوگی کہ اس پر دونوں شاہد متفق ہیں اور ایک شاہد کے اس کہنے کو کہ یہ پانچ سو کی وصولیابی کر چکا ناقابل سماعت اور ناقابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ اس واسطے کہ اس میں اس کی یقینیت مستقل شاہد کی ہے۔ اور شہادت محض ایک ہے اور ایک کی شہادت قابل اعتبار نہیں۔ البتہ اگر دوسرے نے بھی اس کے مطابق شہادت دیدی تو قابل قبول ہوگی۔

واذا شهد شاهدان ان نریذا الی۔ اگر دو شاہد تو زید کے قتل کے متعلق یہ شہادت دیں کہ وہ مثلاً مکہ مکرمہ میں قتل کیا گیا اور اس کے برعکس مقام قتل سے اختلاف کرتے ہوئے دو گواہ یہ شہادت دیں کہ وہ مکہ مکرمہ میں نہیں کو ذہن قتل کیا گیا اور بقرعید کے دن قتل پر چاروں متفق ہوں صرف جگہ میں اختلاف ہو اور یہ سب شاہد حاکم کے سامنے شہادت دیں تو اس صورت میں حاکم ان گواہیوں کو ناقابل قبول قرار دے گا۔ اس واسطے کہ ایک شخص دو بار دو مقامات پر قتل نہیں کیا جاسکتا اور اس صورت میں ایک شہادت کا غلط ادھر جوت ہونا یقینی ہے مگر ان دونوں میں وجہ ترجیح موجود نہیں۔ پس دونوں کے ناقابل اعتبار ہونے کا حکم کیا جائے گا۔ اور اگر ایسا ہو کہ ان دونوں میں ایک کی گواہی اول پیش ہو چکی ہو



اور اس کی بنیاد پر حاکم نے فیصلہ کر دیا ہو اور بعد فیصلہ دوسری شہادت سامنے آئے تو یہ دوسری شہادت ناقابل قبول ہوگی کہ پہلی شہادت کا بوجہ فیصلہ حاکم راجح ہو نا واضح ہو گیا۔

وَلَا يَسْمَعُ الْقَاضِي الشَّهَادَةَ إِلَّا - فرماتے ہیں کہ ایسی شہادت قابل قبول نہ ہوگی جس کا مقصود محض کسی پر جرح ہو اور اس جرح سے الشریعہ کے احکام یا بندہ کا حق ثابت کرنا منشاء نہ ہو۔

وَلَا يَجُوزُ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ بَشَيْءٍ إِلَّا - ایسی چیز کے بارے میں شہادت دینا ہرگز درست نہیں جس کا بذات خود مشاہدہ نہ کیا ہو اور اسے خود دیکھنا ہو۔ متفقہ طور پر سب کے نزدیک یہی حکم ہے۔ البتہ دس چیزیں ایسی ہیں کہ ان پر شہادت معائنہ کے بغیر صرف قابل اعتماد شخص اور بھرپور شخص کی اطلاع و بیان پر درست قرار دی گئی۔ مثلاً نسب اور موت اور نکاح اور بیعتی اور ولایت قاضی کی شہادت قابل وثوق شخص کی اطلاع پر فصیح قرار دی جائے گی۔ اس کا سبب دراصل یہ ہے کہ ان مثال دادہ امور میں موجود محض خواص ہی ہوتے ہیں لہذا اگر مشاہدہ اور خود دیکھنے کے مقررہ قاعدہ کی مطابقت ان میں قابل اعتماد کی اطلاع پر شہادت قابل قبول نہ ہوتی تو احکام میں تعطل واقع ہوگا اور سخت جرح و دشواری کا سامنا ہوگا۔ شرعاً اس طرح تعطل اور جرح عظیم سے بچایا گیا جو شرعاً مطلوب ہے۔

وَالشَّهَادَةُ عَلَى الشَّهَادَةِ جَائِزَةٌ فِي كُلِّ حَقٍّ لَا يَسْقُطُ بِالشَّهَادَةِ وَلَا تَقْبَلُ فِي الْحُدُودِ وَالْقَصَاصِ  
ہر اس حق میں شہادت علی الشہادہ درست ہے جو بوجہ شبہ ساقط نہ ہوتا ہو۔ اور شہادت علی الشہادہ حدود و قصاص میں قابل قبول ہوگی۔

وَيَجُوزُ شَهَادَةُ شَهِيدٍ عَلَى شَهِيدٍ وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةُ وَاحِدٍ عَلَى شَهِيدٍ وَاحِدٍ  
اور دو شاہدوں کا دو شاہدوں کی شہادت پر شہادت دینا درست ہے۔ اور ایک کی شہادت پر ایک کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔

وَصَفَةُ الشَّاهِدِ أَنْ يَقُولَ شَهِدُ الْاَصْلُ لَشَهِيدٍ الْفَرْعُ اِشْهَدُ عَلَى شَهِيدٍ اِنِّي اِشْهَدُ اَنْ فُلَانٌ  
اور طریقہ شہادت اس طرح ہے کہ اصل کا شاہد فرع کے شاہد سے کہے کہ تو میری شہادت پر شاہد بن جا یہ کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ فلان

بْنُ فُلَانٍ اَقْرَأَ عِنْدِي بِكَ اَوْ اِشْهَدُ بِنِي عَلَى نَفْسِهِ وَاِنْ لَمْ يَقُلْ اِشْهَدُ بِنِي عَلَى نَفْسِهِ جَائِزًا  
ابن فلان میرے سامنے اس قدر کہ اقرار کر چکے اور مجھ کو اپنے آپ پر شاہد بنایا ہے۔ اور اگر مجھے اپنے آپ پر شاہد بنایا ہے نہ بھی کہے تب بھی درست ہے۔

وَيَقُولُ شَهِدُ الْفَرْعُ عِنْدَ الْاِدَاءِ اِشْهَدُ اَنْ فُلَانًا اَقْرَأَ عِنْدَكَ بِكَ اَوْ قَالَ بِنِي اِشْهَدُ عَلَى  
اور فرع کا گواہ گواہی کہ ادا ہوئی کے وقت کہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ فلان اس کے پاس اس قدر کہ اقرار کر چکا ہے اور میرے کہہ کہ تو میری

شَهَادَةِ بِنِي اِنَّكَ اَوْ اَقْبَلْ شَهَادَةَ شَهِيدٍ الْفَرْعُ اِلَّا اَنْ يَمُوتَ شَهِيدُ الْاَصْلِ  
شہادت پر شہادت دے۔ لہذا میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں۔ اور فرع کے شاہدوں کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی الا یہ کہ اصل شاہد مر گئے ہوں

اَوْ يَغِيْبُوا مَسِيْرَةَ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فَصَحَابًا اَوْ يَمْرُؤًا مَرَحَبًا لَا يَسْتَطِيعُونَ مَعًا حَضْرًا جَلِيسًا  
یا تین روز یا تین روز سے زیادہ کی دوری پر غائب ہو جائیں یا اس قدر بیمار پڑ جائیں کہ اس کے باعث مجلس حاکم میں حاضری ممکن نہ ہو۔

الْحَاكِمُ كَمَا اِنْ عَدَلَ شَهِيدُ الْاَصْلِ شَهِيدُ الْفَرْعِ جَائِزًا وَاِنْ سَكَتَا عَنْ تَعْدِلِهِمَا جَائِزًا وَنَظَرُ  
فرع کے شاہدوں کا اصل کے شاہدوں کو عادل بتانا درست ہے اور وہ انہیں عادل بتانے سے سکوت کریں تو بھی درست ہے اور تاخیر

الْقَاضِي فِي حَالِهِمْ وَإِنْ أَنْكَرَ شَهْوَدَ الْأَصْلَ الشَّهَادَةَ لَمْ يَقْبَلْ شَهَادَةً شَهْوَدَ الْفَرْعِ وَقَالَ أَبُو  
الْحَكَمَاتِ كَاجَازَةً ۱۔ اگر اصل شاہد شہادت کے منکر ہو جائیں تو فرعا کے شاہدوں کی شہادت قابل قبول نہیں ہوگی اور امام ابوحنیفہؒ جمہور ثبوت  
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَاهِدِ الْفَرْعِ دَرِ الشَّهَادَةِ فِي السُّوْقِ وَلَا أُعْزِزُهَا وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ لَوْ جُعِلَ ضَرْبُ الْوَجْهِ  
وَبَيْنَ دَاخِلِ الْبَارِيسِ فَرَلَتْ بَيْنَ كَيْسِ نَفْسٍ كَيْسِ نَفْسٍ فِي السُّوْقِ تَوْكَزُهَا مَكَرُ تَعْرِيرِ نَفْسٍ كَرُوكِ ۱۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ ہم اسے اچھی طرح اذیت دینگے اور  
اسے قید میں ڈالیں گے

## شہادۃ علی الشہادۃ کا ذکر

## تشریح و توضیح

وَالشَّهَادَةُ عَلَى الشَّهَادَةِ جَائِزَةٌ ۱۔ گواہی پر گواہی کا جہاں تک تعلق ہے وہ قیاس کے اعتبار سے  
تو درست نہیں اس لئے گواہی کا شمار بدنی عبادت میں ہوتا ہے۔ اور بدنی عبادت میں ضابطہ یہ ہے  
کہ قائم مقامی کا نفاذ نہیں ہوتا۔ البتہ اسے استحساناً درست قرار دیا گیا۔ اس لئے کہ بعض اوقات صورت یہ ہوتی ہے کہ اصل گواہ موت  
کے باعث یا سفر و مرض وغیرہ کی بنا پر گواہی دینے سے مجبور ہو تلے اب اگر فردوں کی گواہی کو ناجائز قرار دیا جائے تو بیشتر حقوق کا ضیاع  
لازم آئے گا البتہ حدود و انقصاص اس ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں اور ان میں قائم مقامی درست نہیں اس لئے کہ ان میں قائم مقامی شبہ  
کا احتمال پیدا کرتی ہے اور حدود و انقصاص کے معمولی شعبہ سے بھی ختم ہو جائیگا حکم ہو تلے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد ان میں  
قابل قبول قرار دیتے ہیں۔

وَيَجُوزُ شَهَادَةُ شَاهِدٍ عَلَى شَاهِدٍ ۱۔ عند الاختلاف اگر دو گواہوں کی گواہی پر دوسرے دو گواہ شہادت دیں تو یہ قابل قبول ہے۔ امام  
شافعی چار کے ہونی کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اس واسطے دو گواہان فرعا اصل ایک گواہ کے قائم مقام شمار ہوتے ہیں۔ اختلاف کا مسئلہ  
حضرت علیؓ کا یہ لاشا ہے کہ میت کی شہادت پر دوسرے کم کی شہادت جائز نہیں۔

فَإِنْ عَدَلَ شَهْوَدَ الْأَصْلَ ۱۔ اگر ایسا ہو کہ فرع کے گواہ اصل گواہوں کی شہادت دیں تو قابل قبول ہوگی۔ اور سکوت کی صورت  
میں ان کی گواہی قبول کی جائے گی اور قاضی اصل گواہوں کے بارے میں معلومات کرے۔ امام محمد عدم قبول شہادت کا حکم فرماتے  
ہیں اس واسطے گواہی بلا عدالت قابل قبول نہ ہوگی اور انکی تبدیل نہ کرنے کی صورت میں ان کی جانب سے گواہی نقل نہیں کی گئی۔  
امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرع کے گواہوں پر نفس گواہی کا نقل کرنا لازم ہے تبدیل واجب نہیں۔ پس قاضی ان کے حالات کے  
متعلق معلومات کرے گا۔

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي شَاهِدِ الْفَرْعِ ۱۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جمہور ثبوت شہادت دینے والے کو تعزیر نہیں کی جائے  
گی بلکہ بازار میں اس کی تشہیر کر کے اسے سزا کیا جائے گا تاکہ لوگ اس سے احتراز کریں۔ امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، اور امام  
شافعیؒ کے نزدیک اسے مارا بھی جائے گا اور اس کے ساتھ ساتھ قید میں بھی ڈالیں گے۔ اس واسطے کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ  
سے جمہور ثبوت دینے والے کا منہ کالا کرنا اور چالیس کوڑے مارنا ثابت ہے۔





نَسُوهُ فَرَجَعَ ثَمَانَ يَنْسُوهُ مَنَعَهُ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمْ فَإِنْ رَجَعَتْ أُخْرَى كَانَ عَلَى النِّسْوَةِ رُبْعٌ عَورَتَيْنِ. اس کے بعد ان میں سے آٹھ عورتیں رجوع کر لیں تو ان پر کوئی ضمان لازم نہ ہوگا اور اگر ایک اور اگر دو رجوع کر لے تو ان عورتوں پر حق کے چوتھائی کا وجوب الحق فان سَجَعَ الرَّجُلُ وَالنِّسَاءُ فَكُلُّهُمَا الرَّجُلُ سُدَّ مَسَّ الْحَقِّ وَعَلَى النِّسَاءِ خُمُسُهُ أَشَدُّ اسبابِ عَمْدٍ ہوگا۔ اور اگر مرد اور ساری عورتیں رجوع کر لیں تو مرد پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک حق کے پچھٹے حصہ کا اور عورتوں پر پانچ حصوں کا وجوب ہوگا

ابن حنیفہ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ أَعْلَى الرَّجُلِ النِّصْفُ وَعَلَى النِّسْوَةِ النِّصْفُ وَإِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ عَلَى إِمْرَأَةٍ بِالنِّكَاحِ بِمَقْدَامٍ مَهْرٍ مِثْلَهَا أَوْ أَكْثَرِ شَتَمَ رَجَعًا فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ شَهِدَ أَبَا قَتْلٍ مِنْ فَهْرِ الْمَثَلِ يَأْهَرُ شِلَّ مِنْ زِيَادَةِ مَهْرٍ يَوْجَانِ كِ شَهَادَاتِ دِينِ أَدْبَعِدَ وَرَجَعَتْ كَرِيسِ تَوَانِ دُونِ بِرَضَانِ لَازِمِ هُنِ هُوَ ادر اگر دو شاہد ایک عورت کے مہر مثل یا مہر مثل سے زیادہ پر ہو جائے کی شہادت دین اور بعد رجوع کر لیں تو ان دونوں پر ضمان لازم نہیں ہوگا اور اگر دو نیک صاحب مہر مثل سے کم پر شتم سراجاً لَمْ يَضْمِنَا النِّقْصَانَ وَكَانَ لَهَا إِذَا شَهِدَ أَعْلَى سَرَجُلٍ بَنُو دِيْجَرِ إِمْرَأَةٍ بِمَقْدَامٍ مِثْلَهَا ہر نیک شہادت دین بعد رجوع کر لیں تو ان پر کسی کا ضمان لازم نہ ہوگا اور اسی طریقہ سے اگر دو شاہد کسی مرد کی کسی عورت کے ساتھ مہر مثل یا مہر مثل سے کم پر شتم شتَمَ رَجَعًا لَمْ يَضْمِنَا وَإِنْ كَانَ شَهِدَا ابْنَيْ شَيْءٍ مِثْلِ كَمِ بِنِكَاحِ كَرِيسِ كِ شَهَادَاتِ دِينِ تَوْضَانِ نَ اے اگر دو شاہد ایک اور اگر مہر مثل سے زیادہ کی شہادت کے بعد رجوع کر لیں تو ان پر اضافہ کا ضمان لازم ہوگا اور اگر دو شاہد الْقِيَمَةِ أَوْ أَكْثَرِ شَتَمَ رَجَعًا لَمْ يَضْمِنَا وَإِنْ كَانَ بِأَقْلٍ مِنَ الْقِيَمَةِ ضَمِنَا النِّقْصَانَ وَانْ شَهِدَا کسی چیز کے اس کی قیمت مثل یا زیادہ پر ہوگی شہادت دین اور بعد رجوع کر لیں تو ان پر ضمان واجب ہوگا اور اگر قیمت مثل سے کم کی شہادت دین تو نقصان عَلَى سَرَجُلٍ أَنْتَ طَلَّقَ إِمْرَأَتَهُ قَبْلَ الدَّخُولِ بَهَا شَتَمَ رَجَعًا ضَمِنَا نِصْفَ الْمَهْرِ وَإِنْ كَانَ كَاضْمَانِ اِنِ پَرِ وَاجِبِ ہوگا۔ اور اگر کسی شخص کے بائیس دو شاہد اپنی زوجہ کو بہتری سے قبل طلاق دینے کی شہادت دین اور بعد رجوع کر لیں تو ان پر آدھے مہر بعد الدخول لَمْ يَضْمِنَا وَإِنْ شَهِدَا أَنْتَ أَعْتَقَ عَبْدًا شَتَمَ رَجَعًا ضَمِنَا قِيَمَتَهُ وَإِنْ شَهِدَا ضمان واجب ہوگا۔ اور اگر بعد بہتری رجوع ہو تو ضمان لازم نہ آئے گا اور اگر دو شاہد شہادت دین کہ وہ اپنے غلام کو آزاد کر لے گا اور بعد شہادت سے رجوع بقصا جس شتم راجعاً بعد القتل ضَمِنَا الدِّيَّةَ وَلَمْ يُقْتَضَ مِنْهُمَا۔

کر لیں تو اس کی قیمت کا ضمان لازم ہوگا اور اگر دو شاہد قصاص کی شہادت کے بعد بے قتل اس سے رجوع کر لیں تو ان پر دین کا مماند واجب ہوگا اور بھروسہ قصا نہیں ہے

## تشریح و توضیح

وَإِذَا شَهِدَ شَاهِدَانِ اِمْرَأَةً - اور اگر دو گواہ مال کے بارے میں شہادت دین اور قاضی انکی شہادت کے موافق شہادت دینے لگے شخص پر مال واجب کر دے اور اس کے بعد وہ شہادت سے رجوع کر لیں تو اس صورت میں شہادہ علیہ کے ادا کردہ مال کا ضمان ان شاہدوں پر واجب ہوگا۔ اور اگر ایسا ہو کہ دونوں شاہد تو رجوع نہ کریں مگر ان میں سے محض ایک شاہد رجوع کر لے تو اس صورت میں آدھے مال کا ضمان واجب ہوگا اور اگر مال کے شاہدوں نہ ہوں بلکہ تین ہوں اور پھر ان میں سے ایک شاہد رجوع کر لے تو اس رجوع کنندہ پر کوئی ضمان واجب نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ باقی ماندہ دو شاہد تو ان کی بنا پر سارا حق برقرار ہے۔ پھر اگر باقی ماندہ دو شاہدوں میں سے بھی ایک رجوع کر لے



تو اس صورت میں ان دونوں رجوع کرنیوالے شاہدوں پر آدھے مال کا ضمان واجب ہوگا۔ اس واسطے کہ ایک گواہ کے برقرار رہنے پر آدھا مال برقرار رہ گیا۔ پس شہادت سے رجوع کرنیوالے شاہدوں پر آدھے مال کا ضمان واجب ہوگا۔

وان شہدہا جل وعشۃ نسوة الخ۔ اگر ایسا ہو کہ ایک مرد اور دس عورتیں شہادت دیں اور پھر ان میں سے آٹھ عورتیں شہادت سے رجوع کر لیں تو ان کے رجوع سے ان پر کوئی ضمان لازم نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ ایک مرد اور دس عورتیں شاہد باقی ہیں اور یہ شہادت اپنی جگہ مکمل ہے البتہ اگر ان دو عورتوں میں سے ایک اور رجوع کر لے تو ان تمام عورتوں پر حق کے پوتھائی کا ضمان واجب ہوگا۔

اس لئے کہ ایک مرد اور ایک عورت کے شاہد برقرار رہنے پر واجب حق کے کل تین پوتھائی برقرار رہے اور اس سے ہی شاہد شہادت سے رجوع کر لیں تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مرد کے اوپر مکمل مال کے چھ حصہ کا ضمان لازم ہوگا اور باقی ماندہ پانچ سہ حصہ کا وجوب ان عورتوں پر ہوگا۔ حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد فرماتے ہیں کہ آدھے مال کا ضمان مرد پر واجب ہوگا۔ اور آدھے کا وجوب عورتوں پر ہوگا۔ اس واسطے کہ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر قرار دی جاتی ہے اور ایک مرد کی گواہی سے آدھا مال کا ثبوت ہوا تو باقی آدھے کا ثبوت ان عورتوں کی گواہی سے ہوگا۔ پس ضمان بھی آدھا آدھا واجب ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو عورتوں کے ایک مرد کے برابر ہونے پر دس عورتوں کو پانچ مردوں کے برابر قرار دیا جائے گا۔

وان شہدا شہدان علی امر یا نہ لانکام الخ۔ اگر کوئی شخص اس کا مدعی ہو کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ نکاح کیلئے ہے۔ اور اس پر گواہ پیش کر دے اور عورت انکار کرتی ہو اور قاضی گواہوں کی گواہی کے باعث فیصلہ نکاح کر دے۔ اس کے بعد شاہد شہادت سے رجوع کر لیں تو اس صورت میں ان پر ضمان واجب نہ ہوگا چلے مقرر کردہ مہر پر مثل کی مقدار تک پہنچا ہو یا نہ پہنچا ہو یا اس کی مقدار مہر مثل سے کم ہو یا زیادہ۔ وجہ یہ ہے کہ شاہدوں نے نکاح کی گواہی کے ذریعہ منافع بضع کا اتمام کیا۔ اور منافع بضع کا جہاں تک تعلق ہے انھیں عند الایضام مقوم قرار نہیں دیا جاتا اور ضمان کا اتفاق یہ ہے کہ مماثلت ہو اور بضع و مال کا جہاں تک معاملہ ہے ان کے درمیان کسی طرح کی مماثلت نہیں۔ اور اگر کوئی عورت کسی مرد پر دعویٰ نکاح کرے اور پھر ذکر کردہ شکل واقع ہو تو اس صورت میں اگر مقرر کردہ مہر بقدر مہر مثل ہو یا مہر کی مقدار مہر مثل سے کم رہی ہو تب بھی گواہوں پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ عوض کے مقابلہ میں اس اتمام کا وقوع ہوا۔ اور مقرر کردہ مہر مہر مثل سے زیادہ ہو نیکی شکل میں جس قدر اضافہ ہو۔ اس کا ضمان لازم ہوگا اس لئے کہ گواہوں نے خاوند پر جو زائد مقدار واجب کی تھی اسے عوض کے بغیر ضائع کر دیا۔

وان شہدا بقصصا ینشئ منہما جعاً الخ۔ اگر شاہد یہ شہادت دیں کہ مثلاً راشد نے ساجد کو قصداً مار ڈالا اور ان کی گواہی کی بنا پر راشد کو بطور قصاص مار ڈالنے کا حکم کر دے۔ پھر راشد کے قتل ہو جانے کے بعد شاہد شہادت سے رجوع کر لیں تو ان پر بجائے قصاص کے دیت کا وجوب ہوگا۔

حضرت امام شافعی اس صورت میں ان سے قصاص لینے کا حکم فرماتے ہیں اس لئے کہ وہ ہلاکت کے جلنے کا سبب بن گئے تو سبب کے لحاظ سے ان سے گواہ قتل کا صدور ہوا۔ اس کا جواب دیا گیا کہ ان گواہوں سے قتل کا نہ سبب صدور ہوا اور نہ مباشرۃ۔ اس لئے کہ سبب اسے قرار دیا جاتا ہے جو غالب اکثر کے لحاظ سے قتل تک پہنچا نہ لایا ہو اور اس جگہ اس طرح نہیں کیونکہ معاف کر دینا مستحب ہے۔

وَإِذَا سَجَّعَ شَهْوُ الْفَرْعِ ضَمِنُوا وَإِنْ سَجَّعَ شَهْوُ الْأَصْلِ وَقَالُوا لَمْ نَشْهَدْ شَهْوُ الْفَرْعِ عَلَى شَهَادَتِنَا  
 اور اگر فرع کے گواہ رجوع کر لیں تو ضمان لازم ہوگا اور اگر اصل کے گواہ شہادت سے رجوع کرتے ہوئے کہتے ہوں کہ ہم نے اپنی گواہی پر فرع کے شاہد  
 فلاحمان علیہم وَاِنْ قَالُوا أَشْهَدْنَا هُمْ وَغَلَطْنَا ضَمِنُوا وَإِنْ قَالُوا شَهْوُ الْفَرْعِ كَذِبٌ شَهْوُ الْأَصْلِ  
 نہیں بنائے تو ان کے اپر ضمان نہیں آئے گا اور اگر کہتے ہوں کہ ہم نے انہیں شاہد بنایا اور ہم نے یہ غلط ہوا تو ضمان آئے گا اور اگر فرع کے گواہ کہتے ہوں کہ اصل کے  
 اَوْ غَلَطُوا فِي شَهَادَتِهِمْ لَمْ يَلْتَقِ إِلَى ذَلِكَ وَإِذَا شَهِدَ أَرْبَعَةٌ بِالزَّنا وَشَهِدَ إِنْ بِالْأَحْصَانِ  
 شاہدوں کی شہادت میں غلطی ہوئی تو اس طرف تو یہ نہیں کجائیگی۔ اور جب چار شخص زنا کی شہادت دیں اور دو احصان کی شہادت دیں  
 فَرْجُ شَهْوُ الْأَحْصَانِ لَمْ يَضْمِنُوا وَإِذَا رَجَعَ الْمَرْكُونُ عَنِ التَّزْكِةِ ضَمِنُوا وَإِذَا شَهِدَ شَاهِدَانِ  
 پھر احصان کے شاہد رجوع کر لیں تو ان پر ضمان نہیں آئے گا اور اگر تزکیہ کرے تو ان پر ضمان آئے گا اور اگر دو شاہد طعن کی شہادت  
 بِالْيَمِينِ وَشَهِدَ إِنْ بوجُودِ الشَّرْطِ نَتَمَّ رَجَعُوا فَالضَّمَانُ عَلَى شَهْوِ الْيَمِينِ خَاصَّةً۔  
 دیں اور دو وجود شرط کی پھر سارے رجوع کر لیں تو خاص طور سے طعن کے شاہدوں پر ضمان آئے گا

## تشریح و توضیح

وَإِذَا سَجَّعَ شَهْوُ الْفَرْعِ ۱۔ اگر ایسا ہو کہ فرع کے گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کر لیا ہو تو ان  
 پر ضمان لازم آئے گا۔ اس واسطے کہ مجلس قضاء میں گواہی کا صدور ان سے ہی ہوا ہے، اصول سے نہیں  
 ہوا اور قاضی کے حکم کا مدار انہیں گواہوں کی گواہی پر ہے جس اٹلا کی اضافت بھی انکی جانب ہوگی۔  
 وَإِنْ سَجَّعَ شَهْوُ الْأَصْلِ وَقَالُوا لَمْ نَشْهَدْ شَهْوُ الْفَرْعِ ۲۔ اور اگر ایسا ہو کہ اصل شاہد شہادت سے رجوع کرتے ہوئے یہ کہتے ہوں کہ ہم  
 نے اپنی گواہی پر فرع کے گواہ نہیں بنائے تو اس صورت میں اصل گواہوں پر ضمان نہیں آئے گا اسلئے کہ اٹلا ان گواہوں کی جانب  
 نہیں ہوا۔ علاوہ از اس فرع کے گواہوں پر بھی ضمان نہیں آئے گا اس لئے کہ وہ رجوع عن الشہادۃ کے مرتکب نہیں ہوئے۔ اور اگر  
 اصل شاہد فرع کے شاہدوں کے بار میں اس اعتراف کے ساتھ کہ انھوں نے ان کو شاہد بنایا یہ کہتے ہوں کہ ہم لوگوں سے غلطی ہو گئی  
 تو ان پر ضمان لازم آئے گا۔ امام محمدؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں شہد علیہ یمن ہوگا کہ خواہ ضمان اصل شاہدوں پر  
 وصول کرے یا فرع سے۔

وَإِذَا شَهِدَ أَرْبَعَةٌ بِالزَّنا ۳۔ اگر زنا کے چار شاہدوں میں سے دو شہادت زنا دیں اور دوسرے دو شاہد اس کی شہادت دیں کہ  
 زانی محسن ہے۔ اس کے بعد احصان کی گواہی دینے والے اس سے رجوع کر لیں تو ان پر ضمان لازم نہ ہوگا۔ اس لئے کہ محسن ہونا  
 رجم و سنگساری کا سبب نہیں بلکہ رجم کا سبب ارتکاب زنا ہے۔

وَإِذَا مَرَّجَمَ الْمَرْكُونُ عَنِ التَّزْكِةِ ۴۔ اور اگر گواہوں کو عا و ل قرار دینے والے رجوع عن التعديل کر لیں تو حضرت امام ابو حنیفہؒ  
 فرماتے ہیں کہ ان پر ضمان لازم ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ ضمان لازم نہ ہوگا حکم فرماتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ تو محض گواہوں  
 کی خوبی و ذکر کر رہے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حکم کی اضافت بجا نہیں گواہی اور بغیر عادل ہوئے گواہی جت نہیں ہوا کرنی۔  
 اور عدالت کا ثبوت تزکیہ کے بغیر نہیں ہوتا تو تزکیہ کر نیوالے کے تزکیہ کو برائے حکم علیہ العادۃ قرار دیا جائیگا پس مڑی پر ضمان آئے گا۔

وَرَأَى شَهِيدًا شَهِدَ أَنْ يَالْمِیْنِ الْإِ - اگر دو شاہد یہ شہادت دیں کہ نفلان شخص نے اپنی زوجہ پر وقوع طلاق کی تعلیق گھر داخل ہونے پر کی ہے۔ اس کے بعد دوسرے دو گواہ شرط کے پائے جانے کی شہادت دیں اور قاضی اس کے مطابق حکم کر دے پھر گواہ رجوع کر لیں تو خصوصیت کے ساتھ حلف کے گواہ ضامن ہوں گے۔ وجود شرط کے گواہوں پر رمضان نہیں آئے گا۔ اس واسطے کہ حلف کے شاہد دراصل حکم کی علت کے شاہد ہیں اور اس اہتمام کی اضافت علت کی جانب ہوگی۔

## کتاب اَدَابِ الْقَاضِی

قاضی کے آداب کا بیان

لَا تَصْهَرُ وَلَا يَتَمَلَّكُ الْقَاضِي حَتَّى يَجْتَمِعَ فِي السُّوْطِ شَرَايِطُ الشَّهَادَةِ وَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْاجْتِهَادِ وَلَا قَاضِي بِنَا اس وقت تک درست نہیں جب تک وہ شرائط شہادت کا حامل اور مجتہدین میں سے نہ ہو۔ اور اس کے قاضی بَأْسٌ بِالْخُلُوفِ فِي الْقَضَاءِ لَمْ يَنْشُئْ بِنَفْسِهِ أَنْ يُوَدَّعَى فُرْصَتُهُ وَيَكْرَهُ الدَّخُولَ فِيهِ لِمَنْ يَخَافُ يَنْتَهِي فِي مَضَالِقِهِمْ جِسْمٌ كَوَيْ بَهْرُوسِ بُوَكْ وَفَرَأْنُ قَضَاءِ دَاكِرْ كَيْ كَا - اور اس کے واسطے قاضی بننا مکروہ ہے جسے فرائض تضام کی عدم التجن عنده وَلَا يَأْمَنُ عَلَى نَفْسِهِ الْحَيْفَ فَيُحِلُّ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَطْلُبَ الْوَلَايَةَ وَلَا يَسْأَلُهَا - اور ایسی کا خطرہ ہو اور اس کا اطمینان نہ ہو کہ وہ بذات خود ظلم نہ کرے گا۔ منصب قضاہ خود درخواست اور طلب سے نامناسب ہے۔

## تشریح و توضیح

وَلَا تَصْهَرُ وَلَا يَتَمَلَّكُ الْقَاضِي الْإِ - اگر کوئی شخص مکمل شرائط شہادت کا حامل نہ ہو اور اس میں اس اعتبار سے کمی ہو تو وہ منصب قضا کے لائق اور قاضی بننے کے قابل نہیں۔ اور رہا قاضی کا مجتہد ہونا اور اجتہاد کی اہلیت، تو وہ مستحسن ہے مگر اس کا درجہ ضروری کا نہیں کہ غیر مجتہد قاضی ہی نہ بن سکے۔ ظاہر الروایات کے مطابق یہی حکم ہے اور اسی کو درست قرار دیا گیا۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد اجتہاد کے اہل ہونے کو اس کے جائز ہونے کی شرط قرار دیتے ہیں۔ علامہ قدوریؒ کی کتاب میں ذکر کردہ عبارت سے بھی یہی واضح ہو رہا ہے۔ علاوہ ازیں حضرت امام محمدؒ اپنی معروف کتاب "اصل" میں فرماتے ہیں کہ مقلد کا منصب قضا پر فائز ہونا درست نہیں۔ مگر درست و راجح پہلا قول ہے کہ قاضی کا مجتہد ہونا مستحب ہے ضروری نہیں ہے۔

وَلَا بَأْسَ بِالْخُلُوفِ فِي الْقَضَاءِ الْإِ - ایسا شخص جسے خود پر یہ بھروسہ ہو کہ وہ منصب قضا کے فرائض بحسن و خوبی انجام دینے کی اہلیت رکھتا ہے اور اس سے اس میں کوئی کوتاہی نہ ہوگی تو اسے اس منصب کا قبول کرنا درست ہے۔ اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور شخص اس عظیم منصب کا اہل ہو تو وہ تو اس صورت میں قبول کرنا فرض ہو جائے گا اور دوسرا موجود ہونے کی صورت میں اس کا درجہ فرض کفایہ کا رہ جائے گا۔ اور اگر اسے یہ قوی خطرہ ہو کہ وہ انصاف سے کام نہ لے سکے گا اور نظر پر اترا نیگا تو پھر قبول مکروہ تحریمی ہوگا۔ اور غالب گمان ہونے کی صورت میں منصب قضا قبول کرنا حرام ہوگا اور اگر اس طرح کا کوئی خطرہ نہ ہو اور خود پر پورا







بید کہ تثنی المبیع و بدل القرض اذ ائتمنا بعقدک المهر والکفالة ولا یحبس فیما سوی ذلک اذ ائتمنا قیدیں ڈال دے جس کا لازم اس طرح کے مال کے عوض ہو جو اسے حاصل ہو چکا ہو مثلاً قیت بیع اور بدل قرض یا اس کا لازم ہو اسلئے عقد ہوا ہو مثلاً ہر مرد نکاحات قال را فی فقیہ رالا ان یتثبت غریبہ ان لہ مالاً ویحبسہ شہرین اذ ثلثتہ شتم یسأل عنہ فان لہ اداس کے سوا میں اسے قید نہیں کیا جائیگا جبکہ وہ یہ کہتا ہو کہ میں غفلت ہوں یا یہ کہ قرض خواہ مقروض کے پاس مال ہو نہ کیا ثبوت پیش کر دے اور اسے دریا میں بیٹھنے یظہر لہ مال خلی سبیلہ ولا یحول بیئہ و بین غر ما تہ ویحبس الرجل فی نفقۃ زوجتہ و لا قید میں ڈالے رکھے پھر اس کے پاس مال کی جستجو کرے۔ اس کے پاس مال نہ ہونا عیاں ہونے پر اسے مجبور دے اداس کے اداس کے قرض خواہوں کے بیچ رکاوٹ نہ یحبس والذی فی ذلک و لا یراد الا اذ ائتمنت من الاتفاق علیہ ویجوز قضاء المرأة فی کل شیء بنہ۔ اور ان کی کو نفقہ زوجہ کی خاطر قید میں ڈالا جائے اور والد کو لڑکے کے قرض کی خاطر قید میں نہ ڈالا جائے آقا یہ کہ وہ اس پر خرچ ہی نہ کرے اور بجز محدود و قصاص الا فی الحدود و القصاص۔

کے ہر چیز میں عورت کا قاضی بن جانا درست ہے۔

## تشریح و توضیح

ومن قلد القضاء سلمہ الیہ الہ۔ وہ شخص جسے منصب قضاء کے عظیم عہدہ پر فائز کیا جائے اور اسے قضاء کی ذمہ داری سپرد کی جائے اسے اول سابق قاضی کا جسر جو اگر کرنا چاہے تاکہ وہ احکام اور ستاؤں کا جائزہ لے۔ اور جائزہ لینے کے بعد مختلف جرائم میں موقوف قیدیوں کے بارے میں پوری تحقیق کرے، ان کے حالات سے آگاہی حاصل کرے۔ پھر قیدی ایسا ہو کہ وہ کسی کے اپنے اوپر واجب حق کا اعتراف کرتا ہو اسے اس پر واجب کر دے۔ اور انکار کی صورت میں معزول قاضی کے قول کو (بھی، بغیر یقینہ و ثبوت کے تسلیم نہ کرے۔ اگر وہ یقینہ و ثبوت پیش کرے سے عاجز ہو تو پھر اس کے رہا کرنے میں جلد بازی سے ہرگز کام نہ لے بلکہ یہ منادی کر دے کہ اس قیدی کے اوپر کسی کا واجب حق ہو تو قاضی کے یہاں درخواست گزارے تاکہ اسے بعد ثبوت حق دلویا جاسکے۔ اور اس طرح اس کے معاملہ میں پوری احتیاط سے کام لے۔

وینظر فی الودائع و اسراف الوقوف الہ۔ قاضی کو چاہئے کہ امانت کے مالوں اور وقف کے محصولات میں پوری احتیاط سے کام لیتے ہوئے اس وقت عمل پیرا ہو جبکہ معتبر شہادت مل جائے یا قابض خود اعتراف کرے اور معزول شدہ سابق قاضی کے کہنے پر عمل پیرا نہ ہو اس لئے کہ اب اس کی حیثیت بھی رعایا کے ایک فرد کی سی ہو گئی۔ البتہ اگر قابض یہ اعتراف کرے کہ معزول شدہ قاضی نے ہی اسے امانتیں اور محصولات اوقات تولد کئے تھے تو اگ بات ہے اور اس سلسلہ میں معزول شدہ قاضی کا قول قابل قبول ہوگا۔ اس لئے کہ قبضہ کنندہ کے اقرار سے معزول شدہ قاضی کا قابض ہونا ثابت ہوگا۔

و یجلس للحکمہ جلوساً ظاہراً الہ۔ قاضی کو چاہئے کہ فیصلہ کی خاطر مسجد میں بیٹھا کرے یا وہ اپنے مکان میں بیٹھ کر لوگوں کے حاضر ہونا اذن عام دے۔ حضرت امام شافعی فیصلہ کی خاطر مسجد میں بیٹھنے کو باعث کراہت قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ طلب فیصلہ کی خاطر شرکت بھی حاضر ہوگا جسے قرآن کریم میں نجس فرمایا گیا اور اسی طرح حائضہ عورت بھی حاضر ہوگی جس کا مسجد میں آنا درست نہیں۔

احکام فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جائے اختکات میں اور اسی طرح خلفاء راشدین رضوان علیہم اجمعین

وغیرہ مقدمات کے فیصلہ کی خاطر مسجد میں بیٹھا کرتے تھے۔ اور رہا آیت کریمہ انما المشركون نجس سے استدلال تو وہ ہوں دست نہیں کہ وہاں نجاست سے نجاست اعتقادی مقصود ہے ظاہری نہیں۔ رہی حائفہ تو وہ اپنے اس عذر سے مطلع کر دیگی۔ اور قاضی اس کے واسطے باپ مسجد تک آئے گا۔

والہ تعالیٰ اعلم۔ (وہ من ذی رحم مہم)۔ اگر کوئی شخص قاضی کو ہدیہ کچھ پیش کرے تو اسے چاہیے کہ قبول نہ کرے اور صاف طور سے انکار کر دے۔ البتہ اگر یہ دینے والا اس کا کوئی ذی رحم محرم اور ایسا قریبی رشتہ دار ہو کہ جس کے متعلق ہدیہ سے کسی حصول نفع اور رشوت کا گمان نہیں کیا جاسکتا تو اس سے لینے میں حرج نہیں۔ اسی طرح اگر ایسا شخص ہدیہ قاضی بننے کے بعد کچھ پیش کر دے جو اس کے قاضی بننے سے قبل بھی ہدیہ دیتا رہا تھا تو اس کا ہدیہ بھی قبول کرنے میں حرج نہیں اور خصوصاً دعوت میں بھی شرکت سے احتراز کرے۔ خصوصاً دعوت کا مطلب یہ ہے کہ اس کا قاضی کی ذات سے خاص تعلق ہو اور اس کی علامت یہ ہے کہ اگر دعوت کرنیوالے کو قاضی کے نہ آنیکا پتہ چل جلتے تو وہ سرے سے دعوت سے ہی احتراز کرے۔ البتہ عام دعوتوں میں قاضی کا شریک ہونا درست ہے۔ اسی طریقہ سے وہ جنازہ میں بھی حاضر ہوا اور روضوں کی عبادت بھی کرے۔

والہ تعالیٰ اعلم۔ (وہ من ذی رحم مہم)۔ قاضی کیواسطے اس کا بھی خیال ضروری ہے کہ دوزخ ان کرنیوالوں میں سے صرف ایک کی ضیافت نہ کرے کہ اس سے ایک کا دوسرے پر امتیاز ظاہر ہوگا۔ نیز ان کے اجلاس میں آنے پر انکی نشست میں بھی مساوات ہو۔ اسی طرح دوزخوں کی جانب التفات میں بھی مساوات رکھے۔ اور دوزخوں میں سے کسی ایک کے ساتھ نہ سرگوشی سے کام لے اور نہ کسی طرح کا اشارہ کرے اور نہ کسی حجت و دلیل کی تلقین ہی کرے۔ حدیث شریف سے دوزخوں کے درمیان مساوات کا حکم معلوم ہوتا ہے۔ ایک قول کے مطابق حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اگر ایسا ہو کہ گواہ پر ہیبت کا غلبہ ہو گیا ہو اور اس کے باعث وہ گواہی کی شرطوں کی بخوبی ادائیگی نہ کر رہا ہو اور یہ ہیبت حاد بن رہی ہو تو محل ہیبت نہ بننے کی شرط اور اس کی رعایت کے ساتھ اس کی مدد میں حرج نہیں۔ اسلئے کہ ایسے وقت تلقین نہ کرنیکی صورت میں حق کا ضیاع لازم آئے گا اور حق ضائع ہونے سے بچانا چاہیے۔ صاحب قیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ معاملات فقہاء میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول نفی یہ قرار دیا جاتا ہے۔ اسلئے کہ فقہاء میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا بجز یہ وسیع ہے۔

فاذا ثبت الحق عندك الم۔ اور اگر حق ثابت ہو جائے تو اس صورت میں قاضی مدعا علیہ کو قید میں ڈالنے میں مجتہد سے کام نہ لے بلکہ اول وہ اسے یہ حکم کرے کہ صاحب حق مدعی کے حق کی ادائیگی کر دے۔ اگر وہ اس کی پرواہ نہ کرتے ہوئے ادائیگی سے انکار کرے ورنہ ایک دعویٰ کرنیوالے کا حق اس طرح کا ذین ہو جو کہ عوض مال ہو یا اس کا زود کسی عقد کے واسطے سے ہوا ہو مثلاً بیع کی قیمت اور بدل قرض و ہبہ و کفالت تو قاضی مدعی علیہ کو مجبور کر دے۔

ولا يجبه فيما سوى ذلك الم۔ اور اگر دعویٰ کرنیوالے کا حق ان ذکر کردہ چار چیزوں کے سوا ہو مثلاً تاوان جنایت اور بوی کا نفع وغیرہ اور دعویٰ کیا گیا شخص یہ کہتا ہو کہ وہ محتاج و مفلس ہے اور وہ اس کی ادائیگی پر قادر نہیں تو اس صورت میں قاضی اسے قید میں ڈالنے سے احتراز کرے۔ اسلئے کہ ہر ایک کے حق میں مفلسی کی حیثیت اصل کی ہے کہ ہر ایک بوقت پیدائش مال بیکر نہیں آتا اور دعویٰ کرنیوالے کا دعویٰ امر عارض الدار سے متعلق ہے تو اس کے اس دعوے کو گواہی کے بغیر قابل

قبول قرار نہ دیا جائے گا۔ البتہ اگر دعویٰ کر نیوالا اس کے مالدار ہونی کا ثبوت پیش کر دے تو اس صورت میں دو باتیں مبینہ جتنی مدت تک اس کی نظر میں محسوس رکھنا مناسب ہو قید میں ڈالے رکھے اور اس درمیان ان لوگوں سے اس کے بارے میں معلومات کرے کہ واقعی یہ اپنے پاس کچھ مال رکھتا ہے یا نہیں۔ پس اگر مدعی کا دعویٰ درست ثابت نہ ہو اور اس کا مالدار ہونا کسی طرح نہ عیاں ہو تو اسے رہائی عطا کرے اسلئے کہ اب افلاس در رہوئے اور صاحب مال ہونے تک اس کا استحقاق ہو گیا کہ مہلت دی جائے۔

وَلَا يَحُولُ يَتَيْنًا وَدَيْنَ غَرَامَاتِهِ۔ اگر قرض خواہ مفروض کا بیچا نہ چھوڑے اور اس کا تعاقب کرنے رہنا چاہتے ہوں تو حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قاضی انھیں اس سے نہ روکے اس واسطے کہ اس مفلس کو افلاس دور ہونے اور حق کی ادائیگی پر قیادار ہونے تک مہلت دی گئی اور ہر وقت اس کا امکان ہے کہ وہ اس پر قادر ہو جائے اس واسطے تعاقب میں رہیں تاکہ وہ مال کو کسی جگہ پوشیدہ نہ کر دے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اس سے متفق نہیں۔

وَيُجْبَسُ الرَّجُلُ فِي نَفَقَةٍ زَوْجَتِهِ۔ اگر خاوند زوجه کے نفقہ کی ادائیگی نہ کرے تو اسے اس کی خاطر قید میں ڈال دیا جائے گا۔ کیونکہ وہ عدم ادائیگی نفقہ کی بنا پر جو کہ شرعاً اس پر واجب ہے ظالم قرار پاتا ہے اور ظلم کا عوض یہ ہے کہ قید میں ڈال دیا جائے البتہ اگر اولاد کا قرض والد پر ہو تو اسے قید میں نہیں ڈالا جائے گا۔ اس لئے کہ قید ایک طرح کی سزا ہے اور قرآن کریم کی صراحت کے مطابق ماں باپ کو اُف کئے بغیر کسی ادنیٰ درجہ کی ایذا و رسائی کی بھی اجازت نہیں تو انھیں اس کی وجہ سے قید کی سزا کیسے دی جاسکتی ہے۔ البتہ اگر والد اتفاقاً علی الاولاد نہ کرے جبکہ اولاد نابالغ اور مفلس ہو تو اس کی وجہ سے اسے قید میں ڈال دیا جائے گا اس واسطے کہ اس صورت میں ان کے ہلاک و تلف ہو جانے کا خطر ہے اور اس سے ان کو بچانا ضروری ہے۔

وَيُجْبَرُ قَضَاءُ الْمَوْتِ۔ فرماتے ہیں کہ حدود اور قصاص کو مستثنیٰ کر کے کہ ان میں تو عورت قاضی نہیں ہو سکتی باقی دوسرے حقوق میں اس کا قاضی بننا درست ہے۔ اس واسطے کہ اس میں بہر حال گواہی کی اہلیت موجود ہے اور اس سے قبل یہ بات ذکر کی جا چکی کہ جس میں گواہی کی اہلیت ہو وہ قاضی بننے کا بھی اہل ہوتا ہے۔ البتہ حدیث شریف کی رو سے عورت کو قاضی بنانا پسند نہیں اور اسے منصب قضا پر سپرد کر نیوالا گنہگار شمار ہو گا۔

وَيُقْبَلُ كِتَابُ الْقَاضِي إِلَى الْقَاضِي فِي الْحَقْوَقِ إِذَا شَهِدَ بِهِ عُنْدَكَ فَإِنْ شَهِدُوا عَلَى خَصْمِهِمْ حَاضِرٍ اور سارے حقوق میں کتاب القاضی الی القاضی قابل قبول ہے جبکہ اس کے سامنے خط کی شہادت دے۔ لہذا اگر مدعا علیہ کی موجودگی میں شہادت حکیمہ بالشہادۃ وکتب بحکمہ وان شہدوا بغیر حضرة خصمه لم تحکم وکتب بالشہادۃ لا یحکم بہا دیں تو قاضی شہادت پر فیصلہ کرے۔ اور اپنا حکم تحریر کر دے اور اگر مدعا علیہ کی عدم موجودگی میں شہادت دیں تو فیصلہ دے بغیر شہادت تحریر کر دے تاکہ المکتوب الیک ولا یقبل الكتاب الا بشہادۃ سرجلین أو سرجل واحد أمرأتین وحبب أن یقرأ قاضی مکتوب الیہ اس پر فیصلہ کرے اور خداداد مرد یا ایک اور دو عورتوں کی شہادت کے بغیر قابل قبول نہ ہو گا۔ اور خط شاہدوں کے سامنے پڑھنا الكتاب علیہم لیقرؤا فانیہ شتم یختصم ویکسم الیہم وراذ اوصل الی القاضی لم یقبلہ الا بحضرة واجب ہے تاکہ وہ اس کے مصنفوں سے آگاہ ہو جائیں۔ اسلئے ہر گزائے اور انھیں دیدہ اور قاضی کے پاس یہ خط پہنچنے پر مدعا علیہ کے سامنے ہی



الحصم فاذا سلمه الشهود اليه نظر الى ختمه فاذا شهدوا اننا كتاب فلان القاضي سلمه إلينا  
 ہی اسے قبول کرے۔ اور شاہد یہ خطا قاضی کے سپرد کر دیں تو وہ اس کی ہر پر نظر ڈالے پھر شاہدوں کی اس شہادت کے بعد کہ فلاں قاضی نے اس خط کو  
 فی مجلس حکمہ و قضاہ و قرأ علیہنا و ختمنا فقہم القاضي و قرأ علیہم و الزمنا ما فیہ  
 ہمارے سپرد مجلس قضا میں کیلئے اور ہماری موجودگی میں پڑھ کر اس پر اپنی ہر لگائی قاضی اسے قبول کر دے مدعا علیہ کی موجودگی میں پڑھے اور اس میں جو  
 ولا یقبل کتاب القاضي الى القاضي فی الحد و ذ القصاص و لیس للقاضی أن یستخلف علی  
 لکھا ہو وہ مدعا علیہ پر واجب کر دے۔ حدود اور قصاص میں کتاب القاضی الی القاضی قابل قبول نہیں۔ اور قاضی کو اپنا نائب قاضی بنا کر درست نہیں  
 القضاء الا أن یفوض الیہ ذلک و إذا امر بفع الی القاضي حکم محاکم أمضا لا أن یخالف الکتاب  
 آئیہ کہ اس کو یہ اختیار دیا گیا ہو اور کوئی حکم حاکم برائے فیصلہ قاضی کی خدمت میں پیش ہو تو اسے نافذ کر دے آئیہ کہ وہ حکم کتاب یا سنت  
 أو السنة أو الاجتماع أو یكون قولاً لا دلیل علیہ ولا یقضى القاضي علی الغائب إلا ان یحضر من  
 یا اجماع کے خلاف ہو یا بلا دلیل قول ہو۔ اور قاضی کسی غیر موجود کے لئے کوئی فیصلہ نہ کرے آئیہ کہ غائب کا  
 بقوہ مقام معہ۔  
 کوئی نائب موجود ہو۔

نعت کی وضاحت :- خصم، مدعا علیہ۔ وصل، پہنچنا۔ حصوة، موجودگی۔ ختم، مہر۔

## کتاب الفاضی الی الفاضی کا ذکر

### تشریح و توضیح

و یقبل کتاب القاضي الی القاضي فی المحقوق الیہ۔ حقوق میں سے ہر ایسے حق میں  
 ایک قاضی کو دوسرے قاضی کے پاس لکھنے کا حق ہے جن کا سقوط کسی شبہ کے باعث نہ  
 ہوتا ہو۔ مثال کے طور پر نکاح، طلاق، وصیت اور قرض وغیرہ۔ حضرت امام محمد سے اسی  
 طرح منقول ہے۔ متاخرین فقہاء بھی اس پر عمل پیرا ہیں۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ بھی فرماتے ہیں اور مفتی  
 قول یہی ہے۔ شبہ کے باعث ساقط ہونے کی قید کی بنا پر اس سے حدود و قصاص نکل گئے کہ حدود و قصاص میں خط پر عمل پیرا  
 ہونا درست نہیں۔ اس لئے کہ حدود و قصاص کا تعلق ان حقوق سے ہے جو شبہ کے باعث ختم ہو جایا کرتے ہیں۔

فان شهدوا علی خصم محاضر الیہ۔ اگر گواہ موجود مدعا علیہ پر شہادت دیں تو قاضی شہادت کی بنیاد پر فیصلہ کر کے اسے  
 تحریر کرے تاکہ زیادہ مدت گزر جانے کے باعث یہ واقعہ فراموش نہ ہو اور مدعا علیہ کے موجود نہ ہونے کی شکل میں قاضی اس کے  
 ادھر کوئی حکم نہ لگائے کہ یہ صورت قضا علی الغائب کی ہوگی جو درست نہیں۔ بلکہ قاضی کو چاہئے کہ یہ شہادت اس قاضی کو  
 لکھ کر بھیج دے جس کی ولایت میں مدعی علیہ موجود ہو تاکہ جس قاضی کو تحریر کیا گیا وہ شہادت کے موافق حکم کر دے۔ قاضی  
 کی یہ تحریر اصطلاح میں کتاب محکم کہلاتی ہے۔ پھر تحریر کر نیوالا قاضی یہ خط ان شاہدوں کے سامنے پڑھ دے جو اسکے



مکتوب دوسرے قاضی کے یہاں لیجا رہے ہوں اور اس کے بعد سر بہر کر کے ان کے سپرد کرے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ ان اشیاء کو لازم قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے اس قول کے مطابق جس کی جانب انھوں نے رجوع فرمایا یہ ہے کہ انھیں محض اسکا شاہد بنالینا کافی ہو گا کہ یہ مکتوب فلاں قاضی کا تحریر کردہ ہے۔ پھر یہ خط اُس قاضی کے پاس پہنچے جسے دوسرے قاضی نے لکھا تھا تو وہ اسے مدعا علیہ اور شاہدوں کی موجودگی میں ہی پڑھے اس لئے کہ یہ بمنزلہ ادائیگی شہادت کے ہے اس واسطے ان لوگوں کا موجود ہونا ناگزیر ہے۔ پھر شاہدوں کی اس شہادت کے بعد کہ فلاں قاضی کا مکتوب ہے اور وہ اسے نہیں قضا کی مجلس میں دے چکا اور یہیں پڑھ کر سنا چکے ہیں اور اسے سر بہر کیل ہے۔ تو پھر جس قاضی کو تحریر کیا گیا وہ یہ مکتوب کھولے اور اسے مدعا علیہ کے رد پر پڑھے اور اس میں جو کچھ تحریر ہو اس کے مطابق مدعا علیہ پر واجب قرار دے۔

وَلَا يَقْبَلُ كِتَابَ الْقَاضِي إِلَى الْقَاضِي فِي الْحُدُودِ وَالْقَضَاءِ ص. ۱۰۱۔ یعنی حدود اور قضا کا جہاں تک تعلق ہے اس میں ایک قاضی کا خط دوسرے کے نام قابل قبول نہ ہو گا کہ یہ اُن حقوق کے ذمے میں ہیں جو مشبہ کی بنا پر ساقط ہو جایا کرتے ہیں۔

وَلَيْسَ لِلْقَاضِي أَنْ يَسْتَخْلَفَ عَلَى الْقَضَاءِ ۱۰۲۔ قاضی کی واسطے یہ درست نہیں کہ وہ کسی اور شخص کو اپنا قائم مقام مقرر کرے البتہ اگر حاکم کی جانب سے اسے اسکا اختیار دیا گیا ہو چلے یہ اجازت صریح طور پر اور وضاحت کے ساتھ ہو۔ مثال کے طور پر وہ یہ کہے کہ آپ کو اس کا حق ہے کہ جسے مناسب سمجھیں اپنا نائب مقرر کریں یا باعتبار دلالت اس کی اجازت ہو۔ مثلاً حاکم کہے کہ میں نے آپ کو قاضی القضاۃ بنایا۔ تو اس شکل میں یہ درست ہو گا کہ وہ جسے مناسب سمجھے اپنا قائم مقام اور نائب بنادے۔ وَاِذَا رَفَعَ عَلَى الْقَاضِي حَكْمَ حَاكِمِهِ ۱۰۳۔ اگر قاضی کے پاس کسی اور قاضی کا فیصلہ پیش ہو اور پہلے قاضی کا فیصلہ ٹھیک کتاب الشہد، سنت رسول اللہ اور اجماع کے مطابق ہو تو دوسرا قاضی اس کا نفاذ کر دے مگر بشرط یہ ہے کہ وہ حکم ایسا ہو جس میں اجتہاد کیا گیا ہو۔ نیز ہر قول کی دلیل بیان کی گئی ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کا نفاذ نہ کرے۔

وَلَا يَقْبَلُ الْقَاضِي عَلَى الْغَائِبِ ۱۰۴۔ احاث کے نزدیک قضا علی الغائب درست نہیں اس سے قطع نظر کہ وہ غائب کے حق میں فائدہ مند ہو یا نقصان دہ۔ البتہ اگر کوئی غائب کا دہاں قائم مقام اور نائب موجود ہو تو اس کے ہوتے ہوئے قضا علی الغائب درست ہوگی۔ چاہے وہ قائم مقام حقیقی اعتبار سے ہو۔ مثال کے طور پر وہ اس شخص کا وصی یا وکیل ہو یا باعتبار حکم قائم مقام ہو۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، اور امام احمدؒ کے نزدیک قضا علی الغائب درست ہے۔ اِن کلام استدلال حدیث شریف کے الفاظ البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر ہیں کہ اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی طرح کی کوئی قید نہیں لگائی۔ تو اب اس میں مدعا علیہ کی حاضری کی شرط یہ بغیر کسی دلیل کے اضافہ ہو گا۔ احاث کا مسئلہ ترمذی شریف وغیرہ میں مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علیؓ کو قاضی مین بنا کر بھیجتے ہوئے یہ ارشاد ہے کہ تم خصمین میں سے ایک کی واسطے دوسرے کے کلام کو سننے سے فیصلہ مت کرنا۔ اس سے پتہ چلا کہ اگر دوسرے کے کلام کا پتہ نہ ہو تو یہ حکم میں رکاوٹ بنے گا۔ اور خصم یا اس کے قائم مقام کے حاضر نہ ہونے کی صورت میں اس کے کلام کا پتہ نہیں چل سکتا۔ پس اس کے موجود نہ ہونے کی شکل میں فیصلہ ممکن نہیں۔

وَإِذَا أَحْكَمَ سِرَّ جَلَّانٍ رَجُلًا بَيْنَهُمَا وَ سَرَّ ضَيْعًا بِحَكْمِهِمَا جَاءَنَا إِذَا كَانَ بِصِفَةِ الْحَاكِمِ وَلَا يَجُوزُ تَحْكِيمُ  
 اور جب دو شخص کسی شخص کو اپنے درمیان حکم مقرر کر لیں اور اس کے فیصلہ پر رضامند ہوں تو درست ہے جبکہ یہ حکم بصفتِ ماکم ہو اور کافر اور غلام  
 الْكَافِرِ وَالْعَبْدُ وَالذَّمِّيُّ وَالْمَحْدُودُ فِي الْقَذِبِ وَالْفَاسِقُ وَالْقَبِيحُ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَحْكَمِينَ  
 اور ذمی اور محدود فی القذف اور فاسق اور بچے کو حکم مقرر کرنا درست نہیں۔ اور حکم مقرر کرنا یوں میں سے ہر ایک کو بواسطہ  
 أَنْ يَرْجِعَ مَالَهُمْ بِحُكْمٍ عَلَيْهِمَا فَإِذَا أَحْكَمَ عَلَيْهِمَا لِرَفْعَتِهِمَا وَإِذَا سَمِعَ حُكْمَهُ إِلَى الْقَاضِي فَوَافِقُ مَذْهَبِهِ  
 رجوع کرنا اس کے حکم نہ کرنے سے قبل درست ہے۔ اگر وہ ان کیلئے حکم کر چکا ہو تو وہ ان دونوں پر لازم شمار ہوگا اور اس کے حکم کو فاضل کے یہاں لائے پر  
 أَمْضَاءٌ وَإِنْ خَالَفَهُ الْبَاطِلُ وَلَا يَجُوزُ التَّحْكِيمُ فِي الْمَحْدُودِ وَالْقَصَاصِ وَإِنْ حَاكَمَاهُ فِي دَمٍ  
 اگر اس کے مذہب کی مطابقت ہو تو اس کا نفاذ کر دے اور اس کے خلاف ہو تو کالعدم قرار دے۔ اور حدود و قصاص میں حکم مقرر کرنا درست نہ ہوگا اور اگر دم خطا  
 الْخَطَا فَنَقَضِي الْحَاكِمُ عَلَى الْعَاقِلَةِ بِالدِّيَةِ لَمْ يَنْفُذْ حُكْمَهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَسْمَعَ الْبَيْتَةَ وَيَقْضِيَ  
 میں کسی کو حکم مقرر کر لیں اور وہ نادان علی العاقلہ کا فیصلہ کرے تو اس کے فیصلہ کا نفاذ نہ ہوگا اور یہ درست ہے کہ حکم بینہ کی سماعت کرے اور انکار  
 بِالنُّكُولِ وَحُكْمُ الْحَاكِمِ لَا بِوَيْبِهِ وَوَلَدِهِ وَنَزَاجَتِهِ بَاطِلٌ۔  
 کی سماعت میں فیصلہ کر دے۔ اور حکم ماکم کا نفاذ اپنے ماں باپ اور اولاد اور زوجہ کی واسطے باطل شمار ہوگا۔

## حکم مقرر کرنے کا ذکر

## تشریح و توضیح

وَإِذَا أَحْكَمَ رَجُلَانِ الْإِمَّةَ - مدعی و مدعا علیہ کی شخص کو اس کا حکم بنائیں کہ وہ ان میں کوئی فیصلہ  
 کر دے اور وہ حکم شہادت یا اقرار کرنے یا انکار کی بنیاد پر ان کے درمیان کوئی فیصلہ کر دے تو  
 اسے درست قرار دیا جائیگا۔ روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض گزار ہوئے کہ اے اللہ کے رسول میری قوم کسی بات میں نزاع کیوقت میرے پاس آتی ہے اور میں ان  
 کے درمیان فیصلہ کرتا ہوں اور دونوں فریق میرے فیصلہ پر رضامندی کا اظہار کرتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا یہ کس قدر اچھی بات ہے  
 إِذَا كَانَ بِصِفَةِ الْحَاكِمِ الْإِمَّةِ - حکم ایسا شخص مقرر کیا جائے جس میں قضاء کی اہلیت پوری طرح موجود ہو۔ یعنی حکم عاقل بالغ مسلم  
 حر، مینا اور کافروں سے سننے والا اور صاحب عدالت ہو۔ ان اوصاف سے اس کا متصف ہونا ضروری ہے۔ لہذا حکم نہ کافر کو مقرر  
 کرنا درست ہے نہ غلام، ذمی، فاسق، محدود فی القذف فاسق اور بچہ کو۔

وَلَا يَجُوزُ التَّحْكِيمُ فِي الْحُدُودِ وَالْقَصَاصِ الْإِمَّةَ - کسی کو حدود و قصاص میں حکم مقرر کرنا درست نہیں۔ اس میں ضابطہ کلیہ دراصل  
 یہ ہے کہ حکم بنانا ہر ایسی چیز میں درست ہے جس کے انجام دینے کا نقصین کو حق حاصل ہو اور بواسطہ صلح یہ درست ہو جائے۔  
 اور جو بواسطہ صلح درست نہ ہو سکے اس میں حکم مقرر کرنا بھی درست نہ ہوگا۔ لہذا امثال کے طور پر نکاح، طلاق، شفعہ  
 اور اموال وغیرہ میں حکم مقرر کرنا درست ہے اور اس کے برعکس زنا کی حد، جو رکی حد، تہمت کی حد اور اسی طرح

تاوان علی العاقلہ اور قصاص میں کسی کو حکم مقرر کرنا درست نہیں۔  
وان حکمنا فی ذم الخطاء الخ۔ اگر دعویٰ کنندہ اور مدعی علیہ دونوں کسی شخص کو ذم خطا کے اندر حکم مقرر کر لیں اور وہ حکم تاوان علی العاقلہ کا فیصلہ کر دے تو اس کا یہ فیصلہ قابل نفذ نہ ہوگا۔ اسلئے کہ عاقلہ کی جانب سے یہ حکم مقرر نہیں کیا گیا تو اس کا یہ فیصلہ ان پر اثر انداز بھی نہ ہوگا۔

## کتاب القسمۃ

تقسیم کرنے کا بیان

یَنْبَغِي لِلأَمَامِ أَنْ يُنْصَبَ قَابِلًا يُزْمَنُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ لِيَقْسِمَ بَيْنَ النَّاسِ بِغَيْرِ أَجْرٍ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ  
اَلْأَمَامُ كَيْفَ تَقْسِمُ كُنْزَهُ لَا تَقْرَرُ كُنْزًا جَائِزًا بَيْتَ الْمَالِ سَخَاةً يَابُوتًا كَرَاهَةً لَوْ كُنَ فِيهِ كَسْبٌ مَعَاذَهُ كَيْفَ تَقْسِمُ كَرَاهَةً  
نَصَبَ قَابِلًا يَقْسِمُ بِالْأَجْرَةِ وَجِبَتْ أَنْ يَكُونَ عَدْلًا مَامُونًا عَالِمًا بِالْقِسْمَةِ وَلَا يُجْبَرُ الْقَاضِي النَّاسِ  
كَرَاهَةً مَعَاذَهُ لِكَيْ تَقْسِمَ كَرَاهَةً لَا تَقْرَرُ كَرَاهَةً. اور تقسیم کنندہ کا عادل امون اور تقسیم سے واقف ہونا لازم ہے۔ اور تاہم ایک ہی تقسیم کنندہ  
علی قاسم واحد ولا یترک القسائم یشترون و أجره القسمۃ علی عَدَدٍ سَائِرٍ بِهِمْ عِنْدَ ابْنِ حِبَّانَ  
کے لئے لوگوں پر جبر نہ کرے۔ اور تقسیم کرنے والوں کو شرکت میں نہ چھوڑے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تقسیم کا معاوضہ تعداد حصہ واران کے اعتبار  
رَحْمَةُ اللَّهِ وَقَالَ لَا رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَى قَسِدٍ بِالْأَنْصِبَاءِ وَإِذَا أَحْضَرَ الشَّرْكَاءُ عِنْدَ الْقَاضِي فِي أَيْدِيهِمْ  
سے ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک معاوضہ حصوں کے اعتبار سے ہوگا۔ اور جب شرکا قاضی کے روبرو ہوں اور یہ مکان یا زمین  
دَائِرًا أَوْ ضِعْفًا وَادْعُوا أَنَّهُمْ وَبَرِّئُوا عَنْ فُلَانٍ لَمْ يَقْسِمْهَا الْقَاضِي عِنْدَ ابْنِ حِبَّانَ رَحْمَةُ اللَّهِ  
پر قابض ہوں اور اس کے مدعی ہوں کہ انھیں فلاں شخص سے وراثت پائے ہوئے ہیں تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قاضی اسے اس وقت تک  
حتی یقیموا البیت علی موتبہا وعدد وراثتہا وَقَالَ لَا رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهَا بِأَعْتَرِ إِفْهَمُ وَيَذْكَرُ  
تقسیم نہ کر دے جب تک کہ اسکے انتقال اور تعداد وراثت کے گواہ پیش نہ ہوں۔ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ان کے اعتراز پر بانٹ دے  
فِي كِتَابِ الْقِسْمَةِ أَنْتُمْ قَسَمْتُمْ بِقَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَإِنْ كَانَ الْمَالُ الْمَشْتَرَكُ مَا بَيْنَ الْعَقَا  
اور جس پر تقسیم میں یہ کہ لے کر تقسیم کرنا ان کے قول کے مطابق ہے۔ اور اگر مجزئی کے مال مشترک طور پر ہو اور وہ اس کے  
وَادْعُوا أَنْتُمْ مِيرَاثُ قَسَمْتُمْ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَإِنْ ادَّعَا فِي الْعَقَا بِأَنْتُمْ اشْتَرَوْا قَسَمْتُمْ  
میراث ہو نیکی مدعی ہوں تو تمام کے قول کے مطابق اسے تقسیم کر دے اور اگر وہ زمین کے متعلق مدعی ہوں کہ وہ انھوں نے خریدی  
بَيْنَهُمْ وَإِنْ ادَّعَا الْبَيْتَ لَمْ يَذْكَرُوا كَيْفَ تَقْسِمُ الْبَيْتَ قَسَمْتُمْ بَيْنَهُمْ  
تمہی تو ان کے درمیان بانٹ دے اور اگر ملکیت کے مدعی ہوں اور یہ نہ بیان کرتے ہوں کہ کس طرح انہی طرف منتقل ہوئی تو اس  
صورت میں بھی ان کے درمیان بانٹ دے۔



## تشریح و توضیح

بنیعی الا کام الخ۔ فرماتے ہیں کہ حاکم برائے متقیم باقاعدہ ایک شخص کا تقرر کرنا چاہئے اور اس کی تنخواہ بیت المال سے دی جائے تاکہ بغیر کسی معاوضہ و ہولگوں کے درمیان جائداد وغیرہ کی تقسیم کام انجام دے سکے۔ اس لئے کہ تقسیم کا شمار امور قضاء ہی کی جنس سے اس معنی کے اعتبار سے ہوتا ہے کہ مکمل طور پر منازعت کا ارتقاء بعد تقسیم ہی ہوتا ہے۔ لہذا تقسیم کرنے کا معاوضہ و وظیفہ قاضی سے مشابہت رکھتا ہے لہذا جس طریقہ سے وظیفہ قاضی بیت المال سے مقرر کرتا ہے ٹھیک اسی طرح اس کا تقرر بھی بیت المال سے ہوگا۔

وَاَجْرَةُ الْقِسْمَةِ عَلَى عَدَدِ دُرِّ سَهْمٍ الخ۔ حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تقسیم کنندہ کا معاوضہ تعداد درنا و حصہ داران کے لحاظ سے ہوگا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ تقسیم کنندہ کا معاوضہ حصوں کے اعتبار سے ہوگا کہ جس کا جس قدر حصہ ہوگا اسی کے اعتبار سے اسی قدر معاوضہ لیا جائے گا۔

وَ اِذَا حَضَرَ الشَّرْكَاءُ وَفِي الْاَيْدِ يَهُمُّ دَاخِلًا الخ۔ بعض ایک زمین کے بارے میں مدعی ہوں کہ یہ انھیں فلاں شخص کی جانب سے وراثت ملی ہے اور وہ یہ جابہیں کہ زمین بانٹ دی جائے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جس وقت تک وہ بذریعہ گواہان فلاں شخص کے انتقال اور تعداد و درنا کا ثبوت پیش نہ کر دیں محض ان کے دعوے کی بنیاد پر زمین بانٹی نہیں جائے گی۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک درنا کے اقرار ہی پر بانٹ دیکھئے گی۔ حضرت امام احمدؒ بھی ایک قول کے مطابق یہی کہتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تقسیم کا جہاں تک تعلق ہے اسکی حیثیت قضاء علی البیت کی ہے اور محض اعتقاد یہ الیسی حجت ہے کہ جس کا حجت ہونا محض اقرار کرنا والے تک ہی ہے۔ پس گواہان کے ہونے کو ناگزیر قرار دیا جائے گا تاکہ ان کے اقرار کو میت کے خلاف حجت بنایا جاسکے۔ علاوہ ازیں زمین تو اپنی ذات سے محفوظ ہے اس واسطے اسے بانٹنے کی احتیاج نہیں۔ اس کے برعکس منتقل ہونیوالی اشیاء کہ ان کے اتلاف کا اندیشہ ہے تو انھیں بانٹ کر انھیں بحفاظت مقدار تک پہنچا دینا ہے۔

وَ اِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّرْكَاءِ يَنْتَفِعُ بِنَصِيبٍ قِسْمٍ يَطْلُبُ اَحَدُهُمْ وَ اِنْ كَانَ اَحَدُهُمْ اَوْ اَكْثَرُهُمْ يَنْتَفِعُ بِحَصَّةٍ مِنْ شَرْكَائِهِمْ مَكْنٌ هُوَ تَوَانٌ مِّنْ كَسَى اَيْدِيهِمْ بِرَقْسِمٍ هُوَ جَائِزٌ اَوْ اِذَا كَانَ مِّنْ اَيْدِيهِمْ يَنْتَفِعُ وَ الْاُخَرُ يَسْتَفِزُّ لِقِسْمِهِ نَصِيبًا فَإِنْ طَلَبَ صَاحِبُ الْكَثَرِ قِسْمَهُ وَ اِنْ طَلَبَتْ صَاحِبَةُ الْفَقْلِ لَمْ يُقَسَّمْ وَ اِنْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَسْتَفِزُّ لَمْ يُقَسَّمْ هَآؤُلَاءِ بَنُو اَصْنَبٍ هَمَّا۔ اور اگر تقسیم کے باعث ان میں سے ہر ایک کا ضرر ہو تو بغیر تمام کی رضا کے تقسیم نہ کی جائے۔

## نکات کی وضاحت

نَصِيبٌ: حصہ۔ يَسْتَفِزُّ: نقصان، ضرر۔ قَلَّةٌ: کمی۔ کم۔ کثیر: زیادہ۔ تَوَانٌ: رضامندی۔ خوشی۔





مُشْتَرِکِیْن لَمْ یَقْسِمِمْ مَعَ حَبِیْبَةٍ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ الْعَقَارُ فِی بَیْدِ الْوَاسِطِ الْغَائِبِ أَوْ شِئٍ  
اور ان کے خریدار ہونے پر ایک کے موجود نہ ہونے پر نہ بانٹے۔ اگر غیر موجود وارث زمین یا اس کے کچھ حصہ پر قابض ہوں تو قسما منی  
مِنْهُ لَمْ یَقْسِمِمْ وَإِنْ حَضَرَ وَاسِطٌ وَاحِدٌ لَمْ یَقْسِمِمْ وَ إِنْ كَانَ ثَلَاثٌ مُشْتَرِکَةً فِی مَصْجِدٍ  
تقسیم نہ کرے۔ اور محض ایک وارث کے موجود ہونے پر بھی تقسیم نہ کرے اور اگر ایک ہی شہر میں کچھ مشترک گھر ہوں تو  
قَسِمِمْ كُلُّ دَآئِرَةٍ عَلَیْ جِدَّتِهَا فِی قَوْلِ الْبَحِیْفَةِ وَقَالَ جَمْعًا اللَّهُ إِنْ كَانَ الْأَصْلُ لَهُمْ قِیمَةً بَعْضُهَا  
امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق ہر ایک الگ بانٹا جائے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر ان کے واسطے بعض کے بعض میں بانٹنے  
فِی بَعْضٍ قِسْمُهَا وَإِنْ كَانَ ثَلَاثٌ دَآئِرَةً وَاضِعَةً أَوْ دَآئِرَةً وَاحِدَةً قَسِمِمْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَیْ حِدَّةٍ  
کے اندر بہتر ہو تو بانٹ دے اور اسی طریقہ سے اگر گھر در زمین ہو یا گھر دوکان ہو تو ان میں سے ہر ایک الگ الگ بانٹے۔

## نفت کی وصت تشریح و توضیح

:- صنف واحد: ایک طرح کا۔ البیتہ: گواہ۔ الاصل: زیادہ بہتر۔

و یقسم العروض اذا كانت لثلاث: اگر یہ سامان جس میں متعدد شریک ہوں اس کا  
تعلق ایک ہی جنس سے ہو۔ مثال کے طور پر ناپ یا تول کر دیا جائے والا ہو، یا یہ سونا ہو  
یا چاندی۔ تو اس صورت میں اگر ان شریکوں میں سے ایک شریک تقسیم کا طلبگار ہو تو  
قاضی کہیں پر مجبور نہ کیا حق حاصل ہے کہ وہ یہ سامان تقسیم کریں۔ لہذا قاضی تقسیم کرتے ہوئے ہر حصہ واسطے کو اس کے حصہ  
کے مطابق حوالہ کر دینگا۔ اس لئے کہ اس جگہ سب کا منشا یکساں ہے اور اس میں قاضی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ انھیں تقسیم کرنے  
پر مجبور کرے۔ اس لئے کہ اس صورت میں جنس مختلف ہونیکے باعث عدم اختلاط وعدم اتحاد کی بنا پر یہ تقسیم تمیز کے  
بجائے تقسیم معاوضہ ہو جائے گی اور قاضی کو تقسیم تمیزی کی صورت میں یہ حق ہوتا ہے کہ وہ انھیں تقسیم پر مجبور  
کرے۔ پس اس جگہ شریکوں کی رضامندی کو قابل اعتماد قرار دیا جائے گا۔

وقال ابو حنیفہؒ لا یقسم الرقیق الا: حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ غلاموں اور جو اہر مختلف کی تقسیم نہیں  
ہوگی اس واسطے کہ ان کے درمیان بلحاظ قیمت وغیرہ بہت زیادہ فرق ہو کر تلے۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ اور ان کی  
طرح امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جس شخص ہونے کے باعث غلاموں کی تقسیم کی جائے گی اس لئے کہ  
یہ باعتبار اتحاد جنس و سنوں اور گھوڑوں کے مشابہ ہو گئے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غلاموں کا جائزنگ  
تعلق ہے ان کے اندر متعدد اوصاف مثلاً شجاعت، باونا ہونا اور عقل و دانش، حسن اخلاق وغیرہ کا لحاظ و  
اعتبار کیا جاتا ہے اور ان اوصاف سے نہ پوری واقفیت ہو سکتی ہے اور نہ ان میں اس اعتبار سے برابری۔ لہذا  
ان کی حیثیت مختلف جنسوں کی سی ہوگی۔

ولا یقسم حمام ولا بکر الا: کنویں، پن چکیاں اور حمام جن کی تقسیم میں سب کا حشر ہو اور کسی شریک کا بھی کوئی فائدہ  
نہ ہو انھیں بانٹا نہیں جائے گا البتہ اگر سارے ہی حصہ دار اپنے نقصان پر راضی ہوتے ہوئے تقسیم چاہیں تو پھر انکی

خواہش کیے مطابق انھیں تقسیم کر دیا جائے گا۔

واذا حضروا لسان عند القاضی الخ۔ اگر مورث کے انتقال کے بعد ورثاء قاضی کے پاس حاضر ہوں اور وہ مورث کا انتقال اور ورثاء کی تعداد بذریعہ گواہان ثابت کریں در آنجا لیکہ ایک زمین پر یہ دو قابض ہوں اور ان کے علاوہ اس مورث کا اور وارث ہو جو اس وقت موجود نہ ہو اور موجود ورثاء تقسیم کی مانگ کریں تو اس صورت میں قاضی انکے درمیان زمین تقسیم کر دے اور غیر موجود وارث کا ایک وکیل منتخب کر دے جو کہ غائب کے حصہ پر قابض ہو جائے تاکہ اس کا حق ضائع نہ ہو۔

وان کا نوا مشترکین لم یقسم مع غیبة احدہم الخ۔ اگر ایسا ہو کہ یہ تقسیم کی مانگ کر نیوالے مشتری ہوں یعنی ان لوگوں کی باہم شرکت بواسطہ خریداری ہوئی ہو، بطور وراثت نہیں اور ان لوگوں میں سے ایک شخص اس وقت حاضر نہ ہو تو موجودین کی تقسیم کی مانگ پر تقسیم نہیں کی جائے گی۔ اس واسطے کہ بواسطہ خریداری حاصل ہونوالی ملکیت کی حیثیت ملکیت جدید کی ہے۔ لہذا موجود شریک غیر موجود شریک کی طرف سے ضم قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس کے برعکس وراثت کا معاملہ ہے کہ اس میں از جانب مورث ملکیت کی قائم مقامی ہوتی ہے۔

وان کان العقار فی ید الوارث الخ۔ اگر ایسا ہو کہ زمین پر غیر موجود وارث قابض ہو یا ایسا ہو کہ ورثاء میں سے محض ایک ہی وارث حاضر ہوا ہو تو اس صورت میں تقسیم نہیں کی جائے گی۔ صورت اولیٰ میں تو اس واسطے کہ اس میں قضاء علی الغائب کا لازم ہوتا ہے۔ جو اپنی جگہ درست نہیں۔ اور صورت ثانیہ میں اس بنا پر کہ یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی آدمی مخاصم بھی قرار دیا جائے اور مخاصم بھی (مدعی بھی اور مدعا علیہ بھی) تو اسی طرح ایک شخص کا مخاصم اور متخاصم ہونا بھی ممکن نہیں۔

واذا كانت دوماً مشترکة الخ۔ اگر ایک ہی شہر کے اندر بعض لوگوں کے مشترک گھر ہوں تو حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ انکی تقسیم الگ الگ ہوگی۔ اس سے قطع نظر کہ ان گھروں میں انصال ہو یا الگ الگ و دخلوں میں ان کا وقوع ہو۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک انکی الگ الگ تقسیم لازم نہیں بلکہ یہ مشکل بھی ممکن ہے کہ ایک گھر ان میں سے ایک شریک لے لے اور دوسرا گھر دوسرے شریک کا ہو۔ اس واسطے کہ نام اور شکل کے اعتبار سے ان کا شمار جنس واحد میں ہوتا ہے اور اختلاف بلحاظ مقادیر سے تو ان سے متعلق معاملہ کا انحصار قاضی کی رائے پر کر دیا جائے گا۔ اور اس کے نزدیک بھی شرکاء جو شکل بہتر ہوگی اور ان کے واسطے مفید خیال کرے گا وہ اسی پر عمل پیرا ہوگا۔ حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہمسایوں کے بھلے اور برے ہونے اور مسجد و بانی وغیرہ کے قرب و بعد کے لحاظ سے گھروں کے مقاعد و فوائد الگ الگ ہو کر پڑتے ہیں اور ان میں مساوات ممکن نہیں۔ اس واسطے ایک گھر میں صرف ایک شریک کا حصہ ہونا یا باہمی رضاء کے بغیر ممکن نہیں۔ ایک گھر و زمین یا گھر و مکان میں اشتراک ہو تو ان میں سے ہر ایک کو الگ الگ تقسیم کیا جائے گا۔

وینبغي للعاسم أن یصوّر ما یقیمہ و یعدّ لہ و ینظر عہ و یقوّم البناء و یفہر ذلک نصیب عن اور تقسیم کر نیوالے کیلئے مناسب کہ تقسیم کنندگان کا نقشہ تیار کرے اور پیمائش برابری کیس کرے اور قیمت تیر لگے اور ہر ایک کے حصہ کو مع الباقی بطریقہ و شریبہ حتی لا یكون لنصيب بعضهم بنصيب الآخر تعلق و یکتب أسامیہم و یجعلہما نالی و چلے کے راستے کے الگ کر دے حتی کسی کے حصہ کا تعلق دوسرے کے حصہ کیساتھ نہ باقی نہ رہے اور انکا نام تحریر کرے اور قرعہ تیار



قُرْعَةً ثُمَّ يَلْقَبُ نَصِيبًا بِالْأَوَّلِ وَالْثَانِي بِالثَانِي يَلْبِيقُ بِالثَّالِثِ وَعَلَى هَذَا أَنتُمْ يَخْرُجُ الْقُرْعَةُ  
 کہے۔ پھر ان میں سے ایک حصہ کو اول کا نام دے اور اس سے متصل کو دوم کا اور اس سے متصل کو سوم کا اور اس ترتیب سے (باقی) کے بعد قرعہ نکال دے  
 فَمِنْ خُرُوجِ رَاسِمَهُ الْأَوَّلِ وَمَنْ خَرَجَ ثَانِيًا فَلَهُ السَّهْمُ الثَّانِي وَلَا يَدْخُلُ فِي  
 کہے پھر ان میں اول نکلنے والے نام کا حصہ اول ہو گا۔ اور دوسرے نمبر پر نکلنے والے کا حصہ دوم۔ اور ان کی رضا کے بغیر  
 الْقِسْمَةُ الدَّائِمَةُ وَالَّذِي نَأْتِيهِ بِالْأَوَّلِ بِأَضْيَعٍ فَإِنْ قَسِمَ بَيْنَهُمْ وَلَا يَدْخُلُ فِيهِمْ مَسِيلٌ فِي يَلْقَبُ  
 ان میں دوسرے دو دائر شامل نہیں کئے جائیں گے۔ لہذا اگر ان کے درمیان گھر کی تقسیم کر دی گئی اور ان میں سے کسی کی نالی دوسرے  
 الْأَخْرَافُ وَطَرِيقُ لَمْ يَشْتَرِطْ فِي الْقِسْمَةِ فَإِنْ أَمَكُنْ صُرِفَ الطَّرِيقُ وَالْمَسِيلُ عَنْهُ فَلَيْسَ لَهُ  
 کی ملکیت یا راستہ میں آگئی جبکہ اندرون تقسیم اسکی شرط نہیں گائی گئی تھی پس اگر اس کے حصہ راستہ یا نالی جانی جائے تو اس کے واسطے دوسرے  
 أَنْ يَسْتَطَرِّقَ وَلَا يَسْبُلُ فِي نَصِيبِ الْأَخْرَافِ إِنْ لَمْ يُمْكِنْ فَتَصْحَبُ الْقِسْمَةُ وَرَأَاكَ أَنْ يَسْأَلَ لَا  
 کے حصہ کے اندر نالی یا راستہ کا ٹکالنا درست نہ ہو گا۔ اور اگر یہ راستہ یا نالی جانی جائے تو یہ تقسیم نسخ ہو جائیگی اور اگر گھر بچے کا ہو اور اس پر  
 عُلُوُّهُ أَوْ عُلُوُّ لَا سَفْلَ لَهُ أَوْ سَفْلَ لَهُ أَوْ عُلُوُّ قَوْمٍ كُلٌّ وَاحِدٌ عَلَى حَدِّهَا وَقَسِمَ بِالْقِسْمَةِ  
 بالا خانہ نہ ہو یا یک بالا خانہ ہو اور نیچے گھر نہ ہو یا نیچے کا گھر بھی ہو اور بالا خانہ بھی تو باعتبار قیمت ہر ایک کو الگ تقسیم کیا جائے گا اور اس کے سوا کا اعتبار  
 وَلَا يُعْتَبَرُ ذَلِكَ وَإِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَقَاتِلُونَ فِي شَهَادَةِ الْقَائِمِينَ قِيلَتْ شَهَادَتُهُمَا وَإِنْ أَدْعَى  
 نہیں کیا جائے گا۔ اور اگر تقسیم کرنے والوں کے درمیان اختلاف ہو اور تقسیم کنندگان شہادت دیں تو انکی شہادت قابل قبول ہوگی اور اگر  
 أَحَدُهُمَا الْفُلْطُ وَمِنْهُمْ أَتَى أَصَابَهُ شَيْءٌ عَرَفَ فِي يَدِ صَاحِبِهِ وَقَدْ أَشْهَدَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْإِسْتِيفَاءِ  
 ان میں سے ایک غلطی کا دعویٰ کرتے ہوئے کہے کہ میرے کچھ حصہ پر دوسرا قابض ہے دراصل ایک دہ اپنے حق کی وصولیابی کا اعتراف کر چکا ہو تو  
 لَمْ يُصَدَّقْ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا بَيِّنَةً وَإِنْ قَالَ اسْتَوْفَيْتُ حَقِّي ثُمَّ قَالَ أَخَذْتُ بَعْضَهُ  
 گواہی کے بغیر اس کا قول قابل تصدیق نہ ہو گا۔ اور اگر کہے کہ میں نے اپنا حق وصول کر لیا۔ اس کے بعد کہے کہ میں نے ستموار وصول کیا تو قول  
 فَاَلْقُوهُ قَوْلَ خَصْمِهِ مَعَ يَمِينِهِ وَإِنْ قَالَ أَصَابَنِي إِلَى مَوْضِعٍ كَذَا فَلَمْ يَسْكُنْهُ إِلَى وَلَمْ يَشْهَدْ  
 مع الحلف اس کے یہ مقابل قابل اعتبار ہو گا۔ اور اگر کہے کہ جہانگیر برحق ہے اس جگہ تکسبجی نہیں دیا اور مکمل حق لے لینے کا اقرار  
 عَلَى نَفْسِهِ بِالْإِسْتِيفَاءِ وَكَذَبَ شَرِيكُهُ تَحَالَفًا وَفُتِحَتِ الْقِسْمَةُ وَإِنْ اسْتَحَقَّ بَعْضُ نَصِيبِ  
 ذکرے اور شریک اسے جھوٹا قرار دے تو دونوں شریک حلف کریں گے اور تقسیم نسخ ہو جائیگی اور اگر یقینہ ایک کے حصہ میں سے کچھ دوسرے  
 أَحَدُهُمَا بَعِيثَ لَمْ تَفْسَخِ الْقِسْمَةَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَرَأَاكَ جَمْعَ بَعْضَةٍ ذَلِكَ مِنْ  
 لا نکل آئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تقسیم نسخ نہ ہوگی بلکہ وہ حصہ شریک میں سے اسی قدر  
 نَصِيبُ شَرِيكِهِ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَفْسَخَ الْقِسْمَةَ  
 لے گا۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تقسیم نسخ ہو جائے گی۔



# تقسیم کے طریقہ وغیرہ کا ذکر تشریح و توضیح

وینبغی للقسیم الخ۔ فرماتے ہیں کہ درست طریقہ تقسیم یہ ہوگا کہ تقسیم کرنی والا اول تقسیم  
کے جائیوالی چیز کا نقشہ کسی کاغذ پر بنا کر سہاں قسمت مساوی طور پر تقسیم کرے۔ پھر ان میں جو حصہ سب کم ہو اسی پر مقسوم  
کا نفاذ کرے۔ علاوہ ازیں بذریعہ گز اسے ناپے۔ اس واسطے کہ مقدار مساحت کا پتہ گز سے ہی چل سکتا ہے اور ہر ہر شریک کا  
حصہ اس کے راستہ اور پانی کی نالی کے الگ کر دے تاکہ اس طرح ہر حصہ دوسرے سے بالکل الگ ہو جائے اور ایک کا تعلق  
دوسرے سے نہ رہے۔ اس کے بعد ہر ایک کے حصہ کا اول، دوم، سوم نام رکھ کر ان ناموں کی گولیاں بنالے اور پھر قرعہ اندازی  
کرے اور جس کا نام جس گولی پر نکلا ہو اس کے حوالہ وہ حصہ کر دے۔

ولابدخل فی القسمۃ الخ۔ گھر اور زمین کی تقسیم کے اندر درہم و دنانیر کو اس وقت تک شامل نہیں کیا جاتا جب تک سارے شریک  
اس پر رضامندی کا اظہار نہ کریں۔ مثال کے طور پر کسی مشترک گھر میں ایک طرف تعمیر بڑھی ہوئی ہو اور ایک شریک ان میں سے  
یہ چاہتا ہو کہ تعمیر کے بدلہ درہم و دیدے اور دوسرے کی خواہش ہو کہ وہ زمین ہی دے۔ تو اس صورت میں جس کے حصہ میں یہ  
تعمیر آ رہی ہو اس سے بجائے درہم کے زمین ہی دلوائیں گے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ تقسیم حقوق ملک کے ذمے میں داخل ہے۔  
اور شرکاء کا جہاں تک تعلق ہے وہ گھر میں شریک ہیں، درہم انہی شرکت میں نہیں پس درہم کو داخل تقسیم قرار نہیں دیا جائیگا۔  
فان قسم بینہم ولاحدہم مسیل الخ۔ اگر کسی مشترک گھر کی تقسیم ہو اور ایک شریک کے پانی کی نالی اور آمد و رفت کا راستہ  
دوسرے شریک کے حصہ میں واقع ہو جائے جبکہ اندرون شرط اشتراک نہ رکھی گئی ہو تو یہ دیکھا جائے گا کہ اگر راستہ اور نالی کا رخ  
بدلتا ممکن ہو تو رخ بدل دیا جائیگا اور اس اشتراک کو دور کر دیا جائے گا۔ اور اگر یہ تبدیل ممکن نہ ہو تو اس صورت میں تقسیم از  
سربو ہوگی اور سابق تقسیم ختم کر دی جائے گی تاکہ ہر طرح کی الجھن و پریشانی سے حفاظت رہے۔

واذا کان سفلاً لعلولہ الخ۔ اگر ایسا ہو کہ گھر کے نیچے کے حصہ میں دو شریک ہوں اور گھر کا بالائی حصہ کسی دوسرے کا ہو، یا  
بالائی حصہ میں دو شریک ہوں اور نیچے کا حصہ کسی دوسرے کا ہو، یا ایسا ہو کہ گھر نیچے اور اوپر کا حصہ دو کے درمیان مشترک ہو تو  
امام محمد فرماتے ہیں کہ اس طرح مشترک گھر کو الگ الگ قیمت لگاتے ہوئے بانٹا جائے گا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ  
فرماتے ہیں کہ ان کی تقسیم پیمائش کے اعتبار سے کی جائیگی کہ تقسیم میں بنیادی چیز پیمائش ہی ہے۔ علاوہ ازیں کہ شد کا  
مذروع میں شریک ہیں قیمت کے اندر نہیں۔ مگر مفتی بہ حضرت امام محمدؒ کا قول ہے اس واسطے کہ گھر کا نیچے کا حصہ نہ خانہ بنانے  
اور اصطبل وغیرہ بنانے کی اہلیت رکھتا ہے اور اوپر کے حصہ میں یہ اہلیت نہیں ہوتی۔ لہذا دو گھر و جنسوں کے درجہ میں ہونگے  
پس شریکوں کے حصص میں مساوات بلحاظ قیمت ہی ممکن ہے۔

واذا اختلف المتقاسمون الخ۔ اگر تقسیم کی تکمیل کے بعد کوئی شریک یہ کہے کہ مجھ کو میرا مکمل حق نہ مل سکا اور اس کے  
خلاف وہ تقسیم کر نیوالے مکمل مل چکے کی شہادت دیں تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ یہ شہادت قابل قبول

ہوگی۔ اور امام محمدؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، اور امام احمدؒ کے نزدیک قابل قبول نہ ہوگی۔ اس واسطے کہ انکی یہ شہادت اپنے فعل سے متعلق ہے جس میں متم ہو نیکا امکان ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کیونکہ ان کے فعل کا تعلق تقسیم سے ہے اور شہادت کا تعلق حق پورا کرنے سے ہے جو دوسرے شخص کا فعل ہے اس لئے قابل قبول ہوگی۔

وان ادعی احدہما الغلط الی۔ اگر شریکوں میں سے ایک شریک یہ کہے کہ تقسیم صحیح نہیں ہوئی اور میرے کچھ حصہ پر دوسرا حصہ دار قابض ہے جبکہ وہ اس سے قبل اس کا اقرار کر چکا ہو کہ اس نے اپنا حصہ وصول کر لیا ہے۔ تو شہادت کے بغیر اس کا قول قابل قبول نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ اس کا دعویٰ تقسیم مکمل ہو نیکا بعد ہے۔

وان قال اصحابی الی موضع الی۔ کوئی حصہ دار اپنے مکمل حصہ کی وصولیابی کے اعتراض سے قبل کہے کہ ظاہر مقام تک میرا حصہ بیٹھا ہے اور اس جگہ تک مجھے حصہ نہیں ملا اور دوسرا حصہ دار اس کے قول کو غلط قرار دے تو اس صورت میں یہ دونوں حلف کریں گے اور تقسیم فسخ قرار دی جائے گی۔ اس واسطے کہ حاصل شدہ کی مقدار کے اندر اختلاف کے باعث عقد کی تکمیل نہیں ہوئی۔

وان استحق بعض نصیب احدہما الی۔ اگر ایسا ہو کہ تقسیم ہو چکنے کے بعد ایک شریک کچھ حصہ میں کسی اور شخص کا استحقاق نکل آئے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کو یہ حق حاصل ہو گا کہ خواہ وہ استحقاق کی مقدار شریک سے لے لے اور خواہ باقی رہا ہو لوٹا کر از سر نو اس کی تقسیم کرائے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ تیسرے شریک کے نکل آنے اور اس کے رضامند نہ ہونیکے بنا پر تقسیم از سر نو ہی ہوگی۔

## کتاب الکراہ

مجموعہ کر نیکا بیان

الْاِکْرَاهُ یَثْبُتُ حُکْمًا، مِنْ یَقْدِرُ عَلٰی اِیْتَاعِ مَا یُؤَدُّ بِہَا سُلْطَانًا کَانَ اَوْ لَیْسًا۔  
محکم اکراہ اس وقت ثابت ہو جائیگا جب کہ اس کا ظہور اس سے ہو جسے اپنی دھمکی پر قدرت حاصل ہو وہ سلطان ہو یا چور۔

لغات کی وضاحت :- اکراہ : مجبور کرنا۔ ناپسندیدہ امر پر اکسا نا۔ مشتق جس پر کسی کو مجبور کیا جائے۔  
کتاب الکراہ :- از روئے لغت اکراہ کے معنی کسی کو ناپسندیدہ کام پر مجبور کرنے کے آتے ہیں۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں اکراہ ایسا فعل کہلاتا ہے جو کسی دوسرے شخص کے باعث اس طریقہ سے انجام دے کہ اس کی رضا کو اس میں دخل نہ ہو یا یہ کہ اسکے حاصل و اختیار میں فساد و خرابی واقع ہو جائے اور مکمل اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائے۔ اس طرح اکراہ دو طرح کا ہو گیا۔ ایک تو وہ اکراہ جسے لمبی کہا جاتا ہے کہ اس میں مجبور کئے گئے شخص کو یہ خطرہ ہوتا ہے کہ اسکی جان نہ جاتی

رہے یا اس کا کوئی عضو تلف نہ ہو جائے۔ اس شکل میں مکڑہ وزیر رستی کے لئے شخص کی رضا باقی نہیں رہتی اور اس کا اختیار ہی فاسد قرار پاتا ہے۔ دوسری غیر لمبی کے اس کے اندر اس کا تو اندیشہ نہیں ہوتا کہ جان جاتی رہے گی یا کوئی عضو تلف ہو جائیگا بلکہ اس میں محض رضا باقی نہیں رہتی تو رضا کا باقی نہ رہنا اس میں اختیار کے فاسد ہونیکے مقابلہ میں تعیم ہے۔ اس واسطے کہ رضا کو کراہت کے مقابل شمار کیا جاتا ہے اور اختیار کے مقابلہ میں جبر آتا ہے۔ اور قید میں ڈولنے اور اربیط میں کسی شبہ کے بغیر کراہت پائی جا رہی ہے تو رضا باقی نہیں رہے گی مگر اختیار فوت نہیں ہوا۔ اس واسطے کہ اختیار میں فساد اس وقت آتا ہے اگر تاسے جب کہ جان جلنے یا کسی عضو کے اتلاف کا خطرہ ہو۔ لہذا اگر غیر لمبی کا جہاں تک تعلق ہے وہ ان تصرفات میں اثر انداز ہوگا جہاں کہ رضا کی ضرورت ہوا کرتی ہے۔ مثال کے طور پر اجارہ وغیرہ اور اگر غیر لمبی سارے تصرفات میں اثر انداز ہوگا۔

اذا حصل ممن يقدر الخ: ثبوت اکراہ کیواسطے دو شرطیں قرار دی گئیں۔ ایک شرط یہ کہ اکراہ کرنیوالا جس بات سے ڈرا رہا ہو اور دھمکی دے رہا ہو وہ اس پر عمل پیرا بھی ہو سکتا ہو اور اس پر تادربھی ہو۔ اس سے قطع نظر کہ وہ سلطان ہو یا وہ چور یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا ہو۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ سے منقول یہ روایت کہ اکراہ فقط سلطان کا حق ہے تو امام صاحب کے دور کے اعتبار سے ہے جو غیر القرون میں داخل ہے مگر بعد کے دور میں وہ حالات نہیں رہے اور اکراہ کا صدور مفسدین سے ہونے لگا امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا مفسقہ بہ قول یہی ہے کہ اکراہ کا صدور غیر سلطان سے بھی ہوتا ہے۔ دوسری شرط اکراہ کی یہ ہے کہ اکراہ کرنیوالا جس بات سے ڈرا رہا ہو غالب گمان اس کے عمل پیرا ہونیکا ہو اور یہ محض اس کی دھمکی ہی نہ ہو بلکہ دھمکی کو عملی جامہ پہنانے کا تقریباً یقین ہو۔ ان دونوں شرطوں کے پائے جانے پر اکراہ کا تحقق ہو چلے گا۔

وَإِذَا أُكْرِهَ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ مَالِهِ أَوْ عَلَى شَيْءٍ سَلَعَةٍ أَوْ عَلَى أَنْ يُقَدَّرَ لِرَجُلٍ بِأَلْبٍ دَرَاهِمُ أَوْ يُوَاجِرَ  
 وَرَجِبَ كَسِي شَيْءٍ كَوَاجِبِ الْمَالِ فَرُفَتْ كَرَنِي يَاسِي سَالَمِ كِي خِرَادِي يَاسِي كِي دَاسِلِي هَزَارِ دَرِهَمِ كِي اَقْرَارِ يَاسِي كِي مَرِ كَوَاجِرِ پَر دِيئِي  
 دَاسِرَ كَوَ اُكْرِهَ كَوَ عَلٰی ذٰلِكَ بِالْقَتْلِ أَوْ بِالضُّوْبِ الشَّدِيدِ أَوْ بِالْحَبْسِ فَبَاعَ أَوْ إِشْتَرَى فَهُوَ بِالْخِيَارِ  
 كَيْلَهُ اِكْرَاهِيَا اَمَّا اَوْ تَقْل كَرُوْا لَنِي يَاضِرْ شَدِيدِ يَاقِيدِمْ وَ اَلَنِي كِي دَهْلِي دِي جَايِي بِمَرْدِه فَرُفَتْ كَرُوسِي يَاضِرِيئِي تَوَاسِي يِي حَقِ  
 اِنْ شَاءَ اَمْضَى الْبَيْعِ وَ اِنْ شَاءَ فَسَخَّ وَ سَرَجَعَ بِالْمَبِيعِ فَاِنْ كَانَ قَبْضُ الثَّمَنِ طَوْعًا فَقَدْ  
 مَاصِلْ هُوَ اَكْرَاهِي يِي بِعِ بِرَقَرَارِ كِي اَوْ رَوَاحِ نَحْ كَرِي مَبِيعِ لَوُ اَلِي - بِمَرِ اَكْرَاهِي بِخُوشِي قَبِيْتِ بِرِ تَابِضِ هُوَ بِلَوُ اَلِي تَوَاسِي نُوَ بَايِي يِي بِعِ دَرِ  
 اَجَاسَ الْبَيْعِ وَ اِنْ كَانَ قَبْضُهُ مُكْرَهًا فَلَيْسَ بِأَجَاسَةً وَ عَلَيْهِ رَدُّ اِنْ كَانَ قَابِلًا فِي  
 قَرَارِ دِي اَوْ بِاَكْرَاهِي تَابِضِ هُوَ كَوَ اَجَازَتِ قَرَارِ نَدِي سِي كِي - اَوْ دَرِ سِي بِرِ قَبِيْتِ لَوُ اَلِي هُوَ كِي بِشَرَطِيكِي دِه اِس كِي بِاَسِ بَاقِي هُو -  
 يَدِي وَ اِنْ هَلَكَ الْمَبِيعُ فِي يَدِ الْمُشْتَرَى وَ هُوَ غَيْرُ مُكْرَهٍ ضَمِنَ قِيْمَتَهُ لِلْبَّائِعِ وَ لِلْمُكْرَهِ أَنْ يَضْمِنَ  
 اَوْ اَكْرَاهِي كَرُوسِي خِرَادِي كِي بِاَسِ تَلَفِ هُوَ كِي دَرِ اَتَا كِي اِس بِرِ اَكْرَاهِي نَهْ هُو تَوَاسِي بِرِ فَرُفَتْ كَرِ نُو اَلِي كِي دَاسِلِي قَبِيْتِ كَاضِمَانِ لَازِمِ اَكِي اَوَ اَدَرِ  
 الْمُكْرَهَةِ اِنْ شَاءَ -

جس پر اکراہ کیا گیا ہو وہ اگر چاہتا ہو تو اسے اکراہ کر خوالے سے ضمان لینے کا حق ہوگا۔



لنتا کی وضاحت :- شہداء - خریدنا - سلعتہ - اسباب - اصفیہ : باقی رکھنا - طوعاً : بہ رضا مندی ۔

## اکراہ سے متعلق کچھ اُور احکام

### تشریح و توضیح

وَإِذَا أُكْرِهَ الرَّجُلُ الْخِيَارُ: کسی شخص کو یہ دھمکی دیکر کہ اسے قتل کر دیا جائیگا یا سخت زد و کوب کیا جائیگا یا یہ کہ اسے قید میں ڈال دیا جائیگا اس پر مجبور کیا جائے کہ وہ فلاں چیز بیچ دے، یا یہ کہ فلاں شے خریدے، یا یہ کہ وہ ہزار درہم کا اقرار و اعتراف کرے، یا یہ کہ وہ اپنے گھر کو گرا بہ بردے تو اس کیفیتِ اکراہ کے زائل ہو جانے اور اس کا اختیار بحال ہونیکے بعد اسے یہ حق حاصل ہو گا کہ وہ اکراہ کی حالت میں کئے گئے عقود کو برقرار رکھے اور خواہ انھیں باقی نہ رکھتے ہوئے فسخ کر دے۔ غدا الاحناف ملکی ضابطہ یہ ہے کہ جسے مجبور کیا گیا ہو اس کے سارے تصرفات کا انعقاد باعتبار قول ہو اگر تلبہ تو مختل فسخ معاملات مثال کے طور پر بیع و شراہ و اجارہ انھیں تو فسخ کرنے کا اسے حق حاصل ہو گا۔ اور غیر مختل فسخ عقود مثال کے طور پر طلاق و نکاح وغیرہ انھیں فسخ کر نیکا حق اسے حاصل نہ ہو گا بلکہ یہ بحالتِ اکراہ بھی نافذ ہو جائیں گے۔

البتہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک نافذ و لازم نہ ہوں گے۔  
وَأَنْ هَلَكَ الْمَبِيعُ الْخِيَارُ: اگر فروخت کر نیوالا بحالتِ اکراہ کسی چیز کو بیچ دے اور خریدار اسے بغیر اکراہ خرید لے، اس کے بعد خرید کو شے خریدار کے پاس تلف ہو جائے تو خریدار پر لازم ہو گا کہ وہ فروخت کنندہ کو اس کے تادان کی ادائیگی کرے۔ اسلئے کہ اکراہ کئے گئے شخص کی بیع فاسد قرار دی جاتی ہے اور فاسد بیع کے اندر بھی بیع تلف ہونیکے صورت میں خریدار پر ضمان لازم آتا ہے البتہ اکراہ کئے گئے شخص کو اس میں یہ بھی حق حاصل ہے کہ جس شخص نے اس پر اس معاملہ میں زبردستی کی تھی اسی سے تلف شدہ کی قیمت کا ضمان وصول کرے اور اکراہ کر نیوالا یہ ضمان خریدار سے لے لے۔

وَإِنْ أُكْرِهَ عَلَى أَنْ يَأْكُلَ الْمَيْتَةَ أَوْ يَشْرِبَ الْخَمْرَ أَوْ يُصْرَبَ أَوْ قَيْدٌ  
اور اگر اکراہ کیا گیا کہ مردار کھا جائے، یا شراب پی جائے، ورنہ قید میں ڈال دیا یا مارا جائے گا تو مکرہ کیلئے یہ کھانا پینا حلال نہیں کہ محض لہذاً لَا أَنْ يَكْرَهُ بِنَاحَاتٍ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَلَى عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ فَأَذْخَافٌ ذَلِكَ سَوْءٌ  
ہو گا۔ آئیہ کہ دھمکی کے باعث جان جانے یا اعضاء میں سے کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو۔ اس طرح کے خطرہ پر مجبور کر دہ پر  
أَنْ يُقَدِّمَ عَلَى مَا أُكْرِهَ عَلَيْهِ فَإِنْ صَبَّرَ حَتَّى أَوْقَعُوا بِهِ وَلَمْ يَأْكُلْ فَهُوَ أَثَمٌ وَإِذَا أُكْرِهَ  
اقدام کی گنجائش ہے۔ اور اگر صبر سے کام لے حتیٰ کہ وہ دھمکی پر عمل کر لے اور وہ نہ کھائے تو گنہگار قرار دیا جائے گا اور اگر کفر باللہ یا  
عَلَى الْكُفْرِ بِاللَّهِ تَعَالَى أَوْ بِسَبِّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَيْدٍ أَوْ حَبْسٍ أَوْ ضَرْبٍ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِكْرَاهًا  
بنی علی اللہ علیہ وسلم پر سب و شتم کے لئے اکراہ کیا جائے اور قید میں ڈالنے یا زد و کوب کی دھمکی دی جائے تو اسے اکراہ قرار نہ دینگے  
حتیٰ بیکرہ بَأْمَرٍ يَخَافُ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَلَى عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ فَأَذْخَافٌ ذَلِكَ وَسَعَهُ أَنْ  
حتیٰ کہ اس دھمکی کے باعث جان جانے یا اعضاء میں سے کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو اگر اس طرح کا خطرہ ہو تو اس کی گنجائش ہے کہ تو یہ



يُظْهِرُ مَا امْرُؤُهُ بِهِ وَيُؤَدِّي قَادًا ظَهَرَ ذَٰلِكَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ فَلَا أَشْمَ عَلَيْهِ وَرَأَى صَبْرَهُ  
سے کام لیتے ہوئے حکم کردہ کا اظہار کرے۔ اگر وہ اس کا اظہار کرے درآٹھا لکے اس کا قلب مطمئن بالا ایمان ہو تو وہ گنہ گار نہ ہوگا۔ اور اگر صبر سے کام لے  
حَتَّى قَتَلَ وَلَمْ يُظْهِرِ الْكُفْرَ كَانَ مَا جُوزَ ۱ وَرَأَى أَكْرَهَ عَلَى اتِّلَافِ مَالٍ مُسْلِبٍ بِأَمْرِ تَخَانٍ مِنْ  
جہانگ کہ قتل کر دیا جائے اور وہ اظہار کفر نہ کرے تو وہ مجوز ہوگا اور اگر مال سلم کے اتلاف پر اگر اہ کیا گیا اس طرح کی دھمکی کے ذریعہ جس جان  
عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَلَى عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ وَسِعَهُ أَنْ يَفْعَلَ ذَٰلِكَ وَلِصَاحِبِ الْمَالِ أَنْ يَضْمَنَ  
جائے یا اعضا میں سے کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے واسطے ایسا کر نیک گنجائش ہوگی اور مال والا اگر اہ کر نہ والے سے ضمان وصول  
الْمُكْرَهَ وَرَأَى أَكْرَهَ بِقَتْلِ عَلَى قَتْلِ غَيْرِهِ لَا يَسْعُهُ قَتْلُهُ بَلْ يَصْبِرُ حَتَّى يَقْتُلَ فَإِنْ قَتَلَهُ كَانَ  
کرے۔ اور اگر قتل کرنے کی دھمکی کے ذریعہ کسی دوسرے کو ہلاک کرنے پر اگر اہ کیا گیا تو اسے ہلاک کر نیک گنجائش نہ ہوگی بلکہ وہ صبر سے کالے قتل کر دیا  
أَشْمًا وَالْقَصَاصُ عَلَى الَّذِي أَكْرَهَهُ ۱ وَرَأَى أَنَّ الْقَتْلَ عَمْدًا ۱ وَرَأَى أَكْرَهَ عَلَى طَلَاقِ  
جائے اور اگر وہ قتل کر دے تو گنہگار قرار دیا جائیگا اور قصاص اگر اہ کر نہ والے پر آگیا بشرطیکہ عذر قتل کیا جائے۔ اور اگر اس پر اگر اہ کیا گیا کہ وہ اپنی بیوی  
امْرَأَتِهَا أَوْ عَتِيقَ عَبْدٍ فَعَعَلَ ۱ وَرَأَى مَا أَكْرَهَ عَلَيْهِ وَيَرْجِعُ عَلَى الَّذِي أَكْرَهَهُ بِقِيَمَةِ الْعَبْدِ  
پر طلاق واقع کرے یا غلام ملقہ غلامی سے آزاد کرے اور وہ اسی طرح کرے تو جس پر اگر اہ کیا گیا اس کا وقوع ہو جائیگا اور وہ اگر اہ کر نہ والے سے قیمت  
وَيَرْجِعُ بِنَصَفِ مَهْرِ الْمَرْأَةِ ۱ إِنْ كَانَ قَبْلَ الدَّخُولِ ۱ وَرَأَى أَكْرَهَ عَلَى الزَّانَا وَجَبَ عَلَيْهِ  
غلام اور زوجہ کا آدھا ہر وصول کرے مگر بشرطیکہ طلاق ہمبستری سے قبل ہو۔ اور اگر اگر اہ کیا گیا کہ وہ زنا کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
الْحَدُّ عِنْدَ الْحَنِيفَةِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَكْرِهَهُ السُّلْطَانُ وَقَالَ لَا رَجْمَ لَهَا اللَّهُ لَا يُلْزِمُهُ  
اس پر حد کا وجوب ہوگا الا یہ کہ اگر اہ سلطان کرے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک حد کا وجوب نہ ہوگا  
الْحَدُّ ۱ وَإِذَا أَكْرَهَ عَلَى الرَّدَةِ لَمْ تَبْنِ امْرَأَتُهُ مِنْهُ۔  
اور اگر ارتداد پر اگر اہ کیا گیا تو اس کی زوجہ اس سے بائنے نہیں ہوگی۔

لغت کی وضاحت: المیتہ، مردار۔ الخمر، شراب۔ وسع، گنجائش۔ سب، برا کہنا۔ ماجور، اجریافت  
اتلاف، ضائع کرنا۔ الدخول، ہمبستری۔ الردۃ، ارتداد۔ دین سے پھر جانا۔

تشریح و توضیح: ۱۔ وان اکره علی ان یا کل الذی۔ اگر کسی شخص کو اس بات پر مجبور کیا جائے کہ وہ مردار کھائے  
یا اس پر مجبور کیا جائے کہ وہ شراب نوشی کرے اور ایسا نہ کرنے کی صورت میں یہ دھمکی  
دی جائے کہ قید میں ڈال دیا جائے گا یا مارا پیشا جائے گا تو اس دھمکی کے باعث مردار

کھانا یا شراب پینا حلال نہ ہوگا۔ البتہ اگر بات صرف قید میں ڈالنے یا مار پیٹ تک محدود نہ ہو بلکہ اس سے بڑھ کر یہ مکمل خطرہ  
ہو کہ نہ ماننے اور انکار کرنے کی صورت میں یا تو جان سے مار دیا جائے گا یا اعضا میں سے کوئی عضو اس کی پاداش میں تلف  
کر دیا جائیگا تو پھر بدرجہ مجبوری اس پر عمل کی گنجائش ہوگی بلکہ ایسی شکل میں اگر نہ کھائے پیئے اور صبر سے کام لیتے

ہوئے مہربانے تو گنہ گار قرار دیا جائے گا کہ اسے جان کا بھنا ضروری تھا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام شافعیؒ اور ایک روایت کے مطابق حضرت امام احمدیہؒ فرماتے ہیں کہ وہ گنہ گار قرار نہ دیا جائے گا اسلئے کہ ایسی صورت حال میں کھانے کی نصبت ہے اور نہ کھانا داخل عزیمت ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ حرام ہونیکے حکم سے اضطراری حالت کا استثناء کیا گیا۔ ارشادِ بانی پر "و قد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم الیه" (الآیۃ) حرام چیز سے جس کا استثناء کیا گیا وہ حلال ہے اور حلال چیز نہ کھاتے ہوئے خود کو ہلاک کرنا باعثِ گناہ ہے۔

واذا اکس علی الکھنہ الخ۔ اگر کسی پر اکراہ کیا گیا کہ وہ کفر بائند کرے یا نبی علیہ السلام کی شان مبارک میں گستاخی کرے ورنہ اسے قید میں ڈال دیا جائے گا یا زود کو بکلیا جائے گا تو اسے اکراہ قرار نہ دیں گے اور اکراہ کے مطابق کہنا جائز نہ ہو گا۔ اور اگر اس پر اکراہ کیا گیا اور اس دھمکی کے باعث جان جائے یا اعضا میں سے کسی عضو کے تلف ہونیکا خطرہ ہو تو پھر زبان سے اکراہ پر عمل کی گنجائش ہوگی اس شرط کے ساتھ کہ اس کے دل کو ایمان پر اطمینان ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہو گا۔ اور اگر وہ ایسے حال میں بھی صبر سے کام لے اور اظہارِ کفر نہ کرے حتیٰ کہ اس کے باعث اسے قتل کر دیا جائے تو وہ ناجور ہو گا۔ اور اگر اسے کسی مسلم کے مال کے اتلاف پر مجبور کیا جائے اور اسے اسکے خلاف کرنے پر اپنے بار ڈالے جائے یا اعضا میں سے کسی عضو کے تلف ہونیکا اندیشہ ہو تو اس کے واسطے اس کی بھی گنجائش ہوگی اور اس صورت میں صاحبِ مال اکراہ کرنیوالے سے ضمان لے گا۔

وان اکسہ بقتل علی قتل غیو الخ۔ اگر اکراہ کیا گیا کہ یا تو وہ فلاں کو قتل کر دے ورنہ اسے خلاف و ذری کی بنا پر قتل کر دیا جائے گا تو اس دھمکی کے باعث دوسرے کو قتل کر دینا درست نہ ہو گا۔ اسے چاہیے کہ اس پر صبر سے کام لے اور خود قتل ہونا قبول کرے۔ لیکن اگر اس کے باوجود وہ اکراہ پر عمل کرتے ہوئے قتل ہی کر ڈالے تو گنہ گار قرار دیا جائے گا اور حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک قصاص اکراہ کرنیوالے پر آئیگا۔ حضرت امام زفرؒ کے نزدیک اکراہ کرنے پر آئے گا اسلئے کہ قتل کا صدر مکرہ ہے ہوا حقیقی اعتبار سے بھی اور حسی اعتبار سے بھی۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ قتل میں سے کسی پر بھی قصاص نہیں آئیگا اس واسطے کہ ایک گنہ گار نہیو الا یہ اور دوسرا سبب بنا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اکراہ کرنیوالا سبب قتل بنا اس سے قصاص لیں گے۔ رہا اکراہ کیا گیا شخص تو اس کی حیثیت محض ایک آلہ اور واسطہ کی ہے اس سے قصاص نہ لیں گے۔

وان اکسہ علی طلاق امرأتہا الخ۔ اگر کوئی شخص اکراہ کرے کہ فلاں شخص اپنی زوجہ پر طلاق واقع کر دے یا وہ اپنے غلام کو غلامی کے حلقے سے آزاد کر دے اور وہ اسکے مطابق طلاق واقع کر دے یا غلام کو آزادی عطا کر دے تو عند اللاحات ان کا نفاذ ہوگا۔ بیوی پر طلاق پڑ جائے گی اور غلام آزاد ہو جائے گا اس لئے کہ یہ دونوں امور ان میں سے ہیں جو بصورتِ اکراہ بھی واقع ہو جاتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ اب غلام آزاد ہو جانے کی صورت میں اکراہ کیا گیا شخص اکراہ کرنیوالے سے قیمتِ غلام وصول کرے گا اس سے قطع نظر کہ صاحبِ مال ہو یا مفلس۔ اس لئے کہ یہ اتلاف اسی کی وجہ سے ہوا اور دونوں طلاق کی شکل میں اگر سبکوچہ سے ابھی بہتری نہ ہوئی ہو تو اکراہ کرنیوالے سے اس کا آوہا مہر وصول کرے گا۔ اس لئے کہ خاوند پر واجبِ شرع مہر کے سافہ ہونیکا احتمال اس عنوان سے تھا کہ ممکن ہے علیحدگی عورت کی طرف سے ہو۔

یعنی قلع ہو جائے کہ عورت ہر معاف کر دے اور شوہر اس کے بدلہ طلاق دے مگر طلاق ہو جائیکے باعث مہر کو مکد بن گیا تو اس مال کے تلف ہونیکے نسبت اکراہ کر نیوالے کی جانب ہوگی اور اگر یہ بدلہ اکراہ طلاق دینا بعد ہمسری ہو تو اب اکراہ کر نیوالے سے کچھ وصول کرنے کا حق نہ ہوگا اس واسطے کہ مہر تو ہمسری کے باعث پہلے ہی مکد ہو چکا۔

## کتاب السیر

### جہاد کا بیان

الْجِهَادُ نَرْضُ عَلَى الْكُفَّائِيَّةِ إِذَا قَامَ بِهِ فَرِيقٌ سَقَطَ عَنِ الْبَاقِينَ وَرَأَى لَمْ يَقُمْ بِهِ أَحَدٌ أَنْهُمْ جَمِيعُ النَّاسِ  
جہاد کو فرض کفایہ قرار دیا گیا کہ کچھ لوگوں کے جہاد کرنے سے باقی سے ساقط ہو جائے اور اگر کسی نے بھی نہ کیا تو اس کے باعث سارے لوگ  
بترکہ و قتال الکفار واجب و ان لم یبذل ونا ولا یجب الجہاد علی صبیہ ولا عیب ولا امرأة و  
گنہگار ہوں گے اور کفار سے جہاد واجب ہے۔ اگرچہ انکی طرف سے آغاز نہ ہو اور نہ بچہ جہاد کا وجوب ہے اور نہ غلام اور عورت اور نابالغ  
لا اعمی ولا مقعد ولا اقطع فان هجم العدو و علی بکد و جنب علی جمیع المسلمین الدف مخرج المرأة  
اور ہاتھ پاؤں سے معذور اور مقطوع الاعضاء پر پس اگر دشمن کسی شہر پر حملہ آور ہوں تو اس کا دفاع سارے مسلمانوں پر لازم ہوگا عورت  
بغیر ازین زوجهما و العبد بغیر ازین المولی و اذا دخل المسلمون دار الحرب فحاصروا صاحبها و امیتا  
باجازت خاوند نیکی کے اور غلام بلا اجازت آقا نیکی کا۔ اور مسلمانوں کے دار الحرب میں کسی شہر یا قلعہ کے محاصرہ کر لینے پر انھیں اسلام  
أو حصنا دعوهم إلى الاسلام فان أجابوهم كفوا عن قتالهم و ان امتنعوا دعوهم إلى أداء  
کی جانب بلانا چاہیے۔ اگر انھوں نے دعوت اسلام قبول کر لی تو ان کے ساتھ جہاد نہ کریں اور اگر دعوت اسلام قبول نہ کریں تو ان سے  
الجزية فان بذلوا فلهم ما للمسلمین و علیہم ما علیہم ولا یجوز ان یقاتل من لم تبلغه دعوة  
جزیرہ دار کرنے کیلئے کہیں اگر وہ جزیرہ دار کریں تو ان کے وہی حقوق ہوں گے جو مسلمانوں کے ہیں اور ان پر دہی ہوگا جو مسلمانوں پر ہوتا  
الاسلام الا بعد ان یدعوهم و لیستحب ان یدعوا من بلغته الدعوة إلى الاسلام ولا یجب  
ہے اور جس تک دعوت اسلام نہیں پہنچی اس سے قتال درست نہ ہوگا لیکن دعوت اسلام کے بعد اگر جس تک دعوت اسلام پہنچی ہو اسے دعوت اسلام دینا  
ذلت فان ابوا استعانا بآلہم تعالیٰ علیہم و حاربوہم و نصبوا علیہم المغانیق و حاربوہم  
لازم نہیں مگر باعث استحباب ہے۔ اگر وہ دعوت اسلام قبول نہ کریں تو ان سے قتال نہ کرنا ہے مد طلب کرتے ہوئے انکے ساتھ جنگ کریں اور منہجیوں کو نصب کر دیں  
و اسرسلوا علیہم الماء و قطعوا اشجارہم و افسدوا زمرہ عہم و لا یأس بدمیم و ان کان  
اور انھیں نذر کش کر دیں اور ان پر پانی بہا دیں اور ان کے درخت قطع کر دیں اور انکی کشتیوں کو برباد کر دیں اور ان پر تیر اندازی میں منافقت  
فیہم مسلم اسیر او تاجر و ان تروا ابصیاب المسلمین او بالاسار ی لکم لیفوا عن رعیہم  
نہیں خواہ ان میں کوئی مسلم اسیر یا تاجر ہی کیوں نہ ہو اور خواہ وہ مسلمین کے بچوں یا اسیروں کو قتل و حال کیوں نہ بنالیں تب بھی تیر اندازی سے باز



و یقصدون بالرمی الکفارس دون المسلمین ولا بأس بإخراج النساء والمہاجع مع المسلمین  
 نہ آئیں اور تیر اندازی سے کافروں کا ارادہ کر لیں مسلمانوں کا نہیں اور مسلمانوں کا نہ کر دیا ہو اور لوگوں کے بائیس گز نہ پہنچے گا، المہمان ہو  
 إذا کان عسکر عظیم یوم من علیہا ویکرہ إخراج ذلک فی سربتہ لا یومن علیہا ولا تقابل  
 تو عورتوں اور بزرگ کوہرا رکھیں مفاہتہ نہیں اور ایسا جو لشکر میں لکے بائیس المہمان نہ ہوتا ہو تو ہمراہ رکھنا باعث کراہت ہے۔ اور عورت بلا  
 المراءۃ الا باذن من ذمہا ولا العبد الا باذن سیدہ الا ان یھجم العدو و ینبغی للمسلمین ان  
 اجازت خادہ قتال نہیں کرے گی اور نہ غلام بلا اجازت آقا قتال کرے گا الیہ کہ ان پر ایک دم دشمن حملہ آور ہو جائے اور مسلمانوں کو  
 لا یغدر واد لا یقتلوا ولا یمنلوا ولا یقتلوا امراء ولا صبیبا ولا شیخا فانبا ولا اعمی ولا مفعدا  
 عہد شکنی و خیانت و شہد نہ کرنا چاہیے۔ اور کسی عورت اور بچہ اور شیخ فانی اور نابینا اور ابلہ کے قتل کے مرتکب نہ ہوں۔  
 الا ان یکون احدھما لاء و من یکون لہ ساء فی الحرب اذ تھون المرأۃ مملکۃ ولا یقتلوا محنونا۔  
 الیہ کہ ان میں سے جنگ کے امور میں ذی رائے ہو یا یہ کہ وہ عورت حکمران ہو اور مسلمان کسی پاگل کو بھی قتل نہ کریں۔

**لغت کی وضاحت**۔ انتم گنہگار: الناس لوگ۔ ھجم: اچانک آنا۔ العدو: دشمن۔ اذن: اجازت۔  
 اجاتوا: تسلیم کر لیں۔ بدن: دنیا۔ استعانوا: مدد طلب کرنا۔ محالین: مجتہدین کی جمع۔ متغنیق: جنگ میں قلعہ کی دیوار  
 پر پتھر پھینک کر دشمنین۔ ندوع: زرع کی جمع۔ کھیتی۔ رمی: تیر اندازی۔ شیخ فانی: بہت زیادہ بڑھا۔ المحرب: جنگ۔  
**تشریح و توضیح** الجہاد فرض علی الکفایۃ الخ۔ جہاد حق اللہ ہے۔ شرعا اس کا استعمال دین حق کی  
 طرف بلائے اور دین حق قبول کرنے والے سے قتال کیلئے ہوتا ہے۔ جہاد کی فضیلت  
 بکثرت احادیث میں موجود ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اولاً تبلیغ اور اعراض  
 عن المشرکین کیلئے مامور فرمایا گیا۔ ارشاد ربانی ہے۔ "فاصدع بما تو مروا عن المشرکین" پھر مجاہدہ کا حکم ہوا۔ ارشاد  
 ربانی ہے۔ "ادع الی سبیل ربک بالحنۃ والموعظۃ الحسنۃ وجادلہم بالتی ہی احسن" پھر قتال کی اجازت عطا فرمائی گئی۔ ارشاد  
 خداوندی ہے۔ "اذن للذین یقاتلون" شمس اللامۃ سرخس کی شرح السیر الکبیر میں اسی طرح ہے۔ سقط سے اس طرف اشارہ  
 ہے کہ فرض کفایہ ہر ایک پر فرض ہوتا ہے۔ لیکن اگر بعض اسے انجام دیدیں تو حصول مقصد کے باعث باقی کے ذمہ سے ساقط ہو جائے۔  
 ولا یجب الجہاد علی صبی الخ۔ بچہ غلام اور عورت پر جہاد فرض نہیں۔ عورتیں بعض غزوات میں جاتی بھی تھیں تو ان کا کام جہادین  
 کی خدمت کرنا ہوتا تھا خود شریک جہاد نہ ہوتی تھیں۔ بخاری شریف وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ مدین  
 تشریف لے جانے تو آپ کے ساتھ بعض عورتیں ہوتی تھیں اور وہ بیماروں کی خدمت کرتیں اور زخمیوں کی مرہم پٹی کیا کرتی تھیں۔  
 اسی طرح بیماروں اور معذوروں پر جہاد فرض نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے "لیس علی الاعمى حرج ولا علی الاعرج حرج ولا  
 علی الریح حرج"۔

فان ھجم العدو علی بلد الخ۔ اگر ایسا ہو کہ کسی شہر پر اچانک دشمن حملہ آور ہو جائے تو بلا امتیاز سارے مسلمانوں پر جہاد



فرض ہو گا۔ ایسے موقع پر بلا اجازت خداوند عورت شریک جہاد ہو جائے گی اور آقا کی اجازت کے بغیر ہی غلام شریک جہاد ہو جائیگا۔  
 واذا دخل المسلمون دار الحرب الی۔ اگر ایسا ہو کہ مسلمانوں نے دار الحرب میں پہنچ کر کفار کا شہر یا قلعہ گھیر لیا ہو تو جنگ سے پہلے  
 انھیں اسلام کیطرت بلائیں۔ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہی تھا۔ اگر وہ لوگ اسلام قبول کر لیں تو فیسا  
 اور اگر دائرۃ اسلام میں داخل نہ ہوں تو دوسرے نمبر پر ان سے جزیہ کی ادائیگی کے واسطے کہا جائے۔ اگر وہ جزیہ دینے کو تسلیم  
 کر لیں تو ان کے ساتھ وہی معاملہ ہو گا جو مسلمانوں سے ہوتا ہے۔ یعنی ان کے مظلوم ہونے کی شکل میں ان کے ساتھ ٹھیک اسی  
 طرح انصاف کیا جائے گا جس طرح مسلمانوں سے کیا جاتا ہے۔ اور ظالم ہونے پر ان سے بالکل اسی طریقہ سے انتقام لیں گے جس  
 طرح کہ مسلمانوں سے لیتے ہیں۔ اگر وہ جزیہ کی پیش کش قبول نہ کرتے ہوئے انکار کریں پھر اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے  
 ان کے ساتھ جنگ کریں منجین نقب کر کے ان پر سنگ باری کریں، ان کے قلعوں اور دیواروں پر پتھر پھینکیں۔ ان کے  
 مالوں اور جانوں کو نذر آتش کر کے ان کی شوکت اور اجتماعی قوت کو پارہ پارہ کریں۔ اصل اس بارے میں یہ ارشاد ربانی ہے  
 ”ما تقطع من لینۃ او ترکوہا قائمۃ علی اصولہا فاذن اللہ وخی الفاسقین“ (الآیۃ) ابوداؤد ورمسیل میں اور ابن سعد نے  
 طبقات میں روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کے محاصرہ کی وقت منجین نقب فرمائے۔ اور صحاح ستہ میں ہے  
 کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بنو نضیر جو یہود کا قبیلہ تھا ان کے گھوڑے درخت ان کو مدینہ سے جلا وطن کرتے ہوئے قتل فرما  
 اور وہ درخت کاٹ کر جلادیتے گئے تاکہ وہ لوگ نکلنے پر مجبور ہو جائیں۔

ان لا یغدر ہوا الی غدر سے مراد عہد شکنی ہے۔ یعنی وہ عہد جو مسلمانوں اور کفار کے درمیان ہو۔ ابوداؤد وترمذی و نسائی  
 میں روایت ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور اہل روم کے درمیان عہد تھا حضرت معاویہ ان کے بلاد کیطرت چلے کہ مدت عہد  
 پوری ہو جائے تو اہل روم سے جہاد کریں۔ پس ایک شخص گھوڑے پر سوار اللہ اکبر اللہ اکبر کہتا ہوا کہ ناسے عہد شکنی نہیں  
 کہتا ہوا آیا۔ لوگوں نے دیکھا تو وہ حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت معاویہ نے ان کے پاس آدی بھیج کر کہتا  
 کیا تو انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ اہل اسلام کا جس قوم سے عہد ہو پس  
 نہ گرہ باندھے نہ کھولے حتیٰ کہ مدت پوری ہو جائے اور نہ انکی طرف نقض مصالحت کر کے بڑھے۔ حضرت معاویہ یہ  
 سنکر مع لشکر کے لوٹ گئے۔

الا ان یكون احدھما لایمن بكون لہ رآی الی۔ یعنی اگر ان میں کوئی ایسا ہو جو جنگ کے سلسلہ میں ذی رائے ہو اور  
 اس کی وجہ سے ضرر پہنچ سکتا ہو تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔ جیسے کہ غزوہ حنین میں درید بن صمہ جو بہت بوڑھا شخص  
 تھا اسے قتل کیا گیا تھا۔

وإن رأى الامام أن يصالح أهل الحرب أو خريقاً منهم وكان في ذلك مصلحة للمسلمين فلا  
 اور اگر امام المسلمین کو اہل حرب یا کسی خریق اہل حرب مصالحت میں مسلمانوں کے لئے خیر نظر آئے تو اس مصالحت میں مضائقہ  
 باس بہ فان صالحہم صدقۃ شمرہ ای ان نقض الصلۃ انفعم بئذ الیکم وقاتلہم فان بدوا  
 نہیں۔ اگر ان کے ساتھ ایک عہد کیلئے مصالحت کرے اس کے بعد نہ کرنا انفع معلوم ہو تو مصالحت ختم کر کے ان سے قتال کرے اور اگر وہ خیانت

بِحَيَاتِهِ قَاتَلَهُمْ وَلَمْ يَنْبِذْ إِلَيْهِمْ إِذَا كَانَ ذَلِكَ بِاتِّفَاقِهِمْ وَرَأَى اخْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى عَسْكَرِ الْمُسْلِمِينَ  
 كِيَانَهُ كَرِيهِ تَوَجُّدِ ذِكْرِ فِرْكَ بَغْزِ كَيْفَ سَاحَةِ خَالِ كَرِ بِشَرِّهِ خِيَانَةِ تَمَامِ كَيْفَ تَفَاقُ سَهْلِي هُوَ۔ اور ان کے غلام اسلامی لشکر میں آگے تو وہ  
 فَهُمْ أَخْرَجَهُمْ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَلْعَلِ الْعُسْكَرُ فِي ذَا أَمْرِ الْحَرْبِ وَكَانُوا كَمَا وَجَدُوا مِنَ الطُّعْمِ وَيَسْتَعْلَمُوا  
 آزاد شمار ہوں گے اور اس میں مصلحت نہیں کہ اسلامی لشکر دارالحرب میں اپنے جانوروں کو چارہ کھلائے اور لشکر کو اسکا جو کھانا دے کھائے اور انکی گردنوں  
 الْحَطَبِ وَكَذَلِكَ هُنَا بِاللَّهِ هُنَا يُقَاتِلُوا أَيْمَانًا عِيدًا وَنَدَا مِنَ السَّلَاحِ كُلُّ ذَلِكَ بِغَيْرِ قِسْمَةٍ وَلَا يَجُوزُ أَنْ  
 اور تیل کو استعمال میں لائے۔ اور ان کے جو تھپڑ میں ان سے قتال کرے۔ یہ تمام بغیر قسب کے۔ اور ان میں سے کسی چیز کو فروخت  
 يَبِيعُوا مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَا يَتَمَوَّلُوا نَدَا وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ بِأَسْلَاحِهِ نَفْسًا وَأُولَئِكَ الصَّغَارُ  
 کرنا درست نہیں اور نہ اپنے واسطے ذخیرہ کرنا درست ہے۔ اور ان میں سے مسلمان ہو کر لالہ بچائے گا خود کو اور اپنی نابالغ اولاد اور  
 وَكُلُّ مَا لَمْ يُوَفِّ بِدَاؤِهِ أَوْ وَدِيعَةٍ فِي بَيْدٍ مَسْلُومٍ أَوْ دِيْقِي فَإِنْ ظَهَرَ نَا عَلَى الدَّارِ فَقَاتِلُوا فَيُفِي وَ  
 اپنے پاس موجود ہر مال یا اس مال کو جو کسی مسلم یا ذی کے پاس امانت ہو۔ اور اگر ہمارا غلبہ ہو جائے اس کے گھر پر تو اسکی زمین، اس کا  
 حَمَلُهَا فَيُفِي وَأُولَئِكَ الْكِبَارُ فَيُفِي وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُبَاعَ السَّلَاحُ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ وَلَا يُجْزَى الْعِلْمُ  
 حمل اور اسکی نابالغ اولاد تمام مال فینت شمار ہوں گے۔ اور اہل حرب کو ہتھیار فروخت کرنا موزوں نہیں۔ اور نہ اسباب انکی جانب لے  
 وَلَا يُفَادَى بِالْأَسَارِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يُفَادَى بِهِمْ أَسَارُ الْمُسْلِمِينَ  
 جائے اور نہ قیدیوں کے بدلے میں انھیں رہا کرے امام ابو حنیفہ بھی فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک انھیں مسلمان قیدیوں کے بدلے  
 وَلَا يَجُوزُ الْمَنْ عَلَيْهِمْ وَإِذَا فَتِمَ الْأَمَامُ بِلَدَةٍ عَنَوَةً فَهُوَ بِالْحَيَاةِ إِنْ شَاءَ قَسَمَهَا بَيْنَ الْفَائِزِينَ  
 رہائی عطا کرے۔ اور یہ درست نہیں کہ ان پر احسان کیا جائے۔ اور امام السہلین کو کوئی شہر بقوت فتح کر لینے کے بعد یہ حق ہے کہ خواہ اسے مجاہدین کے درمیان  
 وَإِنْ شَاءَ أَقْرَأَ أَهْلَهَا عِلْفًا وَكَضَعَ عَلَيْهِمُ الْجَزِيَّةَ وَ عَلَى أَسْرَاضِهِمُ الْخَرَاجَ وَهُوَ فِي الْأَسَارِ  
 بانٹ دے اور خواہ انکے باشندوں کے پاس باقی رکھتے ہوئے ان لوگوں پر جزیہ اور انکی اراضی پر خراج لگا دے اور ان کے قیدیوں کے بارے میں بھی  
 بِالْحَيَاةِ إِنْ شَاءَ قَتَلَهُمْ وَإِنْ شَاءَ اسْتَرْقَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُمْ أَحْرَارًا أَوْ مَمْلُوكِينَ  
 یہ حق ہے کہ خواہ انھیں موت کے گھاٹ اتار دے اور خواہ انھیں مسلمانوں کو واسطے غلام بنائے۔ اور خواہ انھیں ذمی بنائے ہوئے آزاد رہنے دے۔  
 وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَرُدَّهُمْ إِلَى ذَا أَمْرِ الْحَرْبِ وَإِذَا اسْتَرَادَ الْأَمَامُ الْعُدُوَّ إِلَى ذَا أَمْرِ الْأَسْلَامِ وَمَعَهُ مَوَاضِ  
 اور یہ درست نہیں کہ انھیں دارالحرب لوٹنے دے۔ اور امام السہلین جب دارالاسلام کی جانب لوٹنے کا قصد کرے اور اس کے ہمراہ مویشی ہوں  
 فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى نَقْلِهِمَا إِلَى ذَا أَمْرِ الْأَسْلَامِ وَبَحْثَهَا وَحَرَقَهَا وَلَا يَتَقَرَّهَا وَلَا يَتَرَكُهَا وَلَا يَقْتُمُ غَنِيمَةً  
 کہ ان کا دارالاسلام میں لانا ممکن نہ ہو تو انھیں ذبح کر کے نذر آتش کر دے انکی کچھیں کاٹے اور نہ انھیں اسی طرح چھوڑے اور غنیمت  
 فِي ذَا أَمْرِ الْحَرْبِ حَتَّى يَخْرُجَهَا إِلَى ذَا أَمْرِ الْأَسْلَامِ وَالزُّدَّةُ وَالْمَقَاتِلُ سَوَاءٌ وَرَأَى الْحَقِّمُ الْمَدَدُ  
 دارالاسلام میں لانے سے قبل دارالحرب میں نہ بنائے اور اس میں معاون اور قتال کرنے والے مساوی ہونگے اور جو مدد دارالحرب میں  
 فِي ذَا أَمْرِ الْحَرْبِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجُوا إِلَى ذَا أَمْرِ الْأَسْلَامِ شَأْنٌ كَوْهُمْ فَيْعًا وَلَا حَقَّ لِأَهْلِ  
 دارالاسلام کے اندر غنیمت لانے سے پہلے چھوٹے گے تو یہ مدد کو پہنچنے والے بھی غنیمت میں شریک شمار ہوں گے اور لشکر کے اہل بازار

سُوِّقَ الْعُسْكَرُ فِي الْغَنِيْمَةِ، إِلَّا أَنْ يُقَاتِلُوا -  
کا غنیمت میں کوئی حق نہ ہو گا الا یہ کہ انھوں نے بھی قتال کیا ہو۔

## کافروں سے مصالحت کا ذکر

**لغت کی وضاحت** - لَا بَأْسَ: مضائقہ نہیں۔ عُسْكَر: لشکر۔ الصَّنَا: نابالغ بچے۔ وَدِيعَت: امانت۔  
ذَمِّي: دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ۔ الْكِبَا: بڑے۔ بِالْخ: بلدۃ: شہر۔ عَنَقَ: بزور بازو لے لینا۔ الرَّدَاء: معاون۔  
الْمُقَاتِل: قتال کرنے والے۔

**تشریح و توضیح** - اِنْ سَأَى الْاِمَامُ الْاِمْ - اگر امام المسلمین کو مسلمانوں کی جھلائی اس میں نظر آئے کہ اہل حرب سے جنگ کے بجائے مصالحت کر لے اور مصالحت کا ہاتھ مسلمانوں کی فلاح کی خاطر بڑھائے تو اس کے لئے ایسا کرنا درست ہے۔ اس سے قطع نظر کہ باہم مصالحت کا طریقہ کیا ہو۔ ان سے کچھ مال وصول کر کے انعقاد صلح ہو یا کچھ دیکر مصالحت ہو۔ مال لینے اور دینے دونوں میں سے کسی بھی صورت پر عمل کرتے ہوئے صلح کر لینا درست رہے گا۔

فَانْ صَالِحِهِمْ مَدَّةً ثُمَّ سَأَى الْاِمْ - اگر اول مصالحت امام کیلئے قرین مصلحت ہو اور مسلمانوں کا اس میں فائدہ نظر آئے اس کے بعد مختلف اسباب کے تحت اس کی رائے بدلے اور باہم صلح ختم کرنے میں زیادہ فائدہ معلوم ہو تو ایسا ہی کرے۔ اور آئندہ مدت صلح نہ بڑھائے البتہ اگر سابق معاہدہ صلح کی مدت باقی ہو تو صلح ختم کر نیکاً اعلان ہو گا تاکہ عہد توڑنے کا ارتکاب نہ ہو جو کہ شرعاً حرام ہے۔ عرصہ صلح پورا ہو جانے کی صورت میں کسی طرح کے اعلان کی احتیاج نہیں۔ اور اگر ان کا حکم ان خیانت کا ارتکاب کرے تو پھر سرے سے اعلان کی احتیاج ہی نہیں۔ کسی اعلان کے بغیر ان کے ساتھ جنگ کی جائیگی۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کے معاہدہ کی کفایت کی جانب سے خلافت و زری کرنے پر ان سے قتال فرمایا تھا۔ اس کا واقعہ اختصار کے ساتھ یہ ہے کہ صلح حدیبیہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے درمیان صلح ہوئی تو اس میں دوسرے قبائل کو اختیار دیا گیا کہ جس کے عہد میں چاہیں شامل ہو جائیں۔ چنانچہ بنو خزاعہ حضور کے عہد میں اور بنو قریش کے عہد میں شامل ہو گئے۔ ان دونوں قبیلوں میں زمانہ جاہلیت سے اُن بن چلی آتی تھی۔ حدیبیہ میں ایک معاہدہ صلح ہو جانے کی وجہ سے فریقین ایک دوسرے مامون اور بے خوف ہو گئے۔ بنو بکر نے اپنی دشمنی نکالنے کا موقع غنیمت سمجھا اور بنو بکر میں سے نوفل بن معاویہ دہلی نے مع اپنے ہمراہیوں کے خزاعہ پر شب خون مارا۔ خزاعہ کے لوگ مکہ میں بدیل بن ورقار کے مکان میں گھس گئے مگر بنو بکر اور رد سائے قریش نے گھروں میں گھس کر ان کو مارا اور لوٹا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن سالم خزاعی کی طلب مدد پر فرمایا "مرد کیا جاؤں میں اگر تیری مدد نہ کروں" اور اس کے نتیجہ میں غزوہ فجع مکہ مکرمہ پیش آیا۔



ولا بأس ان يعلف العسكر الخ۔ یعنی اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ اسلامی لشکر دارالحرب میں قیام کے دوران بطور مال غنیمت ان کے چارہ سے فائدہ اٹھائے ہوئے اپنے جانوروں کو کھلائے اور ان کے کھانے پینے اور استعمال کی چیزیں مال غنیمت کی تقسیم سے قبل استعمال کرے۔ روایات سے اس کا درست ہونا ثابت ہے البتہ یہ قطعاً درست نہیں کہ ان اشیاء کو فروخت کیا جائے یا کوئی اپنے واسطے ذخیرہ کرے۔ علامہ قدوریؒ نے تو ان چیزوں سے انتفاع مطلقاً اور بلا قید رکھتے ہوئے طے الاطلاق اجازت دی مگر صاحب وقایہ نے ہتھیاروں سے منفع اٹھانے میں احتیاج کی قید لگائی ہے کہ اگر واقعی ان کی ضرورت ہو تو استعمال کرے ورنہ احتراز کرے۔ اور صاحب نظریہؒ فرماتے ہیں کہ ساری چیزوں سے باجائز امام المسلمین نفع اٹھانا درست ہے۔ پھر جب یہ اشیاء دارالحرب سے نکل جائیں تو تقسیم سے قبل ان سے انتفاع جائز نہ ہوگا۔

ولا یفادئ بالاساری الخ۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جن کافر قیدیوں پر مسلمان قابض ہو جائیں انھیں مسلمانوں کے معاذضہ میں جھوڑنا درست نہ ہوگا خواہ ایسا اختتام جنگ سے قبل ہو یا اختتام جنگ کے بعد۔ اسلئے کہ ان سے کفار کو قوت حاصل ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں یہ درست ہے کہ مسلمان اسیروں کے معاذضہ میں کافر اسیر رکھیں جائیں۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ظاہر الروایت کے مطابق بھی یہی حکم ہے۔

ولا یجوز ان یمنع علیہم الخ۔ یہ درست نہیں کہ جن کافروں کو قیدی بنا کر مسلمان قابض ہوئے انھیں احسان سے کام لیتے ہوئے بغیر کسی عوض کے رہائی عطا کر دی جائے۔ حضرت امام شافعیؒ اسے درست قرار دیتے ہیں۔ ان کا مسئلہ آیت کریمہؑ فاما تاتوا داءنا ذرہ سے۔ اس کا جواب دیا گیا کہ یہ آیت کریمہ دوسری آیت کریمہؑ اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم کے ذریعہ فسوخ ہو چکی۔

ماذا فتح الامام بلدہ عنوة الخ۔ اگر امام المسلمین اہل حرب کے کسی شہر پر عنوة اور بزور قوت فتحیاب ہو تو اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ خواہ پانچواں حصہ نکالنے کے بعد باقی ماندہ مجاہدین میں بانٹ دے۔ اس شکل میں تقسیم کردہ زمین کے مجاہدین مالک ہو جائیں گے اور اس زمین میں عشر کا وجوب ہوگا اور خواہ مجاہدین میں تقسیم کرنے کے بجائے انھیں وہاں کے باشندوں کے پاس برقرار رکھ کر ان کے اوپر جزیہ و خراج لازم کر دے۔

وهو فی الاساری بالغیاہ الخ۔ امام المسلمین کو اسیر کردہ کافروں کے بارے میں یہ حق حاصل ہے کہ خواہ انھیں موت کے گھاٹ اتار دے جس طرح کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بنو قریظہ میں انھیں موت کے گھاٹ اتارا تھا کہ یہ لوگ انتہائی سرکش اور فسادی تھے اور یہ بھی حق ہے کہ موت کے گھاٹ اتارنے کے بجائے غلام بنائے تو اس صورت میں جہاں شرف و فساد کا دفاع ہے اس کے ساتھ مسلمانوں کو مکمل فائدہ بھی ہے۔ اور امام المسلمین کو یہ بھی حق ہے کہ انھیں ذمی بنائے اور آزاد کر دے۔ البتہ انھیں دارالحرب لوٹا دینا کسی طرح درست نہیں۔

واذا اسر الایام العود الی داسر الاسلام ومعہ مواش الخ۔ اگر ایسا ہو کہ مال غنیمت میں مویشی بھی آگئے ہوں اور انھیں دارالاسلام لانا ممکن نہ ہو تو نہ انھیں ایسے ہی جھوڑا جائے اور نہ ان کی کوئی قطع کی جائے بلکہ ان



سب کو ذبح کر کے نذر آتش کر دیا جائے تاکہ یہ اہل حرب کے کام نہ آسکیں۔ ذبح سے قبل جانا درست نہیں کہ جاندار کو نذر آتش کرنے کی شرعاً ممانعت ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک انھیں دارالحرب میں ہی رہنے دیا جائے۔ اس لئے کہ بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بجز کھانے کے کسی دوسرے مقصد سے بکری ذبح کرنے کی ممانعت فرمائی۔ اخافؒ اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ کسی درست مقصد سے جانور کا ذبح کرنا درست ہے اور اس سے بڑھ کر اچھا مقصد اور کیا ہو سکتا ہے کہ اس کے ذریعہ دشمنوں کی شان خاک میں ملتی ہے۔

ولا یقسم غنیمتاً فی دہار الحرب إلّا۔ فرماتے ہیں کہ مال غنیمت کا جہاں تک تعلق ہے وہ دارالحرب میں ہانشا درست نہیں بلکہ اس کی تقسیم دارالاسلام میں آنے کے بعد ہونی چاہئے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جب مشرکین کو کھلی شکست ہو جائے اور انکی قوت پامال ہو جائے تو دارالحرب میں بھی اگر تقسیم ہو تو مضائقہ نہیں۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک تقسیم میں غلت سے کام لیتے ہوئے دارالحرب ہی میں اس کی تقسیم ہو جانی چاہئے البتہ اسیر دارالاسلام میں تقسیم کئے جائیں گے۔ اس اختلاف کی بنیاد دراصل یہ ہے کہ عند الاخافؒ مال غنیمت کے اندر حتی مجاہدین اس کے دارالاسلام میں اکٹھا ہو چکے کے بعد ہی ہوتا ہے اور دوسرے حضرات کے نزدیک محض غالب آجانے کے بعد حتی مجاہدین مال غنیمت پر ہو جاتا ہے۔

وَإِذَا حَقَّقَهُمُ الْمَدَدُ إلّا۔ دارالحرب میں مجاہدین کے پاس جو لوگ بطور کمک و معاون پہنچیں ان کا حتی بھی مال غنیمت میں دیگر مجاہدین کے مساوی ہو گا۔ اور وہ بھی دیگر مجاہدین کے ساتھ اس میں شریک تسلیم کئے جائیں گے لیکن اہل لشکر میں جو اہل بازار ہوں کہ ان کا مقصد قتال نہیں وہ اس میں شریک قرار نہیں دیئے جائیں گے البتہ ان میں سے جو لوگ کافروں سے قتال کرنے میں شریک ہوں گے وہ بھی شریک کے زمرے میں داخل کئے جائیں گے اور انھیں بھی مال غنیمت سے حصہ ملے گا۔

وَإِذَا أَمَّنَ رَجُلٌ حُرّاً أَوْ امْرَأَةً حُرَّةً كَأَنَّهُمْ كَأَفْرَاءٍ أَوْ جَمَاعَةً أَوْ أَهْلَ حِصْنٍ أَوْ مَدِينَةٍ صَحْمَ أَمَانُهُمْ اگر کوئی آزاد مرد یا عورت ایک کافر یا مردہ کفار یا قلعہ والوں یا شہر والوں کو امان دے تو اس کا امان دینا درست ہو گا۔ ولم یجز لأحد من المسلمين قتالهم إلّا أن یكون فی ذلک مفسدة فینبذ الیهم الامام ولا یجوز أمان اور مسلمانوں میں سے کسی کے واسطے یہ درست نہ ہو گا کہ انھیں قتل کرے البتہ کہ اس میں کسی مفسدہ کے باعث امام المسلمین اسکی امان باقی نہ رکھے ذیجی ولا اسیر ولا تاجر یدخل علیہم ولا یجوز أمان العبد الممخوّر علیہ عند أبي حنيفة رحمہ اللہ اور ذی کا اور اسیر کا اور ایسے تاجر کا جس کی ان کے یہاں آمدورفت ہو امان دینا درست نہ ہو گا اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تجارت و فرو سے روکے گئے۔ إِنْ أَنْ يَأْذَنَ لِمَا مَوْلَا فِي الْقِتَالِ وَقَالَ أَبُو يَسُفَ وَحَمْدُ اللَّهِ بِصَحْمَ أَمَانُهُ۔ غلام کا امان دینا درست نہ ہو گا البتہ کہ اس کے آقا نے اسے قتال کی اجازت دیدی ہو اور صاحبین کے نزدیک اس کا امان دینا درست ہو گا۔

مشرکین کو امان عطا کر نیکا ذکر



فَمَا لَكُمْ الْاَوَّلَ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ اَخَذَ بِالْمَنِّ الَّذِي اِشْتَرَا بِهِ التَّاجِرُونَ شَاءَ تَرَكَ، وَلَا سَابِقَ مَالِكٍ يَوْحِقُ هُوَ كَا كُفَا هِ اس قِيت كِے بدلے ليے جتنی قیمت ميں كہ تا جس خرید چكا ہے اور خواہ رہنے دے ۔ اور ہمارے اوپر يَمْلِكُ عَلَيْنَا اَهْلُ الْحَرْبِ بِالْغَلْبَةِ مَدَّ بَرْنِيْنَا وَ اُمَمَاتِ اَوْلَادِنَا وَ مَا كَاتِبِيْنَا وَ اَحْرَا سَنَا وَ نَمْلِكُ اہل حرب غلبہ حاصل کریں تو ہمارے مدبر، ام ولد اور مكاتب و احسار پر ملكيت حاصل نہ ہوگی اور ہم ان لوگوں كے عَلَیْهِمْ جَمِيعُ ذَٰلِكَ وَ رَاٰ ابْنُ عَبَّادٍ الْمُسْلِمَ فَاَخَذَ وَ لَا وَ لَمْ يَمْلِكُوْهُ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ وَ قَالَا ان تمام كے مالك بن جائیں گے اور اگر مسلم کا غلام فرار ہو كر دارالحرب پہونچے اور وہ اس كو پكر لیں تو امام ابو حنیفہؒ كے نزدیک وہ اس غلام كے ملكوْهُ وَ اِنْ نَذَّ اِلَيْهِمْ بَعِيْرًا فَخَذُوْهُ وَ لَا مَلِكُوْهُ۔

شمار نہ ہوں گے اور صاحبینؒ كے نزدیک مالك شمار ہوں گے اور اگر انڈ بلك كے دارالحرب بھاگ جائے ہو كے پكر لیں مالك شمار ہوں گے۔

## كافروں كے غالب ہونے كا ذكر

### تشریح و توضیح

وَ اِذَا غَلَبَ اَعْلَى اُمُوْنَا اَلْاِمَّةُ۔ اگر ایسا ہو كے حربی كفار اموال مسلمین پر غلبہ حاصل كے دارالحرب لے گئے ہوں تو اس صورت ميں وہی ان اموال كے مالك قرار پائینگے۔ حضرت امام مالكؒ كے نزدیک فقط حصول غلبہ ہی سے مالك شمار ہونگے اور حضرت امام احمدؒ سے دو قسم کی روایات ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ كے نزدیک انھیں ملكيت ہی حاصل نہ ہوگی اسلئے كہ مسلم كے مال كا معاملہ یہ ہے كہ وہ ہر طریقہ سے معصوم ہوتا ہے۔ اخاف كا محتمل آیت كريمہ ”لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ“ ہے۔ كہ اس ميں مہاجرین كے لئے فقراء ارشاد فرمایا گیا۔ اور فقیر اسے کہا جاتا ہے كہ جسے كسی چیز پر ملكيت حاصل نہ ہو۔ اگر كا فرغلبہ كے باوجود ان كے مالوں كے مالك قرار نہ پائیں تو پھر انھیں فقراء كے بجائے ”اغنیاء“ کہنا چاہئے كہ وہ در حقیقت فقیر نہیں غنی ہیں۔

فَاِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ اَلْاِمَّةُ۔ اگر حربی كفار اموال مسلمین دارالحرب لے جائیں۔ اس كے بعد مسلمان ان پر غلبہ حاصل کریں اور تقسیم سے قبل كسی مسلمان كو اپنی كوئی شے لے تو وہی اس كا مستحق ہوگا۔ اور بعد تقسیم لےنے کی صورت ميں اسے قیمت لینے كا حق ہوگا اور اگر كسی تاجر نے یہ چیز دارالحرب پہونچ كے خریدی اور دارالاسلام لے آیا تو تاجر کی اد كر وہ قیمت دیکر لے سكتا ہے۔

وَمَلَكَ عَلَيْهِمْ جَمِيعُ ذَٰلِكَ اَلْاِمَّةُ۔ دراصل مسلمانوں اور كفار ميں اس فرق كا سبب یہ ہے كہ غالب آنے سے ثبوت ملكيت مال مباح پر ہو كرتا ہے اور آزاد شخص كا شمار مال مباح ميں نہیں ہوتا اور كفار كے مدبر و مكاتب مسلمانوں كو اسلئے مباح ہوتے ہیں اور مباح پر غالب آنے سے جو كہ ملكيت كا سبب ہے مسلمان مالك شمار ہوں گے۔

فَاِذَا ابْنُ عَبَّادٍ الْمُسْلِمَ اَلْاِمَّةُ۔ اگر كسی مسلمان كا غلام فرار ہو كر دارالحرب چلا جائے اور كفار اسے پكر لیا تو امام ابو حنیفہؒ كے نزدیک انھیں اس پر ملكيت حاصل نہ ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ كے نزدیک اس صورت ميں كفار كو اس



پرکلیت حاصل ہوگی اور اگر مسلمان کا کوئی اونٹ بک کر دارالحرب پہنچ گیا اور انھوں نے اسے پکڑ لیا تو وہ مالک شمار ہوگا۔

وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْإِمَامِ حُمُولَةٌ يَحْمِلُ عَلَيْهَا الْغَنَائِمَ تَسْمَعُ بَيْنَ الْغَانِمِينَ قِسْمَةً أَيْدِ الْجَاهِلِينَ هَا  
اور اگر امام المسلمین کے پاس مال غنیمت لافیکل خاطر جائز موجود نہ ہوں تو وہ انھیں مجاہدین کے درمیان امانت کے طریقے سے بانٹ دے گا  
إِلَى دَاوِیِّ الْإِسْلَامِ شَمِیرِ جَعْلًا مِنْهُمْ فَيَقْسِمُهَا وَلَا يَجُوزُ سَبْعُ الْغَنَائِمِ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فِي دَاوِیِّ الْحَرْبِ  
مجاہدین اس کو دارالاسلام لائیں اور پھر وہ انکو لیکر بانٹ دے اور تقسیم سے قبل غنیمت کے مال کو دارالحرب میں فروخت کرنا درست نہ ہوگا۔  
وَمَنْ مَاتَ مِنَ الْغَانِمِينَ فِي دَاوِیِّ الْحَرْبِ فَلَا حَقَّ لَهُ فِي الْقِسْمَةِ وَمَنْ مَاتَ مِنْهُمْ بَعْدَ إِخْرَاجِهَا  
اور مجاہدین میں سے جس کا دارالحرب میں انتقال ہو جائے تو اس کا مال غنیمت کی تقسیم میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اور جس کا وہاں سوال غنیمت لانے  
فَنَصِيبُهُ لَوْرَثَتِهَا وَلَا بَأْسَ أَنْ يَنْفَعَلَ الْإِمَامُ فِي حَالِ الْقِتَالِ وَيُخْرِضَ بِالنَّفْلِ عَلَى الْقِتَالِ  
کے بعد انتقال ہو تو اسکے حصہ کو اسکے درنا کر بواسطے قرار دینگے اور اس میں مضافت نہیں کہ دوران قتال امام وعدہ انعام کرتے ہوئے قتال کی ترغیب  
فَيَقُولُ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ أَوْ يَقُولُ لِسَمَاءٍ قَدْ جَعَلْتُ لَكُمْ الرُّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَلَا يُنْفَلُ  
دے اور یہ کہے کہ جس نے جیسے موت کے گھاٹ اتارا تو قتل کے گئے شخص کا سامان کا وہی الگ ہوگا یا وہ دسٹہ لشکر کے کہیں نہ ہمارے واسطے  
بَعْدَ إِخْرَاجِ الْغَنِيمَةِ إِلَّا مِنَ الْخُمْسِ وَإِذَا لَمْ يَجْعَلِ السَّلْبَ لِلْقَاتِلِ فَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ الْغَنِيمَةِ وَ  
پانچویں حصہ کا جو تمنا کر دیا ہے اور مال غنیمت انکھا کے جائے بعد خمس بغیر انعام دے اور قتل کئے گئے شخص کا سامان قتل کرنا والے کے  
الْقَاتِلِ وَغَيْرُهُ فَبِهِ سَوَاءٌ وَالسَّلْبُ مَا عَلَى الْمَقْتُولِ مِنْ ثِيَابِهِ وَسَلَاحِهِ وَمَرْكَبِهِ وَإِذَا أَخْرَجَ  
واسطے نہ کرنے پر وہ دوسرے غنیمت کی طرح ہوگا جس کے اندر قتل کرنا والا اور غیر قاتل کیساں ہونگے اور سب مراد مقتول کے کپڑے، ہتھیار اور اکی  
الْمُسْلِمُونَ مِنْ دَاوِیِّ الْحَرْبِ لَمْ يُجْزَأَنْ يَغْلِقُوا مِنَ الْغَنِيمَةِ وَلَا يَأْكُلُوا مِنْهَا شَيْئًا وَمَنْ فَضَلَ  
سواری ہیں اور مسلمانوں کے دارالحرب تکل لے کے بعد انھیں مال غنیمت میں سے چارہ کھانا اور غنیمت میں خود کچھ کھانا درست نہیں اور جس شخص کے پاس  
مَعًا عِلْقًا أَوْ طَعَامًا رَكْدًا أَوْ الْغَنِيمَةِ

چارہ یا کھانے کے کچھ بچا ہوا ہو وہ اسے مال غنیمت میں ملا دے۔

## مال غنیمت کے کچھ اور احکام

لغت کی وضاحت :- حُمُولَةٌ : بوجہ لا دنیوالے جانور۔ الْغَنَائِمُ : غنیمت کی جمع۔ الْغَانِمِينَ : مجاہدین  
الْقِسْمَةُ : تقسیم۔ نَصِيبٌ : حصہ۔ يَنْفَعَلُ : بڑھا ہوا۔ يَخْرِضُ : ترغیب دینا۔ الرُّبْعُ : چوتھائی۔  
الْخُمْسُ : پانچواں حصہ۔ إِخْرَاجُ : اٹھا کرنا۔ ثِيَابٌ : ثوب کی جمع۔ کپڑے۔ مَرْكَبٌ : سواری۔ جانور۔  
فَضْلٌ : باقی ماندہ۔



تشریح و توضیح

**لشتر و نوح**  
 وَاِذَا الْمَوْءِيْنَةُ اُولٰٓئِكَ اُصْحٰبٌ مِّنْكُمْ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْاُفْئَادِ  
 جانور موجود نہ ہوں کہ وہ بال غنیمت لا دکر دارالاسلام لاسکیں تو پھر اس کی صورت یہ کہے  
 کہ سارا بال غنیمت امانۃ مجاہدین کو دیدے کہ وہ اسے دارالاسلام لے آئیں اور وہاں لائے کے بعد مجاہدین اسے لوٹا دیں۔  
 اس کے بعد امام اس کی تقسیم مجاہدین کے درمیان کر دے۔ لیکن غنیمت کی تقسیم سے قبل یہ ہرگز درست نہیں کہ دارالحرب  
 میں فروخت کر دیا جائے۔

وَمُحَمَّدٌ عَلَى الْقَتَالِ الْإِمَامُ - امام المسلمین کیلئے حسب موقعہ یہ درست ہے کہ وہ لوگوں کو قتال کی ترغیب اور مزید انہماک شجاعت اور جذبہ جہاد پیدا کرنے کی خاطر انعام کا وعدہ و اعلان کرتے ہوئے یہ کہے کہ جس نے جس کا فر کو موت کے گھاٹ اتار دیا تو اس کا سارا سامان اسی کا ہوگا، یا کسی دستہ و لشکر کو قتال کی ترغیب دیتے ہوئے کہے کہ بدخس مال غنیمت کا چوٹھاں کی تمہارا ہوگا۔ اس طرح کی ترغیب باعث استحباب ہے۔ لیکن اگر امام کی جانب سے اس طرح کا کوئی وعدہ اور اعلان نہ ہو تو پھر مقتول کا یہ سامان بھی مال غنیمت میں شامل کر لیا جائے گا اور مقتول کا الگ سے سامان مقتول میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔

وَيَقْسِمُ الْأَمَامُ الْغَنِيمَةَ فَيَخْرِجُ خُمُسَهَا وَيُقَسِّمُ الْأَرْبَعَةَ الْأَخْمَاسَ بَيْنَ الْغَائِمِينَ لِلْفَارِسِ سَهْلَانٍ  
اور امام السہلین مال غنیمت کی تقسیم میں قیمت کا خمس نکال کر باقی چار خمس مجاہدین کے درمیان بانٹ دے گا۔ سواریوں واسطے دو حصے ہوں  
وَالزَّاجِلُ أَجَلٌ سَهْمُهُمْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَرَحِمَهُمَا اللَّهُ لِلْفَارِسِ مِنْ ثُلَاثَةِ أَسْهُمِهِمْ وَلَا يَسْتَفُهمُ  
اور پیدل کیواسطے ایک۔ امام ابوحنیفہ یہی فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک برائے سوار تین حصے ہوں گے اور حصہ بعض  
الرَّافِرِيسِ وَاجِدٌ وَالْبَرَادِيزِيُّ وَالْعَتَاقُ سُوءَاءٌ وَلَا يَسْتَفُهمُ مِلْوُ اجَلَةٍ وَلَا يُعْلَى وَمَنْ دَخَلَ دَارًا  
ایک گھوڑے کا لگے گا اور اس کے اندر عربی و غیر عربی گھوڑوں کا حکم یکساں ہے اور باربردار سواری و خچر کا کوئی حصہ نہ ہوگا اور جو آدمی بحالت  
الْحَرْبِ فَابْرَسًا فَفَقِيَ قَوْمًا اسْتَخَقَّ سَهْمًا فَابْرَسَ وَمِنْ دَخَلَ رَجُلًا فَاشْتَرَى فَرَسًا اسْتَخَقَّ  
سواری دار الحرب میں پہنچے اور پھر گھوڑا مر جائے تو وہ حصہ سوار کا مستحق ہوگا اور جو شخص بغیر سواری کے دار الحرب پہنچے اس کے بعد وہ گھوڑا خرید  
سَهْمُهُمْ زَاجِلٌ وَلَا يَسْتَفُهمُ لِئَمْ يَكُونُوا وَلَا ذِيهِ وَلَا صَبِي وَلَكِنْ يُرَضُّهُمْ لَهُمْ عَلَى حَسَبِ  
تو وہ پیدل کے حصہ کا مستحق ہوگا۔ اور مال غنیمت میں عورت اور ذمی اور بچہ کا کوئی حصہ نہیں لگایا جاتا البتہ امام انھیں حسب شفاء کچھ عطاکرے  
فَابْرِي الْأَمَامُ وَأَمَا الْخُمْسُ فَيُقَسَّمُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَسْهُمِهِمْ سَهْمٌ لِلْيَتَامَى وَسَهْمٌ لِلْمَسْكِينِ وَسَهْمٌ  
اور رہ گیا خمس تو اسے تین حصوں پر تقسیم کرے۔ ایک حصہ برائے یتامی، اور ایک حصہ برائے مسکین اور ایک حصہ  
لِلْبَنَاءِ السَّبِيلِ وَيَدْخُلُ فَقْرَاءُ ذَوِي الْقُرْبَى فِيهِمْ وَيَقْدَرُونَ وَلَا يَدْفَعُ إِلَى أَغْنَاءِهِمْ شَيْئًا  
برائے مسافرین۔ اور فقراء ذوی القربی انھیں میں شامل قرار دیئے جائینگے اور انھیں مقدم رکھا جائیگا اور ان کے اغنیاء کو کچھ نہ ملے گا  
فَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ فِي كِتَابِهِ مِنَ الْخُمْسِ فَإِنَّهَا هُوَ لَا فِتْنَةً فِي الْكَلَامِ تَوَكَّلْنَا  
اور جس کے جس حصہ کا اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ذکر فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ آغا لیکنے کے لئے تحریر کیا ہے۔

بِاسْمِهِ تَعَالَى وَ سَهْمُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَقَطَ بِمَوْتِهِ كَمَا سَقَطَ الصَّفِيُّ وَ سَهْمُ ذِي الْقُرْبَيْنِ  
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دمال کے بعد آپ کا حصہ صفی اور حصہ ذری القرنی کی طرح باقی نہیں رہا اور اللہ تعالیٰ سے یہ  
کہ انوا یستحقون فی ذمہ النبی علیہ السلام بالنصیرۃ و بعد ۴۰ بالفقر و اذا دخل الہ اعان  
کے دور میں نفرت کے باعث حقدار ہوتے تھے اور آنحضرت کے بعد فقر کے باعث ۱۰ اور اگر ایک یا دو شخص لا اعان  
او الا لشان ذام الحرب مغیرین مغیرین الا قام فآخذوا شیئا لکم یخمس و ان دخل  
امام دار الحرب میں لوٹ کر آتے ہوئے پیچھے اور وہ کچھ لے آئیں تو ان سے خمس نہ لیں گے۔ اور اگر زہ  
بجماعت لہم منعت فآخذوا شیئا خمس و ان لکم یا ذن لہم الا قام  
گروہ داخل ہو کر کچھ لائے تو خواہ بلا اجازت امام داخل ہوں ان سے خمس لیا جائے گا۔

## مال غنیمت تقسیم کرنے کا ذکر

### تشریح و توضیح

واللغز میں سہمان وللراجل سہم الہ۔ مجاہدین میں گھوڑ سواروں کے لئے حضرت  
امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دو حصے ہوں گے اور پیدل کیواسطے ایک ہی حصہ ہوگا۔  
حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور  
حضرت امام احمدؒ کے نزدیک سوار کو تین حصے دیئے جائیں گے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے اسی کی دقتاً  
ہوتی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مستدل ابو داؤد وغیرہ میں مروی وہ روایات ہیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا سوار مجاہد کیواسطے دو حصوں کا مقرر فرمایا ثابت ہوتا ہے۔ لہذا دو حصوں کی حیثیت تو وجوب کی ہوگی  
کہ سوار کو دو حصے تو لازم ہیں۔ رہیں وہ روایات جن سے تین کا پتہ چلتا ہے تو انہیں انعام کے طریقہ سے زیادہ  
دیئے پر محمول کیا جائے گا۔ اس طرح دووں قسم کی روایات کے درمیان تطبیق ہو جائے گی۔ اس لئے کہ ضابطہ کے  
مطابق اگر روایات کے درمیان تطبیق ہو سکتی ہو تو اسے ادلی کہا جائے گا۔

ولا یسم الا لغز میں واحد الہ۔ اگر ایسا ہو کہ مثلاً کوئی مجاہد بجائے ایک کے دو گھوڑے لے کر پہنچے تو اس صورت میں  
حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک ایک گھوڑے کے اعتبار سے حصے ملیں گے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ  
فرماتے ہیں کہ اس شکل میں دو گھوڑوں کے حصے دیئے جائیں گے۔ یہ فرماتے ہیں کہ بعض روایات سے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا حضرت زبیر بن العنہؓ کو دو گھوڑوں کے حصے دینا ثابت ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ  
کہتے ہیں کہ قتال کیونکہ ایک ہی گھوڑے پر ممکن ہے پس بجائے دو گھوڑوں کے حصوں کے محض ایک ہی گھوڑے کے حصے  
دیئے جائیں گے۔ جس طرح مثلاً کوئی تین چار گھوڑے لایا ہو تو ان کا کسی طرح کا حصہ نہیں ہوا کرتا۔

ومن دخل دار الحرب فارساً فنفق فارساً الہ۔ فرماتے ہیں کہ پیدل اور سوار حصص کے حق کا مدار دارالاسلام سے

دارالحرب آنے کے اعتبار سے ہے۔ اگر دارالحرب پہنچنے والا مجاہد دارالاسلام سے آئے وقت سوار ہوا درجہ بعد میں گھوڑا مگر کیا تو اسے اب بھی گھوڑا سوار ہی شمار کیا جائے گا اور اسی کے اعتبار سے اس کو دو حصے ملیں گے۔ اور اگر دارالاسلام سے دارالحرب آنے وقت تو پیدل ہو اور بعد میں سوار اس طرح ہو جائے کہ دارالحرب پہنچ کر گھوڑا خرید لے تو اس کی وجہ سے وہ سواروں کے زمرے میں شامل ہو کر دھنوں کا مستحق نہ ہو گا بلکہ اسے ایک ہی حصہ ملے گا۔

واما الخمس فيقسم على ثلثا اسہم الخ۔ مال غنیمت کے خمس یعنی پانچویں کی تقسیم کی شکل یہ ہوگی کہ اس کے تین سہم کئے جائیں گے۔ ایک سہم برائے یتامیٰ اور ایک سہم برائے مساکین ہو گا۔ — اور دوی القرنی کے فقراء و حاجت مند افراد اسی میں شامل قرار دیئے جائیں گے اور انھیں دینے میں مقدم رکھا جائے گا مگر قرابت داروں کے بالدارا و افراد کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا۔ رہا کلام کا آغاز "فان للہ ما فرما نا تو یہ اللہ تعالیٰ کا نام فقط برائے برکت ہے۔ اللہ تعالیٰ کو کسی حصہ کی احتیاج نہیں۔ جمہور ائمہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال فرمانے کے بعد آپ کا حصہ بھی باقی نہیں رہا اور اب خمس کے محض تین مصرف رہ گئے یعنی یتیم، مسکین اور مسافر۔ اس زمرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت دار بھی ہیں اور غیر قرابت دار بھی۔

ويفقدون الخ۔ تقسیم کے وقت اس کا خیال رکھا جائے گا کہ ہونہم کے یتامیٰ اور مساکین دوسرے یتامیٰ اور مساکین پر مقدم کئے جائیں گے اور اس طرح ان کا امتیاز قرابت باقی رکھا جائے گا۔

كما سقط الصفي الخ۔ صفی سے مقصود ہر ایسی چیز جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت میں سے اپنے واسطے منتخب فرمایا کرتے تھے۔ و اذا دخل الواحد الاثنان الخ۔ اگر ایک یا دو مسلمان لوٹ مار کرتے ہوئے دارالحرب میں پہنچ جائیں اور وہ وہاں سے کوئی چیز لے آئیں اور انھیں اس کی امام المسلمین کی جانب سے اجازت نہ دی گئی ہو بلکہ انھوں نے از خود ایسا کر لیا ہو تو اس صورت میں ان سے خمس نہیں لیا جائے گا لیکن اگر یہ دارالحرب پہنچنے والے ایک یا دو نہ ہوں بلکہ صاحب قوت جماعت ہو اور وہ دارالحرب سے کچھ لائیں تو اس صورت میں امام المسلمین ان سے خمس وصول کریں گا۔ و لو ان کے درمیان فرق کا سبب یہ ہے کہ مال غنیمت در اصل وہ کہلاتا ہے جو با قوت و شوکت مع الغلبہ ہاتھ آئے اور ایک یا دو کا پہنچ کر کچھ مال لے لینا مال غنیمت کے بجائے اسے جبین جہیت کہنا درست ہو گا۔ اسی بنا پر اس میں عدم خمس کا حکم ہو گا۔

وَ اِذَا دَخَلَ الْمُسْلِمُ مَدَارَ الْحَرْبِ تَاجِرًا فَلَا يَحِلُّ لَهُ اَنْ يَتَعَرَّضَ شَيْءًا مِنْ اَمْوَالِهِمْ وَ مَا يَمْلِكُ بِيَدِهِ  
اور اگر مسلم دارالحرب میں بحیثیت تاجر پہنچے تو اس کے واسطے جائز نہ ہو گا کہ ان کے اموال اور جانوں کے ساتھ تعرض کرے۔ اور اگر غدر  
عَدَا يَمْلِكُ بِيَدِهِ وَ اَخَذَ شَيْئًا مَلِكًا مَحْظُومًا وَ يَوْمَئِذٍ اَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ وَ اِذَا دَخَلَ الْحَرْبَ الْحَرْبِي الْبَيْتُ  
سے کام لیتے ہوئے کوئی شے لے لے تو اسے ممنوع طریقہ سے اس پر ملکیت حاصل ہو جائیگی اور اسے امر کیا جائے گا کہ وہ اسے صدقہ کر دے اور اگر  
مُسْتَأْمَنًا لَمْ يَكُنْ لَهُ اَنْ يُعْطِيَ بِيَدِهِ اَمَّا نَا سَنَدًا وَ لِيَقُولَ لَهُ الْاَقَامُ اِنْ اَقَمْتَ تَمَامَ السَّنَةِ  
حرابی پروانہ امن حاصل کر کے دارالاسلام میں آئے تو وہ دارالاسلام میں سال بھر سے زیادہ قیام نہ کرے گا۔ اور اس امام المسلمین کے گھر اگر نہ



وَضَعْتُ عَلَيْكَ الْجُزْيَةَ فَإِنْ أَقَامَ سَنَةً أُخِذَتْ مِنْهُ الْجُزْيَةُ وَصَارَ ذِي قِيَامٍ وَلَا يُتْرَكُ أَنْ  
 پورے سال قیام کیا تو میرے اوپر جزیہ لازم کر دوں گا پھر اگر وہ پورے سال قیام کرے تو اس جزیہ وصول کیا جائیگا اور شخص ذی بن جائیگا اور اسے  
 یرجع إلی ذَا الْإِبْرَةِ الْحَرْبِ فَإِنْ عَادَ إِلَى ذَا الْإِبْرَةِ الْحَرْبِ وَتَرَكْتُ وَدِيعَةً عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِي قِيَامٍ  
 دار الحرب لوٹنے نہ دے گا پھر اگر وہ دار الحرب لوٹ گیا اور اس کی کوئی امانت کسی مسلم یا ذی کے پاس رہ گئی یا ان کے ذمہ اس کا کچھ دین  
 فِي دِيعَتِهِمْ فَقَدْ صَارَ مِنْهُمْ مُبَاحًا بِالْعَوْدِ وَكَأَيُّ ذَا الْإِبْرَةِ الْإِسْلَامِ مِنْ مَالِهِ عَلَى خَطِيئَةٍ فَإِنْ أَسِيرَ أَوْ  
 رہ گیا تو لوٹ جانے کے باعث اس کا خون حلال ہو گا۔ اور دارالاسلام میں اس کا رہا ہوا مال خطرہ میں پڑ گیا۔ اس کے بعد اگر اسے اسیر  
 ظَهَرَ عَلَى الدَّاءِ فَفَعِلَ سَقَطَتْ دُبُوتُهُ وَصَارَتْ الْوُدُوعَةُ قِيَمًا وَكَأَيُّ ذَا الْإِبْرَةِ الْحَرْبِ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ  
 بنا گیا یا دار الحرب پر مسلمان غالب آگئے اور اسے موت کے گھاٹ اتار دیا گیا تو اس کے قرضوں کو ساقط فرما دیا جائیگا اور امانت مال غنیمت بن  
 مِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الْحَرْبِ بِغَيْرِ نِتَالٍ يَصْرِفُ فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ كَمَا يَصْرِفُ الْحَرَاجُ -  
 جائیگی اور مسلمان اہل حرب کے جن اموال کو حملہ آور ہو کر ملاقات حاصل کر لیں انھیں خراج کی طرح مصالح مسلمان میں خرچ کیا جائے گا۔

## امن حاصل کر کے دارالاسلام میں آنیوالے حربی کا حکم

### تشریح و توضیح

وَإِذَا دَخَلَ الْحَرْبِي الْبِلَادَ مَسْتَأْمِنًا ۖ - ضابطہ یہ ہے کہ کسی حربی کا فر کا زیادہ مدت تک  
 دارالاسلام میں قیام جائز نہیں اور اس کے قیام کی محض دو شرطوں کے ساتھ  
 گنجائش ہے۔ یا تو یہ کافر غلام بن کر رہے اور یا جزیہ منظور کرے۔ لہذا اگر کوئی حربی کافر پرانہ امن حاصل کر کے  
 دارالاسلام میں آئے تو وہ سال بھر قیام نہ کر سکے گا۔ اس سے امام المسلمین کھلم کھلا کہہ دے گا کہ یا تو وہ چلا جائے اور اگر  
 وہ سال بھر رہ گیا تو اس پر جزیہ لازم کر دیا جائے گا۔ اس کے بعد بھی اگر وہ سال بھر رہا تو اس سے جزیہ لیکر اسے ذمی  
 بنالیا جائے گا۔ اور اب اسے دار الحرب واپسی کی اجازت نہ رہے گی۔ اس ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اس کا زیادہ  
 قیام خطرہ سے خالی نہیں۔ وہ زیادہ قیام کر کے مسلمانوں کے رازوں سے واقف ہو کر ان کے لئے باعث ضرر  
 بن سکتا ہے اور جاسوسی کا کام انجام دے سکتا ہے اور سال بھر سے کم کی عدم ممانعت میں مصلحت یہ ہے کہ تجارتی  
 آمد و رفت برقرار رہے اور تجارت اور غلہ وغیرہ کی آمد و رفت سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔

فَإِنْ عَادَ إِلَى ذَا الْإِبْرَةِ الْحَرْبِ ۖ - یعنی اگر وہ سال بھر قیام کے بعد دار الحرب لوٹے اور اس حال میں لوٹے کہ مسلم  
 یا ذمی کے پاس اس کی امانت ہو یا ان پر اس کا دین ہو تو دار الحرب لوٹنے کے باعث اس کا دم حلال ہو جائیگا۔  
 اور دارالاسلام میں اس کا باقی رہا ہوا مال خطرہ میں پڑ جائے گا۔ پھر اگر وہ شخص اسیر ہو گیا یا مسلمانوں کے دار  
 الحرب پر غلبہ کے باعث وہ ہلاک کر دیا گیا تو اس کے قرض کے ختم ہو جائے اور اس کے امانت رکھے ہوئے





لوگوں پر جزیہ اور زمینوں پر خراج مقرر فرمایا اور یہ سارے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اتفاق رائے سے ہوا۔ تاریخ ابن خلدون میں ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے سرزمین سواد میں حلوان و قادسیہ کے درمیان زمین کی تقسیم کی ممانعت فرمادی تھی۔ حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے فرات کے کنارے پر کچھ زمین خرید لی تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے واپس کرنے کا حکم صادر فرمایا۔

وَكُلُّ أَرْضِ أَسْلَمَ أَهْلُهَا عَلَيْهَا أَوْ تَفُتَتْ عَنْهُ وَتَسَمَّتْ بِلَيْنِ الْغَانِمِينَ فَهِيَ أَرْضُ عَشِيرَةٍ وَ  
اور ہر وہ زمین جس کے باشندے دائرۂ اسلام میں داخل ہو جائیں یا اسکو بقوت فتح کر کے مجاہدین میں بانٹ دیجائے تو وہ زمین عسری ہوگی اور  
كُلُّ أَرْضٍ تَفُتَتْ عَنْهُ فَأَقْرَأَ أَهْلُهَا عَلَيْهَا فَهِيَ أَرْضُ خَرَجٍ وَ مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَوَاتًا فَهِيَ  
جس زمین کو بقوت فتح کرنے کے بعد لوگوں کے باشندوں کو وہیں برقرار رکھا گیا وہ خراجی شمار ہوگی اور جو نا قابل پیداوار زمین کو قابل پیداوار  
عند أبي يوسفٍ مُعْتَبَرَةٌ بِحَيْرِهَا فَإِنْ كُنْتَ مِنْ حَيْثُ أَرْضِ الْخَرَاجِ فَهِيَ خَرَجِيَّةٌ وَإِنْ  
بنائے تو امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ برابری والی زمین کے لحاظ سے وہ زمین بھی جائے گی۔ برابر والی زمین کے خراجی ہونے پر وہ بھی خراجی قرار دیا جائیگا  
كَأَنَّكَ مِنْ حَيْثُ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ فَهِيَ عَشِيرِيَّةٌ وَالْبَصْرَةُ عِنْدَنَا عَشِيرِيَّةٌ بِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ  
اور برابر والی زمین عسری ہونے پر اسے بھی عسری قرار دیا جائے گا۔ اور باجماع صحابہؓ ہمارے نزدیک زمین بصرہ عسری قرار دی گئی اور امام  
رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ أَحْيَا هَا بِبَيْتٍ حَفَرٍ هَا أَوْ بَعْنٍ اسْتَحْرَجَهَا أَوْ بِمَاءٍ دَجَلَةٍ أَوْ الْفَرَاتِ أَوْ الْأَنْهَارِ الْعَظَامِ  
محمدؒ کے نزدیک اگر اسے قابل پیداوار کنواں کھودے ہوئے یا چشمہ نکالے ہوئے یا آب و دجلہ و فرات یا وہ بڑی نہریں جو کسی کی ملکیت  
الَّتِي لَا يَمْلِكُهَا أَحَدٌ فَهِيَ عَشِيرِيَّةٌ وَإِنْ أَحْيَا هَا بِمَاءٍ الْأَنْهَارِ الَّتِي اخْتَفَتْ هَا الْأَعَاجِمُ كَنْهَمُ الْمَلِكِ  
نہیں ہوتی ان کے پانی سے سیراب کر کے بنایا ہو تو اسے عسری قرار دیں گے۔ اور اگر اسے قابل پیداوار ایسی نہروں کے پانی کے ذریعہ بنایا ہو جنہیں  
وَنَهْرٌ يَزِدُّ وَجَرْدُ فَهِيَ خَرَجِيَّةٌ وَالْخَرَاجُ الَّذِي وَضَعَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى أَهْلِ السَّوَادِ مِنْ  
کھودنیوالے اہل علم ہوں مثلاً نہر ملک اور نہر بزد و جرد تو انہیں خراجی قرار دیا جائیگا اور حضرت عمرؓ کا اہل سواد پر مقرر فرمودہ خراج ہر ایسے جریب سے  
كُلِّ جَرِيْبٍ يَبْلُغُهُ الْمَاءُ وَيَصْلُهُ لِلزَّرْعِ قَفِيْرٌ هَاشِمِيٌّ وَهُوَ الصَّاعُ وَدَسَمٌ هُمْ وَمِنْ جَرِيْبٍ  
جس تک پانی پہنچ رہا ہو اور کاشت کے لائق ہو ایک ہاشمی قفیر اور وہ ایک صاع ہے اور درہم۔ اور سبزیوں میں فی جریب  
الرُّطْبَةِ خَمْسَةٌ دَسَمٌ وَمِنْ جَرِيْبٍ الْكُرْمِ الْمُتَصِلِ وَالْخَلِّ الْمُتَصِلِ عَشْرَةٌ دَرَاهِمٌ وَمَا سِوَى  
پانچ درہم خراج ہے۔ اور انکھور و کجور میں فی جریب دس درہم ہیں۔ اور اس کے سوا  
ذَلِكَ مِنَ الْأَصْنَافِ يُوَضَّعُ عَلَيْهَا بِحَسَبِ الطَّاقَةِ فَإِنْ لَمْ تُطْنِ مَا وَضَعَ عَلَيْهَا نَقَصَهَا إِلَّا مَا لَمْ  
دیگر اراضی میں ان کے تحمل کے مطابق مقرر کیا جائے گا۔ اور اگر مقرر کردہ کا تحمل نہ کر سکیں تو امام المسلمین مقرر کردہ میں کمی کر دیں  
وَإِنْ غَلَبَ عَلَى أَرْضِ الْخَرَاجِ الْمَاءُ أَوْ انْقَطَعَ عَنْهَا أَوْ اضْطَلَمَ الزَّرْعُ أَفْءَةٌ فَلَا خَرَاجَ عَلَيْهِمْ  
اور اگر ارض خراجی پر پانی کا غلبہ ہو جائے یا پانی منقطع ہو جائے یا کسی آفت کے باعث کھیتی برباد ہوگی تو ان کاشت کرنے والوں پر

وَ اِنْ عَطَلَهَا صَاحِبُهَا فَعَلَيْهِ الْخَرَجُ وَ مَنْ اسْلَمَ مِنْ اَهْلِ الْخُرَاجِ اُخِذَ مِنْهُ الْخَرَجُ عَلَى حَالِهِ  
کوئی خراج واجب ہوگا۔ اور صاحب ارض اسے بیکار چھوڑ گیا تو اس پر خراج کا دجوب ہوگا اور اہل خراج میں سے جو دائرہ اسلام میں داخل ہو  
و یجوزُ أَنْ يَشْتَرِيَ الْمُسْلِمُ مِنَ الذِّيْ فِي اَرْضِ الْخُرَاجِ وَ يُوْخِذَ مِنْهُ الْخَرَجُ وَ لَا عَشْرَ فِي الْخَارِجِ  
اس حسب سابق خراج ہی وصول کیا جائیگا۔ کسی مسلمان کا ذمی سے ارض خراجی خریدنا درست ہے اور اس سے خراج ہی وصول کیا جائیگا  
مِنْ اَرْضِ الْخُرَاجِ

اور ارض خراجی کی پیداوار میں عشر واجب نہ ہوگا۔

## لغت کی وضاحت

عَنْوَ: بزور و قوت حاصل کرنا۔ اَرْض: زمین۔ مَوَاقِعُ: ناقابل کاشت زمین۔

بَيْتَرُ: کنواں۔ عَيْنُ: چشمہ۔ الْعِظَامُ: بڑی۔ الْأَعْجَمُ: عجی کی جمع۔ فِرْعَوْنُ: ترکاری، سبزی۔

## تشریح و توضیح

و کُلِّ اَرْضٍ اسلم اهلہا الی۔ فرماتے ہیں کہ وہ زمین جہاں کے رہنے والے دائرہ اسلام  
میں داخل ہو گئے ہوں، یا ایسا ملک جسے بقوت و طاقت مسلمانوں نے فتح کیا ہو  
اور فتحیاب ہو نیکی بعد مجاہدین کے درمیان زمین بانٹ دی گئی ہو تو یہ ساری ہی  
عشری قرار دی جائے گی۔ دائرہ اسلام میں داخل ہونے والے عرب قبیلوں کی زمینوں پر انھیں کی ملکیت جوں کی  
توں برقرار رہتی تھی۔ اور اسی طرح مجاہدین کے درمیان بانٹی جانے والی مفتوحہ زمینوں پر جو مجاہدین کی ملکیت ہوتی  
تھیں ان میں سے کسی زمین پر کسی طرح کا خراج مقرر نہ تھا البتہ ان سے ہونیوالی پیداوار کا عشر یا نصف عشر انھیں  
دینا پڑتا تھا، زمینیں ہر طرح کے خراج سے مستثنیٰ تھیں۔

فَاَقْرَأْ اَهْلَهَا عَلَيْهَا اِلٰہ۔ ایسی زمین جنہیں لشکر اسلام نے قوت و شوکت کے ساتھ فتح تو کیا مگر فتحیاب ہو کر ان زمینوں  
کو امام المسلمین نے مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کیا بلکہ وہیں کے سابق باشندوں کو ان پر برقرار رکھا اور زمین انھیں  
کی تحویل میں رہی اس طرح کی ساری زمینوں کو خراجی قرار دیا گیا۔

وَمَنْ اَحْيَا اَرْضًا مَوَاتًا اِلٰہ۔ بنجر اور ناقابل کاشت زمین کو جس نے مفید اور قابل کاشت بنایا اس کے عشری یا بنجر  
ہونیکا حکم برابر کی زمین کے لحاظ سے ہوگا۔ اور اگر اس سے متصل زمین خراجی ہو تو اسے بھی خراجی قرار دیا جائے گا اور  
اس سے متصل زمین عشری ہو تو وہ بھی عشری شمار ہوگی۔ اسی طرح امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس بنجر زمین کو عشری  
قرار دیا جائے گا جسے کنواں کھودے یا چشمہ نکالنے یا دریائے دجلہ و فرات وغیرہ بڑی نہروں کے ذریعہ سیراب کر کے  
قابل کاشت بنایا گیا ہو۔

وَالْخُرَاجُ الَّذِي وَضَعَهُ عُمَرُو۔ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے اپنے دو درخلاف میں اہل عراق کی ہر ایسی قابل کاشت زمین  
پر جسے پانی پہنچایا جاتا ہوئی جریب ایک ہاشمی قفیز اس سے مراد غلہ کا ایک صاع ہے۔ اور ایک درہم خراج مقرر فرمایا  
اور سبزیوں اگانے والی اچھی زمینوں پر پنی جریب پانچ درہم خراج مقرر فرمایا۔ اور انکو رکھجور کے متصل و گنجان

درختوں پر پنی جریب دس درہم خراج مقرر فرمایا اور ان کے علاوہ دیگر زمینوں پر خراج انکی صلاحیت و طاقت زراعت کے اعتبار سے مقرر فرمایا۔

فان لم نطق ما وضع علیہا الخ۔ یعنی اگر اتفاقاً خراج زمین کی طاقت اور اگانے کی قوت کے اعتبار سے کچھ زیادہ لگ گیا کہ اتنی مقدار میں خراج کی ادائیگی اس زمین سے دشوار ہو تو امام المسلمین اس پر نظر کرتے ہوئے مقرر کردہ خراج میں کمی کر سکتا اور حسب طاقت خراج لگا سکتا ہے۔

وان غلب علی ارض الخراج الخ۔ اگر ایسا ہو کہ خراجی زمین پانی میں ڈوب کر زراعت بالکل تباہ ہو جائے یا پانی کی انتہائی کمی اور پانی نہ ملنے کی بنا پر کھیتی تلف ہو جائے اور کسی آفت کی وجہ سے کھیتی برباد ہوگئی ہو تو ان سب صورتوں میں کاشت کرنیوالوں سے کوئی خراج نہیں لیا جائے گا لیکن اگر کوئی اپنی کابلی و غفلت کے باعث زمین سو فائدہ نہ اٹھائے اور اسے بیکار چھوڑے رکھے تو اس سے خراج لیا جائے گا کہ اس میں اس کا قصور ہے۔

ومن اسلم من اهل الخراج الخ۔ اہل خراج میں سے اگر کوئی دائرۂ اسلام میں داخل ہو جائے تو اس کی وجہ سے اس کی خراجی زمین عشری نہیں بنے گی بلکہ اس سے حسب سابق خراج ہی لیا جائے گا۔

ولا عشر فی الخماس من ارض الخراج الخ۔ ایسی زمین جو کہ خراجی ہو تو اس کی پیداوار سے عشر نہیں لیا جائے گا یعنی ایسا نہیں ہوتا کہ ایک زمین سے عشر بھی لیا جاتا ہو اور خراج بھی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں کا اٹھا ہونا اور عشر و خراج لینا درست ہے کیوں کہ ان دونوں کے وجوب کا سبب الگ الگ ہے۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ خراج کا وجوب بزور و قوت فتح کردہ زمین میں ہوا کرتا ہے اور عشر کا وجوب ایسی زمین میں ہوتا ہے جہاں کے لوگ برضا و رغبت دائرۂ اسلام میں داخل ہو گئے اور ان پر حملہ اور اظہار قوت و شوکت کی ضرورت نہ ہوئی ہو۔ ان دو اوصاف کا ایک ہی زمین میں اکٹھا ہونا ممکن نہیں۔

وَالْجَزِيَّةُ عَلَى ضَرْبَيْنِ جَزِيَّةٌ تَوْضَعُ بِالْتَرَاضِي وَالصَّلَامِ فَتُقَدَّرُ بِحَسَبِ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْإِتِّفَاقُ اور جزویہ دو قسموں پر مشتمل ہے۔ ایک تو وہ جو طرفین کی رضا اور بذریعہ صلح مقرر ہو تو جتنی مقدار پر باہمی اتفاق ہو ہی لیا جائیگا۔ وَجَزِيَّةٌ يَبْتَدِئُ الْإِمَامُ بِوَضْعِهَا إِذَا غَلَبَ الْإِمَامُ عَلَى الْكُفَّارِ وَأَقْرَبُ مَعَالِي الْأُمَلَاكِهِمْ فَيَضَعُ اور جزویہ کی ایک قسم یہ کہ امام کافروں پر غلبہ حاصل کرنے کے بعد اپنی جانب سے شروع کرے اور مالکوں کے پاس ہی انکی املاک چھڑ علی الغنی الظاہر الغنائم فی کل سنة ثمانینۃ واربعمین درہمًا یا خذ منہ فی کل شہر دے اور غنی پر ہر سال میں اڑتالیس درہم واجب کرے اور ہر مہینہ اس سے چار درہم کی وصولیابی اربعۃ درہم و علی المتوسط الحال اربعمۃ و عشرين درہمًا فی کل شہر کرے۔ اور متوسط درجہ کے مالدار پر چوبیس درہم واجب کرے یعنی ہر مہینہ دو درہم درہمین و علی الفقیر المعتمل اثنی عشر درہمًا فی کل شہر درہمًا و موصوع اور کمائے والے مفلس پر بارہ درہم یعنی ہر مہینہ ایک درہم۔ اور جزویہ کا تقرر



الجزیۃ علی اهل کتاب و المجرس و عبدۃ الاوثان من العجم و لا تؤضع علی عبدۃ اهل کتاب اور آتش پرستوں اور عجم کے بت پرستوں پر ہوگا۔ اور بت پرستان عرب الاوثان من العرب و لا علی المرتدین و لا جزیۃ علی امرأۃ و لا صبی و لا منہن و مرتدین پر نہ ہوگا اور عورت اور بچہ اور اپانچ اور

لا علی فقیر غیر معتقل و لا علی الرہبان الذین لا ینحیلون الناس و من أسلم و علیہ جزیۃ کمانے سے معذور مفلس پر اور لوگوں سے اختلاط نہ رکھنے والے راہبوں پر جزیہ واجب ہوگا اور جو شخص اسلام قبول کرے سقطت عنہ و ان اجتمع علیہ الحولان تک اخلت الجزیۃ و لا یجوز ان أحد ان یبعثہ و لا در اخل الیک اس پر جزیہ باقی ہو تو وہ اس کے ذمہ نہ رہیگا اور اگر کسی پر دہریہ کا جزیہ چڑھ گیا ہو تو جزیوں میں داخل ہوگا اور یہ درست نہیں کہ کثیر فی دار الاسلام و اذا انتقدت البیع و الکناش القذیمۃ أعادوها و یؤخذ اهل دار الاسلام میں یہود و نصاریٰ نئی عبادت گاہ بنائیں اور قدیم عبادت گاہیں گرنے پر از سر نو بنالیں۔ اور اہل ذمہ سے یہ عہد الذمۃ بالتبصر عن المسلمین فی زبیمهم و مزالیمهم و سر و جیمہم و فلا نسبهم و لا یرکبون الخیل پس گے کہ مسلمانوں سے ان کا امتیاز رہے مسلمانوں کے لباس اور انکی سواروں اور انکی زینوں اور زینوں پر لگ رہیں۔ اور زنی گھوڑوں و لا یحملون السلام و من امتنع من الجزیۃ أو قتل مسلماً أو سب النبی علیہ السلام أو سرق کی سواری نہ کریں اور نہ ہتھیار اٹھائیں اور جو ذمی جزیہ نہ دے یا کسی مسلمان کو ہلاک کر دے یا نبی کو برا کہے یا مسلمہ عورت بمسلمتہ لم ینقض عہدہ و لا ینقض العہد الا بان للحرب بد امر الحرب أو یغلبوا علی سے زنا کاری کرے تو اس کا عہد ختم نہ ہوگا اور عہد اس صورت میں ٹوٹے گا کہ وہ دار الحرب چلا گیا ہو یا کسی مقام پر غالب آکر مؤضح فیما یؤننا۔ ہم سے (مسلمانوں سے) آمادہ جنگ ہو گئے ہوں۔

## جزیہ کے بار میں تفصیل

لغت کی وضاحت :- جزیۃ : محصول - الفقیر : مفلس - المعتقل : کمانے کے لائق - الاوثان : وثن کی جمع - بت - زمن : اپانچ - احداث : بنیا - ذی : شکل۔

## تشریح و توضیح

والجزیۃ علی غیر یمن الخ۔ جزیہ دو قسموں پر مشتمل ہے۔ جزیریہ کی ایک قسم تو یہ ہے کہ برضار و خوشنودی بطور مصالحت اس کی مقدار متعین و مقرر ہو جائے تو اس کی پابندی لازم ہے۔ اس لئے اس کی خلاف ورزی کا شمار عہد شکنی میں ہوگا جس کی شرعاً اجازت نہیں اور اس سے بہر صورت احتراز کا حکم ہے۔ اور جزیریہ کی دوسری قسم یہ ہے کہ امام

المسلمین کفار کے مغلوب ہونے اور مسلمانوں کے ان پر غالب آنے کے بعد انکی املاک بدستور ان کے پاس باقی رکھ کر ان پر جزیہ مقرر کر دے۔ اس میں کفار کے مالدار اور متوسط درجہ کے مال اور مفلس ہونیکے اعتبار سے فرق ہے۔ یعنی جن کا شمار مالداروں میں ہوتا ہے ان سے پورے سال میں اوطالیق درہم وصول کئے جائیں گے اور جو مال کے اعتبار سے اوسط درجہ کے شمار ہوتے ہوں ان سے چوبیس درہم وصول کئے جائیں گے۔ یعنی ہر مہینہ دو درہم۔ اور ان میں جو مفلس مگر کمانے کے لائق ہو اس سے سال بھر میں بارہ درہم وصول کئے جائیں گے۔ یعنی ہر مہینہ صرف ایک درہم۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک سے خواہ وہ مال کے اعتبار سے کسی درجہ کا ہو ایک دینار وصول کیا جائیگا کیونکہ ترمذی وغیرہ کی روایات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے یہ ارشاد فرمایا ثابت ہوتا ہے کہ ہر بالغ مرد سے ایک دینار لو۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ، امیر المؤمنین حضرت عثمان اور امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین سے جزیہ کی مذکورہ بالا مقدار ہی منقول ہے۔ رہی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت تو اسے بطریق مصالحت لینے پر محمول کیا جائے گا۔

وتوضع الجزية على اهل الكتاب الو۔ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب اور اسی طرح آتش پرستوں اور عجم کے بت پرستوں سے جزیہ لیا جائے گا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بخران کے نصاریٰ سے جزیہ کا لینا صحیح روایات سے ثابت ہے۔ سید میں بخران کے نصاریٰ کا ایک وفد آپؐ کی خدمت میں آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے عقائد کی غلطی ان پر واضح فرمائی اور ان پر اسلام پیش کیا تو وہ کہنے لگے کہ ہم پہلے ہی سے مسلمان ہیں۔ آپؐ نے فرمایا تمہارا اسلام کیسے صحیح ہو سکتا ہے جبکہ تم خدا کیلئے بیجا تجویز کرتے ہو اور صلیب کی پرستش کرتے ہو اور خنزیر کھاتے ہو۔ بخران کے نصاریٰ نے کہا آپؐ حضرت مسیح کو اللہ کا بندہ بتاتے ہیں۔ کیا آپؐ نے حضرت مسیح جیسا کسی کو دیکھا یا سنا بھی ہے۔ اس پر آل عمران کی آیات ”ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم“ سے ”ثم تمتهل فنجعل لعنة اللہ علی الکذبین“ تک نازل ہوئیں۔ ان آیات کے نازل ہونے کے بعد آپؐ کا مقابلہ کیلئے تیار ہو گئے مگر نصاریٰ مبارک اور نورانی چہروں کو دیکھ کر مرعوب ہو گئے اور بالآخر مباہلہ سے گریز کرتے ہوئے سالانہ جزیہ دینا منظور کیا۔ جو بعد نامہ آپؐ نے ان کیلئے تیار کرایا اس میں یہ بھی تھا کہ اہل بخران کو سالانہ دو ہزار حلقے ادا کرنے ہوں گے۔ ایک ہزار ماہ رجب میں اور ایک ہزار ماہ صفر میں اور ہر حلقہ کی قیمت ایک اوقیہ یعنی چالیس درہم ہوگی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ بتوں کی پرستش کرنیوالوں سے بھی جزیہ لیا جائے۔ حضرت امام شافعیؒ ان سے نہ لینے کیلئے فرماتے ہیں۔ اس واسطے کہ قرآن کریم میں جزیہ اہل کتاب کے ساتھ مقید ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جزیہ فقط اہل کتاب سے لیا۔ اس کا جواب دیا گیا کہ آگ کی پرستش کرنیوالوں اور بتوں کی پرستش کرنے والوں کے درمیان کسی طرح کا فرق نہیں بلکہ بعض اعتبار سے تو آتش پرست بتوں کی پرستش کرنیوالوں سے بھی زیادہ برے ہیں۔ مثلاً آتش پرست





وَحَلَّتِ الدِّيُونُ الَّتِي عَلَيْهِ وَانْتَقَلَ مَا كَتَبَتْ فِي حَالِ الْإِسْلَامِ إِلَى وَرَثَتِ الْمُسْلِمِينَ وَنَقَضَى  
 عَقْدَ غُلَامِي سَے آزاد قرار دینے جائیں گے۔ اور اس کے ذمہ واجب و میعاد دیون نوری بن جائیں گے اور اس کا مالِ اسلام کا لکھا ہوا اسکے سلم و ثناء  
 الدِّيُونُ الَّتِي لَزِمَتْهُ فِي حَالِ الْإِسْلَامِ مِمَّا كَتَبَتْ فِي حَالِ الْإِسْلَامِ وَقَالَ لَزِمَتْهُ مِنَ الدِّيُونِ  
 کی جانب منتقل ہو جائیگا اور محالِ اسلام اس پر واجب شدہ اسکے مالِ اسلام کے کماے ہوئے سے ادا کئے جائیں گے۔ اور ارتراد کے زمانے کے  
 فِي سَدِّهَا يَقْضَى مِمَّا فِي حَالِ رَدِّهَا وَكَأَيَا عَدَا أَوْ اشْتَرَاؤُ أَوْ تَصَوُّفِ نَفْسِهِ مِنْ أَمْوَالِهَا فِي  
 دیون کی ادائیگی کے زمانہ ارتراد کے کسب کردہ سے کی جائے گی اور زمانہ ارتراد کے فروخت کردہ اور خرید کردہ اور اپنے اموال میں سے ہوئے  
 حَالِ رَدِّهَا مَوْقُوتٌ فَإِنْ أَسْلَمَ صَحَّتْ عَقُودُهَا وَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَوْ لُحِقَ بِدَارِ الْحَرْبِ  
 تصرف کو موقوف قرار دیا جائیگا۔ پس اگر وہ اسلام قبول کر لے تو یہ عقود درست ہوں گے۔ اور اگر مر جائے یا ہلاک کر دیا جائے یا وہ دار الحرب پہلا  
 بَطَلَتْ وَإِذَا عَادَ الْمُرْتَدُّ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ مُسْلِمًا فَمَّا وَجَدَهُ فِي يَدَيْهِ وَرَثَتِهِ مِنْ مَالِهِ  
 جائے تو یہ عقود باطل ہوں گے اور مرتد قبول اسلام کے بعد دارالاسلام واپس ہو تو اسے جو کچھ اپنے وراثہ کے پاس ہوں گا تو اسے اسے  
 بَعْضُهَا أَخَذَ وَالْمُرْتَدُّ إِذَا تَصَوَّرَتْ فِي مَالِهَا فِي حَالِ رَدِّهَا جَائِزًا تَصَوَّرَتْ فَمَّا وَنَصَارَى  
 لے لے اور مرتد عورت کے اپنے مال کے اندر محالِ ارتراد کئے ہوئے تصرف کو درست قرار دیا جائیگا۔ اور نصاریٰ بنو تغلب  
 بَنِي تَغْلِبَ يُؤْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ضَعْفُ مَا يُؤْخَذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الزُّكُوفِ وَيُؤْخَذُ مِنْ  
 کے اموال سے اس کا دو گنا لیا جائے جو کہ مسلمانوں سے بطور زکوٰۃ لیا جاتا ہے۔ اور بنو تغلب کی عورتوں سے بھی  
 نَسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صَبْيَانِهِمْ وَمَا جَبَاةُ الْأَمَامِ مِنَ الْخَوَارِجِ وَمِنْ أَمْوَالِ بَنِي تَغْلِبَ وَ  
 لیس گے اور ان کے بچوں سے نہ لیں گے۔ اور امام السلین کے پاس جو کچھ خراج اور بنو تغلب کے اموال سے اور اہل  
 مَا هَذَا أَهْلُ الْحَرْبِ إِلَى الْأَمَامِ وَالْجَزْيَةُ يُصَوَّرُ فِي مَصَابِيحِ الْمُسْلِمِينَ فَيَسُدُّ مِنْهُ الشُّعُوبُ  
 حرب کی جانب سے امام کو دینے ہوئے ہدایا اور جزیہ سے اکٹھا ہوگا اور مصالحِ مسلمین میں خرچ کیا جائیگا تو اس سے سرحدا  
 وَتُبْنَى الْقَنَاطِرُ وَالْجُسُورُ وَتُعْطَى مِنْهُ قُضَاةُ الْمُسْلِمِينَ وَعُمَّا لَهُمْ وَعُلَمَاءُ هُمْ مَا يَكْفِيهِمْ  
 کی بندش کی جائے گی اور اس مال سے بل تعمیر کئے جائیں گے اور اس مسلمانوں کے قضاہ اور عمال و علماء کو بقدر کفایت دیا جائے  
 وَيُؤَدُّ فَمِنْهُمْ أَسْرَافُ الْمَقَاتِلَةِ وَذُمَارِ بِهِمْ  
 عطا اور اس سے مجاہدین اور انہی اولاد کے روزینے دیئے جائیں گے۔

## دائرۂ اسلام سے نکل جانے والوں کے متعلق احکام

لغت کی وضاحت :- ارتد: پھرنا۔ دائرۂ اسلام سے نکل جانا۔ عرق: پیش کیا جانا۔ القاطر: قطرو  
 کی جمع یعنی پل۔ القاطر: وہ پل کہلاتا ہے جو اٹھایا نہ جاسکتا ہو۔ الجسور: جس کے جمع: وہ پل ہے اٹھایا اور بوقت  
 ضرورت رکھا جاسکے۔ شتا: شتوں کا پل بنایا جائے۔ اسراف: وفاق۔



## تشریح و توضیح

وَاِذَا ارْتَضَى الْمُسْلِمُ الْإِمَامَ - اگر کوئی مسلمان خدا خواستہ دائرہ اسلام سے نکل جائے تو اسے دعوت اسلام دیکھئے اور اسے کسی طرح کا شبہ ہو تو اسے دور کر کے مٹھیں کیا جائے اور آزاد نہ چھوڑیں بلکہ تین روز تک قید میں رکھ کر اس کے دوبارہ قبول اسلام کا انتظار کیا جائے۔ اس درمیان میں اگر وہ دوبارہ دائرہ اسلام میں داخل ہو جائے تو ٹھیک ہے۔ لیکن اگر وہ ارتداد پر قائم رہے اور اس انتظار سے کوئی فائدہ نہ ہو اور تین روز کی مہلت کو غنیمت نہ جائے تو پھر اسے موت سے ہٹکار کر دیا جائے۔ مرتد پر اسلام پیش کرنے سے پہلے اسے مار ڈالنا ناپسندیدہ ہے۔

وَيُزَوَّلُ مُلْكُ الْمُؤْتَدِّ عَنْ أَمْوَالِهِ الْإِمَامِ - فرماتے ہیں کہ مرتد کی ملکیت ارتداد کی پاداش میں اس کے اموال سے ختم ہو کر بزدل موقوف ہو جاتی ہے۔ یعنی اگر اس نے دوبارہ اسلام قبول کر لیا تو اس کی ملکیت بھی اس کے اسلام کے ساتھ واپس آجائے گی اور وہ حسب سابق اپنے اموال کا مالک ہو جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اموال سے اس کی ملکیت ختم نہ ہوگی۔ اس لئے کہ وہ مکلف شمار ہوتا ہے اور جب تک مال نہ ہو اس کا کوئی معاملہ کرنا ممکن نہیں۔ پس تا وقتیکہ اسے قتل نہ کر دیا جائے اس کی ملکیت برقرار رہے گی۔

وَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ الْإِمَامُ - اگر اس کا ارتداد ہی کی حالت میں انتقال ہو جائے یا اسی حالت میں اس کو قتل کر دیا جائے تو اس صورت میں اس کے مسلمان ورثاء کو اس پر ملکیت حاصل ہوگی جو اس نے مسلمان ہونے کی حالت میں کمایا ہو اور اسی سے اس قرض کی ادائیگی کی جائے گی جو اس پر بحالت اسلام واجب ہوا ہو۔ اور حالت ارتداد کا کمایا ہو غنیمت کے زمرے میں آجائے گا۔ اور بحالت ارتداد اس پر جو قرض واجب ہوا ہو اس کی ادائیگی اسی سے کی جائے گی۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حالت اسلام اور حالت ارتداد دونوں حالتوں کا کمایا ہو اس کے ورثاء کے واسطے ہوگا۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ سب کو مال غنیمت قرار دیں گے۔ اس لئے کہ کسی کافر کا وارث مرتد قرار نہیں دیا جاتا۔ اور مال حربی ہونے کی بنا پر اسے مال غنیمت قرار دیا جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ارتداد کے بعد بھی اس کی ملکیت دونوں حالتوں کے سبب کردہ میں برقرار رہے گی اور اس کے انتقال پر اس کے ورثاء وارث قرار دیئے جائیں گے۔ اور اگر اسی حالت میں انتقال ہو گیا یا موت کے گھاٹ اتار دیا گیا یا وہ دار الحرب پہنچ گیا تو یہ عقود باطل و کالعدم شمار ہوں گے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نفاذ کا حکم فرماتے ہیں۔

وَأَعَادَ الْمُؤْتَدِّ الْإِمَامُ - اگر ایسا ہو کہ مرتد ارتداد سے تائب ہو کر دوبارہ دائرہ اسلام میں داخل ہو اور پھر دارالاسلام میں آجائے۔ تو اب اگر اسے اپنے ورثاء کے پاس جوں کی توں کوئی چیز مل جائے تو اسے لے لینا درست ہوگا۔

وَنَضَارَى بَنِي تَغْلِبَ يَوْمَئِذٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ الْإِمَامُ - بنو تغلب سے جزیہ کی دو گنی مقدار لی جائے گی۔ بعض روایات میں ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کے بنو تغلب سے مطالبہ جزیہ فرمانے پر انھوں نے انکار کر کے ہوئے کہا کہ جس طریقہ سے تم اہل اسلام سے صدقہ لیا کرتے ہو ہم لوگوں سے بھی اسی طریقہ سے لو۔ حضرت عمرؓ اگرچہ اول اس پر آمادہ نہیں



اطاعت کی جانب بلانا اور ان کے اس جرم کو بشرط اطاعت معاف کر نیکاً اظہار کرنا چاہئے اور بغاوت کی بنیاد اگر کچھ شبہات ہوں تو انھیں بھی ٹھنڈے دل سے سننا، اس پر غور کرنا اور حتی الامکان ان کے شبہات و دودھ کے انھیں مٹھن کرنا چاہئے۔ نیز اگر انکا اجتماع کہیں نہ ہو بلکہ متفرق ہوں تو قتال کا آغاز خود نہ کرنا چاہئے۔ البتہ اگر وہ جنگ کا آغاز کریں تو جواباً اس وقت تک قتال کرنا چاہئے کہ ان کی جمیعت منتشر ہو جائے اور انکی اجتماعی قوت پارہ پارہ ہو جائے۔ پھر اگر ان کا تعاون کرنے اور انھیں طاقت پہنچانوالی کوئی اور جماعت بھی ہو تو اس صورت میں ان کے مجروحین کو گرفتار اور ان کے فرار ہونیوالوں کا پیچھا کیا جائے۔ لیکن اگر ان کی معاون کوئی اور جماعت نہ ہو تو نہ ان کے مجروحین کو گرفتار کیا جائے، نہ ان کے فرار ہونیوالوں کا پیچھا کیا جائے، نہ ان کی ذریت قید کی جائے اور نہ ان کا مال بانٹا جائے۔ البتہ اگر مسلمانوں کو احتیاج ہو تو ضرورتاً ان کے ہتھیاروں کو استعمال کریں۔

و یحبس الامام اموالہم الہ۔ یعنی امام المسلمین ان کے اموال اپنے پاس رکھے اور انھیں نہ بانٹے بلکہ ان کے نائب ہونے کا انتظار کرے۔ اگر وہ نائب ہو کر پھر امام المسلمین کے زیر اطاعت آجائیں تو امام انکے اموال انھیں کو لوٹا دے و ما حبا الہ۔ یعنی دوران بغاوت اگر ان لوگوں نے بعض شہروں پر غلبہ حاصل کر کے خراج یا عشر لے لیا ہو تو حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان شہروالوں سے امام المسلمین دوبارہ عشر یا خراج نہ لے کہ یہ ان لوگوں پر بار ہوگا۔

## کتاب الحظر والاباحۃ

منوع اور مباح کا بیان

لَا يَحِلُّ لِلرَّجَالِ بَلْبُسُ الْحَدِيدِ وَيَحِلُّ لِلنِّسَاءِ وَلَا بَأْسَ بِتَوَسُّدٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
مردوں کی واسطے ریشمی کپڑا زیب تن کرنا حلال نہیں اور عورتوں کی واسطے حلال قرار دیا گیا۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس سے بچو گانے میں کوئی  
وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِكُرْهُ تَوَسُّدٍ وَلَا بَأْسَ بِبَلْبُسِ الْحَدِيدِ وَالَّذِي بَاحَ فِي الْحَرْبِ عِنْدَهُمَا وَبِكُرْهُ  
حرب میں اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ تکلیف کو نہ مکروہ قرار دیتے ہیں اور بوقت جنگ ریشم و دیبا زیب تن کرنے میں صاحبینؒ کے نزدیک مفسدات نہیں  
عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا بَأْسَ بِبَلْبُسِ الْمُلُحِّمِ إِذَا كَانَ سُدًّا أَوْ اِبْرِيئًا وَلِحِمَّةٍ قُطْنَا أَوْ خُرًّا۔  
اور امام ابو حنیفہؒ مکروہ قرار دیتے ہیں اور ملح کے زیب تن کرنے میں مفسدات نہیں جبکہ تانا و ریشمی ہو اور بانے میں روئی یا اون ہو۔

لغت کی وضاحت :- تَوَسُّدٌ : ٹیک لگانا، بچیکہ لگانا۔ خَزْر : اون کا بنا ہوا کپڑا۔ جمع خَزْرٌ :-

تشریح و توضیح

لَا يَحِلُّ لِلرَّجَالِ الہ۔ شرعاً اسے حرام قرار دیا گیا کہ مرد ریشمی کپڑا استعمال کرے خواہ اس کا استعمال جسم سے اتصال کے ساتھ ہو یا اس سے الگ ہو۔ بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنیا



میں ریشم وہی زیب تن کرتا ہے جسکے واسطے آخرت کے اندر کوئی حصہ نہ ہو۔ نیز بخاری و مسلم میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے چاندی کے برتنوں میں کھانے پینے کی اور ریشم دیا پہننے کی ممانعت فرمائی۔ بخاری و مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدینہ ایک ریشمی جامد پیش کی گئی۔ آنحضرت نے وہ میرے پاس بھیج دی۔ میں نے اسے اوڑھ لیا تو میں نے روتے مبارک پر ناراضگی کے آثار پائے اور پھر ارشاد ہوا کہ میں نے تمہارے استعمال کیلئے نہیں بھیجی تھی بلکہ اس لئے بھیجی تھی کہ اسے پھاڑ کر عورتوں کی اوڑھنیاں بنائی جائیں۔ عورتوں کو واسطے ریشم کے استعمال میں شرعاً مضائقہ نہیں اور روایات میں ان کیلئے حلال ہونے کی صراحت کر دی گئی۔

وَلَا بَأْسَ بِتَمَسُّدِ الْإِذِي۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ ریشمی کپڑے کا تکیہ بنا لیا جائے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ درست قرار نہیں دیتے۔ وَلَا بَأْسَ بِلِبَاسِ الْحَرِيرِ الْإِذِي۔ دشمنوں سے قتال اور کافروں سے نبرد آزما ہونیکے وقت اگر ریشم دیا کا استعمال کیا جائے اور ریشمی کپڑے پہنے جائیں تاکہ تلوار کی کاٹ سے تحفظ رہے اور دشمن پر رعب طاری ہو تو امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اسے حلال قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جنگ کے وقت بھی یہ حرام ہی رہے گا۔ اس لئے کہ حرام ہونے سے متعلق جو نصوص ہیں انہیں قتال وغیرہ کی تفصیل نہیں کی گئی۔ البتہ ایسے کپڑے کے استعمال میں مضائقہ نہیں جس کا نام تو ریشم کا ہی ہو مگر باندے میں بجائے ریشم کے رویا یا دان وغیرہ یعنی ریشم کے علاوہ کا استعمال ہوا ہو۔ بہت سے صحابہ کرامؓ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انھوں نے اسکا استعمال فرمایا۔

وَلَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ التَّحَلِّيُّ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا بِأَسٍ بِالْحَائِثِمِ وَالْمِنْطَقَةِ وَحَلِيَةِ السَّيْفِ مِنْ أَدَمٍ وَكَبُورِ اسطی یہ ناجائز ہے کہ وہ سونے چاندی کے زیور پہنے اور اس میں مضائقہ نہیں کہ انکو عملی چاندی کی ہو، چمکا چاندی کا ہو الفضة ويجوز للنساء التحلي بالذهب والفضة ويكره أن يلبس الصبي الذهب والحديد اور تلوار کا زیور بھی جائز ہے۔ اور یہ درست ہے کہ عورتیں سونے چاندی کا زیور استعمال کریں۔ بچہ کیلئے ریشم دوسونا پہنانا باعث وَلَا يَجُوزُ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ وَالْإِدَاهَانُ وَالتَّطَبُّعُ فِي أُنْيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ لِلرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ۔ اور سونے و چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا اور ان برتنوں میں تیل و خوشبو کا استعمال نہ مردوں کو واسطے جائز ہے اور نہ عورتوں کی کو اس میں مضائقہ نہیں کہ کراچ اور سبسہ اور بٹور اور عقیق کے برتن استعمال کئے جائیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ فِي الْأَنَاءِ الْمَفْضُضِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَالرُّكُوبُ عَلَى السَّرَجِ الْمَفْضُضِ وَالْجُلُوسُ عَلَى السَّرِيرِ الْمَفْضُضِ وَيَكْرَهُ التَّعَشُّيُّ فِي الْمَصْحُوفِ وَالْمَقَطِّ وَلَا بَأْسَ بِتَحْلِيَةِ الْمَصْحُوفِ ہوئی ہو۔ اور ایسے تخت کے اوپر بیٹھنا جس پر چاندی چڑھی ہوئی ہو۔ اور باعث کراہت ہے کہ قرآن شریف کی ہر رسوں آیت پر نشان



وَنَفْسِ الْمَسْجِدِ وَ سَخَّرَ خَرَفَتِهِ بِمَاءِ الذَّهَبِ وَ لِكُرَّةِ اسْتِخْدَامِ الْخَصْبَانِ وَ لَا بَاسَ بِمُخْصَصَاءِ  
 لُكَا يَا جَاءِ اَوْ نَفِط لُكَا جَاءِ ایں۔ اور قرآن شریف کو آب زر سے مزین کرنے اور نقش و نگار کی مسجد میں مصافقہ نہیں۔ اور باعث کرامت پرخصی  
 الْبَهَائِمْ وَ انْزَاءِ الْحَمِيرِ عَلَى الْخَيْلِ وَ يَجُوزُ أَنْ يُقْبَلَ فِي الْمَهْدِيَةِ وَ الْاِذْنِ قَوْلُ الْعَبْدِ  
 سے خدمت لئے جانے میں اور اس میں مصافقہ نہیں کہ جانور خصی کئے جائیں۔ اور گدھے کو گھوڑے سے ملانے میں مصافقہ نہیں اور ہدیہ واذن میں  
 وَ الصَّبِيِّ وَ يُقْبَلُ فِي الْمَعَامِلَاتِ قَوْلُ الْفَاسِقِ وَ لَا يُقْبَلُ فِي أَخْبَارِ الدِّيَانَاتِ الْاَوَّلِ الْعَدْلُ  
 غلام و بچہ کے قول کو قبول کر لینا درست ہے اور اندرونِ مملکت قولِ ناسق قابل قبول ہوگا اور اندرونِ دیانات فقط قولِ عادل قابل قبول ہوگا۔

**لغت کی وضاحت :-** تَحْلَى : مزین ہونا۔ الذَّهَب : سونا۔ الْفَضَّة : چاندی۔ اُنْيَةِ الذَّهَب : سونے  
 کا برتن۔ الزَّجَاج : شیشہ کا ٹکڑا، شیشہ کا برتن۔ الرَّصَاص : سیسہ، الْاَنَاءُ الْمَقْفُض : چاندی پرٹھا  
 ہوا برتن۔ الْمَصْعَف : قرآن شریف۔ زَخْرَفَ : آراستہ کرنا۔ مزین کرنا۔ چیز کی خوبصورتی۔ جمع۔ زخارف۔  
 الْاِذْن : اجازت۔ الْعَدْل : عادل آدمی۔

**تشریح و توضیح** وَلَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ التَّحْلَى الْاِ۔ فرماتے ہیں کہ مرد کے واسطے یہ ہرگز جائز نہیں کہ وہ سونے  
 چاندی کا استعمال کر کے خود کو آراستہ کرے اور عورتوں کی طرح وہ بھی سونے چاندی  
 کے زیور پہنے۔ البتہ اگر چاندی کی انگوٹھی اس کے مقررہ وزن کے ساتھ، اور اسی  
 طرح چاندی کے پٹلے اور ایسی مزین تلوار کے استعمال کی گنجائش ہے جس پر چاندی چڑھی ہوئی ہو مگر اس میں بھی یہ  
 شرط ہے کہ بطور انہار غرور و بڑائی نہ ہو۔ ضرورت چاندی کی انگوٹھی کا استعمال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔  
 بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی بنوائی پھر اسے  
 پھینک دیا اور پھر چاندی کی انگوٹھی بنوائی اور اس میں محمد رسول اللہ نقش کیا گیا اور ارشاد ہوا کہ میری انگوٹھی جیسی  
 کوئی نہ بنوائے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہوں کے پاس جو مکاتیب ارسال فرماتے  
 تھے ان پر اس کی مہر ہوتی تھی اور اسی جیسی دوسری انگوٹھی میں مفسدہ کا اندیشہ تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مسلم  
 شریف میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ اور قیصر اور نجاشی کو مکتوبات (گرامی) لکھنے کا ارادہ فرمایا تو  
 عرض کیا گیا کہ یہ لوگ مکتوب بغیر مہر کے قبول نہیں کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انگوٹھی بنوائی  
 جس کا حلقہ چاندی کا تھا اور اس میں محمد رسول اللہ کندہ تھا۔ اور بخاری کی روایت میں ہے کہ انگوٹھی کے نقش  
 کی تین سطریں تھیں۔ ایک سطر میں محمد، اور ایک سطر میں رسول، اور ایک میں اللہ تھا۔ بجز چاندی کے لوہے  
 تانبے اور سونے وغیرہ کی انگوٹھی استعمال کرنا جائز نہیں۔

وَلَا يَجُوزُ الْاَكْلُ وَالشَّرْبُ الْاِ۔ فرماتے ہیں کہ سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کا جہان تک تعلق ہے ان کا  
 استعمال نہ مردوں کے لئے جائز ہے اور نہ عورتوں کے لئے۔ ان میں کھانے پینے، تیل و خوشبو رکھ کر ان سے نالائہ

اٹھانے کی دونوں میں سے کسی کیلئے بھی اجازت نہیں۔ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانے پینے والوں کے واسطے اپنے شکم میں آگ بھرنے کی وعید احادیث میں آئی ہے۔ اس واسطے ان میں کھانے پینے اور خوشبود وغیرہ رکھنے سے احتراز لازم ہے۔ البتہ اگر کاچ، سیسہ اور تلوور و عقیق کے برتن استعمال کے جائیں تو جائز ہے اور شرعاً ان کے استعمال میں کسی طرح کا حرج نہیں۔

وَيَجُوزُ الشَّرْبُ فِي الْأَنَاءِ الْمَغْفُضَةِ إلخ۔ ایسا برتن جس کے نقش و نگار چاندی کے ہوں اس میں اس شرط کے ساتھ پینا درست ہے کہ منہ لگانے کی جگہ پر چاندی نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور اسی طرح اسی زمین پر بیٹھا جس پر چاندی کے نقش و نگار ہوں بیٹھا درست ہے اور چاندی چڑھے ہوئے تخت پر بیٹھا درست ہے اس شرط کے ساتھ کہ بیٹھنے کے مقام پر چاندی نہ ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں اور حضرت امام محمدؒ سے جواز اور عدم جواز دونوں قسم کی روایات منقول ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اسے مکروہ قرار دیتے ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک برتن کے کسی ایک جز کو استعمال کر نیکاً حکم ایسا ہی ہو گا جیسے اس نے سارا ہی استعمال کیا ہو۔ تو جس طرح پورے برتن کے استعمال کی اجازت نہیں ٹھیک اسی طرح اس کے جز کے استعمال کی بھی اجازت نہ ہوگی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک برتن پر چڑھی ہوئی چاندی کا حکم تابع کا ہے اور توابع کو قابل اعتبار قرار نہیں دیا جاتا۔

وَيَكْرَهُ التَّعْشِيرَ فِي الْمَصْحُوفِ إلخ۔ اس بارے میں اصل کلمہ تو یہی ہے جو صاحب کتاب نے ذکر فرمایا کہ قرآن کریم کی ہر دس آیات پر علامت و نشان لگائے اور نقطوں و اعراب کو کتابت کے اندر عیاں کرنا مکروہ قرار دیا گیا۔ اس واسطے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسی طرح ثابت ہے مگر متاخرین فقہار نے سہولت کے مقصد سے اعراب وغیرہ ظاہر کرنے کو مستحسن قرار دیا ہے کہ اہل عجم کے واسطے یہ ناگزیر ہے۔

وَلَا بَأْسَ بِتَحْلِيَةِ الْمَصْحُوفِ إلخ۔ اس میں مضائقہ نہیں کہ قرآن کریم کو سونے و چاندی سے مزین کیا جائے کہ اس سے نشأ قرآن کریم کی عظمت و تکریم کا اظہار ہوتا ہے۔ اسی طرح آب زر سے مسجد میں نقش و نگار بھی درست ہیں اگرچہ اس سے احتراز اولیٰ ہے۔ فقہار فرماتے ہیں کہ اگر آمدنی مسجد کے علاوہ سے اس میں خرچ کیا گیا ہو تو درست ہے ورنہ درست نہیں اور متولی ایسا کرے گا تو اس پر ضمان لازم آئیگا۔

وَلْيُقْبَلُ فِي الْمَعَامِلَاتِ قَوْلُ الْفَاسِقِ إلخ۔ معاملات کا جہاں تک تعلق ہے ان میں ایک شخص کے قول کو بھی بالاجماع قابل قبول قرار دیا گیا۔ اس سے قطع نظر کہ وہ فاسق ہو یا غلام وغیرہ ہو۔ مگر شرط یہ ہے کہ غالب گمان کے اعتبار سے وہ سچا ہو۔ البتہ دیانات کا معاملہ اس سے الگ ہے۔ اس میں یہ ناگزیر ہے کہ خبر دینے والا عادل ہو۔ معاملات سے مقصود ایسے امور ہیں جن کا نفاذ لوگوں کے درمیان ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر خرید و فروخت وغیرہ۔ اور دیانات سے مقصود ایسے امور ہیں جن کا تعلق اللہ تعالیٰ اور بندوں سے ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر عبادات اور حرام و حلال ہونا وغیرہ۔

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَنْظُرَ الرَّجُلُ مِنَ الْأَجْنَبِيَّةِ إِلَّا إِلَى وَجْهِهَا وَكَفِّهَا فَإِنْ كَانَ لَا يَأْمَنُ مِنَ الشَّهْوَةِ  
 ادرم کو اجنبی کے چہرے اور کفین کے علاوہ کا دیکھنا ناجائز ہے۔ اور امان عن الشهوت نہ ہونے پر بلا ضرورت  
 لَمْ يَنْظُرْ إِلَى وَجْهِهَا إِلَّا حَاجَةً وَيَجُوزُ لِلْقَاضِي إِذَا أَرَادَ أَنْ يَحْكُمَ عَلَيْهَا وَلِلشَّاهِدِ إِذَا أَرَادَ  
 اس کے چہرہ پر بھی نظر نہ ڈالے۔ اور قاضی کے واسطے حکم لگاتے وقت اور شاہد کو واسطے عورت پر شہادت کے  
 أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهَا النَّظَرُ إِلَى وَجْهِهَا وَإِنْ خَافَ أَنْ يَشْتَهِيَ وَيَجُوزُ لِلطَّبِيبِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى  
 وقت اس کے چہرے کو دیکھنا درست ہے خواہ شہوت کا خطرہ ہی کیوں نہ ہو۔ اور طبیب کے واسطے عورت کے مفاسد  
 مَوْضِعَ الْمَرَضِ مِنْهَا وَيَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنَ الرَّجُلِ إِلَى جَمِيعِ بَدَنِهِ إِلَّا مَا بَيْنَ سُرْتَيْهِ رِأْسِ  
 مرض کو دیکھنا درست ہے۔ اور مرد کیلئے ناف سے گھٹن تک کے علاوہ مرد کے بدن کو دیکھنا درست ہے۔  
 وَكَبْتَيْهِ وَيَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْظُرَ مِنَ الرَّجُلِ إِلَى مَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ الرَّجُلُ وَتَنْظُرَ الْمَرْأَةُ  
 اور عورت کیلئے مرد کے اتنے بدن کو دیکھنا درست ہے جتنا مرد کے لئے درست ہے۔ اور عورت کے واسطے

مِنَ الْمَرْأَةِ إِلَى مَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ مِنَ الرَّجُلِ وَيَنْظُرَ الرَّجُلُ مِنْ أَمْتِهِ  
 دوسری عورت کے اتنے حصہ بدن کو دیکھنا درست ہے جتنا کہ مرد کے واسطے مرد کے حصہ بدن کو دیکھنا۔ اور مرد کو واسطے وہ باندی  
 الَّتِي تَحِلُّ لَهَا وَنَوَاجِيتُهَا إِلَى فَرْجِهَا وَيَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنْ ذَوَاتِ مَخَارِمِهَا إِلَى الْوَجْهِ وَالرَّاسِ  
 جو اس کے واسطے حلال ہو اور اپنی زوجہ کی شرکاء کی جانب دیکھنا درست ہے۔ اور مرد کیلئے ذی رحم محرم عورتوں کے چہرے اور سر  
 وَالصَّدْرَ وَالسَّاقَيْنِ وَالْعَصْدَيْنِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَى ظَهْرِهَا وَبَطْنِهَا وَخَدَّيْهَا وَلَا بَاسَ بِأَنْ  
 اور سینہ اور ہڈیوں اور بازوؤں کو دیکھنا درست ہے۔ ان کی پشت اور شکم اور ران کو دیکھنا درست نہیں۔ اور جس عضو کو  
 يَمَسُّ مَا جَاءَ لَهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ مِنْهَا وَيَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنْ مَمْلُوكَةٍ غَيْرِهِ إِلَى مَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ  
 دیکھنا درست ہے اس کے جموعے میں بھی مفاصلہ نہیں۔ اور مرد کو دوسرے کی باندی کے اس قدر حصہ بدن کو دیکھنا درست ہے  
 يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ ذَوَاتِ مَخَارِمِهَا وَلَا بَاسَ بِأَنْ يَمَسَّ ذَلِكَ إِذَا أَرَادَ الشَّرْطُ وَإِنْ خَافَ  
 جتنا کہ اپنی ذی رحم محرم عورتوں کے بدن کو۔ اور خریداری کے ارادہ کے وقت اسے جموعے میں حرج نہیں خواہ شہوت کا خطرہ  
 أَنْ يَشْتَهِيَ وَالْحَصَى فِي النَّظَرِ إِلَى الْأَجْنَبِيَّةِ كَالْفَحْلِ وَلَا يَجُوزُ لِلْمَمْلُوكَةِ أَنْ يَنْظُرَ مِنْ سَيِّدَتِهِ  
 ہی کیوں نہ ہو۔ اور رضی کا حکم اجنبیہ کو دیکھنے کے متعلق مرد کا سا ہے۔ اور غلام کے واسطے ناجائز ہے کہ وہ اپنی مالک کے بدن  
 إِلَّا إِلَى مَا يَجُوزُ لِلْأَجْنَبِيِّ النَّظَرُ إِلَيْهِ مِنْهَا وَيَعْزِلُ عَنْ أَمْتِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهَا وَلَا يَحْزُلُ  
 کو دیکھے مگر اسی قدر جتنا کہ اجنبی کو اسے دیکھنا درست ہے۔ اور اپنی باندی کے ساتھ بلا اس کی اجازت کے عزل کرنا درست  
 عَنْ رَوْحَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهَا

ہے اور اپنی زوجہ سے بلا اس کی اجازت کے عزل درست نہیں۔



**لغت کی وضاحت :-** مَوَحَّج: جگہ، مقام۔ محاذم: محرم کی جمع، وہ عورتیں جن سے نکاح کسی بھی وقت جائز نہ ہو۔ ساقین: پنڈلیاں۔ العضدین: عضد کی جمع: بازو۔ ظہر: پشت۔ بطن: شکم۔ یمس: چھونا۔ یعزل: عزل، یعنی بوقت انزال مادہ منویہ باہر گرانا۔

**تشریح و توضیح**  
ولایجوز ان ینظر الرجل من الاجنبیۃ الیہ۔ فرماتے ہیں کہ غیر محرم عورت کے سارے ہی بدن کو شرعاً قابلِ ستر پوشی قرار دیا گیا اور مرد کے واسطے اسے دیکھنا ناجائز ہے۔ البتہ چہرہ اور ہتھیلیاں اس ستر کے حکم سے مستثنیٰ ہیں کہ انھیں ضرورہ دیکھنے کی اجازت ہے۔ اگر شہوت سے پوری طرح امن ہو اور کسی قسم کا اندیشہ شہوت نہ ہو تو بلا ضرورت بھی دیکھنے کی گنجائش ہے ورنہ بغیر احتیاج کے دیکھنے سے احتراز لازم ہے۔ بعض روایات میں اجنبیہ عورت کے دیکھنے کے سلسلہ میں سخت وعیدیں وارد ہیں۔

ویجوز للقا ضی الیہ۔ یعنی قاضی کی واسطے یہ درست ہے کہ کسی عورت کے بارے میں کوئی حکم لگانے کا ارادہ ہو تو اس کا چہرہ دیکھے۔ خواہ اندیشہ شہوت ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طریقہ سے وہ شاہد جو کسی عورت کے متعلق شہادت دے رہا ہو اس کی واسطے یہ درست ہے کہ اس کا چہرہ دیکھے اگرچہ شہوت کا خطرہ ہو۔ اسی طرح طبیب کی واسطے درست ہے کہ عورت کے مرض کی جگہ دیکھے۔ کہ طبیب کا یہ دیکھنا بھی ضرورت میں داخل ہے اور مالفت کے عام حکم سے مستثنیٰ ہے۔

وینظر الرجل من الرجل الیہ۔ ایک مرد کا دوسرے مرد کے سارے بدن کو دیکھنا درست ہے۔ البتہ مرد کا بھی ناف سر گھٹنہ تک کا حصہ ستر میں داخل ہے اور اس کا دیکھنا دوسرے مرد کیلئے بھی جائز نہیں۔ ویجوز للمرأة الیہ۔ فرماتے ہیں کہ عورت کیلئے دوسری عورت کا استقرار حصہ بدن دیکھنا درست ہے جتنا حصہ بدن مرد کا مرد کے واسطے درست ہے۔

وینظر الرجل من ذوات محارمہا الیہ۔ آدمی اپنی ذی رحم محرم عورتوں کے چہرے، سر، سینہ، پنڈلیاں اور بازو دیکھ سکتا ہے مگر یہ درست نہیں کہ پشت، شکم اور رانیں دیکھے، اس سے احتراز لازم ہے۔ اسی طرح کا حکم اس ہانڈی کا ہو گا جو کسی دوسرے کی ملوکہ ہو کہ ذی رحم محرم عورت کی طرح اس کی پشت اور شکم اور رانوں کو بھی دیکھنا درست نہ ہو گا۔ ذی رحم محرم ایسی عورت کو کہا جاتا ہے کہ جس کے ساتھ ابدی طور پر نکاح حرام ہو چاہے یہ حرمت نسب کے باعث ہو یا اس کا سبب رضاعت یا مصاہرت ہو۔

ولایجوز للمملوۃ الیہ۔ یعنی کسی غلام کیلئے یہ درست نہیں کہ وہ اپنی مالکہ کے جسم کو دیکھے۔ البتہ وہ بھی صرف اسی قدر حصہ بدن دیکھ سکتا ہے جتنے حصہ بدن کے دیکھنے کی ایک اجنبی شخص کے لئے گنجائش ہے یعنی چہرہ اور ہتھیلیاں۔ وיעزل عن امتہا الیہ۔ عزل اسے کہا جاتا ہے کہ کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ ہمبستر ہو اور انزال کے وقت آرتھنا نسل نکال کر مادہ منویہ شرمگاہ سے باہر خارج کرے تاکہ استقرار حمل نہ ہو۔ بعض اصحاب حضرت امام احمدؒ



عزل کو مطلقاً ممنوع قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ بعض روایات میں اس کی تعبیر وادخفی ہے کہ یہ بھی ایک طرح زندہ قبر میں دفن کر دینا ہے۔ اخات، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور اصحاب حضرت امام احمدؒ میں سے بعض اسے مطلقاً درست قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ صحابہ کرام میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت سعدؓ، حضرت جابرؓ، حضرت ابویوبؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے اس سلسلہ میں خصت منقول ہے۔ بعض فقہاء نے آزاد عورت اور باندی میں فرق کیا ہے۔ اخات، مالکیہ اور شوافع کے نزدیک عورت کے آزاد ہونے کی صورت میں تاد تیکہ وہ عزل کی اجازت نہ دے عزل کرنا جائز نہیں۔ اور باندی کے متعلق یہ ہے کہ اس سے عزل کے سلسلہ میں اجازت کی احتیاج نہیں، بغیر اجازت بھی اس کے ساتھ عزل کرنا درست ہے۔ حدیث شریف میں آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کی ممانعت موجود ہے۔ پھر بیوی اگر دوسرے شخص کی باندی ہو تو اس میں مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کے آقا کو یہ حق ہوگا کہ وہ عزل کی اجازت دے یا نہ دے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی ظاہر الروایۃ اور حضرت امام احمدؒ سے منقول راجح روایت اسی طرح کی ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حق باندی کو حاصل ہوگا اس لئے کہ ہبستری باندی کا حق ہے اور عزل کرنا اس کے حق کے انحراف کی گولہ ہے پس اس کی رضامندی اس میں شرط قرار دی جائے گی۔ اور یہی ظاہر الروایت ہے تو اس کا سبب یہ ہے کہ بچہ دراصل آقا کے حق کے زمرے میں آتا ہے اور عزل اس مقصد میں خارج ہے۔ پس اس بنا پر اس سلسلہ میں آقا کی رضامندی معتبر ہوگی کہ وہ اس خارج مقصد پر آمادہ ہے یا نہیں۔

وَبَكَرُهُ الْاِحْتِكَارُ فِي اقْوَابِ الْاَدَمِيِّينَ وَبِهَا يُبْرَأُ اِذَا كَانَ ذَلِكَ فِي بَلَدٍ يَضُرُّ الْاِحْتِكَارُ  
اور باعث کراہت ہے کہ آدمیوں اور بہائم کی روزی اس شہر میں روک ل جائے جہاں اس کے روکنے میں اس شہر والوں کو  
بأهله وکمن احتکر غلته ضيعته أو ما جلبه من بلد آخر فليس بمحتكر ولا ينبغي للسلطان أن  
اذیت ہو۔ اور جو شخص اپنے غلہ زمین یا کسی دوسرے شہر سے آوردہ روک لے تو اسے عتکر قرار نہیں دیا جائیگا اور بادشاہ کی واسطے  
یسعوا علی الناس ویکبره بیع السلاطین فی ایام الفتنه ولا یاس بیع العصاره ممن یعلم انه یقتل لا خوار۔  
موزوں نہیں کہ وہ لوگوں کے واسطے عباد مقرر کرے اور فتنہ کے ایام میں ہتھیار فروخت کرنا مکروہ ہے۔ اور شراب انکو شراب بنانوالے کو بیچنے میں حرج نہیں

غلہ روک رکھنے اور ذخیرہ اندوزی کا ذکر

لفت کی وضاحت :- الاحتکار، اگر اس فروخت کرنے کی خاطر غلہ وغیرہ روکنا۔ البھاکٹر، بھیمتہ کی جمع۔  
چوپائے۔ ضبیۃ، جامد۔ الجلب، مال جو ایک شہر سے دوسرے شہر میں لے جائیں۔ جمع أجلاب۔ سقر، خرگ۔  
جمع أسعار۔ العصار، رس۔ بخور، اہوا۔ خمر، شراب۔

## تشریح و توضیح

وَلِكَيْدُ الْاِحْتِكَامِ فِي اَقْوَاتِ الْاِذَا - گراں فروخت کرشکی خاطر اور لوگوں کی پریشانی کی حالت میں خود زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھانے کے لئے گراں کا انتظار کرتے ہوئے غلہ وغیرہ کی ذخیرہ اندوزی اور فروخت کرنے سے احتراز حضرت امام ابوحنیفہؒ اسے محکومہ تحریمی فرماتے ہیں مگر اس میں شرط یہ ہے کہ اس ذخیرہ اندوزی کے باعث اہل شہر کو ضرر پہنچتا ہو۔ اور ضرر نہ پہنچے اور اس کا اثر نقصان دہ نہ ہونے کی صورت میں اسے احتکار نہیں کہا جائے گا اور یہ ممنوع نہ ہو گا۔ معنی یہ قول یہی ہے۔ حدیث شریف میں محنکر پر لعنت کی گئی ہے۔ علاوہ ازیں احتکار کی تعریف اس وقت صادق آتی ہے جبکہ چالیس دن یا چالیس سے زیادہ ایام تک روکے۔ حدیث شریف میں چالیس روز تک روکے رکھنے والے کیلئے وعید آئی ہے۔ البتہ یہ صورت ہو کہ وہ غلہ وغیرہ کسی دوسرے شہر سے لائے یا یہ غلہ وغیرہ اسی کی ملوکہ زمین کا ہو تو دونوں صورتوں میں اس روکے کو احتکار کے زمرے میں داخل نہ کریں گے۔ امام محمدؒ کے نزدیک اگر غلہ ایسے مقام سے لائے جس سے کہ شہر والے لایا کرتے ہیں تو یہ باعث کراہت ہے۔ کہ یہ اہل شہر کے نقصان کا سبب بنا۔ اور اگر اس مقام کے بجائے کسی دوسری جگہ سے لائے تو باعث کراہت نہیں۔

وَلَا يَنْبَغِي لِلْمُلْطَانِ اَنْ يَسْعَا اِلَآ - فرماتے ہیں کہ سلطان کی واسطے یہ موزوں نہیں کہ وہ بھاد مقرر و متعین کرے۔ اس لئے کہ بعض روایات سے ثابت ہے کہ نرخ کی گراں کی باعث لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھاد مقرر فرمادینے کی درخواست کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نرخ مقرر کنندہ اور ذائق اور باسط و قابض ذات باری ہے۔ البتہ اگر ایسا ہو کہ غلہ فروخت کرنے والے حد سے بڑھ کر قیمت لینے لگیں اور گراں کو حد سے بڑھادیں تو اس صورت میں سلطان کو بمشورہ اصحاب الرأے بھاد مقرر کر دینا چاہئے۔ حضرت امام مالکؒ ایسی شکل میں بھاد مقرر کرنے میں وجوب کے قائل ہیں۔

وَلِكَيْدُ بَيْعِ السَّلَاحِ الْاِذَا - ودران فتنہ و فساد کسی ایسے شخص کو ہتھیار بیچنا مکروہ اور شرعاً مذموم ہے جس کے بارے میں یہ پتہ ہو کہ وہ فسادوں اور فتنہ برپا کر خیالوں میں سے ہے۔ اس واسطے کہ یہ دانستہ خود کو نقصان پہنچانا اور سامان ہلاکت فراہم کر لے اور اگر یہ پتہ ہو کہ شیعہ انگوڑ خریدنیوالا اس سے شراب تیار کر بیگا مثلاً خریدار دارالاسلام کا غیر مسلم باشندہ یا آتش پرست ہو یا در کوئی اسطرح کا آدمی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ اس کو شیعہ انگوڑ بیچا جائے اس لئے کہ مصیحت کا تعلق اصل بیع یعنی شیعہ انگوڑ سے نہیں بلکہ بعد تغیر و تبدل ہے۔

## کتاب الوصایا

وصیتوں کا بیان

اَلْوَصِيَّةُ غَيْرُ وَاجِبَةٍ وَهِيَ مُسْتَحَبَّةٌ وَلَا تَجُوزُ اِلَّا بِاِذْنِ الْوَارِثِ اِلَّا اَنْ يُجِيزَ هَٰذَا الْوَارِثُ وَ  
وصیت کرنا غیر واجب اور مستحب کے زمرے میں ہے اور یہ درست نہیں کہ وارث کیلئے وصیت کی جائے الا یہ کہ وراثت سے دست

لَا تَجُوزُ بِمَا زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْقَاتِلِ وَيَجُوزُ أَنْ يُوصِيَ الْمُسْلِمُ لِلْكَافِرِ وَالْكَافِرُ قَرَارِيسٍ اور تہائی سے بڑھ کر وصیت کرنا درست نہیں اور قاتل کیلئے وصیت درست نہیں اور مسلمان کا کافر کیلئے وصیت کرنا درست ہے۔ اور کافر کے لئے وصیت کرنا درست ہے۔ اور وصیت بعد الموت قبول ہوگی۔ اور وصیت کرنا عیسائی کی حیات میں مومن کی وصیت کرنا یا نہ کرنا باطل ہے۔ فَذَلِكَ بَاطِلٌ وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يُوصِيَ الْإِنْسَانُ بِذَوْنِ الثَّلَاثِ وَإِذَا أَوْصَى إِلَى رَجُلٍ فَقَبِلَ اور آدمی کو تہائی مال سے کم کی وصیت کرنا باعث استعجاب ہے۔ اور جب کوئی شخص کسی کو وصیت کرے اور وہ الْوَصِيَّةُ فِي وَجْهِ الْمَوْصِي وَرَأَى هَا فِي غَيْرِ وَجْهِهِ فَلَيْسَ بِرَدٍّ وَأَنْ رَدَّ هَا فِي وَجْهِهِ فَهُوَ رَدٌّ وصیت کرنا عیسائی کے روبرو اسے قبول کرے اور اسکی پیٹھ پیچھے رد کر دے تو یہ رد قرار نہیں دیا جائیگی اور اس کے روبرو کرنے پر رد شمار ہوگی۔

**لغت کی وضاحت :-** الثَّلَاثُ : تہائی۔ مَوْصِي لَهَا : جس کیلئے وصیت کی گئی ہو۔ ذَوْنِ : کم۔ مَوْصِي : وصیت کرنا والا۔ فِي وَجْهِهِ : روبرو۔ رَدٌّ : واپس ہونا۔ لَوْثًا :

**تشریح و توضیح :-** وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْقَاتِلِ : بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی مسلمان کیلئے یہ مناسب نہیں کہ اس کے پاس قابل وصیت کوئی چیز ہو اور وہ دوران میں اس حال میں گزارے کہ وصیت لکھی ہوئی نہ ہو۔ اس ارشاد سے مقصود دراصل وصیت کی ترغیب ہے اور جہور کا مسلک اس میں وصیت کے مذکور و مستحب ہونیکاہے۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حزم و احتیاطاً مسلم کا تقاضا یہ ہے کہ وصیت اس کے پاس لکھی ہوئی ہو۔ وَاَوْ ذَا ظَاهِرٍ وَغَيْرِهِ اصحاب ظواہر اس حدیث کی بنیاد پر وصیت کو واجب قرار دیتے ہیں۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف سے وجوب ثابت نہیں ہوتا اور فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مقرر ہو یا کسی کی امانت اس کے پاس ہو تو اس کی وصیت اس پر لازم ہوگی۔ اور اس میں غلبت اور اسے قلیل کر لینا اور اس پر گواہ بنالینا مستحب ہے۔ پھر وصیت میں اس کا خیال ضروری ہے کہ تہائی سے بڑھ کر نہ ہو کہ تہائی سے بڑھ کر وصیت درست نہیں۔ البتہ اگر سارے ورثہ اس پر رضا مند ہو جائیں بشرطیکہ سب عاقل بالغ ہوں تو درست ہے۔ ترمذی شریف میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میری عیادت فرمائی اور میں مریض تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ تم نے وصیت کی؟ میں نے عرض کیا۔ ہاں۔ آپ نے دریافت فرمایا۔ کتنی؟ میں نے عرض کیا۔ فی سبیل اللہ سارے مال کی۔ ارشاد ہوا کہ تم نے اپنی اولاد کیلئے کیا چھوڑا؟ میں نے عرض کیا وہ مالدار ہیں۔ حضرت سعدؓ نے کہا دسویں حصہ کی وصیت کرتا ہوں تو آنحضرتؐ برابر اس میں کمی فرماتے رہے یہاں تک کہ ارشاد ہوا کہ تہائی کی وصیت کر دو اور بھی کثیر ہے۔



ولا تجوز الوصیة للقاتل إلا - عند الاخوان؟ یہ درست نہیں کہ کسی قاتل کو واسطے وصیت کی جائے۔ حضرت امام شافعیؒ اسے درست قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس کی حیثیت مرنیوالے کیلئے ایک اجنبی شخص کی سی ہے تو جس طریقہ سے دوسرے اجنبیوں کو واسطے وصیت درست ہے ٹھیک اسی طریقہ سے اس کے واسطے بھی درست ہوگی۔

وَالْمَوْصِي بِهِ يَمْلِكُ بِالْقَبُولِ إِلَّا فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ أَنْ يَمُوتَ الْمَوْصِي ثُمَّ يَمُوتَ الْمَوْصِي بِهِ  
اور جس چیز کی وصیت کی جائے اس کو قبول کرنے سے مالک بن جائے لیکن ایک مسئلہ کے اندر۔ وہ صورت یہ کہ موصی کا انتقال ہو جائے اسکے بعد قبول ہو جائے  
لَهُ قَبْلَ الْقَبُولِ فَيَدْخُلُ الْمَوْصِي بِهِ فِي مِلْكٍ وَرَثَتِهِ وَمَنْ أَوْصَى إِلَى عَبْدٍ أَوْ كَا فَرَأَى أَوْ قَابِضٍ  
موصی لہ کا انتقال ہو جائے تو وصیت کردہ چیز ملکیت و رثاء میں شامل قرار دی جائیگی۔ اور جو شخص غلام یا کافر یا فاسق کو وصیت کرے تو  
أَخْرَجَهُمُ الْقَاضِي مِنَ الْوَصِيَّةِ وَنَصَبَ غَيْرَهُمْ وَمَنْ أَوْصَى إِلَى عَبْدٍ نَفْسِهِ وَفِي الْوَرَثَةِ  
قاضی انھیں وصیت سے نکال کر کسی دوسرے کو متبن کر دے۔ اور جو شخص عاقل بالغ و رثاء کی موجودگی میں اپنے غلام کو وصیت  
کَبِيرًا لَمْ يَقْبِضْهُ الْوَصِيَّةُ وَمَنْ أَوْصَى إِلَى مَنْ يَعْجُزُ عَنِ الْقِيَامِ بِالْوَصِيَّةِ ضَمَّ إِلَيْهِ الْقَاضِي غَيْرَهُ  
کرے تو وصیت درست نہ ہوگی۔ اور جو شخص کسی ایسے شخص کو وصیت کرے جو وصیت پوری کرنے سے مجبور ہو تو قاضی اسکے ساتھ کسی  
وَمَنْ أَوْصَى إِلَى اثْنَيْنِ لَمْ يُجْزَ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يَتَصَرَّفَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمْدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
دوسرے کو لگا دے۔ اور جو دو اشخاص کو وصیت کرے تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دوسرے موصی لہ کے بغیر ایک کو تصرف کرنا  
دُونَ صَاحِبِهِ إِلَّا فِي شَيْءٍ كَفَنَ الْمَيِّتَ وَتَجَمُّدَهُ وَطَعَامَ أَوْ لَدَا الصَّغِيرِ وَكَسَوِيَّتِهِمْ وَرَدُّ  
درست نہ ہوگا۔ البتہ میت کے کفن اور اس کے سامان اور ناپا بلخ بچوں کے کھانے اور کپڑے کی خریداری اور جوں کی تون  
وَدِيْعَةٍ بَعِيْنًا وَتَنْفِيْدٍ وَصِيَّةٍ بَعِيْنًا وَعَقْدٌ عِنْدَ بَعِيْنٍ وَقَضَاءُ الدِّيُونِ وَالْخُصُومَةِ  
امانت لوٹانا اور مخصوص میت کا نفاذ اور متبن غلام کی آزادی اور قرضوں کی ادائیگی اور حقوق میت کے سلسلہ میں  
فِي حَقُوقِ الْمَيِّتِ وَمَنْ أَوْصَى لِزَوْجٍ بَثْلَتْ مَالُهُ وَلِلْأَخْرِ بَثْلَتْ مَالُهُ وَلَمْ تَجْزِ الْوَرَثَةُ  
ناتش اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اور جو شخص ایک کو واسطے ثلث مال کی وصیت کرے اور دوسرے شخص کو واسطے بھی ثلث مال کی وصیت کرے اور  
كَالْثَلْثِ بَيْنَهُمَا نَصِفَانِ وَإِنْ أَوْصَى لِأَحَدِهِمَا بِالْثَلْثِ وَالْأَخْرَ بِالسُّدُسِ فَالْثَلْثُ بَيْنَهُمَا  
ورثاء اسے نامنظر کر دیں تو ثلث دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا۔ اور اگر ان میں سے ایک کو واسطے ثلث اور دوسرے کو واسطے سدس کی وصیت کرے  
أَثْلَاثًا وَإِنْ أَوْصَى لِأَحَدِهِمَا بِجَمِيعِ مَالِهِ وَالْأَخْرَ بِثَلْثِ مَالِهِ فَالْثَلْثُ بَيْنَهُمَا عَلَى أَسْرَ بَعْتِ  
قریبائی کے اندر ان دونوں کے درمیان تین تہائی ہوں گے۔ اور اگر ایک شخص کو واسطے سارے مال کی اور دوسرے کو واسطے ثلث مال کی وصیت کرے تو ثلث کے  
أَسْبَحُ عِنْدَهُمَا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ الْثَلْثُ بَيْنَهُمَا نَصِفَانِ وَلَا يَضْرِبُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
اندھان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا اور امام ابو حنیفہؒ ثلث سے بڑھ کر موصی لہ کو نہیں دلواسے۔  
لِلْمَوْصِي لَهُ بِمَا نَادَى عَلَى الثَّلَاثِ فِي الْمَحَابَاةِ وَالسَّعَايَةِ وَالِدَ رَاهِمِ الْمُرْسَلَةِ -  
البتہ محابات اور سعایت اور درہم مرسلہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔



## نفلت کی وضاحت :-

موصیٰ بہ : وصیت کردہ چیز۔ موصیٰ لہ : جس کے لئے وصیت کی جائے۔  
موصیٰ : وصیت کرنیوالا۔ نصب : مقرر کرنا، متعین کرنا۔ شریعہ : خریداری۔ السدس : چھٹا۔

## تشریح و توضیح

والموصیٰ بہ الہ : ضابطہ یہ ہے کہ جس چیز کی وصیت کی گئی ہو وہ موصیٰ لہ کی ملکیت میں اس وقت آ یا کرتی ہے اور اس وقت اسے مالک قرار دیا جاتا ہے جبکہ وہ قبول کر لے۔ لیکن ایک مسئلہ اس طرح کا ہے کہ اس میں قبول کرنے سے قبل بھی موصیٰ لہ مالک ہو جاتا ہے۔ وہ صورت یہ ہے کہ وصیت کرنیوالے کا وصیت کرنیکے بعد انتقال ہو گیا ہو اور اس کے بعد موصیٰ لہ بھی اس سے پہلے کہ وصیت کردہ کو قبول کرنا مرگیا۔ تو وصیت کردہ چیز موصیٰ لہ کی ملکیت میں استعمال آئی ہوئی قرار دی جائے گی۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ وصیت باطل قرار دی جائے اس لئے کہ ملک اس وقت ثابت ہوا کرتی ہے جبکہ وہ قبول کر لے تو یہ شکل ٹھیک ایسی ہو گئی کہ جس طرح خریدار بعد عقد خرید کردہ شے کے قبول کرنے سے پہلے انتقال کر گیا ہو۔ استحساناً درست ہونیکا سبب یہ ہے کہ وصیت کرنیوالے کی جانب سے اس کے انتقال کی بنا پر وصیت کی تکمیل ہو چکی جس کا اس کی جانب سے نسخہ کا امکان نہیں۔ رہا اس میں توقف تو وہ محض وصیت گئے شخص کے حق کے باعث تھا۔ اس کے انتقال پر اس کی ملکیت میں ٹھیک اس بیع کی طرح آگئی جس کے اندر خریدار کیواسطے خیاب شرط رہا ہو اور پھر اس کا انتقال بیع کو درست قرار دینے سے قبل ہو جائے۔

ومن اوصیٰ الی اثنين الہ۔ اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص دو آدمیوں کو وصیت کرے تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ و حضرت امام محمدؒ کے نزدیک ایک کی عدم موجودگی میں دوسرے کا کوئی تصرف درست نہ ہوگا۔ البتہ بعض چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں برائے تصرف دونوں کی موجودگی ضروری نہیں اور ایک کا تصرف دوسرے کی عدم موجودگی میں بھی درست ہو جائیگا جیسے کفن میت کا خریدنا اور میت کے نابالغ بچوں کیواسطے کھانے پینے اور پہننے کی چیزوں کی خریداری اور اسی طرح خاص امانت کو لوٹانا اور مخصوص وصیت کا نفاذ اور متعین غلام کی قطعہ غلامی سے آزادی اور اسی طرح قرضوں کی ادائیگی اور حقوق میت کے سلسلہ میں چارہ جوئی۔

ومن اوصیٰ لوجہل بثلث مالہ الہ۔ اگر اس طرح ہو کہ کوئی شخص ایک شخص کے واسطے اپنے مال کے ثلث کی وصیت کرے اس کے بعد دوسرے شخص کیواسطے بھی ثلث مال کی وصیت کر دے اور در ثانی اس وصیت کو قبول نہ کریں تو اس صورت میں ثلث مال ہی ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہو جائے گا۔ اس وجہ سے کہ دونوں کے ستمی ہونیکے سبب میں برابری ہے۔ اور محل ایسا ہے کہ اس میں اشتراک ہو سکتا ہے۔ اور اگر ایسا ہو کہ ایک شخص کیواسطے تو ثلث کی وصیت کرے اور دوسرے کیواسطے سُدس کی تو اس صورت میں ثلث مال کے تین تہائی کر کے دوسہام ثلث والے کو مل جائیں گے اور ایک سہم (دھم) سُدس والے کو۔

وان اوصیٰ لاحد ہما بجمیع مالہ الہ۔ اگر کوئی شخص ایک کیواسطے سارے مال کی وصیت کر دے اور دوسرے کیواسطے ثلث مال کی۔ اور در ثانی اسے قبول نہ کریں تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں ثلث

مال کے چار سہام کر کے دو دو سہام دونوں کو دیدیئے جائیں گے۔ اس واسطے کہ ثلث سے زائد کی وصیت درنار کے اجازت نہ دینے کے باعث باطل و کالعدم قرار پائی۔ تو اس جگہ یہ سمجھا جائیگا کہ وہ دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے ثلث مال کی وصیت کر چکا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک ثلث مال کے چار سہام کئے جائیں گے اور اس میں تین سہام اسے دیئے جائیں گے جس کے واسطے سارے مال کی وصیت کی گئی اور ایک سہام اسے دیا جائے گا جس کے واسطے ثلث کی وصیت کی تھی۔ فقہاء کے اس اختلاف کی بنیاد دراصل ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جس کیلئے وصیت کی گئی ہو اس کا ثلث سے بڑھ کر حصہ نہیں ہو کرتا۔ البتہ محابات اور سعایت اور دراہم مرسلہ اس ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں۔ محابات کی شکل یہ ہوگی کہ مثلاً کسی شخص کے دو غلام ہوں، ان دونوں میں سے ایک تو نوٹے دراہم کی قیمت والا ہو اور دوسرے کی قیمت ساٹھ دراہم ہوں اور اب وہ یہ وصیت کرے کہ ساٹھ دراہم قیمت والا غلام فلاں کے ہاتھ بیٹے دراہم میں اور نوے دراہم قیمت والا غلام ساٹھ دراہم میں فلاں کے ہاتھ فروخت کر دیا جائے جب کہ اس کی کل ملکیت صرف یہ دو غلام ہوں تو ایک شخص کیلئے تو بیس دراہم کی وصیت ہو گئی اور دوسرے کی واسطے ساٹھ دراہم کی کیونکہ ساٹھ دراہم قیمت والے غلام کو بیس میں بیچنے کی وصیت کر چکا ہے اور نوے دراہم قیمت والے کو ساٹھ دراہم میں بیچنے کی وصیت کی گئی۔ تو گو با اس کا مقصد ایک کو بیس اور دوسرے کو ساٹھ دراہم دلوانا ہے تو ثلث مال کے دونوں کے درمیان تین تہائی ہوں گے۔ ساٹھ دراہم والے کو اس کے ہاتھ بیس دراہم میں اور نوے دراہم والے کو دوسرے کے ہاتھ ساٹھ دراہم میں فروخت کیا جائے گا۔ اور ایک کی واسطے بیس دراہم اور دوسرے کے واسطے تیس دراہم وصیت قرار دی جائے گی۔ سعایت کی شکل یہ ہوگی کہ مثلاً وصیت کرنا والا دو غلاموں کو ان میں سے ایک غلام تیس دراہم قیمت والا ہو اور دوسرے کی قیمت ساٹھ دراہم ہو اور ان غلاموں کے سوا کوئی مال نہ ہو۔ تو یہ شخص کی واسطے تہائی مال کی وصیت شمار ہوگی اور دوسرے کی واسطے دو تہائی کی۔ تو وصیت کے تین سہام کر کے ایک سہم تہائی مال کی وصیت والے کو دیا جائیگا اور دوسہام دو تہائی والے کو دیئے جائیں گے۔ دراہم مرسلہ کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اندر آدھے یا تہائی کی کوئی قید نہ لگائی گئی ہو تو اس کا نفاذ تہائی مال میں ہوگا اور تہائی مال میں سے حسب وصیت دیدیا جائے گا۔

وَمَنْ أَوْصَىٰ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ يَّعْطَىٰ بِمَالِهِ لَمْ يَخْزِ الْوَصِيَّةَ إِلَّا أَنْ يَلِ الْأُخْرَىٰ مَأْمُونٌ الدِّينِ  
اور جو شخص وصیت کرے درانحالیکہ وہ اس قدر قرض ہو کہ قرض پورے مال پر مادی ہو تو اس کی وصیت نہ ہوگی الا یہ کہ قرض خواہوں  
وَمَنْ أَوْصَىٰ بِنَصِيبِ ابْنِهِ بِالْوَصِيَّةِ بَاطِلَةٌ وَإِنْ أَوْصَىٰ بِمَثَلِ نَصِيبِ ابْنِهِ جَائِزٌ  
نے اسے قرض سے بری الذمہ کر دیا ہو۔ اور جو شخص اپنے لڑکے کے حصہ کی وصیت کرے تو وہ باطل ہوگی اور اگر لڑکے کے حصہ کے بقدر کی  
فَانْ كَانَ لِأَبْنَانٍ فَلِلْمَوْصُولِ الثَّلَاثُ وَمَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا فِي مَرَضِهِ أَوْ بَاعَ أَوْ حَاجَبَ  
وصیت کرے تو درست ہوگی۔ پس اسکے دو لڑکے ہونے پر وصیت کردہ کو تہائی ملے گا۔ اور جو شخص سب مباح مرض اپنے غلام کو آزاد کر دے یا

أَوْ هَبْ فَنَالِكَ كَلَهُ جَائِزٌ وَهُوَ مَعْتَبَرٌ مِّنَ الثَّلَاثِ وَيُضْرَبُ بِهِ مَعَ أَصْحَابِ الْوَصَايَا  
 فردخت کرے یا عبادت کرے یا سہ کرے تو یہ تمام درست ہوگا اور تہائی میں اس کا اعتبار ہوگا اور اسے دوسرے وصیت کرنے والوں کیساتھ  
 فَإِنْ حَاجِبِي شِمَا عَتِقَ فَالْمُحَابَاةُ أَوْ لِي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَإِنْ اعْتَقَ شِمَا  
 شریک قرار دیں گے۔ اگر اول عبادت کرے اسکے بعد آزاد کرے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ عبادت مقدم قرار دی جائیگی اور اگر اول آزاد کرے  
 حَاجِبِي فَهِيَ سَوَاءٌ وَقَالَ الْعَتِقُ أَوْ لِي فِي الْمُسْلَمَيْنِ وَمَنْ أَوْصَى بِسَهْمٍ مِّنْ مَّالِهِ فَلَهُ  
 اسکے بعد عبادت کرے تو یہ دونوں سادی ہونگے اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں آزادی مقدم ہوگی۔ اور جو شخص ایک حصہ مال کی  
 أَحْسَنُ سَهَامٍ الْوَرَاثَةِ إِلَّا أَنْ يَنْقُصَ عَنِ السُّدُسِ فَيَكْتُمُ لِمَا السُّدُسُ وَإِنْ أَوْصَى  
 وصیت کرے تو اسکے واسطے وراثہ کے سہام میں سے سچ کم ہوگا اور سدس سے کم ہونے پر سدس اسکے واسطے مکمل کر دینگے اور جز مال کی  
 بِجُزْءٍ مِّنْ مَّالِهِ قِيلَ لِلْوَرَاثَةِ اعْطُوا مَا شِئْتُمْ وَمَنْ أَوْصَى بِوَصَايَا مِنْ حُقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى  
 وصیت کرنے پر درنا بر صیت سے کہیں گے کہ وہ جو چاہیں دے دیں۔ اور جس کی وصایا حقوق اللہ سے متعلق ہوں تو دوسری  
 قَدْ مَتَّ الْقَسَائِصُ مِنْهَا عَلَى غَيْرِهَا قَدْ مَتَّ الْمُؤَصِّى أَوْ أَخْرَجَهَا مِثْلَ الْحَجِّ وَالزَّكَاةِ  
 وصیتوں کے مقابلہ میں فرائض مقدم ہوں گے اس سے قطع نظر کہ وصیت کرنے والے فرائض مقدم کئے ہوں یا مؤخر مثلاً حج اور  
 وَالْكَفَّارَاتِ وَمَالِيسَ بَوَاجِبٍ قَدْ مَتَّ مِنْهَا مَا قَدْ مَتَّ الْمُؤَصِّى وَمَنْ أَوْصَى بِمُحَبَّةِ  
 زکوٰۃ اور کفارات اللہ جو واجب نہ ہوں ان کے اندر وصیت کرنے والے کے وصیت کردہ مقدم ہوں گے اور جو شخص وصیت حج کرے  
 الْإِسْلَامَ أَحْبَبُوا عَنْهُ رَجُلًا مِّنْ بَلَدِهِ بِمُحَبَّةٍ سَرَاكِبًا فَإِنْ لَمْ تَبْلُغِ الْوَصِيَّةُ النِّفْقَةَ  
 تو ایک شخص کو برائے حج اس کی جانب سے اس کے شہر سے بھیجیں جو حج کی واسطے سوار روانہ ہو اگر وہاں سے روانہ کرنے کے بعد  
 أَحْبَبُوا عَنْهُ مَنِ حَيْثُ تَبْلُغُ وَمَنْ خَرَجَ مِنْ بَلَدِهِ حَاجًّا فَمَاتَ فِي الطَّرِيقِ وَ  
 نفقہ نہ ہو تو جس جگہ سے ممکن ہو حج کرادیں۔ اور جو شخص برائے حج اپنے شہر سے نکلے پھر وہ راستہ میں انتقال کر جائے اور  
 أَوْصَى أَنْ يَجْعَلَ عَنْهُ مِنْ بَلَدِهِ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَحَمَّدُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
 حج کرانے کی وصیت کر جائے تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حج اس کے شہر سے کرادیں اور امام ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ  
 يَجْعَلُ عَنْهُ مَنِ حَيْثُ مَاتَ وَلَا تَصِحُّ وَصِيَّةُ الصَّبِيِّ وَالْمَكَاثِبِ وَإِنْ تَرَكَ  
 اس جگہ سے حج کرائیں جس جگہ اس کا انتقال ہوا ہو۔ اور بچہ اور مکاتب کا وصیت کرنا درست نہ ہوگا اگرچہ اس قدر مال ہو جو  
 وَفَاءً وَيَجُوزُ لِمُؤَصِّى الرَّجُلِ عَنِ الْوَصِيَّةِ وَإِذَا صَوَّرَ بِالرَّجُلِ كَانَ  
 کفایت کر سکتا ہو اور وصیت کرنے والے کیلئے یہ درست ہے کہ وصیت سے رجوع کر لے۔ اگر اس نے صراحتاً رجوع کر لیا تو اسے رجوع  
 رَجُوعًا وَمَنْ بَحَثَ الْوَصِيَّةَ لَمْ يَكُنْ رَجُوعًا.  
 قرار دیا جائے گا اور وصیت کا انکار کرنا رجوع شمار نہ ہوگا۔



## تشریح و توضیح

وَمَنْ اَوْصَىٰ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ اِلٰہی۔ اگر کوئی شخص وصیت کرے مگر وہ اس قدر مرض ہو کہ قرض سارے مال پر محیط ہو تو اس صورت میں اس کی وصیت صرف اسی صورت میں درست قرار دی جائے گی جبکہ قرض خواہوں نے اسے اپنے قرض سے بری الذمہ قرار دیا ہو اور وہ مطالبہ قرض سے دست بردار ہو گئے ہوں۔ ورنہ یہ وصیت درست نہ ہوگی۔

وَمَنْ اَوْصَىٰ بِنَصِيبِ اِبْنِہٖ اِلٰہی۔ اگر کوئی شخص کسی کیلئے اس طرح وصیت کرے کہ میں نے حصہ پسر کی وصیت کی تو یہ دوسرے کے مال کی وصیت قرار دی جائے گی اور باطل ہوگی۔ اس لئے کہ لڑکے کا حصہ وہ ہوگا جو وہ اس کے انتقال کے بعد پائے گا۔ اور اگر یہ وصیت کرے کہ اس کا حصہ میرے لڑکے کے حصہ کے مانند ہے۔ تو یہ وصیت درست ہو جائے گی۔ اس لئے کہ مانند شے سے الگ ہوتا ہے۔ اس وصیت کی صورت میں اگر موصی کے دو لڑکے ہوں تو اس صورت میں جس کے واسطے کی گئی اسے ثلث ملے گا۔

وَمَنْ اَعْتَقَ عَبْدًا اِلٰہی۔ اور جو شخص مرض الموت میں غلام کو حلقہ غلامی سے آزادی عطا کرے یا فروخت کر دے یا اس نے مجاہبات کی یا اس نے بہرہ کیا تو یہ تمام درست ہوں گے۔ لیکن ان کے مرض الموت میں ہونیکے باعث بحکم وصیت شمار ہوں گے اور ثلث مال میں انھیں معتبر قرار دیا جائے گا۔

فَانْ حَاجِبِي شَرَّ اَعْتَقَ اِلٰہی۔ فرماتے ہیں کہ اگر بیمار اول مجاہبات کرے یعنی مثلاً چار سو قیمت والے غلام کو دو ستوں میں بیچ دے۔ اس کے بعد ایسا غلام جس کی قیمت دو سو ہو، حلقہ غلامی سے آزاد کر دے درناخالیکہ تہائی مال ان دونوں تصرفات کا متحمل نہ ہو تو اس صورت میں تہائی مال کو مجاہبات کے اندر صرف کیا جائے گا۔ اور اس کے عکس کی صورت میں تہائی مال ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا کیا جائے گا اور آزاد کئے ہوئے نصف کے کسی چیز کے وجوب کے بغیر آزاد ہونیکا حکم ہوگا اور وہ آدمی قیمت میں سنی کرے گا اور دوسرا غلام تو اس کو عطا والا پچاس درہم میں خریدے گا۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں شکلوں میں عتق کو مقدم قرار دیں گے۔

وَمَنْ خَرَجَ مِنْ بِلَدٍ حَاجًا خَفَاتِہٖ اِلٰہی۔ اگر کوئی شخص اپنے شہر سے برائے رنج بیت اللہ شریف نکلے اور پھر اچھا وہ راستہ ہی میں ہو کہ پیغام اجل آپہونچے اور وہ یہ وصیت کر کے موت سے بہکنا رہ جو جائے کہ اس کی جانب سے رنج کرادیں تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام زفرؒ اسی کے شہر سے رنج کرانے کا حکم فرماتے ہیں۔

اور حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جس جگہ اس کا انتقال ہوا اسی جگہ سے رنج کرائیں گے۔ وجہ یہ ہے کہ وہ بارادہ رنج نکلا تھا اور جتنا سفر قربت وہ کر چکا اتنی مسافت سے وہ بری الذمہ ہو گیا۔ ارشادِ ربانی ہے: وَمَنْ خَرَجَ مِنْ بِلَدٍ مَّہَاجِرًا اِلَى اللّٰہِ وَرَسُولِہٖ ثُمَّ یَدْرُکُہُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ اِجْرُہٗ عَلَی اللّٰہِ وَكَانَ اللّٰہُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا۔ (اور جو شخص اپنے گھر سے اس نیت سے نکل کھڑا ہو کہ اللہ اور رسول کی طرف ہجرت کروں گا پھر اس کو موت آپڑے تب بھی اس کا ثواب ثابت ہو گیا اللہ تعالیٰ کے ذمہ۔ اور اللہ تعالیٰ مغفرت کرنے والا ہے، بڑے رحمت والے ہیں، حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے عمل کا جہاں تک تعلق ہے وہ تو مرنے کے وقت



ختم ہو گیا اور اس آیت مبارکہ کا تعلق آخرت کے ثواب سے ہے۔

ولا تقہم وصیۃ الصبی والمکاتب الا۔ فرماتے ہیں کہ بچہ اور مکاتب اگر وصیت کریں تو انکی وصیت درست قرار نہیں دی جائے گی۔ مکاتب کے وصیت کرنے کی تین شکلیں ہیں۔ ان تین میں سے ایک تو بالاتفاق ناجائز و کالعدم ہے۔ اور ایک متفقہ طور پر درست ہے اور ایک کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اگر ایسا ہو کہ مکاتب نے جو وصیت من المال کی ہو وہ عین شے ہو تو اسے باطل قرار دیا جائے گا۔ اس واسطے کہ فی الحقیقت وہ اس کی ملکیت ہے ہی نہیں۔ اور اگر وہ عین شے سے متعلق نہ ہو بلکہ آزادی کی جانب اضافت کرتے ہوئے اس نے اس طرح کہا ہو کہ ”جب مجھے آزادی مل جائے تو میرا تہائی مال فلاں کے واسطے ہے“۔ وصیت کی یہ شکل درست ہے۔ اس واسطے کہ جائز نہ ہو نہ کیا سبب آفا کا بنا تھا اور یہاں وصیت نعمت آزادی ملنے پر معلق کی گئی تو اس میں حق آقا نہیں رہا کہ عدم جواز کا سبب بنے۔ اور اگر اس نے اس طرح وصیت کی کہ ”میں تہائی مال کی فلاں کے واسطے وصیت کرتا ہوں اور اس کے بعد وہ حلقہ غلامی کو آزاد ہو گیا تو حضرت امام ابو حنیفہؒ اسے باطل اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ درست قرار دیتے ہیں۔

واذا اصرح بالرجوع الخ۔ اگر وصیت کو نواصرات کے ساتھ یہ کہے کہ میں نے وصیت سے رجوع کر لیا تو اس صراحت کے ذریعہ رجوع درست ہو گا۔ اور اگر وہ صراحت رجوع کرنے کے بجائے سرے سے وصیت کا ہی انکار کرتا ہو تو اسے رجوع قرار نہ دیں گے۔ حضرت امام محمدؒ یہی فرماتے ہیں۔ اس کا سبب ظاہر ہے اس لئے کہ کسی شے سے رجوع کا جہان تک تعلق ہے وہ اس وقت تو ہو گا جبکہ اس شے کا وجود بھی ہو اور اس کے انکار سے اس کا نہ ہونا ثابت ہو رہا ہے اور انکار کو رجوع تسلیم کرنے پر اس کا تقاضہ یہ ہو گا کہ وصیت ہے یہی اور ہے یہی نہیں۔ اور یہ محال ہے کہ ایک چیز بیک وقت موجود بھی ہو اور موجود بھی نہ ہو۔ مفتی بہ یہی حضرت امام محمدؒ کا قول ہے۔

وَمَنْ أَوْصَىٰ لِحَيَاتِنَا فَهُمْ الْمَلَاقِقُونَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَوْصَىٰ لِأَهْلِيهِ  
أَوْ جِوَانِهِ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا وَصِيَّتُهُ تَوَاسَّ وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا  
فَالْوَصِيَّةُ لِكُلِّ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ مِنْ أَمْرَائِهِ وَمَنْ أَوْصَىٰ لِأَخْتَانِهِ فَلَا تَحْتَ زَوْجٍ كُلِّ ذِي رَحِمٍ  
سَمَرًا كَبُورًا وَصِيَّتُهُ تَوَاسَّ وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا  
رَحِمٍ مُحَرَّمٍ مِنْهُ وَمَنْ أَوْصَىٰ لِأَقَارِبِهِ فَالْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِ فَلَا تَحْتَ زَوْجٍ كُلِّ ذِي رَحِمٍ  
وَأَمَّا سَمَرٌ هَرْدِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ عُدَّتْ كَأَخَا وَنَدَمٌ أَوْ جِوَانٍ كَبُورًا وَصِيَّتُهُ تَوَاسَّ وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا  
مُحَرَّمٍ مِنْهُ وَلَا يَدْخُلُ فِيهِمُ الْوَالِدَانِ وَالْوَلَدُ وَيَكُونُ لِأَخْتَيْنِ فِصَاعًا عِدًّا أَوْ ذِي رَحِمٍ  
شَامِلٍ قَرَارِيضَ جَانِبَيْنِ أَوْ رَأْسَ بَابٍ وَادَلَاوُ كُشَامِلٍ قَرَارِيضَ جَانِبَيْنِ أَوْ رَأْسَ بَابٍ وَادَلَاوُ كُشَامِلٍ  
بِذَلِكَ وَلَهُمَا عَمَّانٌ وَخَالَانِ فَالْوَصِيَّةُ لِعَمِّيَّةٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَإِنْ كَانَ لَهَا  
كِي وَصِيَّتُهُ تَوَاسَّ وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا وَصِيَّتُهُ مَقْتَلٌ بِمَسَالِيحٍ كَبُورًا

عَمَّ وَخَا لَانَ فَلِلْعَمِّ النِّصْفُ وَلِلْخَا لَيْنِ النِّصْفُ وَقَالَ لَا رَحْمَهُمَا إِنَّهُ الْوَصِيَّةُ لِكُلِّ  
 ہں اور اگر وصیت کنندہ کے دو ماہوں اور ایک چچا ہونے پر چچا کو اسلے ادھا ہو گا اور دونوں ماہوں کو اسلے ادھا۔ صاحبین کے نزدیک  
 مَنْ يُنْسَبُ إِلَى اقْصَى ابٍ لَهَا فِي الْإِسْلَامِ وَمَنْ أُوصِيَ لِرَجُلٍ بَثَلَتْ دَرَاهِمَهُ أَوْ  
 وصیت ہر اس شخص کو اسلے قرار دیا کیسے جس کا نسب اسلام اسکے آخری باپ کی جانب ہو رہا ہو اور جو شخص کسی شخص کو اسلے بثلت دہم یا  
 بَثَلَتْ غَنَمَهُ فَهَلْكَ ثَلَاثًا ذَٰلِكَ وَبَقِيَ ثَلَاثًا وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ ثَلَاثِ مَا بَقِيَ مِنْ مَالِهِ  
 ثلث بکریوں کی وصیت کرے اور اس کے دو ثلث تلف ہو کر ایک ہی ثلث بچا ہو جس کا اس کے باقی ماندہ مال کے ثلث سے نکلنا ممکن  
 فَلَا جَمِيعٌ مَا بَقِيَ وَمَنْ أُوصِيَ بَثَلَتْ ثِيَابَهُ فَهَلْكَ ثَلَاثًا هَا وَبَقِيَ ثَلَاثًا وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ  
 ہو تو وصیت کردہ کیواسلے باقی رہی ہوئی ساری بکریاں قرار دی جائیں گی اور جو شخص ثلث ثياب کی وصیت کرے درناخالیکہ دو ثلث  
 مِنْ ثَلَاثِ مَا بَقِيَ مِنْ مَالِهِ لَمْ يَسْتَحِقْ إِلَّا ثَلَاثَ مَا بَقِيَ مِنَ الثِّيَابِ وَمَنْ أُوصِيَ لِرَجُلٍ  
 تلف ہو گئے ہوں اور اس کا ایک ثلث بچا ہو جس کا باقی ماندہ کے تہائی سے نکلنا ممکن ہو تو وصیت کردہ کو محض باقی بچے ہوئے کپڑوں  
 بِالْأَفْ دَرَاهِمَ وَلَمْ يَمَالْ عَيْنٌ وَدَيْنٌ فَإِنْ خَرَجَ الْآلُفُ مِنْ ثَلَاثِ الْعَيْنِ دَفَعْتُ  
 کے ثلث کا استحقاق ہو گا اور جو شخص ہزار درہم کی وصیت کرے درناخالیکہ اس کا تھوڑا مال نقد ہو اور تھوڑا قرض۔ لہذا نقد مال کے ثلث کو  
 إِلَى الْمُوصَى لَهَا وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ دَفَعْتُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ الْعَيْنِ وَكُلَّمَا خَرَجَ شَيْءٌ مِنْ  
 ہزار نکل سکتے ہیں تو وہ وصیت کردہ کے حوالہ کر دیئے جائیں گے اور نہ نکل سکنے پر نقصان کا ثلث دیدیا جائے گا اور جتنے قرض کی  
 الدِّينِ اخَذَ ثَلَاثًا حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الْآلُفَ وَتَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْعَمَلِ وَبِالْحَمْلِ إِذَا وَضِعَ  
 وصولیابی ہوئی رہے اس کا ثلث وصول کرتا رہے گا حتیٰ کہ وہ مکمل ایک ہزار وصول کر لے اور برائے حمل وصیت درست ہے  
 لَا قِلَّ مِنْ سِتِّهَا أَشْهُرَ مِنْ يَوْمِ الْوَصِيَّةِ  
 اور حمل کی بشرطیکہ جس روز وصیت کی گئی ہو اس سے چھ مہینے کم مدت میں وضع حمل ہوا ہو۔

لغت کی وضاحت ۱۔ جیدان: ہمسائے۔ ملاصقون: پہلوئیں۔ ملے ہوئے۔ اختان: وہ رشتے  
 جو کہ عورت کی جانب سے ہوں مثلاً داماد، سالہ۔ اقصى: انتہاء۔ الالف: ہزار۔ اشہر: شہر کی جمع۔ مہینے۔  
 تشریح و توضیح ۱۔ ومن اوصی لجیدانہ الہ: اگر کوئی شخص اپنے ہمسایوں کو اسلے وصیت کرے  
 تو حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ اس وصیت کے ذریعے  
 میں وہ لوگ آئیں گے جو اس کے مکان سے بالکل ملے ہوئے ہوں۔ حضرت  
 امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس وصیت کے ذریعے میں وہ لوگ آئیں گے جن کی رہائش  
 اس کے محلہ میں ہو اور اس مسجد محلہ کے نمازی ہوں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا قول تو قیاس کے موافق ہے۔  
 اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول استحسان پر۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز مشتق

من المجاورة ہے اور اپنے حقیقی معنی کے اعتبار سے مجاورت دراصل ملاصقت (اتصال) کو کہا جاتا ہے۔ اسی بنا پر شفیع کا ادل مستحق یہی ہمسایہ ہوتا ہے۔ اور رہا استحسان تو اس کا سبب یہ ہے کہ باعتبار عرف یہ سارے لوگ ہمسایہ ہی کہلاتے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ہر جانب سے چالیس لکھانوں تک ہمسایہ کا اطلاق ہوتا ہے۔

ومن ادعی لا صہما سوا فالوصیۃ الیہ۔ اگر کسی شخص نے اپنے اصہار کی واسطے وصیت کی ہو تو اس کے ذمے میں زوجہ کے اقارب آئیں گے۔ مثلاً زوجہ کے والد، دادا وغیرہ حضرت امام محمدؒ اصہار کی یہی تفسیر فرماتے ہیں۔ صاحب برہان اسی کو یقینی قرار دیتے ہیں۔ لغت کے بارے میں یہی ہے۔ فقہاء حضرت امام محمدؒ کے قول کو حجت قرار دیتے ہیں۔

ومن ادعی لا قاسم بہ الیہ اگر کوئی شخص اپنے رشتہ داروں کی واسطے وصیت کرے تو اس وصیت کے ذمے میں وہ لوگ آئیں گے جو وصیت کرنے والے کے ذی رحم محرم میں باعتبار قربت سب سے بڑھ کر نزدیک ہوں۔ البتہ وصیت کرنیوالے کے ماں باپ اور بچے اس وصیت کے ذمے میں نہیں آئیں گے۔ اس لئے اقارب کا اطلاق دراصل ان پر ہوتا ہے جن کی قربت کسی دوسرے واسطے ہو، والدین کی حیثیت تو اول قربت کی ہے۔ لہذا وہ اس میں داخل نہ ہوں گے ایسے ہی اولاد کا معاملہ ہے کہ وہ کسی واسطے کے بغیر ہی قربت رکھتی ہے پس اسے بھی اس میں داخل قرار نہ دیں گے۔

واذا ادعی بذلک ولہ عمان وخالان الیہ۔ اگر کوئی ایسا شخص وصیت کرے جس کے دو چچا ہوں اور دو ماموں تو اس صورت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ وصیت دو چچاؤں کے حق میں بھی جائز ہے اور ماموں اس وصیت میں داخل نہ ہوں گے۔ اور اگر ایسا ہو کہ چچا صرف ایک ہو اور ماموں دو ہوں تو اس صورت میں نصف کا حق چچا کا ہو گا اور نصف میں سے برابر دونوں ماموں کا استحقاق ہو گا۔

ومن ادعی بثلث ثیابہ الیہ۔ اگر کوئی شخص کپڑوں کے ثلث کی وصیت کرے درانحالیکہ دو ثلث تلف ہو گئے اور صرف ایک ثلث بچا ہو اور اس کا بچے ہوئے کے تہائی سے نکلنا ممکن ہو تو اس صورت میں وصیت کردہ شخص محض بچے ہوئے کپڑوں کے تہائی کا حقدار ہو گا۔

ومن ادعی لرجل بالف الیہ۔ اگر کوئی شخص ہزار درہم کی وصیت کرے جبکہ صورت حال یہ ہو کہ اس کے مال کا کچھ حصہ تو لوگوں کے اوپر قرض ہو اور کچھ حصہ نقد ہو تو اس صورت میں اگر یہ ممکن ہو کہ ہزار درہم نقد مال کے ثلث سے نکل جائیں تو وصیت کردہ شخص کے حوالہ دی کر دیں گے۔ مثلاً وصیت کرنیوالے کا ترکہ تین ہزار نقد کی شکل میں ہو تو ہزار درہم وصیت کردہ شخص کے سپرد کر دیں گے اور اگر اس میں سے ہزار درہم نکلنے ممکن نہ ہوں تو پھر کل موجود نقد کا ثلث تو حوالہ کر دیا جائے گا اور بچہ جس قدر قرض کی وصولیابی ہوتی رہے گی اس کا ثلث اسے اس وقت تک ملتا رہے گا جب تک کہ وصیت کے مطابق اسکے ہزار درہم پورے نہ ہو جائیں۔

وتجوز الوصیۃ للحمیل الیہ۔ یہ جائز ہے کہ برائے حمل وصیت کی جائے۔ مثال کے طور پر آقائے اسطرح کہا ہو کہ میں نے اس باندی کے جو حمل ہے اس کے واسطے اس قدر درہم یا اس قدر دیناروں وغیرہ کی وصیت



کروی۔ اس کے درست ہونیکا سبب یہ ہے کہ وصیت کا جہاں تک تعلق ہے اس میں ایک اعتبار سے اپنا قائم مقام بنانا ہوتا ہے اور جنہیں وراثت کے اندر قائم مقام بن سکتا ہے تو اس کا وصیت کے اندر بھی قائم مقام بننا درست ہوگا۔ اسی طریقے سے اگر کوئی شخص حمل کے واسطے وصیت کرے تو اسے بھی جائز قرار دیا جائیگا۔ اس کے درست ہونیکا سبب یہ ہے کہ جس طریقے سے حمل میں نفاذ وراثت ہوتا ہے ٹھیک اسی طرح وصیت کے اندر بھی نفاذ ہوگا کہ یہ بھی دراصل اسی کے زمرے میں شامل اور اسی کی جنس سے ہے۔ اس لئے دونوں کے درمیان فرق کی کوئی وجہ نہیں کہ ایک میں جائز قرار دیں اور دوسری میں ناجائز۔

وَإِذَا أَوْصَىٰ لِرَجُلٍ بِجَاسَرِيَةٍ أَلَّا أَحْمِلَهَا صَحَّتْ الْوَصِيَّةُ وَالْإِسْتِثْنَاءُ وَمَنْ أَوْصَىٰ لِرَجُلٍ  
اور اگر کوئی شخص کسی کو واسطے باندی کی وصیت کرتے ہوئے اس کے حمل کو مستثنیٰ کرے تو وصیت و استثناء کو درست قرار دینگے اور جو شخص کسی کے  
بجاسریۃً فَوَلَدَتْ بَعْدَ مَوْتِ الْمَوْصِي قَبْلَ أَنْ يَقْبَلَ الْمَوْصِي لَهَا وَلَدًا ثُمَّ قَبِلَ الْمَوْصِي  
باندی کی وصیت کرے اور وہ وصیت کر نیوالے کے انتقال کے بعد دار و وصیت کرے گئے شخص کے قبول سے قبل بچہ کو جنم دے اس کے بعد موصی کی وصیت  
لَهَا وَهَمَا يَخْرُجَانِ مِنَ الثَّلَاثِ فَهَمَا لِلْمَوْصِي لَهَا وَإِنْ لَمْ يَخْرُجَا مِنَ الثَّلَاثِ ضَرْبُ  
قبول کرے درانحالیکہ وہ دونوں ثلث سے نکل رہے ہوں تو دونوں موصیٰ کی واسطے قرار دیئے جائینگے۔ اور ثلث سے نہ نکلنے کی صورت میں  
بِالثَّلَاثِ وَأَخَذَ بِالْحَصَةِ مِنْهُمَا جَمِيعًا فِي قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ وَحُمِدَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ  
انہیں ثلث میں ملایا جائیگا اور ابابو یوسف و امام محمدؒ کے قول کے مطابق موصیٰ کو ان تمام سے حصہ ملے لیگا۔ اور ابابو حنیفہؒ  
أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَا أَخْذُ ذَلِكَ مِنَ الْأُمِّ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ أَخَذَ مِنَ الْوَلَدِ  
کے نزدیک موصیٰ کو اپنے حصہ کو اس سے وصول کرے گا۔ پھر اگر کچھ حصہ رہ گیا ہو تو وہ بچہ سے ملے لیگا۔ اور یہ وصیت درست  
وَتَجُوزُ الْوَصِيَّةُ تُخَدِمُهُ عَبْدًا وَسُكْنَى ذَا بَرٍّ أَرْبَعِينَ سَنِينَ مَعْلُومَةً وَتَجُوزُ ذَلِكَ أَبَدًا  
ہے کہ اس کا غلام خدمت کرے اور گھر میں متعین برسوں تک رہنے کی وصیت کی۔ اور دائمی طور پر بھی درست ہوگی  
فَإِنْ خَرَجَتْ رَقَبَةُ الْعَبْدِ مِنَ الثَّلَاثِ سَلِمَ الْيَتِيمُ لِلْخِدْمَةِ وَإِنْ كَانَ لَا مَالَ  
لِذَلِكَ أَرِثَتْ تَرَكَهُ سَلَامًا كَلَفًا مُمْكِنًا هُوَ تَوْبَرَأَى خِدْمَتِ مَوْصِيٍّ لَكِ سَبْرًا كَرِيمًا گے۔ اور بحر غلام کوئی دوسرا مال نہ ہونے  
لَهَا غَيْرُهُ خِدْمَةُ الْوَرِثَةِ يَوْمَئِذٍ وَالْمَوْصِي لَهَا يَوْمًا فَإِنْ مَاتَ الْمَوْصِي لَهَا عَادَ  
پر وہ دوسرے روز وراثت کی خدمت بجالائے گا اور ایک روز موصیٰ لہ کی خدمت کرے گی اور اگر موصیٰ لہ کا انتقال ہو جائے تو  
إِلَى الْوَرِثَةِ وَإِنْ مَاتَ الْمَوْصِي لَهَا فِي حَيَوَةِ الْمَوْصِي بَطُلَتِ الْوَصِيَّةُ وَإِذَا  
غلام بجانب وراثت ملے آئیگا۔ اور موصیٰ لہ کا انتقال وصیت کر نیوالے کی حیات میں ہونے پر وصیت باطل قرار دیا جائیگی اور اگر  
أَوْصَىٰ لَوْلَا فَلَا بَ فَاَلْوَصِيَّةُ بَيْنَهُمُ لِلذَّكَرِ وَالْأُنْثَى سَوَاءٌ وَإِنْ أَوْصَىٰ لَوَرِثَةٍ  
اولاد غلام کی واسطے وصیت کرے تو ان کے مذکر و مؤنث کے بیچ وصیت مساوی ہوگی اور اگر برائے وراثت غلام



فلاں فالوصیۃ بیہم للذکر مثل حظ الانثیین و من اوصی لزید و عمرو وصیت کرے تو وصیت ان کے درمیان للذکر مثل حظ الانثیین کے اعتبار سے ہوگی اور جو شخص زید و عمرو کے واسطے ثلث مال کی وصیت کرے تو وصیت کرے اور عمرو کا اس وقت انتقال ہو چکا ہو تو سارا ثلث زید کو واسطے ہوگا اور اگر کہے کہ میرا ثلث مال زید و عمرو و زید میت کا ان لعمرو نصف الثلث و من اوصی بثلث مالہ و لا عمرو کے درمیان ہے اور زید کا انتقال ہو چکا ہو تو عمرو کے واسطے ثلث کا آدھا ہوگا اور جو شخص ثلث مال کی وصیت کرے مال لہ شمس الکتاب مالاً استحق الموصی لہ ثلث ما یملک عند الموت۔ درغالبیکہ اس کے پاس مال نہ ہو اور اسکے بعد وہ مال کمائے تو وصیت کرنیوالے کو بوقت انتقال جس مال پر ملکیت حاصل ہو ہووٹی۔ اس کے ثلث کا مستحق ہوگا۔

**لغت کی وضاحت** جَارِیَةً : باندی۔ فضِّل : باقی۔ بچا ہوا۔ سُلَکَتْنِ : سکونت، رہائش۔ معلومۃ، متعین و مقرر۔ اَبَدًا : دائمی۔ سَلَم : سپرد کرنا، حوالہ کرنا۔ حَقْص : اکتساب، کمایا ہوا۔

**تشریح و توضیح** وَاِذَا اَوْصٰی لِرَجُلٍ بِجَارِیَةٍ اِلَّا اَحْمَلَهَا اَلْاگر کوئی شخص باندی کی وصیت کرے کہ باندی اس کے بعد اسے دی جائے اور اس باندی کے حمل کو وصیت سے مستثنیٰ قرار دے تو اس صورت میں یہ وصیت بھی درست ہوگی اور استثنائے کرنا بھی درست ہوگا۔ لہذا باندی اس شخص کی قرار دی جائے گی جس کے واسطے موصی نے وصیت کی ہو اور با اس کا حمل اس کے مالک وصیت کرنے والے کے ورثاء ہوں گے۔ اور اگر کوئی شخص کسی کے لئے باندی کی وصیت کرے اور موصی کا انتقال ہو جائے اور موصی لہ ابھی قبول نہ کئے ہو کہ باندی بچہ کو جنم دے تو اس صورت میں اگر باندی اور اس کے بچہ کا ثلث مال سے نکلتا ممکن ہو تو ان دونوں کو موصی لہ کا قرار دیا جائے گا۔ اور اگر ثلث مال انکا نکلتا ممکن نہ ہو تو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں ان کی قیمت لگا کر انھیں شامل مال کیا جائے گا۔ اس کے بعد دونوں کی قیمت سے مساوی طور پر لیتے ہوئے وہ موصی لہ کے حوالہ کریں گے۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اول ثلث مال باندی کی قیمت سے مکمل کریں گے اور اس سے مکمل نہ ہو سکے پر بچہ کی قیمت میں سے لیں گے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ و حضرت امام محمدؒ کے درمیان اختلاف رائے عموماً اندرون متون اسی طریقہ سے نقل کیا گیا ہے۔

وَجَوْزِ الوصیۃ بحد مۃ عبدہ اَلَا اس کی وصیت کرنا درست ہے کہ موصی کے غلام اتنی مدت تک کا بزم و انجام دے گا اور اسی طرح یہ بھی درست ہے کہ گھر میں رہائش متعین و مقرر برسوں تک رہے گی۔ اس واسطے کہ زندگی میں منافع کا مالک بنانے کو درست قرار دیا گیا ہے۔ اس سے قطع نظر کہ یہ بالعادۃ ہو یا بالعاوضہ

تو جس طریقہ سے زندگی میں درست ہے اسی طریقہ سے اسے مرنے کے بعد بھی درست قرار دیں گے۔ اب اگر یہ صورت ہو کہ غلام نیز گھر وصیت کر نیوالے کا تہائی مال بیٹھا ہو تب تو جس کے لئے وصیت کی گئی اسے یہ دونوں دیدیئے جائیں گے۔ اور تہائی مال نہ ہونے کی صورت میں گھر کو تین حصوں پر تقسیم کیا جائے گا اور اس میں سے ایک تہائی وصیت کئے گئے شخص کے حوالہ کیا جائے گا اور دو تہائی وراثہ کر نیوالے ہو گا۔ اس لئے کہ موصیٰ لہ کا حق جہاں تک ہے وہ ایک تہائی کے اندر ہے اور حق وراثہ دو تہائی کے اندر ہے۔ اور اگر غلام تو کوئی نہ ہو اسے بائنا ممکن نہیں تو اس کے واسطے باری کا تعین ہو گا وہ اس طرح کہ وہ ایک روز وصیت کئے گئے شخص کی خدمت انجام دے گا اور دو روز وراثہ کی خدمت کرے گا۔ اور اگر ایسا ہو کہ جس کیلئے وصیت کی گئی وہ وصیت کنندہ کی زندگی میں انتقال کر جائے تو وصیت کو باطل و کالعدم قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس وصیت کا وہ سرے سے حقدار ہی نہ رہا۔ اور کیونکہ اندرون منافع وصیت کر نیوالے کی ملکیت برقرار رہتی ہے اس واسطے موصیٰ لہ کے انتقال کر جانے پر گھر اور غلام دونوں کے مالک وصیت کر نیوالے کے وراثہ ہوں گے۔

ومن اوصیٰ لذلید و عمر و بثلث مالہ الخ۔ اگر کوئی شخص زید اور عمر و کی واسطے وصیت کرے جبکہ عمر و موت کی آغوش میں سوچا ہو تو اس صورت میں سارے ثلث مال کے لئے استحقاق زید کا ہو گا۔ اس واسطے کہ جس کا انتقال ہو چکا اس کا موصیٰ لہ بننا ممکن نہیں اور وہ با حیات شخص کے مقابل نہیں ہو سکتا حضرت امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ اگر وصیت کر نیوالا عمر و کے انتقال سے آگاہ نہ ہو تو اس صورت میں ثلث مال میں آدھے کا مستحق زید ہو گا اس واسطے کہ وصیت کر نیوالے نے عمر و کو زندہ سمجھ کر وصیت کی اور اس کے خیال کے مطابق عمر و کی واسطے وصیت کرنا صحیح تھا۔ اس سے واضح ہوا کہ موصیٰ زید کو ثلث مال کا آدھا ہی دینا چاہتا تھا۔ اس کے برعکس جبکہ اسے عمر و کے انتقال کا علم ہوا اور یہ کہ مردہ کے واسطے وصیت بیکار ہے تو اس سے ظاہر ہوا کہ اس کی مرضی بقید حیات کو ہی ثلث مال دینے کی تھی۔ ومن اوصیٰ بثلث مالہ و لا مال لہ الخ۔ کوئی شخص کسی کی واسطے اپنے مال کی تہائی کی واسطے وصیت کرے جبکہ وہ اپنے پاس بوقت وصیت کوئی مال نہ رکھتا ہو اور پھر وہ بعد وصیت سترھوڑا سال کمالے تو اس صورت میں وصیت کر نیوالے کے انتقال کے وقت جو مال موجود ہو اس کے ثلث کا حقدار یہ موصیٰ لہ ہو گا اور اس کو اس مال کا تہائی دیا جائیگا۔ سبب یہ ہے کہ وصیت کا جہاں تک معاملہ ہے وہ دراصل قائم مقام بنانے کا عقد ہے جس کا تعلق انتقال کے بعد سے ہے اور حکم وصیت موصیٰ کے انتقال کے بعد ہی ثابت ہوا کرتا ہے پس بوقت انتقال موصیٰ کے پاس مال کا ہونا شرط قرار دیا جائیگا۔



# کتاب الفرائض

فرائض کا بیان

المَجْمَعُ عَلَى تَوْسِيتِهِمْ مِنَ الْبَنَاتِ كَوْنُهُ عَشْرَةٌ الْابْنُ وَابْنُ الْابْنِ وَإِنْ سَقَطَ وَالْأَبُ  
بِالْإِجْمَاعِ مَرْدُونٌ مِنْ سَعَةِ وَارِثٍ قَرِيبٍ جَانِبِ الْوَلَدِ سَعَةُ ابْنِ ابْنِ الْابْنِ (پوتا) اگرچہ وہ بیچے کا ہی ہو  
وَالْمَحْدُومُ وَإِنْ عَلَا وَالْأَخُ وَابْنُ الْأَخِ وَالْعَمُّ وَابْنُ الْعَمِّ وَالزَّوْجُ وَمَوْلَى النِّعْمَةِ  
اور والد اور دادخواہ وہ ادھر کا کیوں نہ ہو اور بہادر اور بھائی کا لڑکا اور چچا اور چچا کا لڑکا اور خاندان اور آزاد کرنے والے غلام  
وَمِنْ الْأُنَاثِ سَبْعٌ الْبِنْتُ وَبِنْتُ الْابْنِ وَالْأُمُّ وَالْمَجْدُومَةُ وَالْأَخْتُ وَالزَّوْجَةُ وَ  
کام آتا۔ اور عورتوں میں سے درنا کی تعداد سات ہے۔ بیٹی اور پوتی اور والدہ اور دادی اور زوجہ اور غلام یا باندی کو  
وَمَوْلَاةُ النِّعْمَةِ وَلَا يَرِثُ أَرْبَعَةُ الْمَمْلُوكَةِ وَالْقَاتِلُ مِنَ الْمَقْتُولِ وَالْمَرْتَدُّ  
آزاد کرنے والی اور چچا یا شخص وارث نہ ہوں گے۔ مملوک (غلام) اور قتل کرنے والا وارث مقتول نہ ہوگا اور مرتد اور  
أَهْلُ الْبَيْتَيْنِ وَالْفَرُوضُ الْمَحْدُومَةُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى بِسِتَّةِ النِّصْفِ وَ  
الْكَوْنِ وَلِئِنْ أَدْرَكَ كِتَابُ اللَّهِ فِي مَقَرِّهِ حَصُونِ كَيْ تَعْدَادُ جَمْعُ هِيَ۔  
الرَّبْعُ وَالثَنِي وَالْثَلَاثُ وَالْثَلَاثُ وَالسُّدُسُ فَالنِّصْفُ فَرَضُ خَمْسَةِ الْبَنَاتِ وَبِنْتُ

ربع، ثمن، ثلثان، ثلث، سدس، پس نصف یا پنج اشخاص کا حصہ ہوا کرتا ہے (۱) لڑکی (۲) پوتی  
الابن اِذَا الْمَتَّكِ بِنْتُ الصُّلْبِ وَالْأَخْتُ لِأَبٍ وَأُمِّ وَالْأَخْتُ لِأَبٍ اِذَا الْمَتَّكِ  
بشرطیکہ صلب لڑکی موجود نہ ہو (۳) حقیقی ہمیشہ (۴) علاقہ بہن بشرطیکہ حقیقی بہن موجود نہ ہو  
أَخْتُ لِأَبٍ وَأُمِّ وَالزَّوْجُ اِذَا الْمَتَّكِ لِلْمَيِّتِ وَلَدٌ وَلَا وَلَدَ ابْنٍ وَإِنْ سَقَطَ  
(۵) خاندان بشرطیکہ مرنے والے کا لڑکا اور پوتا نہ ہو اگرچہ وہ بیچے ہی کا ہو۔

وَالرَّبْعُ لِلزَّوْجِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْابْنِ وَإِنْ سَقَطَ وَلِلْمَرْأَةِ اِذَا الْمَتَّكِ  
اور لڑکے یا پوتے کی موجودگی میں اگرچہ وہ بیچے کا ہی ہو خاندان کے واسطے چوتھائی ہوگا اور زوجہ کی واسطے  
لِلْمَيِّتِ وَلَدٌ وَلَا وَلَدَ ابْنٍ وَالْثَنِي لِلزَّوْجَاتِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْابْنِ وَ  
ربع ہوگا بشرطیکہ مرنے والے کا لڑکا اور پوتا نہ ہو اور لڑکے یا پوتے کی موجودگی میں بیویوں کی واسطے آٹھواں  
الْثَلَاثُ لِكُلِّ اثْنَيْنِ فَصَاعِدًا مِمَّنْ فَرَضَهُ النِّصْفُ إِلَّا الزَّوْجَ وَالْثَلَاثُ  
ہے اور وہ جن کا حصہ نصف مقرر ہے دو یا دو سے زیادہ ہونے پر ان کے واسطے دو ٹلٹ ہوگا۔ بجز خاندان کے اور  
لِلْمَتَّكِ اِذَا الْمَتَّكِ لِلْمَيِّتِ وَلَدٌ وَلَا وَلَدَ ابْنٍ وَلَا اثْنَانِ مِنَ الْإِخْوَةِ وَالْأَخْوَاتِ  
والدہ کی واسطے تہائی ہوگا بشرطیکہ مرنے والے کے لڑکا ہو اور نہ پوتا ہو اور نہ دو بھائی و بہنیں یا دو سے



فَصَاعِدًا وَيُفَرِّضُ لَهَا فِي مَسْئَلَتَيْنِ ثَلَاثٌ مَا بَقِيَ وَهُمَا زَوْجٌ وَابْوَابٌ أَوْ سَ وَجْهٌ  
 زیادہ ہوں۔ اور دو صورتوں میں ماں کے واسطے باقی ماندہ کا ثلث مقرر ہوتا ہے۔ وہ دو صورتیں یہ ہیں کہ ہوں خاوند اور ماں باپ بائیں  
 وَابْوَابٌ فَلَهَا ثَلَاثٌ مَا بَقِيَ بَعْدَ فَرْجِ الزَّوْجِ وَالزَّوْجَةِ وَهُوَ لِكُلِّ اثْنَيْنِ فَصَاعِدًا  
 اور ماں باپ۔ تو حصہ خاوند یا حصہ زوجہ کے بعد باقی ماندہ میں ماں کی واسطے تہائی ہوگا اور تہائی ہر دو یا دوسے زیادہ کی واسطے ہوتا ہے  
 مِنْ وَلَدِ الْاِمِّ ذَكَرُهُمْ وَأُنْثَاهُمْ فَيَسَاوَا ع وَالسُّدُسُ فَرَضٌ سَبْعَةٌ لِكُلِّ  
 ماں شریک بہنوں میں سے اس میں مردوں اور عورتوں کا حکم یکساں ہے۔ اور سدس سات اشخاص کا حصہ مقرر کیا گیا۔ لڑکے یا بونے  
 وَاحِدٍ مِنَ الْاَبْوَيْنِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْاَبْنِ وَهُوَ لِلْاِمِّ مَعَ الْاِخْوَةِ وَلِلْجَدَّاتِ  
 کی موجودگی میں ماں باپ کے واسطے ۲، بھائیوں کی موجودگی میں ماں کے واسطے ۳، لڑکے یا بونے کی موجودگی میں دادی اور  
 وَالْجَدَّاتِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْاَبْنِ وَلِبَنَاتِ الْاَبْنِ مَعَ الْبَنَاتِ وَالْاِخْوَاتِ لِلْاَبِ  
 دادا کے واسطے ۴، لڑکی کی موجودگی میں پوتیوں کے واسطے ۵، حقیقی ہمشیرہ کی موجودگی میں علاقہ بہنوں کے واسطے  
 مَعَ الْاُخْتِ لِلْاَبِ وَالْاِمِّ وَلِلْوَاحِدِ مِنْ وَلَدِ الْاِمِّ  
 ۶، ایک ماں شریک ہمشیرہ کے واسطے۔

**لغت کی وضاحت** :- تو ساریت: وارث ہونا۔ ترکہ کا حقدار ہونا۔ الذکور: مرد۔ عشقہ: دس۔ ابن الابن: پوتا۔ ابن الایم: بھتیجہ۔ ابن العسم: چچا کا لڑکا۔ مولا النعمۃ: آقا۔ الاناث: عورتیں۔ المحدثہ: مقررہ۔ سبعین: الريم: چوتھائی۔ الثمن: آٹھواں۔ فصاعداً: زیادہ۔ ولداً الابن: پوتا۔ بنات الابن: پوتیاں۔ اخوات: بہنیں۔ ولداً الام: ماں شریک بہن۔

**تشریح و توضیح** الفرائض الخ۔ وہ علم جس میں وارثین کے حصص بیان کئے جائیں اور جس کے ذریعہ تفصیل سامنے آئے کہ کس وارث کا شرعی اعتبار سے کس قدر حصہ ہے۔ اس کا نام علم الفرائض ہے۔ الجمع علی تو سبھم الخ۔ فرماتے ہیں کہ مردوں میں دس میت کے ایسے قربات دار ہیں کہ وہ بالاتفاق سب کے نزدیک وارث قرار دیئے گئے اور ان کے وارث ہونے پر اجماع ہے۔ یعنی بیٹا پوتا باپ دادا، چچا، بھتیجہ، چچا زاد بھائی، خاوند اور آقا۔ اور عورتوں میں سات قربات دار اسی طرح کے ہیں۔ یعنی بیٹی، پوتی، ماں، دادی، بہن، زوجہ، اور غلام یا باندی آزادہ کردہ عورت یعنی ان کی مالکہ۔

ولایوث اسر بعت الخ۔ فرماتے ہیں کہ چار اشخاص اس طرح کے ہیں کہ وہ وارث قرار نہیں دیئے جاتے اور انھیں ورثہ کا کوئی حصہ نہیں ملتا۔ ان میں سے ایک تو غلام ہے۔ میراث کی حیثیت کیونکہ ایک طرح سے ملکیت کی ہے اور غلام کو کسی چیز پر ملکیت حاصل نہیں ہوتی۔ لہذا وہ وارث بھی نہ ہوگا۔ دوسرا دراشت سے محروم شخص قاتل ہوتا ہے کہ اسے مقول کی ذرا سے کچھ نہیں ملتا اور وہ قتل کے جرم کی پاداش میں دراشت سے محروم رہتا ہے۔ تیسرا محروم دراشت شخص وہ ہے جو مرد ہو گیا



اور دائرۂ اسلام سے نکل گیا ہو کہ اس میں وارث بننے کی اہلیت نہیں رہتی نہ وہ کسی مسلمان ہی کا وارث بن سکتا ہے اور نہ کسی ذمی و کافر کا۔ اسلئے کہ یہ تو ارثداد کے باعث ان لوگوں میں سے ہو جاتا ہے جن کا قتل کرنا واجب ہو۔ چوتھا وارثت سے محروم شخص وہ ہے جس کا دین مرنے والے کے دین سے الگ ہو۔ یعنی نہ مسلمان کسی کافر کا وارث بن سکتا ہے اور نہ کافر کسی مسلمان کا۔ حدیث شریف میں اس کی صراحت ہے۔

فَالصَّغِيرُ فَهِيَ حَسْمَةُ الْإِمَامِ۔ پانچ افراد ایسے ہیں شرفاً جن کا حصہ نصف مقرر ہوا۔ ان میں سے ایک وہ لڑکی ہے جو تنہا ہو اور اسی طرح بونی جبکہ وہ اکیلی ہو اور میت کی حقیقی بیٹی موجود نہ ہو۔ اور حقیقی ہمیشہ اور علاقائی ہمیشہ بشرطیکہ موجود نہ ہو اور اسی طریقہ سے خاوند جبکہ مرنے والے کے نہ لڑکا ہو اور نہ ہی پوتا ہو۔ اور ربع تو وہ دو صنفوں کا ہو اگر تار ہے۔ یا تو خاوند کے ساتھ میت کا لڑکا یا اس کا پوتا موجود ہو اور دوسرے زوجہ بشرطیکہ مرنے والے کا لڑکا یا پوتا موجود نہ ہو۔

وَالْمَتْنُ الْإِمَامِ۔ فرماتے ہیں کہ بیویوں کے واسطے اس صورت میں منہ یعنی ترکہ کا آٹھواں حصہ ہو گا جبکہ میت کے لڑکا یا پوتا موجود ہو۔ والثلاثان الْإِمَامِ۔ میت کی اگر دو یا دوسے زیادہ بیٹیاں ہوں یا بیٹیوں کی عدم موجودگی میں دو پوتیاں ہوں یا دوسے زیادہ ہوں یا دو حقیقی ہمیشہ ہوں یا دوسے زیادہ ہوں تو انھیں دو ثلث ملے گا۔ شوہر اس سے مستثنیٰ قرار دیا گیا۔

وَالثَّلَاثُ لِلْإِمَامِ۔ فرماتے ہیں کہ اگر میت کے نہ لڑکا ہو اور نہ پوتا اور نہ اس کے دو بھائی یا دو ہمیشہ یا اس سے زیادہ نہ ہوں تو اس صورت میں ماں کے واسطے میت کے ترکہ کا تہائی ہو گا۔ اور دو صورتیں ایسی ہیں کہ اس میں ماں ماندہ ترکہ کا ثلث ملتا ہے وہ یہ کہ خاوند اور ماں باپ ہوں یا زوجہ اور ماں باپ ہو، تو ماں کے واسطے اس کا تہائی ہو گا جو بعد حصہ خاوند یا زوجہ بچ گیا ہو۔

وَهُوَ لِكُلِّ اثْنَيْنِ فَصْحَاءُ الْإِمَامِ۔ اگر میت کے دو یا دوسے زیادہ اخیانی بھائی ہوں یا دو یا دوسے زیادہ اخیانی بہنیں ہوں تو دونوں صورتوں میں یہ بہن بھائی ترکہ میں ثلث کے مستحق ہوں گے۔

وَالسُّدَسُ الْإِمَامِ۔ میت کے ترکہ میں سے سدس یعنی چھ حصہ کے مستحق حسب ذیل سات افراد ہوتے ہیں۔ میت کے ماں یا باپ میں سے کوئی ہو اور میت کا کوئی لڑکا یا پوتا بھی ان کے علاوہ ہو تو ماں یا باپ کو سدس کا استحقاق ہو گا۔ اگر میت کی ماں ہو اور اس کے علاوہ میت کے بھائی بھی موجود ہوں تو وہ سدس کی مستحق ہو گی۔ میت کی داوی یا دادا ہو اور اس کے ساتھ لڑکا یا پوتا بھی موجود ہو تو داوی یا دادا سدس کے مستحق ہوں گے۔ میت کی پوتیاں ہوں اور ان کے ساتھ لڑکی بھی موجود ہو تو پوتیاں سدس کی مستحق ہوں گی۔ میت کی علاقائی بہنوں کے ساتھ ایک حقیقی بہن بھی موجود ہو تو علاقائی بہنیں سدس کی مستحق ہوں گی۔

وَتَسْقُطُ الْجَدَاتُ بِالْإِمَامِ وَالْجَدَّةُ وَالْأَخَوَةُ وَالْأَخَوَاتُ بِالْأَبِ وَكَسْقُطُ وَلَدِ الْإِمَامِ بَارِبِجَاتٍ اور ساقط ہو جائیں گی دادیاں ماں کے ذریعہ اور دادا اور بہن بھائی باپ کے ذریعہ اور ساقط ہو جائیں گی ماں شریک بہن بھائی بالولد وَلَدِ الْإِبْنِ وَالْأَبِ وَالْجَدَّةُ وَرَأْسُ الثَّلَاثِ الْبَنَاتِ الثَّلَاثِينَ سَقَطَتْ بِنَاتٍ چاروں نام یعنی لڑکے اور پوتے اور باپ اور دادا کے واسطے اور لڑکیوں کے مکمل دو ثلث لینے پر پوتیاں ساقط قرار دی جائیں گی۔

الابن إلا أن يكون بامر إيهنَّ أو أسفل منهنَّ ابن ابن فيعصَّهنَّ وإذا استكمل  
 الايهنَّ ان کے مقابلہ میں یا پوتیوں سے نیچے پوتا ہو کہ وہ اس کی وجہ سے عصہ بن جائیں اور حقیقی بہنوں کے مکمل دوثلث لینے پر  
 الأخوات لاب و أم الثلثین سقطت الأخوات لاب إلا أن يكون معهنَّ  
 علاقہ بہنوں کو ساقط قرار دیا جائے گا الا یہ کہ ان کے ہمراہ بھائی بھی ہو کہ وہ اس کی وجہ سے  
 اخ لهنَّ فيعصَّهنَّ۔  
 عصہ بن جائیں۔

## تشریح و توضیح

و تسقط الجدات بالام الخ۔ فرماتے ہیں کہ جدات خواہ والد کی جانب سے ہوں  
 یا والدہ کی طرف سے یعنی نانیاں انھیں میت کی والدہ کی موجودگی میں اس کی  
 وراثت سے کچھ نہ ملے گا اور وہ اس کے ترکہ سے محروم رہیں گی۔

والجد والأخوة الخ۔ مرنیوالے کے والد اگر بقید حیات ہوں تو دادا اور والدہ کے بھائی میت کے ترکہ سے محروم  
 رہیں گے اور انھیں از روئے وراثت کچھ نہ ملے گا۔ ایسے ہی اگر مرنیوالے کا باپ یا دادا یا لڑکا یا پوتا ہوتے ہوئے۔  
 حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک میت کی بہنوں کو کچھ نہ ملے گا اور وہ کلیۃً میت کے ترکہ سے محروم رہیں گی۔ حضرت  
 امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اگر دادا موجود ہو تو بہنیں محروم نہ ہوں گی لیکن یہاں مفتی بہ حضرت  
 امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

وليسقط ولد الام الخ۔ اگر میت کا لڑکا موجود ہو یا لڑکا نہ ہو مگر پوتا ہو یا مرنے والے کا باپ یا دادا موجود ہو  
 تو ان میں سے کسی ایک کے ہوتے ہوئے اخانی بہن بھائی میت کے ترکہ سے محروم رہیں گے۔  
 وإذا استكمل البنات الخ۔ اگر ایسا ہو کہ مرنیوالے کی لڑکیوں کو بطور وراثت مکمل دوثلث ترکہ مل جائے  
 مثلاً لڑکیاں دو یا تین یا اس سے زیادہ ہوں کہ اس صورت میں انھیں دوثلث ترکہ ملے گا تو پوتیوں کو ترکہ  
 میں سے کچھ نہ ملے گا۔ البتہ اگر ان پوتیوں ساتھ یا ان پوتیوں سے نیچے کوئی پوتا ہو تو اس کی وجہ سے یہ پوتیاں  
 بھی عصہ بن جائیں گی اور بحیثیت عصہ یہ ترکہ میں سے پائیں گی۔

وإذا استكمل الأخوات لاب وام الخ۔ اگر ایسا ہو کہ مرنیوالے کی حقیقی بہنوں کی تعداد دو یا دو سے زیادہ ہو اور  
 اس وجہ سے مکمل دوثلث ترکہ پائیں تو اس صورت میں علاقہ بہنوں کو ترکہ سے کچھ نہ ملے گا اور وہ بالکل  
 محروم ہو جائیں گی۔ البتہ اگر علاقہ بہنوں کے ساتھ علاقہ بھائی بھی ہو تو اس کی وجہ سے وہ عصہ بن  
 جائیں گی اور انھیں ترکہ میں سے حصہ ملے گا یعنی مرد کے حصہ کے مقابلہ میں انھیں نصف ملے گا۔ بہر حال  
 اس صورت میں وہ ترکہ میت سے حصہ پانے کی حقدار ہو جائیں گی اور ترکہ سے کلیۃً محروم نہ رہیں گی۔

# باب العصبات

عصبات کا بیان

وَ اقْرَبُ الْعَصَبَاتِ الْبَنُونَ ثُمَّ بَنُوهُمْ ثُمَّ الْآبَاءُ ثُمَّ الْجَدُّ ثُمَّ بَنُو الْآبَاءِ وَهُمْ الْاِخْوَةُ  
عصبات میں سب سے بڑھ کر قریب لڑکے ہوتے ہیں اس کے بعد پوتے اس کے بعد دادا اس کے بعد باپ کے لڑکے اور وہ بھائی ہیں  
ثُمَّ بَنُو الْجَدِّ وَهُمْ الْأَعْمَامُ ثُمَّ بَنُو آبِ الْجَدِّ وَآذُ الْأَسْتَوَىٰ بَنُو آبِ فِي ذَرَجَاتِهِ  
اس کے بعد دادا کے لڑکے اور وہ چچا ہیں اس کے بعد دادا کے والد کے لڑکے۔ اور درجہ کے اعتبار سے باپ کے لڑکے مساوی ہونے  
فَاللَّهُمَّ مَنْ كَانَ مِنْ آبٍ وَ أُمٍّ وَ ابْنٍ وَ ابْنِ الْابْنِ وَ الْاِخْوَةُ يُقَاسَمُونَ اخْوَاتِهِمْ  
پر زیادہ استحقاق اسے ہو گا جو والدین کی جانب سے ہو۔ لڑکا اور پوتا اور برادر یہ مقاسمہ کر لیا کرتے ہیں بہنوں سے۔  
لِذَلِكَ مِثْلُ حُظِّ الْأَنْثَىٰ وَ مَنْ عَدَاهُمْ مِنَ الْعَصَبَاتِ يَنْفِرُ بِالْمِيرَاثِ ذَكَرُوا هُمْ  
لہذا کر مثل حظ الانثیین کے مطابق اور ان کے علاوہ دوسرے عصبات میں سے تنہا مرد وراثت کے مستحق ہوتے ہیں عورتیں  
دُونَ أَنْثَاهُمْ وَ إِذَا الْمَرْءُ لِلْمَيْتِ عَصْبَةٌ مِنْ النِّسْبِ فَالْعَصْبَةُ هُوَ الْمَوْلَىٰ الْمَعْتَقُ  
نہیں۔ اور مرد مرئیوالے کا کوئی عصبہ نسبی نہ ہونے پر آزادی عطا کرئیوالاتا اس کا عصبہ ہو گا اس کے بعد عصبات آقا  
ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَالْأَقْرَبُ مِنْ عَصْبَةِ الْمَوْلَىٰ  
کے اندر جو سب سے بڑھ کر اس سے قرابت رکھتا ہو۔

## تشریح و توضیح

بَابُ الْعَصَبَاتِ الْخ۔ عَصَبَةٌ: پچھا، قوم کے حیدر لوگ، باپ کی جانب سے رشتہ دار۔  
شرعی اصطلاح میں عصبیت کا وہ رشتہ دار کہلاتا ہے جو اس کی رگ دپے میں  
شریک ہو اور جس کے عیب و نقص کے باعث خاندان پر برہ لگتا ہو۔ ان عصبات میں درجہ کے اعتبار سے سب سے  
قریبی درجہ لڑکے کا ہوتا ہے، اس کے بعد پوتا، اس کے بعد والد، اس کے بعد دادا، اس کے بعد مرئیوالے  
کے بھائی، اس کے بعد دادا کے لڑکے جو مرئیوالے کے چچا ہوتے، اس کے بعد دادا کے والد کے لڑکے۔ اب اگر  
بھائی درجہ کے اعتبار سے مساوی ہوں تو ان بھائیوں میں سب سے بڑھ کر حقدار وہ ہو گا جو والدین کی طرف سے  
میت کا بھائی قرار پاتا ہو یعنی حقیقی بھائی باپ شریک بھائی کے مقابلہ مستحق ترکہ قرار دیا جائے اور علاقائی بھائی  
اس کے ہوتے ہوئے محروم رہے گا۔

ثُمَّ الْجَدُّ الْخ۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دادا حقیقی بھائیوں کے مقابلہ میں مقدم قرار دیا جائے گا اور وہ  
میت کے ترکہ کا مستحق ہو گا۔ حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ  
فرماتے ہیں کہ دادا کے مقابلہ میں میت کے حقیقی بھائی مقدم قرار دیئے جائیں گے اور دادا کے مقابلہ میں وہ ترکہ کے



سستی ہوں گے مفتی یہ حضرت امام ابو حنیفہ کا قول قرار دیا گیا۔ بعض لوگوں نے اگرچہ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے قول کے بارے میں کہا کہ یہ مفتی بہ ہے لیکن امام طحاویؒ وغیرہ نے فرمایا کہ اس بارے میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کا قول ہی لائق اعتماد ہے۔

بقاسمون اخواتهم الخ۔ فرماتے ہیں کہ اگر مرنیوالے کا لڑکا میت کی لڑکی کے ساتھ ہو معینی میت کے لڑکا بھی ہو اور لڑکی بھی۔ اسی طرح میت کا پوتا بھی ہو اور پوتی بھی اور بھائی کے ساتھ بہن بھی تو اس صورت میں ترکہ کی تقسیم آیت کریمہ للذکر مثل حظ الانثیین کے مطابق کی جائے گی کہ مرد عورت کے مقابلہ میں دو گنے حصہ کا مستحق ہو گا۔

فالعصبۃ هو المولی الخ۔ اگر مرنیوالا ایسا ہو جس کا کوئی عصبہ نہ ہو تو اس کا عصبہ وہ قرار دیا جائے گا جس نے اسے حلقہ غلامی سے آزاد کیا ہو، جمہور اسے ذوی الارحام سے مقدم قرار دیتے ہیں۔ صحابہ کرام میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی رائے البتہ جمہور سے الگ وہ آزاد کر نیوالے پر ذوی الارحام کو مقدم اور اس کا درجہ ان کے بعد میراث میں قرار دیتے ہیں۔

## باب الحجب

محبوب ہونی کا بیان

وَيَحْجِبُ الْأُمُّ مِنَ الثَّلَاثِ إِلَى السَّدَسِ بِالْوَلَدِ أَوَّلُ الْأَبْنِ وَأَخَوَيْنِ وَالْفَاضِلُ  
اور لڑکے یا پوتے یا دو بھائیوں کی موجودگی میں ماں ثلاث سے سدس کی جانب محجوب ہو جائے گی۔ اور لڑکیوں کے  
عن فرض البنات لبني الابن وأخواتهم للذکر مثل حظ الانثیین وَالْفَاضِلُ  
مقررہ حصہ سے بچنے والا ترکہ للذکر مثل حظ الانثیین کے مطابق پوتوں اور بہنوں کا ہو گا۔ اور حقیقی بہنوں کے مقبرہ  
عن فرض الاخوات للاب والام للاخوة والأخوات من الاب للذکر مثل حظ  
حصہ سے بچنے والا ترکہ للذکر مثل حظ الانثیین کے مطابق میت کے علاقے بھائی بہنوں کو ملے گا۔

الانثیین وَ إِذَا تَرَكَ بَنَاتًا وَ بَنَاتِ ابْنِ وَ بَنِي ابْنِ فَلِلْبَنَاتِ النِّصْفُ وَ لِلْبَنَاتِ  
اور میت نے ایک لڑکی اور کچھ پوتے پوتیاں چھوڑی ہوں تو لڑکی کے واسطے ترکہ کا آدھا ہو گا۔ اور باقی ترکہ  
لبني الابن وَأَخَوَاتِهِمْ للذکر مثل حظ الانثیین وَ كَذَلِكَ الْفَاضِلُ عَنْ  
للذکر مثل حظ الانثیین کے مطابق پوتوں اور پوتیوں کے مطابق میت کے باپ شریک بھائی بہنوں کو واسطے ہو گا اور اسی طرح  
فرض الاخت للاب والام لبني الاب وبنات الاب للذکر مثل حظ  
حقیقی بہن سے بچنے والا حصہ علاقے بھائی بہنوں کا ہو گا للذکر مثل حظ الانثیین کے مطابق۔



الانثیین ومن تَرَک ابْنی عَمَّ اَحَدُ هُمَا اَخٌ لِّاُمِّ فَلِلْاُمِّ السَّدَسُ وَالْبَاقِی بَیْنَهُمَا  
اور جو میت وراثت میں سے ایک ماں شریک بھائی اور چچا زاد بھائی چھوڑ جائے تو ماں شریک بھائی کو سدس ملے گا اور باقی ان کے  
نصفان و المسترکۃ اَنْ تَرَک الْمَرْأَةُ زَوْجًا وَاُمًّا اَوْ جَدَّةً وَاَخُوۃً مِنْ اُمِّمْ وَ  
در میان آدھا آدھا ہوگا اور اگر عورت کے وراثت میں خاوند اور والدہ یا دادی اور کچھ ماں شریک بھائی اور کچھ حقیقی بھائی ہوں  
اخوةً مِنْ اَبٍ وَاُمِّ فَلِلزَّوْجِ النِّصْفُ وَلِلْاُمِّ السَّدَسُ وَلِلْاَوْلَادِ الْاُمُّ الثَّلَثُ وَلَا شَیْءَ  
تو شوہر کے واسطے ترکہ کا آدھا ہوگا۔ اور والدہ کے واسطے سدس ہوگا اور ماں شریک بھائیوں کے واسطے ثلث ہوگا  
لِلْاَخُوۃِ لِلْاَبِ وَالْاُمِّ۔  
اور حقیقی بھائی محروم رہیں گے۔

## تشریح و توضیح

و یجب الاموال۔ از روئے لغت جب کے معنی مانع ہونے، حاصل ہونے کے آتے ہیں  
اور اصطلاحاً وہ شخص کہلاتا ہے جس کے باعث دوسرا میراث سے یا تو کلیتاً محروم ہو جائے  
یا جزوی طور پر یعنی اس کی وجہ سے ملنے والے ترکہ میں کمی واقع ہو جائے۔ اگر جزوی محرومی ہو تو اس کی تعبیر حسب  
نقصان سے کی جاتی ہے۔ اور مکمل محرومی ہو تو اسے حسب حرمان کہا جاتا ہے۔ یہاں فرماتے ہیں کہ اگر میت کے وراثت  
میں ماں کے علاوہ لڑکا یا تو بہاد بھائی ہوں تو ماں کو ملنے والا حصہ جو ان کے نہ ہونے پر ثلث ہوتا اب ان کی  
وجہ سے کم ہو کر سدس رہ جائے گا اور بجائے کل ترکہ کے تنہائی کے وہ چھٹے حصہ کی مستحق ہوگی۔ یہ صورت حسب  
نقصان کی ہے۔ اور پھر چھٹا حصہ دینے کے بعد جو ترکہ باقی بچے گا وہ ان کے درمیان آیت کریمہ للذکر مثل حظ  
الانثیین میں ذکر کردہ قاعدہ کے مطابق تقسیم ہو جائے گا۔

ان تَرَک الْمَرْأَةُ زَوْجًا اِنْ۔ اگر ایسا ہو کہ مرلے والی عورت اپنے وراثت میں خاوند اور ماں یا جدہ اور حقیقی بھائی  
اور بعض ماں شریک بھائی چھوڑ جائے تو اب ترکہ کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ کل ترکہ کا آدھا تو خاوند کو ملے گا اور ماں  
یا جدہ چھٹے حصہ کی مستحق ہوگی اور ماں شریک بھائی ترکہ کے ثلث کے مستحق ہوں گے اور حقیقی بھائی محروم ہیں  
گے۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک ماں شریک بھائی اور حقیقی بھائی یکساں قرار دیئے جائیں گے اور یہ آدھے  
آدھے کے مستحق ہوں گے۔

احناف کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بحیثیت ذوی الفروض خاوند، ماں اور ماں شریک بھائیوں کے  
حصے مقرر فرما دیئے۔ یعنی خاوند کا کل ترکہ میں سے آدھا اور ماں کو کل ترکہ میں سے چھٹا اور ماں شریک بھائیوں کو  
ثلث۔ اور سارے مال کی تقسیم ان ذکر کردہ حصص میں ہو جاتی ہے اور ترکہ کوئی حصہ برائے عصبات نہیں  
بچتا۔ لہذا وہ محروم ہوں گے۔

# بَابُ الرَّدِّ

## رد کا بیان

وَالْفَاضِلُ عَنْ فَرْضِ ذَوِي السَّهَامِ إِذَا لَمْ تَكُنْ عَصَبَةً مُرَدُّوهُ عَلَيْهِمْ بِقَدْرِ سَهْمِهَا مَهْمٌ إِلَّا عَلَى  
 اور ذوی الفروض کے سہا کے باقی ماندہ مال اگر کوئی عصبہ نہ ہو وہ ذوی الفروض کو حسب حصص دیا جائے گا۔ بجز میاں،  
 الزوجین وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ مِنَ الْمَقْتُولِ وَالْكَافِرُ كُلُّهُ مَلَّةٌ وَاحِدَةٌ يَتَوَارَثُ بِهَا أَهْلُهَا  
 بیوی کے۔ اور قتل کرنے والا وارثِ مقتول نہ ہوگا۔ اور ہر طرح کا کفر ایک ہی ملت شمار ہوتا ہے اس بنا پر ایک کافر دوسرے  
 وَلَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ وَمَالُ الْمَرْتَدِّ لِمُورَثَتِهِ الْمُسْلِمِينَ وَمَا التَّبَهُ  
 کا وارث قرار دیا جائے گا۔ اور مسلم کافر اور نہ کافر مسلم کا وارث ہوگا۔ اور اسلام سے پھر ہونے کے مال کے مستحق اس کے مسلم ورثا نہیں  
 فِي خَالٍ سَادَتِهِ فَبَيُّ وَأَذَا غَرَقَ جَمَاعَةً أَوْ سَقَطَ عَلَيْهِمْ حَائِطٌ فَلَمْ يَعْلَمْ مِنْ مَاتَ مِنْهُمْ وَلَا  
 گے اور بحالت ارتداد کسب کردہ مال غنیمت ہوگا اور اگر کچھ لوگ غرق ہو جائیں یا ان کے اوپر دیوار گر گئی اور اس کا پتہ نہ چلے کہ کون  
 فَمَالٌ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ لِلْأَحْيَاءِ مِنْ وَرَثَتِهِ -  
 کس کا انتقال ہوا تو ان میں سے میراث کے مال کے وارث اس کے بقید حیات ورثا ہوں گے۔

**لغت کی وضاحت:** الرَّدُّ: لوٹانا، واپس کرنا۔ الفاضل: باقی ماندہ، رہا ہوا۔ السہام: سہم کی جمع۔  
 حصے۔ ذوی الفروض: وہ ورثا جن کے حصے کتاب اللہ میں معین فرما دیئے گئے۔ مَلَّةٌ: مذہب۔  
**تشریح و توضیح:** وَالْفَاضِلُ عَنْ فَرْضِ ذَوِي السَّهَامِ: یعنی اگر ذوی الفروض کے حصص کی تقسیم حسب حصص  
 شرعی کرنے کے بعد بھی ترکہ بچ جائے اور ذوی الفروض کے بعد استحقاق رکھنے  
 والے یعنی عصبیات میں سے کوئی بھی میت کا نہ ہو تو اس صورت میں یہ باقی ماندہ  
 ترکہ بھی انھیں ذوی الفروض پر حسب حصص شرعی تقسیم کر دیا جائے گا۔ واضح رہے کہ یہاں ذوی الفروض سے مراد نسبی  
 ذوی الفروض ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شوہر و زوجہ کو یہ باقی ماندہ نہیں دیا جاتا ہے کیونکہ ان کا شمار نسبی ذوی الفروض  
 میں نہیں ہوتا۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اکثریت اسی جانب ہے۔ اخات کا اختیار فرمودہ قول یہی ہے  
 حضرت زید بن ثابتؓ جو صحابہ میں مسائل وراثت میں خاص طور پر ممتاز ہیں فرماتے ہیں کہ ذوی الفروض کو کسی  
 بھی حالت میں باقی ماندہ ترکہ نہیں دیا جائے گا بلکہ یہ باقی ماندہ بیت المال کیلئے ہوگا۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت  
 امام شافعیؒ وغیرہ کا اختیار کردہ قول بھی یہی ہے۔

الاعلیٰ الزوجین: الخاتن میں سے متقدمین تو وہی فرماتے ہیں جو اکثر صحابہؓ کا قول ہے یعنی اس باقی ماندہ میں  
 سے شوہر اور زوجہ کو کچھ نہ ملے گا مگر شوانغ میں سے کچھ حضرات اور متاخرین اخات کے نزدیک اگر بیت المال کا

انتظام قابل اطمینان و قابل اعتماد نہ ہو تو اس صورت میں شوہر و بیوی کو بھی ان کے حصہ کے مطابق دیا جائے گا۔ مگر شرط یہ ہوگی کہ ان کے علاوہ دوسرے حقدار موجود نہ ہوں۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض معتبر کتب کے حوالہ سے نقل فرمایا ہے کہ دورِ حاضر میں مفتی بہ قول ان پر لوٹانے کے درست ہونے کا ہے۔

واذا غرق جماعة الخ۔ اگر گریبا ہو کہ بیک وقت کچھ لوگ غرق ہو جائیں یا ان کے اوپر کوئی دیوار آپڑے در انحالیکہ یہ باہم قرابت دار ہوں اور یہ پتہ نہ چل سکے کہ ان میں سے کس کا انتقال پہلے ہو تو اس صورت میں ان میں سے ہر ایک کے مال کو بقید حیات و زنا پر حسب حصص شرعی بانٹ دیا جائے گا۔ حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ، احنافؒ اور عموماً صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سب فرماتے ہیں۔ خلفاء راشدین میں حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ، حضرت علی رضی اللہ عنہم کا عمل اسی طرح ثابت ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ان میں سے ایک دوسرے کا وارث ہونا بھی ثابت ہے مگر اس میں رائج وہی ہے جو خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کا عمل ہے اور جس کے مطابق صاحب کتاب نے فرمایا ہے۔

وَإِذَا اجتمع للمجوسی قرابتان لوقفتهما في شخصین وراثاً احدهما مع الآخر وراثاً اور اگر کسی آتش پرست کی اس طرح کی دو قرابتیں اکٹھی ہوں کہ وہ دو اشخاص میں الگ ہونے پر ایک دوسرے کا وارث قرار پائے تو  
بمسئل واحدۃ منها ولا میرث المجوسی بالانکحة الفاسدة التي یستحلونها فی دینہم آتش پرست ان دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے سے وارث شمار ہوگا اور آتش پرست ان فاسد نکاح کے ذریعہ وارث شمار نہ ہونگے جنہیں اپنے  
وعصبۃ ولد الزنا وولد الملاءنة مولیٰ امہما ومن مات وترك حملاً وقف ماله مذہب کے اعتبار سے حلال قرار دیتے ہیں اور عصبۃ ولد الزنا اور عصبۃ ولد الملاءنة ان دونوں کی مال کا آقا ہوگا۔ اور جس شخص کا حمل چھوڑ کر  
حتی تضع امراً حملہا فی قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ والجدة اولى بالمیراث من انتقال ہوا ہوا اسکے مال کو اس کی بیوی کے وضع حمل تک امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق موقوف رکھیں گے اور دادا امام ابو حنیفہؒ کے  
الاخوة عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وقال ابو یوسف ومحمد رحمہما اللہ یقاسمہم الا ان نزدیک بمقابلہ میت کے بھائیوں کے میراث کا زیادہ مستحق ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اسے بھائیوں کے بقدر  
تنقصہ المقاسمۃ من الثلث وراذا اجتمع الجدات فالسُدس لا قریبہن ولا حجب لکالا لایہ کہ اسے از روئے تقسیم ثلث سے کم ملا ہوا اور جدات کے اکٹھے ہونے کی صورت میں سدس کا استحقاق اسے ہوگا جو  
الجدۃ امماً ولا تراث اُم اب الاقم وکل جدۃ تحجب امماً۔ میت سے تمام سے بڑھ کر قریب ہو اور محجوب کر دیگا دادا اپنی والدہ کو اور نانی وارث نہ ہوگی اور ہر جدہ اپنی والدہ کو محجوب کر دیا کرتی ہے۔

تشریح و توضیح

واذا اجتمع للمجوسی الخ۔ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آتش پرست میں دو قرابتیں اس طرح





لَا بَقَرَةَ وَلَا عَمَّةَ وَلَا وَلَدُ الْاِخْوَةِ مِنَ الْاِخْوَةِ وَمَنْ اِدْلَى بِهِمْ فَادْلَهُمْ مِنْ كَانَ مِنْ وَلَدِ  
 (۸) اور ماں شریک چچا (۹) میت کی بھوپھی (۱۰) ماں شریک بھائی کی اولاد۔ ان میں مقدم منویا لے کی اولاد ہوگی۔ اس کے بعد اولاد والدین  
 المیت ثم وَلَدُ الْاَبُوینِ اَوْ اَحَدُ هُمَا وَهْمَ بَنَاتِ الْاِخْوَةِ وَاَوْلَادُ الْاِخْوَاتِ ثُمَّ وَلَدُ اَبُوِی  
 یا والدین میں سے کسی ایک کی اولاد اور وہ بھائیوں کی اولاد اور بھانجیاں ہیں۔ اس کے بعد ماں باپ کے والدین کی  
 اَبُوِیہ اَوْ اَحَدُ هُمَا وَهْمُ الْاِخْوَالِ وَالْخَالَاتِ وَالْعَمَّاتِ وَاِذَا اسْتَوٰی وَاِسْرَافَ فِیْ دَرَجَةِ  
 اولاد یا ان دونوں میں سے کسی بھی ایک کی اولاد اور یہ ہیں ماموں اور خالائیں و بھوپھیاں۔ اور دو وارثوں کے باعتبار مرتبہ مساوی ہونے  
 وَاَحَدَةٍ فَادْلَهُمْ مِنْ اَدَلِّهِمْ وَاَقْرَبِهِمْ اَدْلٰی مِنْ اَبْعَدِهِمْ وَاَبُو الْاِمِّ اَوَّلٰی مِنْ  
 پر مقدم وہ ہوگا جو منویا لے سے بواسطہ وارث سب سے بڑھکر قریب ہو اور اقرب البعد سے مقدم ہوگا اور نانا بمقابلہ اولاد برادر  
 وَلَدُ الْاِخْوَةِ وَالْاِخْتِ وَالْمَعْتَقِ اَحَقُّ بِالْفَاضِلِ مِنْ سَهْمِ ذَوِ السَّهَامِ اِذَا الْم تَرَكَ عَصْبَتَهُ  
 و دختر مقدم ہوگا اور آزاد کرنا والا باقی ماندہ مال کا ذوی الفروض کے مقابلہ میں زیادہ سخی ہوگا بشرطیکہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا  
 سِوَاهُ وَمَوْلٰی الْمَوَالِیَ یَرِثُ وَاِذَا تَرَكَ السَّعْتَقُ ابْنًا مَوْلَاةً وَاَبْنًا مَوْلَاةً فَمَالُ  
 عصبہ موجود نہ ہو اور مولی الموالات وارث قرار دیا جاتا ہے اور اگر آزاد کیا ہو امر نے پر آزاد کرنا لے کے والد اور اس کے لڑکے کو چھوڑ  
 لِلْاَبْنِ عِنْدَهُمَا وَقَالَ اَبُو یُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ لِلْاَبِ السَّدَسُ وَالْبَاقِیَ لِلْاَبْنِ فَاِنْ  
 تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک اس کے مال کا سخی لڑکا ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک باپ کو اسے چھوڑ دینا یا اس سخی لڑکا  
 تَرَكَ جَدًّا مَوْلَاةً وَاَخًا مَوْلَاةً فَالْمَالُ لِلْجَدِّ عِنْدَ ابْنِ حَنِیْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالَ اَبُو  
 ہوگا اور اگر آزاد کیا ہو آزاد کرنا لے کے دادا اور اس کے بھائی کو چھوڑے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مال کا سخی دادا قرار دیا جائیگا اور امام  
 یُوسُفَ وَرَحِمَهُ اللّٰهُ هُوَ بَيْنَهُمَا وَلَا یَبَیْعُ الْوَلَاةُ وَلَا یُوهَبُ۔  
 ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک مال کو دونوں کا قرار دیا جائیگا اور ولادت فر دخت کیا جائے اور نہ اسے ہبہ کریں۔

## تشریح و توضیح

ذوی الاسما کا ام الخ۔ ذرح صاحب قرابت کو کہا جاتا ہے اس سے قطع نظر کہ وہ ذوی الفروض

ہوں یا عصب یا ان دونوں کے علاوہ۔ اور شرعی اعتبار سے ذرح کا اطلاق ایسے قرابت دار  
 پر ہوتا ہے جو نہ ذوی الفروض میں سے اور نہ وہ عصبیات میں سے ہو۔ ذوی الفروض اور عصبیات میں سے کوئی نہ ہونے  
 کی صورت میں صحابہ کرام میں سے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہم وغیرہ کے نزدیک  
 اور جلیل القدر تابعین کے نزدیک ذوی الارحام وارث ہوں گے۔ حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام ابو یوسف  
 حضرت امام محمد اور حضرت امام زفر اسی کے قائل ہیں۔ البتہ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ ذوی الارحام وارث  
 نہ ہوں گے بلکہ اگر میت کے ذوی الفروض اور عصبیات میں سے کوئی نہ ہو تو اس کا مال بیت المال میں داخل کر دیا  
 جائیگا۔ بعض تابعین کا قول بھی اسی طرح کا ہے۔ حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی کا اختیار کردہ قول یہی ہے۔

واذا الحریکین للحمیت عصبۃ الخ یعنی اگر ایسا ہو کہ مرئیوالے کے نزدیک ذوی الفروض میں سے کوئی موجود ہو اور نہ ہی عصبات میں سے کوئی ہو تو پھر تیسرے درجہ میں میت کے ذوی الارحام آتے ہیں۔ ان دونوں کے نہ ہونے کی صورت میں یہ وارث قرار دیئے جائیں گے۔ ذوی الارحام کی کل مجموعی تعداد دس ہے (۱) اولاد دختر (۷)، اولاد ہمشیرہ (۳)، بھتیجی (۴)، چچا کی لڑکی (۵)، میت کا ماموں (۶)، میت کی خالہ (۷)، میت کا نانا (۸)، میت کا ماں شریک چچا (۹)، میت کی بھوپھی (۱۰)، میت کے ماں شریک بھائیوں کی اولاد۔ یہ دس ذوی الارحام شمار ہوتے ہیں۔

فاولہم من کے ان ذوی الارحام میں سب سے پہلے میت کے ترکہ کا حقدار وہی ہو گا جو باعتبار قربت مرئیوالے کا سب سے قریبی عزیز ہو۔ اب یہاں اقرب کون ہے اس بارے میں فقہاء کا کچھ اختلاف ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی ظاہر الروایت کے مطابق میت سے باعتبار قربت سب سے بڑھ کر قریب نانا ہو گا۔ اس کے بعد اولاد دختر وارث ہوگی اور اس کے بعد اولاد ہمشیرہ اور پھر اولاد برادر اس کے بعد بھوپھیوں کو حق وراثت ملے گا، اس کے بعد خالائیں میت کے ترکہ کی مستحق ہوں گی اور اس کے بعد انکی اولاد کو استحقاق ہو گا اور اس روایت کے علاوہ دوسری روایت کی رو سے مرئیوالے سے اقرب اولاد دختر قرار دی جائیگی۔ اس کے بعد نانا کا درجہ ہو گا۔ حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک مرئیوالے سے اقرب اولاد دختر قرار دی جاتی ہے۔ اس کے بعد سب سے زیادہ قریب اولاد ہمشیرہ اور اس کے بعد اولاد برادر اور اس کے بعد نانا، اس کے بعد بھوپھی شمار ہوتی ہے اور بھوپھی کے بعد خالہ کا درجہ ہے اور خالہ کے بعد انکی اولاد کا۔ علامہ قدوریؒ کی روایت کے مطابق وراثت میں مقدم مرئیوالے کی اولاد قرار دی جائیگی مثلاً میت کی لڑکی کی اولاد۔ اس کے بعد اس کا درجہ ہے جو مرئیوالے کے ماں باپ کی اولاد ہو یا ان دونوں میں سے کسی ایک یعنی باپ یا ماں کی اولاد ہو۔ یعنی بھائی کی لڑکیاں اور اولاد ہمشیرہ۔ اس کے بعد ان کا درجہ ہے جو مرئیوالے کے ماں باپ کے والدین یا والدین کے والدین میں سے کسی بھی ایک کی اولاد ہو مثلاً میت کے ماموں، میت کی خالہ اور میت کی بھوپھی۔

واذا استووا و اسنان فی درجۃ واحدا الخ۔ اور اگر ایسا ہو کہ درجہ کے اعتبار سے دو وارث مساوی ہوں تو اس صورت میں وہ وارث مقدم قرار دی جائے گا جو بواسطہ وارث مرئیوالے کے باعتبار قربت دوسرے کے مقابلہ میں اقرب ہو۔ مثال کے طور پر کوئی شخص چچا زاد بہن اور بھوپھی زاد بھائی چھوڑے تو اس صورت میں سارے مال کی مستحق چچا زاد بہن ہوگی۔ کیونکہ چچا کی لڑکی بواسطہ وارث یعنی بواسطہ چچا بھوپھی کے لڑکے کے مقابلہ میں میت سے زیادہ قریب ہے۔ فان تولا جده مولاة الخ۔ اگر کوئی آزاد شدہ شخص آزاد کرنے والے کے دادا اور ایک برادر کو چھوڑ کر مرے تو اس صورت میں آزاد شدہ میت کے ترکہ کا مستحق آزاد کنندہ یعنی اس کے آقا کا دادا ہو گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ یہی فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک دونوں مساوی طور پر ترکہ کے مستحق ہوں گے اور یہ دونوں برابر برابر پائیں گے۔ اس کا سبب واصل یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دادا کے ہوتے ہوئے بھائی محروم رہتے ہیں۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک انھیں میت کے دادا کے ساتھ ترکہ میں حصہ ملتا ہے اور وہ بھی شریک ترکہ قرار دیئے جاتے ہیں۔

# باب حساب الفرائض

فرائض کے حساب کا بیان

اذا كان في المسئلة نصف ونصف او نصف ومالقي فاصلها من اثنين واذ كان  
اگر کسی مسئلہ کے اندر نصف کی تعداد دو ہو یا نصف اور باقی ماندہ ہو تو اصل مسئلہ کی تقسیم دوسے ہوگی۔ اور اگر ثلث اور باقی ماندہ  
فيها ثلث ومالقي او ثلثان ومالقي فاصلها من ثلثين واذ كان فيها ربع ومالقي او  
ہو یا دو ثلث اور باقی ماندہ ہو تو اصل مسئلہ کی تقسیم تین سے ہوگی۔ اور اگر ربع اور باقی ماندہ ہو یا یک ربع و نصف ہوں تو  
سابع ونصف فاصلها من اربعين وان كان فيها ثمن ومالقي او ثمن ونصف ومالقي  
اصل مسئلہ کی تقسیم چار سے ہوگی۔ اور اگر ثمن اور باقی ماندہ یا ثمن و نصف و باقی ماندہ ہونے پر اصل مسئلہ کی تقسیم آٹھ  
فاصلها من ثمانين وان كان فيها نصف وثلث او نصف وسدس فاصلها من  
سے ہوگی۔ اور اگر مسئلہ میں نصف و ثلث یا نصف و سدس ہوں تو اصل مسئلہ کی تقسیم چھ سے ہوگی۔

ستين ومتعول الى سبعة وثمانين وتسعين وعشرون۔

اور اس کا معلول سات اور آٹھ اور نو اور دس کی جانب ہوگا۔

## تشریح و توضیح

باب حساب الفرائض الخ۔ صاحب کتاب نے یہاں فروض کے خارج ذکر فرمائے  
ہیں اور اس کے واسطے مختصر طور پر اس ضابطہ سے آگاہ ہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ  
نے قرآن کریم میں جن فرض حصوں کو ذکر فرمایا ہے انکی دو قسمیں ہیں۔ ان میں سے تین تو ایک ہی قسم کے ہیں اور نصف  
ربع اور ثمن ہیں اور تین قسم دوم کے اور وہ ثلث ثلثان اور سدس ہیں۔ رہی ان کے خارج کی تفصیل و وضاحت  
تو وہ اس طریقہ پر ہے کہ نصف کے واسطے دو کا عدد مقرر ہے اور ربع کی واسطے چار اور برائے ثمن آٹھ اور ثلث و  
ثلثان کے واسطے تین اور برائے سدس چھ کا عدد مقرر ہے۔ اب اگر ایسا ہو کہ کسی مسئلہ کے اندر نصف کی تعداد دو ہو  
مثال کے طور پر میت نے ورثہ میں خاوند اور حقیقی یا باپ شریک بہن کو چھوڑا یا اس نے ایک تو نصف اور باقی ماندہ کو  
چھوڑا۔ مثال کے طور پر خاوند اور بھائی کو چھوڑا تو اس صورت میں اصل مسئلہ کی تقسیم دوسے ہوگی اور دونوں  
کو برابر برابر مل جائے گا اور ثلث و باقی ماندہ ہونے پر مثال کے طور پر ورثہ میں والدہ اور حقیقی بھائی ہوں یا ثلثان  
اور باقی ماندہ ہو۔ مثال کے طور پر ورثہ میں دو لڑکیاں اور چچا زاد بھائی ہوں تو اس صورت میں اصل مسئلہ کی تقسیم  
تین سے ہوگی اور ربع و باقی ماندہ ہونے پر مثال کے طور پر خاوند اور لڑکا ہو یا ربع و نصف ہونے پر مثال کے طور  
پر ورثہ میں خاوند اور لڑکی ہو تو اصل مسئلہ کی تقسیم چار سے ہوگی اور ثمن و باقی ماندہ ہونے پر مثال کے طور پر زوجہ  
اور لڑکا ورثہ میں ہوں یا ثمن و نصف ہونے پر مثال کے طور پر زوجہ اور لڑکی ورثہ میں ہوں تو اصل مسئلہ کی







المسئله ۱۵	المسئله ۱۴	المسئله ۱۳
زوجه ۳	زوجهات ۳	زوجهات ۳
اخت ۲	جده ۲	اخت ۲
اخت لام ۲	اخت لام ۳	اخت لام ۳

اور اگر مع الثمن دوسرے یا دو ثلث ہوں تو اس صورت میں اصل مسئلہ کی تقسیم چوبیس سے ہوگی اور اس کا عول محض ستائیس تک ہو سکتا ہے یعنی محض ایک عول۔ جیسے کہ مسئلہ منبرہ سے ظاہر ہے۔ اسے منبرہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے دوران خطبہ ایک شخص نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فوری طور پر اس کا جواب یہ دیا۔ مثال یہ ہے۔

المسئله ۱۴	المسئله ۱۳
زوجه ۳	زوجه ۳
بنت ۱۶	بنت ۱۶
ام ۴	ام ۴
اب ۴	اب ۴

واذا انقسمت المسئله علی الوارثۃ الخ۔ اگر ایسا ہو کہ سب ورثاء کو ان کے حصص منبر کسی کسر کے مل جائیں تو اس صورت میں احتیاج ضرب ہی باقی نہیں رہتی۔ البتہ مساوی طور پر تقسیم نہ ہونے کی صورت میں ضرب کی احتیاج پیش آئیگی۔ اب یہ دیکھا جائے گا کہ کسر کا تعلق ایک فریق سے یا اس سے زیادہ ہے ایک ہی سے ہو نیکی صورت میں کسر والے فریق کے عدد کو اصل مسئلہ سے ضرب دی جائے گی اور مسئلہ عول سے متعلق ہونے پر عول سے دی جائے گی اور پھر حاصل ضرب کے ذریعہ مسئلہ کی تصحیح کر دی جائے گی۔ مثال کے طور پر کوئی شخص اپنے انتقال کے وقت ورثاء میں ایک بیوی اور دو برادر چھوڑ جائے تو اس صورت میں برابری بیوی کا چھوڑا اور باقی ماندہ کے مستحق دونوں بھائی ہوں گے۔ مگر باقی ماندہ تین سہام بیوی کی بنا پر انکی تقسیم دونوں پر برابر نہیں ہو سکتی۔ پس دو اصل مسئلہ یعنی چار میں ضرب دی جائے گی اور بذریعہ آٹھ ہونے پر مسئلہ کی تصحیح آٹھ سے ہوگی اور اس میں سے دو حصے بیوی کو مل جائیں گے اور تین تین حصے دونوں بھائیوں کو۔

فان وافق سہامہم عددہم فاضرب وفق عددہم فی اصل المسئله کا مرأۃ وستہ اخوة المرأۃ اور ان کے سہام و عدد میں توافق کی صورت میں اصل مسئلہ کے اندر عدد و نفی کو ضرب دیا جائے گا مثلاً زوجہ اور بھائی چھ ہوں تو زوجہ الربع والاخوة ثلثۃ اسہم لا تنقسم علیہم فاضرب ثلث عددہم فی اصل المسئله ومنہا کے واسطے چوتھائی ہو گا اور بھائیوں کے واسطے تین سہم ہوں گے جن کی تقسیم بھائیوں پر نہیں ہو سکتی تو ان کے ثلث عدد کو اصل مسئلہ کے اندر ضرب دیا تصم فان لم تنقسم سہام فریقین أو اکثر فاضرب أحد الفریقین فی الآخر ثم ما اجتمع جائے گا اور مسئلہ کی تصحیح ہی طرح کی جائے گی اور دو یا دو سے زیادہ فریقوں کے سہام تقسیم نہ ہو سکے پر ایک فریق کا عدد دوسرے فریق کے عدد میں ضرب فی الفریق الثالث ثم ما اجتمع فی اصل المسئله۔

دیا جائیگا اس کے بعد حاصل ضرب فریق ثالث کے عدد میں ضرب دینگے اور پھر اصل مسئلہ کے اندر حاصل ضرب کو ضرب دیا جائیگا۔

تشریح و توضیح

فان وافق سہامہم عددہم الخ۔ ذکر کردہ مسائل میں اول اس سے آگاہ ہونا ناگزیر ہے کہ عدد

کے درمیان جو چار نسبتیں بیان کی جاتی ہیں ان میں سے کوئی ایک نسبت ضرور ہوگی۔ وہ چار نسبتیں یہ ہیں دا، تو افق۔  
(۲) تباین (۳) تماثل (۴) تداخل۔ دو عددوں کے مساوی ہونیکا نام تماثل ہے اور ان دونوں برابر عددوں کو اس  
صورت میں متماثلین کہا جاتا ہے۔ مثلاً ۶-۶۔ اور تو افق چھوٹے اور بڑے عددوں کے درمیان ایسی نسبت کو کہا  
جاتا ہے کہ ان میں چھوٹا عدد بڑے کو فنا نہ کر سکے بلکہ کوئی تیسرا عدد انھیں فنا کر سکتا ہو۔ یعنی چھوٹا عدد بڑے عدد پر کسر  
کے بغیر تقسیم نہ ہو سکے بلکہ تیسرے عدد پر دونوں کسی کسر کے بغیر تقسیم ہو جائیں۔ مثلاً ۸-۲۰ کہ یہ دونوں چار کے عدد پر  
بلا کسر تقسیم ہو جاتے ہیں۔ تو یہ متوافقان بالربیع ہوں گے۔ تباین۔ دو بڑے اور چھوٹے عددوں کے درمیان ایسی نسبت  
کا نام ہے کہ ان میں نہ چھوٹا عدد بڑے پر بلا کسر تقسیم ہو اور نہ یہ کسی تیسرے عدد بلا کسر تقسیم ہو سکیں مثال کے طور پر  
نوا اور دس۔ تداخل:- چھوٹے بڑے عددوں کے درمیان ایسی نسبت کا نام ہے کہ اس میں بڑا عدد چھوٹے عدد پر بلا  
کسر تقسیم ہو جائے۔ ان دونوں عددوں کو متداخلین کہتے ہیں۔

فان لم يتقسم سهام فریقین الخ۔ اگر ایسا ہو کہ فریقین یا فریقین سے زیادہ کے سهام مکمل طور پر تقسیم نہ ہو سکیں تو اس  
صورت میں ایک فریق کا عدد فریق دوم کے عدد میں ضرب دیا جائیگا۔ اس کے بعد جو حاصل ضرب ہوگا اسے فریق سوم کے  
عدد میں ضرب دیں گے۔ اس کے بعد جو حاصل ضرب ہوگا اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا۔

ایک مقہرہ کا ضابطہ اکسر دیا دوسے زیادہ فریقوں میں واقع ہونے پر اگر بعض عدد رؤس میں توافق کی  
نسبت ہو تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیں پھر حاصل ضرب اور تیسرے کے درمیان اگر توافق ہو تو  
بدستور ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیں۔ اور اگر تباین ہو تو ایک کے کل کو دوسرے کے کل میں ضرب دیں  
علیٰ هذا القیاس حاصل ضرب اور چوتھے کے درمیان نسبت دیکھی جائے پھر توافق اور تباین کے دستور کے مطابق عمل کیا  
جائے پھر اخیر حاصل کو اصل مسئلہ میں ضرب دی جائے۔ جیسے یہ مسئلہ۔

المسئلہ ۱۲۲۲ د ۲۲۲۲ مضروب ۱۸۰

ز وجات ۳ بنات ۱۸ (۹) جات ۱۵ اعلا ۶

بجز ۱۸ بنات اور ان کے سهام کے تمام اعداد رؤس اور ان کے سهام میں تباین ہے۔ لہذا ۱۸ کی جگہ اس کے وفق  
۹ کو محفوظ رکھا اور دیکھا کہ ۶ اور ۱۵ میں توافق بالثلث ہے۔ پس ۳۰ کے لئے وفق ہوا ۱۰۔ اور اس کو ۹ میں ضرب  
دینے سے حاصل ضرب ہوا ۹۰۔ اور ۱۹۰ میں توافق بالنصف ہے تو اس کے وفق ۴۵ کو ۹ میں ضرب دینے سے  
حاصل ضرب ۱۸۰ آیا اور اسے اصل مسئلہ ۲۲ میں ضرب دینے پر حاصل ضرب ہوا۔ ۴۰۳۲۰۔

فان تساوت الاعداد اجزاء احدى ما عن الآخر كما مرأتين واخوين فاضرب اثنين  
اور اعداد برابر ہونے پر ایک دوسرے کو کفایت کریگا۔ مثلاً دو شریک حیات (دیوی) اور دو بھائی ہوں تو دو کے عدد کو اصل مسئلہ کے اندر  
فی اصل المسئلة وان كان احد العددين جزء من الآخر اغنى الاكثر عن الاقل  
ضرب دی جائے اور ان میں سے ایک کے عدد کے دوسرے عدد فریق کے جزو ہونے پر اکثر اقل کیلئے کافی ہو گا۔

کے سابع نسوۃ و اخوین۔ اذ ضربت الاسابعۃ اجزاء ۱۱ عن الخرفان و افق احد العدین  
مثلاً ازواج چار ہوں اور دو بھائی ہوں تو چار کو ضرب دینا دوسرے کیلئے کافی ہوگا اور دونوں عدد فریق میں بصورت توافق ان میں سے  
الآخر ضربت وفق احدہما فی جمیع الآخر شراً ما اجتمع فی اصل المسئلة کا سابع نسوۃ و  
ایک کے وفق کی دوسرے فریق کے کل کے اندر ضرب دی جائے اس کے بعد جو حاصل ضرب ہو اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیدیں مثلاً  
اخذت وستة اعمال فالستۃ توافق الاسابعۃ بالنصف فا ضرب نصف احدہما فی جمیع  
چار ازواج اور ایک ہیشیرہ اور چھ چچا ہوں تو چار اور چھ کے درمیان توافق بالنصف ہونے کی بنا پر ان دونوں میں سے ایک عدد کے نصف کو دوسرے  
الآخر شراً ما اجتمع فی اصل المسئلة تكون ثمانية و اربعین ومنها تصح المسئلة فاذا صححت  
عدد کے کل میں ضرب دی جائے اس کے بعد حاصل ضرب کی اصل مسئلہ میں ضرب دی جائے تو ۴۸ عدد نکلے گا اور اس سے مسئلہ کی تصحیح ہو جائیگی پھر مسئلہ  
المسئلة فا ضرب سہام کل و اسرث فی التکثیثم اقسام ما اجتمع علی ما صححت من الفرضیۃ  
کی تصحیح ہونے پر ہر وارث کے حصوں کی ترکیب میں ضرب دی جائے۔ اس کے بعد حاصل ضرب اس سے تقسیم کیا جائے جس سے مسئلہ کی تصحیح ہوتی  
یخبر حق الوارث -  
ہے تو ہر وارث کا حق معلوم ہو جائیگا۔

## تشریح و توضیح

فان تساوت الاعداد الخ۔ فرماتے ہیں کہ فریقین کے عدد برابر ہونے کی صورت میں محض اس  
تقدیر کا ہی ہوگا کہ اصل میں ضرب دیدی جائے اور ضرب و ضرب کی ضرورت نہ ہوگی۔ مثال کے طور  
پر اگر میت کے ورثاء میں دو ازواج اور دو بھائی ہوں تو اس صورت میں مسئلہ چار سے ہوگا اور دو اصل مسئلہ میں چار  
میں ضرب دیدی جائے تو سہام کی تعداد آٹھ ہو جائیگی۔ ان میں دو سہام میں سے ایک ایک سہم دونوں بیویوں کو ملے گا باقی چھ سہام  
بھائیوں کے یعنی تین تین سہام دونوں کو مل جائیں گے اور اگر یہ صورت ہو کہ فریقین میں سے ایک کا عدد فریق دوم کے عدد  
کا جزو واقع ہو رہا ہو تو یہ کافی ہوگا کہ ضرب بڑے عدد کو دیدی جائے۔ مثال کے طور پر ازواج چار اور بھائی دو ہوں تو محض یہ کافی  
ہوگا کہ چار کو ضرب دیدی جائے۔

فان وافق احد العدین الخ۔ فریقین کے عدد کے درمیان توافق کی صورت میں ان میں سے ایک کے وفق کی دوسرے فریق کے  
کل میں ضرب دیدی جائیگی اور پھر جو حاصل ضرب ہوگا اس کی اصل مسئلہ میں ضرب دیدی جائیگی۔

مثال کے طور پر چار ازواج ایک ہیشیرہ اور چھ چچا ورثاء میں ہوں تو چار اور چھ کے درمیان  
توافق بالنصف ہونے کی بنا پر ان دونوں میں سے ایک کے نصف عدد کے کل میں ضرب دی جائے گی اور پھر  
جو حاصل ضرب ہوگا اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور اس طرح ضرب دینے پر ۴۸ عدد نکلے گا اور ۴۸ سے مسئلہ کی تصحیح ہو جائیگی۔  
فاذا صححت المسئلة الخ۔ میت کے ترکہ کو ورثاء کے درمیان تقسیم کرنے کی شکل میں مسئلہ کی تصحیح سے ایک وارث جس قدر پارہا ہوا ہے  
سارے ترکہ میں ضرب دیکر جو حاصل ضرب نکلے گا اسے اس پر تقسیم کریں گے جس سے مسئلہ کی تصحیح ہوتی ہے لہذا جو خارج قسمت ہوگا  
وہی ذکر کردہ وارث کا حصہ میراث قرار پائے گا۔







# نُورُ الْاِخْبَارِ

شرح اُردو

## نُورُ الْاِخْبَارِ

تألیف

حضرت مولانا جمیل احمد صاحب سکریٹری و تفسیر العلوم دیوبند

مکتبہ

مدیر کتب خانہ - آرام باغ - کراچی

# امام الوحید

اور ان کے  
ناقدین

تالیف :- مولانا حبیب الرحمن خان شروانی

امام اعظمؒ کا تذکرہ، اُن کے علم و فضل، عبادت و ورع،  
و فروع عقل، حق پر استقامت اور دیگر مناقب کا بیان،  
ناقدین کی امام صاحبؒ پر ہرج اور مرجوں پر تحقیقی نظر،  
— نیز صاحبین یعنی —

امام ابو یوسفؒ اور امام حنبلؒ کے حالات زندگی،  
اور آخر میں امام اعظمؒ کی بصیرت افروز وصیت،  
نہایت دلاویز اور مستین انداز میں پُرماتم ہیں۔

— ناشر —

مدنی کتب خانہ - آرام باغ - کراچی

مَدِينَةُ الْمَدِينَةِ

منطق کی کتاب و ترتیب یعنی اردو میں تہذیب کی شرح عجیب و غریب سہل و آسان

# توضیح لہذیب

تصنیف

مولانا حافظ محمد عبدالرحمن بقا غازی پوری رحمۃ اللہ علیہ

المتوفی ۱۳۵۲ھ  
۱۹۳۲ء

ناشر

تدریسی کتب خانہ - آرام باغ - کراچی